



تَبَارَكَ الَّذِي لَا لَفْظَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا
مُصَنَّفٌ فَخْرًا لِمُفَسِّرِينَ بَدِيعَةِ الْمُحَدِّثِينَ عَمَدَةِ الْمُتَكَلِّمِينَ فَاضِلِ اجْتِهَادِ حَضْرَتِ
مَوْلَانَا أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَقَّانِيِّ الدَّهْلَوِيِّ حَمْدًا لِلَّهِ تَعَالَى،

تفسير فتح المنان

المشهوره

تفسير حقاني

اس بے نظیر تفسیر میں جس طرح بے شمار دریائے علوم کو گونے میں بند کیا ہے
اسی طرح اس کی زبان عام فہم سلیس اور صاف ہے تاکہ ہر خاص عام
استفادہ کرے اور لطائف و حقائق و نکات قرآنیہ سے
فیض یاب ہو


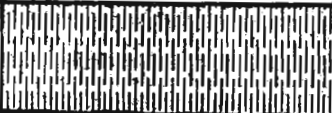

ناشر میر محمد مکتب خانہ مرکز علم و ادب تہذیب و ثقافت کراچی

تفسير حسانى

جلد

صفحہ	پارہ	پاراہ شمارہ
۲	ومن یقنت	۲۲
۴۲ ۶۲ ۸۱	السبا الفاطر یین	
۸۷	ومالی	۲۳
۱۰۰ ۱۲۱ ۱۲۲	الضیقت ص الزمر	
۱۵۸	فمن اظلم	۲۴
۱۷۲ ۲۰۳ ۲۲۳	خافوا المؤمن لحم السجدة الشورے	

صفحة	سورة	پاره	شماره پاره
۲۲۰		الييرد	۲۵
۲۳۸ ۲۶۷ ۲۷۶	الزخرف الدخان الجاثية		
۲۸۸		حلم	۲۶
۲۸۸ ۳۰۲ ۳۱۸ ۳۳۸ ۳۴۸ ۳۶۰	الاحقاف القتال الله عبي وسم الفتح الحجرات ق الذاريات		
۳۶۶		قال فما خطبكم	۲۷
۳۷۰ ۳۷۷ ۳۹۰	الطور النجم القمر		

صفحة	سورة	پاره	شماره پاره
۲۰۶	الرحمن		
۲۲۲	الواقعة		
۲۳۰	الحديد		
۲۶۱		قد سمع الله	۲۸
۲۶۱	المجادلة		
۲۸۰	الحشر		
۵۰۴	المنحة		
۵۲۲	الصف		
۵۵۵	الجمعة		
۵۶۹	المنفقون		
۵۷۷	التغابن		
۵۸۸	الطلاق		
۶۰۶	التحریم		

پنج گنجینه کتب و دستاویز

تَفْسِيْرُهَا نِي

پارہ ۲۲

وَمَنْ يَقْنُتْ

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ	وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ
اور اپنے گھروں میں بیٹھی رہا کرو اور بناؤ سنگاؤں دکھائی نہ پھراؤ	اور جو تم میں سے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گی
تَبَرَّجِ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ	وَتَعْمَلْ صَالِحًا تَوَاتُرًا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ ۙ
جیسا کہ اگلے جاہلیت کے زمانے میں دکھائی پھرا کرتی تھیں اور نماز ادا	اور نیک کام کرنے کی توہم اس کو دو بار اس کا بدلہ دیں گے
الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ	وَأَعْتَدْنَا لَهُمُ رِزْقًا كَرِيمًا ﴿۳۱﴾
کرتی رہو اور زکوٰۃ دیا کرو اور اللہ اور اس کے رسول	اور اس کے لیے عزت کی روزی بھی تیار کر رکھی ہے۔
وَرَسُولَهُ ۙ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ	يُنِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنْ
کی اطاعت کیا کرو اللہ یہی چاہتا ہے کہ لے گھر والوں	لئے نبی کی بیویوں تم کسی عام عورتوں جیسی
عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ	النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ
تم میں سے ناپاکی دور محدودے اور	نہیں ہو اگر تم اللہ سے ڈرتی رہو تو وہی زبان سے
يُطَهِّرْكُمْ تَطْهِيرًا ﴿۳۲﴾ ۙ وَاذْكُرْنَ	بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ
تم کو خوب پاک کر دے اور تمہارے گھروں	بست نہ کیا کرو کیوں کہ جس کے دل میں مرض ہے وہ
مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ وَ	مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿۳۳﴾
میں جو اللہ کی آیتیں اور حکمت کی باتیں تم کو پڑھ کر سنائی	طع کرے گا اور بے رکاوٹ دستوں کے موافق کلام کیا کرو۔

إِلَى كَمَّةٍ إِنْ لَمْ يَنْتَهِ كَانَتْ لَطِيفًا خَيْرًا ۝۱۳۱

جانی ہیں انکو یا رکھو جب تک اللہ چاہے تو بھیجے جانے والا خبردار ہے

ترکیب

ومن شرطیہ یقنت بالبارعایۃ للفظ من و
البارعایۃ المعنایۃ تعمل معطوف علی یقنت. فق تھا جواباً۔
واعتماداً معطوف علی فق تھا۔ کا حد اصل احد و حد بمعنی
الواحد ثم وضع فی النفی العام مستویاً فیہ المذکر والمؤنث و
الواحد والكثیر والمعنی لستن کجاءت واحدة من جماعات
النساء. فی لفظ لستن. اهل البیت منصوباً علی الذار والمدرج من
آیت بیان لما یستلزم والحكمة معطوف علی آیت اللہ۔

تفسیر

ومن یقنت منکن لزم القنوت الطاعة۔ اور
جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی فرماں برداری کرے گی،
ورنہ سزا کرے گی تو اسی طرح اس کو دو چند مرتبہ ملے گا کیونکہ
وہ تمام عورتوں سے اشرف ہیں۔ چنانچہ خود اللہ ان کی
بزرگی بیان فرماتا ہے ینساء النبی لستن کا حد
من النساء کہ لے نبی کی بیویو! تم اور عورتوں جیسی نہیں
ہو۔ تمہارا مرتبہ بلند ہے۔

حضرت کے کثرت ازواج پر اعتراض اور اس کا جواب

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس موقع میں مخالفین
اسلام یہ اعتراض کیا کرتے ہیں اور حضرت کی سیرت
پاک پر دھبہ لگایا کرتے ہیں :-

قولہم۔ محمدؐ باوجود اس دعوے کے کہ میں خاتم
المرسلین ہوں عورتوں کی طرف بڑے حریص تھے۔ قانون
قدرت کے مطابق ہر مرد کو ایک عورت کافی ہے۔ جو

علاوہ حاجت انسانی پورا کرنے کے اس کی ضروریات
خانہ داری کو بھی بخوبی انجام دے سکتی ہے پھر متعدد عورتیں
رکھنا ایک قسم کی شہوت پرستی ہے جو اولوالعزم
لوگوں کی شان کے بالکل مخالف ہے۔ محمدؐ نے اور مسلمانوں
کے لیے تو چار عورتوں کی حد لگا دی اور اپنے لیے کوئی حد ہی
نہیں رکھی اور ایک وقت تو بیویاں اور کنی ایک صحبہ
موجود تھیں۔ اور ان کے لیے تو نکاح کرنے کی بھی قید تھی اور
اپنے لیے تو یہ بھی قید نہ رکھی بلکہ جیسا کہ اگلی آیتوں میں آتا ہے
جو کوئی عورت نبی کو اپنا نفس بخش دے تو وہ نبی کو حلال
ہے و امرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبی او خود
زیر کی بیوی کو بغیر نکاح کے رکھ لیا اور کہہ دیا کہ میرا نکاح
آسمان پر فرشتوں نے پڑھا دیا ہے۔ اور بھی ایسے واقعات
گزرے ہیں۔ چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ آپ نے ایک
عورت کا شہرہ حسن بن کر کسی کو بیچ کر اس کو بلایا اور عائشہ
کے ڈر سے اس کو باہر باغ میں اتارا اور جب آپ نے اس پر
ہاتھ ڈال دیا تو اس نے کہا میں اللہ کی پناہ مانگتی ہوں یعنی آپ کو
پسند نہیں کیا پھر آپ کو برا معلوم ہوا جس لیے اس سے
صحبت نہ کی۔

اس کے علاوہ اور مسلمانوں کو تو عورتوں میں عدل انصاف
کرنے کا حکم دیا کہ باری سے ہر ایک کے پاس۔ بائیں اور
اپنے لیے یہ بھی فرض نہ تھا جیسا کہ اگلی آیت میں آتا ہے :
تودی من نساء منهن وقوموی الیث من نساء اسی لیے
ماترہ جل کرتی ہیں کہ کیا کوئی عورت اپنا نفس بھی بہہ
کرتی ہے اور جب یہ آیت ترقی اتری تو کہا کہ اللہ لے
محمدؐ تیری خواہشوں کو بہت جلد پوری کرتا ہے (بخاری و
مسلم) اس لیے محمدؐ کی بیویوں میں بڑا جھگڑا رہا کرتا تھا چنانچہ
ایک بار سب عورتیں آپ سے چٹ گئیں ایک کہتی تھی

لے بغیر گواہ اور مر کے وہ نبی کے لیے حلال ہو جاتی ہے ۲ منہ

مجھ سے صحبت کر، دوسری کہتی تھی مجھ سے یہاں تک کہ صبح ہوگئی اور حجروں کے باہر ابوبکرؓ نے یہ بے ہودہ باتیں سن کر کہا کہ لے محمد نماز کو آئیے اور ان کے منہ میں خاک ڈالیے۔ اس بات کو بھی بخاری نے نقل کیا ہے۔ تو بے تو بہ یہ شہوت پرستی اور یہ دعویٰ اور لطف یہ کہ اتنی تو بیویاں کہیں اور اس قدر ان پر سخت احکام مقرر کیے اس پر ردی کپڑا مانگنے سے منع کر دیا۔ پہلے انبیاء نے ایسا نہیں کیا۔ حضرت مسیح نے تو سرے سے کوئی بھی عورت نہیں کی اور دنیا میں جس قدر باکمال لوگ آئے ہیں وہ عورتوں سے نفرت ہی کرتے آئے ہیں۔ ان کو شہوت پرستی سے کیا علاقہ؟

جواب تحقیقی

اگر منصف مزاج ذرا بھی انصاف کرے تو سب اعتراض اٹھ جاویں۔ یہ بات تمام اہل تاریخ کے نزدیک مسلم ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں عین جو شش جوانی کے وقت جو انسانی قومی کے موجیں مارنے کا زمانہ ہوتا ہے ایک بڑھیا عورت سے نکاح کیا، یعنی خدیجہ الکبریٰ سے جو حضرت سے عمر میں بدت زیادہ تھیں، وہی پاک باز عورت آپ کو غار حرا کے خلوت خانہ میں دو چار روز کا کھانا پانی لے آیا کرتی تھیں۔ اُن کے انتقال کے بعد ایک اور عورت عمر سید سیاہ نام سے نکاح کیا جن کا نام حضرت سودہؓ تھا۔ باون برس کی عمر تک جو انتہار جو شش جوانی کا موقع تھا یکے بعد دیگر انہیں بیویوں کے ساتھ زندگی بسر کی باوجود بیکہ آپ خانہ دانی تھے نہایت خوبصورت بھی تھے اور قریش آپ کو حسین مہ جبین عورتوں کا لالچ بھی دیتے تھے اور عرب کے دستور کے موافق مکہ جو آپ کا وطن تھا متعدد حسین نوجوان عورتوں کا میسر آجانا کچھ بھی مشکل نہ تھا۔ کم مرتبہ کے آدمیوں کے پاس مکہ میں متعدد عورتیں رہتی تھیں اور یہ بات

عرب کے نزدیک کچھ معیوب بھی نہ تھی مگر آپ نے مطلق توجہ بھی نہ فرمائی۔

ہجرت سے کچھ دنوں آگے صدیق اکبرؓ نے بڑی التجا کے ساتھ اپنی دختر نیک اختر عائشہؓ سے جو چھ برس کی لڑکی تھیں صرف نکاح کر دیا تھا جو ہنر لہ منگنی کے تھا۔ رخصت نہ کی تھی اور کرتے بھی تو یہ نہایت صغیر سن تھیں۔ مدینہ میں آکر جہاں ہر طرف سے مصیبت کے دروازے کھل گئے اور تمام عرب دشمن ہو گیا، ادھر مہاجروں کی فکر بھی آپ ہی کے سر پر پڑ گئی تھی حضرت عائشہؓ کو جوان ہونے پر رخصت کیا۔ اب اس پر دس ہیں اور اس مصیبت کے زمانے میں اور اس تنگ دستی میں کہ ہفتے کے ہفتے بے روٹی کے گزر جاتے تھے کھجور کے چند دانوں اور پانی پر بسر اوقات ہوتی تھی اور اس عمر میں کہ پچاس سے تجاوز ہوگئی جوانی کے زور جاتے رہے بڑھا پاپا آگیا کون دانشمند کہہ سکتا ہے کہ آپ نے اتنی بیویاں شہوت پرستی کے لیے کی تھیں اور معاشرت کا طریقہ نفرت انگیز اختیار کیا تھا؟ پر دس میں تو اپنی عزت بڑھانے کے لیے خصوصاً اس قوم میں جا کر جو مردگار اور خاص مرید ہوں کوئی نفرت کی بات ہو تو لوگ چھوڑ دیا کرتے ہیں کہ مبادا لوگ بد اعتقاد ہو جاویں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ آپ سے کوئی انصار و مہاجر بد اعتقاد نہ ہوئے۔ پس عقل سلیم تاریخی واقعات پر نظر کر کے صاف صاف کہہ دے گی کہ اتنی بیویاں اور ان کے ساتھ یہ بڑاوا شہوت پرستی نہ تھا اور جو ہوتا بھی تو یہاں تک اس قدر عورتوں نے کیوں ازواج مطہرات میں داخل ہونے کی رغبت کی مکہ میں جوانی کے وقت نہ کی؟

معلوم ہوا کہ یہ اور بات تھی وہ یہ کہ حضرت جس طرح خاتم المرسلین بنائے گئے تھے اسی طرح آپ کے دین میں حلت و حرمت، طہارت و نجاست مرد و عورت کے

سب احکام تھے۔ مردوں میں سے تو علم دین سیکھنے کے لیے ایک جماعت اس کام کی ہو کر در دولت پر آپڑی تھی جن کو اصحاب الصفہ کہتے تھے۔ اسی طرح عورتوں کی جماعت بھی اس کام کے لیے پر ضرورت تھی کہ وہ عورتوں کو تعلیم دیا کریں۔ خصوصاً وہ مسائل جو عورتوں سے متعلق ہیں اور جن کا ذکر غیر مرد سے سننا شرم کی بات ہے۔ اب یہ جماعت نسا۔ اگر محض شاگردوں کے سلسلہ میں ہوتی اول تو آپ ان اجنبی عورتوں سے وہ شرم کے متعلق مسائل حصص نفاس غسل و حجابت بیان کرتے شرم کرتے اور وہ بھی ان کے دریافت کرنے سے شرم کرتیں مقصود نفوت ہو جاتا۔ دوم شاگردوں کا خلوت و جلوت میں رہنا ضروری بات ہے جو قولاً و عملاً ہر قسم کی تعلیم پاسکیں اور اگر ایسا ہوتا تو لوگوں کو اجنبی عورتوں کے ساتھ رہنے سے بدگمانی ہوتی۔ سوم مردوں کی جماعت تعلیم پانے کے وقت صبر اور محنت کشتی سے اپنے رزق کافی الجملہ آپ بند و بست کر سکتے ہیں اور کچھ نہیں تو کچھ لایوں کا گھٹا لاکر بیچ سکتے ہیں بخلاف عورتوں ضعیف البنیان کے، اس لیے ان کا بند و بست رزق و حاجات بھی حضرت ہی کے ذمہ ٹھہرا اس لیے ان تلامذہ کو سلسلہ نکاح میں داخل کرنا پڑا۔ اگر غیر کی بیویاں ہوتیں تو ان کے خاوندان تو اس قدر مہلت کیوں دیتے۔

اور یہ اس میں یہ بھی مقصود تھا کہ آپ لوگوں کو سعادت توکل تعلیم کریں کہ عورتوں کی کج خلقی برداشت کرنے کے عیب عادی ہو جائیں جو بے رحمانہ ہر تاد کیا نے تھے اور لوگوں کو یہ بھی معلوم ہو جاوے کہ آنحضرتؐ عیال داری پر کسی کی بھی پر دانہ کرتے تھے مشہور ہے کہ ایک بیوی کر کے سٹو کا غلام بننا پڑتا ہے۔ اور بہت سی باتوں میں حق سے چشم پوشی کرنی پڑتی ہے۔ لہذا اس لیے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ان نیک بیویوں کو جو

دینی مدرسہ کی طالب علم تھیں اور وجوہ مذکورہ سے بضرورت ان کو سلسلہ زوجیت میں لایا گیا تھا یہ سنا دیا ینساء النبی لستن کا حد من النساء کہ تم اور عورتوں جیسی عورتیں نہیں ہو تم خاص دین کے لیے اس بیت العلوم میں داخل کی گئی ہو اور اسی لیے وہ زوجیت معمولی سمجھ کر اور عورتوں کی طرح آراش و تجمل کے سوالات کر کے حضرت کو تکلیف دیتی تھیں ان کو اختیار دیا گیا جس پر وہ سمجھ گئیں۔ جب یہ بات تھی تو پھر آپ کے اس مدرسہ یا بیت العلم میں داخل ہونے کے لیے کس لیے تعداد مقرر ہوتی؟ پھر کھی قدر کیوں نہ آویں بشرط صلاحیت لینا ہی پڑتا تھا۔ اور اسی لیے اس داخلہ کے لیے نکاح کا لفظ خاص نہ ہوا نفس کے نختے اور دیگر امور مقررہ ان کی توسیع کے لیے جائز قرار پائے ضرور ہوئے اور اسی لیے پھر اور گواہوں کی بھی دھند نفسی میں ضرورت نہ ہوئی۔ اور اس لیے بیویوں کی طرح باری کے ساتھ ان کے پاس رہنا ضروری نہ ہوا گو آپ اس پر بھی باری سے رستے تھے اور ان کی اطمینان قلبی کی باتیں ملحوظ رکھتے تھے۔

اور اگر کوئی عورت دور سے آئی ہو اور پھر اس کو مصائب دنیا دیکھ کر اس بیت علم میں داخل ہونا منظور نہ ہو تو آپ نے داخل نہ کیا اور باغ میں اتارنا کوئی عیب کی بات نہیں۔

م عورتوں کا باہمی جھگڑا سویرا ان کی جلی بات ہے اور معاذ اللہ اس شب میں وہ پاک باز بیویاں امر خاص کے لیے آپ سے جو استغاثہ نہیں۔ بات یہ تھی کہ آپ ایک کے گھر نہ رہتے گئے حضرت کے انفاس متبرکہ کہ کوہر ایک غنیمت جانتی تھیں اور بھی آگئیں اس گھر والی کو ناگوار گھرا جو ایک طبعی بات ہے اس پر باہم کچھ قیل و قال تھی جس کو سن کر صدیق اکبرؓ اس وجہ سے کہ ان کی صا جزاوی بھی ان میں شامل تھیں عورتوں پر

بزرگانہ طور پر رخصتا ہوئے۔ اصل بات یہ تھی اب مخالف اس کو جس پیرا بہ میں چاہے ڈھالے۔

جواب الزامی

حضرت سلیمان اور داؤد علیہما السلام کی بیویاں اور صرف تو سیکڑوں تھیں پھر عیسائی اور یہودی ان کی کتابوں کو الہامی مانتے ہیں۔ اسی طرح ہنود کے ہاں کرشن جی کی چوڑو سو گویاں ناچا گایا کرتی تھیں اب بنواد اس کو آہ یا لوگ بھجن کہیں یا کچھ اور ہم کچھ نہیں کہتے۔ رہا تعدد ازواج کا اعتراض سواس کا جواب کئی بار ہو چکا کہ انسانی ضرورتیں بعض اوقات ایک بیوی سے پوری نہیں ہو سکتیں اور پہلی کا بغیر قصور چھوڑ دینا انسانی مروت کے خلاف ہے۔ اور فرض کرو مرض یا کسی وجہ سے اولاد یعنی کی اس میں صلاحیت نہیں پس اسلام نے بضرورت تعدد ازواج کی اجازت اور وہ بھی مشروط دی کہ عدل پورا ہو۔

آدم پر سب مطالب ۶۰ تمہید کے بعد پھر ازواج مطہرات کو چند احکام کی تعلیم دیتا ہے۔ ان انقیاتن اکثر تم اللہ سے ڈرتی ہو۔ یہ جملہ اس لیے فرمایا کہ صرف اسی بات پر بھروسہ نہ کر لینا کہ ہم نبی کی بیویاں ہیں۔ بلکہ یہ فضیلت تقویٰ کی وجہ سے ہے چنانچہ ازواج مطہرات ہمیشہ زبور تقویٰ سے آراستہ تھیں حضرت کی حیات میں بھی اور آپ کے بعد بھی جواب شرط کا محذوف ہے لستن کما حد من النساء اس پر دلالت کرتا ہے۔

پہلا حکم

اور بعض کہتے ہیں فلا تخصن بالقول لوگوں سے جو بات چیت کرنے کا اتفاق ہو تو بات میں نرمی اور لگاؤ نہ کرو۔ فیطمع الذی فی قلبہ مرض تاکہ ناپاک آدمی کے

دل میں شہوت اور بدکاری کا مرض ہے طمع نہ کرے۔ کھری بات کہو۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جو عورتیں مہین مہین باتیں اور بڑے اخلاق سے اور ہنس ہنس کر کیا کرتی ہیں خواہ وہ پاک اور صاف دل ہی کیوں نہ ہوں مگر ناپاک آدمی کے دل میں گدگد اٹھ اٹھ اور تحریک باطل پیدا کر دیتی ہیں یہ ایک حکم تھا۔

دوسرا حکم

وقرن فی بیوتکم ولا تبرجن تبرج الجاہلیۃ الاولی۔ وقرن اہل مدینہ اور عجم نے وقرن بفتح قاف پڑھا ہے اور لوگوں نے بکسر قاف۔ پہلی قرارت کے موافق یہ معنی ہوں گے قرن اسے الزمن ہونگے من قولہم قررت بالمكان اقرقرا مخذفت الزمان الاولی ہی عین الفصل لتثقل التضعیف و نقلت حرکتها الی القاف کما فی ظلت ظلت علی الثانی نقیل ہومن قررت اقررت اقرمعناہ اقررن کسر الزمان مخذفت الاولی و نقلت حرکتها الی القاف و قیل ہومن الوقار من قولہم و قرفلان یقر و قورا اذا سکن و اطمن فہو امر کعدن من الوعد و صلن من الوصل۔ یعنی اپنے گھروں میں بیٹھی رہا کرو۔ بغیر ضرورت باہر نہ جایا کرو۔ یہاں سے پر وہ فرض ہوا۔ سامنے ہونے کی جیسا کہ پہلے جاہلیت میں دستور تھا ممانعت ہوگی۔ جیسا کہ اخیر جملہ میں فرماتا ہے ولا تبرجن تبرج اظہار زینت اور مواقع زینت۔

بجاہر کہتے ہیں کہ پہلے عورتیں لوگوں کے سامنے آیا جایا کرتی تھیں پس یہی تبرج جاہلیت ہے (ابن کثیر) جاہلیت اولیٰ کے معنی ابن عباسؓ یہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ سے لے کر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیانی زمانے کو جاہلیت اولیٰ کہتے ہیں بعض کہتے ہیں نوح و ابراہیم کا درمیانی زمانہ۔ بعض کہتے ہیں موسیٰ و عیسیٰ کا

ہے : اِنَّمَا یُرِیدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيراً کہ اہل بیت نبی کے گھر والو! یعنی بیویو! ان احکام سے اللہ تم کو پاک کرنا اور تمہاری ناپاکی دور کرنا چاہتا ہے۔ الرجس الاثم والذنب میں کچھیل ظاہری کے سوا انسان کی اخلاقی بھی میل کچھیل ہوتی ہے جو مکارم اخلاق اختیار کرنے اور ذکر الہی اور اس کے احکام پر عمل کرنے سے دور ہوتی ہے وہ کسی دریا یا کنویں کے پانی یا کسی مسالے یا صابن سے دور نہیں ہوتی۔

اہل بیت کی تحقیق

اہل بیت کے لغوی معنی گھر والے کے ہیں اور اصطلاح میں خصوصاً عرب کے عرف میں اس لفظ کا اطلاق خاص بیوی پر ہوتا ہے گو گھر میں بیٹا بیٹی پوننا نواسہ نواسی بھی ہوتے ہیں اور اسی طرح نوکر چاکر خادم بھی۔ اور اسی طرح قرآن مجید میں ایک جگہ یہی اہل البیت کا لفظ خاص حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بیوی پر بھی مستعمل ہوا ہے اَتَعْجَبِينَ مِنْ اِمْرِ اللّٰهِ سَاحِدَةَ اللّٰهِ وَبَرَكَاتِهِ عَلَيْكُمْ اَهْلَ الْبَيْتِ اور عرب بولتے ہیں کیف اہلک۔ یعنی گھر والی کی خیریت پوچھتے ہیں۔ ہمارے عرف میں بھی اہل خانہ گھر والی بیوی کو کہتے ہیں۔ اس لیے علماء اسلام کا ایک جم غفیر اس کا قائل ہوا ہے کہ اس آیت میں اہل البیت سے مراد اہل بیت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں ہیں۔

جس کو قرآنی مذاق کچھ بھی ہے وہ بیاق و سباق میں نظر کر کے اس بات کو جلد تسلیم کر سکتا ہے۔ ابن عباس و عکرمہ و عطاء و کلبی و مقاتل و سعید بن جبیر اسی کے قائل ہیں عکرمہ کہتے ہیں میں اس بات پر مباہلہ کر سکتا ہوں۔ وہ کہتے ہیں اول میں بھی خطاب نبی کی بیویوں سے ہے کَمَا قَالَ قُل

مگر ابن عطیہ کا قول بہت صحیح معلوم ہوتا ہے کہ جاہلیت اولیٰ سے اسلام سے پہلے کا زمانہ مراد ہے اور اس کو اولیٰ زمانہ اسلام کے لحاظ سے کہا نہ اس لیے کہ کوئی جاہلیت آخری اسلام کا وہ زمانہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ جس میں فسق و فجور رواج پا گیا۔

پروردہ کا حکم

ان آیات سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں کے لیے بلا ضرورت باہر جانا حرام ہو گیا تھا۔ ضرورت شرعیہ میں سے حج و عمرہ ہے۔ امت کی بیویوں پر گھر میں رہنا باہر نہ نکلنا اس آیت سے بعض کے نزدیک واجب ہے۔ قوی تر یہی ہے کہ پروردہ میں رہنا مستحب ہے اور اگر بلا ضرورت باہر جاویں تو برقع میں یا ایسے چاندے میں کہ جس سے کوئی ستر کی چیز دکھائی نہ دے، یہ پروردہ فرض ہے۔ اس میں جو کچھ حکمتیں ہیں غیر قوموں کی بے پردہ عورتوں کے بے جا حالات دیکھ کر بخوبی سمجھ میں آ سکتی ہیں۔

تیسرا حکم چوتھا حکم پانچواں حکم

تیسرا حکم واقمن الصلوٰۃ چوتھا حکم و اتین الزکوٰۃ زکوٰۃ دیں۔ اس میں صدقہ و خیرات بھی داخل ہے۔ اس کے سوا اور جس قدر احکام شرعیہ ہیں ان کو بھی بجالا دیں۔ کَمَا تَأْمُرُ اللّٰهُ و س سولہ یہ پانچواں حکم جمیع احکام کو شامل ہے اس میں حج اور رمضان کے روزے بھی آگئے۔ مگر نماز اور زکوٰۃ کو تاکید و اہتمام کے لیے جداگانہ بیان کر دیا۔

یہ وہ احکام ہیں جو تدبیر المنزل و اخلاق اور معاد اور حسن معاشرت کے اصل الاصول ہیں اور تدریب و شائستگی کا عطر اس لیے اللہ تعالیٰ ان کی وجہ بیان فرماتا

حسن و حسین کو ایک سیاہ کملی میں لپٹا کر کہ جس کو آپ اور ڈھے ہوئے تھے یہ آیت پڑھی اور پھر یہ کہا اللہم نبی اللہ ایل بیٹی اللہم اذہب عنہم الرجس و طہرہم تطہیرا کہ اے اللہ! یہ لوگ میرے اہل بیت ہیں ان کی ناپاکی دور کر دے اور ان کو پاک کر دے۔

اور ایک حدیث انہیں لوگوں نے یہ بھی روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ فجر کی نماز کو جب مسجد میں جاتے تھے تو فاطمہؑ کے گھر پر کھڑے ہو کر یا اہل البیت الصلوٰۃ الصلوٰۃ کہہ کر یہ آیت پڑھتے تھے۔

اور سلم نے زید بن ارقم سے روایت کیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے میں تم کو اپنے اہل بیت کے حق میں اللہ کو یاد دلاتا ہوں یعنی ان کی مراعات رکھنا۔ زید سے کسی نے پوچھا اہل بیت کون ہیں کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں ان کی اہل بیت نہیں ہیں؟ کہا آپ کی بیویاں آپ کی اہل بیت ہیں۔ لیکن آپ کے اہل بیت وہ لوگ ہیں کہ جن پر صدقہ حرام ہے علیؑ اور عقیلؑ اور جعفرؑ اور عباسؑ کی اولاد۔

ان تینوں حدیثوں کو صحیح مان لینا چاہیے۔ مگر ان سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ خاص علیؑ و فاطمہؑ و حسینؑ ہی اہل بیت ہیں اور حضرت کی بیویاں اہل بیت نہیں ہیں۔ بلکہ پہلی حدیث تو یہی کہہ رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہؑ و علیؑ و حسنؑ و حسینؑ کو بھی کملی میں لپٹ کر اہل بیت میں شامل فرمایا اور ان کے لیے دعا کی۔ ورنہ کہا اللہ کو معلوم نہ تھا کہ یہی لوگ اہل بیت ہیں؟ پھر نبی اللہ ایل بیٹی کہنے کی کیا حاجت تھی؟ اور اسی طرح دوسری حدیث سے پایا جاتا ہے۔ اور تیسری حدیث تو ان دونوں کے مخالف ہے۔ اس کے علاوہ یہ قول زید کا ہے جو جعفرؑ و عقیلؑ و علیؑ و عباسؑ کی اولاد کو اہل بیت کہہ رہے ہیں۔

لازمہ واجبات اور یہاں تک انہیں کے متعلق احکام چلے آتے ہیں گھر میں بیٹھنا وغیرہ اور بعد میں بھی انہیں کی طرف خطاب ہے واذ کہن عابستلی فی بیوتکین اور نیز بیت سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر ہے جو حضرت کی بیویوں کے رہنے کی جگہ ہے جہاں آپؐ شب بائٹ ہوتے تھے۔

ابوسعید خدریؓ و مجاہد و قتادہ اور کل اہل شیعہ یہ کہتے ہیں کہ اہل بیت سے مراد اس جگہ علیؑ و فاطمہؑ و حسنؑ و حسینؑ ہیں۔ ان کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ عنکود بطہر کہ مذکور کے صیغے میں جو ازواج مطہرات پر اطلاق نہیں کیے جاتے۔ اس کا جواب ان کی طرف سے یہ ہے کہ لفظ اہل کی روایت سے تذکرہ کے صیغے کلام میں آجایا کرتے ہیں جیسا کہ اس آیت میں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بیوی پر اہل البیت کا اطلاق ہوا ہے وہاں بھی علیکم مذکور کا صیغہ ہے۔

اب فریقین کے وہ دلائل کہ جن سے ہر ایک نے اپنے مطلب کو ثابت کیا ہے روایات و احادیث و اقوال ہیں جن کا ہر ایک فریق نے ڈھیر لگا دیا ہے پھر ہر ایک نے دوسرے کے ردوں میں کلام کیا ہے اور پھر ہر ایک فریق نے اس کا جواب دیا ہے اگر اس سب کو نقل کر دوں تو یہ جلد بھی کافی نہ ہو اس لیے سب کو ترک کرتا ہوں۔

مگر فریق ثانی کی ایک حدیث بڑی زور آور ہے۔ جس کو ام سلمہؓ و عائشہؓ و اٹلہ بن الاسقع سے بطریق مختلف ترمذی و ابن المنذر و حاکم و ابن مردودہ و بیہقی و ابن ابی حاتم و طبرانی و ابن ابی شیبہ و احمد و مسلم نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے گو اس کے بعض طرق محدثین کے نزدیک قابل اعتبار نہیں ہیں۔ اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہؑ و علیؑ و

قول فیصل

قول فیصل یہ ہے کہ دراصل اہل بیت تو ازواجِ مطہرات ہی ہیں اور ان میں حضرت نے اپنے پیارے فرزندوں کو بھی شامل فرمایا اور کیوں نہیں، بال بچے اور بہت قریب کے عزیز واقارب بھی گھر ہی کے لوگ شمار ہوتے ہیں پس اعتقاد صحیح اور محبتِ خالص یہی ہے کہ ازواجِ مطہرات اور ان پاک باز لوگوں کو بھی اہل بیت سمجھ کر ان کا تہ دل سے ادب کرے جن میں حضرت عائشہ صدیقہ اور فاطمہ زہرا اور حسنین بھی داخل ہیں۔ رضوان اللہ علیہم اجمعین۔

ف کیا حضرت علیؑ و جعفرؑ و عقیلؑ و عباسؑ کی اولاد بھی جو سیکڑوں برس کے بعد پیدا ہوئی اور ہوگی سب اہل بیت ہیں؟ حقیقت میں اہل بیت اور آل وہی لوگ تھے جو حضرت کے سامنے موجود تھے اور ان کی اولاد اور اولاد در اولاد کو جو اہل بیت اور آل نبی کہا جاتا ہے تو مجازاً اور ادباً۔ کس لیے کہ نہ یہ حضرت کے گھر میں کبھی رہے ہیں نہ حضرت ان کی عیالت کرتے تھے حق بات یہی ہے باقی افراط و تفریط ہے جو تعصب یا فرطِ محبت پر مبنی ہے۔

چھٹا حکم

واذکمن مایستلی فی بیوتکن من آیت اللہ والحدیث ان اللہ کان لطیفاً خبیراً یہ چھٹا حکم ہے کہ لے نبی کی بیویوں! وہ جو تمہارے گھروں میں آیات اللہ اور حکمت الہیہ کا درس ہوتا ہے اس کو خوب یاد رکھو، لوگوں کو سمجھاؤ اللہ تعالیٰ تم کو اس کی جزا بخیر دے گا کیونکہ وہ لطیف یعنی مہربان لطف کرنے والا خبردار ہے اس پر تمہاری کوشش مخفی نہیں۔ یہ وہی صلیٰ علیہ وسلم ہے کہ جس کے لیے یہ پاک باز با خدا بیویاں درسِ علم دینیہ میں داخل کی گئیں۔

اور ان کو نبی کی زوجیت کا شرف عطا کیا گیا۔ پہلے احکام تو خود ان کی تہذیب و شائستگی اور ادبِ صحبت اور حسن معاشرت کے لیے تھے اور یہ اس خاص مقصد کے لیے کہ جس کے لیے یہ بیویاں بنائی گئیں۔

آیت اللہ قرآن کی آیات اور حکمتِ سنت۔ یہ قرطبی کا قول ہے۔ اور ممکن ہے کہ حکمت سے بھی قرآن ہی مراد ہو یا اسراہ شریعت و رموز طریقت جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے وقتاً فوقتاً ان کو حاصل ہوتے تھے اور یہ حاصل ہونا گویا ان پر پڑھا جانا یعنی پڑھ کر سنا جانا ہے۔ چنانچہ ازواجِ مطہرات شب و روز اسی ہی مضر و تمہیں۔

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَ

بے شک شہزادے مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں اور

الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَ

ایمان دار مردوں اور ایمان دار عورتوں کے لیے اور فرماں بردار مردوں اور

الْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ

فرمانبردار عورتوں کے لیے اور راست باز مردوں اور عورتوں

وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَشِيعِينَ

اور صبر کرنے والے مردوں اور صبر کرنے والی عورتوں کے لیے اور (ظلمتوں سے ڈرنے والے مردوں

وَالْخَشِيعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَ

اور عورتوں اور خیرات کرنے والے مردوں اور

الْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّالِحِينَ وَ

خیرات کرنے والی عورتوں اور رزقہ دار مردوں اور

الصَّالِحَاتِ وَالْحَفِظِينَ وَالْحَفِظَاتِ فَرُوجَهُمْ

رزقہ دار عورتوں اور پاک دامن مردوں اور

وَالْحَفِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيراً

اور پاک دامن عورتوں کے لیے اور اللہ کو بہت یاد کرنے والے مردوں

وَالذِّكْرُ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً	فِي أَزْوَاجٍ أَدْعِيَاءَهُمْ إِذَا قَضَوْا
اور بہت یاد دہنے والی عفتوں کے لیے بخشش کا صلہ اور بڑا اجر	بیویوں سے نکاح کرنے کی ممانعت نہ رہے جب کہ وہ ان
وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝۵۰ وَمَا كَانَ لِمَنْ مِنْ	مِنْهُمْ أَنْ يَطْرَأَ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ
تیار کر رکھا ہے نہ کسی ایمان دار مرد اور کسی ایمان دار	بے تعلقی کر چکیں اور اللہ کا حکم ہو کر
لَا مَوْمِنَةٍ إِذْ قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ	مَفْعُولًا ۝۵۱ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ
عَوْتٌ كُوِي لَافِقٌ جِبِ اللّٰہِ ادر اس کا رسول کسی	رہتا ہے۔ نبی پر اس بات میں کچھ بھی ممانعت
أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخَيْرَةُ مِنْ	مَنْ حَرَجَ فِيهَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ
کام کا حکم دے تو ان کو اپنے کام میں اختیار	نہیں جو اللہ نے اس کے لیے مقرر کر دی ہے جیسا کہ
أَمْرَهُمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ	اللَّهُ فِي الَّذِينَ خَلَقُوا مِنْ قَبْلُ وَ
باقی رہے اور جس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی	اللہ کا پہلے لوگوں میں دستور تھا ان پر نکاح کرنے میں کوئی ممانعت تھی اور
فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا مَبِينًا ۝۵۲ وَإِذْ	كَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ۝۵۳
تو وہ صریح گمراہ ہوا اور یاد رکھو جبکہ	اللہ کا حکم مقرر ہو چکا تھا
تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ	الَّذِينَ يَبْلِغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ
اس کو کہ جس پر اللہ نے احسان کیا اور آپ نے بھی احسان	وہ پہلے لوگ جو اللہ کا پیام پہنچاتے رہے
أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ	وَيَحْشَوْنَهُ وَلَا يَحْشَوْنَ أَحَدًا
کیا یہ کہہ رہے تھے کہ اب اپنی بیوی کو اپنی زوجیت	اور اللہ سے ڈرتے رہے اور اللہ کے سوا اور کسی سے
زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتَخْفَى فِي	إِلَّا اللَّهَ ۝۵۴ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝۵۵
میں رہنے دے اور اللہ سے ڈر اور اپنے دل میں وہ بات	نہ ڈرتے تھے اور کافی ہے اللہ حساب لینے کو۔
نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى	
خفی رکھتے تھے کہ جس کو اللہ ظاہر کرنا چاہتا تھا اور لوگوں سے	
النَّاسِ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ	
ڈر رہے تھے اور ڈرنا تو زیادہ اللہ ہی سے چاہیے	
فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا	
پھر جب زید اس عفت سے اپنی غرض پوری کر چکا تو اس کا ہم نے اپنے کالج کرنا	
لَيْكُ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ	
تاکہ ایمان داروں کے لیے اپنے منہ نہ ہوئے بیٹیوں کی	

ترکیب

اعد اللہ بجلہ نهران و الخیرة ما یتخیر و جمع الضمیر
 الاول لعموم مؤمن و مؤمنة لانہما فی جین النفی و جمع الضمیر
 فی من امرہم المتعظیم واللہ والوالواللحال سنۃ اللہ
 نصبہ علی المصدر اے سن ذلک سنۃ الذین یبلغون
 صفۃ للذین خلوا مدح لم منصوب اور فوج الوطر
 الحاجتہ۔

تفسیر

آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بالخصوص
اوبھی مرد اور نیک عورتیں ایسی تھیں کہ جو دین کی اشاعت
میں بڑے سرگرم تھے گویا انہوں نے اپنی جان و مال کو
اسی کام کے لیے وقف کر دیا تھا جیسا کہ عشرہ مبشرہ
اور اصحاب الصفہ اور ابوہریرہ و عبداللہ بن مسعود و عبداللہ
ابن عمر و ابن عباس رضی اللہ عنہم اور عورتوں میں سے انصاف
و ماجرین کی بہت سی عورتیں۔

ان آیات مذکورہ سے شاید ان کے دل میں یہ خطرہ
گھڑنا ہوگا کہ ازواج مطہرات ہی کی مساعی جمیلہ خدا کے
ہاں پسند ہیں جن کا آیات مذکورہ میں بیان ہوا اور ہماری
کوشش چنداں قابل التفات نہیں۔ پس ان کی تسلی کے
لیے یہ آیت از المسلمین و المسلمات المؤمنین و المؤمنات
نازل ہوئی اور اسی کی موجد یہ روایت ہے کہ جس کو
عبداللہ بن حمید و طبرانی نے روایت کیا ہے کہ ام عمارہؓ
انصاریہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر یہ عرض کیا
کہ مردوں ہی کا قرآن میں ذکر ہے عورتوں کا کچھ بھی نہیں
تب یہ آیت نازل ہوئی۔ اور اسی طرح ام سلمہؓ سے
احمد و نسائی و ابن جریر و ابن المنذر و طبرانی نے روایت
کیا ہے اور ایسا ہی طبرانی و ابن جریر نے ابن عباسؓ سے
جس کی اسناد کو سیوطی نے حسن کہا ہے۔ اس آیت میں
مسلمان اور ایمان دار مرد اور عورتوں کے لیے مغفرت اور
اجر عظیم کا وعدہ ہے اور ان کے لیے یہ چند اوصاف اس
وعدہ کے لیے شرط قرار پائے ہیں۔ اسلام۔ ایمان۔
گرچہ عربی علماء میں دونوں لفظوں کا مصداق ایک ہی
ہے مگر قرآن و احادیث میں مقامات متعدد ہیں لغوی
معنی کا لحاظ کر کے اسلام سے مراد انقیاد یعنی احکام
ضروریہ کا بجالانا مراد لیا ہے جیسا کہ حدیث جبریل سے

ثابت ہے جس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے:
ان تشهد ان لا اله الا الله و تقیم الصلوٰۃ و توتی
الزکوٰۃ و تخرج البیت و تصوم صر رمضان اور ایمان میں
اعمال کا ذکر نہیں صرف اللہ اور رسول اور ملائکہ اور کتب
الہیہ اور اس کے رسولوں اور تقدیر کی تصدیق کرنا اور
یقین کرنا اسی حدیث میں بیان ہوا ہے۔ قنوت یعنی
عبادت و اطاعت۔ صبر۔ یعنی شہوات و دیگر تکالیف
کی برداشت کرنا۔ اس میں اشاعت دین کی تکالیف
بھی آگئیں۔ خشوع، اللہ سے عاجزی کرنا سرنگوں
دنیا میں رہنا کبر اور سرکشی نہ کرنا۔ صدقہ دینا۔ زکوٰۃ و
خیرات اور دیگر نیک کاموں میں مال صرف کرنا۔ صوم
روزہ رکھنا۔ عفاف پاک و امن رہنا۔ ذکر الہی کرنا۔ اور
بہت کرنا کسی وقت اس کو دل سے نہ بھلانا یہاں تک کہ
دست بکار دل بیار ہے۔

اس کے بعد علی العموم مرشد برحق یعنی جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا حکم دینا ہے فقال
وما كان لمؤمن و لا مؤمنة اذا قضی الله ورسوله
امرا ان يكون لهما الخیرة من امرهم و من یعص الله
و رسوله فقد ضلّ ضللا مبینا کہ کسی مومن مرد اور
عورت کو اللہ اور رسول کے حکم سینے کے بعد یہ مجاز باقی
نہیں رہتا کہ اس کو عمل میں نہ لاوے اور جو اللہ اور اس کے
رسول کی نافرمانی کرتا ہے تو صریح مگر ابی میں پڑتا ہے کیونکہ
مرشد کا اس اور ہدی برحق کا خلاف کرنا مگر ابی میں پڑتا ہے۔
یہ ایک عام حکم ہے جو احکام سابقہ کے لیے سبب ہے۔ نہ
اس میں زینب کے نکاح کا ذکر ہے نہ کسی اور کا مگر مفسرین
نے اپنی عادت کے موافق ذکر وہ آیت کے معنی سے
چسپاں کرنے کے لیے کوئی قصہ یا واقعہ خواہ مخواہ گھڑا
اس آیت کو اسی پر ڈھال دیا کرتے ہیں گویا یہ آیت
خاص اسی کے لیے نازل ہوئی ہے یا یہ روایت کیا ہے کہ

حضرت نے زید سے نکاح کرنے کے لیے زینب بنت جحش کو پیغام دیا جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی کی بیٹی تھیں۔ زینب نے زید کو حقیر جان کر انکار کیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی تب زینب نے زید سے نکاح کرنا منظور کر لیا اور ان کی باہم شادی ہو گئی۔ مگر مورخین کہتے ہیں کہ زید سے زینب کا نکاح ہجرت سے آٹھ سال پہلے ہو چکا تھا۔ اور یہ سورت ہجرت کے پانچویں برس نازل ہوئی ہے پھر اس میں زینب کے نکاح کی طرف کیوں کر اشارہ ہو سکتا ہے؟ نبی کی نافرمانی یا کونو اللہ اور رسول کی کسی بات میں نافرمانی اگر انکار کے طور پر ہے تو کفر ہے اور اگر قبول ہے مگر سستی سے یا خواہش نفسانی سے ہے تو فسق ہے۔

لوگوں کی ہدایت کا دار مدار نبی علیہ السلام کی عظمت پر ہے اس لیے مخالفوں کے بعض مطاعن کو جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا کرتے تھے (اور ایسا ہوتا ہی آیا ہے کس لیے کہ کوئی شخص دنیا میں ایسا نہیں آیا ہے کہ جس کی کسی بات پر بھی لوگوں نے اپنی کج رائی بد باطنی کی وجہ سے انکار نہیں کیا ہے) دفع کرتا ہے۔

من جملہ ان مطاعن کے ایک طعن زید کی بیوی زینب سے نکاح کر لینے کے بارے میں تھا جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زید کے طلاق دینے اور عدت گزارنے کے بعد ایک حکم آسمانی اور مصلحت الہیہ کی وجہ سے کیا تھا۔

فقال اذ تقول للذی انعم الله علیہ والنعمة علیہ امسک علیک زوجک واتق الله وتخفی فی نفسک ما الله میدیہ ونخشی الناس والله احق ان تخشہ۔ اس آیت میں ضرور ایک واقعہ گزشتہ کی طرف اشارہ ہے اور بانفاق مفسرین وہ زید بن حارثہ اور ان کی بیوی زینب بنت جحش کے جھگڑے کی طرف

اشارہ اور اسی پر آیت کے الفاظ چسپاں ہیں۔ وہ قصہ یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ضمانت کفالت اور بڑی کوشش سے زینب کا نکاح زید سے ہوا تھا۔ زینب قوم کی قریش اور اس پر توندتھیں اکثر معاملات میں میاں بیوی کی ٹوٹو میں رہتی تھی۔ آخر چارہ ہو کر زید نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاحیت کی اور بجز آپ کے اس کا تھا کون۔ اور یہ بھی ظاہر کیا کہ میں اس کو طلاق دیتا ہوں۔ اس کی بد مزاجی سے میرا اس کا نباہ ہونہیں سکتا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زید کو (کہ جس پر اللہ نے انعام کیا اس کو مشرف باسلام کیا اور خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس پر انعام کیا کہ اس کو آزاد کیا) منع کیا اور کہا طلاق نہ لے، کیوں کہ جانتے تھے کہ پھوپھی کی بیٹی ہے میں نے ہی اس کا نکاح کر دیا ہے۔ آخر پھر مجھ کو ہی اس کے ساتھ نکاح کرنے پر مجبور کیا جاوے گا اور میں جو اس سے نکاح کر دوں گا تو لوگ مجھے طعنہ دیں گے کہ بیٹے کی بیوی سے نکاح کر لیا۔ یہ بات تھی کہ جس کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دل میں مخفی رکھتے تھے یعنی سوچے ہوئے تھے اور اسی سبب سے لوگوں کی طعنہ زنی سے ڈرتے تھے جس پر اللہ تعالیٰ آپ کو تنبیہ کرتا ہے کہ لوگوں سے کیا ڈرتا ہے اللہ سے ڈرنا چاہیے۔ لوگوں سے ڈرنا اور ایک ناجائز رسم کے توڑنے میں رسول کو دل میں لوگوں کے طعنہ کا خوف کرنا خدا کے نزدیک ناپسند بات تھی کہ جس کی نسبت فرماتا ہے تخفی فی نفسک ما الله میدیہ یہ تو اپنے دل میں جو بات سوچ کر چھپاتا اور لوگوں سے ڈرتا ہے اللہ اس کو ظاہر ہی کر کے رہے گا۔ چنانچہ خدا نے اس کو ظاہر کر دیا جیسا کہ خود فرماتا ہے:

فلما قضی زید منہا وطرا زوجناکھا کہ جب زید اس عورت یعنی زینب سے اپنی حاجت پوری کر چکا نکاح کر کے گھر میں رکھے طلاق دے دی تو اس کا نکاح

ہم نے اے نبی تجھ سے کر دیا۔ یعنی ہم نے اس کے نکاح کرنے کا
تجھ کو حکم دیا۔

بخاری و ترمذی و احمد وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ
زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کی شکایت لے کر آپ کے پاس
آئے تو آپ نے ان کو یہ بھیجا یا کہ نہ چھوڑو اور اللہ سے
ڈرو، اس پر یہ آیت و تضحیٰ فی نفسک لَمْ نَنْزِلْ بِہِیْ
پھر ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کر لیا۔ اور
ان کا ولیمہ ایسا کیا جو کسی بیوی کا ولیمہ نہیں کیا۔ سب
لوگوں کو گوشت اور روئی کی دعوت کھلائی۔ اس کے یہ
معنی نہیں کہ خود خدانے یا آسمان پر فرشتے نے نکاح پڑھایا
تھا اور آپ چُپ چاپ زینبؓ کے پاس چلے گئے تھے
جیسا کہ معتضض روایات میں غور نہ کرنے سے سمجھتا ہے۔
زوجنا کا فرمانا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دلی خوف کا
اظہار کر دیتا ہے کہ جس کو آپ دل میں لوگوں کے ڈر
سے تضحیٰ رکھتے تھے۔

اور لے نبی تجھ سے اس کا نکاح ہم نے کیوں کر دیا؟
لکی لا یكون علی المؤمنین حرج فی أزواج ادعیائهم
اذا قضوا منہن وطرا وکان امر اللہ مفعولا۔ کہ
مسلمانوں کے لیے منہ بولے بیٹوں کی بیویوں سے نکاح کرنے
میں جب کہ وہ ان کو طلاق دے چکیں کوئی ممانعت نہ ہے
یعنی یہ عورت اسلام میں محرمات میں سے نہیں ہے
اور ایک رسم کی وجہ سے اس کو حرام جانتے ہیں۔ یہ رسم
اور احادیث جاہلیت مٹ جاوے۔ درحقیقت ایسی رسموں
کے توڑنے میں لوگوں پر ہرٹے حملے ہوا کرتے ہیں۔ ہمارے
ملک میں بھی اور ممانی سے نکاح کرنا بڑا معیوب سمجھا جاتا
ہے۔ اگر کوئی اس رسم کے توڑنے کے لیے کر لیتا ہے

تو پھر دیکھیے اس پر کیسے کیسے بہتان بانٹھے جاتے ہیں اور کیسے
حملے ہوتے ہیں۔ فرمانا ہے یہ بات ہو کر کہنے والی بھی خدا کو اس کا
مٹانا منظور تھا۔

ماکان علی النبی من حرج فیما فرض اللہ لہ کوئی
اگر شبہ کرے کہ اس رسم کو نبی سے کیوں مٹوایا کسی اور کا
نکاح کر کے اس کو توڑ دینا تھا۔ اس کے جواب میں فرمانا ہے
کہ نبی پر کیا عیب ہے اور کیا تنگی اور ممانعت ہے اس کام
کے کر لینے میں جو اللہ نے اس کے لیے مقرر کر دیا۔ یا اس کو
اس پر مامور کر دیا۔

سننہ اللہ فی الذین خلوا من قبل اگلے انبیاء اور
صلحاء میں بھی اللہ کا یہی دستور چلایا ہے کہ وہ ان کے ہاتھ
سے رسوم جاہلیت کو توڑ دیا کرتا ہے انہیں کو اس کے
توڑنے پر مامور کیا کرتا ہے۔ کیونکہ نشانہ ملامت بننا انہیں
مردان خدا کا کام ہے۔

وکان امر اللہ قد امقد سرا اور اللہ کی بات
مقرر ٹھہرائی گئی ہوتی ہوتی ہے۔ وہ طلقی نہیں ہو کر رہتی ہے
اور یہ دستور ہم کسی کن لوگوں کا ہے؟ الذین یبلغون
رسالت اللہ و یخشونہ ولا یخشون احدا
الا اللہ۔ اُن کا جو اللہ کے احکام پہنچایا کرتے ہیں اور اللہ
کے سوا وہ کسی سے نہیں ڈرتے ہیں کسی کے طعن و تشنیع
اور بڑبھلا کہنے کی ان کو کچھ پروا نہیں ہوتی ہے۔

و کفی باللہ حسیدا اور اللہ کافی ہے حساب لینے کو
جو ان پاک ہاندوں پر طعن کرتے ہیں ان سے وہ ضرور حساب
لے گا بارہا پرس کرے گا۔

یہ ہیں ان آیات کے صاف صاف معنی جن پر کوئی
بھی خدشہ کسی مخالف کا وارد نہیں ہو سکتا۔ واضح ہو کہ

لے یہ لفظ صاف صاف کہہ رہا ہے کہ آسمان پر نہیں بلکہ رسم معبود زمین پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا اور جو آسمان پر لکھا
کرنا آیا ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ آسمان سے یہ حکم آیا تھا ۱۲ منہ

اس کے ورثہ راضی ہوئے تھے، آپ ہی کیوں نہ کر لیا جو بڑی خوشی سے اس کے وارث منظور کرتے۔

ان بے دینوں سے تو یہ بہتان بندی کچھ بھی تعجب نہیں مگر تعجب تو اپنے بعض سیدھے سادے بھولے بھالے مفسرین سے ہے کہ جنہوں نے ان کی روایات کو اپنی تفسیر میں نقل کر دیا۔ اور ان کے اس کہنے سے دھوکہ میں آگئے کہ حدیثنا فلان عن فلان۔ یہ حضرات تو بس اس حدیث پر غش ہیں پھر نہیں دیکھتے کہ اس کے راوی کیسے ہیں اور یہ روایت کیسی ہے؟ جو مخالفین اسلام ان روایات یا ان سادہ لوح مفسرین کے اقوال سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر عیب لگاتے ہیں وہ عیب دراصل اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کچھ بھی نہیں لگتا بلکہ ان راویوں پر لگتا ہے۔ نہ ہم ان بے ہودہ روایات کی صحت کے قائل ہیں نہ ان پر جو اعتراضات پڑتے ہیں ان کے جواب کے ذمہ دار ہیں۔

اسلام میں ظاہر ہو کر مخالف ہمیشہ سے اپنی کاریگری کرتے آئے ہیں۔ انہوں نے بہت سی جھوٹی حدیثیں بھی گھڑی ہیں جن سے اسلام اور پیغمبر پر بردنما دھتہ لگانا مقصود ہوتا ہے۔ اور قرآن مجید کی تفسیر کرنے میں بھی وہ ایسی روایات شامل کر دیتے ہیں کہ جن سے آیات کا مطلب الٹ پلٹ ہو جاوے اور اسلام پر کوئی عیب لگے۔ قرآن مجید میں بہت سے مقامات پر انہوں نے ایسا کیا ہے۔ من جلد ان کے یہاں بھی عجیب و غریب روایات گھڑی ہیں۔ کسی نے کہہ دیا کہ زینب اچھے کپڑے پہنے گھڑی تھی۔ پیغمبر جو زینب کے گھر میں گئے زینب کو دیکھ کر فریفتہ ہو گئے اور اللهم مقرب القلوب پڑھ کر چلے آئے۔ زینب اس لگاؤ کو سمجھ گئی اس نے زینب سے کہہ دیا۔ زینب کو غیرت آئی طلاق دیدی آپ نے جھٹ پٹ نکاح کر لیا بلکہ بے نکاح کیسے شوق میں آکر اس کے گھر میں گھس گئے اور اس سے ہمستر ہوئے اور جو کسی نے پوچھا تو کہہ دیا کہ میرا نکاح اس سے آسمان پر ہو چکا ہے تخفی فی نفسك کے معنی زینب کی محبت اور اس کا عشق مراد لیا ہے۔ اور بعض نے کہا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ دل میں تو یہ تھا کہ زینب اس کو چھوڑے لیکن اس کو لوگوں سے ڈر کر ظاہر نہیں کرتے تھے اور بظاہر زینب کو کہتے تھے کہ اس کو طلاق نہ دے۔

معاذ اللہ معاذ اللہ نبی علیہ السلام پر کیا کیا بہتان بانڈھے ہیں۔ زینب تو آپ کی چھوٹی زاد بہن تھی، لڑکپن سے آپ کے سامنے ہوتی تھی اور کون عورت تھی کہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پردہ کرتی تھی۔ پھر کیا آج ہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زینب کو دکھیا تھا۔ اور اگر ابتداء سے محبت تھی تو زینب سے کیوں نکاح کر دیا جو بشکل

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ

مُحَمَّدٍ مِّنْ سِوَىٰ مَنْ كَانَ

رَبًّا لَّكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ اللَّهِ

(زینب کے بھی نہیں) لیکن وہ اللہ کے رسول

وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ

اور سب نبیوں پر ختم ہے اور اللہ ہر

شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿۱۴﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

بات جانتا ہے ایمان دارو!

اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿۱۵﴾ وَ

اللہ کو بہت یاد کیا کرو اور

لے برخلاف محققین مفسرین کے اللہ ان کو جزا دے انہوں نے اس مقام پر ہمارے موافق مضمون لکھے ہیں۔ ابن کثیر نے ان روایات پر ذرا بھی

توجہ نہ کی اور کہہ دیا کہ یہ جھوٹ دیکھ کے قائل ہیں ۱۲

سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً ﴿۲۲﴾ هُوَ

اس کی صبح و شام پاکی بیان کیا کرو وہی ہے

الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ

جو تم پر رحمت بھیجتا ہے اور اس کے فرشتے بھی

لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّوْرِ ط

تاکہ تم کو دکھڑکی اندھیریوں سے نکال کر ایمان کی روشنی میں لائے

وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً ﴿۲۳﴾ تَحِيَّتُهُمْ

اور وہ ایمان والوں پر (بڑا) مہربان ہے جنہاں مومن

يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ ۗ وَأَعَدَّ لَهُمْ

خزائن میں گے ان کے لیے سلام کا تحفہ ہوگا اور ان کے لیے عزت کا

أَجْرًا كَرِيماً ﴿۲۴﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا

اجرتیاد کر رکھا ہے۔ اے نبی! ہم نے

أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً أَوْ مُبَشِّراً وَ

آپ کو گواہی دینے اور خوشی اور ڈر سنانے کے لیے

نَذِيرًا ﴿۲۵﴾ وَدَاعِبًا إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ

بھیجتا ہے۔ اور اللہ کے حکم سے اس کی طرف لوگوں کو بلانے کو

وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴿۲۶﴾ وَبَشِيرًا مُنِينَ

اور روشن چراغ بنا کر بھیجتا ہے اور انہی خوشخبری دوا ایمان داروں کو

بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلاً كَبِيراً ﴿۲۷﴾

کہ ان کے لیے اللہ کا بڑا فضل ہے

وَلَا تَطِعِ الكُفْرِينَ وَالمُنَافِقِينَ وَ

اور کافروں اور منافقوں کا کہنا نہ ماننا اور

دَعُوا أَذْيَابَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ط

ان کی ایذا سے دور گزر جتھے رہو اور اللہ پر بھروسہ رکھو

وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿۲۸﴾

اللہ کافی ہے کار سازی کو۔

ترکیب

ولکن بالتشديد فخره مخذوف لے وکن رسول
اب من غیر وراثتہ۔ اویقال وکن کان رسول اللہ بکرتہ
اصیلا ظرفان للتسیج۔ تخید تصم اضافتہ المصد الی المفعول
مبتدا۔ و سلمه خبرہ یوم یلقونہا ظرف لہ۔ اے
یعیون یوم لقاءہ تعالی عند الموت او الخروج من القبر او
ذخول الجنة بالسلام یقال لهم السلام علیکم او بخبر بالسلامتہ
من کل مکروه و آفة فضلا کبیرا اسم ان لہم خبرہ
و من اللہ صفتہ والجملة معطوف علی مخذوف مثل
فواقب احوال امتک۔

تفسیر

ماکان محمد ابا احد من سراج الکمر اب ان کے
اس طعن کا جواب دیتا ہے کہ محمد نے بیٹے کی بیوی سے
نکاح کر لیا کہ محمد تم میں سے کسی مرد کے باپ ہی نہیں کیونکہ
اس وقت فاطمہ نہ ہراہ اور بعض صا جزادیاں تھیں وہ مرد
نہیں۔ اور صا جزادے قاسم و طیب وغیرہ لڑکپن میں
انتقال کر چکے تھے۔ اے حسن وین کو وہ حقیقی بیٹے نہ تھے بلکہ
نواسے مگر مرد یعنی بالغ جوان وہ بھی اس وقت نہ تھے بچے
تھے۔ مطلب یہ کہ زید کے آپ باپ نہیں۔ پھر کس وجہ
سے طعن کرتے ہو؟ وکن رسول اللہ و خاتوا النساء
لیکن اللہ کے رسول اور سب نبیوں کے پچھلے ان کی نبوت کا
سلسلہ ختم کرنے والے ہیں۔ ابن عامر و عاصم نے خاتم کو

لے اگر کوئی کہے کہ جب مومنین کے لیے بھی اللہ اور ملائکہ کی طرف سے صلوة بھیجتا آیا اور بعد میں نبی کے لیے سے حیث قال ان اللہ و ملکتہ یصلون علی النبی تو پھر کیا

فرق رہا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس صلوة میں اور اس میں فرق ہے ۱۲ منہ

بفتح تاء پڑھا ہے جس کے معنی ہیں مہر کے کہ آپ سب نبیوں کی مہر ہیں۔ جب کسی چیز پر بند کر کے مہر لگاتے ہیں تو اس میں اور نہیں داخل ہوتی۔ اسی طرح آپ سے سلسلہ نبوت کو تمام کر کے اس پر مہر کر دی گئی کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آوے گا۔ اور دوسرے قرار نے بحسب تار اہم فاعل کا صیغہ قرار دیا ہے۔ مطلب دونوں کا ایک ہی ہے احادیث صحیحہ میں بھی تصریح آگئی ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں۔ قصر نبوت میں ایک اینٹ کی جگہ باقی تھی سو وہ اینٹ آپ ہیں۔ اس کو بخاری و مسلم و احمد و ترمذی وغیرہ نے مختلف صحابہوں سے روایت کیا ہے مختلف عبارات میں۔ اور اسی پر تمام امت کا اتفاق ہے اور اجماع۔

خاتم النبیین پر دلیل عقلی

اور دلیل عقلی اس پر یہ ہے کہ آپ سے پہلے سیکڑوں انبیاء دنیا میں آئے اور مگر اسی کی کوئی صورت باقی نہیں رہی طرح بطرح احکام کے تبدیل و تغیر کرنے سے اصل میں ہوتی رہیں آخر چونکہ کسب بانی رہ گئی تھی وہ آپ کے عہد میں پوری کر دی گئی۔ رہیں نہی پیش آنے والی ضرورتیں ان کی تدریج بھی کتاب و سنت میں رکھ دی گئی ہے۔ وقتاً فوقتاً مجدد یا مجتہد یا محکم امت کتاب و سنت سے وہ حاجت برآری کر سکتے ہیں۔ نئے نبی بھیجنے میں سیاست ملیہ میں بڑا انقلاب واقع ہوتا ہے جس میں ہزاروں گمراہ ہو جاتے ہیں۔ اس لیے اس مشقت اور زحمت کو اپنے بندوں سے دور کر دیا جس کی طرف دکان اللہ بککل شئی علیہا میں اشارہ ہے کہ عواقب امور اللہ کی نظر میں ہیں اس کی مصلحت وہ خوب جانتا ہے اور نیز آئندہ آیات میں اسی کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

اگر کوئی سمجھے کہ حضرت کے بعد قرب قیامت میں

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نبی آویں گے جیسا کہ اہل اسلام بلکہ عیسائیوں کا بھی عقیدہ ہے۔ پھر آپ خاتم کیوں کر ہو گئے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ وہ نئے نبی نہیں ہیں بلکہ وہ آپ سے پہلے ہو چکے ہیں اور زمین پر آکر حضرت کے دین کی اشاعت کھڑے گئے آپ کے نائب ہو کر۔

بندوں پر خدائے ایسے نبی کے بھیجنے سے بڑا احسان کیا ہے اس لیے اس نعمت کے شکر یہ میں حکم دیتا ہے: **يا ايها الذين امنوا اذكروا الله ذكر اكثرا** کہیے ایمان والو! اللہ کو بہت یاد کیا کرو اٹھتے بیٹھتے چلتے پھرتے اور بعثت انبیاء سے مقصود بھی یہی ہے کہ بندے اپنے اسد کو یاد کیا کریں۔

وسبحوہ بکرة واصيلا اور صبح و شام اس کی تسبیح کیا کرو سبحان اللہ سبحان اللہ العظیم کہو۔ بڑی باتوں سے اس کی پاکی بیان کرو کہ وہ سب عیبوں کو پاک ہے۔ بعض علماء نے اس سے صبح اور عصر کی نماز مراد لی ہے ذکر الہی اور تسبیح و تہلیل کے بہت کچھ فضائل احادیث میں آئے ہیں۔ انسان کی دنیا کی کمانی میں سے یہی بڑا حصہ ہے پھر جس خد نصیب کرے۔

هو الذي يصلي عليكم وملائكته صلوة كالفظ جب اللہ کی طرف منسوب ہوتا ہے تو اس سے مراد رحمت ہوتی ہے اور جب ملائکہ کی طرف تو استغفار۔ مگر یہاں مراد معنی مشترک ہیں وہ عنایت و توجہ بطرف اصلاح کار بندگان۔ یہاں سے یہ بات بتلانا ہے کہ اللہ اور عالم بالا کو تمہارے حال پر مہربانی ہے اس لیے اس نے رسول بھیجا۔ **ليخرجكم من الظلمات الى النور** تم کو ظلمات سے نکال کر روشنی میں لاوے۔

وكان بالمومنين راحيا وہ مومنین پر نہایت مہربان ہے۔ یہ دنیا کی رحمت ہے۔ اور آخرت میں تجدید صوم و یلقونہ سلم جس دن ملیں گے، یا

مرنے کے بعد وہ ان سے اسلام علیکم کہے گا جس کے معنی یہ کہ تم پر سلامتی ہو۔ واعد لہم اجرا عظیما۔ اور ایمان داروں کے لیے اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم کی شرح کرتا ہے کہ نبی کریم کے اوصاف بیان فرماتا ہے۔ فقال یا ایہا النبی انا امر سلطات شاہدا و مبشرا و نذیرا و داعی الی اللہ باذنہ و سراجا منیرا کہ اے نبی ہم نے دیہ نہیں کہ از خود بن گیا، تجھ کو بھیجا ہے شاہد اور مبشر اور نذیر اور داعی الی اللہ اور سراج منیر بنا کر۔ شاہد نبی ہے عفو الی اللہ لوگوں کے غفارت میں اور عبادت و رسوم کے اختلاف میں اور تجارب کی کشمکش میں کہ جہاں کوئی کچھ کہتا ہے کوئی کچھ رائے لگاتا ہے خدا کی طرف سے اصلی اور سچی بات کے حق ہونے کی شہادت یعنی گواہی دیتا ہے اسی کی شہادت پر فیصلہ ہوتا ہے۔ وہی لوگوں کو نیک کاموں کے عمدہ نتیجہ کا مزدور اور بشارت دے کر کرمیت بندھوا دیتا ہے سعادت حاصل کرنے میں سرگرم کر دیتا ہے۔ وہی بارگاہ کبریائی کی طرف لوگوں کو بلاتا ہے اس کے حکم سے اس کے گھر میں جا کر نعمتیں حاصل کرنے کی دعوت دیتا ہے صلوات عام پکارتا ہے کہ ادھر اوشہنشاہ حقیقی کی بارگاہ میں تم کو میں لے چلوں، میرے پیچھے پیچھے چلے آؤ کوئی مانع نہ ہوگا۔ وہی سراج منیر چرخ روشن ہے۔ (سراج منیر محاورہ عرب میں آفتاب کو کہتے ہیں) تمام دنیا ظلمات اور اندھیروں میں ٹکراتی پھرتی تھی، جب اللہ تعالیٰ کا یہ آفتاب جہاں تاباں مکہ کے پہاڑوں پر جلوہ گر ہوا اس نے مشرق سے مغرب تک کو منور کر دیا۔ جس نبی میں یہ اوصاف ہوں اور اس نے دنیا کو منور کر دیا ہو اس کے بعد اور نبی آکر کیا کرے گا۔ ایک آفتاب کے بعد دوسرے کی کیا ضرورت؟

اس کے بعد خود اس سلسلے عام کا نبی علیہ السلام

حکم دیتا ہے۔ فقال وبشر المؤمنین بان لہم من اللہ فضلا کبیرا کہ ایمان داروں کو خوش خبری دے کہ اللہ کا ان پر بڑا فضل ہے دنیا میں ان کو ہر طرح سے سرفرازی دیگا آخرت میں اجر عظیم دے گا۔

اب رہے کافر و منافق جو تصدیق نہیں کرتے اور طرح طرح کے بہتان باندھتے اور طعن کرتے ہیں اور آپ کو اپنی مرضی کے موافق کرنا چاہتے ہیں پس ولا تطع الکفرین والمنفقین ان کا کتنا نہ مان و دج اذا ہوا و ان کی تکلیف اور ایذا سے درگزر کرو و تو ککل علی اللہ اور اللہ پر بھروسہ رکھو یہ تمہارا کیا کر سکتے ہیں و کفی باللہ وکیلا اور اللہ کا سازسی کے لیے بس ہے۔ آپ کو ان کی کیا احتیاج ہے جو نہیں مانتا نہ مانے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمْ

ایمان دارو! جب تم مؤمن عورتوں کو

الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ

نکاح کرد پھر ان کو ہاتھ لگانے سے

قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ

پہلے ہی طلاق دیدو تو تمہارے لیے ان پر کوئی

مِنْ عَدْوٍ تَعْتَدُوْنَ بِهَا فَمَتَعُوهُنَّ

عدت نہیں کہ جس کی تم کو گنتی پوری کرنی پڑے پس ان کو کچھ دیدو

وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿۱۹﴾

اور خوش اسلوبی سے چھوڑ دو۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ

اے نبی ہم نے آپ کے لیے وہ بیویاں

أَزْوَاجَكَ الَّتِي آتَيْتَ أَجْرَهُنَّ

طلاق کر دیں کہ جن کو آپ نے ان کا مهر دیدیا

وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ

اور وہ عورتیں بھی جو آپ کے ہاتھ لگیں اُس غنیمت کے جو اشرنے

عَلَيْكَ وَبَدَتْ عَيْكَ وَبَدَتْ

م کو غنیمت کی ہے اور آپ کے بچا کی بیٹیاں اور پھوپھی کی

عَمَّتِكَ وَبَدَتْ خَالِكَ وَبَدَتْ

بیٹیاں اور ناموں کی بیٹیاں اور

خُلَيْتِكَ الَّتِي هَا جَرَمَعَكَ وَامْرَاةً

بھی وہ جو آپ کے ساتھ ہجرت کر کے آئی ہیں اور وہ ایمان

مُؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبْتَ نَفْسًا لِلنَّبِيِّ

عورت بھی جو اپنی جان نبی کو بخش دے

إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا

بشرطیکہ نبی بھی اس سے نکاح کرنا چاہے

خَالِصَةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ

اپنی اٹھان آپ کے لیے ہے نہ کہ اور مسلمانوں کے لیے

قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي

ہم کو معلوم ہے جو کچھ ہم نے مسلمانوں پر ان کی

أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ

بیویوں اور لونڈیوں کے ہاں میں مقرر کردیا ہے

لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَ

تاکہ آپ پر کوئی دقت نہ رہے اور

كَأَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَّحِيمٌ ۝۵

اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

ترکیب

وامرأة منصوب بفعل محذوف يفسر ما قبله اے
فلنا لك امرأة مؤمنة ويكن ان يكون معطوفا على ما سبق

ولا يمنع ان التي للاستقلال في قوله ان وهبت لان
المراد بالاحلال الاعلام بالحل اذا وقع الفعل على ذلك كما
يقال اجحت لك الكلام بزيان سلم عليك خالصته
بيكن ان يكون حال من الضمير في وهبت وان يكون صفة
المصدر لے بہتہ ویکوز ان يكون مصدر لے اخلصنا لك
ذلك اخلصا وقد جارت فاعله مصدر مثل العاقبة۔

تفسیر اول حکم

زینب کے نکاح کا حضرت سے پچھلی آیتوں میں تذکرہ
تھا۔ اس لیے کچھ احکام نکاح و طلاق عدت کے متعلق
بیان فرماتا ہے فقال یا ایہا الدین امنوا اذا نکحتم
المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن
فما لکم علیہن من عداة تعدوا نہا یہ ایک حکم ہے
کہ جس ایمان دار عورت سے نکاح ہوا پھر اس کے پاس
جانے سے پہلے اس کو طلاق دینے کی ضرورت پڑ جاوے تو
اس عورت کے لیے کوئی عدت نہیں کہ جس کو تم گنہگار اس کو
اختیار ہے کہ طلاق کے بعد فوراً اور سے نکاح کر لے من قبل
ان تمسوهن ہاتھ لگانے سے پہلے۔ اگر اس کے معنی صحبت
کرنا لیا جاوے تو صحبت کرنے سے پہلے طلاق دینے میں
عدت نہیں۔ اس سے یہ بات پیدا ہوگئی اگر صحبت نہیں
کی اور خلوت ہوئی تب بھی عدت نہیں جیسا کہ امام شافعی
کہتے ہیں۔ اور اگر اس لفظ کو عام لیا جاوے کہ جس میں خلوت
بھی آگئی تو یہ معنی ہوں گے کہ صحبت اور خلوت سے پیشتر
طلاق دینے میں عدت نہیں پس اگر خلوت کا اتفاق ہوا
اور صحبت نہ کی اور طلاق دہری تو عدت بھی لازم ہوگی اور
مرد کو پورا عمر بھی دینا پڑے گا کیوں کہ خلوت بمنزلہ صحبت
کے ہے اور اس بات کا امتیاز کہ خلوت کے بعد صحبت کی

دوسرا حکم

شریعت نے عورت کے لیے عدت اس لیے مقرر کی ہے کہ حمل کا حال معلوم ہو جاوے اگر فوراً نکاح کھجے پرنہ معلوم ہو کہ پہلے فاوند کا حمل ہے یا دوسرے کا۔ جب صحبت نہیں تو پھر عدت سے کیا فائدہ؟ فمتنع ہن و ستر حن سراجاً اجمیللاً یہ دوسرا حکم ہے کہ ان کو منتعہ دو اور صاف طور سے چھوڑ دو پھر ان سے کوئی دعویٰ نہ رکھو۔ یہ نہ ہو کہ ادھر میں لٹکائے رکھو۔

منتعہ اس عطیہ کا نام ہے جو خاوند کی طرف سے طلاق کے بعد بیوی کو دیا جاتا ہے۔ جس کی تعیین میں علماء کا کسی قدر اختلاف ہے۔ حضرت عائشہؓ اور ابن عباسؓ کے نزدیک تین کپڑے ہیں اور وہ کس قیمت کے ہوں؟ یہ غنی اور تنگ دست کے حال پر چھوڑا گیا ہے۔ حکما قال علی الموسع قدرہ و علی المقتر قدرہ (سورہ بقرہ) مگر اس کی قیمت نصف مہر مثل سے زیادہ نہ ہو اور پانچ درہم سے کم نہ ہو۔ امام شافعیؒ نے اس کی مقدار حاکم کی رائے پر ٹھیرائی ہے۔

اب کلام ہے تو اس میں ہے کہ ایسی عورت کو کہ جس کو صحبت سے پہلے طلاق دی گئی ہو اس کو منتعہ دینے سے کیا مراد ہے؟ کیا واجب ہے یا مستحب اور اس کے سوا۔ اس کو اور بھی کچھ ملنا چاہیے یا نہیں؟ یہ مسئلہ سورہ بقرہ میں تفصیل کے ساتھ اچکا ہے حکما قال وان طلقتموهن

یا نہیں ہن شکل ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کا یہی قول ہے اور قرطبی اور ابن کثیر نے اس بات پر اجماع ہونے کا دعویٰ کیا ہے کہ مسئلہ اجماعی ہے۔ عدت تین حیض تک نکاح کرنے سے رکا رہنا۔ اس عرصہ میں عورت اور سے نکاح نہ کرے اور جو حیض نہیں آتا تو تین مہینے تک بند رہے۔

المؤمنت کا لفظ یہ کہتا ہے کہ حکم مسلمان عورت کے لیے ہے مگر حکم عام ہے۔ اگر اہل کتاب کی عورت سے نکاح کر کے صحبت سے پہلے طلاق دیدی تو اس کے لیے بھی عدت نہیں۔ مگر مؤمنات کا لفظ اس لیے آیا کہ مسلمان کو بہتر یہی ہے کہ مسلمان ہی عورت سے نکاح کرے اور ایسا ہی ہو اگر اتا ہے۔ پس یہ قید استرازی نہیں بلکہ اتفاقی ہے کہ یوں ہی اتفاق ہوا کرتا ہے

نکاح کے لغوی معنی صحبت کرنے کے ہیں مگر قرآن میں جہاں کہیں یہ لفظ آیا ہے تو اس سے مراد عقد ہے خواہ بطور حقیقت خواہ بطور مجاز۔

فما لکم کا لفظ یہ کہہ رہا ہے کہ عدت میں عورت کو رکھنا مرد کا حق ہے اگر وہ عدت میں نکاح کرنا چاہے تو یہ اس کو روک سکتا ہے۔

تعدت و نہا من عدت الدرہم اس کے معنی گنتی کے ہیں اور بعض نے اس کو بالتخفیف بھی پڑھا ہے تو یہ اعتدال بمعنی ظلم سے ہوگا جس کے معنی یہ ہوں گے کہ ان پر اس صورت میں عدت نہیں کہ جس کے اندر تم ان پر زیادتی کرو۔ والا اول اتوی۔

ف والمطلقت یتزینن بانفسهن ثلاثۃ قمر و۔ و قوله تعالیٰ والحرۃ یتسن من المحیض من نساء کو ان سے تہم صد تہن ثلاثۃ اشھر ان آیتوں میں جو طلاق دی ہوئی عورت کے لیے تین حیض یا تین مہینے کی عدت بیان فرمائی ہے ان سے مراد وہ عورت ہے کہ جس سے صحبت کی ہو۔ اس لیے صحبت نہ کی ہوئی عورت کی عدت کا حال بیان کر دیا کہ اس کے لیے کوئی عدت نہیں۔ ابن التبریؒ کہتے ہیں کہ یہ آیت یہی سہی دونوں آیتوں کے عموم کی مخصر ہے ۱۲ منہ

من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة
 فنصف ما فرضتم الآية ان دونوں آیتوں پر نظر کر کے
 یہ بات نکلتی ہے کہ اگر اس عورت کے لیے مہر معین نہیں
 ہوا اور صحبت سے پہلے طلاق دہری ہو تو اس کے لیے صرف
 منع دینا واجب ہے مہر کچھ نہ ملے گا۔ اس آیت احزاب
 میں غالباً یہی مراد ہے۔ اور اگر مہر معین ہو چکا ہے تو نصف
 مہر ملے گا، جیسا کہ سورہ بقرہ کی آیت میں ہے۔ اور منع
 دینا اس صورت میں مستحب ہے نہ واجب۔ یہ اس لیے
 واجب ہوا کہ آخر اس عورت سے نکاح ہوا ہے گو صحبت
 نہیں ہوئی اور اس بے چاری کا مہر بھی معین نہیں اور اس پر
 طلاق کی عار عائد ہوتی ہے ضرور اس کو کچھ دینا شرط مودت
 ہے۔

يا ايها النبي انا احللت لك ازواجك التي آتيت
 ارجلهن^۱ یہاں سے وہ احکام بیان فرماتا ہے جو خاص نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کی بابت متعلق ہیں۔ ہم کہہ چکے ہیں
 بلکہ ثابت کر چکے ہیں کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ متعدد
 نکاح جو مدینہ میں آکر ہوئے ان سے غرض یہی تھی کہ اپنی بیویوں
 کی ایک جماعت بنا کے ان کو دنیاویات کے سیکھنے پر مامور
 کریں۔ دراصل یہ بیویاں دینی مدرسہ کی طالب العلم تھیں اور
 اور اسی نیت سے ان کو زوجیت میں لیا جاتا تھا تاکہ ان کو
 نان نفقہ سے فراغ پائی ہو جائے اور خلوت و جلوت میں
 آپ سے مسائل سیکھیں۔ اس لیے ان کے اقسام اور اس
 مدرسہ کے داخلہ کے دستور اور پھر ان کے اسی غرض کے
 لحاظ پر حقوق بیان فرماتا ہے۔ ان بیویوں کی کسی قسم تھیں
 یعنی کئی ایک طور سے آپ کے زمانہ مدرسہ میں ان کا داخلہ

ہوا تھا۔

قسم اول

قسم اول وہ بیویاں ہیں کہ جن کا معمولی طور پر نکاح ہوا
 اور آپ نے ان کا مہر ادا کر دیا جن کا اس آیت میں ذکر ہے۔
 ارجل جمع اجر یعنی مہر۔ ائیت کے یہ معنی نہیں کہ جن کے مہر ادا
 کیے گئے وہی آپ کو حلال تھیں اور جن کے ادا نہ ہوئے وہ
 حلال نہ تھیں۔ کیوں کہ اگر سرے سے مہر کا ذکر بھی بوقت
 نکاح نہ آوے یا ادا نہ کیا جاوے یا مؤجل قرار پائے سب
 صورتوں میں بیوی بالاتفاق حلال ہے۔ بلکہ ایک قید اتفافی
 ہے۔ کس لیے کہ عرب میں مہر کم ہوتے تھے اور شوہران کو پہلے
 سے ادا کر ہی دیا کرتا تھا۔ یہ لاکھوں اور ہزاروں کے مہر نہ تھے
 جو محض فخر اُبانہ دھے جاتے ہیں۔ جن کا مہر اس تو کیا اس کے
 خاندان سے بھی ادا ہونا مشکل ہے۔ اس آیت کی بابت
 ابن زبیر وضحاک یہ کہتے ہیں کہ اس میں عام اجازت ہے
 کہ آپ محارم کے سوا جس سے چاہیں بلا تعذر نکاح کر لیں
 مہر ادا کر دیں وہ مباح ہیں۔ جمہور کا یہ قول ہے کہ یہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودہ بیویوں کی حالت بیان کی گئی ہے
 کہ جن کا آپ مہر ادا کر چکے تھے۔ اگر تعیم ہوتی تو بدت
 علیکم لکم جو آگے آتا ہے بے کار ہو جاتا۔

قسم دوم

قسم دوم وما ملکت یمنک مما افاء اللہ علیک
 وہ عورتیں جو آپ کے ہاتھ کا مال تھیں غنیمت میں ہاتھ آئی
 تھیں، جیسا کہ صفیہ و جویرہ یہ جن کو آپ نے آزاد کر کے

۱۔ تدریس سفر فرود کے باب بیویوں ۱۶-۱۷ درس میں عورتوں کو مردینے کا ذکر ہے جس کے بعض جملے یہ ہیں: قولہ البتہ وہ مہر کے
 اس سے نکاح کرے۔ و قولہ وہ کنواریوں کے مہر کے موافق ۱ سے نقد ہے یعنی مرثیٰ یہ وہی بالمشبہ وغیرہ کے احکام ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ
 موسیٰ کی شریعت میں بھی مہر دینا ضروری بات تھی ۱۲۸

ان سے نکاح کیا اور اسی طرح مار یہ تھیں کہ جن کے بطن سے ابراہیم پیدا ہوئے تھے۔ یہ بھی آپ کے حکارم اخلاق میں سے تھا کہ لونڈیوں کو اس مرتبہ علیا پر پہنچا دیا ما افااء اللہ کی قید بھی اتفاقی ہے ورنہ جو لونڈی خریدی جائے یا بہرے سے حاصل ہو وہ بھی حلال ہے۔

قسم سوم

قسم سوم و بنت عمك و بنت عماتك و بنت خالك و بنت خالتك چچا اور بھوپنی اور ماموں اور خالہ کی بیٹیاں بھی حلال ہیں اگر آپ ان سے چاہیں نکاح کریں۔ مگر اس میں یہ شرط تھی التی ہا جز معك کہ وہ ہجرت کر کے تیرے ساتھ بھی آئی ہوں۔ کیوں کہ اگر ہجرت میں شریک نہیں گو مؤمنہ ہوں ان سے آپ کا نکاح درست نہ تھا۔ ترمذی و ابن جریر و طبرانی نے ام ہانی بنت ابی طالب سے روایت کی ہے کہ حضرت نے مجھ سے نکاح کی درخواست کی مگر میں نے ہجرت نہ کی تھی اس لیے آپ کو منع کر دیا گیا۔

قسم چہارم

قسم چہارم و اہرأة من مننت ان و ہبت نفسہا للنسی وہ عورت جو اپنا نفس نبی کو بخش دے۔ یعنی وہبت لک نفسی کے صیغہ سے نکاح میں آئے وہ بھی آپ کے لیے حلال تھی۔ مگر صرف اس کا یہ کہہ دینا آپ کو اس بات پر مجبور نہیں کرتا تھا کہ آپ اس کو خواہ مخواہ اپنی زوجیت میں داخل ہی کر لیں بلکہ آپ کی مرضی پر منحصر تھا کما قال ان اسراء النبی ان یستنکھما بشرطیکہ نبی کو اس سے نکاح کرنا بھی منظور ہو تب اس کا وہبت نفسی کہنا ایجاب نکاح تھا اور آپ کا قبلت فرمانا قبول۔ انہیں لفظوں سے عقد ہو جاتا تھا۔ مگر اس میں بھی

یہ شرط تھی کہ وہ عورت مؤمنہ ہو یعنی مسلمان۔ کتابیہ حضرت کے نکاح میں نہیں آتی تھی۔ گو امت کے لیے کتابیہ سے نکاح درست ہے۔ مگر آپ کے بلند مرتبہ کے لائق یہ ناپاک باطن درست نہ تھی۔ خالصۃ لک من دون المؤمنین یہ نکاح بہ لفظ بہ و بغیر نہر و شہود خاص حضرت کے لیے درست تھا نہ اور کسی مسلمان کے لیے۔

بعض علمائے جیسا کہ سعید بن المسیب و زہری مجاہد و عطاء۔ و ابن ربیعہ و شافعی و مالک ہیں خالصۃ لک میں نکاح بہ لفظ بہ کو بھی لیا ہے کہ بہہ کے لفظ سے نکاح اور کسی سے نہیں ہو سکتا یہ خصوصیت حضرت کی تھی۔ مگر اور علماء خصوصاً کوفہ کے علماء جن میں ابراہیم نخعی اور ابو حنیفہ میں یہ کہتے ہیں کہ اوروں کا نکاح بھی بہہ اور تملیک کے لفظ سے ہو سکتا ہے اور آپ کی اس میں خصوصیت نہ تھی خصوصیت صرف مہر اور گواہ نہ ہونے میں تھی بعض علماء کہتے ہیں کہ خود حضرت کا بھی کوئی نکاح بہ لفظ بہہ نہیں ہوا کس لیے کہ مؤہبہ عورت کے بارے میں ان اسراء النسی ان یستنکھما کا لفظ وارد ہے۔ جو کوئی عورت یہ لفظ کہتی تھی تو گویا اپنا منشاء ظاہر کرتی تھی کہ میں نے اپنی جان کو دینی کاموں کے لیے نبی کی خدمت گزاری کے واسطے بہہ کر دیا۔ اس کے بعد آپ اس میں صلاحیت دیکھ کر اس کو زوجیت میں داخل کرتے تھے۔ علماء کا اس میں بھی اختلاف ہے۔

عبد اللہ بن عباس و مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت کے گھر میں ایسی کوئی عورت نہ تھی کہ جو صرف نفس کو بہہ کر کے آئی ہو۔ بلکہ جس قدر عورتیں آپ کے پاس تھیں یہ وہی تھیں کہ جن سے نکاح کیا تھا اور یہ بات بطور شرط و جزاء کے آیت میں ہے کہ اگر کوئی عورت ایسا کرے تو جائز ہے نہ یہ کہ ایسا کسی نے کیا بھی تھا۔ اور علماء کہتے ہیں کہ ہاں ایسی عورتیں تھیں۔ پھر کسی نے کہا ہے وہ زینب بنت

بحث قد علمنا ما فرضنا

امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ مہر کی کوئی مقدار شرع نے قائم نہیں کی۔ زیادہ سے زیادہ کہیں تک ہو اور کم سے کم پیسے دو پیسے تک کا ہو سکتا ہے۔ جو چیز معاملات حج و شہاد میں قیمت ہونے کی صلاحیت رکھتی ہے وہ مہر ہونے کی بھی صلاحیت رکھتی ہے۔ اہل ظواہر کے نزدیک قرآن مجید کی تعلیم بھی مہر ہو سکتی ہے اور ایسی قسم کی خدمات بھی۔ ان کے دلائل بہت سی صحیح احادیث و اقوال صحابہ ہیں۔ مگر علماء کا ایک فرقہ کہ جن میں امام ابوحنیفہؒ بھی ہیں مہر کی مقدار کی کمی کی جانب میں شارع کی طرف سے دس درہم ٹھہراتے ہیں کہ زیادہ کا شوم ہو اختیار ہے۔ مگر کم دس درہم سے نہ ہو۔ کیوں کہ یہ کمی کی حد شرع نے مقرر کر دی ہے ان کے پاس بھی بہت سے دلائل ہیں۔ من جملہ ان کے ایک یہ آیت ہے۔

فرض کے لغت میں معنی قطع کے ہیں۔ اس کا استعمال کبھی معنی ایجاب ہوا ہے اور کبھی معنی تقدیر یعنی اندازہ کرنا اور عربی شہاد میں اس کا اخیر معنی میں اس قدر استعمال ہوا ہے کہ منقول ہونے کے بعد گویا حقیقت عرفیہ ہے۔ فرض کے معنی اندازہ کرنا اور جب اس کو تکلم کی طرف مستند کیا تو یہ معنی ہو گئے کہ ازواج کے بارے میں جو کچھ ہم نے ٹھہرا دیا ہے یعنی اس کا اندازہ مقرر کر دیا ہے وہ ہم کو معلوم ہے اور کلام مہر میں ہے پس ثابت ہوا کہ مہر اللہ نے ٹھہرا دیا اور اس کی حد مقرر کر دی۔ زیادہ کی حد کی تو کوئی ضرورت نہ تھی، البتہ کم سے کم کی حد مقرر کی۔ اور یہ مہر ایک عضو مخصوص کا عوض ہے۔ اور شرع نے کم سے کم اعضا کے قطع میں جو مقدار قائم کی ہے وہ دس درہم ہے۔ دس درہم سے کم پر چوری کرنے میں ہاتھ نہیں لگتا۔ معلوم ہوا کہ اس عضو کی قیمت یہ ہے پس اس عضو کو اس پر قیاس کر لیا۔ اس کی بھی دس درہم سے

خزیمہ بلائیہ تھی جس کو ام المہاجرین کہتے تھے۔ عروہ کہتے ہیں وہ خولہ بنت جحیم تھی قبیلہ بنی سلیم کی۔ جو کچھ قسم کے سوا ان احکام نبویہ میں اور مسلمان بھی شریک ہیں البتہ تعداد میں شریک نہیں یہ چار سے زیادہ جمع نہیں کر سکتے اس لیے فرماتا ہے قد علمنا ما فرضنا علیہم فی ازداجہم کہ ان باتوں میں اور مؤمنین صحیح و عوجہ شریک نہیں ہیں نہ چار سے زیادہ جمع کر سکتے ہیں نہ بغیر مہر کے نکاح باندھ سکتے ہیں۔ ان کے اوپر جو کچھ حقوق زوجیت ہم نے مقرر کیے ہیں وہ ہم کو معلوم ہیں ہم ان کو بھول نہیں گئے ہیں کہ ان کو بھی ان کے حقوق مقررہ کو نسبتاً منیاً کر کے نبی کے ساتھ شریک کر دیا جاوے۔ اور نہ صرف بیویوں ہی کے حق بلکہ و ما ملکت ایمانہم ان کی لونڈیوں کے بارے میں جو حقوق ان پر مقرر ہیں (اہل الذمہ کی عورت لوندی نہیں ہو سکتی عربی کی ہو سکتی ہے) اور ان کے کھانے پینے کی رعایات اور حسن سلوک وغیرہ وہ بھی ہم کو معلوم ہیں یہ جملہ معترضہ ہے درمیان خالصۃ لک من جنون المؤمنین کے اور درمیان لکیلا یکن علیک حرج کے اور کیلا بیان سابق سے متعلق ہے کہ یہ احکام مذکورہ بالا ہم نے تیرے لیے اسے نبی اس لیے نافذ کیے کہ تجھ پر تنگی نہ ہو اور کوئی حرج واقع نہ ہو بلکہ سہولت اور وسعت ہو جاوے و کا اللہ غفوراً رحیماً اور اللہ جو ہے تو بخشنے والا مہربان ہے۔ بندوں سے جو احکام کی تعمیل میں کوئی قصور ہو جاوے تو اس پر بھی ہم معاف کر دیتے ہیں اور مہربانی کرتے ہیں۔ اور ہماری مہربانی تھی جو تم پر سہل احکام نازل کیے۔

اس مقام پر کتب اصول فقہ میں ایک دل چسپ بحث کی ہے جس کا ذکر فائدہ سے خالی نہیں۔

کم قیمت نہ ہونی چاہیے اور آثارِ صحیحہ میں بھی اس کا بیان آگیا ہے اور صحابہ اور تابعین میں سے بھی اس طرف لوگ گئے ہیں۔ مگر اس دلیل میں فریقِ ثانی کو بہت کچھ کلام ہے۔

دوسری بحث لوندی غلاموں کی بابت

اس وقت کے نو تعلیم یافتہ یہ کہتے ہیں کہ غلام لوندی کھنا انسانی ہمدردی کے برخلاف اور نہایت مکروہ کام ہے پھر تعجب ہے کہ پیغمبر نے اس کو روا رکھا۔ اور بہائم کی طرح سے لوندی غلاموں کو خدمات پر مامور کرنے کی اجازت دی، لوندیوں سے مباشرت کرنا جائز سمجھا۔ یہ بات پہلے انبیاء کے بھی برخلاف ہے۔

اس کا جواب بعض آزاد لوگوں نے قرآن و احادیث میں تاویل و تحریف کر کے یہ دیا ہے کہ اسلام میں یہ فعل درست نہیں ہے۔ مگر عقلاً کے نزدیک یہ جواب ہو نہیں سکتا۔ کس لیے کہ وہ کہاں تک قرآن و احادیث کی الٹ پلٹ کریں گے پھر بھی یہ فعل اسلام میں ثابت رہی رہے گا۔ خصوصاً یہ آیات یہ آواز بلند کہہ رہی ہیں کہ اسلام نے لوندیوں کی معاشرت کی بابت کچھ حقوق مقرر کر دیے ہیں اور لوندیوں سے صحبت کرنا جائز ہے کما قال تعالیٰ: **قد علمنا ما فرضا علیہم فی ازواجہم و ما مملکت ایمانہم اور اس سے پہلے کی یہ آیت انا احلنا لک ازواجک الّتی اتیت اجسہن و ما مملکت یمینک مما انا اللہ علیک و بذلت عمک لکم** اس کا صحیح جواب یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں ایک آسمانی سلطنت قائم کی ہے جس کا وعدہ اگلے انبیاء

خصوصاً حضرت عیسیٰ کی معرفت ہوا تھا۔ اس سلطنت کا بادشاہ یا دنیا میں قائم کرنے والا حضرت محمد علیہ السلام ہیں۔ دنیاوی سلطنتیں خاص جہاں داری اور حقوق عباد کے لیے ہیں۔ اس سے بڑھ کر خداوندی حقوق کا وہ مطالبہ نہیں کرتیں۔ بلکہ آج کل کی شائستہ سلطنتیں ایسے حقوق کے مطالبہ کو جبراً جانتی ہیں۔ ان کے نزدیک کوئی خدا تعالیٰ کو اور اس کے جمیع برگزیدہ انبیاء و اولیاء کو برا رکھے بُت کو پوجے اس کا انکار کرے کچھ پروا نہیں۔ لیکن آسمانی سلطنت سب سے اول انہیں حقوق کا مطالبہ کرتی ہے۔ اس کا فرض ہے کہ ایسے جرموں کی سزائیں دے۔ اور خصوصاً کفر و شرک کے جرم کا مطالبہ سخت کرے، مگر رحم دلی کے ساتھ اس سلطنت میں بڑنا و اکبا گیا ہے۔ اول ان لوگوں کو سمجھایا جاتا ہے اگر نہ مانیں تو اس سلطنت کے خلاف میں بخون سے ممانعت کی جاتی ہے اور ماتحتی پر مامور کیا جاتا ہے اگر پھر بھی وہ مقابلہ پر آویں تو خاک ہوتی ہے جس میں بجز قتلِ طریقیں کے اور کیا ہوا کرتا ہے مگر عورتوں اور بچوں اور بڑھوں کو اس جو شس کے وقت میں بھی اس سے محفوظ رکھا ہے پھر جو لوگ کہ قتل سے آزاد کیے جاتے ہیں ان کو لوندی غلام بنایا جاتا ہے۔ پھر ان کے آزاد کرنے کی یہاں تک تاکید اور ثواب بتلایا گیا ہے کہ جو بہت کو آزادی دلا دی جاتی ہے اور غلامی کی حالت میں ان کے وہ حقوق قائم کیے ہیں کہ جو اور قوموں میں آزاد لوگوں کے لیے بھی نہیں۔ یہ داغِ غلامی نہ اس جرمِ آسمانی کی یادگاری ہے۔

اب بتلاؤ کہ اس میں بے رحمی ہے یا ان کے قتلِ کھڑکنے میں جیسا کہ موسیٰ کی شریعت میں ہوا۔ کیا اس میں دنیاوی جرائم کی قیدوں سے زیادہ بے رحمی ہے؟ موسیٰ کی شریعت میں بھی غلام لوندی رکھے جاتے تھے۔ دیکھو تورات سفرِ جارجہ ۲۵ باب ۱۲۔

تُرْجَىٰ مِنْ نَشَأٍ مِنْهُمْ وَتُقَىٰ

آپ ان بیویوں میں سے جس کو چاہیں الگ رکھیں اور جس کو چاہیں

إِلَيْكَ مِنْ نَشَأٍ وَمِنْ ابْتِغَيْتَ

اپنے پاس جگہ دیں اور جس کو آپ نے الگ کر دیا تھا

مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ط

اپنے پاس بلاؤ تو بس اس پر کچھ بھی گناہ نہیں۔

ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقْرَأَ عَيْنَهُنَّ وَلَا

یہ اس لیے کہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی رہیں رنج

يُحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ

نہ کھریں گی اور جو کچھ بھی آپ ان کو دیں اس پر سب خوش رہیں

وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ

اور اللہ جانتا ہے جو کچھ تمہارے دلوں میں ہے اور

اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ﴿٥١﴾ لَا يَجِلُّ لَكَ

اللہ جاننے والا تحمل والا ہے۔ نہ اس کے بعد آپ کے

النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ

لیجے اور عورتیں حلال ہیں اور نہ یہ کہ ان کو بدل کر

بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ

اور عورتیں کھلو گو آپ کو ان کی

حَسَنَهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ط

صوت بھلی معلوم ہو مگر آپ کے ہاتھ کا مال (لوٹنڈیاں درست ہیں)

وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَرِيفًا ﴿٥٢﴾

اور اللہ ہر چیز پر نگہبان ہے۔

ترکیب

من ابتغیت من موضع نصب بابتغیت وہی شرطیہ
والجواب فلا جناح علیک ویکمن ان یکون مبتلا والعامر

مخروف اے والقی ابتغیتها والخرف فلا جناح کلہن منصوب
علی توكید الضمیر فی التبعیہ والرفع علی توكید الضمیر فی
یرضین من ازواج من مزیدة لتاکید الاستغراق و
لوا عجبك حال من فاعل تبدل والتقدير مفروضاً اعجابك
بن الامام ملک استثناء من النساء وھونی موضع
رفع بدلا من النساء او فی موضع نصب علی اصلہ۔

تفسیر

ان آیات میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان
بیویوں کی بابت معاشرت کے متعلق احکام سناتا ہے
اور دم بار ہا ثابت کر چکے ہیں کہ یہ بیویاں دراصل مرد
دینیہ کی طالب علم تھیں جو جو چیز مذکورہ ان کو ازواج میں
داخل کیا گیا تھا، احکام آئندہ کے لیے اس بات کو بھی ملحوظ
خاطر رکھنا چاہیے۔

فقال توجی من نشاء منهن وتقی الیک من نشاء

ترجی مموزہ اور غیر مموزہ دونوں طرح سے آیا ہے۔ ارجمہ

تاخیر ارجہ آخرہ۔ اس آیت کے معنی ہیں علما کا اختلاف

ہے۔ اکثر کا یہ قول ہے کہ یہ آیت شب ناشی کے بارے

میں ہے کہ آپ کو اختیار ہے جس کو چاہیے موزہ کیجیے ساتھ

نہ سوئیے اور جس کو چاہیے اپنے پاس بلائیے۔ یہ ایک حکم

خاص آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تھا۔ آپ پر

شب ناشی میں برابری رکھنا واجب نہ تھا، بلکہ آپ کو

اختیار دیا گیا تھا جس کے پاس چاہیں رات کو رہیں جس کے پاس

چاہیں نہ رہیں۔

بخاری و سلم نے عائشہ سے روایت کیا ہے کہ میں

ان عورتوں پر جو اپنے نفس کو بہہ کر دیتی تھیں عیب رکھتی تھی

پھر جب یہ آیت تنزیلی لائزل ہوئی تو میں نے کہہ دیا کہ

یا حضرت اللہ تعالیٰ تیری خاطر رکھنے میں بہت جلدی کرتا ہوں

یا سارع فی ہواک کے یہ معنی ہیں کہ جو بات تجھ پر

شاق گزرتی ہے اللہ اس کو تجھ سے دور کر دیتا ہے اس کو تیری خاطر بہت منظور ہے۔

ابن زبیر کہتے ہیں کہ جب اہمات المؤمنین نے حضرت کو نان نفقہ کے بارے میں تنگ کرنا شروع کیا اور آپؐ کو تنگ کرنا ایک جینے تک سب سے الگ ہوئے تب آیت تخییر نازل ہوئی اور آپؐ نے سب کو کہہ دیا اگر دارِ آخرت منظور ہے (کہ جس کے لیے تم کو بیوی بنایا گیا) تو جس حال میں رکھا جاوے اس پر رہنا منظور کر و اور جو دنیا مقصود ہے تو آؤ تم کو طلاق دیدوں۔ سب بیویوں نے دارِ آخرت کو منظور کیا۔ سب باری سے رہنا بھی واجب نہ رہا۔ یہ آیت اس بارے میں ہے۔ کیوں کہ جب ان کو سمجھا دیا گیا کہ تم اور عورتوں جیسی نہیں ہو تم ایک خاص دینی کام کے لیے بیویوں میں شامل کی گئی ہو۔ بیویوں نے بھی سمجھ لیا کہ ہم اسی لیے ہیں تب سب اس بات پر راضی ہو گئیں اور ایسا ہی ہونا چاہیے۔ کیونکہ اگر یہ آزادی پھیر کو حاصل نہ ہو تو اور سیکڑوں اہم مقاصد دینی میں فرق آ جاوے، رات دن بیویوں ہی کے جھگڑنے سے فرصت و مہلت نہ ملے۔

مگر اس کے بعد بھی حتی المقدور اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے حقوق میں اپنی طرف سے برابر رکھتے تھے جیسا کہ ابن العربی وغیرہ علماء کہتے ہیں اور اسی پر سب کا اتفاق ہے اور اُس حدیث سے کہ جس کو بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے یہی سمجھا جاتا ہے جس میں وہ فرماتی ہیں کہ ہماری باری کے دن جو آپؐ اور بیوی کے پاس رہنا چاہتے تھے تو تم سے اجازت لیتے تھے اس آیت کے نازل ہونے کے بعد۔

شعبی وغیرہ کہتے ہیں کہ یہ آیت طلاق کے ہائے میں ہے کہ جس کو آپؐ چاہیں طلاق دیں جس کو چاہیں رکھیں آپؐ کو اختیار ہے۔ ابن عباسؓ کا بھی یہی قول ہے۔

اور جس کہتے ہیں کہ یہ آیت نکاح کے لیے ہے کہ جس سے

چاہیں آپؐ نکاح کریں جس سے چاہیں نہ کریں۔ آپؐ کو نکاح کی عام اجازت دی گئی ہے۔ اس تقدیر پر علماء کہتے ہیں کہ یہ آیت ناسخ ہے اگلی آیت لا یجحل لك النساء من بعد کی۔ و من ابتغیت من عزلت اور تو جس کو چاہے پاس بلا لے ان میں سے کہ جن کو الگ کر چکا ہے ساتھ موندنے سے یعنی جن کے ساتھ سونا ترک کر دیا ہے ان میں سے اگر کسی کو بلائے اور ساتھ سلاوے فلا جناح علیک تو تجھ پر کچھ گناہ نہیں۔ یہ تمہارے توجی من نساء کا۔

ذک ادنی ان تقر اعینهن ولا یحزن ویرضین بما آتیتھن کلھن یہ اختیار اور تفویض تھے کہ اس لیے دیا گیا ہے کہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی رہیں اور علیکن نہ ہوں اور جو کچھ آپؐ ان کو دیوں اس سے ہر ایک خوش رہے۔ کس لیے کہ جب ان کو یہ معلوم ہو جاوے گا کہ ہمارا شبِ باشتی میں کوئی حق مقرر نہیں ہے پھر جس قدر آپؐ جس سے التفات کریں گے وہ اس کو احسان سمجھے گی۔ مگر آپؐ نے اس پر بھی برابر بری رکھی۔

واللہ یعلم ما فی قلوبکم اور تمہارے دلوں کے حالات کو اللہ خوب جانتا ہے کہ کس کی طرف زیادہ رغبت ہے کس کی طرف کم۔ وکان اللہ علیہما حلیمًا اور اللہ خبردار ہے۔ ہر چیز کا ظاہر و باطن اور ہر چیز کی حکمت و علت اس کو معلوم ہے جو حکم دیتا ہے اس میں مصلحت دیکھ کر دیتا ہے۔ حلیم بھی ہے کہ جو بندوں سے احکام کی بجآوری میں تقصیر ہوتی ہے تو وہ اس پر جلد عتاب نہیں کرتا۔

دوسرا حکم

لا یجحل لك النساء من بعد یہ حضرت کو دوسرا حکم ہے کہ اب آپؐ کو اور کوئی عورت حلال نہیں۔ مفسرین کے اس کی تفسیر میں چند اقوال ہیں۔ ابن عباسؓ و مجاہدؓ و ضحاکؓ و قتادہ و حسن و ابن سیرین کہتے ہیں کہ حضرت کو ان موجودہ

نوبیہوں کے سوا جو آپ کے پاس تھیں جنہوں نے اللہ اور رسول اور دارِ آخرت کو اختیار کیا تھا اور عورتوں سے نکاح کرنا منع ہو گیا تھا ان کی اس نیکی کے بدلے میں۔ اور وہ نوبیہوں یا یہ تھیں۔ عائشہ۔ حفصہ بنت عمر۔ ام حبیبہ بنت ابی سفیان۔ سودہ بنت زمعہ۔ ام سلمہ بنت ابی امیہ۔ صفیہ بنت عیسیٰ بن اخطب۔ جو خیر کے رئیس یہودی کی بیٹی تھیں۔ میمونہ بنت الحارث ہلالیہ۔ زینب بنت جحش اسدیہ۔ جو ہریرہ بنت حارثہ مصطلقیہ۔ رضی اللہ عنہن۔ حضرت کی وفات تک یہی موجود رہیں۔ ان کے بعد اور کی اجازت تو درکنار ان کی جگہ اور عورت کا قائم کرنا ممنوع تھا کہ ایک کو طلاق دے کر اس کی جگہ اور دوسری کو لاویں اور نو کے عدد کو پورا رکھیں۔ کما قال ولا ان تبدل بہن من ازواجہ لو اجھبک حسنہن مگر اور لونڈی رکھنے کی اجازت تھی کما

قال الامام ملک تیمینک مگر وہ جو تیرے قبضہ میں آجاوے۔ یہ آیت حکم ہے اسی پر اخیر تک حضرت رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا عمل درآمد رہا۔ اور اس کے بعد ایک لونڈی آپ کے پاس آئی جس کا نام ماریہ تھا۔ یہ یفوقس بادشاہ مصر نے ہدیہ آپ کی خدمت میں بھیجی تھی۔ اس سے ابراہیم پیدا ہوئے تھے، اٹھویں سال ہجری میں ذی الحجہ کے مہینے میں جو شیر خوارگی کے زمانے میں انتقال کر گئے۔ انہیں کی وفات پر حضرت نے فرمایا تھا و انی بفراقک یا ابراہیم لحزون کہ میں تیری جدائی سے لے ابراہیم تکلیف میں ہوں۔

بعض علماء اس تقدیر پر اس آیت کو فسوخ کہتے ہیں۔ سنت سے اور آیت توحی من نساء سے چنانچہ احمد والوداؤد و ترمذی و نسائی نے عائشہ سے نقل کیا ہے کہ آپ کو اجازت عام ہو گئی تھی اور ابی بن کعب و عکرمہ و ابو ہریرہ وغیرہ کہتے ہیں کہ النساء سے مراد وہ نوبیہاں ہیں بلکہ وہ چاروں اقسام جو پہلے مذکور ہوئیں ان کے سوا اور کسی سے

آپ کو نکاح کی ممانعت تھی اور تعداد اور تبدل میں آپ مختار تھے اور اقسام از بعد ہی کے تبدل سے منع کیے گئے تھے۔ اور انہیں کی تائید کرتا ہے وہ قول کہ النساء سے مراد کتابیات و مشرکات ہیں کہ آپ کو مشرک اور اہل کتاب یعنی غیر مذہب والی عورتیں درست نہیں۔ ہاں غیر مذہب والی لونڈیوں کا مضامہ نہیں۔ کس لیے کہ ام المؤمنین ہونے کا شرف مسلمان عورت ہی کو ہے۔ اور یہی قوی ہے کس لیے کہ مدرسہ دینیہ کے لائق کافرہ نہیں ان کو نکاح میں لانے سے کیا فائدہ؟ اس صورت میں آیت کو فسوخ کہنے کی کچھ بھی ضرورت نہیں۔ وکان اللہ علی کل شئی سقیماً اللہ ہر شے پر محافظ ہے۔ اس میں اشارہ ہے کہ اللہ دیکھ رہا ہے جو کام کرو اس بات کا خیال رکھو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا

ایمان والو! نبی کے گھروں میں

بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ

نہ جایا کرو مگر یہ کہ نہیں کھانا کھانے کے لیے

إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظِيرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ

اجازت دی جائے بغیر اس کے کچھ کا انتظار کرو لیکن

إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ

جب بلائے جاؤ تو داخل ہو جاؤ پھر جب کھانا کھا چکو

فَانثَبِرُوا وَلَا مَسْتَانِسِينَ لِحَدِيثٍ

تو اٹھ جایا کرو اور باتوں کے لیے جم کر نہ بیٹھا کرو

إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي

کیونکہ اس سے نبی کو تکلیف پہنچتی ہے اور وہ تم سے شرم

مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَالْحَقُّ

کرتا ہے اور حق بات کہنے سے اللہ شرم نہیں کرتا اور

لَا ذَا سَالْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَكَلِمَاتُكُمْ

اب نبی کی بیویوں سے کوئی چیز مانگو تو پردہ کے باہر

مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ

سے ناگوار کرو اس میں تمہارے اور ان

لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ

کے دلوں کے لیے بہت پاکیزگی ہے اور تم کو

لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا

زیادہ سہیں کہ اللہ کے رسول کو ایذا دو اور نہ

أَنْ تُكَلِّمُوا أَزْوَاجَهُنَّ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدًا

یہ لائق ہے کہ اس کی بیویوں سے اس کے بعد کبھی بھی نکاح کرو

إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ۝۵۲

البتہ یہ اللہ کے نزدیک بڑی بات ہے اگر

تَبَدُّوا أَمْثَلًا أَوْ تَخْفُوا فَإِنَّ اللَّهَ

تم کسی بات کو ظاہر کرو یا چھپاؤ تو اللہ

كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝۵۳

ہر بات جانتا ہے۔

تفسیر

ازواج مطہرات کے حقوق جو نبی علیہ السلام پر تھے ان کو بیان فرما کر اب وہ حقوق بیان فرماتا ہے جو لوگوں پر ہیں اور نیز بزرگوں کے ساتھ حسن معاشرت کا کلیا طریقہ ہے۔

ایک حکم

فقال يا ايها الذين امنوا لا تداخلو بيوت النسب الا ان يؤذن لكم الى طعام غير نظرين الله لكم. یہ ایک حکم ہے اس میں عام مسلمانوں کو حکم ہے کہ نبی کے گھروں میں نہ جایا کرو مگر جب کہ تم کو کھانے کی اجازت دی جائے (کھانے کی قید بھی اتفاقی ہے کس لیے کہ اس آیت کے نازل ہونے کا یہی سبب تھا کہ حضرت نے زینبؓ کے نکاح پر لوگوں کی دعوت و بیمہ کی۔ لوگ کھاپنی کڑوتوں میں مشغول ہو گئے جیسا کہ عام لوگوں کی عادت ہے۔ آپ چاہتے تھے کہ چلے جاویں شرم کے مارے کہ نہ سکے، کئی بار اٹھے کہ لوگ اٹھ جاویں مگر تین آدمی پھر بھی باتوں میں مصروف ہی رہے جب وہ اٹھ گئے تو حضرت گھر میں آرام کے لیے تشریف لائے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اس کو بخاری و مسلم وغیر ہمانے روایت کیا ہے) تو جاؤ۔ اور اس میں بھی یہ شرط ہے کہ پہلے ہی سے جا کر پکھنے کے انتظار میں نہ بیٹھ جایا کرو (انہا لخصم وادراکہ یقال انی یانی اذواحان وادراکہ) جیسا کہ عرب کا دستور تھا ہاں جب تم کو بلایا جائے تو جاؤ۔

دوسرا حکم

پھر جب کھا چکو تو اٹھ جاؤ و باتیں کرنے کو نہ بیٹھ جایا کرو۔ (یہ دوسرا حکم ہے) کیوں کہ اس میں نبی علیہ السلام کو تکلیف

ترکیب

الان یؤذن فی موضع الحال ای لا تداخلو الاما ذونا لکم۔ الی طعام متعلق بیوذن لانه فی معنی یرعو غیر نظریں بالنصب علی الحال من الفاعل فی یرضوا وامن المجرور۔ فی لکم و یقرا با بجر علی الصفة للطعام و هو غیر جائز عند البصرین لانه جوی علی غیر ما ہولہ فیجب ان یرضوا لفاعل فیكون غیر ناظرین انتم۔ ولا مستالسین معطوف علی نظریں او مقدر بفعل ای ولا تداخلو و لا تمکثوا مستائین۔

ہوتی ہے وہ شرم کے ماے نہیں کہتے لیکن اللہ کو حق بات بیان کرنے سے کوئی شرم نہیں۔ عام مسلمانوں کے گھروں کی بابت بھی یہی حکم ہے۔

تیسرا حکم

واذا اسئلتم عن منافعنا مسلوا هن من و ساء
حجاب ذلکم اطہر لقلوبکم و قلوبہن۔ یہ تیسرا حکم ہے کہ نبی کی بیویوں سے جو کوئی چیز مانگنی ہو تو پردہ کے باہر سے آواز دے کر مانگا کر دو یہ تمہارے اور ان کے دلوں کی صفائی کے لیے عمدہ بات ہے۔ کس لیے کہ جو ان عورت کے آٹھ سامنے ہونے میں خطرات پیدا ہوتے ہیں اس آیت کو آیت حجاب کہتے ہیں۔

حجاب کا حکم

ابن جریر وغیرہ نے عائشہ سے روایت کیا ہے کہ شب کے وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں حاجت ضروری کے لیے باہر جایا کرتی تھیں اور عرضی اللہ عنہ ہمیشہ حضرت سے پردہ کرنے کے بارے میں عرض کیا کرتے تھے ایک بار سووہ بھی نکلیں بلکہ قدرتی عورت تھیں عمر نے دیکھ کر کہا اے سووہ! ہم نے پہچان لیا، اس عرض سے کہ پردہ کا حکم نازل ہو۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔

ابن سعد نے انس سے نقل کیا ہے کہ پانچویں سال ہجری میں پردہ کا حکم ہوا اور میں اس وقت پندرہ برس کا تھا۔ بخاری نے بھی نقل کیا ہے کہ عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے کسی بار عرض کیا کہ آپ کے پاس نیک و بد سب طرح کے آدمی آتے ہیں اگر اہمات المؤمنین کو پردہ کا حکم ہو جاوے تو بہتر ہے پس یہ آیت حجاب نازل ہوئی۔

اور سووہ کے بارے میں جو عمرؓ نے فرمایا ہے بخاری کی کتاب التفسیر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آیت حجاب کے بعد

سووہ باہر نکلی تھیں اور یہی حدیث اس اسناد سے کتاب الطہارۃ باب خروج النساء میں موجود ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حجاب سے پہلے کا معاملہ ہے۔

سیوطی کہتے ہیں کہ دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض نہیں کس لیے کہ اس حدیث میں جو آیا ہے خروج سووہ بعد ما ضرب الحجاب۔ اس حجاب سے مراد بدن ڈھانکنا ہے جس کا ذکر سورہ نور میں آچکا ہے اس کے بعد کسی غیر قوم نے اہمات المؤمنین کو نہیں دیکھا۔ اور یہ حکم گو قدران فی بیوتکم سے بھی سمجھا جاتا تھا حواس سے پہلی آیتوں میں آیا تھا مگر یہاں بالکل تصریح ہو گئی۔

اور یہی حکم سب مسلمان کی عورتوں کے لیے ہو گیا اور اس وقت سے مسلمانوں میں پردہ کا رواج ہوا۔ حقیقت میں یہ ایک ایسی عمدہ بات ہے کہ جس کو غیرت مند لوگ ہی جانتے ہیں۔ ہاں جن قوموں میں یہ رسم نہیں (اور بجز اسلامیوں کے اور قوموں میں نہیں اور ہے تو انہیں کی صحبت سے اور عہد آدم سے لے کر اب تک کسی قوم میں مروج نہیں) ان کی آزاد طبیعتیں جو چاہیں اس پر طعن کریں اور عورتوں کو قیدیوں میں لانا یا اور کچھ کہیں مگر غیرت اور عصمت پسند طبائع اس کو بہت عمدہ رسم کہتی ہیں۔

چوتھا حکم

وما کازلکم ان تنذروا رسول اللہ یہ چوتھا حکم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی قسم کی ایذا اور دکھ دینا مسلمانوں پر حرام ہے خواہ زبان سے ایذا دی جائے یا آپ سے مخالفت کی جاوے اور آپ کے دین پاک میں کوئی بدعت ایجاد کی جاوے، یا آپ کی یا آپ کے اقارب خصوصاً اہل بیتؑ کی توہین کی جاوے، حضرت کی ازواج مطہرات پر کوئی عیب لگایا جاوے سب حرام ہے جس کی سزا جہنم ہے۔ اعاذنا اللہ منہا۔

پانچواں حکم

دلا ان تنکحوا ازواجہ من بعدکما ابدل یہ پانچواں حکم ہے کہ نبی کے بعد یا آپ کے طلاق دینے کے بعد کسی مسلمان کو آپ کی بیویوں سے نکاح کرنا ابدلاً حرام ہے۔ ایک تو اس لیے کہ وہ مسلمانوں کی دینی مائیں ہیں جو حقیقی ماؤں سے بھی تعظیم و تکریم میں بڑھ کر ہیں اور ماں سے نکاح کرنا حرام ہے دوسرا یہ کہ بیوی مرد کا فریض اور محکوم ہوتی ہے اس کی خدمت کے لیے اس کو آمادہ رہنا پڑتا ہے۔ اگر ازواج مطہرات کے ساتھ نکاح کیا جاوے تو یہی ذلت ان کے لیے بھی ظہور میں آوے۔ اور یہ شان نبوت کی پہوری توہین ہے اس لیے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان ذلکم کان عند اللہ عظیماً کہ یہ اللہ کے نزدیک بڑی سخت بات ہے اور بڑا گناہ ہے۔

اور وجہ

اگر کوئی سمجھے اس میں بیویوں کی بڑی حق تلفی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں کچھ بھی حق تلفی نہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت کے بعد ان کا نان و نفقہ تو بیت المال کے ذمہ کر دیا تھا۔ اور آپ نے بھی اپنی حیات میں ان کو اس سے مطمئن فرما دیا تھا۔ اب رہی خواہش نفسانی سوا اس سے بھی اللہ تعالیٰ نے ان کو مستغنی فرما دیا تھا۔ ان کے دل میں یہ ہوس باقی نہیں رکھی تھی۔ حضرت کے بعد خود ان کو کسی کی بیوی بنا کر اوارا نہ تھا۔ اس صحت کے بعد ان کو کسی کی صحبت پسند آسکتی تھی سے

ذوق الطاف تولے کات ہی یافت
یاد رہر لحظہ تو اکنوں سب صلہ مست

اور وجہ

اور سب سے بڑھ کر ازواج مطہرات سے نکاح حرام

ہونے کی ایک اور وجہ ہے۔ وہ یہ ہے کہ جس کام کے لیے یہ حضرت نبی علیہ السلام کے نکاح میں آئی تھیں یعنی علوم و دینیہ سیکھنے اور پھر اس کے پھیلانے کے لیے، یہ کام ان سے فوت ہو جاتا۔ کس لیے کہ یہ خانہ داری کے جھگڑوں میں اور بال بچوں کے جنجال میں پھنس کر اور دوسرے مرد کی پابند اور محکوم رہ کر کبھی اس کام کو سہ انجام نہ دے سکتیں۔

اور وجہ

اور ایک وجہ اور بھی ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم گو موت عرفی عارض ہونی انک میت وانھم میتون مگر اس پر بھی ایک ایسی حیات ابدی حاصل تھی اور ہے کہ جو شہیدوں سے ہزار درجہ بڑھ کر ہے۔ اس ہادی برحق م کا تعلق اب بھی دنیا میں امت سے وہی ہے اور اسی لیے جسم اطہر کو خاک نہیں کھا سکتی اور اسی لیے بہت سے آثارِ غریبہ لوگوں نے مشاہدہ کیے ہیں۔ ان لحاظات سے آپ زنرہ میں اور حیات البنی مشہور ہیں پس زنرہ کی بیوی کسی سے کیوں کر نکاح کر سکتی ہے؟

اور وجہ

ایک اور بھی وجہ ہے کہ بزرگوں کی بیویوں کے ساتھ نکاح کرنا ان کی گستاخی ہے اس کو طابع سلیمہ بڑا جانتی ہیں اور اسی لیے ہندوؤں میں یہ مسئلہ مہاراجوں اور پشواؤں کے لیے ایجاد ہوا تھا جو ان کی دیکھا دیکھی اور شرفاء اہل ہند میں بھی رواج پا گیا۔ غلط فہمی سے برہمنوں نے ازواج ثانی کو حرام کہہ دیا مگر اسلام نے یہ بات خاص ازواج مطہرات ہی کے لیے رکھی ہے اور کے لیے نہیں۔ ہاں طہیبت کا افضلاً ہے۔ کچھ نکاح ثانی کے لیے مجبور بھی ہیں کیا ہے مگر برہمنوں کو ترک کرنا بھی ممنوع ہے۔

علا کا اتفاق سے کہ جو یہی آپ کے نکاح سے آگے

<p>عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا ﴿٥٦﴾</p> <p>اس پر درود اور سلام بھیجا کرو اور جو</p>	<p>اس کا نکاح غیر سے حرام ہو گیا، خواہ صحبت کی ہویا نہ کی ہو۔ بعض کہتے ہیں اگر صحبت سے پہلے طلاق دیدی تو درست ہے۔ کیوں کہ اس مستعیدہ نے کہ جس کو صحبت سے پہلے آپ نے طلاق دیدی تھی حضرت عمرؓ کی خلافت میں اشعث ابن قیس سے نکاح کیا جس کے ستمگزار کرنے کا قصد کیا گیا۔ مگر جب یہ معلوم ہوا تو چھوڑ دیا گیا (بیضاوی) اور لوٹداریوں کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>
<p>الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ</p> <p>لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں</p>	<p>اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>
<p>لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ</p> <p>ان پر اللہ نے دنیا اور آخرت میں لعنت کی</p>	<p>اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>
<p>وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿٥٧﴾</p> <p>اور ان کے لیے ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے اور</p>	<p>اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>
<p>الَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَ</p> <p>جو ایمان دار مرد اور</p>	<p>اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>
<p>الْمُؤْمِنَاتِ بغيرِ مَا اكْتَسَبُوا</p> <p>عورتوں کو نامحرمہ گناہوں پر سستاتے ہیں</p>	<p>اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>
<p>فَقَلْبًا حَتَمًا لِّبُهْتَانًا وَ اِثْمًا مُّبِينًا ﴿٥٨﴾</p> <p>تو انہوں نے بہتان اور بڑا گناہ اٹھایا۔</p>	<p>اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>
<p>ترکیب</p> <p>لا جناح استیناف فی ابائھن متعلق مجذوف اے الدخول او مثله میناسب المقام و اتقین اللہ استیناف او معطوف علی الکلام السابق لانه فی معنی الانشاء وان ترکناہ علی ظاہرہ فبجوز عطف الجملة الانشائية علی الجملة الخبرية عند الفصحاء تسلما مصدر مؤکد</p>	<p>اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>
<p>تفسیر</p> <p>آیت حجاب بظاہر عموم الفاظ کے لحاظ سے کہتی تھی کہ ازواج مطہرات کے باپ بھائیوں و دیگر محارم سے بھی پردہ ہے اور اس میں بڑی دقت تھی اس لیے اس آیت لا جناح علیھن فی ابائھن لہن میں اس بات کو</p>	<p>اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>
<p>لا جناح استیناف فی ابائھن متعلق مجذوف اے الدخول او مثله میناسب المقام و اتقین اللہ استیناف او معطوف علی الکلام السابق لانه فی معنی الانشاء وان ترکناہ علی ظاہرہ فبجوز عطف الجملة الانشائية علی الجملة الخبرية عند الفصحاء تسلما مصدر مؤکد</p>	<p>اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>
<p>لا جناح استیناف فی ابائھن متعلق مجذوف اے الدخول او مثله میناسب المقام و اتقین اللہ استیناف او معطوف علی الکلام السابق لانه فی معنی الانشاء وان ترکناہ علی ظاہرہ فبجوز عطف الجملة الانشائية علی الجملة الخبرية عند الفصحاء تسلما مصدر مؤکد</p>	<p>اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>
<p>لا جناح استیناف فی ابائھن متعلق مجذوف اے الدخول او مثله میناسب المقام و اتقین اللہ استیناف او معطوف علی الکلام السابق لانه فی معنی الانشاء وان ترکناہ علی ظاہرہ فبجوز عطف الجملة الانشائية علی الجملة الخبرية عند الفصحاء تسلما مصدر مؤکد</p>	<p>اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>
<p>لا جناح استیناف فی ابائھن متعلق مجذوف اے الدخول او مثله میناسب المقام و اتقین اللہ استیناف او معطوف علی الکلام السابق لانه فی معنی الانشاء وان ترکناہ علی ظاہرہ فبجوز عطف الجملة الانشائية علی الجملة الخبرية عند الفصحاء تسلما مصدر مؤکد</p>	<p>اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>
<p>لا جناح استیناف فی ابائھن متعلق مجذوف اے الدخول او مثله میناسب المقام و اتقین اللہ استیناف او معطوف علی الکلام السابق لانه فی معنی الانشاء وان ترکناہ علی ظاہرہ فبجوز عطف الجملة الانشائية علی الجملة الخبرية عند الفصحاء تسلما مصدر مؤکد</p>	<p>اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>
<p>لا جناح استیناف فی ابائھن متعلق مجذوف اے الدخول او مثله میناسب المقام و اتقین اللہ استیناف او معطوف علی الکلام السابق لانه فی معنی الانشاء وان ترکناہ علی ظاہرہ فبجوز عطف الجملة الانشائية علی الجملة الخبرية عند الفصحاء تسلما مصدر مؤکد</p>	<p>اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>
<p>لا جناح استیناف فی ابائھن متعلق مجذوف اے الدخول او مثله میناسب المقام و اتقین اللہ استیناف او معطوف علی الکلام السابق لانه فی معنی الانشاء وان ترکناہ علی ظاہرہ فبجوز عطف الجملة الانشائية علی الجملة الخبرية عند الفصحاء تسلما مصدر مؤکد</p>	<p>اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے صحبت کی تو ان سے نکاح حرام ہے ورنہ نہیں۔ اس بارے میں خطرات قلبی سے دل پاک رکھنے کے لیے فرماتا ہے ان تبد واشیئا و تخفوا فان الله كان بكل شیء علیما۔</p>

ظاہر کر دیا کہ ان لوگوں سے پروردہ نہیں۔

کن لوگوں سے پروردہ نہیں؟

اس آیت میں ہے کہ ازواج مطہرات کے باپوں اور بیٹوں سے عام ہے کہ حضرت سے ہوں یا ان کے پہلے خاندانوں سے ہوں اور ان کے بھائیوں سے عام ہے کہ یعنی ہوں یا علقی یا اخیانی یا رضاعی اور ان کے بھتیجیوں سے اور ان کے بھانجوں سے اور ان کی خدمت گار عورتوں سے اور ان کے حلوک ٹوٹی غلاموں سے پروردہ نہیں۔

خدمت گار عورتوں سے مراد علمائے مسلمان عورتیں لی ہیں بقرینہ اصناف نساٹھن اور کافر عورتیں جو ازواج مطہرات کے سامنے جاتی تھیں تو ازواج مطہرات ان سے بجز منہ اور ضروری اعضاء کے سب بدن چھپاتی تھیں اور وہ مملکت میں بھی اختلاف ہے بعض کہتے ہیں صرف ٹونڈیاں مراد ہیں۔ بعض کہتے ہیں ٹونڈی اور غلام دونوں۔ بعض نے فیصلہ کیا ہے کہ نابالغ غلاموں کو اندر جانے کی اجازت تھی۔ اس مسئلہ کی کامل شرح سورہ نوریں ہو چکی۔

اب کلام اس میں ہے کہ ماموں اور چچا کیوں ذکر آیت میں نہیں آیا حالانکہ ان سے بھی پروردہ نہیں۔ اس کا صحیح جواب یہی ہے کہ ابا ٹھن میں داخل ہیں۔ یعنی یہ بھی باپ عرف میں شمار کیے جاتے ہیں۔ اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ جمیع محام کا ذکر سورہ نوریں میں آچکا ہے یہاں بعض کا ذکر کیا گیا۔ اس علم کی تائید کے لیے فرماتا ہے **وَالْقَائِمِينَ اللَّهُ** اور اللہ سے ڈرتی رہو سب بانوں میں خصوصاً پروردہ کے امر میں کیوں کہ ان اللہ کان علی کل شیء شہید ا۔ اللہ کے نزدیک ہر شے حاضر ہے کوئی بات اس سے مخفی نہیں۔ درحقیقت احکام النبی پر سرگرمی سے عمل جب ہی ہو سکتا ہے کہ جب انسان اس کو ہر وقت حاضر و ناظر سمجھے گا۔

اس حکم میں بھی اور عورتیں شریک ہیں ان کے لیے بھی یہی حکم ہے کہ پردے میں رہا کریں اور بجز محرموں کے اور کوئی اندر نہ جایا کرے اور یہ بھی آواز نہ کرے۔

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ كَابِرِيَان

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات و اہل بیت اطہار کی تعظیم آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم پر مبنی ہے۔ اس لیے اس کے بعد آں حضرت علیہ السلام کی عزت و عظمت کا حال بیان فرما کر مسلمانوں کو اس کی رغبت دلانا ہے۔

نقل از اللہ و ملائکتہ یصلون علی النبی کے اثر اور اس کے فرشتے نبی پر درود بھیجا کرتے ہیں۔ بخاری نے ابو العالیہ سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صلوة سے مراد ملائکہ کے رو بہر و آپ کی ثنا و صفت کھرنا ہے اور ملائکہ کی صلوة سے مراد دعا کھرنا ہے۔ اور ترمذی نے اپنی سنن میں سفیان ثوری وغیرہ بہت سے اہل علم سے نقل کیا ہے کہ اللہ کی صلوة سے مراد رحمت ہے اور ملائکہ کی صلوة سے استغناء ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا وہ مرتبہ بتلاتا ہے جو اس کے نزدیک اور ملائکہ اعلیٰ میں ہے کہ اللہ اس کی ثنا و صفت ملار اعلیٰ میں بیان کرتا ہے اور آپ پر رحمت بھیجا کرتا ہے اور ملائکہ آپ کے لیے دعا خیر کیا کرتے ہیں پس مسلمانوں کو بھی یہی کھرنا چاہیے مقصد یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج اور ان کے متعلق احکام اور مخالفوں کے طعن سے یہ نہ سمجھ لینا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایک معمولی آدمی ہیں ہماری طرح سے۔ آپ کے ساتھ بھی دنیاوی جھگڑے لگے ہوئے ہیں۔ نبی کو دنیاوی باتوں زلن و فرزند سب سے الگ تھلاک رہ کر ملائکہ کی طرح

رہنا چاہیے۔ یہ خیال نہ کرنا یہ باتیں بشریت کے لوازمات میں سے ہیں۔ روحانی طور پر آپ ملائکہ سے بھی بڑھ کر ہیں۔ کیوں کہ عالم ملکوت کے بادشاہ اور اللہ تعالیٰ کے ایسے محبوب ہیں کہ وہ ملائکہ کے بھرے دربا میں آپ کی ثنا و صفت کرتے ہیں اور دیکار کے ملائکہ آپ کے لیے دعا کرتے ہیں اور روح میں شریک ہوتے ہیں۔

ابحاث

(۱) صلوٰۃ کے معنی لحاظ اللہ اور ملائکہ کے مختلف ہیں اور کتب اصول فقہ میں اس بات کو بڑے زور سے ثابت کیا ہے کہ ایک لفظ بول کر ایک ہی استعمال میں نہ تو حقیقی و مجازی دونوں معنی مراد لے سکتے ہیں نہ ایک لفظ مشترک المعانی کے ایک سے زیادہ معنی مراد لے سکتے ہیں۔ اور اس لفظ یصلون میں اللہ اور ملائکہ دونوں شریک ہیں اور لا محالہ دو معنی لینے پڑتے ہیں۔ پس اس کا جواب صاحب توضیح وغیرہ نے یہ دیا ہے کہ اس مقام پر ایک معنی مجازی ایسے وسیع مراد ہیں کہ جو حقیقی اور مجازی دونوں معنی کو شامل ہیں۔ صلوٰۃ کے لغوی معنی دعا کے ہیں اور یہی حقیقت لغوی ہے اور اس کے علاوہ مجازی اور وہ معنی مجازی ارادہ خیر ہیں جو رحمت الہی اور استغفار و دعا ملائکہ کو بھی شامل ہیں اور اسی معنی میں مسلمانوں کو اقتدار کرنے کا حکم ہوا ہے۔ اور بعض نے دوسرا لفظ یصلون محذوف مانا ہے وہیہ وہابیہ۔

(۲) بعض علماء کہتے ہیں کہ ضمیر واحد اور کلام واحد

میں اللہ کے ساتھ دوسرے کو ملانا جائز نہیں۔ مگر محققین کہتے ہیں اگر ملانا اس طور سے ہو کہ جس سے دونوں کی برابری سمجھی جاوے تو ممنوع ہے جیسا کہ آپ نے اس خطیب کو کہ جس نے ومن مصلحہما کہا تھا جس الخطیب فرمایا کہ برا خطیب ہے بلکہ یوں کہنا چاہیے تھا ومن بعض اللہ ورسولہ۔ اور اس طرح سے نہیں تو جمع کرنا جائز ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے کہ صیغہ یصلون میں اللہ اور ملائکہ دونوں شامل ہیں۔ اور نیز صحیح بخاری میں آیا ہے کہ خبیر کے مقام پر آپ نے منادی سے کہا کہ یہ پکارو ان اللہ ورسولہ ینصیانکم عن الحصر الحصر الاہلیہ۔

یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما۔ جب اللہ اور ملائکہ آپ کی تعظیم کرتے ہیں تو ایمان داروں! تم بھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجو اور سلام۔ بخاری اور سلم وغیرہا نے روایت کیا ہے کہ کسی شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا حضرت! آپ پر سلام کہنا تو ہم کو معلوم ہو گیا ہے صلوٰۃ آپ پر کس طرح سے بھیجی جاوے؟ آپ نے فرمایا یوں کہو اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم انک حمید مجید اللہم بارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم انک حمید مجید۔ اور ابن ابی شیبہ و عبد اللہ بن حمید و احمد و نسائی نے طلحہ بن عبید اللہ سے آل ابراہیم بھی دونوں فقروں میں نقل کیا ہے۔ اور دیگر احادیث صحیحہ میں اور طور سے بھی صلوٰۃ کا کہنا آیا ہے اور اسی طرح حضرت صلی اللہ

لہ اور ہمارے نزدیک آیت میں دو معنی مراد نہیں بلکہ ایک کیوں کہ اللہ صلوٰۃ بھیج رہا ہے جو اس کے مناسب ہے یعنی ثنا و صفت کرتا ہے اور ملائکہ اس بھرے دربار میں ہاں ہاں اور بجا بجا کہتے ہیں گو زیادہوں کی ثنا و صفت کرتے ہیں ۱۲ منہ

۱۲ منہ وہ تشہد میں آیت نے تعلیم فرمایا ہے یعنی التقیات میں السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ (۱) ابن کثیر ۱۲ منہ

علیہ وسلم کی صفات مختلفہ کو بھی اس میں شامل کیا ہے مگر اکثر احادیث میں حضرت کے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آل پر بھی درود بھیجے کا ذکر ہے۔

علماء اس بات پر متفق ہیں کہ یہاں صلواتیں امر و جوب کے لیے آئی ہیں اس لیے سب کے نزدیک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا واجب ہے مگر اس کے اوقات و تعداد میں اختلاف ہے۔ مالک ٹطاوی کے نزدیک عمر بھر میں ایک بار درود بھیجنا واجب ہے اور باقی مندوب۔ اور بعض کہتے ہیں جس مجلس میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر آوے درود بھیجنا لازم ہے۔ اور کرخمی فرماتے ہیں جب آپ کا نام سنے درود بھیجے۔ اور

اس میں احتیاط ہے اور یہی جمہور کا قول ہے (مبارک اؤ امام شافعی کے نزدیک قاعدہ اخیرہ میں درود پڑھنا واجب ہے اول میں سنت ہے۔ درود کے فضائل احادیث میں بکثرت وارد ہیں۔ گو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی کچھ احتیاج نہیں بلکہ لوگوں کے فائدے کے لیے اس کا حکم دیا۔ خدا کے برگزیدہ لوگوں پر رحمت بھیجنے اور دعا کرنے سے اللہ اس دعا کرنے والے پر رحمت و برکت نازل کرتا ہے۔

دیکھو تو رسمیت سفر الخلیقہ کے بارہویں باب میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسبت اللہ تعالیٰ یوں فرماتا ہے قوله "اور میں تجھ کو مبارک اور تیرا نام بڑا کروں گا اور تو ایک برکت ہوگا اور ان کو جو تجھے برکت دیتے ہیں برکت دوں گا اور اس کو جو تجھ پر لعنت کرتا ہے لعنتی کروں گا" اگھر اللہ کہ یہ امت بیخ گمانہ نمازیں ابراہیم پر بھی برکت دیتی ہے۔

علماء کا اتفاق ہے کہ صلوة و سلام کا لفظ خاص آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سے تبعاً غیر پر بھی درست ہے جیسا کہ عزوجل کا لفظ اللہ کے لیے مخصوص

ہے اور رضی اللہ عنہ صحابہ اور اہل بیت کے لیے اور رحمتہ اللہ علیہ اوروں کے لیے۔

اس کے بعد حضرت کو ایذا دینے والوں کی سزا بیان فرماتا ہے ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعلہ ان یردنیاء و آخرت میں لعنت ہے جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں فرمایا تھا اس سے بھی بڑھ کر ان کو آخرت میں ذلت کا عذاب ہوگا۔ اور آپ کے ساتھ متبعین کا بھی رتبہ بیان فرماتا ہے والذین یؤذون المؤمنین و المؤمنات لعلہ ان یردنیاء و آخرت میں مردوں اور عورتوں کو ایذا دیتے ہیں ان پر ننان لگاتے ہیں اور صریح گناہ کا بار اٹھاتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَ زَوَّجْتُكُمْ

اے نبی! اپنی بیویوں اور

بَنَاتِكُمْ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِيكُمْ

بیٹیوں اور مسلمانوں کی عورتوں سے کہد کہ اپنے

عَلَيْكُمْ مِّنْ جَلَدٍ بَدِئْتُمْ ذَلِكَ

موتوں پر نقاب ڈالو گے اس میں یہ ہوگا

أَدْنَىٰ أَن يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذِنَنَّ

کہ وہ پہچانی جایا کریں گی پھر سستانی نہ جاویں گی اور

كَأَنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَّحِيمٌ ﴿۵۹﴾ لَكِنَّ لَكَ

اللہ عفو کرنے والا مہربان ہے اگر منافق

يُنْتَهِي الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي

اور وہ جن کے دلوں میں مرض ہے اور

قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ

مدینہ میں غلط خبریں اُڑانے والے

فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ يَوْمَ تَمُوتُ

باز نہ آویں گے تو آپ کو ہم ان کے پیچھے لگا دیں گے

لَا يَجَادِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٠﴾

یہ وہ اس شہر میں تیرے پاس نہ پھیر سکیں گے مگر بہت کم

مَلْعُونِينَ ۞ إِنَّمَا تُقْفِلُوا إِلَيْهَا وَمَا

پھٹکارے ہوئے جہاں کہیں پائے گئے پھڑے گئے

وَقَاتِلُوا أَتَقْتِلُوا ﴿١١﴾ سُنَّةَ اللَّهِ فِي

اور جان سے مارے گئے جیسا کہ اللہ کا دستور

الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ۗ وَلَنْ يَجِدَ

پیدا آیا ہے پہلے امتوں میں اور اللہ کے

لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿١٢﴾

دستور کو تو کبھی بدلا ہوا نہ پائے گا۔

ترکیب

یہ سنین ہوش قولا قل لبادی یقیبوا الصلوٰۃ فی
ایراہیم فتذکرہ۔ من جلابیبہن للتبعیض فان المرۃ ترخی
بعض جلابیہا والبعض علی راسہا۔ نہ لاجاد ورنک عطف
علی نصرینک وثم للدرالۃ علی ان الجلاء اشہ علیہم من
سائر المصاب۔ الا قلیلا زمانا او جوار قلیلا۔ ملعونین
نصب علی الذم والاحمال والاستثنائین تینا ولہ لایجاد ورن
الاطعونین

تفسیر

پہنچنے علیہ السلام اور مومنین کی ایذا کی برائی کے
بعد ایذا کے بعض اسباب دور کرنے کی تدبیر بتلا تا ہے
فقال یا ایہا النبی قل لازواجک وبناتک و نساء
المؤمنین لہ ابن سعد نے طبقات میں ابی مالک سے
روایت کیا ہے کہ حضرت کی بیویاں حاجت ضروری
کے لیے باہر جایا کرتی تھیں درجہ تک گھروں میں پانچانے

نہ بنے تھے) اور منافق لوگ رستہ میں ان پر آوازے کتے
تھے یعنی پھیر چھاڑ کرتے تھے۔ اس کی بیویوں نے شکایت
کی تو ان لوگوں سے کہا گیا، کہنے لگے کہ تم تو لوٹو، لوگوں کو پھیرا
کرتے ہیں۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ پردہ کے بعد بھی
حاجت ضروریہ وشرعیہ کے لیے پردہ کے ساتھ عورتوں کو
باہر نکلنے کی اجازت تھی جیسا کہ بخاری کی اس حدیث سے سمجھا
جاتا ہے کہ جس میں شب کو سووہ کے باہر جانے اور عمر کے
باہر جانے کا ذکر ہے۔ پانچانے کو بھی جاتی تھیں شب کے وقت
نماز میں بھی شریک ہوتی تھیں رستہ میں منافق پھیرا کرتے تھے
یہ بھی بڑی ایذا تھی۔

اس آیت میں حکم دیا گیا کہ نبی کی بیویاں اور بیٹیاں اور
مسلمانوں کی عورتیں جو بضرورت باہر نکلیں تو چادر سے میں
چھپ کر نکلیں تاکہ معلوم ہو جاوے کہ لوٹدیاں نہیں بیویاں
ہیں۔ کیوں کہ لوٹدیلوں کا لباس اور ہوتا ہے وہ کپڑا اس طرح
سے اوڑھ کر نہیں نکلتیں (اسی لیے حضرت عمر نے ایک بار
کسی لونڈی کو چادر سے میں لپٹے ہوئے جاتے دیکھ کر فرمایا
کم بخت! بیویوں کے مشابہ ہوا چاہتی ہے اس کپڑے کو
آٹار) پھر بیوی سمجھ کر کوئی نہیں چھپاتا تھا۔ جلابیب جمع
جلاباب بڑا کپڑا اور رضا وغیرہ کہ جس سے تمام بدن سر سے
پاؤں تک ڈھک جاوے۔

وکان اللہ غفوراً رحیماً۔ اور جو پردہ
کے باسے میں کچھ قصور ہو جائے بشریت سے تو اللہ معاف
کرنے والا مہربان ہے۔

منافقوں کی ایک اور بھی ایذا رسانی تھی وہ یہ کہ مدینہ
میں طرح طرح کی خوفناک خبریں اڑا کر لوگوں کو پریشان
کیا کرتے تھے کہ فلاں بادشاہ چڑھ کر آتا ہے وہ آکر یوں
قتل عام کرے گا۔ فلاں قوم آتی ہے۔ ان سب کی نسبت
فرماتا ہے لئن لم یستہ المنفقون والذین فی قلوبہم
مرض والمرجفون فی المدینۃ کہ اگر یہ منافق اور

اَسْمَاعِلُهَا عِنْدَ اللّٰهِ وَمَا يُدْرِيكَ

اس کی خبر تو اللہ ہی کے پاس ہے اور تجھے کیا خبر کہ

لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيْبًا ﴿٣٣﴾ اِنَّ

شاید قیامت قریب ہی آگئی ہو اللہ نے

اللّٰهُ لَعَنَ الْكٰفِرِيْنَ وَاَعَدَّ لَهُمْ

کافروں پر لعنت کر دی ہے اور ان کے لیے جہنم تیار

سَعِيْرًا ﴿٣٤﴾ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا اَبَدًا لَا

بگزر سکتی ہے جس میں وہ ہمیشہ رہا کریں گے نہ

يُجَدُّوْنَ وَّلِيّٰٓؤًا وَلَا نَصِيْرًا ﴿٣٥﴾ يَوْمَ

کوئی حمایتی پاویں گے اور نہ مددگار اُس دن کہ

تَقَلَّبُوْا وَّجُوْهُهُمْ فِي النَّٰرِ يَقُوْلُوْنَ

آگ میں ان کے منہ اٹ جاویں گے کتنے گھبرائے

يٰلَيْتَنَا اَطَعْنَا اللّٰهَ وَاَطَعْنَا الرَّسُوْلًا ﴿٣٦﴾

اے کاش! ہم نے اللہ اور رسول کی اطاعت کی ہوتی

وَقَالُوْا رَبَّنَا اِنَّا اَطَعْنَا سَادَتَنَا وَا

اور کہیں گے لے رب! ہم نے اپنے سرداروں اور

كِبْرًا ؕ اِنَّا فَاضَلُوْنَا السَّبِيْلًا ﴿٣٧﴾

بڑوں کا کہنا مانا سوانہوں نے ہم کو گمراہ کر دیا

رَبَّنَا اَنْتَ هُمْ ضَعُفِيْنَ مِنَ الْعَذَابِ

لے رب! ان کو دوگنا عذاب دے

وَالْعَهْمُ لَعْنَا كَبِيْرًا ﴿٣٨﴾

اور ان پر بڑی لعنت ہو۔

ترکیب

قریباً لے شیعینا قریباً وانتصابہ علی انہ خبر کان قریب

لے ولا حاجۃ ای تقدیر النبی الموصوف ۱۲ منہ

وہ لوگ کہ جن کے دل میں مرض سے شک و شبہ یا مرض ناکاری ہے اور وہ جو افواہیں اڑایا کرتے ہیں باز نہ آویں گے تو لغوی سبک بھو تو نے ہی تجھ کو ہم ان پر ابھاریں گے اور مسلط کریں گے۔ نہ لاجا و نہ دنٹ فیہا الا قلیلاً کہ پھر وہ تیرے پاس مدینہ میں بہت ہی کم رہنے پاویں گے۔ ملعونین ایسا ناقصوا احدا و وقتلوا انقیلاً اور مدینہ سے باہر نکل کر بھی خوش حال نہ رہیں گے بلکہ ذلیل و خوار ہو کر کہ جہاں کہیں پائمانیں پکڑے جاویں اور قتل کیے جاویں۔ یہ جملہ بطور تہدید کے ہے کہ اگر منافق اس بات سے باز نہ آویں گے تو جہاں پائے جاویں گے قتل کیے جاویں گے۔ والدین فی قلوبہم اور اس کے بعد جو جملے بطور عطف کے آئے ہیں ان سب سے منافق ہی مراد ہیں اور انہ سے جیسا کہ اس شعر میں ہے

الی الملک الترم و ابن الہمام
ولیت الکفیتہ فی المزوم

بعض کہتے ہیں کہ منافق کئی قسم کے مرید میں تھے۔ بعض وہ تھے کہ جن کے دل میں مرض تھا زنا کاری کا، وہ اسی لیے رستہ میں آتے جاتے عورتوں کو چھیڑا کرتے تھے اور بعض غلط افواہیں اڑایا کرتے تھے۔ الارباب من الرحمۃ ذی الزلزلة سعی الاجار الکاذب کونہ متزلزل لا غیر ثابت۔ بیضاوی۔

سنة الله فی الذین خلوا من قبل کہ ہمیشہ سے اس کا دستور یوں ہی چلا آتا ہے کہ وہ ایسے لوگوں کو غارت ہی کیا کرتا ہے۔ ولن نجد لسنة الله تبدیلاً اور اللہ کا یہ دستور کبھی نہیں پلٹے گا۔ اس کے بعد منافق اپنی اس حرکت سے باز آگئے تھے۔

يَسْئَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ

لوگ آپ سے قیامت کا وقت پوچھتے ہیں کہہ دو

فقال انما عليها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا۔

حدیث میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں اور قیامت اس طرح سے ہیں اور اپنی دو انگلیوں کو ملا کر دکھایا۔ (متفق علیہ) یعنی جس طرح سے یہ دونوں ملی ہوئی ہیں اسی طرح سے قیامت کبریٰ اور میری بعثت ملی ہوئی ہے۔ غرض یہ کہ نزدیک زمانہ آگیا ہے۔ واضح ہو کہ احادیث صحیحہ میں موت کو بھی قیامت کہا ہے اور یہ قیامت صغریٰ ہے من مات فقد قامت قیامتہ اور کبھی انقراض قرن کو بھی قیامت کہا ہے اس کو قیامت وسطیٰ کہتے ہیں۔ اگر قیامت صغریٰ و وسطیٰ ہی مراد ہوں تو اس کا قرب آنکھوں کے سامنے ہے۔ انسان کی زندگی جاب کی بقار سے کم تر ہے مرتے ہی اس پر دار و گیر آخرت شروع ہوجاتی ہے خود ہر وقت ہوشیار رہنا چاہیے اس کا وقت کیا پوچھنا؟

ان الله لعن الكافرين لهم يمالى من ان غفلت شعرا لوگوں کا وہ معاملہ بیان فرماتا ہے جو آخرت میں بہت جلد ان کے سامنے آنے والا ہے کہ یہ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے ان کو اس بلا سے دہان کوئی نہ بچھڑا سکے گا اس روزان کے منہ آگ میں الٹے پلٹے جاویں گے۔ منہ سے مراد ان کی ذات ہے۔ یعنی وہ الٹے پلٹے جاویں گے کہ جس طرح کباب کو بھونتے وقت اٹا پٹا کرتے ہیں۔ یہ دنیا میں ان کے الٹے پلٹنے کی سزا ہے کہ کبھی کبھی کچھ کہنے تھے۔ جو نفاق کی شان ہے۔ اور وہ ان کو اپنے مذہب اور اس کے پیشواؤں کا حال معلوم ہوگا کہ انہوں نے تم کو مفت بردہ رکھا۔ اس لیے جل کر کہیں گے کہ خداوندان کو دو گنا عذاب دے ایک ان کی گمراہی کا دوسرا ہمارے گمراہ کرنے کا

فیسل و ہواذا كان في معنى المفعول كما في هذه الآية فيستوى فيه المذكور والمؤنث كما في قوله تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين فلا يقال قربة۔ وقيل المعنى تكون الساعة عن قريب لے فی زمان قریب وانتصاب علی الظرفیۃ والتذکیر لكون الساعة فی معنى اليوم او الوقت مع ان الساعة لیس مؤنثا حقیقیا۔ یوم ظرف فیقولون۔ المہسول لالمرعیۃ الفواصل۔

تفسیر

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیاوی عذاب کے سوا قیامت کے عذاب سے بھی ان بدکاروں سرکشوں کو خوف دلایا کرتے تھے، لیکن وہ بد بخت اس بات کو کب باور کرتے تھے۔ ہسی اور سفر کی راہ سے پرچھتے تھے کہ وہ قیامت کب آوے گی؟ چنانچہ ان آیتوں میں انہیں باتوں کا تذکرہ ہے۔

فقال يسئل الناس عن الساعة که لوگ آپ سے قیامت کا سوال کرتے ہیں کہ وہ کب ہے؟ یہ سوال کرنے والے وہی بد کردار منافق تھے اور ان کے ساتھ اور کافر بھی شریک تھے۔ اس سے سوال کرنے کا قرآن مجید میں جنت جگہ ذکر آیا ہے کیوں کہ منکر نظام عالم کا بگوانا حال جانتے تھے اور قدم دہری کے قائل تھے اور پھر اس کو ابدی بھی جانتے تھے جیسا کہ آج کل ہنود کے فرقے قائل ہیں اور مشرکوں میں عقیدہ مدت سے چلا آتا ہے۔ قیامت کا وقت ایک مصلحت سہاویہ کی وجہ سے مخفی رکھا گیا اس لیے اس کا تو کچھ بھی جواب نہیں دیا نہ یہاں نہ قرآن مجید میں اور کسی جگہ۔ مگر اس آنے والی مصیبت کا حال بیان کر دیا اور یہی مواقع انذار میں مناسب تھا۔ اور اس جگہ گو وقت معین تو نہ بنلایا مگر یہ بات نکلادی کہ اس کا وقت بہت دور نہیں بلکہ قریب ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا

اے ایمان والو! تم ان لوگوں جیسے نہ ہو جاؤ

كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ

کہ جنہوں نے موسیٰ کو ستایا پھر اللہ نے موسیٰ کو ان کی

مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ

باتوں کی بڑی کردیا اور وہ اللہ کے نزدیک

وَجِبًا ۝۶۹ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

عزت دار تھے ایمان والو!

اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝۷۰

اللہ سے ڈرا کرو اور راستی کی بات کہا کرو

يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ

تاکہ وہ تمہارے اعمال کو درست کرے اور تمہارے

لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ

گناہ معاف کر دے اور جس نے اللہ اور

اللَّهُ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝۷۱

اس کے رسول کا گنا مانا سو وہ بڑی مراد کو پہنچا۔

ترکیب

کالذین خبر کان۔ مما متعلق بہ ببراہ۔ و

کان الجملہ معطوفہ علی فبراہ اللہ ویلکن ان نئون

حالامن الضمیر فی فبراہ۔ یصلح ویغفر مجزوم

جواب للامر ومن یطع اللہ شرط۔ فقد فاز

جوابہ سدید اقا صدا اے مستقیما صا لھا صوابا من

سدید سدودا وجیبھا ذابجا ہتہ

تفسیر

منافقوں کو تو تمہارا ہی تھی جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو
طرح ایذا میں دیا کرتے تھے مگر کچھ نادان مسلمان بھی بعض
موقع میں بے سوچے سمجھے بے ہودہ باتیں کہہ کر رہتے تھے جن کو
ان آیات میں منع کیا گیا اور علم دیا کہ منہ سے اچھی باتیں کہا کرو
تاکہ تمہارے اعمال درست ہوں یعنی مقبول ہوں اور
تمہارے گناہ نچتے جاویں اور اللہ اور اس کے رسول کی
اطاعت کرو۔

اس لیے ان آیتوں میں اسی بات کا تذکرہ کرتا ہے۔

فَعَالِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ

فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِبًا ۝۶۹

ایمان والو! تم ان نادان لوگوں جیسے نہ ہو جاؤ کہ جنہوں نے موسیٰ کو ایذا

دی، لیکن اللہ نے موسیٰ کو ان کے الزامات سے بڑی کیا اور

وہ اللہ کے نزدیک ذمی مرتبہ تھے یعنی ان الزامات کے

قابل نہ تھے۔

ہمارے پیغمبر علیہ السلام کو حضرت موسیٰ علیہ السلام

سے بہت مشابہت تھی۔ شریعت میں احکام الہی کے

جاری کرنے، قوم کو درپہ ضلالت سے نکال کر سرفرازی

بخشنے میں۔ پس بعض نادان مسلمانوں نے بھی حضرت صلی اللہ

علیہ وسلم پر ایسے ہی الزام لگائے کہ جو موسیٰ پر ان کے لوگوں

نے لگائے تھے۔

اب اس آیت کی تفسیر میں دو باتوں کی تشریح

ضروری ہوئی۔ اول یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا

ایذا دی گئی؟ دوم یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کو کیا ایذا دی گئی؟

پہلی بات کی بابت محدثین کی ایک جماعت نے کہ جن میں

امام احمد اور بخاری اور سلم اور ابو داؤد و ترمذی میں مختلف

راویوں اور مختلف اسناد سے یہ نقل کیا ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کہیں سے مال آیا تھا جس کو آپ

نے لوگوں میں تقسیم کر دیا، لیکن کسی انصاری نے اپنے کسی دوست

سے کہا کہ محمد نے تقسیم اللہ کے لیے نہیں کی یعنی اس میں

سے کہا کہ محمد نے تقسیم اللہ کے لیے نہیں کی یعنی اس میں

و رعایت کی ہے۔ یہ خبر آپ کو پہنچی۔ سن کر فرمایا کہ چھوڑو۔ موسیٰ کو ان کی قوم نے اس سے زیادہ ایذا دی جس پر انہوں نے صبر کیا۔

دوسری بات کی بابت بھی ہمارے راویوں نے نقل کیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام شریبیلہ آدمی تھے نہاتے تو پردہ کر کے۔ اس پر بنی اسرائیل کے بعض لوگوں نے یہ کہنا شروع کیا کہ موسیٰ کو نہانی کوئی عارضہ ہے جس کو وہ چھپاتا ہے جس کو سن کر موسیٰ کو رنج ہوا۔ ایک بار موسیٰ پتھر پر کپڑے رکھ کر نہا رہے تھے کہ پتھر کپڑے لے کر بھاگا اور جہاں بنی اسرائیل کا مجمع تھا وہاں لایا لوگوں نے موسیٰ کو ہر منہ دیکھ کر یقین کر لیا کہ کوئی عارضہ نہیں ہے۔ اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں یہ روایت ہے کہ ہارون جو موسیٰ کے ساتھ پہاڑ پر گئے تھے اور وہیں مر گئے ان کے کپڑے لاکر موسیٰ نے ان کے بیٹے کو دیے۔ اسرائیلیوں نے کہنا شروع کیا کہ آپ بھالی کو مار ڈالا جس سے موسیٰ کو سخت صدمہ ہوا لیکن اللہ نے موسیٰ علیہ السلام کو اس اتہام سے بری کر دیا۔

پچھلی بات کا تو کسی قدر تورات سے پتہ لگتا ہے مگر پہلی بات کا کچھ بھی پتہ نہیں لگتا اس لیے ہم کو تورت کا دیکھنا پڑا۔ اس کو جو دیکھا تو ایسے بہت سے واقعات ملے کہ جن میں بنی اسرائیل نے حملے کیے اور خدا تعالیٰ نے موسیٰ کی برائت کی۔ من جملہ ان کے ایک قاصد یعنی قارون کا حملہ ہے جس کی پوری تفصیل ہم اسی جلد میں کر آئے ہیں۔

من جملہ ان کے ایک واقعہ تورت سے سفر عدد کے بار ہوئیں باب میں مذکور ہے وہ یہ کہ حضرت موسیٰ نے ایک حبشی عورت لی تھی جس کی نسبت آپ کی بہن مریم اور ہارون نے کوئی الزام لگایا اس میں اس سبب سے کہ ہارون کو کوئی سزا نہ ملی صرف مریم کو کہ وہ مبروص

ہوگئی ہارون کی شرکت نہیں معلوم ہوتی۔ ممکن ہے کہ اور بنی اسرائیل بھی اس میں شریک ہوں جس سے خدا تعالیٰ کا غصہ بھڑکا اور خدا کا جلال بدلی میں سے نمودار ہوا مریم کو برص ہو گیا اور موسیٰ کی نسبت فرمایا وہ میرے سارے گھر میں امانت دار ہے وکان عند اللہ وجیہا اسی کے قریب قریب ہے اور یہی قصہ زیادہ تر چسپاں ہے کیونکہ اسی سورۃ میں حضرت پر بھی زینب سے نکاح کرنے میں لوگوں نے طعن کیا تھا اور الزام لگایا تھا۔

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ

ہم نے آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں کے

وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ

سانے امانت پیش کی پھر اس کے اٹھانے سے

يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا

انہوں نے انکار کیا اور اس سے ڈر گئے اور اس کو انسان نے

الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٤٦﴾

اٹھایا البتہ بڑا ظالم جاہل تھا۔

لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ

تاکہ اللہ منافق مردوں اور عورتوں

وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ

اور مشرک مردوں اور عورتوں کو عذاب دے

وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ

اور مومن مردوں اور عورتوں پر

الْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ

مہربانی کرنے والا

غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٤٧﴾

معاف کرنے والا مہربان ہے

ترکیب

الامانة مفعول لعرضنا على السموات متعلق به ان
يصلنها بمصدرية والحكمة بتاويل المصدر مفعول لاتبين
من ابى يابى بمعنى انكر ليعذب اللام متعلق بيجلها ويتوب
معطوف على يعذب منصوب لدخول لام كي۔

تفسیر

پہلے فرمایا تھا کہ جس نے اللہ اور اس کے رسول کی
اطاعت کی اس کو دارین میں کامیابی حاصل ہوئی۔ اس
جگہ اس طاعت باعث کامیابی کا حال بیان فرماتا ہے
کہ یہ اس امانت کے ادا کرنے کے لیے ہے جو انسان کو
سپرد ہوئی اور زمین و آسمان اس کو نہ لے سکے پس
جو اللہ اور اس کے رسول کی طاعت کرتا ہے تو اس
امانت الہی کو ادا کرتا ہے۔

فقال انا عرضنا الامانة على السموات والارض
ہم نے وہ امانت آسمانوں اور زمین کے آگے پیش کی
روز ازل میں فابین ان یجلنہا و اشفقن منها ان
میں اس کے لینے اور اٹھانے کا مادہ نہ تھا اس لیے وہ
اس سے ڈر گئے اور لینے سے انکار کیا مگر حملہ الانسان
انسان نے اس کو اٹھا لیا نہ کان خلق ما جمولا
کیوں کہ یہ اس کے انجام کار سے بے خبر اور اپنی جان پر
ظلم کرنے والا تھا۔

اب اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ليعذب الله المتفقين و
المنفقت والمشرکين والمشرکت کہ جس نے اس
امانت کو ادا نہ کیا نفاق اور شرک وغیرہ قبائح میں مبتلا
ہوا اس کو اللہ اس خیانت کی سزا دے گا عذاب
کرسے گا۔
ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات

جس نے اس امانت کو ادا کیا خواہ وہ مرد ہو یا عورت کہ
وہ صدقہ دل سے ایمان لاکر متبع شریعت ہو تو اس
پر مہربانی کرے گا۔ وکان الله غفورا رحیما اور اللہ
تعالیٰ کی صفت مہربانی کرنا اور معاف کرنا ہے۔
یہ آیت کے معنی ہیں جو ظاہر الفاظ قرآن مجید سے
سمجھے جاتے ہیں ہم اس کے متعلق چند شخصیات ناظرین کے فائدہ
کے لیے درج کرتے ہیں۔

امانت کے معنی

(بحث اول) امانت کے معنی میں مفسرین نے بہت
کچھ قیل وقال کی ہے۔ عوفی ابن عباس سے نقل کرتے ہیں
کہ اس سے مراد طاعت ہے۔ اور مجاہد و سعید بن جبیر و
ضحاك و حسن بصری وغیر ہم یہی کہتے ہیں کہ اس سے مراد
فرائض اور طاعت کرنا ہے کہ جس کے بجالانے اور
ادا کرنے پر ثواب اور ترک کرنے اور خیانت کرنے پر
عذاب ہے۔ قرطبی کہتے ہیں کہ جمہور کا یہی قول ہے پھر
ادار فرائض کو بنظر اہتمام شان مختلف اقوال میں امانت
سے تعبیر کیا ہے۔

عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں بیع گانہ نماز پڑھنا اور
زکوٰۃ دینا اور روزہ رکھنا اور حج کرنا، بیع بولنا، فرض ادا
کر دینا، انصاف کرنا، ناپ تول میں کمی نہ کرنا یہ سب
امانت الہی ہے۔ ابو العالیہ کہتے ہیں جس سے منع کیا گیا
ہے اس سے باز رہنا اور جس کا حکم دیا گیا ہے اس کو بجالانا
امانت ہے۔

اور عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ سب سے
اول خدنے انسان کی پیشاب گاہ بنانی ہے اور یہ اس
کی امانت ہے پس اگر اس کو بدکاری سے محفوظ رکھا
تو امانت ادا کر دی۔ پس شرم گاہ امانت ہے کان آت
ہیں آنکھیں امانت ہیں زبان امانت ہے پیٹ امانت

خداوں کی امانت ہیں ان کو کسی بری بات میں نہ لگا دے الغرض
ہر سب اقوال اور فرائض و طاعت کی تفصیل میں یہ نثر ہے
سے قدر بار کا۔

آسمان و زمین کو ان فرائض کے ادا کرنے پر مامور نہیں کیا
نہیں مادہ افعال اختیار یہ کے بجالانے کا نہیں تھا۔ یہ مادہ
ہونا نہ بان حال سے گویا اس کی ذمہ داری سے انکار کر دینا
سے اور انسان میں اس کا مادہ ہونا گویا اقرار کرنا ہے اور
نہ اس کے مادہ کی وجہ سے ہوا کہ جس میں قوت غضب
سودا نہیں بھی ہیں کہ جو ظلم و جہل کی جڑ ہیں

(۲) بیضاوی دیشا پوری نے اس آیت کے
یعنی یوں بیان کیے ہیں کہ طاعت جو بندوں پر فرض کی
گئی اس کو واجب الادا ہونے کی وجہ سے امانت کہا گیا
ہے۔ اب یہ معنی ہوئے کہ عظیم الشان ہونے کی وجہ
سے اگر ایسے ایسے بھاری اجرام پر بھی دھرے جاتے اور
ان کو عقل و شعور ہوتا تو وہ اس کے اٹھانے سے انکار کرتے
اور ڈر جاتے کس لیے کہ عبادت و طاعت ایک تکلیف
ہے اور تکلیف خلاف طبیعت کام پر مامور ہونے میں
ہوتی ہے۔ پس اس قسم کی تکلیف اٹھانے کی آسمانوں
اور زمین اور پہاڑوں کی طاقت نہیں ہے کیونکہ آسمانوں
سے خلاف طبع کام جو بیہودا ہے ہو نہیں سکتا اسی طرح زمین
سے صعود اور پہاڑوں سے حرکت بھی سرزد نہیں ہوتی
یہ جس کام پر قضا و قدر نے لگا دیے ہیں اسی پر لگے ہوئے
ہیں۔ اور اسی طرح ملائجہ سے بجز سبج و تقدیر کے اور کوئی
خلاف بات سرزد نہیں ہو سکتی لیکن باوجود ضعیف
البنیان ہونے کے انسان نے اس کو اٹھالیا۔ پس جو اس کو
بجالایا امانت ادا کر دی دارین میں فلاح پائی۔ اور جس
نے اس کو ادا نہ کیا وہ ظلم و جہول ہے۔ پس امانت کے
پیش کشی کے ان اجرام پر یہ معنی ہیں اور ان کا اس
اٹھانے سے انکار کرنا یہ ہے کہ ان میں اس کی صلاحیت نہیں

اور کلام میں حقیقی معنی سے گفتگو نہیں بلکہ ایک تصویر و تمثیل
ہے یعنی استعارہ تمثیلیہ ہے انسان کی حالت اور اس کی
بینت تکلیف کو ایک حالت مفروضہ سے تشبیہ کی گئی
کہ اگر وہ ان اجرام پر پیش کی جاتی تو اس سے انکار کر بیٹھتے
کھا قال لو انزلنا هذا القرآن علی جبل لمرایتہ خاشعاً
متصدداً عامن خشية الله۔

(۳) بعض کہتے ہیں کہ ظاہر تر یہی بات ہے کہ امانت
سے مراد وہ استعداد ہے کہ جس پر ہر ایک مخلوق مجبور کی
گئی اور جبل امانت سے مراد خیانت کرنا ادا نہ کرنا کھا ایقال
ظلال کتب علیہ الدین۔ پس جس نے اس کو قوت کے مرتبہ
پر پہنچا دیا اس نے ادا کر دی ورنہ وہ اس کے ذمہ باقی ہے
اور وہ اس کا حامل ہے۔ اور اس میں کوئی بھی شبہ نہیں کہ
آسمان اور ستارے امر الہی کے بہر وقت مسخر ہیں۔ کھا قال
انما طوعا واکرہا قالنا اتینا طاعتین۔ وکل یجرى
لاجل مسمى وقال تعالیٰ وان من شیء الا یسبح بحمدہ
ولکن لا تفقہون تسبیحہم۔ وقال ولله یسجد من
فی السموات ومن فی الارض والشمس والقمر والنجم
والبحال والشجر والاداب الایہ۔ اور اسی طرح ملائجہ کا حال ہے
وما منا الا للہ مقام معلوم۔ اسی طرح قرآن مجید میں بہت
سی آیات ہیں۔

خلافت حضرت انسان کے یہ ثابت قدم نہ رہا اس لیے
ظلم یعنی ظالم اور جہول یعنی نادان ٹھہرا۔ ظلم اس لیے
کہ اس نے استعداد کو خلاف بات میں صرف کیا اور جہول
اس لیے کہ اس نے استعداد کے برابر کرنے کا تیج نہ جانا اپنے
علم پر عمل نہ کیا، اس سے کچھ ثمرہ نہ اٹھایا۔ کیا خوب کہا
ہے

آسمان بار امانت تو امانت کشید
قرعہ فال۔ نام من دیوانہ زوند
حملہا الانسان میں لام جس کے لیے ہے جو اس کے

جو کسی میں نہیں۔ یہی سوزِ نہانی ہے جو شب بیداروں کو رات بھر جگاتا اور صبح کو سجود میں سر رکھو اگر پھوٹ پھوٹ کر رُلو تا سحر اور اسی لیے شیطان نے بہت سی عبادت کر کے ایک گناہ کیا بخشنا نہ گیا، بر خلاف آدمؑ کے کہ اس قدر عبادت بھی نہ کی تھی اس کو فرشتوں کا مسجد بنایا گیا دار الخلد میں بسایا گیا ان انعامات پر گناہ کر لیا جس کی جس قدر سزا ہوتی تھوڑی ہوتی اور ابد تک بخشی نہ جاتی تو بجا تھا مگر آدمؑ کے دردِ دل نے جب اس کو جوش دلایا اور ابر کی طرح رُلایا اور منہ سے سر بنا ظلمنا انفسنا وان لم نعظرننا وترحمنا لنکنن من الخسرین نکلوا یا تو فرار دیائے رحمتِ الہی جوش میں آیا۔ ایک گناہ تو کیا اگر ایسے ہزار گناہ ہوتے اور زمین بھر کے ہوتے تو سب معاف ہو جاتے۔

واہ رے شورِ محبت خوب ہی چہرہ کا نمک
استحواں میرے ہما کس کس منے سے کھائے ہے
ملائکہ نے صرف قوتِ غضبیبہ و شہوانیہ پر نظر بھڑکے بارگاہ
کبریائی میں عرض کیا تھا اتجعل فیہا من یفسد فیہا چونکہ
اس مجموعہ خوبی و گل دستہ محبوبی کے اسرار کی خبر نہ تھی،
جواب ملا انی اعلم ما لا تعلمون کہ تم کچھ نہیں جانتے جو کچھ میں
جانتا ہوں۔

پس وہ امانتِ الہی ہی دردِ دل ہے اور یہی اس
کے قومی مودعہ ہیں جن کے قابل نہ آسمان و زمین تھے نہ جبرائیل
و شجر نہ ملائکہ نہ کوئی اور جو اس کو لیتا اور اس بارگاہ کو اٹھاتا۔
یہ خلیفہ اللہ ہی کے حصہ میں آیا اسی نے اس کو اٹھایا اور کھڑا
نہ اٹھاتا یہ اسی لیے پیدا ہوا تھا سب سے اول اسی نے سر
جھکایا اور عرض کیا مجھے دیکھے آپ دیں اور میں نہ لوں گا
نہ شود نصیب دشمن کہ شود ہلاک نیندست
سر دوستان سلامت کہ تو خیر آزمائی
اندکان ظلوما جھو کا۔ ملائکہ و دیگر لوگوں پر
تعریض ہے کہ یہ وہی ہے کہ جس کو تم ظالم و جاہل سمجھتے تھے

بعض افراد پر صادق آنے کی وجہ سے جس پر صادق آگیا۔ اور
وہ بعض افراد فاسق و منافق و کفار و مشرکین ہیں بیشاپوری
وغیرہ۔

(۴) اس آیت کے متعلق کاتبِ الحروف کے دل پر
بھی ایک معنی القار ہوئے ہیں وہ یہ ہیں۔ جب یہ ثابت
ہو چکا ہے کہ یہ عالم علوی سے لے کر سفلی تک ذرے سے
آفتاب تک اسی کے ہاتھ کی کاری گچی ہے اسی کے جمال
جہاں آرا کا آئینہ ہے اس نے اس عالم میں کسی چیز کو بے کار
پیدا نہیں کیا ہے ہر ایک شے کو اپنی ایک صفت کا منظر
بنایا اور ہر ایک کو ایک خاص کام پر لگایا ہے۔ یہ نظام
عالم اس بات کا مقتضی تھا کہ اس میں ایک شخص ایسا بھی ہو
جو تمام عالم کا مجموعہ نہ کر خدا تعالیٰ کی جمیع صفات کا منظر اور
اس کے جمال باجمال کا کامل آئینہ صافی ہو جاوے۔ پس
وہ حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔ اسی لیے صحیح بخاری میں
ایک حدیث شریف آئی ہے کہ از اللہ خلق آدم علی
صورتہ کہ اللہ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔ صورت
سے مراد سیرت ہے اور اس معنی میں یہ لفظ زبانِ عرب اور
ان کے اسلوبِ کلام میں بہت وارد ہے۔ ورنہ خدا تعالیٰ
صورت و شکل سے پاک ہے۔ آیاتِ تنزیہات اس
بات کی صاف گواہی دے رہی ہیں اور اسی لیے قرآن
مجید میں جیسا کہ آیاتِ الہی کے ملاحظہ کے لیے آفاق کے
صحیفہ کے مطالعہ کا حکم دیا ہے اسی طرح انسان کو اپنے
نفس میں غور و زائل کرنے کا حکم دیا ہے اور انہیں معنی سے
انسان کو عالم کبیر کہا جاتا ہے۔ پس اسی لیے اللہ تعالیٰ نے
آدمؑ میں ہر ایک طرح کی قوت و دیعت رکھی ہے۔ قوت
اور الکیہ۔ قوتِ غضبیبہ۔ قوتِ رحمانیہ وغیرہ۔ اور ان قوتوں
کی ترکیب اور ان کی اصلاح سے اس میں وہ وہ صفات پیدا
ہوئیں کہ جو نہ آسمان و زمین کو حاصل ہیں نہ جن کو نہ فرشتہ کو
من جملہ ان کے ایک دردِ دل اور محبت اور جذب ہے

<p>يَعْرَجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْعَفُوفُ ①</p> <p>اس میں چڑھ جاتا ہے سبک جانتا ہے اور وہی مہربان بخشنے والا بھی ہے۔</p>	<p>اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایسے بارگزاران کو اٹھانا اور اس بلار و محنت کو گلے میں ڈالنا و دانش مند اور دور اندیشی سے</p>
<p>وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ</p> <p>اور منکر کہہ چکے کہ تم پر وہ گھڑی (قیامت میں) نہ آئیگی</p>	<p>کب ہو سکتا ہے یہ ایسے ہی لوگوں کا کام ہے جو اپنی جان پر مصیبت کو ارا کر لیں اور دراندیشی نہ کریں سے</p>
<p>قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَأَتَايَنَّكُمْ لَاَعِلْمِ الْغَيْبِ</p> <p>کہہ دو فرمائے گی مجھے اپنے رب کی قسم جو غیب کا جاننے والا ہے</p>	<p>گھرچہ بزنامی ست نزد عاقلان نامھی خواہیم ننگ و نام را</p>
<p>لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي</p> <p>جس سے آسمانوں اور زمین کی کوئی چیز ذرہ کے</p>	<p>ان آیتوں میں خدا تعالیٰ بنی آدم کو اس ستر نہانی کو یاد دلا کر طاعت پر آمادہ کرتا ہے اور اس امانت کے پورا نہ کرنے کی صورت میں عتاب اور پورا کرنے میں ثواب</p>
<p>السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا</p> <p>برابر بھی غائب نہیں اور ذرہ سے</p>	<p>کا وعدہ وعید فرماتا ہے۔ اور اس سورت میں بیشتر احکام ہیں ان کے خاتمہ میں یہ ذکر ایک نمک ہے۔</p>
<p>أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا</p> <p>چھوٹی اور نہ بڑی کوئی بھی ایسی</p>	<p>سورہ سبأ</p>
<p>فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ② لِيَجْزِيَ</p> <p>پہچانیں جو لوح محفوظ میں نہ ہو (قیامت اس آئے گی) تاکہ خدا</p>	<p>مکہ میں نازل ہوئی اس میں چون آیات اور چٹھے رکوع ہیں</p>
<p>الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ</p> <p>ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام بھی کیے نہایت</p>	<p>بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ③</p> <p>شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے</p>
<p>أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ</p> <p>یہی وہ ہیں جن کے لیے بخشش اور عزت کی دوزی</p>	<p>الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ</p> <p>سب خوبیاں اللہ ہی کو ہیں جو کچھ کہ آسمانوں اور زمین میں ہے</p>
<p>كَرِيمٌ ④ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي</p> <p>تیار ہے اور جو ہماری آیتوں کے</p>	<p>وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي</p> <p>سب اسی کا ہے اور آخر بھی اسی کی</p>
<p>آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ</p> <p>رد کرنے میں کوشش کرتے پھرتے ہیں ان کے لیے</p>	<p>الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ⑤</p> <p>سائیس ہے اور وہ حکمت والا خبردار ہے</p>
<p>عَذَابٌ مِّنْ رَّجْزِ الْيَوْمِ ⑥</p> <p>ذلت کا عذاب ہے۔</p>	<p>يَعْلَمُ مَا يَلْبِسُ فِي الْأَرْضِ مَا يَخْرُجُ</p> <p>جو کچھ زمین میں جاتا ہے اور جو کچھ اس سے</p>
<p>تَرْكِبُ</p>	<p>مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا</p> <p>باہر آتا ہے اور وہ جو کچھ آسمان سے اترتا ہے اور جو کچھ</p>

فی السموات متعلق مثبت فی الاخرة یجوز ان تعلق بالحمد یعدو متناصف وقیل مال موكدة علم الغیب بالجبر صفة لربی ابدل ویقرر بالرفع اے ہو عالم اصغر بالرفع عطفاً علی مثقال. وبالجملة عطفاً علی ذرۃ۔ لیجوزی متعلق بمعنی لا یعرب فكانه قال یحیی ذلک لیجوزی۔ الیہم بالجبر صفة لرجز وبالرفع صفة لعذاب۔ والرجز مطلق العذاب۔

تفسیر

ابن عباس فرماتے ہیں کہ سورہ صبا میں نازل ہوئی ہے۔ اس قسم کی سورتیں کہ جن کے اول میں الحمد شہ ہے پانچ ہیں ان میں سے دو نصف اول میں ہیں انعام و کفایت اور دو اخیر قرآن میں ہیں ایک یہ دوسری ملائکہ۔ پانچویں الحمد کہ جس کو چاہو نصف اول میں شمار کرو خواہ نصف اخیر میں۔ اور سراسر میں یہ ہے کہ خدا کی بے شمار نعمتیں دو قسم کی ہیں۔ ایک نعمت ایجاد ہے کہ اس نے معدوم سے ہم کو موجود کر دیا۔ دوسری نعمت بقا ہے کہ ہم کو باقی رکھا اور زندہ رہنے کے سامان عطا کیے۔ اور زندہ کی بھی دو حالتیں ہیں ایک ابتداء جو اس عالم سے علاقہ رکھتی ہے۔ دوسری اعادة کہ بار دیگر ہم کو زندہ کر کے وہاں کے سامان عطا کرے گا۔ پس ان پانچوں سورتوں میں کہیں ایجاد کی نعمتیں یا دولائی ہی کہیں بقا کی، پھر کہیں اس عالم کی کہیں اس عالم کی۔ اس سورت میں بھی مافی الامراض تک تو نعمت بقا کا ذکر ہے کہ جو اس عالم میں آسمانوں اور زمین کی چیزوں کو پیدا کرنے میں ہے۔ کیوں کہ اگر آسمان زمین کے اندر کی چیزیں بارش ہوا رزق وغیرہ نہ ہوں تو انسان زندہ نہیں رہ سکتا۔

ولہ الحمد فی الاخرة میں آخرت کی صحیح نعمتوں کی طرف اشارہ ہے

دھو لحدک یو اللہ میں اس طرف اشارہ ہے

کہ اس عالم کی نعمتیں کہ جن کو لوگ معمولی باتیں سمجھے ہیں خود بخود پیدا نہیں ہو گئی ہیں نہ ان کو بے سوچے سمجھے خدا نے پیدا کیا ہے بلکہ ہر ایک کو حکمت و علم سے بنایا ہے۔

یعلم ما یخفی فی الارض صراط ہیں اپنے علم و حکمت کو دکھانا ہے کہ جو کچھ زمین میں گھٹا ہے پانی، اموات، تخم وغیرہ ان کو بھی جانتا ہے اور جو اشیاہ زمین سے پھر باہر نکلتی ہیں جڑی بوٹیاں اور پانی چشموں کا اور حواہر اور معدنیات جو اسی کی اس اندھیرے میں کاری گریاں ہیں ان کو بھی خوب جانتا ہے اور جو کچھ آسمان سے اترتا ہے پانی اور ملائکہ اور وحی و دیگر برکات ان کو بھی جانتا ہے اور جو کچھ پھر آسمان کی طرف جاتا ہے اعمال صالحہ اور ملائکہ سب کو جانتا ہے۔ یہ سب تو بصر و تصرف اسی کی رحمت سے ہے اور اسی کی مغفرت سے کہ گناہوں سے ان چیزوں کو بند نہیں کرتا اس میں اس کی کمال قدرت کا ثبوت ہے۔

اس کے بعد مشرکین مکہ کا قول نقل کرتا ہے کواہ کہتے ہیں قیامت برپا نہ ہوگی۔ اس کے جواب میں فرماتا ہے کہ کھدے خدا کی قسم وہ ضرور آوے گی اور پھر اس کے برپا کرنے کی قدرت کا اظہار کرتا ہے کہ اس سے آسمان وزمین کی کوئی چیز اور کوئی ذرہ غائب نہیں وہ ہمارے اجزاء بن اور اس کے ذرات کو جمع کر دے گا۔ پھر قیامت کے برپا کرنے کی دلیل بیان فرماتا ہے کہ دنیا تو دار تکلیف ہے دار جزا نہیں، اور جزا نیک و بد کی دینی اس کی خدائی کا لازمہ ہے لیجوزی الذین امنوا سے کہ مرمن رجز الیہم تک میں یہی ذکر ہے۔

ویرى الذین اوتوا العلم الذی

اور جن کو وہ علم دیا گیا ہے

انزل الیک من ربک هو الحق و

آپ کی طرف آپ کے رب کے یہاں سے نازل ہوا جو تو وہ اس کی حقیقت کا ثبوت ہے

یهدی الی صراط العزیز الحمید ⑤

وہ زبردست خوبیوں والے کا راستہ دکھاتا ہے

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ

اور کافر کہتے ہیں کہ دکھاتے ہیں تم کو ایک ایسا

عَلَى سَرَجٍ يُنَيِّتُكُمْ إِذَا مُرِّقْتُمْ

شخص بتلایں جو تم کو کھاتا ہے کہ جب تم مرکب

كُلَّ مَرِّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ

ریزہ ریزہ ہو جاؤ گے ہر گھاس کے سر سے پیدا

جَدِيدٍ ⑥ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا

کے جاؤ گے کیا اس نے اللہ پر جھوٹ بنا لیا ہے

أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

یا اس کو جنون ہے؟ (پہچھو بھی نہیں) بلکہ وہ لوگ جو آخرت پر ایمان

بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ الضَّلِيلِ لَبِيعٍ ⑧

نہیں رکھتے ہیں (نور) مصیبت اور بڑی غلطی میں پڑے ہوئے ہیں

أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا

کیا وہ آسمان اور زمین کو جو ان کے آگے اور

خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ط

پچھے سے محیط ہے نہیں دیکھتے؟

إِنَّ تَشَاخُصِفَ بِهِمُ الْأَرْضُ أَوْ

اگر تم چاہیں تو ان کو زمین میں دھنسا دیں یا

لَسُقِطَ عَلَيْهِمْ كَسَفَا مِنَ السَّمَاءِ

ان پر آسمان کا کوئی ٹکڑا گرا دے

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ

خدا کی طرف جو چاہے دلے سے کے لیے

مَنْبِيءٍ ⑨

بڑی نشانی ہے

ترکیب

دوسری معطوف علی لیجزی ویکن ان کیون مثانفا
 الذی انزل معقول اول المعق معقول ثانی هو الفصیر
 للفصل وقرئی المعق بالرفع علی الابتداء والنجر۔ وهدی فاعله
 الفصیر یرجع الی الذی انزل والمراد به القرآن اسے القرآن
 یدری۔ ویکن ان یرجع الی السرد ویکن ان یعطف علی موضع الحق
 مستدیر ان اذا مررتم عالمه محذوف دل علیہ بالبعثتے تبعثون
 محرق مصدر یعنی تسریق ویکمل ان کیون مکاتا۔ جدید یعنی
 فاعل من جدید افتری الهمزة للاستفهام وبمزة الوصل
 حذف استثناء۔ افلیدروا والمعنی انظر والی ما احاط
 بجوانهم من السماء والارض ولم یظنکوا انهم لاشد خلقا ام ہی
 واما ان نشأخسف هو الارض وانسقط علیهم قطعة من
 السماء لتکذبهم بالآیات۔

تفسیر

دوسری الذین اس جملہ کو اگر لیجزی پر معطوف کہیں گے
 تو یہ معنی ہوں گے کہ قیامت برپا کرنے میں ایک اور حکمت
 ہے وہ یہ کہ اہل علم جو انبیاء عیسیٰ سلام پر نازل ہوئی باتوں کو
 صدق دل سے مانتے ہیں جب قیامت کو برپا ہوئے دیکھیں گے
 تو ان کو اور بھی یقین کامل ہو جاوے گا اور عین الیقین کا مرتبہ
 حاصل ہو جاوے گا جیسا کہ آیا ہے لقد جاءت مرسل
 سر بنا بالحق۔ ہذا اذ وعد الرحمن وصدق المرسلون
 ویهدی کا عطف بڑی پر ہو کر یہ معنی ہوں گے کہ قیامت
 اس لیے برپا کریں گے کہ وہ ایمان داروں کو معقول محذوف
 خدا زبردست کا راستہ دکھاوے گی یقین کامل پیدا کرے گی
 پہلے جملہ کی تائید ہے اور اگر اس کو جملہ مستأنف کہیں تو یہ
 معنی ہوں گے کہ جو اللہ کی نازل کی ہوئی چیزوں کا علم رکھتے ہیں
 ان کو اللہ نے علم کتاب اللہ دیا ہے وہ اس بات کو یقیناً اللہ کے

قیامت برپا کرنے پر قادر نہیں؟ ان کے انکار پر ہم صبر کرتے ہیں اگرچاہیں تو ان کو زمین میں غرق کر دیں یا کوئی آسمانی چیز ان پر ڈال کر ہلاک کر دیں جو ان کو احاطہ کیے ہوئے ہیں۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا لِيُجَاهِدَ

اور البتہ ہم نے داؤد کو اپنی طرف سے بزرگی دی تھی کہ نہ پہاڑوں کو حکم دیتا تھا۔

أَوَّلِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ ۗ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ ۗ

انکے پیچھے کی آواز کا جواب دیا کرتا اور پرندوں کو سوسر کر دیتا تھا اور ان کے لیے لوہا نرم کر دیتا تھا

إِن أَعْمَلَ سَبِيغًا وَقَدِرًا فَرَفِيَ السَّرَدُ

کہ فراخ زر میں بناؤ اور انوارہ سے کرٹیاں جوڑا کرو

وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ

اور ان کے خاندان کو حکم دیتا تھا کہ اچھے کام کیا کرو ہم جو کچھ تم بحر سے ہو

بَصِيرًا ۗ ۝۱۱ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ غَدَاةً

دیکھ رہے ہیں اور جو ان کو سلیمان کے تابع کر دیتا تھا کہ جس کی صبح کی

شَهْرًا وَسَرَّوْا حَهَا شَهْرًا ۗ وَأَسْأَلْنَاكَ

منزل میں سے بھری آہ اور ظہم کی منزل میں سے بھری آہ تھی اور ان کے لیے

عَيْنَ الْقِطْرِ وَمَنْ أَحْسَنُ مَنِ يَعْمَلُ

تانبے کا چشمہ بہا دیتا تھا اور کچھ جن اس کے آگے کام کیا

بَيْنَ يَدَيْهِ بِأَذْنِ سَرِيَّةٍ وَمَنْ يَبْرُغْ

کرتے تھے اس کے پیچھے حکم سے (تھا) اور جو کوئی ان سے

مِنْهُمْ عَنِ أَمْرِ نَانِدًا فَمِنْ عَذَابِ

ہائے حکم سے سرتابی کرتا تھا تو ہم ان کو آگ کا عذاب

السَّعِيرِ ۝۱۲ يَعْْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ

چکھاتے تھے اور وہ جو چاہتا تھا مٹا رہا اور

مِنْ تَحَاتُّرَيْبٍ وَتَمَاتِيلٍ وَجَفَانِ

موتیں اور بگن حوض جیسے بنایا کرتے تھے اور بڑی بھاری

کلام کو برحق جانتے ہیں اور یہ بھی کہ یہ کلام اللہ زبردست خوبیوں والے کارسند دکھاتا ہے۔ کسی کے شبہ سے ان کے دل میں شبہ نہیں پڑتا۔ مطلب یہ کہ کفار تو آیات الہی کے مٹانے میں سعی میں اور ایمان دار اہل علم صحابہ یا تابعین یا جو کوئی جو ان کو برحق اور ہادی راہ خدا جانتے ہیں۔

وقال الذین کفرہ اس جگہ ان اہل علم وایمان کے برخلاف احمق لوگوں کا قول نقل کرتا ہے کہ منکر یہ کہتے ہیں کہ ایسا شخص بھی دیکھا ہے کہ جو مرنے کے بعد جب کہ جسم کے ریزے ریزے ہو جائیں گے دوبارہ زندہ ہونے کی خبر دیتا ہے۔ ایسے شخص سے ان کا اشارہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف تھا۔ ہل ندلکم کہو تو ہم بتلا دیں۔ یہ عرب کے محاورہ ہیں ایسی بات ہے کہ جس طرح ہماری زبان میں کہتے ہیں کہ کوئی ایسا بھی ہے؟ یعنی وہ اس بات کے خبر دینے سے کہ مرکز زندہ ہوں گے سخت تعجب کرتے ہیں اور رسول کو بھوٹا یا دیوانہ کہتے ہیں۔ افزاء بھی ایک قسم کا جھوٹ ہے یعنی جان بوجھ کر جھوٹ بولنا اور ایک بات بنا لینا۔ کوئی نئی قسم نہیں جس سے جھوٹ اور سچ میں کوئی واسطہ یعنی تیسری چیز اور ثابت ہو جاوے۔ ہر کلام کہ جس میں کسی بات کی خبر دی جاوے اگر واقع کے مطابق ہے تو سچا کلام ہے ورنہ جھوٹا۔

کفار کا مقصد یہ تھا کہ یا تو یہ شخص جھوٹا ہے اور بڑا جھوٹا ہے جو عمداً جھوٹی بات کہتا ہے یا دیوانہ ہے۔ اس کے جواب میں فرماتا ہے کہ وہ تو ایسا نہیں بلکہ کافر عذاب دینے والی بات اور بڑی گھمبھی میں پڑے ہوئے ہیں۔

اس کے بعد مکان حشر پر ایک دلیل بیان بیان فرماتا ہے اہل یسروا کہ وہ آسمان زمین میں غور کر کے نہیں دیکھتے کہ جس نے ایسی چیزیں بنائی ہیں کیا وہ

كَالْجَوَابِ وَقَدْ وَرِثَ إِسِيَّتُ

دیکھیں بھی جو ایک جاہلی رہتی تھیں ہوتی نہ تھیں اور ہم نے کہہ دیا تھا

إِعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَ

اے داؤد کے لوگو! شکر کیا کرو اور

قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ ﴿۱۴﴾

میرے بندوں میں سے شکر کرنے والے تو بہت ہی کم ہیں

فَلَمَّا قُضِيَ عَلَيْكَ الْمَوْتُ مَا دَلَّهِمْ

پھر جب ہم نے سیمان پر موت کا حکم دیا تو ان کو اس کی

عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةَ الْأَرْضِ

موت کی نے نہ بتائی مگر گھن کے کبڑے نے

تَأْكُلُ مِنْسَاتِكُمْ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتْ

جو اس کے عصا کو کھاتا رہا پھر جب وہ گر پڑا تو جنوں کو یہاں

إِن لَّيْسَ لَكَ مِنَ الْأَعْيَانِ

معلوم ہوگئی کہ اگر وہ غیب کی باتیں

الْغَيْبِ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ

جاتے تو ذلت کی مشقت میں

الْمُهِنِينَ ﴿۱۵﴾

نہ پڑے رہتے

ترکیب

داؤد مفعول اول فضلا مفعول ثانی لاینا۔

یحییٰ تفسیر للفضل والطیر بالنصب لانه معطوف علی

عمل جبال وفیه وجہ اخرمی۔ وبالرفع عطا علی لفظہا لے

جعلنا الجبال والطیور مفادین لامرہ فی نفاذ مشیتہ فیہا۔

ان اعمل اے امرناہ ان اعمل وان مفسرہ و مصدریتہ۔

الریح بالنصب لے سخن الریح وبالرفع علی الابتداء وھا

الغدو مصدر ویس بزمان لے سیرا من الغد یعنی الصبح الی
الزوال شہر والجملة فی موضع الحال من الریح۔ من یعمل من
فی موضع نصب۔ منساتہ والمنسا العصى علی مفعول تکلیفۃ
من نسات البعیر اذ طرفتہ لانہا نظر دہا۔

تفسیر

داؤد علیہ السلام کا تذکرہ

پہلے فرمایا تھا ان فی ذلک الایۃ لکل عبد منیب

اب اس جگہ بعض رجوع کرنے والے بندوں کا ذکر کرتا ہے

جن کو عبد منیب کہتے ہیں۔ پھر یہ بھی بتلاتا ہے کہ ایسے

بندوں پر ہمارے انعام و انصاف بھی بے حد ہوتے ہیں۔ منجملہ

ان کے ایک حضرت داؤد علیہ السلام ہیں۔ فرماتا ہے کہ

داؤد پر ہم نے بڑا افضل کیا تھا کہ پہاڑ اور پتھر اس کے تسبیح

کرنے میں شریک ہوتے تھے۔ ابن عباس و مجاہد وغیرہ

علماء کہتے ہیں اویبی کے معنی ہیں سچی کہ اس کے ساتھ تسبیح

کیا کرو۔

لغت میں تاویب کے معنی ترجیح کے ہیں۔ اٹھارہویں

زبور کے شروع میں حضرت داؤد علیہ السلام کا یہ قول

مذکور ہے:

”میں نے تنگی کے وقت خداوند کو پکارا اور اپنے خدا

کے آگے چلا یا اس نے میری آواز اپنے سیکل میں سے سنی

اور میری فریاد اس کے سامنے اس کے کانوں تک پہنچی تب

زمین کانپنی اور لرزی سارے پہاڑ جڑ مول سے بل گئے۔“ الخ

قرآن مجید میں داؤد علیہ السلام کی مناجات کا بیان

ہے کہ ان کی مناجات کے وقت پہاڑ اور طیور موافقت

کرتے تھے۔

بیضاوی فرماتے ہیں وذلك اما بخلق صوت

مثل صوتہ فیہا او بخلق آیات علی التسبیح اذا تامل

سلیمان علیہ السلام کا ذکر ہے جو حضرت داؤد علیہ السلام کے بیٹے اور جاشین تھے۔ خدا تعالیٰ نے جس طرح ان کے باپ کے لیے لوہا مسخر کر دیا تھا ان کے لیے ہوا مسخر کر دی تھی کہ غدا وہاں شہر و مزارحہا شہر کہ وہ ہوا صبح سے لے کر دو بہتر تک ایک مہینے بھر کی راہ طے کرتی تھی اور شام کو یعنی پچھلے پہر کو بھی مہینے بھر کا راستہ طے کرتی تھی۔

تخت سلیمان

دوم کتاب التواریخ کے نویں باب ۷ اور ۸ میں لکھا ہے کہ سلیمان نے باقی دانت کا ایسا تخت بنایا تھا کہ جو زمین کے سب بادشاہوں سے سبقت لے گیا تھا پھر کچھ اس کے حالات لکھے ہیں۔ اگرچہ عمد عتیق و جدید سے نہیں ثابت ہوتا کہ یہ تخت سلیمان ہوا پھر چلا کر تا تھا اور اول دن میں مہینے بھر کی راہ اور آخر دن میں مہینے بھر کی راہ طے کرتا تھا مگر اہل اسلام کے اکثر مؤرخ اس بات کے قائل ہیں۔ اور یہ کچھ تعجب کی بات نہیں۔ ریل کے جاری ہونے سے پہلے ریل کی یہ تیز روی اور اس قدر بارکشی اور بے ہیل اور گھوڑوں کے روانگی نہایت عجیب بات معلوم ہوتی تھی۔ اب چند روز سے غبارہ اڑانے کا فن جاری ہوا ہے اگر ترقی کر جاوے تو کیا کچھ ہو جاوے۔ اور اس میں کوئی بھی شبہ نہ کرنا چاہیے کہ زمانہ نے بھی عجیب رنگ پٹے ہیں۔ اس کا جزوہ تواریخ اور زمین کے نیچے سے عجائب آلات اور مکانات برآمد ہونے سے بخوبی ثابت ہے پھر کیا تعجب ہے کہ سلیمان کے عہد میں ایسے صنایع لوگ پیدا ہوئے ہوں کہ تخت کو غبارہ کی طرح سے ہوا پر اڑا لے جانے کا علم جانتے ہوں۔ پھر جس طرح اور صد ہا چیزیں اور سیکڑوں علوم و فنون مٹ گئے یہ بھی جاتا رہا۔ اور کتاب التواریخ سے جو اہل کتاب کے نزدیک الہامی کتاب ہے

ما فیہا کہ یا تو پہاڑوں میں بھی داؤد کی تسبیح کی آواز جیسی آواز پیدا ہوا کرتی تھی (یعنی پہاڑ گونج اٹھتے تھے جیسا کہ کنوئیں یا گنبد میں آواز دینے سے ویسی ہی آواز سنائی دیا کرتی ہے) یا پہاڑوں میں غور کرنے سے داؤد علیہ السلام تسبیح کرنے پر آمادہ ہوتے تھے۔

اول بات قوی ہے کہ اس وقت پرندوں اور پہاڑوں پر بھی ایک حالت طاری ہوجاتی تھی۔ داؤد علیہ السلام کی تسبیح اور سوز درونی کا ان پر بھی اثر پڑتا تھا وہ بھی ان کے ساتھ اس میں شریک ہوجاتے تھے۔ اس سے داؤد کا کمال اور خلوص اور تصرف باطنی ثابت ہوا اور اسی لیے ان کے فضائل میں یہ بات بیان ہوئی ورنہ پہاڑ تو ہر ایک بلند آواز سے گونج اٹھا کرتے ہیں۔

والناله الحدید یہ داؤد کی دوسری فضیلت ہے کہ ان کے لیے لوہا نرم ہو گیا تھا۔ ان اعمال سبغت دروعا ساعت کہ بڑی لمبی چوڑی زرہیں بنا۔ وقد سرفی السرد سرد ورز دوختن ادم تسیر مثلہ زره بافتن۔ والسرود اسم جامع للذرع و سایر الحلق۔ (صریح) کہ زرہ کے حلقے ایک اندازہ سے جوڑ۔ مطلب یہ کہ داؤد علیہ السلام کو زرہ بنانے کا علم دیا تھا یعنی سامان جنگ بھی عطا کیے تھے۔ جیسا کہ اسی زبور کے ۳۲ درس میں آیا ہے جس طرح ان کو کمالات درویشی عطا ہوئے تھے اسی طرح شاہی اور جنگی قوت بھی دی گئی تھی۔ ان دونوں نعمتوں پر ان کو یہ علم ہوا تھا و اعملا و اصالحا کہ نیک کام کیا کر کیوں کہ انی بما نعلون بصیر ہم تمہارے کاموں کو دیکھ رہے ہیں قوت و سلطنت پا کر شرارت اور بد کرداری نہ کرنا اور یہی نعمت کا شکر یہ ہے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کا تذکرہ

ولسلیمان السریح یہ دوسرے بندہ خالص حضرت

یہ ثابت ہے کہ سلیمان کے عہد میں صنایعی اور دیگر فنون کا رواج تھا۔

ہمارے بعض معاصر جو اپنی فہم شریف کے تابع تمام عجائبِ صنغ باری کو جرتے ہیں ان آیات کی یہ تاویل کرتے ہیں کہ ہوا کے مسخر ہونے سے اور اس قدر جلد چلنے سے جہازوں کے بیڑے کی طرف اشارہ ہے جو سلیمان کے لیے دور سے لکڑیاں وغیرہ چیزیں لا کر لایا کرتے تھے۔

واسئلنا لہ عین القطر۔ قطر بالکسر من (صرح)؛

یہ دوسرا انعام ہے جو حضرت سلیمان علیہ السلام کو ملا تھا۔ خدا تعالیٰ نے حضرت سلیمان کو جب بادشاہوں پر حکمران کیا تو پہل کی تمہیر شروع کی اور بڑے بڑے پتیل کے حوض اور ستون اور دیگر ظروف ڈھلوائے جیسا کہ دوسری کتاب

التوازیخ کے چوتھے باب میں مشروفاً مذکور ہے اور ان چیزوں کے ڈھالنے والے شہر صور کے کاری گرا آئے تھے جن کو شاہ

حورام نے بھیجا تھا۔ اور پھر ایک ڈھلا ہوا بحر بنایا جو ارد گرد گول تھا۔ عرض ایک کنارہ سے دوسرے کنارے تک

دس ہاتھ تھا اور بلندی پانچ ہاتھ اور اس کا گھیریس ہاتھ اور ارد گرد اس کے بیچے بیلوں کی صورت میں تھیں وہ بارہ

بیل ڈھلے ہوئے تھے جن پر وہ بحر قائم تھا۔ اور اسی کتاب کے تیسرے باب میں ہے اور اس نے پاک ترین مکان

میں دو کھرو بیوں کو تراش کر بنایا اور پہل بھی بنائی جس میں محرابیں اور پھانک اور کواڑ اور بڑی صنایعی خرچ کی تھی اور

سلیمان نے اسرائیل کے ملک میں پر دیسیوں کو گنوایا تو ایک لاکھ تریسہ ہزار چھ سو تھے ان میں سے ستر ہزار کو

بار برداری پر اور اسی ہزار کو سنگ تراشی پر مقرر کیا

اور تین ہزار ان کے افسر مقرر کیے کہ ان سے کام لیتے تھے۔

پتیل یا تانبے کے چپٹے جاری کرنے کے یہ معنی ہیں کہ یہ پتیل اس کے لیے اتنا فراہم ہوا اور ڈھالا گیا کہ گویا اس کا چپٹہ جاری ہو کر ہمہ نکلا۔ یہ ایک محاورہ کی بات ہے اور ممکن ہے کہ کسی پہاڑ میں سے یہ مادہ اُن دنوں ہمہ نکلا ہو جس کو سلیمان کے کاری گروں نے لے کر صرف کیا۔

ومن الجن من یعمل بین یدیاہ باذن ربہ۔ یہ ایک اور نعمت ہے کہ سلیمان علیہ السلام کے آگے جن کام

کرتے تھے ومن یزغ منہم عن امرنا نذقہ من عذاب السعیر اور باوجود سرکشی کے کوئی نافرمانی نہ کرتا تھا اور جو کرتا تھا تو سخت سزا پاتا تھا۔

یعملون لہ ما یشاء من عماریب۔ محاریب جمع محراب لغت عرب میں بلند مکان کو کہتے ہیں۔ ضحاک و

قناہ کہتے ہیں محاریب سے مراد بیت المقدس ہے۔ و تماثیل جمع تمثال یعنی موتیوں۔ جیسا کہ آپ کو معلوم ہوا کہ

کھرو بیوں اور بیلوں وغیرہ کی موتیوں پتیل کی ڈھالی گئی تھیں سلیمان کی شریعت میں ان کا ڈھالنا اور زینت کے

لیے مکان میں رکھنا ممنوع نہ تھا۔ شریعت مصطفویٰ میں بت پرستی کی جڑ مٹانے کے لیے منع ہو گیا جیسا کہ احادیث صحیحہ میں آیا ہے۔

دجھان جمع جفہہ لکن۔ کالجواب جمع جابہ و ہوضیۃ وقیل الحوض الکبیر یہ ان حوضوں اور بحر کے طرف اشارہ

ہے۔ وقد جمع قدر۔ سراسیمت ثابتات اور بڑی بڑی دیگیں بھی بنائیں جو ایک ہی جگہ دھری رہتی تھیں۔

لہ صور کے بادشاہ حورام کی طرف سے صنوبر اور سرو اور صندل کے ٹھنڈے بستان بہاڑ سے مسجد کی تعمیر کے لیے جہازوں میں لا کر بحر شام سے آیا کرتے تھے اور یا ذین بیڑا لے کر لایا تھا وہاں سے یرسولم پہنچتے تھے ۱۲ منہ

۱۵ منہ مجاہد کہتے ہیں قطر سے مراد صفر یعنی پتیل ہے ۱۲ منہ

بڑی ہونے کی وجہ سے ہمتی نہ تھیں۔

ان نعمتوں پر ان کو حکم ہوا تھا اعملوا آل داؤد شکرًا
لے داؤد کے گھرنے! اس کے شکر یہ میں نیک کام کرو۔ یا یہ
معنی کہ اس کا شکر کرو وقلیل من عبادی الشکور
مگر میرے بندوں میں سے شکر کرنے والے بہت کم
لوگ ہیں۔

من الجن کے ظاہری معنی یہی بتلا رہے ہیں کہ قوم جن
کے لوگ سلیمان علیہ السلام کے آگے یہ کام کرتے تھے وجود
جن تسلیم کرنے کے بعد اس بات میں کچھ بھی تعجب نہیں رہنا کہ
جن سلیمان کے سحر تھے۔ اور جو لوگ وجود جن نہیں مانتے
وہ یہ تاویل کرتے ہیں کہ شہ زوری اور غیریت کے اعتبار سے
ان پر دیسیوں کو جن سے تعبیر کیا ہے جو ان کاموں پر مامور
تھے اور سخت اور قوی آدمی کو جن کہہ دینا ایک محاورہ کی
بات ہے۔ مقدمہ تفسیر میں یہ بحث آچکی ہے۔

فلما قضینا علیہ الموت ما دلہم علی موتہ الا
دابة الارض تاکل منسآتہ فلما خرت بینت الجن
ان لو کانوا یعلمون الغیب ما لبثوا فی المعذاب اللہین
یہاں سے دنیا کی بے ثباتی بیان کرنے کے لیے سلیمان علیہ السلام
کی موت اور ان کے جاہ و چشم کا اختتام بیان کرتا ہے کہ
سلیمان مر گئے اور ان کی موت کا حال ایک کیڑے نے
ظاہر کیا جو ان کے عصا کو کھاتا تھا۔ پھر جب سلیمان گھر پڑے
تو سب کو معلوم ہو گیا اور جنوں کو یہ بات معلوم ہو گئی کہ
ہم غیب نہیں جانتے اگر جانتے تو اب تک سلیمان کی قید
میں نہ پڑے رہتے۔

مفسرین کے اس میں دو قول ہیں۔ اول عام مفسرین کا
کہ حضرت سلیمان علیہ السلام عبادت کے لیے مہینوں تکلیف

میں بیٹھا کرتے تھے۔ اخیر بار جو بیٹھے تو ٹھوڑی کے نیچے عصا
لگا ہوا تھا، عبادت ہی میں روح نکل گئی۔ خدا تعالیٰ کی اس میں
چند مصلحتیں تھیں کہ سلیمان علیہ السلام کے جسم پر آثار موت
ظاہر نہ ہونے دیے۔ ازالہ جملہ یہ کہ لوگ جنوں کو غیب ان
سمجھا کرتے تھے ان کی غیب دانی پر ہتھر پڑ گئے۔ ازالہ جملہ
کچھ انتظام مملکت بنی اسرائیل سے تمام کرنا مقصود تھا لوگ
یہی سمجھا کیے کہ سلیمان زندہ ہیں اندر کوئی جانے نہیں پاتا تھا
باہر سے بیٹھا ہوا آنکھ بند کیے لکڑی پر سہارا دیے بیٹھا ہوا مشغول
بجی دیکھتے تھے۔ کسی مہینوں کے بعد جب خدا کو اس بات کا
اظہار منظور ہوا تو دیکھ یا کھن نے لکڑی کو کاٹ ڈالا۔
سلیمان گھر پڑے سب کو معلوم ہو گیا۔ مگر سلیمان
کی موت کی بابت یہ بیان اہل کتاب کی کتب موجودہ
میں نہیں۔

دوسرے معنی یہ ہیں کہ ہم نے سلیمان کی موت مقرر
کردی تھی کہ فلاں وقت میں گے اس بات کو کوئی نہیں
جانا تھا مگر دابة الارض دیکھ یا کھن سے معلوم
ہوا جو سلیمان کے عصائے حیات کو کھا رہا تھا۔ پھر جب
وقت خاص آ گیا اور وہ عصائے حیات کٹ گیا سلیمان
گھر پڑے تو سب نے جان لیا اور جنوں پر بھی ظاہر ہو گیا
کہ ہم غیب داں نہیں اگر سلیمان کی موت کا وقت
معلوم ہوتا تو اس کی اطاعت میں نہ پڑے رہتے۔ دابة
الارض سے مراد بطور استعارہ کے انقراض عمر ہے اور
منسآتہ سے اس کی عمر و اقبال جس کے زور پر حکومت
کرتے تھے۔ افسوس کہ ہر ایک کے عصائے حیات کو
دیکھ یا کھن لگ رہا ہے مگر عصا کٹ جانے سے پہلے ہم
بے خبروں کو معلوم نہیں۔

ف سلیمان علیہ السلام کی سلطنت نہر فرات سے لے کر فلسطینوں کے ملک تک اور مصر کی حد تک تھی اور روپیہ ویروم میں لکڑیوں کی مانند تھا
چالیس برس تک سلطنت کر کے جاں بحق ہوئے۔ کتاب التواریخ ۱۲ منہ

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِمْسِكٍ نَمِرًا بَدْرًا أَوْ لَمَسًا مِّنْ عَمَلٍ بَصِيصٍ ۝۱۹	بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ۝۲۰
البتہ قوم سبا کے لیے ان کے وطن میں دو باغ دائیں اور	منزلوں کو دور دور کر دے اور انہوں نے اپنی جانوں پر ستم کیا
جَنَّتِنِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُنُوا ۝۲۱	فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَثَلًا ۝۲۲
ہائیں قدرت کی نشانی تھی (اور لوگ دیکھا کہ اپنے	پھر تو ہم نے ان کو افسانہ ہی بنا دیا اور ان کو تباہ
مِن رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ ۝۲۳	كُلَّ مَرْقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ۝۲۴
رب کی روزی کھاؤ اور اس کا شکر کیا کرو	(پریشان) کر دیا البتہ اس میں ہر ایک صبر
بَلَدًا طَيِّبَةً وَرَبِّ غَفُورًا ۝۲۵	لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝۲۶
پاکیزہ شہر رہنے کو اور رب معاف کرنے والا	شکر کرنے والے کے لیے عبرت ہے اور البتہ
فَاعْرَضُوا فَاغْرَسْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلًا ۝۲۷	صَدَقَ عَلَيْهِمُ ابْلِيسُ ظَنَّهُ ۝۲۸
پس انہوں نے نافرمانی کی پھر ہم نے ان پر بند کا پانی	شیطان نے ان پر اپنا گمان سچ کر دکھایا
الْعَرِيمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ۝۲۹	فَاتَّبِعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝۳۰
چھوڑ دیا اور ان کے ان دو باغوں کے بالعوض اور	سوئے ایمان داروں کے ایک فریق کے سب اس کے تابع ہو گئے۔
ذَوَاتِي أَكْلٍ خَطِيطٍ وَأَثَلٍ وَشَيْءٍ ۝۳۱	وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطٰنٍ إِلَّا ۝۳۲
دو باغ ہدمزہ پھل کے اور جھاؤ کے اور کچھ	حلال کہ اس کا۔ ان پر کچھ زور بھی نہ تھا مگر
مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ ۝۳۳	لِنَعْلَمَ مَنْ يُّؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ ۝۳۴
تھوڑی سی بیروں کے بدل دیے یہ ہم نے ان کی	یہی کہ ہم کو معلوم کرنا تھا کہ کون آخرت پر ایمان لاتا ہے
بِالْكَفْرِ وَأَوْهَلُ بِجَزَائِنِي إِلَّا الْكَفُورَ ۝۳۵	مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ ۝۳۶
ناشکری کا بدلہ دیا اور ہم ناشکروں ہی کو برا بدلہ دیا کرتے ہیں	اور کون اس سے شک میں پڑا ہوا ہے
وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي ۝۳۷	وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ ۝۳۸
اور ہم نے ان میں اور ان شہروں کے جن میں برکت رکھتی تھی (یعنی شام	اور آپ کا رب ہر شے کا
بَرَكَاتٍ فِيهَا قُرَىٰ ظَاهِرَةٌ وَقَدْ رَأٰنَا ۝۳۹	حَفِيظٌ ۝۴۰
کے قریات) دکھلائی دینے والی بستیاں قائم کی تھیں اور ان میں	نگہبان ہے۔
فِيهَا السَّيْرُ سِيرُوا فِيهَا لِيَالِي ۝۴۱	ف مرق جامہ پارہ کردن مرقا ہم کل مرقق معاورہ
منزلیں مقرر کی تھیں (حکم دیا تھا کہ رات دن امن سے	ہے کہ ہم نے تباہ و پریشان کرنے والوں کو تباہ و
أَيَّامًا آمِنِينَ ۝۴۲	فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدُ ۝۴۳
پڑے پھرا کرو	پھر وہ کہنے لگے کہ ہمارے

ترکیب

ایہ اسم کان وجہش بدل منہا اور خبر مبتدا۔ محذوف
 و قرئی بالنصب علی المدرج۔ والمراد جماعتان من البساتین
 بلدة لے ذہ بلدۃ در ب لے و ربکم سب غفولہ و قد یقر۔
 بلدة و رب بالالف ثا و اعلیٰ انہ مفعول اشکروا الغرم
 جمع غرمۃ و ہوا میک المار من بنا و غیرہ لے وقت حاجۃ
 (بند) نخط فی الصرح نخط نوے ازاراک کہ میوہ دارد۔ و
 التقدير اکل اکل نخط نخط المضاف لے الاکل الثانی
 لان النخط شجر والاکل ثمرۃ و اقیم المضاف الیہ مقامہ اسے
 نخط فی کو نہ بدلان الاکل الاول او عطف بیان للاکل
 الاول و یقر بالاضافۃ و ہوا ظاہر۔ بعد و بعد علی السؤال و
 یقر بعد علی لفظ الماضي۔ محذوف مصدر او مکان صدق
 بالتعظیم والتشدید۔ ابلیس فاعلہ و ظنہ مفعول
 من بمعنی الذی ینتصب بنعلہ و یجوز ان کیون استقاما
 فی موضع رفع علی الابتداء منہا اما للتبیین لے الشک منہا
 و اما للحال من شک۔

تفسیر

شکر کرنے والے بندوں کے ذکر کے بعد ناشکری
 کرنے والوں اور ان کی مصیبت کا ذکر کرتا ہے اس لیے
 سبأ کا ذکر کرتا ہے۔

قصہ سبأ

فقال لقد کان لسبأ لخم ان آیات کی تفسیر ایک
 تاریخی واقعہ کے متعلق ہے جس کا خلاصہ یہ ہے۔

یمن کے ملک میں جو عرب کا جنوبی حصہ سمندر سے
 ملا ہوا ہے قحطان بن عامر بادشاہ ہوا اس کے بعد اس کا
 بیٹا یعرب ہوا اس کے بعد اس کا بیٹا یثجب ہوا۔ ابن سعید

مغربی کہتے ہیں اسی کو سبأ کہتے ہیں اور مورخین کے نزدیک
 سبأ اس کے بیٹے کا نام ہے۔ اسی کے نام سے اس کی اولاد
 نام زد ہو گئی اس تمام خاندان یا قبیلہ کو سبأ کہتے تھے یہ
 لوگ متعدد مقامات میں بٹے تھے۔ ان کی بستیوں کو اب
 مآرب کہتے ہیں شہر صنعاء سے تین دن کے فاصلہ پر۔
 احمد و عبد بن حمید و طبرانی و حاکم و ابن مردودہ و غیرہ نے
 ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ کسی نے پوچھا سبأ ملک
 ہے یا کسی عورت کا نام ہے؟ فرمایا نہ ملک کا نام ہے نہ
 عورت کا بلکہ وہ ایک مرد تھا جس کے دس بیٹے تھے چھ تو
 ان میں سے ملک یمن میں رہے اور چار شام میں چارے
 یمن میں چوبے ان کے یہ نام ہیں ازد۔ اشعر۔ حمیر۔ کندہ۔
 مذحج۔ انما۔ اور شام والوں کے یہ نام ہیں۔ لخم۔ جذام۔
 غسان۔ عاملہ۔ ہر ایک کی اولاد اسی کے نام سے مشہور ہے
 اور ان کے قبیلوں کے یہی نام ہو گئے۔

بخاری اور سلم میں بھی اسی طرح آیا ہے۔ حمیر کے خاندان
 میں ملک یمن کی سلطنت رہی۔ شداد بن الماطط بن
 سبأ بھی اس ملک کا بادشاہ ہوا جو بڑا جبار تھا۔ اس کے
 بعد اس کا بھائی لقمان بن عاد ہوا۔ بعض نے اسی کو وہ لقمان
 کہا جس کا سورہ لقمان میں ذکر ہے) اس کے بعد اس کا دوسرا
 بھائی ذوسد تخت نشین ہوا۔ اس کے بعد اس کا بیٹا حارث
 الرشیش بادشاہ ہوا یہی تبع اول ہے اس کے بعد اس کا بیٹا
 صعب ہوا یہی ذوالقرنین ہے اس کے بعد اس کا بیٹا ذوالمنان
 ابرہ ہوا اس کے بعد اس کا بیٹا فریقس بادشاہ ہوا اس کے
 بعد اس کا بھائی ذوالاغار اس کے بعد اس کا بھائی شہر جمیل
 اس کے بعد اس کا بیٹا الہد بادشاہ ہوا اس کے بعد اس کی بیٹی
 بلقیس بادشاہ ہوئی جو حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس
 آئی تھی (ابو الفراء)

سبأ کی اولاد میں سے جو یہ سلاطین گزرے ہیں ان
 میں بعض خدا پرست اور نیک بھی تھے جیسا کہ تبع اور

والقرنین اور بعض بت پرست۔ اور بعض کی سلطنت عرب سے تاج و تکر کے مصر اور شام اور ایران اور ہند تک پھیلی تھی۔ ان شاہان تاج کی یادگار عمارت نمڈان وغیر اب باقی ہیں من جملہ ان کے ایک یہ بند ہے جس کی مفصل کیفیت مسلمانوں کی کتب جغرافیہ میں دیکھو۔ کتاب المسالک و الممالک اور کتاب البلدان اور احسن التقسیم فی معرفۃ الاقالیم اور مسالک الممالک وغیرہ کو دیکھو۔

اسی بند کی محل کیفیت یہ ہے کہ انہیں سلاطین میں سے کسی نے (کہ جس کو بعض بلقیس کہتے ہیں بعض ذوالقرنین) برسات کا پانی روکنے کے لیے ایک مستحکم بند تیار کیا تمام برساتی نالوں کا پانی یہاں سال بھر جمع رہتا تھا پھر اس میں سے چھوٹی چھوٹی نہریں نکالیں جن سے ملک میں کھیتیاں اور باغ سیراب ہوتے تھے اور سیدھے راستوں کے دو طرفہ باغ تھے اور پاس پاس بستیاں آباد تھیں اور یہ آبادی اور شاہ دابی منزلوں تک تھی سفر بھی ان بستیوں کی وجہ سے بڑے آرام سے ہوتا تھا اور امن عام بھی تھا۔ اس نعمت کو لوگوں نے ایک معمولی بات سمجھنا شروع کیا اور بدکاری اور کفر بکنے میں دلیر ہوئے۔ خدا تعالیٰ کے انتقام کا وقت آگیا۔

ایک بار اس بند سے پانی ٹوٹا اور تمام آبادیوں اور باغوں اور کھیتوں کو غرق کر دیا سب باغ برباد ہو گئے اور یہ حادثہ حضرت عیسیٰ اور محمد علیہما السلام کے درمیان کے زمانہ میں گھڑا ہے پھر بجائے باغوں کے جھاؤ کے دیگر نئے جھاڑ بھنکار ڈخت رہ گئے۔

اب ہم آیات کی تفسیر کرتے ہیں لقن کا ن لسبانی مسک تھو ایثا کہ قوم سبأ کے لیے ان کے مسکن یعنی وطن یا

بستیوں میں اشرفی طرف سے ایک بڑی نشانی تھی وہ کیا؟ حدیث عن عین بن عیین و شمال۔ کہ ان کے رستوں کے دائیں اور بائیں باغوں کی دو قطاریں تھیں۔ اس لیے ان کو اجازت تھی کہ ان من سرق بلکم واشکر اللہ اپنے رب کی عطا کی ہوئی روزی کھاؤ اور اس کا شکر کرو بصدۃ طیبتہ و سرب غفون۔ شہر کہ جس میں تم رہتے ہو پاک ہے نہ اس میں کوئی بیماری ہے نہ اور کوئی پستو کھمل، دشمن، وبا وغیرہ کی مصیبت ہے اور رب تمہارا معاف کرنے والا ہے تمہاری خطاؤں اور قصوروں پر تم پر کوئی بلا نہیں بھیجتا ہے۔ یہ نہیں معلوم کہ اس عہد میں کون نبی تھا اور کس شریعت پر عمل تھا۔

فأعرضوا پھر انہوں نے شکر گزاری سے اعراض کیا بجائے طاعت و نیکو کاری کے کفر و بدکاری میں مبتلا ہو گئے۔ کم نجت انسان کی عادت ہے کہ جب سختی کے بعد ان پر کوئی راحت آتی ہے تو چند روز کے بعد بھول جاتے ہیں اس عیش و آرام میں پڑ کر بدکاری کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں اور اس نعمت کو ایک معمولی بات اور اپنے باپ دادا کی میراث سمجھ لیتے ہیں۔

ہندستان کے امراء اور ان کی بدکاری کو دیکھ لو، اس پر جو برباد ہو گئے ہیں اس سے عبرت نہیں بلکہ اور بھی غفلت ہے تو یہ توبہ۔

جب ان کا یہ حال ہوا تو فارسلنا علیہم سبیل العزم ان پر ہم نے بند کا پانی چھوڑا اور بند کو توڑ کر سخت روتا آئی جس سے سب کے دل ڈوب گئے اور باغ جن میں انکو ر اور طرح طرح کے میوے تھے برباد ہو گئے۔

وید لئنہم یحذیہم جنتین ذواتی اکل خمطہ

۱۲۱۰
۱۲۱۱
۱۲۱۲
۱۲۱۳
۱۲۱۴
۱۲۱۵
۱۲۱۶
۱۲۱۷
۱۲۱۸
۱۲۱۹
۱۲۲۰
۱۲۲۱
۱۲۲۲
۱۲۲۳
۱۲۲۴
۱۲۲۵
۱۲۲۶
۱۲۲۷
۱۲۲۸
۱۲۲۹
۱۲۳۰
۱۲۳۱
۱۲۳۲
۱۲۳۳
۱۲۳۴
۱۲۳۵
۱۲۳۶
۱۲۳۷
۱۲۳۸
۱۲۳۹
۱۲۴۰
۱۲۴۱
۱۲۴۲
۱۲۴۳
۱۲۴۴
۱۲۴۵
۱۲۴۶
۱۲۴۷
۱۲۴۸
۱۲۴۹
۱۲۵۰
۱۲۵۱
۱۲۵۲
۱۲۵۳
۱۲۵۴
۱۲۵۵
۱۲۵۶
۱۲۵۷
۱۲۵۸
۱۲۵۹
۱۲۶۰
۱۲۶۱
۱۲۶۲
۱۲۶۳
۱۲۶۴
۱۲۶۵
۱۲۶۶
۱۲۶۷
۱۲۶۸
۱۲۶۹
۱۲۷۰
۱۲۷۱
۱۲۷۲
۱۲۷۳
۱۲۷۴
۱۲۷۵
۱۲۷۶
۱۲۷۷
۱۲۷۸
۱۲۷۹
۱۲۸۰
۱۲۸۱
۱۲۸۲
۱۲۸۳
۱۲۸۴
۱۲۸۵
۱۲۸۶
۱۲۸۷
۱۲۸۸
۱۲۸۹
۱۲۹۰
۱۲۹۱
۱۲۹۲
۱۲۹۳
۱۲۹۴
۱۲۹۵
۱۲۹۶
۱۲۹۷
۱۲۹۸
۱۲۹۹
۱۳۰۰
۱۳۰۱
۱۳۰۲
۱۳۰۳
۱۳۰۴
۱۳۰۵
۱۳۰۶
۱۳۰۷
۱۳۰۸
۱۳۰۹
۱۳۱۰
۱۳۱۱
۱۳۱۲
۱۳۱۳
۱۳۱۴
۱۳۱۵
۱۳۱۶
۱۳۱۷
۱۳۱۸
۱۳۱۹
۱۳۲۰
۱۳۲۱
۱۳۲۲
۱۳۲۳
۱۳۲۴
۱۳۲۵
۱۳۲۶
۱۳۲۷
۱۳۲۸
۱۳۲۹
۱۳۳۰
۱۳۳۱
۱۳۳۲
۱۳۳۳
۱۳۳۴
۱۳۳۵
۱۳۳۶
۱۳۳۷
۱۳۳۸
۱۳۳۹
۱۳۴۰
۱۳۴۱
۱۳۴۲
۱۳۴۳
۱۳۴۴
۱۳۴۵
۱۳۴۶
۱۳۴۷
۱۳۴۸
۱۳۴۹
۱۳۵۰
۱۳۵۱
۱۳۵۲
۱۳۵۳
۱۳۵۴
۱۳۵۵
۱۳۵۶
۱۳۵۷
۱۳۵۸
۱۳۵۹
۱۳۶۰
۱۳۶۱
۱۳۶۲
۱۳۶۳
۱۳۶۴
۱۳۶۵
۱۳۶۶
۱۳۶۷
۱۳۶۸
۱۳۶۹
۱۳۷۰
۱۳۷۱
۱۳۷۲
۱۳۷۳
۱۳۷۴
۱۳۷۵
۱۳۷۶
۱۳۷۷
۱۳۷۸
۱۳۷۹
۱۳۸۰
۱۳۸۱
۱۳۸۲
۱۳۸۳
۱۳۸۴
۱۳۸۵
۱۳۸۶
۱۳۸۷
۱۳۸۸
۱۳۸۹
۱۳۹۰
۱۳۹۱
۱۳۹۲
۱۳۹۳
۱۳۹۴
۱۳۹۵
۱۳۹۶
۱۳۹۷
۱۳۹۸
۱۳۹۹
۱۴۰۰

فقال وجعلنا بسبهم و بین القرى التى لربكنا فيها
قرى ظاهرة کہ ہم نے ان کے وطن سے لے کر ان بستیوں تک
کہ جن میں میووں اور باغوں کی وجہ سے برکت لے رکھی ہے
درمیان میں ظاہر بستیاں آباد کر دی تھیں۔ یعنی یہاں سے
لے کر وہاں تک درمیان میں آباد گاؤں تھے جو ایک گاؤں
سے دوسرے گاؤں دکھائی دیتا تھا اس پس اور کثرت آبادی کی
وجہ سے۔

الکثر مفسرین القرى التى لربكنا فيها سے مراد شام
کی بستیاں لیتے ہیں کہ مین سے شام تک جو وہ تجارت کے
لیے جاتے تھے تو رستہ میں قریب قریب گاؤں پڑتے تھے
مگر عرب کا نقشہ اور جغرافیہ سامنے رکھنے سے یہ معلوم ہوتا
ہے کہ نتیجہ میں ریگستان کے جنگل اور خشک پہاڑ بھی
منزلوں تک ہیں جہاں آبادی کے نام و نشان بھی نہیں
اور نہ وہاں آبادی ہو سکتی ہے۔ ہاں یہ ممکن ہے کہ اس تانہ
میں آب پاشی کی وجہ سے وہاں ایسی آبادی ہو گئی ہو۔ مگر
القرى سے شام ہی کے قرى مراد لینا ایک رائے ہے
مکن ہے کہ اس سے مسقط وغیرہ کے وہ گاؤں مراد لیے جاویں
جہاں کثرت سے باغات اور شادابی ہے پس آب سے
لے کر وہاں تک ایسی آبادی کا ہونا قرین قیاس ہے۔

ان کو زبان حال سے حکم ہوا تھا سیدنا فیصلہ کیالی و
ایماناً امنین کہ ان بستیوں میں رات دن بے خوف پھر کرؤ
کسی روزن قزاق کا خطرہ نہ تھا۔ مگر انہوں نے اس نعمت
کی قدر نہ کی۔

فقالوا ربنا بعد بین اسفارنا وظلموا انفسهم
تو کہنے لگے اے رب ہمارے سفروں میں درازی کر دے۔
سفر کا مزہ نہیں ملتا۔ سفر میں دھوپ پیاس منزلوں بیابان
وشمن اور درندے کا خوف نہ ہو تو کیا لطف سفر ہے؟
اور طرح طرح کی برکات بھی شروع کی۔

فجعلنا احادیث و موقنہم کل مہزق پھر ہم نے

اثل و شئ من سد سرقلیل اور ان کے ان دور ویر باغوں
کے بدلہ میں ہم نے ان کو اور دور ویر کھڑے بے مزہ اور جھاؤ
اور کچھ بیروں کے درخت دیے۔ یعنی ایسے نکلے درخت اُگے۔
اور ان پیڑوں کو باغ تکم اور مشاکلت کے طریق پر فرمایا جیسا
ہمارے محاورے میں کہتے ہیں پلاؤ قورے کی دعوت کے بدلے
جو تیوں اور کھڑیوں کی دعوت کی۔ اثل جھاؤ۔ بعض کہتے ہیں
فراش

سد بیری۔ اور اس کی دو قسم ہیں۔ ایک بیری جو
باغوں میں لگائی جاتی ہے اس کے بعد عذرہ چیز ہوتے ہیں۔ ایک
جنگلی بیری جس کو جھاڑی بوٹی یا جھڑ بیری کہتے ہیں اس کے
بیر کیلے اور بے مزہ ہوتے ہیں۔ اس جگہ بھی مراد ہے اور اسی لیے
سد کے بعد قلیل کا لفظ آیا۔

ذلت جزینہم، مکافردا۔ ہم نے یہ سزا ان کو ان کے
کفر اور ناشکری کے بدلہ میں دی۔ دھل بخازی الا الکفر
اور ہم کافروں اور ناشکروں ہی کو ایسی سزا دیا کرتے
ہیں۔

اس بات کا تجربہ ہو گیا ہے کہ جب خدا تعالیٰ کی کسی نعمت
کی ناشکری کی گئی وہ نعمت اس سے چھین لی گئی، خواہ
جلدی خواہ دیر میں۔ تاریخ کھول کر دیکھ جاؤ کہ اس ناشکری
اور برکاری کے سبب دنیا میں کتنے خاندان برباد ہوئے۔
حال ہی میں شاہانِ دہلی اور ان کے عیش امرا کو دیکھ لو
کہ کیا انجام ہوا؟ جن محلوں میں رقص اور زنا کاری اور شراب
خواری کی محظیوں ہوتی تھیں ان کو اکھیر کر دنیا و دل سمیت
کڑا دیا گیا اور ان کی نحوست سے اور بھی برباد ہو گئے۔ ان
کے ننگ و ناموس برباد ہوئے نان شبینہ سے محتاج ہوئے
بے رحمی سے مائے گئے۔

اس کے بعد ان کی آبادی اور سیر اور امن کی کیفیت
بیان فرماتا ہے اور اس پر ان کی سرکشی سے جو بلا نازل ہوئی
اس کا بھی ذکر کرتا ہے۔

ان کو غارت کر دیا کہ صرف ان کے تخریرے افسانے اور قصے کہانیاں ہی لوگوں کی زبان پر باقی رہ گئیں اور ان کو پریشان کر دیا۔

ان فی ذلک لا بئس لکل صبار شکوہ اس میں صبر کرنے والوں کو شکر کرنے والوں کے لیے بڑی نشانیاں اور عبرت ہے

ولقد صدق علیہم ابلیس ظنہ لاکہ شیطان کوجوان کی نسبت ظن تھا کہ میں بہکاؤں کا تو میرے بہکانے میں آجا دس گے تو اس نے اپنے گمان کے مطابق پایا۔ الا فریقہ من المؤمنین مگر ایمان داروں کی جماعت اس کے داؤں میں نہ آئی۔

وما کان لہ علیہم من سلطان لہ اور شیطان کی ان پر کچھ زبردستی نہ تھی اس کو صرف امتحان کے لیے چھوڑا گیا کہ کون آخرت پر ایمان لا کر ثابت قدم رہتا ہے اور کون شک کرتا ہے۔ اور اللہ ہر چیز کا محافظ ہے۔

عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ
گھبراہٹ دور ہو جاتی ہے تو پتھرتے ہیں کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا
قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿۲۳﴾

وہ کہتے تھے یہی بات فرمائی اور وہ بڑا بلند مرتبہ ہے
قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَ

پوچھو وہ کون ہے جو تم کو آسمان اور زمین سے رزق دیتا کرتا ہے
الْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ

دیا کرتا ہے کہہ دو اللہ اور ہم یا تم دونوں میں سے
لَعَلِّي هُدَىٰ أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿۲۴﴾

ضرر ایک نہ ایک تمہارا راستہ سچا یا صریح گمراہی میں پڑا ہوا ہے
قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرْنَا وَلَا

کہہ دو ہمارے گناہوں سے تم نہ پوچھے جاؤ گے اور نہ جو
نَسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۲۵﴾ قُلْ يَجْمَعُ

کچھ کرتے ہو اس سے ہم ہی پوچھے جائیں گے کہہ دو ہم کو
بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ

ہمارا رب جمع کرے گا پھر ہم میں انصاف سے فیصلہ کر دے گا
وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ﴿۲۶﴾ قُلْ أَسْرَأُنِي

اور وہ فیصلہ کرنے والا خبردار ہے کہو جن کو تم نے
الَّذِينَ الْحَقْمُ بِهِ شُرَكَاءُ كَلَّا

اس سے ملارکھا ہے (شریک بنا کر) ایسے مجھے بھی تو دکھاؤ
بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۲۷﴾

بلکہ وہی اللہ زبردست حکمت والا ہے
وَمَا أَسْرَأُنِي إِلَّا كَأَنَّهُ لَنَاسٍ

اور آپ کو جو ہم نے سمجھا ہے تو صرف سب لوگوں کو
بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

خوشی اور ڈر سنانے کے لیے لیکن اکثر لوگ

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ

لئے رسول کہہ دو جن کا اللہ کے سوا تم کو گھنڈ ہے
دُونِ اللَّهِ لَا يَسْئَلُكُمْ عَنْ دَرَجَتِهِ

ان کو پکارو وہ نہ تو آسمان ہی میں ذرہ بھر
فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ

اختیار رکھتے ہیں اور نہ زمین میں اور نہ
فِيهَا مِنْ شَرِكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ

ان کا ان میں کچھ حصہ ہے اور نہ ان میں سے خدا کا کوئی
ظَهِيرٍ ﴿۲۸﴾ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ

مددگار ہے اور اس کے نزدیک کسی کی سفارش کچھ نافرمانی
إِلَّا لِمَنْ أَدْنَىٰ لَهُ حَسْبَىٰ إِذَا فُرِعَ

بمخمس لو کہ جس کے لیے اجازت دے بیان تک کہ جہان کے دل سے

لَا یَعْلَمُونَ ﴿۷۸﴾ وَیَقُولُونَ مَتَىٰ

جاتے بھی نہیں اور کہتے ہیں کب ہے

هَذَا الْوَعْدِ اِذْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۷۹﴾

وعدہ اگر تم سچے ہو

قُلْ لَكُمْ مِيعَادٌ یَوْمَ لَا تُنصَرُونَ

کہہ دو تمہارے لیے ایک دن کا وعدہ ہے کہ جس سے نہ ایک ساعت

عنده ساعةٌ وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴿۸۰﴾

تم پیچھے ہو سکتے ہو اور نہ آگے بڑھ سکتے ہو۔

ترکیب

زعیمہ ای زعمتموم آلہمہ وہا مفعول لزعیم حذف الاول
لطول الموصول بصلتہ والثانی لقیام صفتہ مقامہ۔ قالوا
قال القول للحق۔ لمن اذن یتعلق بالشفاعۃ۔ فزعیم نام
یسم فاعلہ۔ عن قلبہ بصحہ قائم مقام الفاعل۔ اذ ایتاکم
معطوف علی اسم ان واما انجز فجب ان کیون مکرر القولک
ان زید او عمر اقام۔

تفسیر

شکر اور ناشکری کے نتائج بیان فرما کر عرب خصوصاً
اہل مکہ کی ناشکری کا رد کرتا ہے۔ انسان کے لیے اس سے
زیادہ اور کیا ناشکری ہے کہ وہ اپنے محبوب و حقیقی اور منعم
کے ساتھ اوروں کو بھی شریک کرے۔

نقال قلاد عوا الدین زعمہ کہ بت پرستوں
سے کہو کہ جن کو تم اس کا شریک سمجھتے ہو ان کو پکارو دیکھیں
وہ تمہاری کہاں تک مدد کر سکتے ہیں؟

اقسامِ شرک

مشرکوں کے اپنے محبوبوں کی نسبت کئی طرح کے
خیال تھے

(۱) بعض یہ سمجھتے تھے کہ آسمانوں اور زمین کو پیدا تو اللہ
ہی نے کیا ہے مگر ان میں تصرفات کے اختیارات ہمارے
معبودوں کو دے رکھے ہیں اس لیے ہم ان کی دہائی دیتے نذر
و نیاز کرتے ہیں۔ عموماً مشرکین اسی خیال باطل میں مبتلا ہیں۔
اس کے رد میں فرماتا ہے لَا یملکون مثقال ذرۃ فی السموات
ولا فی الارض کہ ان کا آسمانوں اور زمین میں کچھ بھی اختیار
نہیں۔

(۲) بعض یہ سمجھتے تھے کہ آسمان تو خدا تعالیٰ نے خود بنائے
ہیں اور زمین اور وہاں کی چیزیں کو اکب کی حرکات اور
طوالع کے وسیلہ سے بنائی ہیں۔ اسی کے قریب قریب
حکما یونان کا خیال ہے کہ اس نے عقل اول کو بنایا پھر اسی
کے وسیلہ سے اور چیزیں بنائیں۔ اس کے رد میں فرماتا
ہے وما لہم فیہا من شرک سوان کا ان میں کچھ بھی
حصہ نہیں۔

(۳) بعض یہ خیال کرتے تھے کہ ملائکہ اور علویات اور
ارواح عالیہ خدا تعالیٰ کے پیدا کرنے اور روزی دینے اور
مارنے وغیرہ حوادث میں مددگار ہیں ان کی اعانت کی اس
کو حاجت پڑتی ہے اس لیے ان چیزوں کے نام سے تائبے
اور تیل اور پتھر اور دیگر فلزات کے بت بنا رکھے تھے
اور ان کی پرستش اور نذر و نیاز کے دستورات بھی قائم کر رکھے
تھے۔ ان کے رد میں فرماتا ہے وما لہ منہم من ظہیر
کہ اس کو کسی کی مدد کی حاجت نہیں نہ کوئی اس کا مددگار ہے سب

۲۲

سہ تقدیرہ ان زید قائم اذان عمر قائم فعلی ذالعلی ہدی خبر الاول و اوفی ضلل معطوف علیہ خبر الثانی و خبر ان معذوف ول علیہ المذكور
ابو محمد عبدالحق۔

کچھ آپ ہی کرتا ہے۔

(۴) بعض یہ سمجھتے تھے کہ یہ لوگ بلند مرتبہ ہیں۔ خدا تعالیٰ سے کہہ کر ہماری حاجات کو روا کر دیتے ہیں اس لیے ان کی نذر و نیاز اور بیکار نا ضروری ہے اس کے رد میں فرماتا ہے ولا تنفع الشفاعۃ عندہ الا لمن ادن لہ کہ اس کی اجازت بغیر کوئی سفارش بھی نہیں کر سکتا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت کے دن شفاعت کبریٰ کی اجازت ہو چکی اور وہاں پھر بھی ہوگی۔

فرماتا ہے کہ جن ملائکہ اور روحانیات کو تم اس کے گھر کا مختار سمجھتے ہو ان کی خود خوف کے ماتے یہ حالت ہے کہ وہ جب کوئی حکم صادر ہوتا ہے تو گھبرا جاتے ہیں اذن کے منتظر رہتے ہیں۔ جب وہ گھبرا ہٹ دو رہ جاتی ہے تو ایکٹ دوسرے سے پوچھتا ہے کیا حکم صادر ہوا۔ ان میں سے بعض بتلاتے ہیں کہ حق بات کا حکم ہوا یعنی فلاں حکم۔

بخاری و ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ جب آسمانوں پر کوئی حکم صادر ہوتا ہے تو ڈر کے ماتے فرشتے پر جھاڑنے لگتے ہیں جب گھبرا ہٹ دو رہ جاتی ہے تو پوچھتے ہیں کیا حکم ہوا؟ فرشتے کہتے ہیں حق۔ اکثر مفسرین اس بات کو ملار اعلیٰ اور ملائکہ کے بارے میں کہتے ہیں اور بعض کہتے ہیں شافع و مشفوع کے بارے میں ہے قیامت کے روز۔ قل من یرض قلمہاں سے یہ بات سب مشرکوں کو بتاتا ہے کہ کسی کی عبادت اور نذر و نیاز کا کم تر فائدہ یہ ہے کہ رزق لے کر یہ بھی اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ جس قدر روزی کے اسباب آسمانی یا زمینی ہیں سب اسی کے ہاتھ میں ہیں۔ بارش کا برسانا، گرمی و سردی کا بدنا۔

حجت تمام کھر کے جاہل مخاطبوں کو قائل کرنے کا طریقہ ارشاد فرماتا ہے وانا اذایاکم لعلیٰ ہدی اونی ضلل مبین مخاطب کو اگر کہوں کہا جاوے کہ تو غلطی میں ہے تو اس کو جوش آجاوے اور حق بات کی

تحقیق چھوڑ کر مقابلہ کو آمادہ ہو جاوے۔ برخلاف اس کے جب اس کو یوں کہا جاوے کہ ہم میں سے ایک نہ ایک تو ضرور غلطی پر ہے اور ہمیشہ غلطی میں پڑا رہنا اچھا نہیں، اس لیے غور کرنا چاہیے۔ ایسی بات سے امید ہے کہ وہ غور کرے اور حق پیر آجائے۔ اس کو حسن کلام کہتے ہیں۔ اس بات پر اللہ نے اپنے رسول کو مامور کیا کہ ان سے یوں کہو۔ باوجودیکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ہادی و ہمدی ہونے میں کوئی بھی شبہ نہ تھا۔

قل لا تسئلون عما اجرمنا لہذا یہ کلام اور بھی مخاطب کو نرم کرتا ہے اس لیے جرم کو اپنی طرف منسوب کیا۔ اور یہ کہہ دیا کہ ہر ایک کو اپنے اعمال کی جواب دہی کرنی پڑے گی پس حق کے تلاش کرنے میں اور بھی کوشش کرنی چاہیے۔

قل یمحہ بیننا لہذا یہ کلام اور بھی مخاطب کو حق کی طلب پر آمادہ کرتا ہے۔ صرف غلطی سے بچنا ہی مقصود نہیں جو ایک عمدہ بات ہے بلکہ قیامت کے دن خدا کے سامنے فیصلہ بھی ہونا ہے۔

قل امرنی الذین لہ پھر اصل مدعا کی طرف متوجہ کرتا ہے۔ غیر اللہ کو یا دفع ضرر کے لیے پوجتے ہیں، سو اس کا رد پہلے کر دیا تھا بقولہ قل ادعوا الذین کہ کوئی ضرر دور نہیں کر سکتا، یا امید نفع کے لیے سو اس کا ابطال بھی کر دیا قل من یرزقکم کہ کوئی نافع نہیں۔ اور بعض لوگ محض مستحق عبادت ہونے کی وجہ سے پوجتے ہیں۔ سو ان کا رد اس جگہ کرتا ہے کہ مجھے دکھاؤ وہ کون مستحق عبادت ہے؟

وما یرسلنکم لہ توحید کا مسئلہ تمام کھر کے یہاں سے مسئلہ رسالت شروع کرتا ہے۔ آپ کو ہم نے برائی بھلائی بتلانے کو بھیجا ہے پھر جو آپ سے الجھتا ہے نادان ہے۔ کافہ لے ارسلنا کافۃ عامۃ لیمحی الناس۔ او

یقال كافة تكلف الناس انت من الكفر والمعاصي الهمار للبا لنته	عَنِ الْهَدْيِ بَعْدَ اِذْ جَاءَ كَرْبَلُ
مسئلہ رسالت کے بعد مسئلہ حشر کا بیان کرتا ہے و	آئی اس کے بعد ہم نے تم کو اس سے روکا تھا ۲۔ بلکہ
یقولون متی هذا الوعد الم لا کہ وہ جو اس دن کو ہوا چھتے اور	كُنْتُمْ مَجْرُمِينَ ﴿۳۱﴾ وَقَالَ الَّذِينَ
جلدی کرتے ہیں کہہ دیجیے وہ وقت مقرر ہے ضرور آوے گا	تم خود ہی مجرم تھے اور کمزور
پھر جلدی کرنا بے فائدہ ہے اس کے لیے کچھ تیاری کرو۔	اَسْتَضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا
	متکبروں سے کہیں گے
وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالنُّؤْمُ مِنْ هَذَا	بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ اِذْ تَامُرُونَا
اور کافروں نے کہہ دیا کہ ہم ہرگز اس قرآن پر ایمان	بلکہ تمہاری شب و روز کی تباہی کرنے باز رکھا جب کہ تم ہم کو
الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ	اَنْ تَكْفُرَ بِاللّٰهِ وَنَجْعَلْ لَهٗ اَنْدَادًا
لائیں گے اور نہ اس پر جو اس سے پہلے تھا اور	اشرا کا انکار کرنے اور اس کے بے شریک بنانے کا حکم دیا کرتے تھے
لَوْ تَرَى اِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ	وَأَسْرًا وَالنَّدَامَةَ لَمَّا سَرَا وَالْعَذَابُ
اگر آپ دیکھیں کہ جب کہ ظالم اپنے رب کے پاس	اور دل میں پرے پشیمان ہوں گے جب یہ عذاب کو سامنے دیکھیں گے
عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ اِلَى	وَجَعَلْنَا الْاَغْلَالَ فِيْ اَعْنَاقِ الَّذِينَ
کھڑے کیے جائیں گے ایک دوسرے کی بات کا جواب	اور منکروں کی گھونٹوں میں ہم طوق ڈال
بَعْضِ الْقَوْلِ يَقُولُ الَّذِينَ	كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ اِلَّا مَا كَانُوا
دے رہا ہوگا کمزور سرکشوں	دیں گے جو کچھ وہ کیا کرتے تھے اسی کا تو بدلہ
اَسْتَضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا	يَعْمَلُونَ ﴿۳۲﴾ وَمَا اَرْسَلْنَا فِيْ قَرْيَةٍ
سے کہیں گے کہ	پارہے ہیں۔ اور ہم نے جس کسی بستی میں کوئی ڈرسانے والا
لَوْ اَلَّا اَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿۳۱﴾	مَنْ نَذِيرًا اِلَّا قَالَ مُنْزَفُوْهُ اِنَّا
اگر تم نہ ہوتے تو ہم ایمان دار ہو جاتے	ایسا بھیجا تو وہاں کے دو لہتموں نے یہی کہا کہ تم
قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا وَاللَّذِينَ	يَمَا اَرْسَلْتُمْ بِهٖمْ كَفَرُونَ ﴿۳۲﴾ وَ
متکبر (جواب میں) کمزوروں سے	جولے کر آئے ہو ہم تو انہیں مانتے ہی نہیں اور
اَسْتَضْعِفُوا اَللَّذِينَ صَدَدُكُمْ	قَالُوا لَنْ نَحْنُ اَكْثَرُ اَمْوَالًا وَّ اَوْلَادًا
کہیں گے کیا جب کہ تمہارے پاس ہدایت	یہ بھی کہا کہ ہم تم سے مال اور اولاد میں بڑھ کر ہیں
(حاشیہ صفحہ ۵۷) بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے کہ حج کو پانچ چیزوں دی گئی ہیں جو حج سے پہلے کسی کو نہیں دی گئیں من جملہ ان کے ایک یہ ہے کہ میں تمام خلق کا نبی کیا گیا ہوں اور پہلے نبی ایک قوم کے ہی ہوتے تھے ۱۲ منہ	

<p>وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿۳۵﴾ قُلْ إِنَّا</p> <p>اور ہم کو (آخرت میں بھی) عذاب نہیں ہوگا کہہ دو میرا</p>	<p>مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ</p> <p>وہ جو ایمان لایا اور اس نے نیک کام بھی کیے سوائے ان کے</p>
<p>جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي</p> <p>عمل کا دو چند بدلہ ہے اور وہی بہشت</p>	<p>رَبِّهِمْ يُبْسَطُ الرَّزْقُ لِمَنْ يَشَاءُ</p> <p>رب جس کے لیے چاہتا ہے رزق کو دیتا ہے (اور جس کے لیے چاہتا ہے)</p>
<p>الْعُرْفِ وَأَمُنُونَ ﴿۳۶﴾ وَالَّذِينَ</p> <p>کے درجوں میں اطمینان سے بیٹھے ہوں گے اور وہ جو</p>	<p>وَيَقْدَرُ أَلَكِنَّ أَكْثَرُ النَّاسِ</p> <p>انہارے سے دیتا ہے لیکن اکثر آدمی</p>
<p>يَسْعُونَ فِي آيَاتِنَا مُعْجِرِينَ أُولَٰئِكَ</p> <p>ہماری آیتوں کے رد کرنے میں کوشش کرتے پھرتے ہیں وہ</p>	<p>لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۷﴾</p> <p>جانتے نہیں</p>
<p>فِي الْعَذَابِ مُخَضَّرُونَ ﴿۳۸﴾ قُلْ إِنَّا</p> <p>عذاب میں پھوڑ کر حاضر کیے جاویں گے کہو میرا</p>	<p>تفسیر</p>
<p>رَبِّهِمْ يُبْسَطُ الرَّزْقُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ</p> <p>رب اپنے بندوں میں سے جس کے لیے چاہتا ہے رزق کو دیتا ہے (اور جس</p>	<p>وقال الذين كفروا لئلا نعلم انهم من</p> <p>کہ تیار ہی اور زیادہ آخرت حاصل کرنا تو درکنار وہ اس کی جگہ</p>
<p>عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ</p> <p>کے لیے چاہتا ہے انہارے سے دیتا ہے اور جو کچھ تم خرچ کرتے ہو اراہ خدا</p>	<p>کفر سمجھتے ہیں کہ قرآن تو کیا ہم اس سے پہلی کسی کتاب کو بھی</p> <p>نہیں مانتے۔ یہ مشرکین مکہ کا قول تھا جہالت اور جوش میں</p> <p>آکر کہتے تھے۔</p>
<p>شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرٌ</p> <p>میں) اس کے بدلے اور دیتا ہے اور وہ سب سے بہتر</p>	<p>ولو ترى اذ الظالمون لزمس حشر کے دن پیش آنے</p> <p>والی مصیبت کا بیان کرتا ہے۔</p>
<p>الرَّازِقِينَ ﴿۳۹﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا</p> <p>روزی دینے والا ہے اور جس دن کردہ سب کو جمع کرے گا</p>	<p>وما ارسلنا في قريظة سے آں حضرت صلی اللہ علیہ</p> <p>وہم کو تسلی دیتا ہے کہ یہ انکار کوئی نئی بات نہیں ہرنی سے</p>
<p>يَقُولُ لِلْمَلَكَةِ أَهْوَىٰ لَأِيَّاكُمْ</p> <p>پھر فرشتوں سے پوچھے گا کیا یہ لوگ تمہیں کو</p>	<p>پریٹ بھرے ایسا ہی کرتے آئے ہیں۔ جو اپنے حق پر ہونے</p> <p>کی دلیل دنیاوی جاہ و حشم بیان کرتے ہیں کہہ دو یہ قبولیت</p> <p>کی دلیل نہیں۔ یہ کم زیادہ مصلحت سے ہر ایک کو ملتا</p> <p>ہے۔</p>
<p>كَأَنَّا بَعِيدُونَ ﴿۴۰﴾ قَالُوا سُبْحٰنَكَ</p> <p>پوجا کرتے تھے ؟ وہ کہیں گے تو پاک ذات ہے</p>	<p>اور تمہارے مال اور اولاد ایسے نہیں کہ</p>
<p>أَنْتَ وَلَيْسْنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ</p> <p>تو ہی ہمارا کارساز ہے نہ وہ لوگ بلکہ</p>	<p>بِالَّتِي تَقْرِبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا</p> <p>جو ہمارے نزدیک تمہارے لیے تقرب کا وجہ بڑھا دیں مگر</p>
<p>كَأَنَّا بَعِيدُونَ وَالْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ</p> <p>وہ جنوں کو پوجا کرتے تھے ان میں سے اکثر</p>	<p>ہو</p>

۱۰۰

بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿۵۱﴾ فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ	وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۗ
انہیں پر ایمان لائے ہیں پھر آج تم میں سے کوئی کسی	اور ان سے پہلے لوگ جھٹلا چکے ہیں
بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفَعًا وَلَا ضَرًّا ۗ	مَا بَلَّغُوا مَعَشَارَ مَا آتَيْنَهُمْ
نفع نقصان کا مالک نہیں	حالانکہ ان کو اس کا سوال حصہ ہی نہیں دیا گیا جو تم نے ان کو دیا تھا
وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا	فَكَذَّبُوا رَسُولِي ۖ فَكَيْفَ
اور ہم ظالموں سے کہیں گے تم اس آگ کا	پھر انہوں نے ہمارے رسولوں کو جھٹلایا پھر کیسا
عَذَابِ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا	كَانَ نَكِيرٌ ﴿۵۲﴾
عذاب پلھو کہ جس کو تم	
تُكَذِّبُونَ ﴿۵۳﴾ وَإِذْ أَتَىٰ عَلَيْهِمْ	تَفْسِير
جھٹلایا کرتے تھے اور جب ان کو ہماری کھلی موتی	
الْإِنْبَاءِ بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ	
آئینہ سمانی جاتی ہیں تو کہتے ہیں یہ ہے کیا مگر ایک ایسا شخص	
يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَنْ مَا كَانُ	
کہ جو تم کو اس کی عبادت سے روکا جانتا ہے کہ جس کو تمہارے	
يَعْبُدُ آبَاءَكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا	
باپ دادا پوجا کرتے تھے اور یہ بھی کہتے ہیں کیا ہے یہ قرآن	
إِلَّا افْكٌ مُمْتَرٍ ۚ وَقَالَ الَّذِينَ	
مگر جھوٹ بنایا ہوا اور کافروں نے جب کہ	
كَفَرُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ رَأْسُ	
حق ان کے پاس آگیا تو کہہ دیا یہ تو	
هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿۵۴﴾ وَمَا آتَيْنَهُمْ	
پچھ بھی نہیں مگر صریح جادو اور ہم نے ان	
مِنْ كُتُبٍ يُدْرَسُ مِنْهَا وَ مَا	
اسرائیلیوں (عرب) کو کتابیں نہیں دی کہ جن کو وہ پڑھتے اور وہ آپ	
أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ﴿۵۵﴾	
سے پہلے ان کے بس کوئی ڈر سنسے ولا بھیجا تھا	

صحیح بخاری میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے ابن آدم خرچ کر کہ تجھ پر خرچ کیا جاوے گا۔ یعنی دے تجھے اور ملے گا۔

اور صحیح بخاری میں یہ بھی آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ہر صبح کو دو فرشتے نازل ہوتے ہیں ایک کہتا ہے یا اللہ دینے والے کو دے دوسرا کہتا ہے یا اللہ رکھنے والے کو بر باد کر۔

اس بات کا بار بار تجربہ راقم الحروف نے بھی کیا ہے کہ جب تنگ دستی آئی اور اللہ کی راہ میں کچھ دیا گیا خدا تعالیٰ نے اس کو دفع کر دیا۔ یہ میرا عمل مجرب ہے جو چاہے تجربہ کر دیکھے۔

دو ہفتہ پچھتر ہفتہ یہاں سے لے کر تک مذہبوں تک حشر کی کیفیت بیان فرماتا ہے کہ جو لوگ دنیا میں ملائکہ کو شفاعت کی غرض سے پوجتے ہیں وہ وہاں صاف انکار کر جائیں گے اور کہیں گے تم کو نہیں بلکہ جنوں یا ارواح بھنیہ کو پوجتے تھے اور انہیں پر اکثر کا ایمان تھا۔

و اذا تتلى عليهم آياتنا بينت لهم یہاں سے مشرکین عرب کی بہت دھرمی اور حماقت کا اظہار کرتا ہے کہ جب ان کو آیات مینات سنائی جاتی ہیں کہ جن میں ذرا سا غور کرنے سے یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ برحق باتیں ہیں تو اس کے جواب میں نہ کوئی دلیل عقلی پیش کرتے ہیں بلکہ جاہلانہ طور سے یہ کہتے ہیں کہ یہ رسول ہم کو ہمارے باپ دادا کے طریقہ سے روکنا چاہتا ہے اور یہ جھوٹا ہے۔ اور یہ قرآن اور اس نبی کے معجزات صریح سحر ہیں۔ اور نہ کوئی دلیل نقلی ان کے پاس ہے۔ کس لیے کہ نہ ان کے پاس کوئی آسمانی کتاب ہے اور نہ کوئی رسول آیا ہے۔ اور نقلی دلیل کتاب اللہ یا رسول کے قول پر مبنی ہو کر تھی ہے۔ ایسے معاملات میں۔ و کذب الذہین یہ ان کا انکار کوئی نبی بات نہیں ہے ان سے پہلے بھی نبی

جھٹلائے جا چکے ہیں حالانکہ ان کو اس قدر شروت و عمر ملی تھی کہ اس کا دسواں حصہ بھی ان کو نہیں ملا۔ پھر ان پر رسولوں کے جھٹلانے سے کیا ملا آئی۔ پھر یہ تو کیا چیز ہیں؟ یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ ان مشرکین عرب کو قرآن و معجزات ایسے دلائل دیے گئے ہیں جو انہوں کو اس کا دسواں حصہ بھی نہیں ملا تھا پھر انکار سے ان پر بلا آئی ان پر تو بڑا بڑا ولی آئے گی۔

قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ ۚ أَنْ

کوہ میں تو تم کو ایک ہی بات کی نصیحت کرتا ہوں کہ

تَقُوا مَوْلَى اللَّهِ مَثْنَىٰ وَفِرَادَىٰ ثُمَّ

تم خدا کے لیے دو دو ایک ایک بکھرے ہو کر

تَتَفَكَّرُونَ ۗ وَإِنَّ مَآصِحَ الْجَنَّةِ مِنَ

فکر تو کرو کہ تمہارے اس دوست کو بکھ

رِحْتِكُمْ ۗ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ

جنون تو نہیں یہ تو صرف تم کو ایک بڑی آفت کے

يَدَىٰ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿١٧﴾ قُلْ مَا

آنے سے پہلے متنبہ کرنے والا ہے کوہ اس پر

سَأَلْتَكُمْ مِنْ أَجْرِ فَمَا لَكُمْ ۗ إِن

جو کچھ میں تم سے اجرت مانگ لی ہو تو وہ تمہاں ہی پاس ہے میری

أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ

مزدوری تو اللہ پر ہے اور وہ

شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٨﴾ قُلْ إِنَّ سَرِيحَ

چیز پر گواہ ہے کوہ میرا رب تو

يَقْدِفُ بِالْحَقِّ ۗ عَلَٰمُ الْغُيُوبِ ﴿١٩﴾

حق کو ظاہر کر رہا ہے (اور وہ غیب کی باتیں خوب جانتا ہے

قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيهِ الْبَاطِلُ

کو حق ظاہر ہو گیا اور جھوٹے دین نہ تو اول کلمے کچھ کٹھن و کار ہوا ہے

وَمَا يُعِيدُ ﴿۹۱﴾ قُلْ اِنْ ضَلَّكَ فَاِنَّمَا

نہ آئندہ ہوگا کہو اگر میں گمراہ ہو گیا تو محض

اَضَلُّ سَلُّ عَلَى نَفْسِي وَاِنْ اهْتَدَيْتُ

اپنے نقصان کے لیے اور اگر میں راہِ راست پر ہوں

فَبِمَا يُوحِي اِلَيَّ سَابِغِي لَنْتَهُ سَمِيعٌ

تو اس سبب کہ میرا رب بیک طرف ہی بھیجتا ہے بے شک وہ سننے والا

قَرِيبٌ ﴿۹۲﴾ وَلَوْ تَرَى اِذْ فَرَعُوْا اَفْلَا

نزدیک ہے اور کاش آپ سُن تے تھیں کہ جب وہ گھبرے گھبرے پھریں اور بھاگیں

فَوَيْتٌ وَاِخْذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿۹۳﴾

نہا کیے اور پس ہی سے پڑے آئیں گے

وَقَالُوْا اٰمَنَّا بِهِ وَاِنِّي لَكُمُ التَّنٰوِسُ

اور کہیں گے ہم اس پر ایمان لائے اور اس دور دراز سے ایمان کو

مِنْ مَّكَانٍ بَعِيْدٍ ﴿۹۴﴾ وَقَدْ كَفَرُوْا

کہاں حاصل کیے گئے حالانکہ پہلے سے تو

بِهِ مِنْ قَبْلِ وَيَقْدِرُوْنَ بِالْغَيْبِ

انکا انکار کرتے رہے اور دور سے غیب کے گولے

مِنْ مَّكَانٍ بَعِيْدٍ ﴿۹۵﴾ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ

پھیلنے سے اور ان میں اور ان کی

وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُوْنَ كَمَا فِعْلٌ

غزاش میں آڑ کر دی جانے لگی جیسا کہ ان کے

بِاشْيَاخِهِمْ مِنْ قَبْلِ اِنَّهُمْ كَانُوْا

ہم جنوں کے ساتھ پہلے کیا گیا کیوں کہ وہ بھی

فِي شَكِّ مَرِيْبٍ ﴿۹۶﴾

بڑے قوی شک میں پڑے ہوئے تھے

تفسیر

دلائل قائم کر کے ہرٹ دھرم مخاطبوں کو اب ایک اور طریقہ سے ہدایت کی طرف بلاتا ہے فقال قل انما اعظکم بواجدة کہ میں تم کو ایک ہی بات کہتا ہوں نصیحت اور خیر خواہی کے طور پر۔ اس کے یہ معنی نہیں کہ آپ ان کو صرف ایک ہی حکم پر مامور کرتے تھے توحید وغیرہ کہ پھر باقی احکام اسکی قرار دی جاویں جیسا کہ تفسیر کبیر میں ہے بلکہ یہ ایک محاورہ کی بات ہے جیسا کہ کہا کرتے ہیں لو اب تم ایک کام کرو۔

ان تقوموا اللہ کے ایک ایک تنہا ہو کر اور باہم مل کر خدا کے لیے یہ تو سوچو کہ تمہارے صاحب کو یعنی مجھے کچھ جنون تو ہے نہیں۔ یہ رسالت کے اثبات میں کلام ہے کہ خوب غور کرو کہ میں دیوانہ نہیں ہوں۔ جب دیوانہ نہیں تو کون عاقل ایسی جھوٹی بات کا دعویٰ بن سکتا ہے کہ جس کے سبب دنیا کا کوئی فائدہ نہ ہو بلکہ سیکڑوں مصائب کا سامنا ہو۔ پس یہی ہے کہ نذیر لکھ دین یدی عذاب شدید تم کو ایک سخت عذاب آنے والے سے خبر دار کرنے والا ہوں۔ انسان کی دو حالت ہیں ایک تنہا فکر کرنا دوسرے چند اشخاص کا باہم مجتمع ہو کر فکر کرنا اس لیے ان دونوں باتوں کا ذکر کیا۔ ان تقوموا سے مراد یہ نہیں کہ کھڑے ہو کر فکر کرو بلکہ یہ کہ آمادہ ہو جاؤ۔ یہ بھی ایک محاورہ کی بات ہے۔

قل ما سألکم من اجز جب تم کو غور کرنے سے یہ معلوم ہو گیا کہ میں دیوانہ نہیں اور یہ بھی ہے کہ میں تم سے کچھ مانگتا

لہ اشیاء جمع شیخ وہم جمع شیعة فالاشیاء جمع الجمع وشیعة الریحل انباء وانصارہ۔ مریب من الریب اے الشک فو

کعب عجیب وشرعاع ۱۲

من مکان قریب اور دور نہیں جا سکیں گے وہیں سے پکڑے جاویں گے اور کہیں گے ہم ایمان لائے والی لہم التناوش اور اس بات کو کہاں حاصل کر سکیں گے۔ التناوش من النوش الذی هو التناول۔ من مکان بعید ایمان لانے کی جگہ جو دنیا تھی بہت دور رہ گئی اس دور دراز جگہ میں یہ مراد کہاں ملتی ہے۔ دنیا میں کفر اختیار کر چکے اور یہ عالم وہاں سے بہت دور تھا۔ یہاں کی بابت غیب کی باتیں بتے کی کیا کرتے تھے اب یہ مراد نہیں حاصل ہو سکتی جیسا کہ ان سے پہلوں کو حاصل نہ ہوگی اور نہ ہونی دنیا میں وہ شک میں تھے۔

سورہ فاطر

مکیہ ہے اس میں پینتالیس آیات
اور پانچ رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

الْحَمْدُ لِلّٰهِ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

سب تعریف اللہ کے لیے جو آسمانوں اور زمین کا بنانے والا ہے

جَاعِلِ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا اُولٰٓئِیْ اُخْتٰی

فرشتوں کو پیغام بر بنانے والا ہے جن کے

مَثْنٰوٍ وَّثَلٰثٍ وَّرُبْعٍ یَّزِیْدُ فِی الْخَلْقِ

دو دو تین تین چار چار بازو ہیں مخلوق کی بناوٹ میں جو چار

مَا یَشَآءُ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ

زیادہ کر سکتا ہے بے شک اللہ ہر بات پر چار

قَدِیْرٌ ۝۱ مَا یَقْتَرِ اللّٰهُ لِلنَّاسِ مِنْ

قدر ہے اللہ بندوں کے لیے جو رحمت

نہیں، کہ میرا وعظ وپند کسی طمع دنیاوی پر محمول کیا جاوے بلکہ میری اجرت اللہ کے ذمہ ہے جو ہر بات کو دیکھ رہا ہے پھر ایسے شخص کو جھوٹا کہنا اور اس سے نفرت کرنا کسی بے عقلی کی بات ہے۔

حقیقت میں جب کوئی واعظ محض درد مندی سے وعظ کرتا ہے اور دنیاوی طمع بھی نہیں کرتا اس کا وعظ ضرور اثر کرتا ہے۔

قل ان ساءت یقذف بالحق اب اگر کوئی کہے کہ محمد! تجھے اس خیر خواہی اور درد مندی سے کیا غرض؟ اس کا جواب دینا ہے کہ میں مامور الہی ہوں عالم بالا اور حق سبحانہ کا ہی یہ منشاء ہے کہ حق بات کو ظاہر کرے انہوں کی آنکھیں کھولے بیماروں کو شفا دے وہ علام الغیوب ہے جس قدر پیش آنے والی باتوں کی خبر دی ہے بجائے۔ انبیاء سابقین بھی خبریں دیتے چلے آئے ہیں کہ اخیر زمانہ تاریک ہو جائے گا اللہ ایک نبی کو ہر پا کرے گا وہ عالم کو متور کر دے گا اب پھر وہی زمانہ آگیا ہے۔ ان سے کہہ دے جاء الحق حق ظاہر ہو گیا۔

وما یدعی الباطل وما یدعی بہت دنوں دنیا میں بت پرستی ہو چکی اب نہ سرے سے شروع ہوگی نہ وہ زمانہ لوٹ کر آوے گا۔

پھر ان کو تسلی دیتا ہے کہ ان ضللت فاما اضل علی نفسی اگر میں تمہارے خیال کے بموجب گمراہی پر ہوں تو تمہارا کیا حرج اس کا وبال مجھ ہی پر ہے دان اھتدیت فاما یوحی الی سرتی اور اگر میں راہ راست پر ہوں (اور ضرر ہوں) تو یہ وحی الہی کا سبب ہے وہ مجھ سے قریب ہے، میری بات سنتا ہے مجھے مطلع فرماتا ہے۔

مسئلہ رسالت کے بعد پھر حشر کا مسئلہ بیان کرتا ہے کہ وقت مرگ یا قیامت میں ان کا کیا حال ہوگا جبکہ وہ گھبراویں گے۔ فلا فوفت پھر کہاں جاتے ہیں داخل

ہے کس لیے کہ آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنا جس طرح اس کے یعنی حضرت انسان کی ایجاد کے لیے ہے اگر آسمان و زمین پہلے سے نہ ہوتے تو انسان بھی موجود نہ ہوتا اسی طرح اس کی بقا اور عیش و آرام کا بھی یہی چیزیں باعث ہیں۔ اس کی زندگی کے سب سامان ہمیں سے ہم پہنچتے ہیں۔ فطر کے لغت میں معنی ابتداء و اختراع کے ہیں فاطر السموات آسمانوں کا بنانے والا بغیر کسی نمونہ اور بغیر مادہ کے

جاعل الملائکۃ رسلاً اس سے نعمت بقا کی طرف اشارہ ہے۔ بقا، ذمیوی و بقا، اخروی۔ بقا، دنیاوی اس لیے کہ ملائکہ کا رسول بنانا اور ان کے ذریعہ سے انبیاء علیہم السلام کے پاس وحی بھیجنا اور تمام قوانین انتظامی کا جاری کرنا نوع انسانی کے قیام و تحفظ کے لحاظ سے بڑی نعمت قابلِ حمد و شکر ہے۔ اور پھر انہیں کے ذریعہ سے دارِ آخرت اور سعادت اور حیاتِ ابدی کے متعلق باتیں تلقین فرمانا بقا، اخروی کے اعتبار سے بڑی نعمت ہے۔ سب ملائکہ کو رسول نہیں بنایا گیا بلکہ بعض کو۔ ملائکہ میں سے رسول جبریل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل علیہم السلام ہیں

اولیٰ اجعنا جمع جناح یہ ملائکہ کی صفت ہے کہ وہ بانو رکھتے ہیں۔ کسی کے دو ہیں کسی کے تین کسی کے چار اور اسی میں حصہ نہیں بلکہ یدید فی الخلق مایشاء۔ اس سے بھی زیادہ یہاں تک کہ بعض کے چھ سونٹک بھی ہیں وہ جو چاہے پیدا کر سکتا ہے

ف خدایے تعالیٰ مادے اور ادبیت سے بالکل پاک و صاف ہے اور انسان مادی سے اس درمیان میں کوئی واسطہ ضروری ہے وہ ذلت ہے جن کے ذریعہ سے فیض و احکام پہنچتے ہیں۔ جب یہ عالم اعرس سے عالم خلق تک لیے وارد ہونے تو تعمیل حکم کے لیے ان میں سرعت بھی ضروری ہے اس سرعت سے نفاذ کو بطور استعارہ (باقی صفحہ آئندہ)

سَرَّحْنٰہٗ فَلَا مَمْسِکَ لَہَا وَّمَا یَمْسِکُ کھوتا ہے تو کوئی اس کو بند نہیں کر سکتا اور جس کو وہ بند کرے

فَلَا مَرْسِلَ لَہٗ مِنْۢ بَعْدِہٖ وَہُوَ تو اس کے بعد کوئی کھولنے والا نہیں اور وہ

الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ ﴿۷﴾

زبردست حکمت والا ہے۔

ترکیب

فاطر السموات الاضافۃ معنویۃ لانہ معنی الماضي فصیح وقوع فاطر صفتہ شد و کذلک جاعل الملائکۃ قال الطیبی ان جاعل باعتبار انہ یدل علی المصنی یصلح کونہ صفتہ للمعرفۃ باعتبار انہ یدل علی الحال والاستقبال۔ یصلح للعل فرسلاً مفعول ثان۔ و اولیٰ بدل من رسل اول لغت نہ و یجوز ان یكون جاعل یعنی خالق نیکون رسلاً حالاً مقدرۃ و مثنی لغت للاجتماع تینید فی الخلق متتانیف۔ مایضخ اللہ ما شرطیۃ فی موضع نصب ومن سرحنۃ بیان لذلک۔

تفسیر

قرطبی کہتے ہیں سب کے نزدیک یہ سورت مکہ میں نازل ہوئی ہے اور بخاری وغیرہ نے بھی ابن جبرس سے یہی روایت کی ہے۔ اور جو سورتیں الحمد کے ساتھ شروع ہوئی ہیں یہ ان کا خاتمہ ہے۔ ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ حمد بیشتر کسی نعمت پر ہوا کرتی ہے اور نعماء الہی دو قسم پر ہیں۔ ایک عاجلہ دوسری آجلہ یعنی بعد میں آنے والی پھر ہر ایک کی دو قسمیں ہیں ایک پیدا کرنا۔ دوسرا اس کو باقی رکھنا اور وقتاً فوقتاً اس کی ضروریات کو ہم پہنچا دینا۔ اس سورت میں ہر ایک قسم کی نعمت پر حمد ہے فاطر السموات والارض میں ایجاد اور بقا، اول کی طرف اشارہ

بِرْزُقِكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۗ	بعض مفسرین کہتے ہیں کہ ملائکہ کبوتر یا اور کسی پرند کے
جو تم کو آسمان و زمین سے روزی دیتا ہو	مانند نہیں ہیں جو ان کے لیے بھی اسی طرح بازو اور پر ہیں۔
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ فَاتَىٰ نَوْفُكَ ۖ	بلکہ جناح سے مراد جہت ہے۔ پھر کوئی ذوجتین ہے کہ
اگر سو کوئی بھی معبود نہیں پھر تم کہاں تک چلے جا رہے ہو	ایک جہت اللہ سے نفاہ حاصل کرنے کی ہے دوسری مخلوق میں پہچانے کی۔ جیسا کہ خود فرماتا ہے نزل بعد السراج
وَأَنَّ يَكُذِّبُكَ بَوَّكُ ۖ	الامین۔ علماً شدید القوای۔ فالمدبرات امرأ۔
اور اگر وہ آپ کو جھٹلا رہے ہیں تو آپ سے پیشتر بہت	اور بعض جو اور ملائکہ کے واسطے سے کار کرتے ہیں ان کے متعدد
رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ ۗ وَاللَّهُ يُرْجِعُ	جہات ہیں۔ یا یہ ملائکہ کی صفات متعددہ کی طرف اشارہ
سے رسول جھٹلائے گئے ہیں اور اللہ ہی کی طرف ہر بات رجوع	ہے اور مدبرات امر کے لیے ضروری بات ہے۔ واللہ اعلم۔
الْأُمُورِ ۗ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ	ملائکہ کے رسل اور واسطہ بنانے میں وہم جا سکتا تھا کہ
کرتی ہر اس کے ہیں) لوگو! اللہ کا وعدہ	خدا تعالیٰ بغیر ان کے کچھ نہیں کر سکتا۔ اس کا دفع کرتا ہے۔
اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا	إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ کہ وہ ہر بات پر قادر ہے
برحق ہے پھر ایسا نہ ہو کہ دنیا کی زندگی تم کو دھوکہ میں ڈال دے	عاجز نہیں۔ ان نعمتوں کے بعد عام طور سے بتلاتا ہے کہ تم بندوں پر نعمت کے دروازے کھولتے ہیں تو ان کو کوئی بند
وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۗ	نہیں کر سکتا۔ من جملہ ان کے کتاب اور رسول کا بھیجنا ہے اور جو بند کرتے ہیں تو کوئی کھول نہیں سکتا۔ وہ زبردست حکمت
اور ایسا نہ ہو کہ شیطان دھوکہ باز تم کو اللہ سے دھوکہ میں ڈال دے	والا ہے۔
إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوا	يَا أَيُّهَا النَّاسُ ذَكْرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ
بے شک شیطان تمہارا دشمن ہے سو تم اس کو دشمن	لوگو! تم اللہ کے اس احسان کو یاد کرو جو
عَدُوًّا وَإِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا	عَلَيْكُمْ هَلٌ مِّنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ
ہی مجھو اپنی جماعت کو وہ اسی لیے بلاتا ہے کہ	تم پر ہے بھلا اللہ کے سوا کوئی اور بھی خالق ہے
مِن أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۗ الَّذِينَ	
وہ جنسی ہو جاویں جن لوگوں نے	

بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۱ شستہ) بازو اور پروں سے تعبیر کیا ہے کیوں کہ بطور کی سرعت سیر انہیں بہر موقوف ہے اور تشبیہ بطور سے ہے اس لیے بہر کا ضربت سرعت کسی کے دو دو کسی کے تین تین کسی کے چار چار بازو ثابت کیے۔ حضرت جبرئیل امین چون کہ ان کے بادشاہ ہیں ان کے لیے چھ سو بازو ثابت کیے جیسا کہ احادیث صحیحہ میں آیا ہے بعض نامائت اندیش کا اس بات کو نہ سمجھ کر یہ اعتراض کر دینا کہ بازو اور پروں کے جانور پیغمبر علیہ السلام کے قلب تک کیوں کر پہنچ سکتے ہیں۔ پھر اس پر پھلکڑ بازی کرنا سراسر جہانت و سفارت ہے جو مدبر استوں کی شان سے استعبد ہے۔ خود قرآن نے تصریح کر دی ہے کہ جبرئیل قرآن کو لے کر نبی علیہ السلام کے قلب تک آئے۔ حقائق

كُفْرًا وَآلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝ وَ

انکار کیا ہے ان کے لیے سخت عذاب ہے اور

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ

جو ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام بھی کیے ان کے لیے

مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝

بخشش اور بڑا اجر ہے۔

ترکیب

غیر اللہ یقرآ بالرفع وفيه وجہان احدہا ہوصفتہ الخالق
على الموضوع وخالق مبتدأ والخبر مضاف تقديره لکم او
للاشیاء والثانی ان کیون ناعل اسے بل یخین غیر اللہ شینا و
یقرآ بالجر علی الصفة لفظا ینزککم بجز ان کیون متانفا
و بجز ان کیون صفة الخالق الذین کفر و ا بجز ان کیون مبتدأ
و ما بعدہ الخبر وان کیون صفة کذبہ او بلا منہ وان کیون فی
موضع جر صفة لاصحاب السعیر من التبیان۔

تفسیر

اس کے بعد خدا تعالیٰ اپنی نعمت کو یاد دلاتا ہے۔
فقال یا ایہا الناس اذکروا نعمت اللہ کہ لوگو میری
نعمتوں کو یاد کرو۔ پھر ان نعمتوں کی تفصیل کرتا ہے ہل
من خالق غیر اللہ کہ اللہ کے سوا کوئی اور بھی پیدا کرنے
والا ہے؟ اس میں نعمت ایجاد ابتدائی کی طرف اشارہ
ہے۔ یرزقکم من السماء والارض کہ تم کو آسمان اور
زمین سے روزی دلوے؟ آسمان سے روزی دنیا میں
برسکانا، زمین سے روزی دنیا میں بویے اور غلہ پیدا کرنا۔
اس میں نعمت بقا کی طرف اشارہ ہے اس استفہام
کے بعد آپ ہی جواب دیتا ہے لا الہ الاہو کہ اس
کے سوا اور کوئی نہیں خالق تو فکون پھر کہاں بکے چلے

جاتے ہو۔ اور اس کے ساتھ اوروں کو بھی شریک کرتے ہو
الافک بالفتح الصرف پھرنا بہکنا و بالکسر الکذب لانہ
مصرف عن الصدق۔

اصل اول توحید کے بعد دوسری اصل رسالت کو
ثابت کرتا ہے فقال وان یکذبوا ک فقد کذبت
رسول من قبلك کہ لے نبی اگر ان لوگوں نے آپ کو
بھٹلا دیا ہے تو اس سے رنج نہ کر۔ آپ سے پہلے بھی
انبیاء بھٹلائے گئے ہیں۔ رسالت اللہ کی نعمت ہے اور
نعمت کی ناسشکری انسان کی عادت ہے والی اللہ
توجع الہو اور ہر بات اللہ ہی طرف رجوع کرتی ہے
اس کا فیصلہ بھی اسی کے پاس ہے پس اس نے ان منکروں کا
برا انجام کیا۔

اس کے بعد تیسری اصل کو ثابت کرتا ہے یا ایہا
الناس ان وعد اللہ حق فلا تغرنکم الحیوة
الدنیاء ولا یغرنکم باللہ الخردس لوگو! اللہ کا وعدہ
مرنے اور مرکر دوبارہ زندہ ہونے اور جنت و دوزخ میں
جانے کا برحق ہے۔ اور دنیا کی زندگی پھر فریفتہ ہو کر حق
سے غافل نہ بنو۔ انسان موت کو باطبیع مکر وہ بھٹتا ہے
لوگوں کو مرتے ہوئے دیکھ کر مرنا مانتا ہے مگر دنیاوی
لذات و شہوات کے نشہ میں اس کو اپنے مرنے کا
خیال بھی نہیں آتا اس لیے آخرت سے غافل ہو کر شب
و روز دنیا اور اس کے لذائذ کی طلب میں رہتا ہے۔ یہ
ہے دھوکا کھانا۔ بعض کم عقل ضعیف الذہن بدرائے
ہوتے ہیں۔ ادنیٰ سی بات میں دھوکا کھا جاتے ہیں۔ اور
بعض اس سے ذرا بہتر ہوتے ہیں وہ دوسرے کے فریب
میں ڈالنے سے فریب میں آجاتے ہیں۔ اس لیے اول
مرتبہ کے لحاظ سے فلا تغرنکم الحیوة الدنیاء فرمایا اور

ف الغر یغی الخین المبالغ فی الغرور ہوا شیطان ابھاسکت و ابھاتم

دوسرے کے لحاظ سے لایغیر نہ کہ باللہ الغرض اس ارشاد ہوا۔
وقری بضم الفین قال ابن اسکیت الغرور بالضم نابغ من
متاع الدنيا وقيل مصدر غره كاللغوم۔

پھر فرماتا ہے ان الشیطان لکم عدو ولاکم شیطان تمہارا
دشمن ہے تم کو فریب دیا کرتا ہے سو اس کو دشمن ہی جان کر
اس کا کمانہ مانو اور جو اس کا کمانا ہے تو پھر جہنم کی طرف
لے جاتا ہے منکر بنادیتا ہے پھر منکر وں کو سخت عذاب
ہے۔ اور جو اس کے فریب میں نہیں آتے ایمان لاتے اور
نیک کام کرتے ہیں ان کے لیے دارِ آخرت ہے بخشش اور
بہتر بدلہ جیسا ت ابری اور سرور جاودانی۔

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ
جو کوئی عزت چاہتا ہو (تو اللہ کی طرف جوع کھے) کیوں کہ عزت تو سب

جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ
اشرفی کے پاس، کلمہ طیب (عزیز باتیں) اسی کی طرف چڑھ کر

الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ
جاتا ہے اور نیک کام اس کو بلند کرتا ہے

وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ
اور وہ جو برائیوں کے لیے داؤ کرتے ہیں

لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ
تو ان کو سخت عذاب ہے اور ان کا مکر

أُولَئِكَ هُمُ الْيَوْدُ ۝ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ
یہی برباد ہو جائے گا اور اللہ نے تم کو

مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ
خاک سے بنایا پھر نطفہ سے پھر تم کو جوڑے

أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَ
جوڑے کر دیا اور کوئی مادہ بھی بغیر اس کی خبر کے نہ پیٹ

لَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعْتَرُ
رکھتی ہے نہ بنتی ہے اور نہ کوئی عمر

مِنْ مَعْتَرٍ وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عَمْرٍ
عمر پاتا ہے اور نہ کسی کی عمر میں کمی کی جاتی ہے

إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَىٰ
مگر سب کتاب میں لکھا ہوتا ہے البتہ یہ بات

اللَّهِ يَسِيرٌ ۝
اللہ پر آسان ہے۔

تَرْكِبٌ

أَفَمَنْ زَيْنَ لَهُ سَوْءَ عَمَلِهِ فَرَّاهُ
بھلا جس کے برے کام بھلے کر دکھائے گئے ہوں پھر وہ ان کو اچھا بھی جانتا ہو

حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَ
ایکے برابر ہو سکتا ہے پھر اللہ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور

يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبُ
جس کو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے پھر آپ ان پر افسوس

نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ إِنَّ اللَّهَ
کھا کھا کر ہلاک نہ ہو جائیں کیوں کہ اللہ

عَلِيمٌ سَابِغُونَ ۝ وَاللَّهُ الَّذِي
خوب جانتا ہے جو کچھ کہہ کر رہے ہیں اور اللہ ہی ہے جو

أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبْرِجُ سَحَابًا فَأَسْقِنَهُ
ہوا میں چلاتا ہے پھر وہ بادل اٹھاتی ہیں پھر ہم اس کو تھمے ہوئے

إِلَىٰ بَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَحْيَيْنَاهُ الْاَرْضَ
شہر کی طرف ڈال کرتے ہیں پھر ہم اس سے زمین کو زندہ کرتے ہیں

بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ ۝
اس کے مرنے کے بعد اسی طرح مگر جی اٹھانا ہے

اِخْتِمْ لِمَنْ لَمْ يَزِدْهُ الْجَلِيَّةُ مَسْتَأْنَفَةً لِقَرِيْبٍ مَّا سَبَقَ بَيْنَ ذِكْرِ التَّقَاوُتِ
بَيْنَ عَاقِبَتِي الْفَرِيْقَيْنِ وَمَنْ فِي مَوْضِعِ رَفْعِ بِالْاِبْتِدَاءِ وَخَبْرَهُ مَحْذُوفٌ
قَالَ الزَّجَاجُ تَقْدِيْرُهُ مَكْنٌ بَرَاهُ وَقِيلَ مَكْنٌ لَمْ يَزِدْ مَكْنٌ لَمْ - فَلَا تَذْهَبْ
نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ تَمْزِيْبٌ بِضَمِّ التَّاءِ وَكَسْرِ الْهَاءِ مِنْ لَوْلَا بِأَنَّ
وَنَصَبَ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ مَفْعُولٌ لَهُ وَعَلَيْهِمْ صَلَاةٌ
تَمْزِيْبٌ كَمَا يُقَالُ بَلَكَ عَلَيْهِ حَيَاةٌ وَمَاتَ عَلَيْهِ حَزَنًا - وَيَجُوزُ اِنْ
يَنْتَصِبُ حَسْرَتٌ عَلَى الْحَالِ كَمَا رَوَى عَنْ سَيْبَوِيَهٍ وَقَالَ الْمُبَرِّدُ
اِنَّهَا تَمْزِيْبٌ وَقَرِيْبٌ تَمْزِيْبٌ بِنَفْعِ التَّاءِ وَالْهَاءِ مِنْ الزَّمَابِ وَنَفْسُكَ
مَرْفُوعًا وَمَعْنَاهُ فَلَا تَهْلِكْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ لِلْحَسْرَتِ عَلَى غَيْبِهِمْ بِرَفْعِهِ
الْفَاعِلُ ضَمِيْرُ الْعَمَلِ وَالْهَاءُ لِلْعَلْمِ اِسْمِي الْعَمَلِ الصَّلَاحُ يَرْفَعُ الْعَلْمَ وَمَكْرُ
اِدْلَاكٌ مُبْتَدَأٌ وَالخَبْرُ يَسُوْرٌ وَهُوَ فَصْلٌ اَوْ تَوْكِيْدٌ وَيَجُوزُ اِنْ يَكُوْنُ
مُبْتَدَأٌ وَيَسُوْرٌ وَالخَبْرُ وَالْجَلِيَّةُ خَبْرٌ كَر

تفسیر

یہاں سے شیطان کے فریب کا ذکر کیا جاتا ہے کہ اس کے فریب دے ہونے ایسے بھی ہیں کہ بری باتوں کو اچھا سمجھتے ہیں۔ بہت پرستی کو نجات کا باعث جانتے ہیں پیغمبر کی عداوت کو ثواب سمجھتے ہیں۔ معاذ اللہ انسان جب ایسا تیرہ باطن ہو جاتا ہے تو اس پر تاریکی ضلالت کے بڑے گہرے پہرے پڑ جاتے ہیں۔

فرماتا ہے بھلا ایسا شخص اس کے برابر ہو سکتا ہے کہ جس کو خدا ان اندھیرے لوگوں کی موجوں سے نکال کر روشنی میں لایا ہو اس کو نیک و بد میں کامل تمیز ہو؟ ہرگز دونوں برابر نہیں پس ایسی حالت میں بجز یابوسی کے اور کچھ نہیں۔ اس لیے فرمانا ہے فان الله يضل من يشاء لانه ان الله يرى انما هو تو بہر ایت ہو سکتی ہے اور اگر وہ نہ چاہے تو اسی گمراہی میں پڑا رہنے دے۔ اس پر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دیتا ہے کہ جب ان کی یہ حالت ہے تو آپ ان پر افسوس نہ نکھائیں۔

والله الذي الخيبيات سے پھر اصل مطلب یعنی اثبات حشر میں کلام شروع ہوتا ہے اور ہوا میں چلانا اور ان کے بادلوں کا اٹھانا پھر بادلوں کو بلند مینت یعنی خشک شہر یا زمین کی طرف روانہ کر کے میندہ برسانا اور اس کو شاداب کر دینا اپنے عجایب قدرت ذکر فرما کر اس کو قیامت برپا کرنے کا نمونہ بتلاتا ہے چند وجوہ سے۔ اول یہ کہ جس طرح اس مردہ زمین نے اپنے قابل حیات قبول کرنے کی اسی طرح اعضاء بھی قبول کریں گے۔ دوم یہ کہ جو نادر مطلق ہوا ہے ابر کو جمع کر لینا ہے اسی طرح اعضاء انسانہ کو بھی۔ سوم یہ کہ اسی طرح سے ہم روح کو جسم کی طرف رواں کریں گے۔

مشترکین اپنے بتوں کو اس لیے بھی پوجتے ہیں کہ عزت و حرمت حاصل ہو۔ یعنی ہر بات میں ان کی پرستش سے کامیاب رہیں۔ اس کے جواب میں فرماتا ہے من کا ان یريد العزة فلله العزة لانه جو عزت کا طالب ہے تو عزت بھی اللہ ہی کے ہاں ہر طرح کی موجود ہے۔ پھر اس عزت حاصل کرنے کی ترکیب بتلاتا ہے۔

اليد يصعد للكلم الطيب کہ اچھی باتیں یعنی کلمہ توجید و تجید و تہلیل امر بالمعروف و نہی عن المنکر اللہ کی طرف بلند ہو کر جاتے ہیں یعنی مقبول ہوتے ہیں اور عزت حاصل کرتے ہیں جس کی وجہ سے بندے کو بھی عزت ہوتی ہے یعنی نیک بات سے انسان کا بول بالا ہوتا ہے والعمل الصالح برفعہ اور نیک کام بندے کو بلند مرتبہ کرتا ہے۔ یا یعنی کہ نیک کام سے کلمہ طیب بلند ہوتا ہے۔ کوئی نیک بات غیر نیک کام کے مقبول نہیں ہوتی۔ زبانی جمع خرچ کچھ کام نہیں آتا۔ حسن۔ مجاہد سعید بن جبیر قتادہ۔ ابو العالیہ۔ ضحاک

والذین یمکنون السئات الخ اور جو بڑے کام کرتے ہیں اور بری تہذیب کرتے ہیں وہ سب تمہیر میں رد ہو جاتی ہیں۔

ذلت دلاتی ہیں۔

واللہ خلقکم لایہاں سے پھر دلائل توحید شروع کرتا ہے۔ ولا ینقص من عمرہا کی ضمیر عمر کی طرف نہیں پھرتی۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ ہر انسان کی عمر کا دراز ہونا اور کسی کی عمر کا طبعی عمر سے کم ہونا سب علم ازلی میں ہے۔

- وہ تو بھی نصیر نہیں کہتے

تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَسْكُونُ

تم اس کے سوا پکارتے ہو وہ کچھ نہ کہنے کے

مِنْ قِطْمِيرٍ ۝ اِنْ تَدْعُوهُمْ لَا

بھی مالک نہیں اگر تم ان کو پکارو تو

يَسْمَعُوا دَعْوَاكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا

وہ تمہارے پکارنے کو بھی نہیں سنتے اور جو سنیں بھی

مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ

تو تمہیں جواب نہیں دے سکتے اور قیامت کے دن تو

يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ

تمہارے مشرک کا انکار ہی کر دیں گے۔ اور (لے مخاطب) تجھ کو اللہ

مِثْلُ خَيْرٍ ۝

خبردار کی طرح تو اور کوئی بنا دیکھا ہی نہیں۔

وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذَابٌ

اور دو دریا برابر نہیں کہ یہ ایک تو

فَرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ

شیریں اس کا پانی خوشگوار ہے اور یہ ایک دوسرا کھاری

أَجَاجٌ وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا

کڑوا ہے حالانکہ ہر ایک میں سے تم تازہ گوشت (پھلیاں) بھی

طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا

کھاتے ہو اور زبور (موتی) مونگا بھی نکالتے ہو کہ جس کو پہنا کرتے ہو

وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَازٍ تَلْتَبَعُوا

اور (لے مخاطب) تو دریا میں پانی کو پھارتے ہوئے جہاز بھی ملے گی جیسا کہ تم اس کی عنایت

مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝

روزی تلاش کرو اور تاکہ تم شکر کرو

يَوْمَ لَجَّ الْأَكْبَادُ فِي النَّهَارِ وَاللَّيْلِ

وہی رات کو دن میں اور دن کو رات میں

فِي لَيْلٍ وَسَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ

داخل کرتا ہے اور آفتاب اور ماہ تاب کو بس میں رکھا ہے

كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكُمْ

کہ ہر ایک بندھے ہوئے وقتوں پر چلتا ہے یہ ہے

اللَّهُ سَرُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ

اللہ تمہارا رب اس کی بادشاہی ہے اور جن کو

ترکیب

سائق علی فاعل شرابہ مرفوع لاعتمادہ علی ما قبلہ

لتبتغوا اللام متعلقہ بمو اخر و بجز ان تعلق بما دل

علیہ الافعال المذکورہ۔ یعنی جملہ متانفہ ذلکم مبتدا

اللہ خبرہ سربکم خبر ثان لد الملك الجملة خبر ثالث و

الذین مبتدا ما یملکون خبر من قسطیر بیان لمفعول ما

یملکون ای لا یملکون شیئا من قسطیر

تفسیر

ما یسنوی البحران یہاں سے ان دونوں شخصوں

کی تمثیل بیان کرتا ہے یعنی اس کی کہ جس کو شیطان نے

اندھا کیا بلکہ برعکس میں کر دیا۔ اور اس کی جو سیدھے رستہ پر

چلا جاتا ہے کہ جس طرح شیریں اور کھاری دریا برابر نہیں

گودونوں میں سے تازہ گوشت پھلیاں اور زبور پہننے کا موتی

اور مونگا نکالتے ہیں اور ہر ایک میں کشتیاں بھی جاری ہیں کہ جن سے روزی حاصل ہوتی ہے تجارت کے ذریعہ سے اور یہ شکرِ کجاری کا موقع بھی ہے۔ اور نیز اس تفاوت میں قادرِ مختار کی قدرت کا بھی اظہار ہے۔ اسی طرح مومن و کافر بھی برابر نہیں گوہست سے اوصاف میں دونوں مشترک ہیں۔ اور دُورِ دُورِ یادوں کے ذکر سے اس طرف بھی اشارہ ہے کہ انسانی خیالات دریا کی طرح رواں ہیں پر دونوں میں فرق ہے مومن کا دریا جو موج زن ہے تو اس میں شیرینی ہے۔ کافر کے دریا میں انجامِ کار تلخی۔

یوں کہ ایسا یہاں سے اختلافِ زمانہ سے اپنے قادر ہونے پر استدلالِ کج کے یہ فرماتا ہے ذلکم اللہ ربکم یہ ہے اللہ تمہارا رب، اسی کے قبضہ میں زمین و آسمان رات دن چاند سورج ہیں جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

والذین تدعون لا ادرین اور جن کو کہ تم اس کے سوا پکارتے ہو ان کا رب اور خالق ہونا تو درکنار ان کو کچھ بھی اختیار نہیں۔ لے شیطان کے فریب میں ڈالے ہو، تم ان بتوں سے کیا عزت ڈھونڈتے ہو۔ اول تو ان کو کچھ اختیار ہی نہیں۔ دوم ان تدعوہم لایسمعون عاء کہ ان کو پکارو بھی تو وہ تمہارا پکارنا نہیں سنتے۔ کس لیے کہ جمادات بے حس و حرکت ہیں۔ سوم ولو سمعوا ما استجابوا لکم اگر فرض کیا جاوے کہ سنتے ہیں تو بھی کچھ فائدہ نہیں، کس لیے کہ وہ جواب نہیں دے سکتے اور تمہارا کہا نہیں کر سکتے۔

ویدم العینة یکفرون بشر کہم اور قیامت کے دن تمہارے شرک کرنے کا انکار کریں گے اور کہیں گے ماکنتم ایانا تعبدون۔ اور ممکن ہے کہ اس جملہ میں ملائکہ اور جن اور شیاطین اور انبیاء علیہم السلام مراد ہوں کہ جن کو لوگ دنیا میں پوجتے اور پکارتے ہیں۔

ولاینبئکم مثل خبیر۔ یہ پیش آنے والی کہ قیامت کو وہ ان کے برخلاف ہو جاویں گے غیب کی باتیں ہیں تجھ کو

اللہ خبردار نے بتلائیں اور اس خبردار کے برابر کون بتلا سکتا ہے۔

ف فُرات باضم آبِ نحوش۔ یقال مار فرات و میاب فرات۔ سائخ سوخ آسان بگلو فروشدن آب و فرو بردن۔ ملح بالکسر نمک۔ مار طیح لغت منه ولا یقال مارح الا فی لغتِ رومیہ۔ مار اجاج باضم آب شور۔ اجوج باضم مصدر منه۔ طر و طری تازہ۔ طراوة و طراة تازگی۔ قطمیر بالکسر پوستک تنک و انہ خرما یا نقطہ سپید بر پشت دانہ کہ خرما از رے روید۔ صرح

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى

لوگو! تم ہی اللہ کے محتاج

اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٥﴾

ہو اور اللہ ہی بے پروا سب خوبوں والا ہے

إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ

اگر چاہے تو تم کو مٹا کر اور نئی مخلوق

جَدِيدٍ ﴿١٦﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ

لے آوے اور یہ اللہ پر کچھ بھی

بِعَزِيمٍ ﴿١٧﴾ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ

مشکل نہیں اور قیامت کے دن کوئی کسی کا بوجھ نہ

أَخْرَاطٍ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ

اٹھاوے گا اور اگر جس پر بار لگنا ہو وہ کسی کو اپنا بوجھ اٹھانے کو

حِمْلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ

بلاوے تو اس کا کچھ بھی بوجھ نہ بٹایا جو دے گا

كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ

وہ رشتہ دار ہی کیوں نہ ہو آپ تو صرف انہیں کو ڈرتے ہو جو

يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا

ہیں دیکھے اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور نماز

الصَّلَاةِ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ

پڑھتے ہیں اور جو کوئی سِدھرتا ہے تو اپنے ہی بھلے کو

لِنَفْسِهِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿۱۸﴾ وَ

سِدھرتا ہے اور اللہ ہی کے پاس پھر کر جانا ہے اور

مَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴿۱۹﴾

برابر نہیں ہو سکتے اندھا اور آنکھوں والا

وَالظُّلُمَاتُ وَالنَّوْاسُ ﴿۲۰﴾ وَلَا

اور نہ اندھیریاں اور نہ روشنی (برابر ہیں) اور نہ

الظِّلُّ وَالْحُرُوسُ ﴿۲۱﴾ وَمَا يَسْتَوِي

سایہ اور نہ دھوپ (برابر ہیں) اور برابر نہیں

الْأَحْيَاءُ وَالْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ

زندے اور مردے اللہ جس کو

يَسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَا أَنْتَ بِمَسْمُوعٍ

چاہتا ہے سنا تا ہے اور تم کے مردوں کو تو

مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿۲۲﴾ إِنَّ أَنْتَ إِلَّا

آپ سنا نہیں سکتے آپ تو صرف ایک

نَذِيرٌ ﴿۲۳﴾

ڈر سنانے والے ہیں۔

ترکیب

ان شرطیہ یشاء شرط مفعول مخدوف۔

یذہبکو جواب الشرط دیات معطوف علیہ و

لذا قرئی مجزومین وزسا اخری مفعول ولا تنس منثقلہ

قال الفراء اسی نفس منثقلہ بالذنوب قال وبنایق للمذکر و

المؤنث الحمل بالکسر ما یعمل علی الظہر ونحوہ والجمع احوال و
حمول۔ والحمل بالفتح ما کان فی البطن او علی راس شجرۃ۔
یقال امرۃ حامل وحاملۃ اذا کانت حلی۔ قال الازہری
ولو وصیلتہ تتعلق بلا یجیل۔ انما تنذر مستانفۃ۔ ولا
الحذر من فعل من الحرج غلب علی السموم وقیل السموم ما
یسب نہاراً والحجور ما یكون باللیل خاصۃ وقیل عکسہ۔ و
لالتکید نفی الاستواء وتکریر ہما لہمزید التکید۔

تفسیر

جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کفار کو ہدایت
پر بلانے میں اصرار ہوا اور مخالفوں کی طرف سے سخت اٹکا
ہوا تو کفار کہنے لگے شاید خدا کو ہماری طاعت و عبادت
کی سخت ضرورت ہے کہ جس پر ہما مور جرتا ہے اور ترک
کرنے پر عذاب سے ڈراتا ہے۔ اس کے جواب میں فرمایا، جو
یابہا الناس انتم الفقراء الخ کہ اے لوگو! تمہیں اللہ کے
محتاج ہو اور اللہ جو ہے تو بے پروا ہے اور سب خوبیوں والا
ہے۔ اس کو کسی کی عبادت و طاعت کی کچھ پروا نہیں تمہارے
ہی بھلے کو تم کو عبادت کا حکم دیا جاتا ہے جس پر تم کو اس قدر
غور اور سکرشٹی ہے اور تم کیا غور کرتے ہو۔ ان یشاء
یذہبکو ویات بخلق جدید اگر اللہ چاہے تو تم کو
نیست و نابوہ کر کے اور نئی خلق پیدا کرے اور یہ بات اللہ پر
کچھ بھی مشکل نہیں۔ اور نبی علیہ السلام کو بھی تم سے کوئی غرض و
مطلب نہیں۔ کس لیے کہ ولا تنذر ازسۃ وزسا اخری۔

قیامت کو کوئی کسی کا بارگناہ نہ اٹھاوے گا، تم جو کر گئے آپ
بھگتو گے اور قیامت کے دن کوئی گناہ گار اپنے بارگناہ کے
اٹھانے کو کسی سے کہے گا تو کوئی نہ اٹھاوے گا گو وہ اہل قرابت
ہی کیوں نہ ہوں نفسی نفسی کا بازار گرم ہوگا۔ اس میں اس
طرف بھی اشارہ ہے کہ کوئی اپنی برادری اور کسی فرضی
معبود پر گھنڈ نہ کرے وہاں کوئی کسی کے کام نہیں آوے گا۔

وَأَنْ مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴿۲۴﴾

اور کوئی فرقہ ایسا نہیں کہ جس میں کوئی نذیر نہ آیا ہو۔

وَأَنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ

اور اگر وہ آپ کو جھٹلا رہے ہیں تو ان سے پہلے بھی

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ

جھٹلا چکے ہیں ان کے پاس بھی

بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ

ان کے رسولِ نشانیاں اور صحیفے اور روشن کتاب

الْمُنِيرِ ﴿۲۵﴾ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا

لے کر آئے تھے پھر میں نے منکروں کو پکڑ لیا

فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿۲۶﴾

پھر میری ناراضی کا انجام (دیکھا) کیسا ہوا میرا عذاب

ترکیب

بالحق متعلق ہا امر سلنا ویکن ان کیون حالای متلبسا
بالحق . وکنذ بشیرا وندیزا حالان ویکن ان کیونا مفعولا لاجلہ
وان یکذب لک شرط وجوابہ محذوف لے فاصبر کما صبر
الانبیاء فقد کذب دلیل لہ ذبیر جمع زبور بالفتح . قال
فی الصراح زبر بالکسر نبشہ زبور بضم ج وبالفتح نبشہ
وہو فاعول یعنی مفعول و کتاب واؤد علیہ السلام انتہی۔

تفسیر

جب کہ یہ فرمایا تھا کہ اذنت الا نذیر اس کے بعد
یہ بھی فرمایا انا امر سلناک بالحق بشیرا وندیزا کہ اے نبی !
آپ اپنی طرف سے نذیر نہیں بن گئے ہیں بلکہ ہم نے آپ کو

عیسائیوں کا بھی یہ عقیدہ ہے کہ ہمارے گناہ حضرت عیسیٰ
علیہ السلام اٹھالے گئے اور ہمارے عوض آپ معاذا اللہ
تین روز جہنم میں رہے اس کا بھی ابطال کر دیا کہ یہ خیال غلط
ہے۔ کسی کے جرم میں کوئی کیوں پکڑا جاوے؟ اور یہ نیت
اس آیت کے مخالف نہیں ولیحکم انقالہم واثقالہم
انقالہم کیوں کہ اس میں جو اوروں کا بوجھ اٹھانا آیا ہے تو وہ
بھی دراصل انہیں کا بوجھ ہے کہ انہوں نے لوگوں کو گمراہ
کر دیا تھا۔

انما تذموا الذم لہ فرماتا ہے لے نبی ! (علیک السلام)
آپ کا وعظ و پند سننا انہیں کو نافع اور کار آمد ہے جو
غائبانہ اپنے اسد سے ڈرتے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں۔ اور
یہ بھی یاد ہے کہ من تزکی لہ جو کوئی اصلاح پذیر ہوتا ہے
اور نیک بخجی اختیار کرتا ہے تو اس کا فائدہ اسی کے لیے ہے
اسد اور نبی کو کوئی فائدہ نہیں۔

والی اللہ المصیر۔ اور اللہ ہی کے پاس لوٹ کر جانا
ہے۔ ہر شخص اپنے کیے کا بدلہ وہاں پائے گا۔ اور یہ گمراہ
اپنی گمراہی پر کیا نازاں ہیں کافر و مومن برابر نہیں ہو سکتے
جیسا کہ اندھا اور آنکھوں والا اور روشنی اور اندھیرا اور سایہ
اور دھوپ اور مردہ اور زندہ برابر نہیں۔ یہ کافر و مومن کی
مثالیں ہیں۔

پھر فرماتا ہے ان اللہ یسمع من یتساء لہ لہ کہ یہ
ہدایت اور گمراہی اللہ کی طرف سے ہے اللہ جس کو چاہے
سنا لے یعنی ہدایت دے اور لے نبی تو مردوں کو نہیں سنا
سکتا۔ یعنی کفار بمنزلہ مردوں کے ہیں۔ ان میں ہدایت کا مادہ
ہی نہیں مگر اتمام حجت کے لیے تیرا کام ہر ایک کو متنبہ کر دینا
ہے۔ ان انت الا نذیر۔

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا

(لے رسول) ہم نے آپ کو دین حق لے کر خوشی اور ڈرسانے کے لیے بھیجا ہے

ف البینت معجزات ذبیر صحیفہ جیسا کہ (باقی پر صفحہ آئندہ)

نبی ہو گا ایسا بھی ہوا ہو اور اسی لیے ایک قوم میں ایک زمانے میں کئی کئی نبی پائے گئے ہیں۔ مگر نبی اور ہاد کا لفظ خاص نبی ہی کے لیے مختص نہیں جیسا کہ بیضاوی نے تعمیم کر دی ہے بلکہ اس کے پیروؤں کو بھی شامل ہے۔ البتہ اس بات سے یہ ماننا پڑے گا کہ گو نبی صاحب شریعت و کتاب صدا بر سوں تک اور بہت سی قوموں اور ملکوں کے لیے ایک ہی ہو مگر ہر قوم میں اس کے پیرو داعی ضرور بھیجے گئے ہیں۔ اب ان کا ہم کو علم ہو یا نہ ہو۔ پس جس قدر انبیاء علیہم السلام کا قرآن و احادیث میں ذکر آ گیا ہے ان کی تصدیق تو یقینی و تعینی طور پر واجب ہے اور باقی کو اجمالاً برحق کہنا شیوہ اسلام ہے۔ اس میں ہتدٰی فارسیں روم۔ عرب کوئی ملک کیوں نہ ہو۔ اب رہے ان ملکوں کے مشاہیر اکابر ان کی نسبت ان کے طریقے کو دیکھ کر شرطیکہ وہ انہیں کا مروج طریقہ ہو ہم خیال ظاہر کریں گے ورنہ علم الہی کے سپرد کریں گے۔ ہاں ان کے اس طریقے میں جو مروج ہو رہا ہے اور ان کے پیروان کی طرف منسوب کرتے ہیں اگر کچھ غرابی ہے تو ضرور کہیں گے کہ یہ طریقہ من جانب اللہ نہیں، خواہ محرف ہو جانے کے سبب سے یا اس سبب سے کہ دراصل ہی خود تراشیدہ ہے مگر خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ سلسلہ بند ہو گیا صرف آپ کے مجدد ہی مذہب اور ہر قوم کے ہادی اور داعی رہیں گے واللہ اعلم۔

ان آیات اور باعث ارسال رسل پر نظر کر کے اہل حق قاطبۃ اس بات کے قابل ہیں کہ بنی اسرائیل اور ملک شام کی کچھ خصوصیت نہیں۔ ہر ملک اور ہر قوم اور ہر زمانے میں خدا تعالیٰ کی طرف سے داعی موجود رہا ہے یا وہ خود نبی ہو یا اس کے جانشین اور علماء اور کتاب ہو۔ عام ہے کہ وہ نبی کے پیرو اس کے مذہب کے داعی اسی خاص طریقہ پر ہوں یا زمانے کے انقلابات سے ان میں کچھ افراط و تفریط ہو گئی ہو جس کو تحریف و تبدیل کہتے ہیں۔ ہاں جب وہ تحریف و تبدیل اس درجہ کو پہنچ گئی ہو کہ اصل منشا نبوت کو پورا کرنے سے قاصر ہو گئی تب دوسرا نبی یا کوئی مجدد بھی خدا کی طرف سے مبعوث کیا گیا ہے اور ایسے ہی انتظار کے وقت کو زمانہ فترت کہتے ہیں یعنی وحی کے بند ہو جانے کا زمانہ۔ کل امت و کل قوم کا لفظ یہ چاہتا ہے کہ ایک زمانہ میں ایک ملک میں ہر ہر قوم کا ایک ایک خدا

شیر و نذیر بنا کر بھیجا ہے اور یہ کوئی نئی بات نہیں ہے و ان من امتہ الا خلا فیہا نذیر ایسا کوئی مگر وہ اور کوئی قوم نہیں کہ جس میں نذیر یعنی نبی بنا کر نہ بھیجا ہو۔ وہ قومیں بھی اپنے انبیاء سے اسی طرح سے پیش آتی ہیں۔ جلالین میں ہے نذیر نبی یبذرها۔ بیضاوی فرماتے ہیں من نبی او عالم یبذرعنہ والاکتفار بذكرہ للعلم بان النذارة قرینۃ البشارة۔ اور کئی جگہ قرآن مجید میں اسی مضمون کی آیتیں آتی ہیں انما انت منذر لکل قوم ہاد۔ ولقد بعثنا فی کل امتا رسولا۔ وما کنا معدن بین حتی نبعث رسولا۔

ہر ملک میں نبی آئے ہیں

ان آیات اور باعث ارسال رسل پر نظر کر کے اہل حق قاطبۃ اس بات کے قابل ہیں کہ بنی اسرائیل اور ملک شام کی کچھ خصوصیت نہیں۔ ہر ملک اور ہر قوم اور ہر زمانے میں خدا تعالیٰ کی طرف سے داعی موجود رہا ہے یا وہ خود نبی ہو یا اس کے جانشین اور علماء اور کتاب ہو۔ عام ہے کہ وہ نبی کے پیرو اس کے مذہب کے داعی اسی خاص طریقہ پر ہوں یا زمانے کے انقلابات سے ان میں کچھ افراط و تفریط ہو گئی ہو جس کو تحریف و تبدیل کہتے ہیں۔ ہاں جب وہ تحریف و تبدیل اس درجہ کو پہنچ گئی ہو کہ اصل منشا نبوت کو پورا کرنے سے قاصر ہو گئی تب دوسرا نبی یا کوئی مجدد بھی خدا کی طرف سے مبعوث کیا گیا ہے اور ایسے ہی انتظار کے وقت کو زمانہ فترت کہتے ہیں یعنی وحی کے بند ہو جانے کا زمانہ۔ کل امت و کل قوم کا لفظ یہ چاہتا ہے کہ ایک زمانہ میں ایک ملک میں ہر ہر قوم کا ایک ایک خدا

بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ، اور میں و ابراہیم و دیگر انبیاء علیہم السلام کو چھوٹی چھوٹی کتابیں حسب صورت دی گئیں لکن المنیور بڑی کتاب جس میں شریعت بھی ہو جیسا کہ توریت بھی ۱۲ صد

انکم تر ان اللہ انزل من السماء وما

لئے بندے کہا تو اس بات کو نہیں دیکھا کہ اللہ نے آسمان سے اپنی کتاب

فَاخْرَجْنَاهُ بِرَبِّهِ تَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا	پھر اس سے مختلف رنگ کے پھل پیدا کیے
وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ	اور پہاڑوں میں مختلف رنگتوں کے کچھ توند اور کچھ سرخ
مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ۲۵	اور کالے بھگتے ہیں
وَمِنَ النَّاسِ وَالْأَنْعَامِ	اور اسی طرح آدمیوں اور زمین پر چلنے والے جانوروں اور چارپایوں
مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا	کی بھی مختلف رنگتیں ہیں اللہ سے
يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ	تو اس کے بندوں میں سے صرف علم والے ڈرتے ہیں
إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ۲۸	بے شک اللہ زبردست متعاقب کرنے والا ہے جو لوگ کہ
يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ	اللہ کی کتاب پڑھتے اور نماز ادا کرتے
وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَ	اور ہمارے دیئے میں سے چھپا کر اور ظاہر کر کے
عَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ	دیتے ہیں وہ ایسا ہی سونے کی آس لگاتے بیچے ہیں کبھی میں
تَبَوُّءَ ۲۹	کبھی کھانا بھی نہیں کیونکہ اسرار کو ان کا پورا بدلہ دے گا اور
يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ	اپنے فضل سے اور بھی بڑھ کر دے گا بے شک وہ بخشنے والا
شَاكِرٌ ۳۰	قدر دان ہے اور لے رسول وہ کتاب کہ جو تم نے آپ کی
مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا	طرف وحی کی ہے وہ سراسر ٹھیک ہے اپنے سے پہلی
لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ	کتابوں کی تصدیق کرتی ہے البتہ اللہ اپنے بندوں کے حال سے
لَخَبِيرٌ بِصِيرٍ ۳۱	خبردار ہے (اور ان کو دیکھ رہا ہے پھر تم نے اپنی کتاب ان کو وارث کیا
الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا	کہ جن کو تم نے اپنے بندوں میں سے برگزیدہ کر لیا
فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ	پھر ان میں کچھ تو اپنے لیے برکت کرنے والے ہیں (یعنی گنہگار) اور کچھ ان میں سے
مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ	درمیانی حال پر ہیں اور کچھ ان میں سے اللہ کے حکم سے نیکیوں کے چمکنے میں
بِإِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۳۲	پیش قدمی کرنے والے ہیں یہی تو خدا کا بڑا فضل ہے
<h2>ترکیب</h2>	
الوانها مفروع مختلف - وجداء - بفتح الدال جمع حدة و ہی الطریقتہ وبقیر اضمہما وہو جمع جدید کسریر و سمرقال الجہری الجدة الخطیة التي فی ظہر الحمار تخالف لونه و الجدة الطریق و الجمع جدد و جدائد - قال المبرد طرائق و خطوط و غرابیب سود عطف علی بیض و علی جدد کا نہ قبیل و من الجبال ذوجہ و مختلفۃ اللون و منها غرابیب متحدۃ اللون - و غرابیب جمع غریب ہوا شدید السواد الذی یشبہ لونه لون الغراب و الغرابیب تابع و تاکید لسود و حتی تاکید التاثیر قبیل فی جواب ہوتا تاکید ضمیر بفسرہ سود کجا جا - فی قول النابغۃ سے المؤمن العائدات الطیر بیسما والطیر عطف بیان للعائدات و ہوا الشاہد - و من الجبال عہ (ترجمہ) قسم ہے امن دینے والے کی پناہ مانگنے والے (بانی جہنم آئندہ)	

مستأنفہ کا نہ قال و اخر جبال الماء ثمرات مختلفه الاولان و فی الاستیاء الکائنات من الجبال جد و الدالہ علی قدرتہ و لیکن ان یكون معطوفاً کذلک فی موضع نصب ای اختلافاً مثل ذلک العلماء مرفوع لکونہ فاعلاً لیخشی۔ یرجون خبر ان الذین۔ لیوفیهم یتعلق بیجون۔

تفسیر

یہ ایک اور دلیل اس کی وحدانیت پر ہے فقال السموات انزل من السماء ماء۔ کذلک تک۔ او پر سے پانی برسنا اور اس سے مختلف رنگتوں کے پھل پیدا ہونا مخاطبین کے نزدیک ایک یقینی اور ظاہر بات تھی جس لیے السموات استفہام تقریری کے ساتھ کلام شروع کیا۔ ایک پانی سے جو آسمان سے نازل ہوتا ہے مختلف رنگتوں کے میوے ہونا صریح دلیل ہے کہ یہ کسی قادر مطلق کی گل کاری ہے ورنہ طبیعت اور مادہ سب میں یکساں ہے اور علت فاعلیہ بھی ایک ہے پر یہ اختلاف کیوں ہو گیا؟ اگر کوئی یہ کہے کہ یہ اختلافات زمین کی وجہ سے ہیں دیکھو کہیں نباتات پیدا نہیں ہوتے اور کہیں بکثرت پیدا ہوتے ہیں اس کا جواب دیتا ہے و من الجبال جدا بیض و حمرا مختلف الوانها و غرابیب سوچ کہ اچھا یہ زمین میں اختلاف کس کی وجہ سے پیدا ہوا، کس نے زمین کے ٹکڑوں میں مختلف تاثیریں بخشیں؟ زمین کے ایک بڑے سخت حصہ پہاڑوں کو دیکھو جو اپنی صلابت کی وجہ سے دوسرے کے اثر کو بالمشکل قبول کرتے ہیں۔ وہ

کس کا یہ قدرت ہے کہ جس نے رنگ بزرگ کی ان بلند پہاڑوں میں دھاریاں ڈالیں کہ کہیں ایک سفید دھاری چلی آتی ہے اوپر سے لے کر نیچے تک سفید پتھروں کی تہ چنی ہوئی ہے۔ جہاں تک کھودتے چلے جاؤ گے وہی سفید نکلتا چلا آوے گا۔ اور اس کے آس پاس اور رنگ کا پہاڑ ہے۔ اسی طرح سے کہیں سرخ رنگ ہے اور کہیں نہایت سیاہ پھر یہ اختلاف کس نے کیا؟ اور جمادات اور نباتات پر کیا موقوف ہے حیوانات میں بھی یہی اختلافات ہیں۔

حیوانات میں اشرف المخلوقات انسان کو دیکھو دو جہاں ایک ماں ایک باپ ایک ملک پھر ایک گورا ایک کالا۔ والد و اب اور زمین پر چلنے والوں کو یعنی کبوترے مکوڑے سانپ وغیرہ کو دیکھو کہ ایک ہی قسم کے جانوروں کی کسی مختلف رنگتیں ہیں کوئی سانپ سیاہ ہے کوئی زرد کوئی کوٹریا۔ ایک ہی میں کئی رنگتیں اور کئی دھاریاں پڑی ہوئی ہیں۔

اور اسی طرح الانعام چارپایوں کا حال ہے کوئی بیل سفید کوئی سرخ کوئی سیاہ پھر ایک ہی میں کئی رنگتیں، کان سفید تو تمام سیاہ کسی کی کمر سرخ باقی سیاہ علیٰ ہذا القیاس۔ وہ کون ہے کہ جس نے ان پر مختلف رنگوں کی گوجیاں پھیری ہیں۔ پس جو ان باتوں میں غور کرتے ہیں تو وہ خدا تعالیٰ ہی کا یہ قدرت دیکھتے ہیں اور اس کی قدرت و جبروت کا خیال کر کے ڈرتے ہیں۔

انما یخشی اللہ من عبادہ العلمیۃ کے یہ معنی ہیں جو اس کو قادر مختار جانتے ہیں وہ اس سے ڈرتے اور اس کا احسان مانتے ہیں کہ اس نے ہم کو انسان بنایا اور ایسا بنایا چاہتا تو گدھا بنا دیتا اور انسان ہی بناتا تو گولا لنگڑا کر دیتا یا سمجھ پیدا کر دیتا اور وہ جو چاہے کر دے۔ پھر جو اللہ سے ڈرتے ہیں اللہ ان پر فضل کرتا ہے کس لیے کہ ان اللہ عزیز غفور۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۱ ششہ) پرندوں کو شاعر عذر کرتا ہے کہ مجھے اس اللہ کی قسم کہ جو مکہ میں کبوتروں کو پناہ دیتا ہے جو حرم میں سواروں کے پاس رہتے ہیں میں نے فلاں جرم نہیں کیا۔ اور اس کا اخیر مصرعہ یہ ہے ربکاں مکہ بین الفیل و السنہ ۱۱ ابو محمد عبدالحق

دو نول آیتوں میں بڑی حکمت رکھی گئی ہے انا یختم اللہ
میں عمل قلب کی طرف اشارہ ہے جو جمیع حسنات کا
اصل الاصول ہے۔ اور ان الذین یتلون میں عمل بان
کی طرف اشارہ ہے کہ ان کی زبان ذکر الہی سے تڑپتی
ہے۔ اور اقاموا الصلوٰۃ میں عبادتِ بنی کی طرف اشارہ
ہے جن میں تمام اعضاء اور روح بھی شریک ہے۔ اور
انفقوا میں مالی عبادت کی طرف اشارہ ہے۔ اور تمام
حسنات کی دو ہی جانب ہیں۔ ایک اللہ کی تعظیم،
دوسری خلقِ خدا پر احسان کرنا۔ سوان جلوں میں دونوں
آگئیں

اس کے بعد مسئلہ رسالت کو ثابت کرتا ہے اور
رسالت کی عمدہ تر چیز کتاب اللہ ہے اس لیے فرماتا ہے
والذی اوحینا الیک من الکتب هو اللق کہ وہ کتاب جو
ہم نے تیرے پاس اے محمد بھیجی ہے یعنی قرآن مجید وہ
برحق کتاب ہے۔ پھر جو اس میں وعدے کیے گئے ہیں وہ
بھی برحق ہیں اس سے اس تجارت کے نافع ہونے کا بھی
وثوق دلایا گیا ہے۔ لائق کا لفظ ایک بڑی قوی دلیل کی
طرف اشارہ ہے جو قرآن کے کتاب آسمانی ہونے پر
قائم کی جاتی ہے کہ اس کے تمام مطالب عالیہ پر غور
کر جاؤ پھر اس کی خوبی آپ ظاہر ہو جاوے گی۔

آفتاب آمد دلیل آفتاب

مصدق القلوبین یدبہ یہ دوسری دلیل ہے کہ
اگلی کتابوں کے کوئی بائت برخلاف نہیں پھر آئی شخص جو
اگلی کتابیں نہ پڑھا ہو بغیر الہام الہی کے ان کے مطابق کلام
کر سکتا ہے؟

امام رازیؒ ساتویں جلد کے صفحہ ۴۵ میں فرماتے ہیں

وہ کون لوگ ہیں ان الذین یتلون کتب اللہ و
اقاموا الصلوٰۃ و انفقوا مہمرا تہم سرادعلانیہ یرجون
بخاسرۃ لن تبوا وہ ہیں جو اللہ کی کتاب قرآن مجید پڑھتے ہیں
اور اس پر عمل کرتے ہیں اور من جملہ اعمال کے برائی عبادات
میں سے سب کا اصل الاصول نماز ہے اس کو دل سے ادا کرتے
ہیں اور مالی عبادت بھی ادا کرتے ہیں سب مال نہیں لیکھا اس
میں سے ایک حصہ اللہ کی راہ میں دیتے ہیں چھپا کر بھی اور
ظاہر کر کے بھی۔ چھپا کر دینا بہتر ہے اور اگر ریاکاری کا اندیشہ
نہیں تو ظاہر کر کے دینے میں بھی کچھ مضائقہ نہیں۔ اور ممکن ہے
کہ چھپا کر دینے سے اشارہ صدقہ نافلہ کی طرف ہو اور ظاہر
کر کے دینے سے مراد زکوٰۃ ہو کیونکہ یہ ظاہر کر کے دی جاتی ہے
(دکھنی)

یہ لوگ ایک ایسا سودا یا تجارت کر رہے ہیں کہ جس
میں کبھی نقصان نہ ہو گا کیوں کہ ایسے اعمال کی جزا خیر کا اللہ نے
قطعی وعدہ کر لیا ہے۔ حکما قال تعالیٰ لیں فیہموا اجمی رہو
یہ اس لیے کہ اللہ ان کو ان کے کاموں کا پورا بدلہ دے گا، بلکہ
و بزیدہم من فضل اپنے فضل و کرم سے اور بھی بڑھ کر دے گا
محنت سے زیادہ اجر دے گا کس لیے اللہ عفو و شکر کا
وہ بخشنے والا ہے اور بڑا قدر دان ہے۔ کوئی اخلاص کے ساتھ
نیکی کرتا ہے اس کا نہ صرف اس کو بلکہ اس کے متعلقین کو بھی
بدلہ دیتا ہے بڑی غریب پروردگارِ قادرانہ سرکار ہے۔ جن
لوگوں نے اللہ کی راہ میں کوششیں کی ہیں آج تک ان کو تو
کیا ان کی ذریت کو بھی ۶۰ ست کی نگاہوں سے دیکھا جاتا
ہے۔

فتا مکار کا قوس قزح کے اختلاف الوان بیان کرنے میں
ہی ناطقہ بند ہے۔ پھر دیکھیں وہ ایک ہی جہوں میں مختلف
الوان کی کوئی مشافی وجہ تو بیان کر دیں۔ ۱۲

فتا امام رازیؒ کو درست و اصل موجودہ کو غیر معتبر کہتے
ہیں۔ ۱۲

وجواب عن سوال الکفار وهو انھم کانوا یقولون بان التوراة و مرد فیہا کذا والانجیل ذکر فیہ کذا وکانوا یفترون من التثلیث وغیرہ وکانوا یقولون بان القرآن فیہ خلاف ذلك فقال التوراة والانجیل لم یبق جہا وثواق بسبب تغیر کہ فہذا القرآن ما ورد فیہ ان کان فی التوراة فصوحی و باق علی ما نزل وان لم یکن فیہ او یکن فیہ خلافہ فهو لیس من التوراة فالقرآن مصدق للتوراة۔ خلاصہ یہ کہ موجودہ انجیل و تورات قابل اعتبار نہیں۔ اگر قرآن کے موافق ہے تو ٹھیک ہے اور جہاں مخالف ہے وہ غلط ہے اور محرف ہے اسی پر جمہور اہل اسلام کا اتفاق ہے۔ پس وہ جو جواب تفسیر خانی میں ایک مخفی عیسائی یہ کہتا ہے کہ توریت و انجیل موجودہ حرفا حرفا برحق ہے اور اس بات کو امام رازی کی طرف منسوب کرتا ہے محض غلط اور سخت دھوکا ہے۔

کتاب اللہ کی حتمی بیان کر کے جو لوگ نبی کے بعد اس کتاب کے وارث ہوئے ان کی کیفیت بیان فرماتا ہے ثم اور ثمال کتب الذین اصطفینا من عبدنا فمنہم ظالم لنفسہ ومنہم مقتصد ومنہم سابق بالخبیرات باذن اللہ کہ پھر ہم نے اپنے برگزیدہ بندوں کو قرآن کا وارث کیا یعنی ایمان داروں کو بے شک ایمان لانے والے کافروں کے لحاظ سے برگزیدہ ہوتے ہیں

پھر ایمان داروں کی تین قسم ہیں بعض گنہ گار ہیں کہ اپنی جان پر کبارہ و صغار کر کے ظلم کر رہے ہیں یعنی اس کتاب پر ایمان تو ہے عمل نہیں کرتے اور بعض ان میں سے درمیانی حالت میں ہیں عامل تو ہیں مگر پورے عامل نہیں۔ اور بعض کامل ہیں ایمان بھی ہے اور عمل بھی پورے ہے ہر ایک نیک کام میں پیش قدمی کرتے ہیں مقاتل اور لسانی اور ابو یوسف اور جمہور کا یہی قول ہے

اور ابن عباسؓ بھی یہی فرماتے ہیں۔ احمد اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کی شرح میں فرمایا کہ یہ سب جنت میں داخل ہوں گے۔ اس کے اسناد میں دو راوی جمہول ہیں۔ اور احمد و ابن ابی حاتم و طبرانی و حاکم نے روایت کیا ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو پڑھ کر فرمایا کہ سابق بالخبیرات وہ لوگ ہیں کہ جنت میں بغیر حساب داخل ہوں گے۔ اور مقتصد وہ ہیں جو کسی قدر حساب دے کر جاویں گے۔ اور ظالم لنفسہ وہ ہیں جو محشر میں روک دیے جاویں گے پھر اللہ ان کو اپنی رحمت سے جنت میں لے جاوے گا۔ اور بھی روایات ہیں۔ اور لغوی معنی کے لحاظ سے مفسرین کے اور بھی اقوال ان تینوں کے بیان میں آئے ہیں۔

مگر بعض مفسرین یہ بھی کہتے ہیں کہ کتاب سے مراد جنس کتاب ہے اور الذین اصطفینا سے مراد انبیاء اور فقہو سے مراد ان کی امت و دعوت ہے کہ ان میں سے ظالم یعنی کافر بھی ہوئے اور مقتصد نیک بھی اور سابق بالخیرت اعلیٰ درجہ کے لوگ بھی تھے۔ لیکن قوی تر اول قول ہے اور سیاق کلام اسی کو ترجیح دیتا ہے۔ فرماتا ہے ذلك هو الفضل الکبیر کہ یہ کتاب کا وارث ہونا اور نیک ہونا افضل الہی ہے۔

جَنَّتْ عَدْرِنِ يَدْخُلُونَهَا يَجْلُونَ

ان کے لیے، ہمیشہ سنے کے باغ ہوں جن میں داخل ہوں گے وہاں ان کو سونے

فِيهَا مِنْ آسَاوٍ مِنْ ذَهَبٍ وَ

کے نکلنے اور موقی پہنائے

لَوْ لَوْاءٍ وَ لِبَاسٍ مِّنْهَا خَيْرٌ ﴿٣٤﴾

جائیں گے اور وہاں ان کی ریشمی پوست ک ہوگی۔

وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ

اور وہ کہیں گے شکر ہے اشرا کا کہ جس نے ہم سے

فَذُوقُوا أَصْحَابُ الظُّلْمِ مِنْ تَصْدِيرِ

پھر مزہ چکھو ظالموں کا کوئی مردگار نہیں

عَنْ الْحَزْنِ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ

غم دور کر دیا بے شک ہمارا رب معاف کرنے والا

شُكُورٌ ۱۵ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ

قدر دان ہے وہ کہ جس نے اپنے فضل سے

الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَسْتَأْذِنُ

ہم کو سردار بننے کی جگہ (ہمیں) اتارا کہ جہاں ہم کو نہ کوئی رنج

نَصَبٌ وَلَا يَسْتَأْذِنُ فِيهَا لُغُوبٌ ۱۶

پہنچتا ہے اور نہ کوئی تکلیف

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا

اور وہ جو منکر ہو گئے ہیں ان کے لیے جہنم کی آگ ہے

لَا يَقْضِي عَلَيْهِمْ فِيمَا تَوَلَّوْا

نہ ان پر قضا آئے گی کہ مرچیں اور نہ

يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ

ان کے عذاب ہی میں کچھ کمی کی جائے گی ہم ہر ایک

بِجَزَائِهِمْ كُلٌّ كَغُورٍ ۱۷ وَهُمْ

ناشکر کو اسی طرح سے سزا دیا کرتے ہیں اور وہ

يَصْطَرِخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا

دوزخ میں پڑے چلائیں گے کہ لے رب ہم کو نکال

نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا

تاکر ہم دنیا میں جا کر اچھو کیا کرتے تھے اس کے سوا اور اچھے

نَعْمَلْ ۱۸ أَوْ لَمْ نَعْمَلْ كَمْ قَابِتًا ذَكَرُوا

کام کریں (ہم کہیں گے) کیا ہم نے تم کو اتنی عمر نہ دی تھی کہ جس میں

فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ وَجَاءَكُمْ التَّذْبِيرُ

مجھنے والا سمجھ سکتا تھا اور تمہارے پاس ڈر سنانے والا آیا

بِحُجَّتِهِمْ ۱۹ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۲۰

جانتا ہے البتہ وہ دلوں کی باتیں بھی خوب جانتا ہے

تفسیر

پھر اس فضلِ کبیر کا نتیجہ بیان فرماتا ہے جنتِ عدنان

الٰہی قولہ تعالیٰ لغوب کہ ان کے لیے ہمیشہ رہنے کے باغ

ہوں گے جہاں وہ آرائش اور تخیل کے ساتھ رہا کریں گے۔

عمدہ لباس پہنیں گے اور اللہ کی تعریف کریں گے کہ اس نے

ہماری دنیاوی تکالیف کو دور کر دیا ہمارا رب معاف کرنے والا

قدر دان ہے اس نے ہم کو ہمیشہ رہنے کی جگہ یعنی جنت میں

جگہ دی کہ جہاں نہ ہم کو کوئی تکلیف ہے نہ مشقت نہ وہاں بیماری

اور بڑھاپے کا ڈر نہ موت کا خطرہ نہ معیشت کا فکر نہ کوئی

رنج۔

والذین کفروا الخ یہاں سے منکرین کا حال بیان

فرماتا ہے کہ دوزخ کی آگ میں ڈالے جاویں گے جہاں نہ

ان کو موت آوے گی کہ مر کر چھوٹ جاویں نہ ان کے

عذاب میں کمی ہوگی، وہ وہاں روئیں گے چلائیں گے دانت

پیسیں گے اور کہیں گے لے رب اب کے ہم کو یہاں سے

نکال دے دنیا میں بھیج دے کہ وہاں جا کر نیک کام کریں گے

اس کے جواب میں ملائکہ کہیں گے کہ کیا تم کو سمجھنے کے قابل

عمر نہ دی تھی پھر اتنی عمر تک وہاں رہ کر نہ سمجھے اور اس پر

بھی بس نہ کی بلکہ تمہارے پاس خوف دلانے والے بھی

بھیجے پھر اب تم ان کا مزہ چکھو تمہارا کوئی حمایتی نہیں۔

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ

وہی ہے کہ جس نے تم کو ملک میں انگوں کا جانشین کیا

فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ

پھر اس (جس) نے کفر کی سزا کا پیمانہ بھیج دیا ہے اور کافروں کا کفر ان کے

الْكَفْرَ يَزِيدُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا

رکبے نزدیک ناراضی کے سوا اور کچھ نہیں زیادہ

مَنْ تَاءَ وَلَا يَزِيدُ الْكَفِرِينَ كُفْرَهُمْ

کرتا اور کافروں کا کفر بجز نقصان کے اور کچھ نہیں

إِلَّا خَسَارًا ﴿٣٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُمُ

زیادہ کرتا کہو بھلا تم نے اپنے ان معبودوں کو

الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

بھی دیکھا کہ جن کو تم اللہ کے سوا پکارتے ہو

أَرَأَوْنِي مَاذَا خَلَقْنَا مِنَ الْأَرْضِ

وہ مجھے دکھاؤ کہ انہوں نے زمین میں کیا کچھ پیدا کیا ہے

أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ أَمْ

یا ان کا کچھ حصہ آسمانوں میں بھی ہے یا

أَتَيْنَهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ

ان کو ہم نے کوئی کتاب دی ہے کہ وہ اس کی سند رکھتے

مِنْهُ ۗ بَلْ إِنْ يَتَّبِعُوا الظَّالِمِينَ

ہیں (کچھ نہیں) بلکہ ظالم آپس میں ایک

بَعْضُهُمْ بَعْضًا الْأَعْرَافَ ﴿٣٧﴾

دوسرے کو محض فریب دیا کرتے ہیں

إِنَّ اللَّهَ يُبْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَ

بے شک اللہ ہی آسمانوں اور زمین کو تھام

الْأَرْضِ أَنْ تَزُولَ وَلَكِنْ زَالَتَا

راہ ہے کہ ٹل نہ جاویں اور اگر وہ ٹل جاویں

إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ

تو اس کے بعد اور کوئی تھام نہیں سکتا

إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٣٨﴾

البتہ وہ تحمل والا معاف کرنے والا ہے

تشریح

علم غیب قرآن مجہور بالاضافہ و قرئی بالتعویذ نصب
غیب خلقت جمع خلیفہ و یقال للخلیف غلیفہ و خلیف و یجمع
الاولی علی خلاف و الثانی علی خلاف اسرونی بدل اشتغال
من ادائتم اسرونی ای شی خلقوا من الارض و قبل ادائتم و اسرونی
تنازعانی الفعل و قد اعمل الثانی علی قول البصریین ام لہم
وام اتینہم الضمیر یعود الی الشکر و ام فی الموضعین
منقطعة بمعنی بل و الہمزۃ فہوا ضراب عن استفہام و شروع فی
استفہام آخر ان تزولا ای عن ان تزولا و یجوز ان یکون
مفعول الہی مخالفتہ ان تزولا

تفسیر

کافر و دوزخ میں کہیں گے ہم کو بار و دگر دنیا میں بھیج دیجئے
کہ اچھے کام کریں گے اس کے جواب میں فرماتا ہے از اللہ
علم غیب السموات للذ خدا تعالیٰ آسمان و زمین کے اندر کی
سب چیزیں جانتا ہے دلوں کے حالات و خیالات سے
بھی بخوبی واقف ہے یعنی وہ ہر بات کو خوب جانتا ہے
اگر تم بار و دگر دنیا میں جاؤ گے تو پھر بھی وہی بد کام کرو گے
جیسا کہ ایک جگہ فرمایا ہے ولورحہ و العاد و الما تھا عند
اور اس میں اس شبہ یا اعتراض کا بھی جواب ہے کہ جرم کا
ارتکاب تو دنیا کی عمر تک ہوا جو پچاس ساٹھ برس یا کم زیادہ
کی تھی پھر ہمیشہ جہنم میں رکھ کر سزا دینا جزاء سیئہ مثلہا
کے برخلاف ہے جواب یہ ہے کہ وہ علام الغیوب ہی

جانتا ہے اگر تم ہمیشہ زمرہ رہتے تو ہمیشہ اسی کفر پر رہتے۔

لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْلًا
کہ اگر ان کے پاس کوئی بھی ڈرسانے والا آیا تو وہ ضرور ہر ایک بات سے

ہو الذی جعلکم من الاخسار انک یہ بات بیان فرماتا ہے کہ دنیا میں کون سی بات تم کو نہیں دی گئی تھی تم کو خلیفہ بنا لیا گیا تمام خلق پر تم کو حکومت دی گئی تھی دنیا کے کار و بار خوب سمجھتے تھے، صناعی و حرفت و دیگر فنون میں بڑے استاد اور عقل کل تھے پھر خدا تعالیٰ کی توحید اور رسول کی رسالت اور دارِ آخرت کا مسئلہ سمجھ میں نہ آیا، نفسِ امارہ پر حکومت نہ کی گئی اس کو بدخواہیوں سے نہ روکا گیا؟ اب تمہارے کفر کا وبال تمہیں پر ہے اور تمہارے کفر نے تمہارا ہی نقصان کیا ہمارا کیا بگاڑا؟

مِنْ اِحْدَى الْاُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ
زیادہ ہدایت پر ہوں گے پھر جب ان کے پاس ڈرسانے

نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ اِلَّا نِفْوَراً ﴿۲۲﴾
والا آیا تو اس سے ان کو اور بھی نفرت بڑھ گئی

قل اسرا یتو شرکاء للذہب ان سے پھر توحید کا مسئلہ شروع کرتا ہے اور مشرکوں کو صریح الزام دیتا ہے کہ ان سے دریافت کرو کہ تمہارے ان معبودوں نے آسمانوں اور زمین میں سے کون سی چیز بنائی ہے؟ یا ان کا کوئی حصہ ہے یا تمہارے پاس کوئی آسمانی سند ہے کہ اللہ نے کتاب آسمانی میں یہ بات بتلا دی ہو؟ صرف تمہارے ڈھکوسلے ہیں کہ حضرت مسیح علیہ السلام خدا کے بیٹے تھے بلکہ خدا یا مہادیو اور بشن اور برہما دنیا کے پیدا کرنے میں شریک تھے۔ یا یہ کہ رزق روزی فلاں دیتا ہے، بیماری فلاں دفع کرتا ہے۔ بلکہ ان اللہ یمسک السموات والارض العرہی اپنے یہ قدرت سے آسمانوں اور زمین کو تھامے ہوئے ہے اور اگر وہ بگڑ جائیں یا اپنی جگہ سے ٹل جاویں تو پھر کون ان کو قائم کر سکتا ہے۔ وہ عظیم ہے تمہاری ان باتوں پر صبر و برداشت کرتا ہے اور تمہاری بیہودہ باتوں سے درگزر کرتا ہے۔

اَسْتَكْبَارًا فِي الْاَرْضِ وَمَكْرُ
کہ تک میں سرکشی اور بُری بری تدبیریں کرنے

السَّيِّءِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئِ
گگ گئے اور بُری تدبیر تو تدبیر کرنے والے ہی پر

اِلَّا بِاَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ اِلَّا
اُلٹ پڑا کرتی ہے پھر کیا وہ اس (برتاؤ) کے منظر ہیں جو

سُنَّتِ الْاَوْلِيْنَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ
پہلے لوگوں سے برتا گیا آپ خدا کے برتاؤ میں کبھی

اللَّهِ تَبْدِيلاً هُوَ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ
بھی تغیر نہ پائے اور آپ اللہ کے دستوں میں کبھی کوئی

اللَّهِ نَحْوِ يَلَاءٍ ﴿۲۳﴾ اَوْلَمْ يَسِيرُ وَاِنِ
رد و بدل نہ پائیں گے کیا وہ تک میں پھر کر

الْاَرْضِ فَيَنْظُرُونَ اِكْفِيَ كَانِ
نہیں دیکھتے کہ ان سے پہلوں کا

عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا
کیا انجام ہوا؟ حالانکہ وہ

اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ لِلَّهِ
ان سے بھی بڑھ کر قوت والے تھے اور اللہ کچھ ایسا بھی نہیں

لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا
کہ اس کو آسمانوں اور زمین کی کوئی چیز

وَاَفْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ
اور وہ اللہ کی بڑی بڑی قسمیں کھا کر کہا کرتے تھے

بیچھے گا تو ہم اس کی اور اس کی کتاب کی ایسی اطاعت اور پابندی کریں گے کہ کسی امت نے کسی نبی کی ایسی نہ کی ہوگی پھر جب اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر ہوئے تو سخت منکر ہو گئے اور دشمنی پر کم باندھ لی۔ اسی بات کو قرآن مجید میں کئی جگہ یاد دلاتا ہے۔ ایک جگہ فرمایا وان كانوا ليقولون لوان عندنا ذكرا من الاولين ایاک جگہ آیا ہے ولوانا انزلنا عليك الكتاب لکننا هدیٰ منہم اور یہاں یہ آیا ہے کہ پہلے سخت قہیں کھا کھا کر کہتے تھے کہ اگر ہمارے پاس کوئی نذیر آیا تو ہم اس کا اتباع کر کے ہر ایک گروہ یہود و نصاریٰ سے اچھے اور ہدایت والے ہو جائیں گے فلما جاءهم نذیر لظہر لہم پھر جب ان کے پاس نذیر آیا یعنی محمد علیہ السلام تو تکبر اور مکاری کے سبب اس سے نفرت کرنے لگے اور اس مکاری کا انجام بد انہیں پر پڑے گا۔

فہل ينظرون پھر کیا وہ پہلوں کے دستور کے منتظر ہیں کہ ان کے ساتھ بھی ویسا ہی کیا جاوے کیونکہ خدا کا دستور بدلتا نہیں۔

اولم یسیروا الا پھر کیا انہوں نے شام اور عراق اور یمن میں جا کر نہیں دیکھا کہ عاد و ثمود کے ساتھ کیا معاملہ کر رہے حالانکہ وہ لوگ ان سے زیادہ قومی اور مال دار تھے پھر خدا تعالیٰ پر کون غالب آسکتا ہے اس کے مقابلہ میں کوئی تدبیر کارگر نہیں ہوتی۔

کوتاہ اندیش کہتے تھے کہ اگر یہی اللہ کا دستور ہے کہ وہ منکروں کو غارت کر دیا کرتا ہے تو ہم کو کس لیے غارت نہیں کر دیتا۔ اس کے جواب میں فرماتا ہے۔

ولو یؤخذ الله الذکر اگر اللہ بندوں کے گناہوں پر جاوے اور ادنیٰ گناہ پر پچھڑے یا جلدی سزا دینے پر آمادہ ہو جاوے تو ما ترک علیٰ ظہرہا من دابة تو روئے زمین پر کسی چلنے والے جان دار کو بھی نذیر نہ چھوڑے

فِی الْاَرْضِ اِنَّهٗ كَانَ عَلِيْمًا قَدِيْرًا ﴿۳۰﴾

ہر اس کے کیوں کہ وہ خبردار قدرت والا ہے

وَلَوْ یُؤَاخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوْا

اور اگر اللہ ان کو ان کے کرتوتوں پر پکڑتا

مَا تَرَكَ عَلٰی ظُهُرِہَا مِنْ دَابَّةٍ وَّ

تو روئے زمین پر کسی جان دار کو نہ چھوڑتا

لٰكِنْ یُّؤَخِّرُہُمْ اِلٰی اَجَلٍ مُّسَمًّیٍّ

لیکن وہ ان کو ایک وقت مقرر تک ملتے رہا ہے

فَاِذَا جَاءَ اَجَلُہُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ

پھر جب ان کا وقت آئے گا تو اللہ کی نظر میں اس کا ہر ایک

بِعِبَادَتِہٖۤ اَبْصِيْرًا ﴿۳۱﴾

بند ہے (ہر ایک کے عمل کے موافق جزا و سزا دے گا)

ترکیب

استکبار مفعول اولہ و کذا مکر السببی لے لاجل الاستتبار و لاجل مکر العزل ایسی و قولہ تعالیٰ ما زادہم جواب لما و قبل مکر السببی اصلہ ان مکر و المکر ایسی فحذف الموصوف ای المکر استثناء بوصفہ اے ایسی ثم بدل ان مع انفصل بالمصدر ثم الضیف (بیضاوی)

تفسیر

توحید کے بعد انکار رسالت کی کیفیت بیان فرماتا ہے کہ وہاں تو یہوں کہیں گے اور یہاں توحید میں بھی ناقص ہیں۔ اور رسالت کے اس درجہ منکر ہیں فقال واقسموا باللہ جہدا یمانہم لہ۔

ابن ابی حاتم نے ابن ابی ہلال سے نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ قریش کہا کرتے تھے اگر اللہ ہم میں سے کسی نبی کو

انسان کی نجاست اور وہ ہر بھی اثر کر جاوے مثلاً بارش بند کھرے، انتہا تاں پیدا نہ ہوں کوئی جانور بھی نہ بچے جو انسان کے کار آمد ہیں۔ بعض کہتے ہیں دابتہ سے مراد انسان ہے لیکن اللہ تعالیٰ کو دنیا آباد کھنی منظور ہے ایک وقت مقرر تک چھوڑ رکھا ہے پھر جب اجل آجاوے گی تو اللہ جانتا بوجھتا ہے مجرموں کو کامل سزا دے گا۔ واللہ اعلم۔

سورہ یس

مکیہ ہے اس میں تراسی آیات پانچ رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

یَس ۝ وَالْقُرْآنِ الْحَکِیْمِ ۝ اِنَّکَ

یس قسم ہے قرآن پر حکمت کی کہے شک

لَیْسَ الْمُرْسَلِیْنَ ۝ عَلٰی صِرَاطٍ

(اے محمد آپ بھی رسولوں میں سے سیدے رستہ پر

مُسْتَقِیْمٍ ۝ تَنْزِیْلِ الْعَزِیْزِ الرَّحِیْمِ ۝

ہو قرآن زبردست مہربان کی طرف سے

لَتَنْذِرُنَّ قَوْمًا مَّا اُنذِرْنَا اَبَاؤَهُمْ

اس لیے نازل کیا گیا کہ آپس تو تم کو (مذہب الہی) ڈرائیں کہ جب پاپ ڈرائے گو

فَهُمْ غٰفِلُوْنَ ۝ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ

سو وہ غافل ہیں ان میں اکثر پر تو فرمودہ خدا

عَلٰی اَکْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا یُوْمِنُوْنَ ۝

پورا ہو چکا اس لیے وہ ایمان نہ لائیں گے

اِنَّا جَعَلْنَا فِیْ اَعْنَاقِهِمْ اَغْلَالًا

ہم نے ان کی گردنوں میں طوق ڈال دیے ہیں

فِیْهِ اِلٰی الْاَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُوْنَ ۝

سودہ ٹھوڑوں تک آڑ گئے جس لیے ان کے سر اوپر کو اٹھے رہ گئے

وَجَعَلْنَا مِنْ بَیْنِ اَیْدِیْهِمْ سَدًّا ۝

اور ہم نے ان کے آگے ایک دیوار اور ان کے پیچھے بھی

مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا ۝ اَفَاغْشٰیٰنَهُمْ

ایک دیوار قائم کر دی ہے پھر ہم نے ان کو اوپر سے ڈھانک بھی یا پھر

فَهُمْ لَا یُبْصِرُوْنَ ۝ وَسَوَآءُ

اس لیے وہ دیکھ بھی نہیں کتے اور ان کو تیرا

عَلَيْهِمْ ءَاذُنًا یَا سَمِیْعًا ۝ اَنْذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ

ڈر سنا یا نہ سنا ان دونوں برابر ہیں

لَا یُوْمِنُوْنَ ۝ اِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ

وہ ایمان نہ لادیں گے تو تو اسی کو ڈر سنا ہے کہ جو

اتَّبَعَ الذِّکْرَ وَخَشِیَ الرَّحْمٰنَ الْغَیْبَ ۝

سمجھانے پر چلے اور بے دیکھے رحمن سے ڈرے

فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ ۝ وَاَجْرٍ کَرِیْمٍ ۝

سو اس کو معافی اور عمدہ بدلہ کا مزہ دے سنا

اِنَّا لَنَحْنُ نُحٰی الْمَوْتٰی وَنَکْتُبُ

ہم ہیں جو مردوں کو زندہ کریں گے اور جو انہوں نے آگے بھیجا

مَا قَدَّمُوْا وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرَّحِیْمِ ۝

اور جو پیچھے چھوڑا اس کو لکھتے ہیں اور ہر

شَیْءٍ اَحْصٰیْنٰہُ فِیْ اِمَامٍ مُّبِیْنٍ ۝

چیز کو ہم نے کھلی کتاب میں شمار کر رکھا ہے۔

ترکیب

یس کالتحہ فی الاعراب واخلتلف فی معناہ۔

فقال ابن عباس یا انسان بلنت علی اقتصر علی شطرہ لکثرة

پڑھے گا صبح کو گناہوں سے پاک ہو کر اٹھے گا یعنی اس کے گناہ معاف ہو جاویں گے اس کی برکت سے۔ امام احمد نے بھی اس بارے میں ایک حدیث نقل کی ہے جس میں یہ بھی ہے کہ اس کے پڑھنے سے گناہ معاف ہوتے ہیں اور اس کو اپنے مُردوں پر پڑھا کرو۔ اور اسی طرح نسانی نے فی الیوم واللیلۃ میں نقل کیا ہے اور ابو داؤد وابن ماجہ نے بھی۔

اسی لیے بزرگانِ دین نے فرمایا ہے کہ ہر سختی کے وقت یس پڑھنا چاہیے اس کی برکت سے وہ سختی دفع ہوتی ہے حاجت پوری ہوتی ہے۔ اور موت کے وقت پڑھے سے میت کی روح آسانی سے نکلتی ہے اور ایمان نصیب ہوتا ہے۔ اور بہت سی مہمات کے لیے اس سورۃ مبارکہ کا پڑھنا کسیر کا حکم رکھتا ہے بارہا تجربہ میں آیا ہے۔ جب کلماتِ سحر میں اثر ہو تو اس میں ہونا کیا تعجب کی بات ہو؟ خصوصاً ان کے مطالبِ عالیہ نفس کو خوابِ غفلت سے بیدار کرنے اور دنیا اور اس کے مزخرفات سے بیزار کرنے اور خدا تعالیٰ کی عجیب قدرت یاد دلانے میں عجب اثر پیدا کرتے ہیں۔

عرب کے سخت منکروں کو مختلف دلائل و براہین سے قائل کیا مگر اس پر بھی وہ انکار و اصرار سے پیش آتے رہے لیکن یہ جانتے تھے کہ جھوٹی قسم کھانے والا فلاح نہیں پاتا بلکہ برباد ہو جاتا ہے اس لیے اب قسم کے ساتھ کلام کو شروع کیا اور طرزِ سخن کو بدل دیا اس لیے یس کہہ کر قسم کھانا ہے کہ والقرآن الحکیم کہ ہم کو اپنے اس حکمت سے مالا مال قرآن کی قسم ہے کہ اے محمد! تو ضرور ہمارے رسولوں میں کا ایک رسول ہے علیٰ صراطِ مستقیم سیدھے راستہ پر ہے۔

یس سے اگر اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملا وہیں جیسا کہ بعض مفسرین کا قول ہے۔ خواہ اس وجہ سے کہ

النار والمراد بہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقال ابو بکر الوراق معناه یاسید البشر۔ وقیل ہوا اسم من اسما النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقیل حروف اختصرت من الفاظ معدودۃ ابتدرت بہا فی مفتح السور لرموز یعلمہا اللہ تعالیٰ وقد مر الکلام فی سورۃ البقرۃ۔ قرء الجہور بکون النون۔ والقرآن الحکیم بالجہر علی انہ مقسم بہ ابتداء۔ وقیل ہو معطوف علی یس علی تقدیر کو نہ مجروراً باضمار القسم والاصح ان الواو للقسم۔ انک اللہ جواب القسم علی صراطِ خیر آخر لان تنزیل قرء امن عامر وخص واکسانی بالنصب باضمار اعنی او علی انہ مفعول مطلق تاسی نزل اللہ ذلک تنزیل العزیز وقری بالرفع علی انہ خبر مبتداء محذوف بالجہر علی البدل من القرآن۔

تفسیر

اس سورت میں بیاسی یا تیرہ آیتیں ہیں۔ قرطبی کہتے ہیں بالاتفاق یہ سورت مکہ میں نازل ہوئی ہے۔ ابن عباس اور عائشہ سے بھی یہی منقول ہے۔

فضائل

دارمی و ترمذی و محمد بن نصر و بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر شے کا دل ہوتا ہے قرآن کا دل یس ہے جو کوئی ایک بار اس کو پڑھے گا دس بار قرآن مجید پڑھے گا تو اب لے گا۔ ترمذی نے اس کے اسناد میں کلام کیا ہے۔ مگر اسی حدیث کو ابو بکر صدیق سے حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں اور ابو ہریرہ سے ابو بکر بنہار نے اور دوسری سند سے روایت کیا ہے۔ اور حافظ ابو یعلیٰ نے ابو ہریرہ کے واسطے سے اور ابن جبان نے اپنی صحیح میں جندب بن عبد اللہ کے ذریعہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی شب کے وقت اللہ کے لیے اس سورت کو

یہ انسان کا مخفف ہے اور انسان سے انسان کامل مراد ہے جس کا مصداق آپ ہیں یا اس وجہ سے کہ یہ آپ کا نام ہے تو عبارت کے یہ معنی ہوتے لے محمد! ہم کو قرآن حکیم کی قسم آپ رسول ہیں اور سیدھے رستہ پر ہیں۔ اور قرآن کی قسم اس لیے کھائی کہ متکلم کے نزدیک جو چیز عربینہ و قابل قدر ہوتی ہے جب تک اس کی قسم نہیں کھائی جاتی مخاطب کو اعتبار نہیں ہوتا۔ اور لطف یہ ہے کہ یہ کلام بظاہر تو قسم ہے مگر یہ بھی ایک برہان ہے جو لفظ حکیم سے سمجھی جاتی ہے۔ جو کتاب حکمت النبیہ سے پڑھو تہذیب و اخلاق و سیاست دن، تزکیہ نفس، معاد و معاش کی اصلاح سب کچھ اس میں ہو ایسے شخص سے ایسے ملک میں ظاہر ہونا دلیل قوی ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اس لیے اس کے بعد میں اس کی تشریح فرماتا ہے۔

تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ یہ قرآن زبردست کا اتمام ہوا ہے جو تمام بنی آدم کو اپنے اس قانون پر چلنے کے لیے مجبور کر سکتا ہے اور نہ صرف حکم اور جاہلانہ طور پر بلکہ رحیم کا نازل کیا ہوا ہے اس میں سراسر بہتر رکھی ہے جس طرح حکیم مشفق یا مادر مہربان مریض کو دوا اپنے پر مجبور کرتے ہیں اسی طرح اس کی رحمت تم سے چمٹ رہی ہے۔

فَقَالَ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلٰی اَكْثَرِهِمْ فَهُمْ كَاٰنِئِنَّمٰنُونَ کہ ان پر ازلی نوشتہ پورا ہو گیا جس لیے وہ ایمان نہیں لاتے۔ ازلی دفتر میں لکھا گیا تھا کہ وہ ایمان نہ لاؤ میں گئے، سو اس لیے نہیں لاتے اور عالم اسباب میں اس کا یہ باعث ہوا۔

انا جعلنا فی اعناقهم اغلاظاً فمنی الی لاذقات فہم مقہون کہ ہم نے ان کی گردن میں ازلی برنجی کے طوق ڈال دیے جو ٹھوڑوں تک اڑے ہوئے ہیں اس لیوان کی آنکھیں اور پر کو رہ گئیں راہ حق نہیں دیکھ سکتے۔ اقماح سر اٹھانا آنکھ بند کر لینا۔ دراصل ان کے گلوں میں طوق نہیں پہنائے گئے تھے بلکہ یہ کلام بطور تشبیہ کے ہے ان کے حال کو تشبیہ دی گئی ہے اس کے حال کے ساتھ کہ جس کے گلے میں طوق ڈال دیا ہو۔

وجعلنا من بین ید یدہم سدا ومن خلفہم سدا یعنی آگے اور پیچھے ہر طرف سے برنجی اور ازلی گمراہی کی دیواریں کھڑی ہیں فاغشینہم فہم کلاب بصرون کہ جنہوں نے ان کو چاروں طرف سے ڈھانک لیا جس لیے وہ کچھ حق و باطل میں تیز نہیں کرتے۔ یہ بھی بطور تشبیہ کے

اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ آپ صرف عرب ہی کے لیے رسول تھے کس لیے کہ ایک قوم کا ذکر کرنا جو مخاطب بالذات تھے دوسری کی نفی پر دلالت نہیں کرتا

لَتَنْذِرُنَّهَا مَا اَنْذَرْنَا بَاۡنِئِیْہُمْ فِہُمْ غُفْلُوْنَ تاکہ اے محمد! تو ان عرب کی جاہل قوموں کو متنبہ کرے جن کے باپ دادا بھی متنبہ نہیں کیے گئے کس لیے مدت سے نبی برپا نہیں ہوا تھا، تاریکی جمالت میں ٹکراتے پھرتے تھے اور غفلت میں پڑے ہوئے تھے۔

اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ آپ صرف عرب ہی کے لیے رسول تھے کس لیے کہ ایک قوم کا ذکر کرنا جو مخاطب بالذات تھے دوسری کی نفی پر دلالت نہیں کرتا

بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ ﴿۱۳﴾

سے مدد کی پھر تینوں رسولوں نے کہا کہ تم ہماری طرف بھیجے گئے ہیں

قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا

وہ کہنے لگے تم ہو کیا چیز مگر ہمارے جیسے آدمی اور رحمن

أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا

نے تو کچھ بھی نہیں نازل کیا ہے تم تو بڑا بھوت

تَكْذِبُونَ ﴿۱۴﴾ قَالُوا رَبَّنَا يُعَلِّمُونَ

بولتے ہو رسولوں نے کہا ہمارا رب جانتا ہے کہ ہم

إِلَيْكُمْ لَمْ نَسْأَلْكُمْ وَمَا عَلَيْنَا

تمہاری طرف بھیجے گئے آئے ہیں اور ہم پر کچھ نہیں مگر

الْبَلَّغِ الْمُبِينِ ﴿۱۵﴾ قَالُوا إِنَّا نَطِّيرُنَا

صاف حکم پہنچا دیتا ہے اور بس وہ کہنے لگے ہم نے تو تم کو منجوس

بِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجِمَنَّكُمْ

پایا اگر تم اور عظیم سنگ باز نہ آئے تو ہم تم کو سنگسار کر دالیں گے

وَلَنَسْتَكْفُرَنَّ بِكُمْ مِمَّا تَعْتَبُونَ ﴿۱۶﴾

اور ہماری طرف سے تم پر بڑی مار پڑے گی

قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ إِنَّكُمْ

انہوں نے کہا تمہاری خوش تو تمہارے ساتھ ہے کیا اس خوشی کو تمہارا

بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿۱۷﴾ وَجَاءَ

جانا، کچھ نہیں بلکہ خود تم بے ہودہ لوگ ہو اور شہر کے

مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى

پرلے کنارے سے ایک آدمی دوڑتا ہوا آیا (آکر)

قَالَ يَقُومُ آتِيعُوا الرُّسُلَ إِن تَبِعُوا

کہنے لگا لے قوم رسولوں کے کہے پر چلو ان کا کتنا مانو

مَنْ لَا يَسْأَلْكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مَهْتَدُونَ ﴿۱۸﴾

جو تم سے کچھ بھی اجرت نہیں مانگتے اور وہ خود ہدایت یافتہ ہیں۔

ہے۔ محاورہ کی بات ہے۔ کہا کرتے ہیں ہمارے اس کے درمیان
دیوار میں کھڑی ہو گئیں یعنی آڑ اور حجاب رنج پیدا ہو گئے۔

پھر فرماتا ہے سواء علیہم لعلہ کہ اے محمد! آپ کا

وعظ کرنا نہ کرنا ان کے حق میں یکساں ہے ان کو کچھ فائدہ

نہ دے گا۔ ان آیات میں مکہ کے سخت بدیش اور سرکش

کفار کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ ابوہل و ابی بن خلف

تھا۔ اور یہ طوق اور یہ دیوار میں ازلی بدبختی اور گمراہی اور

توہمات باطلہ و دشوآت و لذات فاسدہ حبت جاہ و مال کی

دیواریں اور طوق ہیں۔

انما تنذرس لعلہ تیرا وعظ خدا ترس لوگوں کو نفع دیتا ہے

سو آپ ان کو مغفرت اور اجر عظیم کا مشورہ سنا دیں۔

اس مشورہ کے مطابق بدلہ پانے کی جگہ کا بیان فرماتا ہے کہ

وہاں یا یہاں کس جگہ اجر کریم لے گا اور کیوں کر؟

فرماتا ہے انانحن نحی المونی لعلہ کہ کمال بدلہ پانے کا

گھر دار آخرت ہے اور وہ اس طرح سے ہے کہ ہم مردوں کو

زنہہ کریمس گے اور جو کچھ لوگ کرتے ہیں نیک و بد اعمال

ان کو ہم دفتر غیب میں لکھتے ہیں اور جو کچھ مرنے کے بعد

وہ دنیا میں نیک و بد بات بڑ بھلا اثر پہنچانے والی چھوڑ کر

جاتے ہیں اس کو بھی ہم لکھتے جاتے ہیں اور ہمارے دفتر میں

ہر ہر بات لکھی ہوتی ہے پس اس کے مطابق وہاں بدلہ

دیں گے۔

وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ

اور ان سے بستی والوں کا حال مثال کے طور پر بیان کر دو

إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿۱۹﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا

جب کہ ان کے پاس رسول آئے جب کہ ان کے پاس

إِلَيْهِمْ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا

ہم نے دو کو بھیجا تو ان کو انہوں نے جھٹلایا پھر ہم نے تیسرے

ترکیب

اصحاب القریۃ معناه واضرب لهم مثلاً مثل اصحاب القریۃ فترك المثل واقيم الاصحاب مقامه فی الاعراب لکقولہ و اسئل القریۃ کثافت . وقیل المعنی اجعل اصحاب القریۃ لهم مثلاً علی ان یکون مثلاً واصحاب القریۃ مفعولین لاضرب اویکون اصحاب القریۃ بدل من مثلاً فعلی هذا اضرب بمعنی مثل و یوتدی الی مفعولین لضممنه معنی اجعل و ہما مثلاً اصحاب القریۃ علی حذف مضاف اذ جاء بدل من اصحاب القریۃ بدل الاشتمال اثن ذکر تو شرط و جوابہ محذوف مثل تطیر تم۔

تفسیر

پہلے فرمایا تھا انک لمن المرسلین اور اس کے بعد یہ بھی فرمایا تھا کہ ازلی گمراہ رسولوں کو نہیں مانتے ان کے آگے اور پیچھے دیوار میں حاصل ہیں۔ اس جگہ بطور مثال کے اصحاب القریۃ کا قصہ بیان کرتا ہے جس سے یہ غرض ہے کہ رسولوں کا آنا اور منکروں کا انکار کوئی نئی بات نہیں اس سے پیشتر بھی ایسا ہو چکا ہے۔

قریبہ سے مراد با اتفاق جمہور مفسرین شہر انطاکیہ ہے جس کو سکندر رومی کے بعد انٹیوکس نے آباد کیا تھا۔ اس شہر کے لوگ بت پرست تھے اور جو پٹر دیوی کی پرستش کیا کرتے تھے۔ رومی لوگوں کا مدت سے یہی مذہب تھا۔

یہ شہر ایشیا کوچک میں ہے آج کل سلطان روم کی عمل داری میں ایک چھوٹا سا شہر ہے۔ اس کے خرابات دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کبھی بڑی شان و شوکت کا شہر ہو گا۔

اس قصہ کا مختصر بیان یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد ان کے حواری دین پھیلانے کو اطراف و جوانب میں

پہنچے تو دو حواری اس شہر میں بھی آئے خدا تعالیٰ کی توحید کا بیان کیا، خرق عادت دکھائے لوگوں نے ان کی تکذیب کی اور ان کے مارنے کے درپے ہو گئے۔ ان دونوں کے بعد ایک اور تیسرا حواری بھی آکر شامل ہو گیا۔ اسی عرصہ میں ایک شخص اور بھی آیا اور ان کی تصدیق کرنے لگا اور لوگوں سے بڑی خوبی کے ساتھ کلام کیا اس کو لوگوں نے شہید کر ڈالا۔ مرنے کے بعد اس نے آرزو کی کہ کاش میری بخشش کا مال اور نعمت کا میری قوم کو بھی معلوم ہو جاتا۔

اب اس میں مفسرین کا اختلاف ہے کہ وہ دو حواری کون تھے اور تیسرا ان کے بعد کون آیا تھا اور وہ شخص جو شہر کے پرلے کنارے سے دوڑتا ہوا آیا تھا جس کو شہید کر ڈالا کون تھا؟ قبیل ادخل الجنة قال یلیت قومی یهلون سے مفسرین نے یہ بات سمجھی ہے کہ اس کو شہید کر دیا تھا۔ بعض کہتے ہیں ممکن ہے کہ اپنی موت سے مراد اور مر کر اس نے یہ آرزو کی ہو۔ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں ان باتوں کی کچھ بھی تفصیل نہیں صرف مؤرخین کے اقوال میں جن کو ہم نقل کرتے ہیں۔ قریبہ کا نام بھی احادیث میں نہیں آیا۔

اب ہم عیسائیوں کی کتاب کو دیکھتے ہیں کہ اس میں بھی اس قصہ کا کچھ پتہ ملتا ہے؟ کتاب اعمال کو جو دیکھا تو اس میں یہ قصہ مذکور ہے کمی بیشی کے ساتھ۔ اور یہ کچھ تعجب کی بات نہیں۔ کتاب التواریخ و کتاب سموئیل و نوریت، سفر پیدائش و کتاب السلاطین کو کسی خاص تذکرہ میں ملا کر دیکھے بہت کچھ کمی بیشی پاؤ گے۔

کتاب اعمال کے گیارہویں باب ۲۷ و ۲۸ میں لکھا ہے۔ "انہیں دنوں کنی ایک نبی یروسم سے انطاکیہ میں آئے۔"

واضرب لهم مثلاً اصحاب القریۃ اذ جاءھا المرسلون مرسلون سے بعض نے یہ سمجھا ہے کہ حواری رسول تھے مگر یہ استدلال رسالت نہیں ثابت کرتا

کس لیے کہ مسنون کا اطلاق بھیجے ہووں پر ہوا کرتا ہے۔
 عام ہے کہ وہ رسول ہوں یا رسول کے نائب جو اس کی طرف
 سے یا اس کے حکم سے بھیجے گئے ہوں یا فرشتے ہوں جو خدا
 کی طرف سے بھیجے گئے جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام
 کو وہ فرشتے دکھائی دیے جو قوم لوط کو غارت کرنے آئے
 تھے ان کو بھی مسنون کہا ہے قال فما خطبکم ایہا
 المرسلون اور سلیمان علیہ السلام کے پاس جانے والے
 ایچھپوں پر بھی اس کا اطلاق ہوا ہے جو بلقیس کی طرف سے
 بھیجے گئے تھے وانی مرسلۃ الیہم بھدیۃ فنظرۃ
 بعد ترجمہ المرسلون (سوہ نمل) اس شہر میں پہلے دو
 حواری آئے تھے جیسا کہ کتاب اعمال کے آٹھویں باب
 سے ثابت ہے کہ فیلبوس اور شمعون پطرس اسنیفان کی
 شہادت کے بعد سامریہ میں وعظ کئے گئے اور باب کے
 اخیر جملہ سے پایا جاتا ہے کہ وہ قبصر تک پہنچے تھے اور
 گزرتے ہوئے سب شہروں میں جب تک قبصر یہ میں نہ
 آیا خوش خبری دینا رہا اور پطرس کا ساتھ میں ہونا اسی باب سے
 پایا جاتا ہے اذا مرسلنا الیہم اثین فلکن بوہما اور کتاب
 اعمال کے گیارہویں باب میں اسی مضمون کی پوری تصدیق
 ہے قولہ پھرتے پھرتے فینکی وکپرس اور انطاکیہ میں پہنچے ۲۰
 اور ان میں سے کئی ایک کپرس اور قینی تھے جنہوں نے انطاکیہ
 میں آ کے لہ۔ تب ان لوگوں کی خبر بروم کے کلیسر کے کان
 میں پہنچی اور انہوں نے ہرنیاس کو بھیجا کہ انطاکیہ کو جائے (دفعہ زنا
 بنالٹ) وہ پہنچ کے اور خدا کا فضل دیکھ کے خوش ہوا اور ان سب
 کو نصیحت کی۔ پھر جو ان کی باہم قیل وقال ہوئی ہے اس کو قرآن
 مجید نے مفصل بیان کر دیا۔ فقالوا انا الیکم مرسلون الی قولہ
 البالغ المبین۔ حواریوں کے آنے کے بعد اس شہر میں سخت قحط پڑا
 جیسا کہ اسی باب کے ۲۶ درس سے معلوم ہوتا ہے کہ رسولوں
 نے خبر دی تھی کہ سخت قحط پڑے گا۔ اس پر وہاں کے لوگ کئے
 لگے انا نظیرنا بکم تمہارا آنا بڑا ناسخ ہوا اگر اب بھی تم

اپنی نصیحت سے باز نہ آو گے تو تم پر پتھر اور کھریا جاوے گا۔
 رسولوں نے کہا یہ قحط تمہارے گناہوں کی نحوست سے پڑا ہے
 قالوا اطمان کو معک ہم تم کو نصیحت کرنے اور سدھارنے
 آئے ہیں نہ بگاڑنے۔ اسن ذکر تم نصیحت کرنے کا یہی
 بدلہ ہے بل انتم قوم مصر فون تم برے بکار لوگ ہو۔
 وجاء من اقصاد المدینۃ سرجل یسعی اکثر مفسرین
 کے نزدیک یہ شخص جو شہر کے کنارے سے دوڑتا ہوا رسولوں
 کی مدد کو آیا تھا مجیب نجار تھا۔ یہ ایک جزائی تھا حواریوں کی
 دعار سے تن درست ہوا تھا اور ایمان لایا تھا اس نے رسولوں
 کی تائیدی یہ تقریر پڑا شریمان کی جس پر ان کو غصہ آیا اور
 اس کو مار ڈالا۔ مرنے کے بعد اس کو اس نے حنت میں داخل
 کیا وہاں بھی اس نے قوم کی ہدایت کی خواہش ظاہر کی۔
 مگر کتاب اعمال میں اس کا ذکر نہیں۔

بعض کہتے ہیں وجاء من اقصاد المدینۃ سرجل سے
 مراد کوئی چوتھا شخص نہیں بلکہ وہ تیسرا ہی شخص ہے جو ان
 دونوں حواریوں کی مدد کو آیا تھا، اس کے قصہ کو جدا گانہ اس
 کے جدا گانہ پڑا اثر وعظ کے سبب بیان فرمایا کہ باہر سے
 آکر تو یوں کہے اور شہر والے ایسے بن نصیب کہ انکار کرتیں اور
 قرآن مجید سے اس کا شہید ہونا ثابت نہیں ہوتا کس لیے کہ
 فامعمون سے اس نے حواریوں سے خطاب کیا کہ تم گواہ رہو
 میں تصدیق کرتا ہوں۔ یہ بھی فن وعظ کے متعلق ایک عمدت

فتا بعض نے دو رسولوں سے مراد شمعون پطرس اور یوحنا اور تیسرے سے
 پطرس لیا ہے مگر پطرس غلط ہے وہ فیلبوس ہے کس لیے کہ پطرس با اتفاق
 محققین اسلام حواری تھا بلکہ دین مسیحی کا محرف کر دینے والا تھا ۱۲ منہ
 سے بعض کہتے ہیں کہ ریل سے مراد اسنیفان ہے جن کو یوحنا نے بروم میں
 شہید کیا اور قریہ سے مراد سلم مراد ہے اور پہلے دو رسول شمعون اور یوحنا
 آکر وعظ کئے تھے تیسرا ان کی مدد کو ہرنیاس قائم ہوا۔ یہ شہر تیرا وہ طیس کے
 حادثہ میں برباد ہوا۔ اور یہی صبح ہے جو جو انہوں کی لگاتاری جب اس کا
 حاصرہ کر رکھا تھا ۱۲ منہ

تفسیر حقانی

پارہ ۲۳

وَمَالِي

وَمَالِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ	قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي
اور مجھے کیا ہوا جو اس کی بندگی نہ کروں کہ جس نے مجھ کو بنایا حالانکہ اس کی پس	اس کو حکم ہوا کہ بہشت میں داخل ہو جا اس نے کہا لے گا کش میری قوم بھی
تَرْجِعُونَ ﴿۳۳﴾ أَلَيْسَ لَنَا مِنْ دُونِهِ آلِهَةٌ	يَعْلَمُونَ ﴿۳۴﴾ بِمَا غَفَرْتُ لِي سُرِّيًّا وَ
لَوْ نَاكِرٌ لَّنَّ مَا وَكُنَّا لَمُنَّ كَيْفَ يَسْتَعِينُونَ	جان لیتی کہ میرے رب نے مجھے بخش دیا (کن کاموں کے سبب)
إِنْ يُرِدِ اللَّهُ الرِّحْمَانَ بِضُرٍّ لَّا يَفِيضُ عَنْهُ	جَعَلَنِي مِنَ الْمَكْرُمِينَ ﴿۳۵﴾ وَمَا
اَكْرَهْتُمْ عَلَيَّ مِنْ شَيْءٍ لَّا يَنْفَعُنِي	اور مجھ کو عذت داروں میں سے کر دیا اور اس کلمہ
شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُون ﴿۳۶﴾	أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ
میرے کچھ بھی کام نہ آئے اور نہ وہ مجھے چھڑا سکیں	ہم نے اس کی قوم پر آسمان سے کوئی
إِنِّي إِذْ أَنفَى ضَلِّلٌ مُبِينٌ ﴿۳۷﴾ إِنِّي	جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴿۳۸﴾
تو میں صریح گمراہی میں جا پڑوں میں تو	شکر نہیں اُنارا اور نہ ہم بھیجنے والے تھے
أَمِنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونَ ﴿۳۹﴾	إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ
تمہارے رب پر ایمان لایا سمجھ کر سن لو۔ (آخر کار اس کو شبید کر دالا)	صرف ایک ہی بیخ تھی کہ جس سے وہ

صرف سچ ان کے ہلاک کرنے کو بس ہوگی اس شہر پر آفت آئی، لوگ برباد ہوئے۔

فرماتا ہے یحسرة علی العباد بندوں پر افسوس ہے ان کے پاس جب کوئی رسول آیا تو اس کے ساتھ تمسخر سے پیش آئے اور یہ نہیں جانتے کہ دنیا میں سدا کوئی نہیں رہا ہے پہلے لوگ کہاں گئے کوئی پھر نہیں آتا۔ پس وہ سب کے سب خدا تعالیٰ کے پاس حاضر ہو جاتے ہیں اور وہاں اپنے کیے کا بدلہ پاتے ہیں۔

بعض مفسرین جیسا کہ ابن کثیر ہے اس تفسیر پر معترض ہیں

بچند وجوہ۔

(۱) یوں کہ اگر قریبتہ سے مراد انطاکیہ اور صرسلون سے مراد حضرت عیسیٰ کے حواری ہوتے تو وہ خود کہتے کہ ہم عیسیٰ علیہ السلام کی طرف سے رسول ہو کر آئے ہیں اور خدا تعالیٰ اذا رسلنا نہ فرماتا۔

(۲) انطاکیہ عیسائیوں کے چار کلیسا میں سے ایک عمدہ کلیسا ہے جہاں ان کے اسقوف رہا کرتے ہیں وہاں کے لوگ ایمان لائے کبھی یہ شہر فرشتے کی آواز یا چنگھاڑ سے ہلاک نہیں ہوا۔ بلکہ قریبتہ سے مراد کوئی اور شہر ہے جہاں اول بار خدا تعالیٰ کے در رسول آئے پھر ان کی مدد کو تیسرا آیا پھر شہر کے کنارے سے ایک ایمان دار دوڑتا ہوا ان کی مدد کو آیا اور بہت عمدہ تقریر کی جس پر لوگوں نے خواہو کر اس کو مار ڈالا۔ خدا تعالیٰ نے اس کی مغفرت کی اور جنت میں جگہ دی اس کے بعد یہ شہر بلائے آسمانی سے ہلاک ہوا۔ زمانہ گزشتہ میں کسی جگہ یہ واقعہ گزرا ہے جس کی مفصل خبر ہم کو نہیں دی گئی۔ تنبیہ کے لیے اسی قدر بیان کافی تھا۔

۱۷ ایک انطاکیہ میں دو سرایر و شلم میں تیسرا رومیہ میں چوتھا اسکندریہ میں تھا۔ یہ بڑے مواقع ہیں اور اس کے بعد اور بھی نئے ۱۲ سعد بن بطریق۔

خَامِدُونَ ﴿۳۹﴾ یَحْسَرَةٌ عَلَى الْعِبَادِ

بُحْدُوحِ رَهْگئے لے افسوس ہے بندوں پر

مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ

ان کے پاس ایسا کوئی بھی رسول نہیں آیا کہ جس سے انہوں نے

يَسْتَهْزِءُونَ ﴿۴۰﴾ الْكِرْرُ وَكَمْ أَهْلَكْنَا

ہنسی نہ کی ہو کیا نہیں کچھ کہ تم نے ان سے پہلے

قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا

کتنی قوموں کو غارت کر دیا وہ ان کے پاس

يَرْجِعُونَ ﴿۴۱﴾ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٍ

پھر نہیں آئے اور سب کے سب

لَدَيْنَا مَحْضَرُونَ ﴿۴۲﴾

ہمارے پاس حاضر ہیں۔

ترکیب

لملجمیع قرمی مشد او مختفا قال الفراء من شد وجعل
لما بمعنى الاوان بمعنى ما۔

تفسیر

قیل ادخل الجنة یہ اس کے لیے دخول جنت کی بشارت ہے۔ تفسیر کبیر میں ہے لیس المراد القول فی وجه بل بفعل یعنی وہ اس شہادت سے جنت کا مستحق ہو گیا اور اسی طرح اس کا قول یلیت قومی ہے گویا اس کی تمنا ہے کہ اس شہادت سے سرور قلبی نور جو موجب غفران و احرام ہے مجھے حاصل ہوا ہے کاش میری قوم کو بھی ہوتا۔

وما انزلنا علی قومہ من بعدہ من جند من السماء
فرماتا ہے اس شخص کے بعد ہم کو اس کی کسرش قوم کو ہلاک کرنے کے لیے آسمانی لشکر کی حاجت نہ پڑی اور نہ پڑنی چاہیے۔

<p>وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ</p> <p>اور آفتاب ہے کہ اپنے ٹھکانے پر چلا کرتا ہے</p>	<p>اول اعتراض کا جواب یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ک طرف سے بھیجا جانا خدا تعالیٰ کی طرف سے بھیجا جائے۔ دوسرے</p>
<p>تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝۵ وَالْقَمَرَ</p> <p>اندازہ کیا ہوا ہے زبردست خبردار کا اور چاند کے لیے</p>	<p>اعتراض کا جواب یہ ہے کہ بلاناگہانی اس شہر پر آئی ہے اس کے خرابات شاہد عدل ہیں۔ کتب تاریخ دیکھ لو۔ علی</p>
<p>قَدَّرَ لَهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ</p> <p>ہم نے منزلیں مقرر کر دی ہیں یہاں تک کہ پرانی شاخ کی طرح سے پھر</p>	<p>قیمتہ کی ضمیر خاص اہل انطاکیہ کی طرف نہ پھرے بلکہ عموماً متکثرین مراد ہوں اور صحیحہ سے مراد بلا آسمانی۔</p>
<p>الْقَدِيمِ ۝۶ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا</p> <p>نکل آتا ہے نہ آفتاب کی مجال ہے کہ چاند کو</p>	<p>وَايَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا</p> <p>اور ان کے لیے خشک زمین بھی ایک نشانی ہے جس کو ہم نے زندہ کیا</p>
<p>أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا الْبَلُّ سَابِقُ</p> <p>جا پڑے اور نہ رات ہی دن پہلے</p>	<p>وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يُكَلِّونَ ۝۷</p> <p>اور اس سے اناج نکالا کہ جس کو وہ کھاتے ہیں</p>
<p>النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ۝۸</p> <p>اسکتی ہے اور ہر ایک ایک آسمان میں تیرتا پھرتا ہے</p>	<p>وَجَعَلْنَا فِيهَا حَبَّتٍ مِّنْ تَيْمِيلٍ وَ</p> <p>اور اس میں ہم نے کجھروں اور انجوروں کے</p>
<p>وَايَةٌ لَهُمُ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمُ فِي الْفُلْكِ</p> <p>اور ان کے لیے بھی ایک نشانی ہے کہ ہم نے ان کی نسل کو بھری کشتی میں</p>	<p>أَعْنَابٍ وَفَجْرًا فِيهَا مِّنَ الْأَعْيُونِ ۝۹</p> <p>باغ بنائے اور ان میں چشمے جاری کیے</p>
<p>الْمَشْحُونِ ۝۱۰ وَخَلَقْنَا لَهُم مِّن مِّثْلِهِ</p> <p>سوار کیا اور ان کے لیے اسی طرح کی اور بھی چیزیں بنادی ہیں</p>	<p>لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ</p> <p>کہ اس کے پھل کھائیں اور یہ چیزیں ان کے ہاتھوں کی</p>
<p>مَا يَرْكَبُونَ ۝۱۱ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ</p> <p>کہ جن پر وہ چڑھے پھرتے ہیں ہم چاہتے تو ان کو ڈوب دیتے</p>	<p>أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ۝۱۲</p> <p>بنائی ہوئی تو ہیں نہیں پھر کیوں شکر نہیں کرتے</p>
<p>فَلَا صِرَاحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَنْقِدُونَ ۝۱۳</p> <p>پھر نہ ان کا کوئی فریاد سنا ہوتا اور نہ وہ بچائے جاتے</p>	<p>سَبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا</p> <p>پاک ذات ہے وہ کہ جس نے زمین سے اُگنے والی چیزوں کو</p>
<p>إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا</p> <p>مگر ہم نے اپنی مہربانی سے اور ایک وقت تک</p>	<p>مِمَّا تَنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنَ أَنْفُسِهِمْ</p> <p>گونا گوں بنایا اور خود ان میں سے بھی</p>
<p>إِلَىٰ حِينٍ ۝۱۴</p> <p>برستے کے لیے بچایا۔</p>	<p>وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۵ وَآيَةٌ لَهُمُ الْبَلُّ</p> <p>اور ان چیزوں میں سے بھی کچھ نہ جانتے بھی نہیں اور ان کے لیے آیت عذاب کی نشانی ہے</p>
<p>لہ باریک اول رات کا چاند۔ اس کے باریک ہونے اور غم دار ہونے میں پرانی شاخ کے ساتھ تشبیہ ہے ۱۲ منہ</p>	<p>نَسَلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَاذْهَبُوا لَهُم مَّظْلُونٌ ۝۱۶</p> <p>کہ ہم اس میں دن کو کھینچ لیتے ہیں پھر شب ہی ہاں ہاں رہ جاتے ہیں</p>

ترکیب

وایۃ مبتداء لھم الخرو الارض مبتداء۔ اھینھا الخرو
الجملة تفسیر للآیۃ وقیل الارض مبتداء۔ آیۃ خبر مقدم و اھینھا
تفسیر الآیۃ و لھم صفة الآیۃ من العیون علی قول الاخفش من
زائرة و ما علمتہ ما یعنی الذی اوکرتہ موصوفۃ و علی الوجہین ہی
فی موضع جر عطف علی ثمرۃ و اما نافیۃ و القہما بالرفع مبتداء۔ قدر نہ
الخبر و بالنصب علی فعل مضمر اسی قدرنا القمر العرجون فعلول
فاننون اصل وقیل زائرة۔

تفسیر

وایۃ لھم الارض الخ اہم ماضیہ کے کسش لوگوں کا حال
بیان فرما کر جو توحید کے انکار سے برباد ہوئے تھے توحید کے لائل
بیان فرماتا ہے۔ ان میں سے پہلی دلیل خشک زمین ہے اس کا
حال بیان فرماتا ہے کہ خشک زمین کو خدا تر و تازہ کرتا ہے اس
میں کھیتیاں اور باغ اور چشمے پیدا کرتا ہے تمہارے لیے۔
اور یہ چیزیں نہ تمہاری بنائی ہوئی تھیں نہ تمہارے مہبودوں کی
پھر بھی تم شکر نہیں کرتے خاص اللہ کی عبادت نہیں کرتے
اللہ کے ساتھ اوروں کو ملاتے ہو۔ حالانکہ وہ پاک ہے اس نے
زمین کے نباتات ہر قسم کے پیدا کیے اور تمہارے جوڑے
بنائے مرد و عورت، اور بہت سی چیزوں کے جوڑے کہ
جن کو تم نہیں جانتے۔ یعنی خدا کے سوا جو کچھ ہے اس کا مثل
اور جوڑا ہے مگر اس کا کوئی مثل اور جوڑا نہیں پس پرستش کے
لائق وہی ہے۔

وایۃ لھم الیل یہ دوسری دلیل ہے کہ رات

اندھیری ہوتی ہے اس میں سے ہم دن کو نکالتے ہیں جس سے
اندھیرا ہو جاتا ہے یعنی دن میں سے رات پیدا کر کے دنیا کو
اندھیری کر دیتے ہیں۔ آفتاب اپنی خاص چال پر چلتا ہے

جو اس کی چال مقرر کر دی ہے اس کا خلاف نہیں کر سکتا۔
اور اسی طرح چاند کے لیے منزلیں مقرر کر دی ہیں جیسے بھر
میں دورہ تمام کر کے پھر پتلی سوکھی خم دار مٹی کی طرح برآمد ہوتا
ہے۔ عرجون بالضم درخت کھینڈ و شاخ ہائے بربرہ۔
اصراح) چاند کو جو ر کی سوکھی ہوئی مٹی سے تشبیہ دی ہے اس
کے باریک ہونے اور ٹیڑھے ہونے میں۔ آفتاب ماہتاب کو
نہیں پکڑ سکتا نہ وہ اس کو۔ نہ ایک دوسرے سے آگے بڑھ
سکتا ہے۔ نہ رات دن سے پہلے آسکتی ہے۔ ہر ایک ستارہ
اپنی اپنی جگہ پر اس طرح سے حرکت کرتا ہے کہ گویا دریا میں
پھلیاں تیرتی پھرتی ہیں۔ آسمان بمنزلہ دریا کے ہے یہ بھی
اسی کا کام ہے اس میں کسی کی شرکت نہیں۔

وایۃ لھم انا حملنا ذہریتھم فی الفلک المشحون
یہ تیسری دلیل ہے کہ پانی کی سطح پر جو سیکنڈوں گز گہرا ہے
ہم تم کو کس طرح سے کشتی میں سوار کر کے پھرتے ہیں۔ ذہریتھم
کی ضمیر عباد کی طرف پھرتی ہے اور ذریت سے مراد بچے
ہیں۔ یہ زیادہ تعجب کی بات ہے کہ کمزور بچے یوں پانی پر
سفر کریں۔

واحدی کہتے ہیں ذریت کا اطلاق آبار پر بھی ہوتا ہے
تب یہ معنی ہوں گے کہ ان کے باپ دادا کو نوح کی کشتی میں
سوار کیا اور اس کے بعد اور اسی طرح کی کشتیاں۔ سنائی
سکھائیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں بھری کشتیوں سے
مراد حاملہ عورتوں کے پیٹ ہیں تشبیہ کے طور سے اور ان
میں نبی آدم کی ذریت یعنی بچوں کو خدا سوار کرتا ہے اور لطف سے
حفاظت کرتا ہے۔

وخلقنا لھم من منلہ ما یرکبون لے لبض کے
نزدیک اونٹ وغیرہ دیگر بارکش چیزیں ہیں جن کو خشکی
کی کشتی کہنا چاہیے جس میں چھڑے اور ریل گاڑی بھی آگئی۔ یہ
سب اس کی عنایت و رحمت ہے۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ

اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اپنے سامنے اور پیچھے آنے والے عذاب

وَمَا خَلَقَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿۱۵﴾ وَ

سے ڈرو تاکہ تم پر رحم کیا جائے (تو ہنسی اڑاتے ہیں) اور

مَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ

ان کے پاس ان کے رب کی نشانیوں میں سے ایسی کوئی بھاشا نہیں آتی

إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿۱۶﴾ وَإِذَا قِيلَ

کہ جس سے وہ منحہ نہ موڑ لیتے ہوں اور جب ان سے کہا جاتا

لَهُمُ اتَّقُوا مَا سَرَقَكُمْ اللَّهُ

ہے کہ اللہ کے دیے میں سے کچھ خرچ کیا کرو

قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ آمَنُوا

تو کافر ایمان داروں سے کہتے ہیں کہ

أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَأُطْعِمَهُ

کیا ہم اس کو کھلا دیں کہ اگر اللہ چاہتا تو آپ اس کو کھلا سکتا تھا

إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿۱۷﴾ وَ

تم جو ہو تو صاف گمراہی میں ہی رہتے ہو گے ہو اور

يَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ

کہتے ہیں کب ہے یہ وعدہ اگر تم

صَادِقِينَ ﴿۱۸﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا

تھے جو وہ صرف ایک پیچھے ہی کا

صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهَمُّ

انتظار کر رہے ہیں کہ ان کو آلے گی اور وہ

يَخْضَمُونَ ﴿۱۹﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً

جھڑتے ہی اچھٹے ہیں پھر ان کو نہ کچھ کہنے کی قدرت ہوگی

وَلَا إِلَىٰ آهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿۲۰﴾

اور نہ اپنے گھروں میں واپس آسکیں گے۔

ترکیب

يَخْضَمُونَ بالتشديد اصله يَخْتَضِمُونَ نقلت حركة

التاء الى الخاء وادغمت في الصاد.

تفسیر

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ يٰهَا سَمِعْنَا نَسْمَعُ وَنَرَا نُبْصِرُ وَإِنَّا لَنَدْعُو رَبَّنَا فَاصْبِرْ

مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ سے مراد دنیاوی مصائب جو سرکشوں پر

آیا کرتے ہیں۔ و مَا خَلَقَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ سے دارِ آخرت کے مصائب

(یہ سفیان کا قول ہے)

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ

بیاں کی ہے کہ جب ان سے اللہ کی راہ میں دینے کو کہا جاتا ہے

تو طعن کی راہ سے کہتے ہیں کہ اس کو اللہ ہی نے نہ دیا تو ہم کیوں

دیں۔ اگر دینا ہوتا تو وہ خود نہ دیتا۔ یعنی ان میں تقویٰ ہے۔

جو تعظیم امر اللہ سے نہ رحم بر خلق اللہ سے بائیں ہمہ دلیری یہ ہے

کہ پوچھتے ہیں مَتَى هَذَا الْوَعْدُ کہ قیامت کب آئے گی؟

اس کے جواب میں فرماتا ہے مَا يَنْظُرُونَ لِحُورِهِمْ

آوے گی تو کچھ دیر نہ لگے گی صرف اسرائیل کی ایک ہی بیچ

ہوگی نَفْثَةٌ أُولَىٰ جِسْمٍ بَشَرٍ يَهُودٍ يَهُودٍ يَهُودٍ يَهُودٍ يَهُودٍ

دل کی کہہ سکیں گے نہ گھرتک جا سکیں گے جو کوئی جس حال

میں ہو گا اس آواز کے سنتے ہی بے ہوش ہو کر جاوے گا۔

پھر رفتہ رفتہ تمام دنیا فنا ہو جاوے گی۔

وَيُعْزِزُ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ

اور صور چھوٹا جاوے گا تو وہ فوراً اپنی قبروں سے نکل کر

الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴿۲۱﴾

اپنے رب کی طرف دوڑے پلے آئیں گے

فِ الْجِبَاتِ يَجْعَلُونَ جِدَدًا وَجِدَدًا وَأَجْدَاثًا وَجِدَدًا وَجِدَدًا

وَسَلَانًا دُونَهَا۔

وَسَلَانًا دُونَهَا۔

وَسَلَانًا دُونَهَا۔

وَسَلَانًا دُونَهَا۔

و قیل

قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا

أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَىٰ أَدَمَ

کس گے ہائے کہ جنتی ہم کو کس نے ہماری خواب گاہوں کو اٹھا دیا فرشتے

لے اولاد آدم کیا ہم نے تم سے یہ تاکید نہ کر دی تھی

هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمٰنُ وَصَدَقَ

أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطٰنَ إِنَّهُ لَكُمْ

المُرْسَلُونَ ﴿٤٠﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً

عَدُوِّ مُؤْمِنٍ ﴿٤٠﴾ وَأَنْ أَعْبُدُونِي

وَاحِدَةً فَاذْهَبْ أَهْمُ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُخْرَجُونَ ﴿٤١﴾

هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٤١﴾

فَالْيَوْمَ لَا تَظْمَرُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا

تَرْكِبُ

يُخْرَجُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٢﴾

نَحْرًا

إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ

بِشُكْرِ

فِيكِهِمْ ﴿٤٣﴾ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي

لَمَّا يَدْعُونَ

ظِلِّ عَلَى الْأَسْرَائِكِ مُتَكِنُونَ ﴿٤٤﴾

تَقْسِير

لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴿٤٥﴾

كِس لطف کے ساتھ مبداء کے بعد سلسلہ معادہ کا ذکر

سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿٤٦﴾

وَنُفَعُ فِي الصُّوقِ

وَأَمْتَا زُ وَالْيَوْمَ آيَئُهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٤٧﴾

آواز سے ہر ایک مردہ بقروں سے نکل کر میدانِ حشر میں

فَنُفَعُ لَلَّالِ جَمْعُ ظُلِّ سَايَةٍ أَرَأَيْتُمْ جَمْعَ الرَّجْلِ يَحْمِرُ كَهَيْئَةِ

اَوَّعَ كَمَا قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا

عذاب دیکھ کر حیران ہوں گے اور کہیں گے کس نے ہم کو خواب گاہوں سے بیدار کر دیا۔ کفار کو مرنے کے بعد حشر تک قبریں عذاب ہے جیسا کہ احادیث صحیحہ میں آیا ہے۔ اور اسی پر اہل سنت کا اتفاق ہے۔ پھر خواب سے جگا دینا جو کفار کہیں گے یا تو اس وجہ سے کہ ان کے حواس پریشان ہوں گے اس پر حواسی میں وہ قبروں میں رہنے کو خواب سمجھیں گے یا عذاب حشر کے مقابلہ میں قبر کا عذاب راحت اور خواب معلوم ہو گا۔ ابی بن کعب و ابن عباس و مجاہد و قتادہ کہتے ہیں کہ نطفہ اولیٰ لے کر نطفہ ثانیہ کے زمانے میں ان سے عذاب دور کر دیا جائے گا تب وہ آرام سے سوتے ہونگے پھر جب حشر برپا ہو گا صور پھنکنے کا تو یہ کہیں گے۔ فرشتے یا اہل نجات کہیں گے ہذا ما وعد المرءون و صدق المرسلون یہ وہ دن ہے کہ جس کا اللہ نے تم سے وعدہ کیا تھا اور اپنی رحمت سے بتلادیا تھا اور اس خبر میں رسول سچے تھے۔

فرماتا ہے ان کا نعت الا صیحة لئلا یقربوا من ربہا ہونے میں کچھ بھی دیر نہ لگے گی صرف اسرافیل کا صور پھونکنا ہو گا کہ برپا ہو جاوے گی اور سب حاضر ہو جائیں گے فاللی م لا تظلم لئلا اس دن کسی پر کچھ ظلم نہ ہو گا اپنے کیے کا پورا بدلہ پاوے گا۔ آگے بدلہ کا بیان ہے اور سب سے پہلے نیک لوگوں کا بدلہ ذکر کرتا ہے۔ فقال ان اصحاب الجنة لظلم لئلا کہ نیک لوگ بہشت میں عیش و آرام کریں گے۔ یہ جنت جہانی کی طرف اشارہ تھا۔

سَلَوْ فَا مِّنْ سَرَبٍ سَاحِيَةٌ يَّرْوَعَانِ جَنَّتِ كِي طَرَفِ اِشَارَہ ہے کہ اللہ کی طرف سے ان کو سلام پہنچے گا ان پر بھلی ہوگی اور دیدار سے سرفرازی بخشی جاوے گی جو سرد راہری ہے۔ اس کے بعد بدوں کا حال بیان فرماتا ہے۔

وامتناظرًا لیبصر لئلا کہ مجرموں کو سزا دینے کے لیے جماعت سے الگ کر دینے کا حکم ہو گا اور ان کو ملامت کی جاوے گی کہ دیکھو تم نے تم سے کہلا بھیجا تھا کہ شیطان کا کہنا نہ ماننا وہ تمہارا صریح دشمن ہے اور خاص میری عبادت کرنا یہ سیدھا رسنہ ہے مگر تم نے نہ مانا آج اس بلا میں گرفتار ہوئے۔

وَلَقَدْ اَضَلَّ مِنْكُمْ جِبَلًا كَثِيرًا

اور البتہ اس نے تو تم میں سے بہت مخلوق کو گمراہ کیا تھا

اَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿۱۲﴾ هٰذِهِ

پھر کیا تم کو عقل نہ تھی یہ ہے

جَهَنَّمَ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿۱۳﴾

وہ دوزخ کہ جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا تھا

اِصْلَوْهَا الیٰی مَرِیْمًا كُنْتُمْ

آج اس میں بیٹھو اس سبب سے کہ تم

تَكْفُرُونَ ﴿۱۴﴾ الیٰی مَرِیْمًا عَلٰی

انکار کیا کرتے تھے آج ہم ان کے مومنوں پر

اَفْوَ اِهْمُرُوْا زَكٰیۡنًا اٰیۡدِیْہِمُ

مہر بھر دیں گے اور ہم سے ان کے ہاتھ کلام کریں گے

وَتَشْہَدُ اَرْجُلُہُمْ بِمَا كَانُوْا

اور ان کے پاؤں جو کچھ یہ کیا کرتے تھے اس کی

یَكْسِبُوْنَ ﴿۱۵﴾ وَلَوْ نَشِآءُ لَطَمَسْنَا

گو اپنی دیں گے اور اگر ہم چاہتے تو ان کی

عَلٰی اَعۡیُنِہُمْ فَاَسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ

آنکھیں پٹ کر ڈالنے پھر وہ راستہ کو ٹٹولتے پھرتے

فَاَنۡیٰیۡ بِبَصۡرِہُمْ ﴿۱۶﴾ وَلَوْ نَشِآءُ لَمَسَخْنٰہُمْ

سو کہاں دیکھ سکتے تھے اور اگر ہم چاہتے تو ان کے گھڑن ہمارے

عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا

ان کی صورتیں مسخ کر دیتے کہ پھر وہ نہ آگے بڑھ سکتے

وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿٦٤﴾

اور نہ پیچھے ہٹ سکتے۔

ترکیب

اللام موطئة للقسم والجملة متانفة للتونج ای واسر
لقد اضل۔ جبلا فیہا لغات متعددة وہی جمع جملة بمعنی خلقت
وقیل الجملة والجمیل واحد افلحہ المیزة للتونج والفاء للعطف
علی مقدر ای کہ تم تشارہون انما کنتم تغفلون ولو کلمة بشرط
نشاء شرط مفعولہ معذوف ای ان یطس لطمسنا جوابہ
ای اذہبنا عینہم ای اعیناکم فاستبقوا معطوف علی
لطمسنا وکذا قولہ تعالیٰ ولونشاء لستمختمہ ویظہر لک
المنفی فی التفسیر

تفسیر

ولقد اضل سے لے کر یک سببوں تک اسی گفتگو کا
تمہ ہے جو قیامت کے روز منکرین سے بطور الزام کے کی
جاوے گی کہ تم میں سے یہ شیطان بہت خلق کو گمراہ کر چکا
تھا، جن کی گمراہی اور برکاری سے دنیا میں بھی ان پر بلا آئی۔
پھر بھی تم نہ سمجھے اب تمہارے لیے یہ جہنم تیار ہے اس کا تم
سے وعدہ کیا جاتا تھا اور تم جھوٹ جانتے تھے آج اپنے اعمال کے
سبب اس میں گرو۔

منکرین آخرت میں بھی اس الزام کے بعد خدا تعالیٰ سے
جھوٹ بولیں گے اور قہمیں کھا کر کہیں گے کہ ہم تمہوں کو نہیں
پوچھتے تھے۔ اس بات پر خدا تعالیٰ فرماوے گا الیوم نحیم
کہ اُس روز ہم تمہارے منہ پر مہر کر دیں گے یعنی بند کر دیں
اور تمہارے ہاتھ پاؤں تمہارے اعمال کی گواہی دیں گے۔

یعنی تمہارے اعمال کی گواہی دیں گے۔ یعنی ان کے ہاتھ
پاؤں گواہ ہو جاویں گے۔ اس گواہی کی حقیقت اور ہاتھ
پاؤں کی گویائی اسی کو معلوم ہے اور یہ سب اس کی قدرت
میں ہے کوئی مشکل بات نہیں سنتِ مطہرہ میں بھی اس کی
تشریح ہے۔

ولونشاء لطمسنا علی اعینہم سے شبہ ہونا تھا کہ
خدا تعالیٰ نے ان پر ہاتھ پاؤں کی شہادت لے کر سزا دی۔
اور آپ ہی یہ بھی فرمادیا تھا کہ ہم نے ان کے آگے اور پیچھے
گمراہی کی دیواریں کھڑی کر دیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ خدا
تعالیٰ نے اپنے بندوں کو آپ عذاب کے لیے مجبور کر دیا تھا
ان کو ہدایت پانے کا کچھ اختیار نہیں دیا تھا۔ اس آیت
میں اس بات کا جواب ایک عجب برہان قائم کر کے
دے دیا کہ اگر ہم بوں چاہتے تو ان کی آنکھیں اندھی کر دیتے
پھر وہ رستہ کو ٹھولتے اور رستہ نہ پاتے حالانکہ ہم نے ایسا
نہیں کیا ان کی ظاہری آنکھیں اور رستہ ظاہری پانا اس کی
دلیل ہے کہ جس طرح ہم نے ظاہری آنکھیں دی ہیں ہر ایک کو
باطنی آنکھیں بھی عطا کی ہیں لیکن وہ نہیں دیکھتے شیطان نے
ان کی آنکھوں پر شہوات و لذات فانیہ کے حجاب ڈال
رکھے ہیں۔

پھر اس کی اور بھی تائید کرتا ہے فقال ولو نشاء
لستمختمہم علی مکانتہم فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا
یَرْجِعُونَ اس کو جانے دو اپنے چلنے پھرنے کی قوت کو
دیکھو تم کو ہر طرح سے چلنے پھرنے پر قادر کیا ہے اسی طرح
قوی باطنیہ بھی ہر قسم کے تم کو عطا کیے ہیں لیکن تم نے ان کو
معطل کر رکھا ہے اگر تم چاہتے تو تم کو اپنی جگہ پتھر کی طرح
بے حس و حرکت کر کے ڈال دیتے پھر تم آنے جانے سے
عاجز ہو جاتے حالانکہ ایسا نہیں کیا پھر جب تم کو یہ توہین
عطا کی ہیں اور تم اس کی گمراہی میں گرتے ہو پھر کیا وجہ کہ جہنم
تمہارے سامنے نہ آئے اور تمہارے ہاتھ پاؤں تم پر گواہی

نہ دیں جن کے تم حاکم بنے ہوئے تھے۔

مضیاً بضم المیم ونحوها وکسر الاء والمعنی الاستطیعون رجوعاً لبقال مضی مضی مضیاً اذا ذهب فی الارض ورجع یرجع رجوعاً اذا عاد من حیث جار۔ جبر و قدر کے بارے میں لڑکوں کو خدا تعالیٰ نے ان آیات میں کس خوبی کے ساتھ ظاہر کیا ہے کہ جس کا بیان نہیں ہو سکتا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

ولونشاء اللہ آیات میں یہ بات ثابت کی گئی تھی کہ ہم نے ہر ایک بات سمجھنے کی قوت دی تھی اس پر یہ خیال گھورتا تھا کہ ہم کو غور کرنے کا بھی موقع دینا چاہیے تھا، بڑی عمر عطا کر دی تھی کہ تجربہ ہوتے ہوتے اسرار پر بھی آگاہی ہو جاتی اس کا جواب دیتا ہے۔

لَهُمْ فِيهَا سُرُورٌ وَمِمَّا كُرِهُوا يَأْكُلُونَ

کھاتے ہیں اور ان کے لیے ان میں بہت فائدے ہیں

يَأْكُلُونَ ﴿٤٧﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ

کھاتے ہیں اور ان کے لیے ان میں بہت فائدے ہیں

وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٤٨﴾

اور خاص پکرنے کی چیز پھر کیوں نہیں شکر کرتے؟

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً

اور اللہ کے سوا انہوں نے اور معبود بنا رکھے ہیں

لَعَلَّهُمْ يَنْصَرُونَ ﴿٤٩﴾ لَا يَسْتَطِيعُونَ

تاکہ وہ ان کی مدد کیا کریں اور خود تو اپنی مدد نہیں سکتے

نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَمْ يَجِدُوا مَخْرُجًا

(اور کی کیا کریں گے) اور یہ ان کا شکر حاضر کیا جائے گا۔

فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا

پھر آپ ان کی بات سے ہزار ہا نہیں کیونکہ ہم جانتے ہیں جو کچھ

يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٥٠﴾

وہ چھپاتے اور جو کچھ ظاہر کرتے ہیں۔

وَمَنْ نَعْبُدْهُ نَزَّكَسَهُ فِي الْخَلْقِ

اور جس کی ہم بڑی عورتے ہیں تو اس کو دنیا میں الٹا کر دیتے ہیں

أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٥١﴾ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ

پھر وہ کیوں نہیں سمجھتے اور نہ ہم نے نبی کو شعر سکھایا

وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ

اور نہ اس کے لائق ہی تھے یہ تو صرف نصیحت

وَقُرْآنٌ مِّبِينٌ ﴿٥٢﴾ لِيُنذِرَ مَنْ

اور صاف صاف قرآن ہے تاکہ جو تڑپے اس کو

كَانَ حَيًّا وَيُحِقِّ الْقَوْلَ عَلَيَّ

ڈر سنائے اور کافروں پر الزام ثابت

الْكَافِرِينَ ﴿٥٣﴾ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا

ہو جائے کیا انہوں نے نہیں دیکھا کہ ہم نے ان کے

لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ آيِدِينَا أَنْعَامًا

ہے اپنے ہاتھوں سے چار پائے بنائے

فَهُمْ لَهَا مَالٌ كُونٌ ﴿٥٤﴾ وَذَلَّلْنَاهَا

کہ جن کے وہ مالک بن رہے ہیں اور ان کو ان کے بسا

تفسیر

وَمَنْ نَعْبُدْهُ نَزَّكَسَهُ فِي الْخَلْقِ اور جس کی ہم بڑی عورتے ہیں تو اس کو دنیا میں الٹا کر دیتے ہیں اور صاف صاف قرآن ہے تاکہ جو تڑپے اس کو اور صاف صاف قرآن ہے تاکہ جو تڑپے اس کو

كَانَ حَيًّا وَيُحِقِّ الْقَوْلَ عَلَيَّ ڈر سنائے اور کافروں پر الزام ثابت

الْكَافِرِينَ ﴿٥٣﴾ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا ہو جائے کیا انہوں نے نہیں دیکھا کہ ہم نے ان کے

لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ آيِدِينَا أَنْعَامًا ہے اپنے ہاتھوں سے چار پائے بنائے

فَهُمْ لَهَا مَالٌ كُونٌ ﴿٥٤﴾ وَذَلَّلْنَاهَا کہ جن کے وہ مالک بن رہے ہیں اور ان کو ان کے بسا

لیندرا من کان جیسا یہ اس لیے نازل ہوا ہے کہ جو زندہ دل ہیں ان کو خوف دلائے اور منکر و پر خدا کی حجت پوری ہو جاوے، یہ نہ کہیں کہ دنیا میں ہم کو کسی نے نہیں سمجھایا۔

اولمیر والہ سے بت پرستوں کو اپنی نعمتیں یاد دلانا ہو کہ ہم نے ان کے لیے چار پائے پیدا کیے اور ان کو بس میں کر دیا جس لیے ان سے طرح طرح کے فائدے اٹھاتے ہیں سوار ہوتے ہیں ذبح کر کے کھاتے ہیں ان کے بچوں اور بالوں سے نفع لیتے ہیں دودھ پیتے ہیں پھر بھی شکر نہیں کرتے اللہ کے تاج نہیں ہوتے بلکہ نعم حقیقی کو چھوڑ کر اور معبود بنا رکھے ہیں کہ وہ ان کی مدد کریں حالانکہ وہ ایسے بے بس ہیں کہ خود اپنی مدد نہیں کر سکتے بلکہ قیامت کو پچھڑے ہوئے آویں گے۔ یا یہ معنی کہ کفار ان بتوں کا لشکر بن کر ان کے آگے حاضر رہتے ہیں ان کی مدد کر رہے ہیں۔ یا یہ معنی کہ کفار ان کو اپنی مدد کے لیے لشکر جانتے ہیں۔

فلا یحزنک قہ لھو الذنبی کو تسلی دیتا ہے کہ ان کی باتوں سے بڑا نہ مانو۔

افلا یعقلون اس پر بھی وہ عقل نہیں کرتے۔ اس جملہ میں ایک اور بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ دنیا میں ممکنات کے جس قدر کمالات ہیں طاقت و قوت حسن و جمال علم و دانش حتیٰ کہ ہستی سب ہماری دی ہوئی ہے اور اس دنیا میں چند روز کے لیے ہے آخر فنا ہے چذر روز کی ہمارے جس پر ہم اس قدر جھولے ہوئے ہو اور محسن اصلی اور منزل اصلی کو جھولے ہوئے ہو اپنے ہی آپ کو دیکھو مگر زیادہ ہونے میں وہ جوانی کہاں رہتی ہے۔ کہاں گئی وہ قوت حافظہ اور سب جگہ چلی گئی وہ قوت باضمہ۔ کہاں ہے وہ قوت باصرہ و سامعہ۔ کہاں ہے وہ رنگ و روغن حسن و جمال، قدر و سرور و اواں تھا جھک گیا سب چیزیں تم سے لی جاتی ہیں ایک ہستی بھی چھین لی جاگی اس پر بھی تم عقل نہیں کرتے۔

ان باتوں کو سن کر کفار عرب کہتے تھے کہ نصیحت آمیز باتیں محمدؐ جو سناتا ہے تو شاعر ہے شاعر بھی ایسا کلام کیا کرتے ہیں۔ اس کے جواب میں فرماتا ہے وما علینا الشعر کہ ہم نے محمدؐ کو شعر نہیں سکھایا وما ینبغی لہ اور نہ یہ آپ کے لائق ہے۔ یہ اس لیے کہ الہام اور وحی تو خداوند تعالیٰ کا ایک خاص فیضان ہے جو جبریلؑ کے وسیلہ سے روح پر نازل ہوتا ہے قوی ملکوتیہ کو ابھارتا اور ہیمیمہ کو پست کرتا ہے اور شعر تخیلات کی روانی اور زبان کی لفاظی ہے اس میں کہیں عمدہ باتیں بھی ہوتی ہیں اور بیشتر تو توہمات و تخیلات ہوتے ہیں جو قوی شہوانیہ کو جوش میں لاتے ہیں اور اسی لیے شعر کی بابت علماء اسلام نے فیصلہ کر دیا ہے کہ حمد و ثنا و عطا و پسند کے شعرا چھ ہیں اور بڑے مضامین کے بڑے ہیں۔ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اتفاق یہ کوئی شعر موزوں ہو گیا تو اس سے شاعر نہیں کہے جا سکتے۔

انھوں نے لاؤ کر و قرآن مبین کہ یہ قرآن جو ہے جو سر اسر نصیحت آسمانی ہے۔

أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانَ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ

کیا آدمی نہیں جانتا کہ ہم نے اس کو منی کے ایک قطرے

نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴿۷۹﴾

بنایا ہے پھر وہ کلمہ کھلا دشمن بن کر جھگڑنے لگا۔

وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ ﴿۸۰﴾

اور ہماری نسبت باتیں بنانے لگا اور اپنا پیدا ہونا بھول گیا

قَالَ مَنْ لَّحِي الْعِظَامِ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿۸۱﴾

کہنے لگا بوسیدہ پڑوں کو کون زندہ کر سکتا ہے؟

قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴿۸۲﴾

کہہ دو ان کو وہی بڑے لگا کہ جس نے ان کو اول بار پیدا کیا تھا

وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٤٩﴾ الَّذِي

اور وہ سب کچھ بنانا جانتا ہے وہ کہ جس نے

جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا

تمہارے لیے سبز دشت میں سے آگ پیدا کر دی

فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ ﴿٥٠﴾ أُولَئِكَ

کہ تم جھٹ پٹ اس سے آگ مل گئے تھے ہو کیا وہ کہ

الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

جس نے آسمانوں اور زمین کو بنایا اس پر

بِقَدْرِهِ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ط

قادر نہیں کہ ان جیسے اور بنائے ؟

بَلَىٰ قَدْ وَهُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ ﴿٥١﴾ إِنَّمَا

کیوں نہیں وہ بہت کچھ بنانے والا مگر ہے اس کی توبہ

أَمْرَةٌ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ

شان ہے کہ جب وہ کسی چیز کا ارادہ کرے تو اتنا ہی فرما دیتا ہے

كُنْ فَيَكُونُ ﴿٥٢﴾ فَسُبْحَانَ الَّذِي

کہ ہو سو وہ ہو جاتی ہے پس پاک، وہ ذات کہ جس کے

بِيَدِهِ مَلَائِكَةٌ كُلُّ شَيْءٍ وَ

ہاتھ میں ہر چیز کا کمال اختیار ہے اور

إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٥٣﴾

اسی کے پاس پھر تم لائے جاؤ گے۔

ترکیب

فاذا هو الجملة معطوفة على الجملة المنفية قبلها داخله
معها في جزئ الانكار المقصود من الاستفهام والمعنى العجب
من بوالخاصم الذي يجادل الجبار القهار ونسب اصله وخلق
من اى شئ خلق وكيف صار - اوليس الحمزة للانكار والواو

للعطف على مقدر من نظائرہ سر مہم فیعل یعنی مفعول
یستوی فیہ المذکور والمؤنث۔

تفسیر

اولہو یرالانسان لہیہاں سے ثبوت حشر پر

دلائل قائم کرتا ہے اور منکر بن حشر کو انہیں کی ذات میں

اپنی قدرت و کمال کا نمونہ دکھاتا ہے کہ انسان یقیناً جانتا

ہے کہ خدا نے محمد کو ایک قطرہ پانی سے پیدا کیا ہے جو مشابہ

الاجزاء و متحدہ الحقیقۃ والاسم ہے پھر اس میں سے بڑی

اور گوشت اور پوست اور سر پاؤں دل و دماغ اکٹھا کرنا

کیسے مختلف الاسم و الحقیقۃ اجزاء پیدا کر دیے اور ہر ایک

میں جداگانہ قوت و تاثیر رکھی اور اس کے تمام کیل پر نیسے

جوڑ کر اس کو بڑا گویا اور فہم بنا دیا۔ یہ گویا ہوتے ہی بڑے

دشمن، بڑے مقرر منکر حشر بن گئے طرح طرح کی جتنیں

بھیوں اور اس کے کلام کے مقابلہ میں کرنے لگے۔ وضو بنا

مثلاً ونسی خلقہ اور ہمارے لیے دنیا کے لوگوں کی

مثال بیان کی کہ جس طرح دنیا کے لوگ بعض اشد کاموں

میں عاجز ہیں وہ بھی ہے یعنی مخلوق کی قدرتوں اور طاقتوں

قیاس کر کے ہماری قدرت کو بھی محدود سمجھ لیا کہ وہ مرنے کے

بعد زندہ نہیں کر سکتا اور طرفہ یہ ہے کہ ہماری قدرت

غیر محدود کا نمونہ اسی کے پیدا کرنے میں موجود ہے اس کو

بھول گیا۔ یعنی اس میں غور نہیں کرنا۔ پھر اس مثل کا بیان

کرتا ہے۔

قال من یحی العظام وہی سر مہم کہ انسان

کہتا ہے کہ بوسیدہ اور ریزہ ریزہ ہوئی ہڈیوں کو کون زندہ

کر سکتا ہے ؟ انسان سے مراد عموماً منکر بن حشر ہیں۔ گو

یہ بات جیسا کہ ابن عباس نے فرمایا ہے عاص بن وائل

نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہی تھی۔ ابن جریر و ابن

المنذر و ابن ابی حاتم نے اس کو اپنی محرم میں نقل کیا ہے۔

خدا تعالیٰ اس کا جواب دیتا ہے قل یحییٰہا الذی انشاہا
اول مرۃ لے محمدؐ کہ جس نے ان بوسیدہ ہڈیوں کو وی زندہ
کرسے گا کہ جس نے ان کو اول بار بنایا تھا اور ان کا کچھ بھی
وجود نہ تھا پھر بار دیگر بنانا اس کو کیا نہیں آتا؟

حالانکہ وہ ہر چیز مخلوقات کی جانتا ہے کوئی ذرہ
اجزا بدن کا اس سے مخفی نہیں بار دیگر سب کو ملا دے گا
اور روح ڈال دے گا۔ یایوں کہ وہ ہر طرح سے پیدا
کرنا جانتا ہے۔ فالخلق مصدر وعلی الاول بمعنی المخلوق۔
اس کے بعد اور دلیل بیان فرماتا ہے الذی جعل لکھ
من الشجر الاخضر ناسرا لکھ انہ تو وہ قادر مطلق ہے کہ
سبز درخت میں سے آگ نکال دیتا ہے۔ بن میں جب
بانس کی ٹنیاں ہوا سے آپس میں رگڑا کھاتی ہیں تو اس سے
آگ نکلتی ہے جس سے بن میں خود بخود آگ لگ جاتی ہے
اور عرب میں دو درخت ہیں ایک کو مرخ دوسرے کو
عقار کہتے ہیں اور زند اور زندہ بھی جب آگ لگ جاتی ہے
منظور ہوتی ہے تو دونوں کی ہری ٹنیاں توڑ کر ایک کو
دوسرے پر مارتے ہیں آگ پیدا ہو جاتی ہے۔ پھر آگ
اور سبز درخت کو دیکھیے جو پانی اور رطوبت کی پوٹ ہو
دونوں ضدوں کو جمع کر دیا۔ پھر جس نے اصداد کو جمع کر دیا
کیا وہ اجزا بدن انسانی کو جمع نہیں کر سکتا؟ بے شک
کر سکتا ہے۔

اس کے بعد ایک اور دلیل بیان کرتا ہے اولیس
الذی خلق السموت والارض بقدر علی ان
یخلق مثلہم کہ کیا وہ شخص کہ جس نے آسمانوں اور زمین کو
بنایا اس بات پر قادر نہیں کہ ان کو بار دیگر پیدا کرے؟ بیشک
پیدا کر سکتا ہے۔ مثلہم اے مثل ہولاء الاناسی الذین
ما تواروا والمراد ہم علی سبیل الکناۃ نحو شک لانیخ والمراد
انت۔ آپ ہی اس استفہام کا جواب دیتا ہے ہلی وھو
المخلق العلیہ کیوں نہیں وہ خلاق ہر چیز پیدا کر سکتا ہو

اور علیم بھی ہے ہر قسم کے علوم اس کے آگے حاضر میں قدرت
بھی ثابت کی گئی علم بھی۔

اب کلام میں کوئی جگہ مخالف کے لیے باقی نہیں کس لیے
کہ جو شخص خدا تعالیٰ کے وجود کو مانتا ہے اور اس کو آسمانوں اور
زمین کا پیدا کرنے والا بھی جانتا ہے تو اس بات کا ماننا اس کو
ضرور ہے کہ وہ بار دیگر بھی پیدا کر سکتا ہے کیونکہ بار دیگر پیدا
کرنا اول بار کے پیدا کرنے سے عقلاً کوئی زیادہ بات نہیں اور
مشترکین کہ جن کے مقابلہ میں یہ کلام ہو رہا ہے خدا کے بھی
قائل تھے اور اُس کو خالق آسمان و زمین بھی جانتے تھے
حشر کے منکر تھے۔ یہودیوں میں بھی ایک فرقہ منکر حشر کا
تھا۔

اس کے بعد ایک اور دلیل بیان فرماتا ہے انما
امرہ اذا سراد شیئان یقول لکھ کن فیکون اس میں ان
کی تمثیل کا بھی بطلان ہے کہ وہ کہتے تھے کوئی بھی حشر پر
قادر نہیں۔ غائب کا حاضر پر قیاس کرتے تھے، فرماتا ہو
اللہ تعالیٰ کو مخلوق پر قیاس نہ کرو کس لیے کہ مخلوق میں سے
جو کوئی کسی چیز کو بنانا چاہتا ہے تو وہ چند باتوں کا محتاج
ہوتا ہے اول اپنی قوت و طاقت کا ہونا۔ دوم آلات بدنہ
سوم دیگر آلات۔ چہام اس چیز کا مادہ موجود ہونا۔ چہم
زمانہ کا درمیان۔ ششم موانع کا دور ہونا۔ مثلاً کوئی معمار کسی
مکان کے بنانے کا ارادہ کرے تو اس میں قوت و طاقت
فن معمار کا علم ہونا چاہیے پھر اس کے ہاتھ پاؤں اعضاء
بڑیہ بھی درست ہونے چاہیں پھر اس کے اوزار و آلات
بھی ضروری ہیں پھر اس مکان کا مادہ اینٹ پتھر کھڑی گارا
چونا لوہا وغیرہ بھی کہ جن سے وہ مکان بنے گا پھر یہ بھی ضروری
ہے کہ وہ مکان دفعۃً نہیں بنے گا زمانے میں تیار ہوگا ایک
ساعت سے لے کر دس برس میں برس کا کسی قدر ہوزمانہ
ضرور ہوگا ان سب کے بعد یہ بھی کہ کوئی مانع پیش نہ آئے
اگر کسی زبردست نے بننے سے روک دیا توڑک جائے گا

محدود یا ہے۔ ایک بار اول ہی میں فرمایا والقمران الحکیم
انک لمن المرسلین اور اس کو سب سے اول اس لیے
ڈھکرایا کہ جب تک انسان رسولوں پر ایمان نہیں لاویگا
اس کے کہنے سے حشر اور اس کی صفات کا کب قائل
ہوگا۔ کس لیے کہ یہ باتیں تجربہ اور حس سے باہر ہیں اور پر ابہن
عقلیہ میں باہم تضارض ہو جاتا ہے اور وہ کم نخل انزاسی کرتا ہے
ان باتوں کا کامل یقین تو اس کے فرستادہ یعنی رسول کے
کہنے سے ہو سکتا ہے۔ اور ایک بار اخیر رکوع میں ثابت کیا
بقوله وما علمنا الشعر الا

اب رہیں دو باتیں توحید اور حشر پر ایمان لانا، سو
آیتہ لہ سے شروع کر کے چند دلائل سے اس کو ثابت
محدود یا اور حشر کے مسئلہ کو اخیر میں بڑے زور سے ان کا انکار
نقل کر کے وضرب لنامثلاً ونسی خلقہ قال من
یحی العظام مدھی سرہیم ثابت کیا۔ اور اخیر میں اس لیے کہ
حشر بھی دنیا کا اخیر ہی ہوتا ہے اور اس بات کے اثبات
میں اپنی قدرت غیر متناہی کے جتانے کے لیے دلائل بیان کرتا
چلا آتا ہے اس لیے ختم کلام کے موقع پر ان دونوں باتوں کو
نتیجہ کے طور پر ثابت کرتا ہے۔ فسبحن الذی بیدہ
ملکوت کل شیء والیہ ترجعون میں توحید کو ثابت
کیا۔ اول تو لفظ سبحن ہی اس کی تزیین و تقدیس پر دلالت
کرتا ہے کہ وہ شریک و بہیم و مثل و نظیر اور مجز و محدود
والد و مولود سب نقصان کی چیزوں سے پاک ہے نہ اس
جو رو کی حاجت نہ بیٹے کی ضرورت نہ کسی جسم میں حلول
کرنے کی احتیاج نہ کسی مددگار کی پروا۔ کس لیے کہ بیدہ ملکوت
کل شیء اس کے ہاتھ میں یعنی قبضہ میں ہر شے کی حکومت
ہے۔

یہ جملہ تزیین کے لیے بھی دلیل ہے اور آئندہ دوسری بات
حشر پر پا کرنے کے لیے بھی دلیل ہے کیوں کہ جب اس کے
قبضہ میں ہر چیز کی حکومت ہے تو مگر بار دیگر نہ کرنے پر بھی

یا بائس آندھی کوئی بات پیش آجائے تب بھی رک جائے گا۔
برخلاف خدا تعالیٰ کے کہ وہ ان چیزوں میں سے کسی کا بھی محتاج
نہیں۔ ہمہ وقت اس کے لیے سب سامان مہیا ہیں پھر اس کو
مخلوق پر قیاس کرنا کیسی بے عقلی ہے۔ اس بات کو خدا تعالیٰ
اس آیت میں بیان کرتا ہے کہ وہ جب کسی چیز کا ارادہ کرتا
ہے تو صرف یہی بات ہوتی ہے کہ اس کو کہتا ہے کن یعنی جو
سو وہ فوراً موجود ہو جاتی ہے۔ امر سے مراد امر تکوینی ہے اور
قول اور کن سے بھی قول اور کنی مراد ہے تو یہ کہ اس معدوم چیز سے
خطاب کیا جاتا ہے کہ تو ہو جا، کس لیے کہ وہ تو اس وقت
معدوم ہوتی ہے قابل خطاب ہی نہیں ہوتی اور جو موجود ہو
تو پھر موجود کو موجود کرنے کے کیا معنی؟ بلکہ مراد یہ ہے کہ اس
کے علم میں ہر شے ہے خواہ وہ خارج میں موجود ہو یا معدوم اور
یہ علم اس کا علم ازلی ہے جب سے وہ ہے اسی کے ساتھ اس
کی ذات با برکات میں تمام چیزوں کا علم ان چیزوں کے
پیدا کرنے سے پیشتر ہی رکھا ہوا ہے پھر جب وہ کسی چیز
کے پیدا کرنے کا قصد کرتا ہے تو اس موجود علمی سے یہ فرمادیتا
ہے یعنی ارادہ کر لیتا ہے کہ ہو جا سو وہ فوراً موجود ہو جاتی ہے
ذرا بھی دیر نہیں لگتی۔

اس تقریر سے معتزلہ اور کرامیہ کا خیال بھی باطل ہو گیا
کہ معدوم کو بھی شے کہتے ہیں اور یہ کہ اس کا ارادہ حادث ہے۔
اس آیت میں اس نے اپنی بے انتہا قدرت کا ثبوت کر دیا
اور راسخ الاعتقاد اور سلیم الطبع کو کامل یقین دلایا اور دعویٰ کو
دلیل کر دکھایا۔

اس لیے اس کے بعد اس بحث کے نتیجہ کو کن عمر پرانے
اور اسلوب سے بیان فرماتا ہے کہ جو اصل الاصول مطالب کہ
گھیرے ہوئے ہے۔ فقال سبحن الذی بیدہ ملکوت
کل شیء والیہ ترجعون اور اس تمام سورت میں اصل
الاصول تین ہی باتیں ہیں۔ توحید، اقرار رسالت، اعتقاد
حشر۔ رسالت کو تو کوئی مقام پر اس سورت میں ثابت

وہ قادر ہے اس لیے اس کے بعد والیہ ترجعون فرمایا کہ اسی کے پاس پھر جانو گے یعنی حشر برپا ہوگا مگر زندہ ہو کے خدا تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہونا ہوگا۔

اور الیہ جار کو مقدم کیا جس میں اشارہ ہے کہ اس کے پاس پھر جانا ہے نہ کہ کسی اور کے پاس کہ جس کو تم اس کے ساتھ شریک کرتے اور اس کی خدائی کا حصہ دار یا کار مختار سمجھتے ہو اس پر اور لطف یہ ہے کہ ترجعون مضارع کا صیغہ کا استعمال ہوا اس میں اشارہ ہے کہ حشر قائم ہونے کے بعد تو خدا کے پاس جانا ہی ہے جیسا کہ معنی استقبال مضارع میں پائے جاتے ہیں حال میں بھی تم اسی کے پاس چلے جا رہے ہو۔ یہ عمر تمہارا ایک سفر ہے جس قدر برس گزرتے ہیں یا جس قدر دن گزرتے ہیں گو یا تمہارے سفر کی اسی قدر منزلیں طے ہوتی ہیں آخر ایک روز یہ سفر تمام ہوگا موت آوے گی کیا بلکہ سامنے کھڑی ہے پس تمہاری روح کو اس کے سامنے جانا ہوگا اب ہر وقت تم اسی کے پاس سفر طے کر کے جا رہے ہو اور اس پر لطف یہ کہ مضارع مجہول کا صیغہ آیا تاکہ یہ معلوم ہو کہ تم از خود نہیں بلکہ کوئی اور تم کو لیے جا رہا ہے۔ اور سچ بھی ہے کہ ہم بے اختیار منازل عمر طے کر رہے ہیں۔ اسی بات کو کئی ایک جگہ قرآن مجید میں ذکر کیا ہے فقال یا ایہا الانسان انک کا دحالی سربک کد حافم لقیہ۔

امام احمد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یس قرآن مجید کا دل ہے جو کوئی اس کو خالصاً اور بھلا شہوٹھے گا اس کو خدا بخش دے گا۔ اس کو دل اسی لیے کہا کہ اس سورت میں اعتقادات ہی میں جو دل میں رہا کرتے ہیں۔ یا یوں کہو قرآن مجید کے انہماک المطالب ہی تین باتیں ہیں اور ان کے متمم یا محافظ یا فروع میں اور یہی باتیں لب لباب ہیں اور اعلیٰ تر ہیں۔ اور عمدہ اور اعلیٰ چیز کو انسان کے دل سے تشبیہ دی جا یا کرتی

سورہ صفت

مجہد ہے اس میں ایک سیاسی آیات اور پانچ رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

وَالصّٰفّٰتِ صَفًّا ۱ فَاَلذّٰرِحٰتِ

قسم صاف بائذہ کو کھڑے ہونے والوں کی پھر ڈلٹنے والوں کی

زِحْرًا ۲ فَاَلتّٰلِیٰتِ ذِکْرًا ۳

دھماکو پھر ذکر النبی میں تلاوت کرنے والوں کی

اِنَّ الْهٰکِمَ لَوٰ اَحَدٌ ۴ رَبُّ

البتہ تمہارا مبود تو ایک ہی ہے وہ آسمانوں

السّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا

اور زمین اور اس کے اندر کی سب چیزوں کا

وَرَبُّ الْمَشْرِقِ ۵ اِنَّا زَیْنًا

اور مشرقوں کا رب ہے ہم نے نیچے کے

السّمٰءِ الدّٰنِیَا بَیْنَهُمُ الْکَوٰکِبِ ۶

آسمانوں کو ستاروں سے سجایا ہے

وَحِفْظًا مِّنْ کُلِّ شَیْطٰنٍ مّٰرِدٍ ۷

اور اس کو ہر ایک شیطان سرکش سے محفوظ رکھا ہے

فَاَقْتَبَ بِرَسِّ دِنٍ تَمَّکِ اَیْکَ جَمَّ خَاصِّ سَلُوٰعٍ کَرْتَلِیِّ

دوسری خاص جگہ سے غروب بہر زنیاطع ہے اس لیے لب لسانی

والمغارب کہتے ہیں اور گمی و سردی کے دو مطلع قرارے حرب الشترین

ورب المغربین بھی کہتے ہیں ۱۲ منہ

لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى

کو وہ عالم بالا کے لوگوں کی باتوں کی طرف کان بھی نہیں لگا سکتے

وَيُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ⑧

ان پر ہر طرف سے کھدیرانے کے لیے اگائے شہاب

دَحْرًا ۙ وَ لَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ⑨

پھینکے جاتے ہیں اور ان کے لیے ہمیشہ کا عذاب ہے

لَا أَمَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَاتْبَعَهُ

مگر جو کوئی بات لے بھاگتا ہے تو اس کے پیچھے

شِهَابٌ ثَائِبٌ ⑩ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهْمٌ

دیکھتا ہوا اگارا پڑتا ہے پس اللہ تعالیٰ ان سے پوچھو کہ ان کا

أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا إِبْرَاهِيمَ

بنانا بڑا بات ہے یا ان چیزوں کا جن کو ہم نے بنایا ان کو تو ہم نے

خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ ⑪ بَلْ

پیس دار گارے سے بنایا ہے بلکہ

عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ⑫ وَإِذَا ذُكِرُوا

آپ تو ان کی احمقانہ باتوں پر قہر کرتے ہیں اور جہت سمجھا جاتے ہیں

لَا يَذْكُرُونَ ⑬ وَإِذَا سَأُوا آيَةً

تو سمجھتے نہیں اور جب کوئی قدرت کی نشانی دیکھتے ہیں

يَسْتَسْخَرُونَ ⑭ وَقَالُوا إِن هَذَا

تو ہنسی کرتے ہیں اور کہتے ہیں یہ تو

الْإِسْحَارُ حِيلٌ ⑮

محض صرغ جادو ہے۔

تَرْكِيْبٌ

وَالصُّفَّتُ الْوَالِقُ الْقِسْمُ وَجَوَابُهُ أَنَّ الصُّفَّتُ رِبُّ السَّمَوَاتِ
بَدَلٌ مِنْ وَاحِدٍ - بَيْنَمَا تَنْتَهِى الْكَلِمَاتُ مِنْ إِضَافَةِ النَّوْعِ إِلَى الْجِنْسِ

کہ قولک باب جدید والزمینہ کو اکب حفظا امی حفظنا یا
حفظا ومن يتعلق بالفعل المحذوف - لا يسمعون الجملة في
موضع الجبر على الصفة او مستأنف دحوا ای جوز ان يكون
مصدر من معنى يقذفون او مفعولا له الا استثناء -
من الجنس امی لا يسمعون الملائكة الا ما نزلت ثم يتبعون بالشبه
في خطف -

تفسیر

ابن عباس فرماتے ہیں یہ سورت مکہ میں نازل ہوئی ہے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی جمعہ کے روز نہیں
اور صفت پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے کوئی حاجت طلب کرے گا
اللہ اس کی حاجت روا کرے گا۔ رواہ ابو داؤد فی فضائل
القرآن -

مشرکین مکہ بہت پرستی کرتے تھے ستاروں کو بھی
قضا و قدر میں شریک جانتے تھے اس لیے ان کی پرستش
بھی کرتے تھے اور جنوں اور شیطانوں کو بھی مانتے تھے
شیاطین کچھ خبریں بھی بھوسٹ ملا کر لوگوں کو دیا کرتے تھے
جس پر وہ غیب دانی کا دعویٰ کرتے تھے اور ان شیاطین
کی نذر و نیاز کر دیا کرتے تھے اور قیامت کے بھی منکر
تھے۔ ان سب باتوں کا رد اس سورت میں کرتا ہے اور
پہلے دلائل سے رد کر چکا تھا مگر مخاطبین کو وثوق دلانے
کے لیے کلام کو قسم کے ساتھ شروع کرتا ہے۔

فقال والصفَّتْ مفعولاً لثین چیزوں کی قسم کھاتا ہے
اول صفت یعنی صف بانہضنے والے۔ دوسرے
ذاجہات زجر کرنے والے ڈانٹنے اور روکنے والے۔
تیسرے تلیت ذکر اذکر کرنے والے۔ اب یا تو ان
تینوں چیزوں سے ایک شے مراد ہے یہ تینوں اس کے
وصف ہیں یا تین چیزیں جدا جدا۔ اول صوت میں علماء
کے کسی قول ہیں۔

اول یہ کہ ملائکہ مراد ہیں کیوں کہ وہ آسمانوں میں عبادت کے لیے صفا بستہ کھڑے رہتے یا حکم الہی کی تعمیل کے لیے صفا بستہ رہتے ہیں اور ملائکہ ہی بادلوں کو ہانکتے اور ڈانٹتے ہیں۔ یا یہ کہ شیاطین کو بنی آدم کے تکلیف دینے سے ڈانٹتے ہیں۔ یا یہ کہ الہامات کے طور پر ملائکہ کو قلوب تک آدم تک تاثرات ہیں وہ ان کو معاصی سے روکتے ہیں جس طرح کہ شیاطین آمادہ کرتے ہیں اور وہی ذکر الہی میں مصروف رہا کرتے ہیں۔ یا اس سے نیک لوگ مراد ہیں جو جہاد و جماعت میں صفا بانہہ کھڑے ہوتے ہیں اور کفار کو گمراہی سے روکتے اور مخالفین کو ڈانٹتے ہیں اور تلاوت قرآن کرتے ہیں۔

دوسری صورت میں بھی کئی احتمال ہیں۔ ان چیزوں کی قسم کھا کر فرماتا ہے ان الھکو لواحدا کہ تمہارا ایک ہی رب ہے وہی آسمانوں اور زمین کا رب ہے۔ ستارے رب نہیں بلکہ انازیتا ان کو تو تم نے آسمان کی زینت بنا دیا ہے اور وہ شیاطین کے لیے اوپر جانے سے محافظ بھی ہیں۔

اسی قسم کا مضمون قرآن مجید میں کئی ایک جگہ آیا ہے ایک جگہ آیا ہے ولقد زیننا السماء الدنیا بمصابیح و جعلنا ہاروجا للشیاطین ایک جگہ ہے وحفظنا ہما من کل شیطن مرجوم الا من استرق السمع فاتبعہ شہاب صبیح سورہ جن میں آیا ہے وانا للسما السماء فوجدنا ملئت حرسا شدیدا وشہابا وانا کنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن یستمع الا ان یجد لہ شہابا بر صلا

اور احادیث صحیحہ میں بھی یہی مضمون منقول ہے بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب آسمانوں پر کوئی حکم ہوتا ہے تو خوف کے مارے ملائکہ تھمرا جاتے ہیں پھر ایک دوسرے سے دریافت کرتا ہے پھر اوپر کے طبقہ سے لے کر نیچے کے طبقہ

والے ملائکہ تک درجہ بدرجہ وہ بات پہنچتی ہے نیچے کے طبقہ والوں سے شیاطین کوئی بات اڑلے جاتے ہیں اور اس کو جادو گر دوں یا جھٹنیوں والوں کو پہنچاتے ہیں وہ ایک میں سو جھوٹی باتیں ملا کر مشہور کرتے ہیں پھر کبھی یا اکثر ستارہ ان کے پیچھے دوڑتا ہے اور جلا دیتا ہے اور کبھی وہ کلمہ جادو گر کو پہنچا دیتا ہے۔ اور اسی کے قریب قریب ابن عباس سے مسلم نے روایت کیا ہے اور جو مفسرین اس پر متفق ہیں اور اہل سنت کا یہی اعتقاد ہے۔

اوپر رات کو جو کچھ چمکتا ہوا نظر آتا ہے اس کو عرف میں بحر نیبرین کے ستارہ کہتے ہیں کہ وہ ثوابت ہوں یا تھوڑی دیر کے بعد مٹ جاویں جیسا کہ کمرہ ارض سے ادخند جو اوپر کو صعود کرتے ہیں اور کمرہ نار میں پہنچنے کے بعد ان میں آگ لگ جاتی ہے پھر وہ مادہ مشتعل رات کو مختلف صورتوں میں روشن ہوتا ہوا دکھائی دیتا ہے کبھی دم دار ستارہ معلوم ہوتا ہے اور جس قدر وہ مادہ ہوتا ہے اتنا کبھی اس کو قیام رہتا ہے حتیٰ کہ مہینوں تک۔ خدا تعالیٰ بندوں کو اپنے عجائب مخلوقات میں قدرتیں دکھاتا ہے کہ یہ جو اوپر رات کو نہیں ستلے معلوم ہوتے ہیں ان سے آسمان کی زینت ہوتی ہے۔ اندھیرے میں نورانی قندیلیں مختلف صورتوں میں ٹٹکی ہوئی نظر آ رہی ہیں یہ تو ثوابت ہیں اور بعض جو تم کو تارے معلوم ہوتے ہیں (جس کو تم شہاب ثاقب کہتے ہو یعنی ادخند ارضیہ اور جس کو تم دیکھنے ہو کہ آسمان سے ٹوٹتا ہے یا کوئی پھینک کر دوسری طرف مارتا ہے) ان سے ملائکہ رسادات کام لے رہے ہیں کہ شیاطین اوپر یعنی عالم بالا کی باتیں اور وہاں کے روزمرہ جاری ہونے والے حوادث کی خبریں سننے جاتے ہیں ان کو ان سے مارتے ہیں اور گو شیاطین اور جن بھی ناری میں ان کا غالب مادہ آتش ہے مگر آگ کے درجے متفاوت ہیں تو ضعیف میں اثر کرتی ہے اسی لیے ان کو جلا دیتی ہے جیسا کہ انسان کا

غالب مادہ خاک ہے مگر پتھر کے مارنے سے جمود پھانسی کی ہے مر جاتا ہے۔ اس تقریر پر تمام شبہات دور ہو گئے عقل و نقل میں موافقت ہو گئی۔

اب ہم آیات کی تفسیر کرتے ہیں کہ یہ جن و شیاطین کہ جن کو تم بوجتے اور غیب داں جانتے ہو ان کی تو عالم بالا تک رسائی بھی نہیں اور جو کوئی وہاں تک جانے کا قصد کرتا ہے تو ملائکہ ہر طرف سے ان پر کھدیڑنے کے لیے ستاروں کے انگارے مارتے ہیں اور جو کوئی بات سُن کر بھاگتا ہے تو اس کو شہابِ ثاقب جا لیتا ہے۔

فاسْتَفْتِهِمْ ہاں سے ممکن جن حشر کا رد کرتا ہے کہ ہم نے ان کو طین لاذب یعنی چپکتے ہوئے گارے سے پیدا کیا ہے کیوں کہ انسان کا غالب مادہ مٹی ہے جو تڑپ کر اس کے اعضا بنانے میں کام آتی ہے نہ صرف تڑپ بلکہ اس کے کئی نمبر ہوئے ہیں پھر نمبروں کا عطر لیا گیا ہے۔ پھر حشر برپا کرنا ہمیں کیا مشکل ہے۔

بل عجبت لے محمدؐ تو اس جہل و انکار سے تعجب کرتا ہے اور وہ ہیں کہ تمسخر کر رہے ہیں اور سمجھانے سے سمجھتے نہیں جب کوئی نشانی دیکھتے ہیں تو ٹھٹھوں میں اڑاتے اور اس کو جادو بتاتے ہیں تمسخر تمخفا کا کام ہے۔

يَنْظُرُونَ ﴿١٩﴾ وَقَالُوا اَيُّ يَوْمٍ هَذَا

ہو کر راہ تکبیر گئے اور کہیں گے ہائے کم بختی یہ تو

يَوْمَ الدِّينِ ﴿٢٠﴾ هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ

جزا کا دن ہے یہ ہے فیصلہ کا دن

الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكْفِرُونَ ﴿٢١﴾

کہ جس کو تم حضلایا کرتے تھے

اَحْسَرُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا وَاَزْوَاجَهُمْ

(حکم ہوگا) ظالموں کو اور ان کی بیویوں کو

وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢٢﴾ مِنْ دُونِ

اور ان سب کو بھی کہ جن کو وہ اللہ کے سوا پوجا کرتے تھے

اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ اِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿٢٣﴾

حاضر و پھر ان کو جہنم کے رستہ کی طرف ہانک کر لے جاؤ

وَقِفُوهُمْ اِنَّهُمْ مَسْئُورُونَ ﴿٢٤﴾ مَا

اور ان کو کھڑا کرو کہ ان سے دریافت کرنا ہے تم کو

لَكُمْ لَا تَنْصَرُونَ ﴿٢٥﴾ بَلْ هُمْ

کیا ہوا کہ آپ میں ایک دوسرے کی مدد نہیں کرتے بلکہ آج

الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴿٢٦﴾ وَاَقْبَلْ بَعْضُهُمْ

کے دن ہر چمکانے کھڑے ہیں گے۔ اولاً ایک دوسرے کی طرف

عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٧﴾ قَالُوا

متوجہ ہو کر پوچھا کہیں گے

اِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُوا نَاعِنَ

تم ہی تو ہم پر پیل پیل کی دائیں طرف سے

الْيَمِينِ ﴿٢٨﴾ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا

آیا کرتے تھے وہ جواب میں گئے کہ تم خود ہی ایمان

لے رہے ہو یاں جو اپنے مشرک خاوند کے مذہب پر تھیں ۱۲ منہ

لے یہیں یعنی حق دین میں سداہ ہوتے تھے (رجوع)۔ (باقی صفحہ آئندہ)

عَلَا ذَامِنَّا وَكُنَّا اَبَاوَعِظَامًا

دکھتے ہیں کیا جنم گئے اور مٹی اور ہڈیاں ہو گئے

عَاِنَا لَسَبْعُونَ ﴿١٦﴾ اَوْ اَبَاوْنَا

تو کیا ہم پھر اٹھائے جائیں گے اور کیا ہمارے اگلے

الْاَوْلَادُ ﴿١٧﴾ قُلْ نَعْمُ وَاَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴿١٨﴾

باپ دادا بھی کہہ ضرور اور اس وقت تم بے بس ہو گے

فَاَنْتُمْ اَهِي زَجْرَةٌ وَاِحْدَةٌ فَاِذَا هُمْ

پھر قیامت تو ایک ہی کڑک ہوگی پھر تو فوراً (ازد)

<p>مُؤْمِنِينَ ۲۹) وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ</p> <p>نہیں لاتے تھے اور ہمارا تم پر کوئی زور</p>	<p>إِنَّكُمْ لَذَآئِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ۳۰)</p> <p>البتہ تم کو عذاب الیم چکھنا ہے</p>
<p>مِّنْ سُلْطٰنٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طٰغِيْنَ ۳۱)</p> <p>بھی نہ تھا بلکہ خود تم ایک گمراہ قوم تھے</p>	<p>وَمَا تَحْزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۳۲)</p> <p>اور تم کو وہی برہمہ لایا جاوے گا کہ جو تم کیا کرتے تھے۔</p>
<h2>تفسیر</h2>	
<p>۱۔ اذامتنا دکننا تو باہم سے پھر منکرین حشر کا قول نقل کر کے اس کا رد کرتا ہے کہ وہ کہتے ہیں کیا جب ہم مرد جاویں گے اور مرد خاک ہو جاویں گے، ہم اور ہمارے باپ دادا زندہ ہوں گے؟ اس بات کو وہ اپنے نزدیک خدا تعالیٰ کی قدرت سے بعید جانتے ہوں گے۔ اس کے جواب میں فرماتا ہے قل نعم کہ وہ ہاں زندہ کیے جاؤ گے اور اپنے کفر و بدکاری کی وجہ سے تم ذلیل ہو گے۔ اور اسی لیے جرم کی سزا سے بچنے کے لیے تم انکار کرتے ہو۔</p>	<p>فَحَقَّ عَلَيْكُمُ الْقَوْلُ سَرَبًا كَآتَا ۳۱)</p> <p>پھر ہم سب ہی پر ہمارے رب کا قول پورا ہو گیا کہ تم سب کو</p>
<p>۲۔ سزا پانے کی کیفیت اور وہاں بتوں سے ناامیدی اور اس بت پرستی کی باز پرس اور آپس کی گمراہ کرنے والوں اور ان کے مریدوں کی تکھا فضیحتی کا وما تَحْزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ تک ذکر کرتا ہے۔</p>	<p>لَذَآئِقُونَ ۳۱) فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غٰوِيْنَ ۳۲) فَإِنَّهُم يَوْمَئِذٍ</p> <p>عذاب چکھنا ہے پھر ہم نے تم کو بھی گمراہ کیا ہم خود بھی گمراہ تھے پھر اُس روز عذاب میں</p>
<p>۳۔ اے عباد اللہ المخلصین اولئک</p> <p>لیکن اسد کے خاص بندے کہ ان کے</p>	<p>فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ۳۳) إِنَّا كَذٰلِكَ نَفَعَلُ بِالْمُجْرِمِيْنَ ۳۴)</p> <p>وہ سب یکساں ہوں گے ہم گنہ گاروں کے ساتھ ایسا ہی (بڑاؤ) کیا کرتے ہیں</p>
<p>لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ ۳۵) قَوَّامَةٌ</p> <p>یہ خزان مقرر ہیں میووں کے</p>	<p>رَأْتُهُمْ كَانُوا إِذْ أُفِيْلَ لَهُمْ إِلَّا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ۳۵) وَيَقُولُونَ</p> <p>کیوں کہ جب ان سے لالہ الاشرہ کہا جاتا تھا تو اکرہ کرتے تھے اور کہتے تھے</p>
<p>۴۔ بل جاء بالحق وصدق المرسلین</p> <p>بلکہ (نہ وہ شاعر ہونے دیوانہ) دین حق کے گریبان اور خدا کے رسولوں کی تصدیق کی</p>	<p>أَيْتَاتُ التَّارِكُونَ إِلَيْنَا الشَّاعِرُ مَجْنُونٌ ۳۶)</p> <p>کیا ہم ایک شاعر دیوانہ کے لیے اپنے معبودوں کو چھوڑ دیں گے؟</p>
<p>۵۔ بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۲۷ (شنتہ) واحدی کہتے ہیں کہ ان کے گمراہ کرنے والوں نے قیس کھائی قیس کہ جو ہم کہتے ہیں وہ حق ہے یعنی تم قسم کے سبب سے کہتے تھے۔ اور دائیں طرف سے آناعرب میں عودت کے ساتھ آنے سے محاورہ ہے یعنی زور میں آتے تھے ۱۲ منہ</p>	<p>۶۔ یعنی قسمت کا لکھا پیش آیا ہم کیا کریں ۱۲ منہ</p>
<p>۷۔ شاعر دیوانہ جاہل کو کہتے تھے ۱۲ منہ</p>	<p>۸۔ شاعر دیوانہ جاہل کو کہتے تھے ۱۲ منہ</p>

وَهُمْ مُكْرَمُونَ ﴿۲۲﴾ فِي جَنَّاتٍ	سَوَاءٌ الْجَحِيمِ ﴿۵۵﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ	
اور وہ نعمت کے باغوں میں ان کے سامنے	بہجوں بیچ پڑا دیکھے گا وہ کہے گا بخدا کہ	
النَّعِيمِ ﴿۲۳﴾ عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿۲۴﴾	كَدَاتٍ لِّتُرْدِينَ ﴿۵۶﴾ وَلَوْ لَا نِعْمَةُ	
تختوں پر عزت و احترام سے بیٹھے ہوں گے	تو نے تو مجھے ہلاک ہی کیا ہوتا اور اگر میرے رب کی	
يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ ﴿۲۵﴾	سَرَّيْ لَكُنْتُ مِنَ الْمَحْضَرِينَ ﴿۵۷﴾	
ان میں صاف شراب کا دور پہل رہا ہوگا	عنایت نہ ہوتی تو میں بھی (گرفتار عذاب ہو کر) حاضر کیا جاتا	
بِضَاءٍ لَّذِي لِلشَّرِبِينَ ﴿۲۶﴾ لَا فِيهَا	أَمَّا نَحْنُ بِمِثَّتَيْنِ ﴿۵۸﴾ إِلَّا مَوْتَتَنَا	
جو سفید لپکنے والوں کے لیے مزہ دے گی نہ اس میں	پھر کیا ہم جنتی ایسے ہیں کہ جو ایک بار مرنا تھا سو مر چکے	
غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴿۲۷﴾ وَ	الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُعَدِّي بَيْنَ ﴿۵۹﴾	
بھلنا ہوگا اور نہ ان کو اس سے نشہ ہوگا اور	اب نہ ہم کو موت ہے اور نہ ہم کو کوئی تکلیف ہوتی ہے	
عِنْدَهُمْ قَصْرَاتُ الطَّرْفِ عَيْنٍ ﴿۲۸﴾	إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۶۰﴾	
ان کے پاس نیچے نگاہ رکھنے والی بڑی آنکھوں کی عورتیں ہوں گی	بے شک یہ بڑی کامیابی کی بات ہے	
كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ ﴿۲۹﴾ فَأَقْبِلْ	لِيُثَلِّ هَذَا أَفْلِحَعِلِ الْعَمَلُونَ ﴿۶۱﴾	
گو یا کہ وہ ڈبے میں چھپے ہوئے موتی ہیں پھر ان سے	ایسی ہی کامیابی کے لیے عمل کرنے والوں کو عمل کرنا چاہیے	
بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿۳۰﴾	أَذَلِكْ خَيْرٌ نَّزْلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقْوَمِ ﴿۶۲﴾	
ایک دوسرے کی طرف ملگفت ہو کر بائیں پیش کرے گا	کیا یہ مہمانی بہتر ہے یا تھوہر کا درخت ؟	
قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿۳۱﴾	تفسیر	
ان میں سے ایک کہنے والا کہہ گا کہ (دنیا میں) میرا ایک ساتھی تھا	الاعباد الله المخلصين سے لے کر خالص بنوں	
يَقُولُ أَنتَ كَلِمَاتٍ لِّسَنِ الْمَصْدِقِينَ ﴿۳۲﴾	اہل توحید و طاعت کی جزاء و آراخت بیان فرماتا ہے	
وہ کہا کرتا تھا کہ کیا تو بھی ان میں سے ہے جو رسول کو سچ جانتے ہیں ؟	کہ وہاں ان کو ہر قسم کی نیکم و ناز اور طرح طرح کی ابدی	
وَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا	نعتیں ملیں گی۔	
کہ کیا جب ہم مر جاویں گے اور	فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون سے یہ بات	
عَرَانَا لَمَدِينُونَ ﴿۳۳﴾ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ	بیان فرماتا ہے کہ ایک جنتی اپنے کسی دوسرے دوست سے	
کیا ہم کو جزاء ملے گی وہ کہے گا کیا تم بھی	دنیا کا تذکرہ کرے گا کہ دنیا میں میرا ایک دوست آخرت کا	
مُطَّلِعُونَ ﴿۳۴﴾ فَأَظْلَعُ قَرَأَاهُ فِي	منکر تھا۔ تو پھر وہ اپنے اجاب اہل جنت سے کہے گا کہ کیا	
دیکھنا چاہتے ہو ؟ پھر وہ جھانکے دیکھے گا تو اس کو دو رخ کے	آپ اس کو دیکھنا چاہتے ہیں کہ اب وہ کس حال میں ہے ؟	

پس جھانک کر دیکھے گا تو اس کو جہنم میں پڑا ہوا پاوے گا اور اس سے کہے گا کہ اگر میں تیرے کہنے میں آجاتا تو میں بھی اسی طرح ہلاک ہوتا اللہ نے اپنے فضل سے بچا لیا۔ اب دیکھ ہم کو وہی ایک موت تھی جو ہو چکی اب حیات ابدی ہے اور سرور دائمی یہ بڑی کامیابی ہے۔ مثل ہڈا سے لے کر آخر تک اسی کا کلام ہے۔

بعض کہتے ہیں یہ جملہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے کہ لوگوں کو ایسا کام کرنا چاہیے کیوں کہ اس نیک کام کا بدلہ جنت ہے اور اس کا جہنم جو دونوں برابر نہیں۔

قال فاسئل سے بعض کے نزدیک ایک خاص مومن مراد ہے اور کہتے ہیں عام ہے۔ اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ بار بار گھر جینا کوئی نئی زندگی نہ ہوگی بلکہ اسی زندگی کا اعادہ ہوگا۔ گویا یہ زندگی خواب ہے وہ بیداری اور اسی لیے من بعثنا من مرقدنا کہیں گے۔

عَلَيْهَا الشُّرُوبُ يَا مَنْ حَمِيمٌ ﴿٢٤﴾ ثُمَّ

کھولتا ہوا پانی (پیشہ غیر سے) ملا کر دیا جائے گا پھر

إِنَّ مَرْجِعَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ ﴿٢٥﴾

وہ دوزخ کی طرف لوٹ کر آئیں گے

إِنَّهُمْ أَقْوَامٌ هُمْ ضَالِّينَ ﴿٢٦﴾

کس لیے کہ انہوں نے اپنے باپ دادا کو گمراہ پایا تھا

فَهَمَّ عَلَىٰ آثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ ﴿٢٧﴾

پھر وہ ان کے پیچھے دوڑتے چلے گئے

وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٨﴾

اور البتہ ان سے پہلے بہت سے اگلے لوگ گمراہ ہو چکے ہیں

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُّندِرِينَ ﴿٢٩﴾

اور البتہ ہم نے انہیں ڈرسانے والے بھیجے تھے

فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنتَدِرِينَ ﴿٣٠﴾

پھر دیکھو جن کو ڈر سنا گیا تھا ان کا کیا انجام ہوا

إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ ﴿٣١﴾

مگر اللہ کے خالص بندے (محفوظ رہے)

تفسیر

اہل جنت کے درجات و لذات بیان فرما کر یہ فرمایا تھا کہ عمل کرنے والوں کو ایسا عمل کرنا چاہیے۔ پھر فرمایا تھا کہ دیکھو یہ درجات و نعمات بہتر ہیں یا تمھوہڑ (سینڈھ کا پیڑ؟) اب اس تمھوہڑ کے پیڑ کی کیفیت بیان فرماتا ہے۔

انا جعلنا فتنۃ للظالمین کہ ہم نے اس کو ظالموں کے لیے فتنہ بنایا ہے۔ فتنہ کے معنی آزمائش کے بھی ہیں اور تکلیف کے بھی۔ پہلے معنی کے لحاظ سے بعض مفسرین یہ کہتے ہیں کہ کفار کو یہ بات سن کر اور بھی تعجب ہو کہ جہنم میں پیڑ ہوگا، آگ تو پیڑ کو کھا جایا کرتی ہے نہ کہ پیڑ لگاتی ہے۔

إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴿٣١﴾

ہم نے اس تمھوہڑ کو ظالموں کے لیے فتنہ بنا دیا ہے

إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴿٣٢﴾

وہ ایک درخت ہے کہ جو دوزخ کے قعر میں سے اگتا ہے

طَلْحُهَا كَأَنَّهَا سُورٌ مِنَ الشَّيْطَانِ ﴿٣٣﴾

اس کا خوشہ ایسا ہے جیسے شیطانوں کے سر

فَانْتَهُمُ لَا يَكُونُونَ مِنْهَا فَمَا لَتَوْنَ ﴿٣٤﴾

پھر وہ اس میں سے کھائیں گے پھر وہ اس سے

مِنْهَا الْبُطُونُ ﴿٣٥﴾ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ

پیٹ بھریں گے پھر اس پر ان کو

لَحَ الثُّوبُ الْمَلَطُ قَالَ الْفَرَارُ يُقَالُ شَابَ طَعَامَهُ وَشَرِبَ لَبِذًا

عَلَطُوا بِشَيْءٍ ۚ مِنْهُ

جھاڑوں کی ہوتی ہیں۔ ان میں نموبھی ہے اور باہر لائی جاتی ہیں تو تجریت معلوم ہوتی ہے اسی طرح اس شجرہ زقوم کو جہنم کی آگ سے مناسبت ہو تو کیا تعجب ہے ہاں اب وہاں جیسا کوئی بر عقل اور کوڑھ مغز تعجب کرے تو کچھ تعجب نہیں۔

طلعہا کاسمراء وس انشیطین۔ طلع شکر و نختیں بر درخت خرما (صرح) اس کا گہجا ایسا ہوگا کہ جیسا شیطان کا سر۔ عرف میں بُری چیز کو شیطان سے تشبیہ دیا کرتے ہیں۔ اس لیے کہ اذہان بنی آدم میں شیطان نہایت مکروہ چیز ہے یعنی اس پسلی کی صورت بھی نہایت مکروہ ہوگی۔ جہنم میں جب کھانے کو اور کچھ نہ ملے گا تو جھوکا مڑنا کیسا نہ کرتا اسی کو کھا دیں گے۔ فانه صلاک لون منها اور بھوک کے مارے ایسا کھاویں گے کہ فالٹون منها البطون کہ پیٹ بھر لیں گے پھر اس کی سورشس سے پانی کے لیے محتاج ہوں گے۔ ثوان لہو تو کھولتا ہو اگر کم پانی دیا جائے گا اس کے بعد پھر جہنم کی کوٹھڑیوں میں بند کر دیے جاویں گے۔ یہ ہیں اس آیت کے معنی۔

ثوان مرجم صحرالالی الجحیم یہ ان کے اعمال ہیں جن کو وہ رات دن عمل میں لاتے تھے اور باز نہ آتے تھے جس کی تفصیل خدا تعالیٰ آپ کرتا ہے۔

انهم الفوا لہ کہ بے سوچے سمجھے اپنے باپ دادا کے خراب طریقے پر دنیا میں چلا کرتے تھے رسولوں کا کہنا نہ ٹانٹے تھے۔ الاصرع الاصرع الشدید۔

فرماتا ہے ولقد ضل لہم ان سے پہلے بھی بہت لوگ گمراہ ہو چکے تھے جن کی ہدایت کو ہم نے رسول بھیجے تھے پھر وہ کھو دنیا میں بھی ان کا کیا انجام ہوا لیکن اچھے لوگ بچے رہے۔

وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٍ فَلَنِعْمَ الْجِدِيونَ ﴿۷۷﴾

اور البتہ نوح نے ہم کو (بچھڑا کر) پکارا تو ہم ان کی مڑکی ہم عمر کو زیادہ دے دیں

(ابن جریر عن قتادہ) اب فتنہ ہونے کے یہ معنی ہوئے کہ دیکھیں کون باور کرتا ہے اور کون انکار کرتا ہے؟ اور اس معنی کی تائید یہ آیت بھی کرتی ہے وما جعلنا الشریبا لئلا یسئذوا لافتنۃ للناس والشجرۃ الملعونۃ فی القرآن ونخی فہم فہما یزیدہم الا طغیاننا کبیرا۔ اور بعض کہتے ہیں معنی ثانی مراد ہیں کہ جہنمیوں کے کھانے میں بجائے عمدہ چیزوں کے یہ پڑاؤ سے گاجر سخت تکلیف دینے والی چیز ہے۔ ترمذی و نسائی نے روایت کیا ہے کہ اگر اس کا ایک قطرہ دنیا کے دریاؤں میں مل جاوے تو لوگوں کو جیسا مشکل پڑ جاوے۔ پھر اس پیڑ کی اور بھی کیفیت بیان فرماتا ہے۔

انہا شجرۃ تخرج فی اصل الحیم وہ جہنم کی تہ میں سے اُگے گا۔ مفسرین کہتے ہیں کہ جس طرح جنت میں طوبے کا سایہ ہر ایک گھر میں ہوگا اسی طرح تمام اہل جہنم کے لیے یہ ایک درخت کافی ہوگا ہر جگہ اس کی شاخیں پھیلی ہوئی ہوں گی۔ یہ کچھ تعجب کی بات نہیں۔ آگ میں ایک کیڑا پیدا ہوتا ہے جس کو سمندر کہتے ہیں اور آگ ہی اس کی غذا ہے۔ اس کا مشاہرہ ہو چکا ہے پھر وہ تو حیوان ہو کر آگ میں رہتا ہے۔ پس پڑ جو جسم نہاتی ہے اس کی نسبت سخت ہے بدرجہ اولیٰ رہ سکتا ہے۔ اس کی قدرت کی عجائب ریختی ہیں۔

حیوان کی زنگی تنفس یعنی سانس لینے پر ہے سیکڑوں کیڑے مٹی میں ایسے دبے ہوئے رہتے ہیں جہاں ہوا کا گزر بھی نہیں اور ہزاروں جانور پانی میں رہتے ہیں جہاں ہوا کا وجود نہیں۔

ہم ایک اور بات سناتے ہیں جس سے اس پیڑ کی کیفیت پوری سمجھ میں آ جاوے گی۔ بحر شور یعنی سمندر میں جہاں پانی صاف ہوتا ہے تہہ میں عمدہ عمدہ جھاڑ ہونے لگیں ہوتی ہیں جیسا کہ زمین کے

وَجَنِّبْهُ وَاهْلَهُ مِنَ لُكْرِبِ الْعَظِيمِ ﴿٤٦﴾	راہی سقیم ﴿٤٦﴾ فِتْوَلُوا عَنْهُ ﴿٤٦﴾
کہ ہم نے ان کو اور ان کے کنہہ کو بڑی بے چینی سے بچالیا	کہ میں بیمار ہوں پھر وہ لوگ ان کو چھوڑ کر
وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿٤٧﴾	مُدْبِرِينَ ﴿٤٧﴾ فَرَاغَ إِلَى الْهَيْمِ ﴿٤٧﴾
اور اس کی نسل کو باقی رہنے والا بنایا	چل دیے پھر ابراہیم ان کے بت خاں میں جا بیٹھے
وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٤٨﴾	فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٤٨﴾ مَا لَكُمْ
اور آنے والی نسلوں کو نوح پر	(اور بتوں) کہنے لگے تم کس پر چھانے کو کھاتے کیونہیں ہو۔ تمہیں کیا ہوا
سَلَامٌ عَلَى نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴿٤٩﴾	لَا تَنْطِقُونَ ﴿٤٩﴾ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ﴿٤٩﴾
دنیا بھر میں سلام بھیجئے والا کر دیا	جو بولتے بھی نہیں پھر تو ابراہیم بڑے زور سے ان کے
لَا تَأْكُلْ ذَاكَ بَحْرِي الْمَحْسِنِينَ ﴿٥٠﴾	ضَرَبًا يَأْتِيهِمْ ﴿٥٠﴾ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ ﴿٥٠﴾
ہم نیوں کو یوں بدل دیا کرتے ہیں	توڑنے پر چل پڑے پھر جب بت پرست ابراہیم کے پاس
إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾	يَرْفُونَ ﴿٥١﴾ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا
بے شک نوح ہمارے ایمان دار بندوں میں سے ہے	دور تھے آئے ابراہیم نے کہا کیا تم اپنے ہاتھ کے ترشے ہوئے
ثُمَّ آغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴿٥٢﴾ وَإِنَّ	تَنْجِتُونَ ﴿٥٢﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ
پھر ہم نے ان کو غرق کر دیا اور البتہ	بتوں کو پوجتے ہو حالانکہ اللہ نے تم کو اور تمہارے بتوں کو
مِنْ شِيعَتِهِ لِأَبْرَاهِيمَ ﴿٥٣﴾ إِذْ	وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٥٣﴾ قَالُوا ابْنُوا آلَهُ
نوح کے طریق پر چلنے والوں میں سے ابراہیم بھی تھے جب کہ	بتوں کو بنایا ہے۔ (بت پرست نجل ہو کر) کہنے لگے ابراہیم کے لیے
جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٥٤﴾ إِذْ	بُنِيَ نَا فَأَلْقَاهُ فِي الْحَجِيمِ ﴿٥٤﴾
وہ پاک دل سے اپنے رب کی طرف رجوع ہوئے جب کہ	ایک بھٹی چٹو پھر اس کو دہکتی ہوئی آگ میں ڈال دو
قَالَ لَا يَأْتِيهِ وَقَوْمِهِ مَا ذَاتَعْبُدُونَ ﴿٥٥﴾	ف رَوْغِ رَوْغَانِ مِيلَ كَرْدُونَ - كَمَا يُقَالُ فَرَاغَ إِلَى الْهَيْمِ - وَرَوْغَ
اس پر ناپ اور اپنی قوم سے کہا کہ کیا تم کو تم پوجتے ہو	آوردن بسرکتی قولہ تعالیٰ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرَبًا يَأْتِيهِمْ اِی اقبل ۱۲ منہ
أَنْفُكَ إِلَى الْهَيْمِ دُونَ اللَّهِ تَزِيدُونَ ﴿٥٦﴾	فَرَاغًا مَنْصُوبٌ بِتَرْيُونَ الْهَيْمَ بَدَلُ مِنْهُ وَالتَّقْدِيرُ عِبَادَةُ
کیا خدا کو چھوڑ کر جھوٹ موٹ کے معبودوں کو چاہ رہے ہو	الْهَيْمَ وَقِيلَ أَيْ مَا مَفْعُولٌ لَهُ الْهَيْمَ مَفْعُولٌ تَرْيُونَ ضَرَبًا مَنْصُوبٌ مِنْ فَرَاغَ
فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٧﴾	لَان مَعْنَاهُ ضَرْبٌ بِرَوْغَانِ بِالتَّشْبِيهِ الْكَمْ وَفِيهِ لَفَاتٌ أَخْرَاضِيَّةٌ زَيْفٌ
تم نے دنیا بھر کے پروردگار کو کیا سمجھ رکھا ہے	مِثْلٌ وَعَدُّ الْمَعْنَى سَوَارِكَانَ مَخْفُوفًا وَمِثْلُ الْأَسْرَاعِ تَخْتُونَ مِنْ لَحْتِ
فَنظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴿٥٨﴾ فَقَالَ ﴿٥٨﴾	بِمَعْنَى تَرَاثَيْدُونَ - الْحَجِيمُ مِنَ الْحَجْمَةِ دَهِي شِدَّةٌ تَلْبَبُ النَّارِ
پھر اس نے ستاروں میں ایک نگاہ کر کے	کہہ دیا

تمام عالم کفر و بت پرستی اور ہر ایک طرح کی بدکاری سے پڑھتا، تو ہمت باطلہ کی پرستش ہو کر تھی تھی ان کے علاج کو ایک ایسا زہر دست حکیم بھیجا کہ جس کے علاج نے بہت جلد اثر کیا۔ نوح کے عہد میں عالم غرق ہوا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں غرق سے بچا کر منور کر دیا گیا۔ نوح کا فیض کشتی میں سوار ہونے والوں کو پہنچا، آپ کا تمام عالم کو۔ اسی طرح آپ کے عہد کے کس کس بھی ہلاک ہوئے اور آپ اور آپ کے تصدیق کرنے والے جلد سرسبز ہوئے۔ نوح کی کشتی کوڑیوں کی تھی آپ کی کشتی عنقریب پاک اور قرآن مجید ہے جو قیامت تک سب سے گا۔

دوسرا قصہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ہے جو بوجہ متعدّدہ آپ کے حال سے نہایت مناسب ہے اور دونوں قصوں کو ایک اور بھی مناسب ہے کہ لے کر قریش اور لے کر کس عرب و نصاریٰ و یہود تم ذرا اپنے جد امجد کو تو دیکھو کہ وہ کیسے موحد اور بت شکن تھے تم اٹنے ان کی اولاد اور متبع کھلا کر بت پرست بن گئے اور یہی الزام تمام عالم پر خدا تعالیٰ کا حضرت نوح علیہ السلام کی نسل ہونے کے سبب سے عام ہوتا ہے۔

نوح علیہ السلام پہلے تھے اس لیے ان کا قصہ پہلے بیان ہوا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام بعد میں تھے ان کا قصہ بعد میں بیان فرمایا کہ ان کی قوم اور ان کا خاندان باپ تک بت پرست تھے اور ستاروں کی بھی پرستش کیا کرتے تھے ابراہیم علیہ السلام نے کس حجت سے ان کو ملزم کیا مگر بھائے اس کے کہ خدا پرستی اختیار کرتے ان کی ایذا کے درپے ہو گئے آگ میں ڈالنے کا سامان کیا اللہ نے ان کو بچا لیا اس پر انہوں نے وہ وطن چھوڑ دیا ستام کی طرف آئے۔ پر وہیں آ کر انسان کو قوت اعوانیہ کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے اس لیے نیک اولاد کی دعا کی۔ اللہ نے آپ کو حلیم لڑکے کا مرثدہ دیا۔ حلیم کے لفظ میں یہ بات بھی بتلائی گئی کہ وہ جوان بھی

فَارَادُوا يَهْكُومَهُ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمْ
پھر انہوں نے ان سے داؤ کرنا چاہا (مگر) ہم نے انہیں کو

الْأَسْفَلِينَ ﴿۹۸﴾ وَقَالَ لِي ذَاهِبْ

زیر کر دیا اور (ابراہیم نے جب ان کے ہاتھ گھسٹ کھال دیا تھا) کیا

إِلَىٰ سَرِيٍّ سَيَّهْدِيْنَ ﴿۹۹﴾ سَرِبْ

کوڑیوں کی طرف تاہو سورہ مجھ سے قریب سے ہٹا دے گا۔ (اور یہ تمہاری لے رہے!)

هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿۱۰۰﴾ فَبَشِّرْهُ

مجھ کو نیک (فرزند) عطا کر پھر تمہارے لڑکے

بِعَلْمِ حَلِيمٍ ﴿۱۰۱﴾

بُردبار لڑکے کی خوش خبری دی۔

تفسیر

فرمایا تھا ولقد اسرسلنا فیہم منذرین اب اس جگہ بعض اولوا العزم منذرین کی تشریح کرتا ہے تاکہ ان کی امتوں کی سرکشی اور ان پر بلا نازل ہونے اور دنیا و آخرت میں ہر باد ہونے کا حال سن کر وہی علیہ السلام کے زمانے کے سرکش کفار کو عبرت حاصل ہو اور ان کے حادثہ کو پیش نظر رکھیں۔ ان منذرین میں سے دو شخص بڑے اولوا العزم کا حال بیان فرماتا ہے۔

اول حضرت نوح علیہ السلام کا۔ ان کے قصہ کو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے یہ مناسب ہے کہ جس طرح نوح علیہ السلام کے عہد میں عالم میں گمراہی پھیلی ہوئی تھی جس کے علاج کے لیے نوح علیہ السلام مبعوث کیے گئے اور جب لوگوں نے نہ مانا تو غرق ہوئے صرف چند ایمان دار کشتی میں بچ گئے اور پھر انہیں کی نسل باقی ہے اور نوح کو ہمیشہ لوگ نیکی سے یاد کریں گے سلام بھیجیں گے۔ اس طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ بعثت میں

<p>ہوگا یعنی عمر بھی اچھی ہوگی، کس لیے کہ بچے کو عظیم نہیں کہتے۔ آخر خدا تعالیٰ کے فضل سے فرزند ابرہہ پیدا ہوا۔</p>	<p>لَئِنَّكَ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۱۱﴾ وَ کیونکہ وہ تمہارے ایمان دار بندوں میں سے ہے اور</p>
<p>فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيُ قَالَ يَبْنَؤُا بِنِيَّ پھر جب لڑکا ابراہیم کو چلنے پھرنے لگا تو ابراہیم نے کہا: بیٹا! میں نے</p>	<p>بَشْرًا نَدُ بِأَسْحَقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿۱۱۲﴾ ہم نے اس کو (دوسرے ذرند) اسحق کی بیٹی بخیری کی کہ وہ نبی (اور) نیک لوگوں میں ہوگا۔</p>
<p>أَسْرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانظُرْ خواب میں دیکھا کہ میں تجھ کو ذبح کرتا ہوں پھر تو کہہ</p>	<p>وَبُرُكْنَا عَلَيْكَ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَ اور ہم نے ابراہیم اور اسحق پر برکتیں نازل کیں اور</p>
<p>مَاذَا تَرَىٰ قَالَ يَا بَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ تیری کیا رائے ہے اس نے کہا: آبا جان! جو کچھ حکم ہو اس کو بجالائیے</p>	<p>مِن ذُرِّيَّتِهِمَا مَحْسِنًا وَظَالِمًا اللہ و ان کی اولاد میں سے کچھ نیک بھی ہیں اور کچھ اپنے اوپر</p>
<p>سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ آپ مجھ کو ان اشار اللہ صابر ہی</p>	<p>لِنَفْسِهِ مُبِينًا ﴿۱۱۳﴾ صریح ظلم بھی کر رہے ہیں</p>
<p>الضَّالِّينَ ﴿۱۱۴﴾ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ پھر جب دونوں تیار ہو گئے اور اس کو ابراہیم نے</p>	<p>تَرْكِبُ فَلَمَّا أَسْلَمَا جواب یہ محذوف ظہر صبر ہوا اور صدقہا اور نحوہ مذا عند البصرین وعند الكوفيين جواب یہ ناديشه، والواو ذرائع وتلہ صرع و اسقطہ فی القاموس تلہ تلامن باب قتل فمو متقول وتلیل صرعہ يقال تلمت الرجل اذا القيته و انش الصرع۔</p>
<p>لِلْحَبِيبِ ﴿۱۱۵﴾ وَنَادَيْتَهُ أَنْ يَا اِبْرَاهِيمُ ﴿۱۱۶﴾ سخنے کے بن گویا تو ہم نے اس کو آواز دی کہ سے ابراہیم!</p>	<p>تَرْكِبُ تو نے خواب سچ کو دکھایا ہم نیک بختوں کو</p>
<p>قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّكَ كَذَلِكَ تو نے خواب سچ کو دکھایا ہم نیک بختوں کو</p>	<p>تَرْكِبُ تو نے خواب سچ کو دکھایا ہم نیک بختوں کو</p>
<p>بِخُرَى الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۱۷﴾ إِنَّ هَذَا لَهَوٌ اسی طرح سے بدلہ دیا کرتے ہیں البتہ یہ</p>	<p>تَرْكِبُ تو نے خواب سچ کو دکھایا ہم نیک بختوں کو</p>
<p>الْبَلَاءِ الْمُبِينِ ﴿۱۱۸﴾ وَقَدَّيْنَهُ يَدَيْهِ صریح آزمائش ہے اور ہم نے بڑی قربانی کو</p>	<p>تَرْكِبُ تو نے خواب سچ کو دکھایا ہم نیک بختوں کو</p>
<p>عَظِيمٍ ﴿۱۱۹﴾ وَتَرْكْنَا عَلَيْكَ فِي اس کا فدیہ بتایا اور ہم نے آنے والی نسلوں میں ان کا ذخیرہ</p>	<p>تَرْكِبُ تو نے خواب سچ کو دکھایا ہم نیک بختوں کو</p>
<p>الْآخِرِينَ ﴿۱۲۰﴾ سَلَّمَ عَلَيَّ اِبْرَاهِيمُ ﴿۱۲۱﴾ باقی رکھا (کہ سب پرست کہتے ہیں) کہ ابراہیم پر سلام ہو</p>	<p>تَرْكِبُ تو نے خواب سچ کو دکھایا ہم نیک بختوں کو</p>
<p>كَذَلِكَ بَخَّرَى الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۲۲﴾ ہم نیک بندوں کو ایسے ہی نیک بدلہ دیا کرتے ہیں</p>	<p>تَرْكِبُ تو نے خواب سچ کو دکھایا ہم نیک بختوں کو</p>

برکات عطا ہوئیں۔ انا کذا لک بخزی المحسنین اور ہم نیکوں اور صادقوں کو یوں ہی بدلہ دیا کرتے ہیں۔ درحقیقت ان ہذا لہو البلائی المبین یہ بڑی ہی آزمائش تھی۔

بیٹا تو بڑی چیز ہے اور وہ بھی بڑھاپے کا بیٹا اور لکھوتا بیٹا اور ایسا لائق اور خوب صورت بیٹا۔ مال پورا ہو بھی اس کے لیے قربان کرنا بڑے جواں مردوں کا کام ہے۔ مگر وہ بھی بڑی سسرکار عالی ہے کسی کی جان اور مال لیتے نہیں صرف دیکھتے ہیں۔

وفاہینہ بذبح عظیم اس کی جگہ خدا نے ایک میڈھا موٹا تازہ دکھا کر حکم دیا کہ اس کو ذبح کرو و چنانچہ اس کو کیا اور فرزند سلامت آیا۔ آخرت کے درجات دنیا کی ابر تک نیک نامی ذکر جمیل اس کے بدلے میں حاصل کیا۔

در کنا علیہ فی الاخرین سلم علی ابراہیم پچھلی امتوں کے لوگ ہمیشہ ان پر سلام بھیجتے ہیں اور قیامت تک بھیجا کریں گے۔ اور کچھ ان پر موقوف نہیں کذا لک بخزی المحسنین ہم ہمیشہ نیکوں کے ساتھ ایسا ہی سلوک کیا کرتے ہیں۔

ایک بیٹے کو ذبح کرنے چلے تھے اس کو بھی خدا نے سلامت رکھا اور ان کے خلوص کے بدلہ میں وبشرینہ باسحق نبیا من الصالحین اور دوسرے بیٹے اسحاق کا مژدہ بھی دیا جو نبی اور نیک نجاتوں میں سے تھے۔ چنانچہ حضرت اسحاق حضرت سارہ کے پیٹ سے پیدا ہوئے جن کی نسل سے سیکڑوں بادشاہ اور ہزاروں نبی نکلے اور ان کو خدا نے برکت دی۔ یہ ہے توحید و اخلاص و ایمان کا نتیجہ۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم زمانہ لوگوں عرب و یہود و نصاریٰ وغیرہم کو جو ان کی

برکت دون گا۔ اور اسے آبرو مند کروں گا اور بسے بہت بڑھاؤں گا اور اس سے بارہ سردار پیدا ہوں گے امد میں اس سے بڑی قوم بناؤں گا (توریت سفر پیدائش ۱۷ باب ۲۰ ورس)

خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو خلیل بنایا اور طرح طرح سے امتحان کیا۔ اذابتلی ابراہیمؑ سبہ بکلمت فاتمہن سے سب باتوں میں پورے نکلے۔ ایک بڑی آزمائش یہ تھی کہ خواب میں الہام کے طور پر فرمایا کہ اگر ہماری محبت میں تو صادق ہے تو اپنے پیارے فرزند کی قربانی کر۔ حضرت نے اس کی تعمیل کی۔ اس خواب سے جو بندار ہوئے تو سمجھے کہ امتحان مقصود ہے۔ خیال کیا کہ اگر یوں ہی بیٹے کو قربانی کرتا ہوں تو خاص اپنے ہی فرض منصبی سے ادا ہوتا ہوں بیٹے سے بھی پوچھ کر آزمانا چاہیے کہ وہ میرا سچا جان ہے کہ نہیں۔ اگر اس نے بھی اس حکم کو مان لیا تو میرا پورا نمونہ ہے دونوں خدا تعالیٰ کے عاشقوں میں داخل ہوئے وہ بھی اس سعادت میں شریک ہو ورنہ خیر میں تو حاضر ہوں۔ اور یہ بھی مصلحت ہوگی کہ کوئی حضرت پر قتل فرزند کا الزام نہ لگاوے۔ اس لیے ان سے خواب کا معاملہ بیان کر کے پوچھا۔

فانظر ماذا اترئی کہ اب تیری کیا مرضی ہے؟ آخر وہ بھی مقبول کبریاہ اور ایسے باپ کے خلف الصدق تھے، فوراً کہہ دیا یا بت افعل ما اتواہر۔ کہ آپ اس حکم کو بجالائیے میں حاضر ہوں صبر کروں گا شکوہ بھی زبان پر نہ لاؤں گا۔

بیٹے کو ساتھ لے کر قربان گاہ میں ذبح کرنے چلے وہاں جا کر فرزند دل بند کو ذبح کے لیے زمین پر ڈالا چاہتے تھے کہ ٹھہری پھیر دیں۔ خداوند تعالیٰ نے آواز دی لے ابراہیمؑ لے ابراہیمؑ! بس بس خواب تیرا سچا ہو گیا تو نے قربانی کر دی۔ اس کے صلہ میں دونوں کو دارین کی سعادت و

ذریعہ تھا محسن ظالم لنفسہ۔ مبین کہ ان کی نسل کے لوگوں میں سے نیک بھی ہیں جیسا کہ جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے پیرو۔ اور ظالم بھی ہیں اور وہ ظالم انیس کے لیے ہے اس کا وبال انیس پر پڑے گا، بہت پرستی بدکاری کا وہی نتیجہ پادیں گے۔ اس جملہ میں تعریض ہے کہ جو ابراہیم و اسحق و اسمعیل کے طریقے پر نہیں وہ ان کی نسل سے ہونے کے فخر کو محض بے کار جانے نہ وہ اس برکت کے وعدہ کا شریک ہے۔ ان کے بیٹے تو باپ کی (راہ حق میں) ایسا تک اطاعت کی کہ جان دینے پر آمادہ ہو گئے پھر یہ جو ابراہیم علیہ السلام کی اتنی بات بھی نہیں مانتے (کہ خدا پرستی اختیار کریں، بدکاری کو چھوڑیں اس کی نسل کے مقدس رسول امراض الزماں علیہ السلام کے کہنے پر چلیں) تو کیسے فرزند ہیں؟ یہی مقصود ہے اس قصہ سے۔

دوسری بات قابل بحث یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے ان دونوں بیٹوں میں سے کون سے کے لیے ذبح کا حکم ہوا تھا؟ عمر و علی و عباس بن عبد المطلب و ابن مسعود و کعب اجار و قتادہ و سعید بن جبیر و مسروق و عکرمہ و زہری و سدی و مقاتل رضی اللہ عنہم کہتے ہیں کہ اسحق علیہ السلام کے ذبح کا حکم ہوا تھا اور یہود و نصاریٰ بھی اسی کے قائل ہیں اور توریت سفر پیدائش کے بابیسویں باب میں بھی ہے۔

اور ابن عباس و ابن عمر و سعید بن المسیب و حسن بصری و شعبی و مجاہد و کبھی وغیرہم علماء کا ایک جم غفیر یہ کہتا ہے کہ حضرت اسمعیل علیہ السلام کے ذبح کا حکم ہوا تھا۔ مفسرین نے فریقین کے دلائل کو نقل کیا ہے۔ ابن جریر مفسر نے پہلے قول کی تائید کی ہے اور ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں دوسرے قول کی بڑی تائید کی ہے۔

فریقین نے دلائل میں قرآن مجید کے قرآن اور احادیث

واقوال سلف کو پیش کیا ہے۔ قرآن مجید کی بابت ہماری یہ رائے ہے کہ اس سے دوسرے قول کی تائید نکلتی ہے جیسا کہ ابھی ہم بیان کریں گے۔ اور احادیث کی بابت ہمارا یہ فیصلہ ہے کہ جہاں تک ہم نے فریقین کی احادیث پیش کردہ پر نظر ڈالی یہ بات ثابت ہوئی کہ کسی صحیح حدیث میں اس بات کی تصریح نہیں کہ وہ اسمعیل علیہ السلام تھے یا اسحاق علیہ السلام۔

اب ہم وہ دلائل بیان کرتے ہیں کہ جن سے یہ ثابت ہو جاوے کہ حضرت اسمعیل علیہ السلام ہی مراد ہیں۔

اول یہی آیات ثابت کر رہی ہیں کس لیے کہ یہاں یہ ہے سب ہب لی من الصالحین کہ الہی مجھے نیک لڑکا عطا کر۔ جس کے بعد فرمایا بشر نہ بغلم حلیم کہ تم نے اس کو حلیم لڑکے کا مشرودہ دیا پھر اسی حلیم لڑکے کا یہ تذکرہ ہے کہ فلما بلغ معہ السعی لڑکہ وہ ہوشیار ہوا تو ابراہیم علیہ السلام نے اس سے خواب بیان کیا کہ میں نے تجھ کو خواب میں ذبح ہوتے دیکھا ہے پھر سب قصہ اسی غلام حلیم کا ہے اور اس کے بعد فرمایا و بشر نہ باسحق نبیا من الصالحین کہ تم نے اسحق کے پیدا ہونے کا مشرودہ دیا۔ اور اسحق کو نبی صالح کے وصف سے یاد کیا جیسا کہ اس کو حلیم کے وصف سے یاد کیا تھا۔ یہ صاف قرینہ ہے کہ وہ غلام حلیم کو نبی اور لڑکا تھا اسحق کے سوا۔ ورنہ پھر بار دگر اس کے اعادہ کی کیا ضرورت تھی؟ اور یہ سب کے نزدیک مسلم ہے کہ اسحاق سے پہلے بجز اسمعیل کے حضرت ابراہیم کا کوئی لڑکا نہ تھا۔ یہی بڑے تھے اور حضرت اسحاق سے تخمیناً چودہ برس بڑے تھے۔ ہم اسی پر بس کرتے ہیں۔

فریق ثانی کی طرف سے اس پر ایک بڑا قوی ثبہ ہوتا ہے وہ یہ کہ توریت سفر پیدائش کے ۲۲ باب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسمعیل نہیں بلکہ اسحق کے ذبح کا حکم ہوا تھا

کے مقابلہ میں انہوں نے بھی اپنی ایک سیکل تعبیر کی تھی اور اپنی تفسیر میں اپنی ہی سیکل کے لیے الفاظ بنائے جس پر وہ یہود کو ملزم کرتے ہیں۔

قرین قیاس یہی ہے کہ یہ ذبح کا واقعہ حضرت اسمعیل علیہ السلام کے ساتھ ہوا تھا کیونکہ یہ بیٹے بیٹے تھے اور برکت کا وعدہ بھی تھا اور بڑے کا حق ہمیشہ سے ملحوظ رہا ہے اور اس وقت تک یہی بیٹے تھے اور کوئی نہ تھا۔ رہی یہ بات کہ ان کو مکہ میں آکر ذبح کرنا چاہا تھا سو یہ ظاہر ہے کہ آپ یہیں تشریف لائے تھے اور بار بار آمد و رفت رہتی تھی۔ اسمعیل علیہ السلام بھی شام میں آتے جاتے تھے۔ یہ ذبح کا واقعہ بمقام منیٰ مکہ کے پاس ہوا ہے جس کی یادگار قربانی علیٰ آتی ہے واللہ اعلم۔

وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١١٤﴾

اور البتہ ہم نے موسیٰ اور ہارون پر (بار بار) احسان کیا

وَبَجْنِدْهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكُفْرِ ﴿١١٥﴾

اور ہم نے ان کو اور ان کی قوم کو بڑی مصیبت سے

الْعَظِيمِ ﴿١١٥﴾ وَنَصَرْنَاهُمْ فَاَنْوَاهُمْ ﴿١١٦﴾

نجات دی اور ان کی مدد کی پھر تو وہی

الْغَالِبِينَ ﴿١١٦﴾ وَاتَيْنَهُمَا الْكِتَابَ ﴿١١٧﴾

غالب رہے اور ان دونوں کو واضح

السِّتِينَ ﴿١١٧﴾ وَهَدَيْنَهُمَا الصِّرَاطَ ﴿١١٨﴾

کتاب دی (توریت) اور ان کو سیدھا

الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا ﴿١١٩﴾

راستہ دکھایا اور ان کے لیے آئینہ نسلوں میں رہا

فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٩﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ مُوسَىٰ ﴿١٢٠﴾

رکھا (کو ٹوک کتھے ہیں) موسیٰ اور ہارون پر

وَهَارُونَ ﴿١٢٠﴾ اِنَّا كُنَّا نَجْزِي ﴿١٢١﴾

ہم نیکیوں کو ایسا ہی بدلہ

اور موسیٰ پہاڑ پر قربان گاہ میں ذبح کر کے آگ میں جلانے لے گئے تھے۔ اس کا جواب بہت آسان ہے وہ یہ کہ بار بار دلائل سے ہم ثابت کر چکے ہیں کہ یہود و نصاریٰ کے پاس جو بالفعل ایک کتاب توریت کے نام سے موجود ہے یہ وہ موسیٰ علیہ السلام کی توریت نہیں بلکہ ایک مجموعہ ہے اس کے مضامین و دیگر قصص و حکایات و دستورات کا پھر وہ بھی تحریف سے خالی نہیں ہے اس کے بھی اہل کتاب کے محققین مقرر ہیں۔ پھر اس کتاب پر خصوصاً ان مواقع میں جہاں بنی اسرائیل کے مقابلہ میں اسمعیل علیہ السلام کی فوقیت ثابت ہو کسی طرح سے اعتبار نہیں ہو سکتا اور جب کہ ہم بہت سے تاریخی واقعات میں غلطی دیکھتے ہیں پھر کیونکر وثوق کریں۔

موابی لوگوں کا بنی اسرائیل سے جھگڑا رہا کرتا تھا ان کو ولد الحرام بنانے کے لیے توریت میں یہ بھی لکھ مارا کہ لوط علیہ السلام نے شراب پی کر اپنی بیٹیوں سے زنا کیا اس سے یہ لوگ پیدا ہوئے (معاذ اللہ)

اسی طرح حضرت خاتون ماجہ کو جو حضرت اسمعیل علیہ السلام کی والدہ تھیں لونڈی لکھ دیا، حالانکہ نہ ان کی کہیں سبب ثابت ہے نہ ان کا جہاد میں آنا۔ شاہ مصر نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیا تھا ان کی بزرگی کا مغنقہ ہو کر۔ اور دراصل وہ شاہ مذکور کی بیٹی تھی۔ قدیم زمانے میں ہند کے راجوں میں بھی یہی دستور تھا۔ اب اس سے ان کو لونڈی سمجھ لیا۔ حالانکہ قطورہ لونڈی کی اولاد کے لیے کوئی بھی توریت میں برکت کا وعدہ نہیں اور طرہ یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تجمیز و تکفین میں دونوں بھائی اسمعیل و اسحق علیہما السلام کا شریک ہونا بھی لکھا ہے۔

اب غور کرو کہ انہیں یہود میں سے ایک فریق سامری ہے ان کے پاس بھی ایک توریت ہے اور بیت المقدس

تفسیر

حضرت موسیٰ اور ہارون کا قصہ

تیسرا قصہ حضرت موسیٰ و ہارون علی نبینا وعلیہما السلام کا ہے جو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حال سے نہایت مناسبت رکھتا ہے۔ اس جگہ ان دونوں بھائیوں کی نسبت صرف یہ بتانا مقصود تھا کہ ان دونوں کو اور ان کی برکت سے ان کی قوم کو بڑی مصیبت سے رہائی دی وہ شاہ مصر کی قید اور سخت تکلیف میں مبتلا تھے۔ اور نہ صرف بلا سے بچایا بلکہ فرعونیوں کے مقابلہ میں ان کی مدد کر کے غالب کر دیا کہ ان کا داؤ نہ چلا۔ صاف ملک مصر سے مصریوں کا مال و زیورات لے کر نکل آئے۔ اور لے کر عرب تمہاری بہتری بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں ہے تم بھی انہیں کی برکت سے ملکوں کے مالک ہو جاؤ گے۔ اور ان دونوں کو روشن کتاب یعنی تورات دی تھی جس طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن دیا اور ان کو راہ راست کی ہدایت کی جس طرح کہ حضرت کو۔ اور دنیا میں اہل تک ان کا ذکر جمیل باقی چھوڑا پچھلی امتیں ان پر سلام بھیجتی ہیں اور نیکیوں کا یہی بدلہ ہوا کرتا ہے۔

الیاس کا قصہ

وان الیاس لمن المرسلین یہ چوتھا قصہ حضرت الیاس علیہ السلام کا ہے۔ کتاب السلاطین کے سترہویں باب سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ جلعار شہر کے رہنے والے تھے جو ملک شام میں ہے اور انہی اب بادشاہ بنی اسرائیل والی شہر سمرقون کے عہد میں تھے۔ حضرت مسیح سے چھپنا سو سو برس پیشتر۔ یہ یا ہونہی کے بعد مبعوث ہوئے تھے۔ دوسری کتاب السلاطین کے

المُحْسِنِينَ ﴿١٢١﴾ إِنَّهَا مِنْ عِبَادِنَا

دیا کرتے ہیں کہ وہ دونوں ہمارے ایمان دار

المُؤْمِنِينَ ﴿١٢٢﴾ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ

بندوں میں ہے ہیں۔ (لئے نبی) اور بے شک الیاس بھی

الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ

رسولوں میں سے ہیں جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے کہا

أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٤﴾ أَتَدْعُونَ بَعْلًا

کہ تم کیوں نہیں ڈرتے کیا تم بعل کو پکارتے ہو

وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَلْقِينَ ﴿١٢٥﴾

اور سب سے بہتر پیدا کرنے والے کو چھوڑتے ہو

اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمْ

اللہ کو جو کہ تمہارا اور تمہارے اگلے باپ دادا کا

الْأَوَّلِينَ ﴿١٢٦﴾ فَكَذَّبُوا بِفَاتِمَةٍ

رب ہے پھر انہوں نے اس کو جھٹلایا تو وہ

لَمُحْضَرُونَ ﴿١٢٧﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ

عذاب میں گھر غار کیے گئے مگر اللہ کے خالص

الْمُخْلِصِينَ ﴿١٢٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهٖ

بندے (محفوظ ہے) اور پچھلی امتوں میں ہم نے

فِي الْآخِرِينَ ﴿١٢٩﴾ سَلَّمَ عَلَیْ

ان پر یہ چھوڑا کہ الیاس پر

إِلْیَاسِینَ ﴿١٣٠﴾ إِنَّكَ ذَٰلِكَ بِمُحْزِي

سلام ہو ہم نیکیوں کو ایسا ہی بدلہ

الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣١﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا

دیا کرتے ہیں کیونکہ وہ ہمارے ایمان دار

المُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾

بندوں میں سے ہیں۔

دور کیا۔ مگر اس پر بھی ایزبل اس شاہ کے شر پر اور بت پرست و زہر نرنے ایلیاہ کی ہلاکت کا قصد کیا۔ ایلیاہ وہاں سے برسیع آئے پھر وہاں سے جنگل میں چلے گئے پھر حورب پہاڑ کے کسی غار میں جا چھپے۔ وہاں کچھ دنوں کے بعد ان کو حکم ہوا کہ دشمن کو جا اور حزقیل کو مسوح کر کہ وہ آرام کا بادشاہ ہوئے اور نمسی کے بیٹے یاہو کو مسوح کر کہ اسرائیل کا بادشاہ ہوئے اور سقط کے بیٹے البسح کو مسوح کر کہ تیری جگہ نبی ہوئے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا۔ پھر البسح کو ساتھ لے کر بیرون پار اترے اور بائیں کھرتے جاتے تھے کہ ایک آتش تھ اتشین گھوڑے مجھے ہوئے نمودار ہوا اس میں سوار ہو کر ایلیاہ آسمان پر چلے گئے۔ (۲۔ کتاب السلاطین ۲۔ باب)

ان کو ایلیاہ بھی کہتے ہیں اور الیاس بھی اور عرب کے لوگ ایسا سین بھی کہہ دیتے ہیں۔ جیسا کہ کوہ سینا۔ کوہ سینین۔ بعض کہتے ہیں جب ان کے اتباع کا لحاظ کرتے ہیں تو ایسا سین کہتے ہیں ورنہ الیاس۔

اس زمانے میں بئیل ایک بت تھا کسی عورت یا کسی اور چیز کے نام کا، بہت لوگ اسی کی پرستش کیا کرتے تھے اسرائیل کا بے ایمان بادشاہ بھی اسی بلا میں گرفتار تھا۔ بعلبک شہر جو اب تک موجود ہے اسی کے نام سے نام زد ہے۔

۱۷۔ یہ بیس ہاتھ کا بت سونے کا یا کسی عمدہ دھات کا تھا۔ چار سو پچاس پکاری تھے جو بنی کلاتے تھے۔ لوگوں کو غیب کی خبریں دیا کرتے تھے۔ خلقت ان سے مدد مانگنے آتی تھی نذریں چڑھاتی تھی۔ ایک بڑی پر تکلف درگاہ بنا رکھی تھی اور اس کی تعظیم ادب کے قاعدے مقرر کر کے تھے۔ یہ بد بخت جماور نبی نبی اس کی کرامات و حکایات لوگوں کو سناتے تھے کہ فلاں کی یہ مراد بئیل نے دی فلاں نے نذرانہ دیا نہ کیا تھا اس کو یوں برباد کیا۔ سجد کیا کرتے تھے اس کے آگے قربانی ہوتی تھی باجے بجا کرتے تھے ایک عجیب ٹھاٹ بنا رکھا تھا جو حضرت الیاس علیہ السلام کے ہاتھ سے دم ہو گیا ۱۸۔ منہ

پہلے باب میں یہ ہے اخیر ماہ انجی آب کے بیٹے نے چند قاصد بھیجے کہ جاؤ عقرون کے معبود بعل زوب سے پوچھو کہ میں اس بیماری سے چنگا ہوں گا کہ نہیں۔ اس دم خدانے حضرت الیاس کو حکم بھیجا کہ ان قاصدوں سے کہہ دے کہ تو نے خدا کو پھوڑ کر بعل سے پوچھا تو اپنے بستر پر مرے گا۔ قاصد بادشاہ کے پاس آئے اور کہا ایک شخص نے ہمیں یہ کہہ بجز واپس بھیجا ہے۔ بادشاہ نے اس کی شکل پوچھی تو انہوں نے کہا کہ وہ بہت بالوں والا آدمی تھا اور چڑھے کے کتھے سے اپنی کمر کے ہوئے۔ تب اس نے کہا وہ یہی ایلیاہ تھا۔

ان حضرت نے انجی آب کے عہد میں ایک سخت قحط پڑنے کی خبر بھی دی تھی اور ان کو وادی کریب میں رہنے کا حکم ہوا تھا جو بہر دن ندی کے سامنے ہے اور صبح و شام کوئی ان کے لیے گوشت و روٹی لاتے تھے اور نالہ کا پانی پیتے تھے جب نالہ بھی خشک ہوا تو ان کو حکم ہوا کہ اٹھ اور شہر صیدا کے ساریٹ کو جا وہاں ایک بیوہ تیری پرورش کرے گی۔ سو یہ آئے اور بیوہ سے کھانے پینے کو کچھ مانگا۔ اس نے کہا شکے میں تھوڑا سا آٹما اور لوٹے میں کچھ تیل ہے جس سے ایک ٹکیہ تلی جاسکتی ہے۔ آپ نے فرمایا میرے پاس لا وہ لائی آپ کی برکت سے قحط کے دنوں تک وہ آٹما اور تیل کم نہ ہوا۔ پھر اس بیوہ کا بیٹا مر گیا تھا ان کی دعا سے زندہ ہوا۔ (کتاب السلاطین ۱۷۔ باب)

انجی آب شاہ سمرون نے سیکڑوں نبی قتل کروا ڈالے تھے۔ عہد یاد دیوان نیک تھا صرف اس نے چند کو بچایا۔ الیاس کی تہلکش تھی۔ خدا کا حکم ہوا کہ انجی آب سے بل۔ یہ ملے اور ہام گفتگو ہوئی۔ آخر ان میں اور بعل کے کئی سو بجا ریوں میں امتحان کی ٹھیری کہ دیکھیں کس کا معبود قدرت دکھاتا ہے؟ آخر حضرت ایلیاہ غالب آئے۔ یہ معرکہ کرمل پہاڑ کی چوٹی پر گزر رہا تھا اور ان بجا رہوں کو ایلیاہ نے وادی قیسون میں لاکر قتل کیا اور ہشش کی دعائی خدا تعالیٰ نے قحط

وَأَنَّ لَوْطًا مِّنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٥٠﴾

اور البتہ لوط بھی رسولوں میں سے ہے

لَاذْنَجِينَهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿٥١﴾

جبکہ ہم نے اس کو اور اس کے سب کنبہ کو بچالیا

الْأَعْمُوزَ إِنِّي الْغَيْرِينَ ﴿٥٢﴾ ثُمَّ

مگر ایک بڑھیا جو بیچھے زہلے والوں میں سے تھی بکھر

دَمْرَنَا الْأَخْرَبِينَ ﴿٥٣﴾ وَإِنَّكُمْ

اور سب کو ہم نے ہلاک کر دیا اور البتہ تم

لَتَمْرُؤُونَ عَلَيْهِمْ مُّصْبِحِينَ ﴿٥٤﴾ وَ

ان کی بستیوں پر صبح ہوتے اور

بِالْبَيْلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٥٥﴾ وَإِنَّ

رات کو بھی گزرتے ہو پھر کیوں نہیں سمجھتے اور البتہ

يُونُسَ لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٥٦﴾ إِذْ

یونس رسولوں میں سے ہے جبکہ

أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿٥٧﴾

وہ بھاگ کر بھری کشتی کی طرف آیا

فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿٥٨﴾

پھر ان کے نام کا قرعہ نکلا تو دریا میں پھینک دیے گئے

فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿٥٩﴾

پھر ان کو پھلی نکل گئی اور وہ بہت ہی شرمندہ تھے۔

فَلَوْ لَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿٦٠﴾

پھر اگر وہ تسبیح کرنے والوں میں سے نہ ہوتے

لَلْبَيْتِ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٦١﴾

تو اس کے پیٹ میں حشر تک پڑے رہتے

فَنَذَرْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿٦٢﴾

پھر ہم نے اس کو پشیل میدان پر اڈا ڈالا اور وہ بیمار تھے

وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ ﴿٥٩﴾

اور اس پر ہم نے کدو کا ایک پیڑ اُگادیا

وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ الْقَاوِمِينَ ﴿٦٠﴾

اور اس کو لاکھ آدمیوں بلکہ اس سے بھی زیادہ کی طرف بھیجا

فَأَمِنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٦١﴾

پھر وہ ایمان لائے تو ان کو ایک وقت تک رستہ آسان کیا۔

تفسیر

وان لوطا لمن المرسلین یہ پانچواں تھوڑا حضرت لوط علیہ السلام کا ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حقیقی بھتیجے تھے۔ بچہ مردار کے پاس چند سنیاں تھیں سدوم عمورہ وغیرہ وہاں حضرت رہتے تھے۔ ان لوگوں کو بد فعلی کی عادت تھی لڑکوں کے ساتھ لواطت کیا کرتے تھے حضرت نے بہت کچھ سمجھایا آخر نہ مانا خدا نے ان کو ہلاک کیا۔ لوط علیہ السلام اور ان کا خاندان بچر ہیوی کے سب بچے باقی سب برباد ہو گئے وہ بستیاں الٹی گئیں۔

وانکو لقمروں قریش شام کے ملک میں تجارت کے لیے آیا جایا کرتے تھے یہ الٹی ہوئی بستیاں ان کو رستے میں لٹی تھیں کبھی قافلہ کو رات وہاں پڑتی تھی کبھی صبح ہوتے قافلہ وہاں سے نکلتا تھا۔ یہ ہیں معنی مصبحین بالیل کے فرماتا ہے افلا تعقلون تم پھر بھی عبرت نہیں لیتے پیغمبر کی مخالفت سے باز نہیں آتے۔

دان یونس ملا یہ چھٹا قصہ حضرت یونس علیہ السلام کا ہے جس کا مفصل بیان ہم سورہ یونس میں کر آئے ہیں یہ حضرت بھی بنی اسرائیل میں سے ایک نبی تھے۔ عبرانی میں ان کو یونہ کہتے ہیں تمتی ان کے والد کا نام ہے۔ صبح علیہ السلام سے تینا آٹھ سو اسی برس لگے ان کو حکم ہوا کہ شہر نینوہ میں جا کر منادی کرو۔ انہوں نے سمجھا کہ خدا تم

سزا میں عذاب الہی نازل ہونے کی خبر دی۔ لوگوں نے اور وہاں کے بادشاہ نے توبہ کی اور سب نے روزہ رکھا یہاں تک کہ حیوان کے بچوں کو بھی کھانے پینے سے باز رکھا اور سب گھریہ و زاری میں مصروف ہو گئے خدا نے عذاب ٹال دیا۔ مگر یونس علیہ السلام سخت رنجیدہ ہوئے کہ میں لوگوں کی نظروں میں جھوٹا ٹھہرا۔ اور عرض کیا کہ خداوند! میں تجھے پہلے ہی سے جانتا تھا کہ تو رحیم و کریم ہے غصہ کھنٹے میں بڑا دھیما ہے اس لیے میں مینوہ آنا پسند نہیں کرتا تھا اور تیرے کو بھاگا تھا۔

یونس علیہ السلام شہر کے باہر ایک جھونپڑی بنا کر شہر کا حال دیکھنے کے لیے بیٹھ گئے۔ ان پر سایہ کرنے کو ایک ارنڈی کا پیر اُگا۔ اگلے دن اس کو کیڑے نے کاٹ دیا وہ سوکھ گیا جس سے یونس علیہ السلام کو رنج ہوا۔ خدا تعالیٰ نے فرمایا تجھے ایک درخت پر رحم آیا جو تیری محنت سے نہ پیدا ہوا تھا۔ پھر میں ایسے شہر پر کیوں رحم نہ کرتا؟

یہ بھاگنا اور مینوہ آنے سے انکار کرنا اور عذاب نہ آنے سے رنجیدہ ہونا خدا تعالیٰ اور اس کے نبی میں راز و نیاز کی باتیں ہیں یہ معصیت نہیں۔ اگر یہ گناہ سے تو انہیں کی شان کے خلاف بات ہونے کے لحاظ سے گناہ ہے جس پر وہ استغفار کرتے اور معافی چاہتے تھے قانون شریعت کے برخلافی کے گناہ نہ تھے۔

حکیم و غفار ہے جس عذاب کا میں ان سے وعدہ کروں گا اس کے موافق شاہد ان پر بلانہ پہنچے تو میں جھوٹا پڑوں اس لیے وہاں سے بھاگ کر شہر تریسین کو چلے اور یا قرہ سے جو جہاز تریسین جانے کو تھا اس میں سوار ہو گئے۔ رستہ میں سخت طوفان آیا قرعہ ڈالا گیا کہ کس کے سبب سے یہ بلا آئی ہے؟ انہیں کا نام نکلا۔ ملاحوں نے ان کو سمندر میں ڈال دیا مچھلی نے لقمہ کھرایا۔ اس کے پیٹ میں جا کر خدا تعالیٰ سے دعا کی اور سچ و تقدیریں کی جس کے سبب ان کو مچھلی نے کنائے پر اُگل دیا۔ اگر یہ دعا سچ نہ کرتے تو وہیں مر کر رہ جاتے قیامت تک سمندر رہی میں تھے مچھلی کے اندر تین رات دن رہنے سے بیمار ہو گئے تھے بدن کی کھال گل گئی تھی خدا تعالیٰ نے اپنے فضل سے ان پر جھاؤں کرنے کو کہہ دی قسم سے ایک پیر اُگایا یقظین بقیع من قطن بالمکان اذ قام بہ والاکثر علی انہا کانت الدبا غطتہ باور اتہا عن الذباب (بیضاوی)

پھر ان کو حکم ہوا کہ اٹھ اس بڑے شہر مینوہ کو جا اور وہاں اس بانٹ کی منادی کر جس کا میں تجھے حکم دینا ہوں تب یونس مینوہ گئے۔ مینوہ کا احاطہ یا شہر پناہ تین دن کی راہ تھی اس میں لاکھ آدمی سے زیادہ رہتے تھے ماۃ الف اویزیں دن یہ تخمینہ دیکھنے والے کے حوالہ کے مطابق ہے کہ اس کو دیکھنے والا یہ خیال کرتا تھا اور نہ خدا کو اصلی تعداد معلوم تھی اور ہے۔ شہر میں جا کر وعظ کیا اور بہت پرستی کی

۱۰ اے نصار بطن الحوت لہ قرأ الے یوم البعث ۱۲ منہ

۱۱ شہر موصل کے قریب یہ شہر آباد تھا ۱۲ منہ

۱۳ ایک لاکھ بیس ہزار سے زیادہ (کتاب یونہ باب ورسلس) ابی بن کعب کہتے ہیں کہ میں نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے او یزیدین کے معنی پوچھے۔ آپ نے فرمایا بیس ہزار۔ (ترمذی) بعض روایات میں آیا ہے تیس ہزار ایک لاکھ ۱۲ منہ

۱۴ بعض کہتے ہیں او بمعنی و یعنی لاکھ اور اس سے زیادہ ۱۲ منہ۔

فَسَاهِمِ الْمَاهِمَةَ الْاِقْتِرَاعِ قَرَعَهُ اِنْدَاقْتِنَ - المدحضين المغلوبين يقال وحضت حجتہ وادحضنا الله واصله الزلق من مقام الظفر - ملیہ نام۔ شرمندہ۔ من الملامتہ۔ العراء الصحراء۔ میدان۔ جنگل چھیل۔ بحر روم کانٹا جہاں بحر ریت کے اور کچھ نہیں تھا۔	وَلَقَدْ عَلِمْتِ الْجِنَّةَ اِنَّهُمْ لَمَحْضِرُونَ ﴿۱۵۱﴾ حالا انکو جن خود جان چکے ہیں کہ یہ کچھ کر لائے جائیں گے (قیامت کے دن) سُبْحٰنَ اللّٰهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿۱۵۲﴾ اِلَّا اللہ پاک ہے ان باتوں سے جو وہ بناتے ہیں مگر عِبَادَ اللّٰهِ الْمَخْلُصِينَ ﴿۱۵۳﴾ وَاَنْتُمْ اللہ کے خالص بندے (جو کتے ہیں ٹھیک کہتے ہیں) پھر تم
فَاسْتَفْتِهِمْ الرِّبَاكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمْ پس (نبی) ان سے پوچھو کہ کیا آپ کے رب کے یہ بیٹیاں ہیں اور ان کے بچے الْبَنُونَ ﴿۱۵۴﴾ اَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ بیٹے؟ کیا ہم نے فرشتوں کو عورتیں اِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿۱۵۵﴾ اِلَّا اِنَّهُمْ بنایا ہے اور وہ دیکھ ہی تو ہے تھے دیکھو یہ	وَمَا تَعْبُدُونَ ﴿۱۵۱﴾ مَا اَنْتُمْ عَلَيْهِ اور جن کو تم پوجتے ہو خدائے کسی کو گمراہ بِفَاتِرَيْنِ ﴿۱۵۲﴾ اِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ نہیں کر سکتے مگر اسی کو جو خود جسم میں
اِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿۱۵۵﴾ اِلَّا اِنَّهُمْ بنایا ہے اور وہ دیکھ ہی تو ہے تھے دیکھو یہ	الْبَحَّيْمُ ﴿۱۵۳﴾ جانے والا ہے۔
مِّنْ اِنْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿۱۵۴﴾ وَلَدَ اللّٰهِ بھوٹ کتے ہیں کہ اللہ کے اولاد جنی ہے۔	تفسیر
وَاِنَّهُمْ لَكٰذِبُونَ ﴿۱۵۶﴾ اَصْطَفٰى اور بے شک وہ بھوٹے ہیں کیا اس نے	فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبَاكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ اَنْبِيَا علیہم السلام کے قصے بیان فرما کر مذاہب مشرکین اور اس کے قبیح کی طرف رجوع کرتا ہے۔ ضحاک کہتے ہیں ابن عباسؓ نے فرمایا ہے کہ عرب خصوصاً قریش کے چند قبائل سبلم، خرامہ، جہینہ فرشتوں کو خدا تعالیٰ کی بیٹیاں سمجھ کر ان سے مدد مانگتے تھے اور ان کے نام کے بت بنا کر پرستش کرتے تھے۔ ان کے رد میں فرماتا ہے کہ ان سے یہ تو پوچھو کہ بیٹیوں کا ہونا تم پسند نہیں کرتے ہو بیٹیوں کے مقابلہ میں پھر خدا کیوں پسند کرنے لگا؟
بِكْتٰبِكُمْ اَزْكُمْ صٰدِقِيْنَ ﴿۱۵۷﴾ تم سچے ہو تو اپنی کتاب تو پیش کرو	دوم خود فرشتوں کا اثنا تھا ہونا ان کو یا تو جس سے معلوم ہوا سو وہ بھی غلط ہے کس لیے کہ ان لوگوں نے ان کو دیکھا نہیں چہ جائے کہ پیدا ہونے کے وقت دیکھا ہو اس بات کو اس ریت میں بیان فرماتا ہے اَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ اِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ
وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا اور انہوں نے اللہ میں اور جنوں میں رشتہ قائم کر دیا ہے	

یا کسی کی خبر سے کہ کسی مخبر صادق نے ان کو اس بات کی خبر دی ہو سو یہ بھی نہیں۔ اس بات کو اس جملہ میں بیان فرماتا ہوں
اَلَا اِنَّهُمْ مِنْ اَفْكَهْمَ لِيَقُولُوْنَ وَاَللّٰهُ وَاِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ
کہ وہ جھٹ جھوٹ کہتے ہیں از خود گھڑ کر۔ کسی نے ان کو یہ خبر
نہیں دی ہے۔ یعنی تو ہم باطل و خیال فاسد ہے۔

یا کسی دلیل عقلی سے ثابت ہوا ہو سو یہ بھی نہیں کیوں کہ اللہ
تعالیٰ تمام موجودات میں اکمل ہے اور اکمل خلیس کو نہیں پسند
کیا کرتا ہے بلکہ اپنے لیے عمدہ چیز پسند کرتا ہے اس بات کو
اس جملہ میں بیان فرماتا ہے اصطفیٰ البنات علی البنین
مالکم کیف تحکمون افلا تذکرون۔

یہ تو ان کے خلاف میں دلیل عقلی تھی۔ اب ان سے دلیل
عقلی ان کے مطلب پر طلب کرتا ہے اور لکم سلطان مبین
الہم کہ اب تم کوئی دلیل صحیح ہو تو لاؤ اگرچہ ہو اور دلیل ان
کے پاس کوئی بھی نہیں پس ثابت ہوا کہ وہ صریح غلطی میں ہیں۔
مجوس کے مذہب کے بھی بعض قبائل عرب معتقد تھے

ان کا مذہب ہے کہ شیطان خدا کا بھائی ہے۔ پس جو نور و
خیر محض ہے وہ اللہ ہے جس کو یزدال کہتے ہیں۔ اور جو ظلمت
و شر ہے اس کا نام اہرنمن ہے۔ اس بات کو اس آیت
میں رد کرتا ہے و جعلنا ابینہ و بین الجنۃ نسبا للہ کہ ان
لوگوں نے اللہ میں اور جنوں میں رشتہ برادری قائم کیا ہے

۔ حالانکہ جنوں کو خود معلوم ہے کہ اس بات کے کہنے والے
محض و نچرے جاویں گے۔ یعنی جن بھی ان کو جھوٹا جانتے
ہیں۔ یا یہ معنی کہ جن جانتے ہیں کہ ہم خدا تعالیٰ کے رشتہ دار
نہیں بلکہ محکوم و مخلوق ہیں اس کے آگے یا اس کے حکم قضا۔
و قدر کے آگے وہ محض و نچرے ہیں عاجز ہیں۔

بعض مفسرین کہتے ہیں کہ الجنۃ سے مراد فرشتے ہیں۔
عرب کے بعض قبائل یہ خیال کرتے تھے کہ خدا نے جنیوں کو
جو رو بنایا اور ان سے فرشتے پیدا ہوئے ہیں۔ مہنود بھی دیوی
اور دیوتاؤں کی نسبت ایسے ہی خیالات فاسدہ پکائے

ہوتے ہیں۔ اور غیر محسوس چیزوں کی نسبت خیالات عامہ
ایسی ہی باتیں بنایا کرتے ہیں۔

اس کے بعد خدا تعالیٰ ان کے خیالات فاسدہ سے اپنی
پاکیزگی اور برکت بیان فرماتا ہے فقال سبحن اللہ عما
یصفون کہ اللہ تعالیٰ ان کی ان باتوں سے جو وہ بناتے ہیں کہ
فرشتے اس کی بیٹیاں ہیں وغیرہ پاک ہے اَلَا عِبَادَ اللّٰهِ
الْمُخْلِصِیْنَ اسْتَشْنٰا مِّنْقَطِعْ ہے۔ یہ معنی لیکن اللہ کے مخلص
یعنی خاص اور خاص بندے ایسی باتیں نہیں بناتے۔

اس کے بعد کفار کی طرف متوجہ ہوتا ہے کہ فَاَنْکُمْ
وَمَا تَعْبُدُوْنَ مَا اَنْتُمْ عَلَیْہِمْ بِفَاتِحِیْنَ کہ تم اور تمہارے
معبود کہ جن کو تم خیر و شر کا مالک جان کر پوجتے ہو ان ہیہو
باتوں سے کسی کو گمراہ نہیں کر سکتے مگر اسی کو کہ جس کی تقدیر
میں دوزخ لکھا ہے۔ فَاَنْتُمْ مَّضِلِّیْنَ یَقَالُ فَنَسْتِ الرَّجُلِ
اَفَنْتُمْ و یَقَالُ فَنَسْتِ عَلٰی الشَّیْءِ وَاَلشَّیْءِ یَقَالُ فَنَسْتِ فَلَا نَ عَلٰی فَلَان
امراتہ امی افسد علیہ فالنفسۃ نہنا بمعنی الاضلال والافساد۔
صالح جہور نے بکسر لام پڑھا ہے کیونکہ ناقص اور مضاف
ہے۔ حتی التقرار ساکنین کی وجہ سے حذف ہو گئی۔

وَمَا مِّنَّا اِلَّا لَہٗ مَقَامٌ مَّعْلُوْمٌ ﴿۱۳۷﴾

(دشتمے کہتے ہیں) اور ہم سب کا ایسا کوئی بھی نہیں کہ جس کے لیے ایک درجہ معین نہ ہو

وَاِنَّا لَنَحْنُ الصّٰفُّوْنَ ﴿۱۳۸﴾ وَاِنَّا

اور ہم ہی سب عبادت کے لیے صاف بستہ کھڑے ہوتے ہیں اور ہم

لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُوْنَ ﴿۱۳۹﴾ وَاِنَّا كَانُوْا

اس کی تسبیح کیا کرتے ہیں اور اللہ عرب کے کافر

لَيَقُولُوْنَ ﴿۱۴۰﴾ لَوْ اَنَّ عِنْدَنَا ذِکْرًا

کہا کرتے تھے کہ اگر ہمارے پاس پچھ لوگوں کا

مِّنَ الْاَوَّلِیْنَ ﴿۱۴۱﴾ لَکُنَّا عِبَادَ اللّٰهِ

کوئی تذکرہ ہوتا تو ہم اللہ کے خاص بندے

الْمُخْلِصِينَ ﴿١٦٩﴾ فَكَفَّرُوا بِهِ فَسَوْفَ

ہو جاتے پھر اسے منکر ہو گئے پھر ابھی

يَعْلَمُونَ ﴿١٧٠﴾ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا

معلوم کر لیں گے اور البتہ ہمارے بندوں کے لیے

لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ لَئِنَّم لَهُم

ہمارا حکم پہلے سے ہو چکا ہے کہ انہیں کی

الْمَنْصُورُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِنَّ جُنَدَنَا

مدد کی جاوے گی اور ہمارا لشکر ہی

لَهُمُ الْغَلِبُونَ ﴿١٧٣﴾ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ

غالب رہے گا پھر آپ ان سے ایک وقت تک

حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٧٤﴾ وَأَبْصُرْهُمُ فَسَوْفَ

منہ موڑے رہے اور ان کو دیکھتے رہے سو وہ خود بھی

يَبْصُرُونَ ﴿١٧٥﴾ أَفَبِعَدَايْنَا يُسْتَعْجَلُونَ ﴿١٧٦﴾

دیکھ لیں گے پھر کیا وہ ہمارے عذاب کے لیے جلدی کر رہے ہیں

فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ

پھر جب وہ ان کے میدان میں اترے گا تو ان کو ڈرنا یا جا چکا ہے

الْمُنذَرِينَ ﴿١٧٧﴾ وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ

ان کی کیا ہی بخوس صبح ہو گی اور ان سے ایک وقت تک منہ موڑے

حِينٍ ﴿١٧٨﴾ وَأَبْصُرْهُمُ يَبْصُرُونَ ﴿١٧٩﴾

رہے اور دیکھتے رہے سو وہ بھی دیکھ لیں گے کیا نتیجہ ملتا ہے

سُبْحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا

آپ کا رب جو رب العزت ہے جو کچھ وہ کہتے ہیں ان سے

يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ وَسَلِّمَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾

پاک ہے اور رسولوں پر سلام

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٢﴾

اور سب تعریف اللہ کے لیے ہے جو تمام جہان کا رب ہے

تفسیر

اس کے بعد خدا تعالیٰ ملائکہ کی وہ صفات ان کی زبانی اقرار کے موافق بیان فرماتا ہے کہ جن سے ان کا بندہ اور اس کی مخلوق ہونا ثابت ہو جاوے۔ اور مشرکین کا خیال رد ہو جائے۔

فقہ (۱) ومامنا الا لہ مقام معلوم (۲) وانا لنحن الصاقن (۳) وانا نحن المسبحون یہ تین صفت ملائکہ کی ہیں کہ وہ یہ تین باتیں آپ کہتے ہیں ان کا اقرار کرتے ہیں۔

پہلی صفت یہ کہ ہر ایک فرشتہ کا درجہ معین ہے اس سے تجاوز نہیں کر سکتا۔ عام ہے کہ وہ درجہ تصرفات عالم سفلی وعلوی کا ہو یا عبادت و تقرب کا ہو۔ جو کام جس کو اور جو مرتبہ جس کو دیا گیا ہے اس سے بڑھ کر کچھ نہیں کر سکتا۔ دوسری صفت کے یہ معنی ہیں کہ ملائکہ حکم الہی بجالانے کے لیے یا عبادت کے لیے ہر گھڑی صف بستہ کھڑے

رہتے ہیں کسی بات میں کچھ بھی سرتابی نہیں کر سکتے پھر جب ان کا یہ حال ہے تو وہ بیٹی اور بیٹے کیوں کرتے ہیں اور کسی کو بغیر حکم الہی کے کیا نفع و نقصان دے سکتے ہیں تیسری صفت کے یہ معنی ہیں کہ ملائکہ ہر وقت خدا تعالیٰ کی تسبیح و تقدیس کیا کرتے ہیں سبحان اللہ وبحمده کہتے ہیں۔ تسبیح کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کا بڑی باتوں سے پاک ہونا بیان کرنا، اور دل میں اس کا عقیدہ رکھنا۔ اگر

ان تینوں صفتوں کو ملایا جاوے تو یہ معنی پیدا ہوتے ہیں کہ ہر ایک فرشتہ کے لیے بارگاہ رب العزت میں ایک مقام معین ہے اس سے آگے نہیں بڑھ سکتا اسی حد پر صف بانٹھے ہوئے تسبیح و تقدیس کرتے ہیں۔

وانا نحن کلمات ہر اس بات کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ ملائکہ کی تسبیح و تقدیس عبادت و معرفت کے

مقابلہ میں بندوں کی معرفت محدود بلکہ کالعدم ہے۔ (تفسیر کبیرا۔)

وان کا ذوالیقولون لفظ مشرکین کے خیالات باطلہ کا رد کر کے ان کی نبی علیہ السلام کے مبعوث ہونے سے پہلے جو تمنا تھی اس کو بیان کر کے ان کو نادم کرتا ہے کہ پہلے تو وہ یہود و نصاریٰ کی سرکشی و ہلاکت کا حال سن کر یہ کہتے تھے کہ اگر پہلوں کی کتابوں میں کوئی کتاب نزلت و انجیل جیسی ہمارے پاس ہوتی تو ہم بھی اللہ کے خالص بند ہو جاتے اس پر خوب عمل کرتے۔ پھر جب وہ کتاب یعنی قرآن مجید اور نبی کریم ان کے پاس آئے تو اس کے منکر ہو گئے اب اس انکار کا نتیجہ ان کو بدت جلد معلوم ہو جاوے گا جو کچھ ہم نے رسولوں کی معرفت فرمایا ہے وہ سچ ہو کر رہے گا اور ہمارا گروہ غالب رہے گا۔

اس کے بعد اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دینا ہے فتول عنصہ حتیٰ حین وہ کس لیے عذاب کی جلدی کرتے ہیں اور ہمارا عذاب جب کسی قوم پر آتا ہے تو ان کا جزا دن اور ان کی صبح بُری صبح ہوتی ہے۔ لے محمد! تو تھوڑے زمانے تک ان سے اعراض کر اور صبر اور دیکھتارہ وہ آپ دیکھ لیں گے۔ اس میں فتح بدر و دیگر فتوحات کی طرف بھی اشارہ ہے اور نیز مرنے کے بعد جو کچھ بلا پیش آنے والی ہے اس کی طرف بھی۔

اس کے بعد خدا تعالیٰ سورت کو کون عمدہ مطالب کی طرف اشارہ کر کے تمام کرتا ہے فقال سبحن ربك رب العزة عما يصفون ۵ وسلمو علی المرسلین ۶ والحمد لله رب العالمین ۷ عاقل کے لیے تین باتوں کی معرفت اور علم اعلیٰ درجہ کا کام ہے۔

(۱) خدا تعالیٰ اور اس کی صفات کا جاننا حتیٰ المقدّر اور اس کی صفات تین قسم کی ہیں۔ اول تمام عیوب و نقص سے اس کو پاک جاننا اس کے لیے لفظ سبحن آیا

دوم اس کے لائق صفات الوہیت سے واقف ہونا اس کے لیے سبک سبب العزة آیا۔ رب الوہیت حکمت و رحمت علم و قدرت پر وال ہے۔ عزة کمال قدرت و جبروت پر۔ سوم یہ کہ وہ اپنی خدائی میں شریک سمجھنے سے پاک ہے اس کے لیے عما یصفون آیا۔

(۲) یہ کہ دنیا میں کن لوگوں کا طریقہ ایسا ہے کہ جس کے اختیار کرنے سے سعادت و امین حاصل ہو اور سلامتی اور ذکر جمیل کے قابل ٹھہرے؟ سو وہ رسولوں کا طریقہ ہے اس کی طرف وسلم علی المرسلین میں اشارہ ہوا کہ ان پر سلامتی ہے۔

(۳) مرنے کے بعد کیا ہوگا اور کیا پیش آوے گا؟ اس بات کی طرف الحمد لله رب العالمین میں اشارہ کیا کہ جو شخص ہر ایک ستائش کے قابل ہے اور وہ تمام عالم کا مرنے اور خیر محض ہے مرنے کے بعد رسولوں کے مطیع کو اس کی ربوبیت و رحمت حیات ابدی و سرور سرمدی عطا کریگی۔ انہی ہم کو بھی نصیب کر۔

سُورَةُ ص

میکہ ہے اس میں اٹھاسی آیات
پانچ رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

ص وَالْقُرْآنِ ذِی الذِّکْرِ ۝ ۱

تسبیح قرآن کی جو سرسبز نصیحت ہے (ہمارا نازل کیا ہوا ہے)

بَلِ الَّذِیْنَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ۝ ۲

پر منکر سرکشی اور مقابلہ میں پڑے ہیں

كَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْنٍ ۝

ان سے پیشتر ہم بہت سی قوموں کو ہلاک کر چکے ہیں

اول کو نہ امر امن صادی الشی قابلہ و عارضہ امی عارض بجمک
القرآن و قرمی بالفتح للتحریک و القرآن الواو للقسمة و قبل معطوف
علی القسم و ہو صاد و جواب القسم محذوف لقد جاء لحم الحنئی او
ما یناسب المقام۔ ولات التاء زیدت علی لا کما تیزاد علی
رُب و ثم ربتہ وثمة و اکثر العرب تحک ہذہ التاء بالفتح و اما فی
حالة الوقف فبعضهم یقف بالتاء لان الحروف لیست موضع
تغییر و بعضهم بالہاء حین علی مذہب سیبویہ خبر کلات و
اسما محذوف لانہا عملت عمل لیس ای الحین حین ہرب
و عند الانخس ہی العالمة فی باب النفی فحین اسما و
خبر ہا محذوف ای لاجین مناص لہم و الجملة حال من فاعل ثا و
ای استغنا و احوال انہ لم یبق وقت الہرب۔

تفسیر

ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہ سورت مکہ میں نازل ہوئی
ہے (قالہ القرطبی) ترمذی و نسائی و احمد و ابن ابی شیبہ
و عبد بن حمید و حاکم و بیہقی و ابن جریر و ابن المنذر وغیر نے
نقل کیا ہے کہ جب ابوطالب بیمار ہوئے تو کفار قریش کہ
جن میں ابوہل بھی تھا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شکایت
کرنے آئے کہ محمد ہمارے معبودوں کی بھجوا کرتے ہیں۔ ابو
طالب نے ان کے سامنے آپ سے پوچھا۔ آپ نے فرمایا کہ
میں ایک تکبات ان سے کہتا ہوں اگر مان لیں تو عرب ان کا
میطع ہو جاوے اور عجم جزیرہ دیوے لوگوں نے کہا ایک کیا
دش بات ایسی ہوں تو مان لیتے ہیں۔ فرمائیے وہ ایک
بات کیا ہے؟ آپ نے فرمایا لا الہ الا اللہ یہ سننا تھا
کہ کپڑے بھارتے ہوئے نفا ہو کر یہ کہتے ہوئے اٹھے کہ
سب معبودوں کا ایک معبود ہو کر دیا۔ یہ عجب بات ہے۔

فَنَادُوا وَوَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ ۝۳ وَ

پھر پلانے لگے (مگر بے سوز گونج) رہائی کا وقت نہ رہا تھا اور

وَعَجَبُوا اِنْ جَاءَهُمْ مِنْ دُونِ سِرِّهِمْ ۝۴

منکر تعجب کرنے لگے کہ انہیں میں کا ایک شخص ڈرنے والا آیا۔ اور

قَالَ الْكٰفِرُونَ هٰذَا سِحْرٌ وَاٰبَ ۝۵

منکر کہہ اٹھے کہ یہ تو جادوگر بڑا بھوٹا ہے

اَجْعَلِ الْاِلٰهَةَ الْهٰٓءِ وَاحِدًا ۝۶ اِنْ

کیا اس نے سب معبودوں کو ایک معبود کر دیا البتہ

هٰذَا الشَّيْءُ عَجَابٌ ۝۷ وَانطَلَقَ الْمَلٰٓئِ

یہ تو بڑے تعجب کی بات ہے اور ان میں سردار یہ

مِنْهُمْ اِنْ اٰمَسُوا وَاٰصْبِرْ وَاَعْلٰی

کہتے ہوئے میں پڑھے کہ اٹھ چلو اور اپنے معبودوں پر

الٰهَتِكُمْ اِنْ هٰذَا الشَّيْءُ بَرٰدٌ ۝۸

جے رہو یہ تو ایک فریب کی بات ہے۔

مَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِي الْمِلَّةِ الْاٰخِرَةِ ۝۹

یہ بات تو ہم نے کبھی دین میں بھی نہیں سنی تھی

اِنْ هٰذَا اِلَّا اٰخِثَاقٌ ۝۱۰ اَوْ نَزَلَ

یہ تو ایک بنائی ہوئی بات ہے کیا ہم میں سے

عَلَيْهِ الَّذِیْ كُرْمٌ مِّنْ بَيْنِنَا ۝۱۱

اسی پر نصیحت اتاری گئی؟

ترکیب

ص قرآن مجبور باسکان الدال و قرمی بجر لا انتقاد السکن

ف مناص مصدر من ناص ینوص نوصاً و مناصاً ای فوراغ یقال ناص عن قرنہ ۱۲ منہ

ف اصله نوص من ناص ینوص معناه کجہتین و خویشتن باز کشیدن و لات حین مناص ای بس وقت تاخر و فرار ۱۲ منہ

اس پر یہ سورہ ص نازل ہوئی نمایاں وقتاً العذاب تک۔

ص حروف مقطعات میں سے ہے ان کے متعلق ہم کئی جگہ بحث کر چکے ہیں۔ قرآن مجید کی قسم کھا کر اور اس کا معزز اور نصیحت ہونا (ذی الذکر) ثابت کر کے یہ فرماتا ہے کہ توحید ہی کا مسئلہ برحق ہے بت پرستی باطل سے بل الذین کفروا فی عناد وشفاق توحید و خدا پرستی میں کوئی شک و تردد کی گنجائش نہیں بلکہ منکر لوگ تکبر اور ضد کی راہ سے نہیں مانتے۔ اور تکبر اور ضد ہمارے مقابلہ میں کیا وجود رکھتی ہے۔

کہ اھل کنا من قبلہم من قرن ان سے پہلے ہم بہت سی قوموں کو غارت کر چکے ہیں جنہوں نے رسولوں سے مقابلہ کیا تھا زور میں آکر۔ پھر جب ان پر بلا آئی تو ناد و العیاش العیاش کے نعرے بلند کرنے لگے چیخنے چلانے لگے مگر کیا فائدہ کوئی بھاگنے کا وقت نہ رہا تھا۔ آخر غارت ہوئے غاد و ثمود و قوم لوط وغیر ہم۔

و عجبا ان جاء ہم لایہ کفار اس بات سے تعجب کرتے ہیں کہ انہیں کی قوم اور جنس میں سے ایک شخص خدا کا رسول کیوں کر ہو گیا (یعنی محمد) اور اس کو جادو گر اور جھوٹا بتاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بہت سے معبودوں کو چھوڑ کر ایک معبود یعنی اللہ کی عبادت کا حکم دیتا ہے ان بہت سے معبودوں کے مقابلہ میں اور ان کی جگہ ایک کو قائم کرتا ہے یہ تعجب کی بات ہے ایک شخص تمام کار بار مخلوق کی نگرانی کا برائی کیوں کر کر سکتا ہے؟ یہ گمراہ کفار کی جماعت اٹھ کھڑی ہوئی کہ اٹھ چلو اور اپنے معبودوں کو پوجو جاو یہ ایک نئی بات ہے پہلے ہم نے کسی سے نہیں سنی۔ نہ کوئی پہلوں میں سے کہتا تھا۔ اور کیا وہ کہ ہم میں سے ذکر یعنی پیغمبری اور قرآن اسی ایک پر نازل ہوا؟

کفار نے جو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذوب بلکہ کذاب ٹھہرایا تھا ان کا تین شبہات پر مدار تھا جن کو اللہ تعالیٰ نے نقل کیا ہے۔

(۱) الوہیت کی بابت تھا وہ کہتے تھے اجعل لاکھلتا الہا و احد ان هذا الشئ عجاب یہ شبہ ان کو دو وجہ سے تھا۔ اول یوں کہ ان کو نظر و استدلال کی عادت نہ تھی ضرر ان کے اولہم محسوسات کے تابع تھے۔ محسوسات میں دیکھا کہ ایک شخص کی قدرت بہت سی خلقت بھی محافظت و علم کے لیے کافی نہیں اس پر انہوں نے اس کو بھی قیاس کر لیا جو ان کے حواس سے پرے اور اولہم سے باہر ہے۔ دوسرے یوں کہ ان کے اسلاف باوجودے کہ عاقل تھے اور ایک دو نہیں سیکڑوں تھے سب شرک میں مبتلا تھے پھر ان کے مقابلہ میں یہ ایک شخص کیوں کر صادق ہو سکتا ہے۔ عجاب میں عجیب سے زیادہ مبالغہ ہے جیسا کہ طوال میں طویل سے زیادہ مبالغہ ہے اسی طرح عریض و عراض و کبیر و کبار۔

(۲) نبوت کی بابت تھا جس کو خدا تعالیٰ ان الفاظ میں نقل کرتا ہے اؤ نزل علیہ الذکر من بیننا بل ہم فی شک من ذکرى لہ یہ شبہ کئی ایک جگہ قرآن مجید میں بیان ہوا ہے والقی الذکر علیہ من بیننا بل ہم کذاب اللہ انہ یہ قوم صالح نے کہا تھا ولولا نزل هذا القرآن علی سراجہ من القماریتین عظیم یہ حضرت کی نسبت کہا گیا۔

بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ ذِكْرِي

بلکہ ان کو تو میری نصیحت میں بھی شک ہے

بَلْ لَّمَّا يَدُوقُوا عَذَابَ ۝۵ أَمْ

بلکہ انہوں نے ابھی میرا عذاب بھی نہیں چکھا کیا

عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ

ان کے پاس خدائے غالب و فیاض کے

ترکیب

جند مبتدا۔ وما للاہمام کقولہ جنت لامرأوا من الاحزاب صفت لجند ومہزوم جز ہنالک بیجوز ان یکون صفتہ لجند لے جند ثابت ہنالک و بیجوز ان کیون متعلقاً بمہزوم معناه ان الجند من الاحزاب مہزوم ہنالک اسی فی ذلک الموضع۔

تفسیر

اس شبہ کا جواب خدا تعالیٰ کئی طرح سے دیتا ہے اول بل ہم فی شک من ذکرہی بل لماید و قوا عذاب ذکرہی سے مراد دلائل کہ انہوں نے دلائل نبوت میں غور و فکر نہ کیا اور نہ یہ شبہ زائل ہو جاتا۔ اور غور و تامل نہ کرنا یوں ہی شک کر لینا ان کو اس لیے ہوا کہ ابھی میرا عذاب نہیں چکھا۔ یعنی دنیا میں کوئی اس کی سزا ان کو نہیں ملی۔ اگر ایسا ہو تو شک جاتا رہے انسان یوں ہی بے جا تجتس کیا کرتا ہے مگر جب اس کو شک ہی شکت اور مار پیٹ دکھائی جاتی ہے تو ٹھیک ہو جاتا ہے۔ یا کہو ذکر سے مراد وہ نصیحت ہے جو اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو کرتے تھے وہ اس میں غور نہ کرتے تھے اور عذاب الہی سے بھی ڈراتے تھے جب دنیا میں وہ ان پر ابھی نہیں آیا تو اور بھی دلیر ہو گئے۔

ام عند ہم خزائن رحمة ربک العزیز الوہاب یہ دو سرا جواب ہے کہ خدا نے ہر دست بڑے بخشش والے کے

العزیز الوہاب ۹ املہم ملک ۹

خزائن ہیں کیا آسمانوں اور زمین میں

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۙ

اور جو کچھ ان کے بیچ میں ہے ان کی حکومت ہے

فَلْيَذَرُونِي فِي السَّبَابِ ۙ جند ۱۰

پھر تو ان کو بیڑھیاں لگا کر اوپر چڑھ جانا چاہیے کہ جا کر خدا کی سزا میں

مَا هَذَا لَكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ۙ ۱۱

ان کے لشکر شکست پائیں گے۔

كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ ۙ

ان سے پہلے قوم نوح اور عاد اور

وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ ۙ ۱۲ وَثَمُودٌ

میخوں والا فرعون اور ثمود

وَقَوْمِ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ ۙ

اور لوط کی قوم اور ایک والے بھی جھٹلا چکے ہیں

أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ۙ ۱۳ إِنَّ كُلَّ

یہ ہیں وہ اشکست یافتہ لشکر ہر ایک ہی نے

الَّذِينَ كَذَّبَ الرَّسُلَ فَحَقَّ عِقَابُ ۙ ۱۴

تو رسولوں کو جھٹلایا تھا پھر تو میرا عذاب آج موجود ہوا

وَمَا يَنْظُرُونَ إِلَّا الصَّيْحَةَ وَاحِدَةً ۙ

اور یہ (کفار کو) ایک ہی ہجج کے منتظر ہیں (اور اڑسوا)

مَا لَهُمْ مِنْ فَوْاقٍ ۙ ۱۵

جس کو کچھ دیر نہ لگے گی

لہ اوتاد جمع وتدیع۔ یہ استعارہ ہے عزت اور ملک کے لیے۔ عرب اس کلمہ کو بڑے ذی عزت پر اطلاق کرتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں جرموں کو چومینا بجا کرتا تھا اس لیے ذوالاوتاد کہلایا۔ بعض کہتے ہیں اس لیے کہ اس کے گھوڑوں کی سونے کی سیخیں تھیں ۱۲۔ لہ فواق سکون یا رجوع ۱۳۔

خزائن رحمت ان کے ہاتھ میں نہیں ہیں کہ جس کو وہ دنیاوی مال و اسباب کی وجہ سے معزز جانیں اسی کو نبوت کا مرتبہ جلیلہ دیوں بلکہ اللہ کے ہاتھ میں ہے وہ جس کو اس کے لائق دیکھتا ہے عطا کرتا ہے خواہ غنی ہو خواہ فقیر۔ لفظ وہاب اور عزیز اس کی خود اختیاری اور بے انتہا بخشش کی طرف اشارہ کر کے یہ بتلا رہا ہے کہ دنیا کی عزت اس کی بخشش کو احاطہ نہیں کر سکتی۔

امر لہم ملک السموات والارض وما بینہما فلیرتقوا فی الاسباب تیسرا جواب ہے کہ خزائن اجر ان کے پاس نہیں تو آسمانوں اور ان کے درمیان کی حکومت بھی ان کو نہیں کہ جس کو ان کی مرضی ہو یہ عہدہ ملے۔ اگر ان کو یہ بات حاصل ہے تو فلیرتقوا فی الاسباب تو ان سیڑھیوں پر چڑھ کر کہ جن کے ذریعہ سے پہنچنا ممکن ہو چڑھیں اور عرش تک پہنچیں اور تدریجاً عالم اور ملکوت کر دیں اور جس کے پاس چاہیں وہاں سے وحی بھیجا دیں بلکہ چند ماہنہ لاکھ ان کے لشکروں کو شکست سے اسلطنت آسمانی تو کیسی۔ فتح مکہ یا فتح بدر کی طرف اشارہ ہے۔

کذبت لہم اس کے بعد اگلے لوگوں کی شکست اور ان کے انکارِ رسول سے پستی و ہلاکت بیان فرماتا ہے و ماینظر کہ یہ لوگ بھی عذاب اور ہلاکت کے منتظر ہیں۔ صحیحہ سے مراد ناگمانی ہلاکت۔ کوئی شاہِ عرکنا ہے

صاح الزمان بال برکت صحیحہ خروا لشدتها علی الازقان بعض کہتے ہیں قیامت کے دن نفعِ صورت کی بیخ کے منتظر ہیں۔

وَقَالُوا اسر بنا عجل لنا قطننا قبل یوم اور (السخیر) کہتے ہیں کہ لے پڑو گا ہمارا حصہ ہم کو حساب کے دن سے پہلے ہی

الْحِسَابِ ۱۱ رَاصِدٌ عَلٰی مَا یَقُولُوْنَ

دے چمک (لے نبی) ان کی ان باتوں پر صبر کیجیے

وَاذْکُرْ عَبْدًا نَّادًا وَاذْذَ الْاَبْدَانِ

اور ہائے بندے داؤد کو یاد کیجیے جو باوجود قدرت و جنت کے ہماری

رَاثَةً اَوَّابٌ ۱۲ اِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ

طرف بڑے رجوع تھے ہم نے ان کے لیے پہاڑوں کو بھی تاج کیا

مَعَهُ یَسْحَنَ بِالْعِشِيِّ وَالْاَشْرَاقِ

تھا جو اس کے ساتھ شام اور صبح تسبیح کیا کرتے تھے

وَالطَّيْرِ مَحْشُورَةً كُلٌّ لِّهٖ اَوَّابٌ ۱۳

اور پرندوں کو بھی دنگ کر دیا تھا چوڑا باندر ہوتے ہر ایک اس کے تاج تھا

وَشَدَّ دَنَامُکُمْ وَاَتَيْنَهُ الْحِکْمَةَ

اور کم نے اس کی سلطنت کو مضبوط کر دیا تھا اور ان کو حکمت اور فیصلہ

وَفَصَّلَ الْخِطَابِ ۱۴ وَهَلْ اَتَاکَ

کرنے والا سلیقہ بھی عطا کیا تھا۔ اور (لے نبی) کیا آپ کو دو

نَبِیُّ الْخَصْمِ لِذِی سُوْرٍ الْبِحْرَابِ ۱۵

بھگڑنے والوں کی ہزیمتی نبی جب کہ وہ دیوار پھانڈ کر آئے

اِذْ دَخَلُوْا عَلٰی دَاوُدَ فَفَزَعَ مِنْهُمْ

جب کہ وہ داؤد کے پاس داخل ہوئے تو وہ ان سے گھبرا گئے

قَالُوْا لَاحْتَفِیْ خَصْمِیْنَ بَعْضِنَا

انہوں نے کہا مت ڈرو ہم دو بھگڑنے والے ہیں کہ تم میں ایک نے دوسرے پر

عَلٰی بَعْضٍ فَاَحْكُمْ بَيْنَنَا بِاِحْقَاقِ

زیادتی کی ہے پس آپ انصاف سے ہم میں فیصلہ کر دیں اور

لَا تَشْطِطْ وَاَهْدِنَا اِلٰی سَوَآءِ

بے انصافی نہ کریں اور ہم کو سیدھا راستہ

الصِّرَاطِ ۱۶ اِنَّ هٰذَا اَخٰی قُفْلٍ لِّهٖ

بتا دیں یہ میرا بھائی ہے اس کے پاس

تَسْعٌ وَتَسْعُونَ نَجْعَةً وَرَبِّي نَجْعَةٌ ۝۶۹	تسعون نجا اور میرا پاس ایک ہی
وَأَحَدَةٌ ۝۷۰ فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا وَ	دُنِي سہے پھر اس نے کہا کہ اس کو بھی سیر کر لے کرے اور
فِيضْلِكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ	مجھ سے کام میں بڑ بانی بھی کی ہے واؤ نے کہا البتہ
الَّذِينَ يَصَلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ	اور اتر شریک ایک دوسرے پر
لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا	بعضہم علی بعض الا الذین زیادتی کیا کرتے ہیں مگر وہ جو
يَوْمَ الْحِسَابِ ۝۷۱	امان لائے اور انہوں نے نیک کام بھی کیے (زیادتی نہیں کرتے) اور وہ
تَرْكِبُ	مآہم وظن داود انما فتبه بہت ہی کم ہیں اور داؤد سمجھ گئے کہ تم نے ان کو آزمایا ہے
القط النصب والحظ حصہ۔ والظہر معطوف	فاستغفر ربه وخسر اركعاً و پھر اس نے اپنے رب سے معافی مانگی اور سجدے میں گر پڑے اور
على الجبال۔ محشورہ حال من الطیر الخضم فی الاصل مصد	اناب ۝۷۲ فعفر ناله ذلك و توبہ کی پھر تم نے ان کو وہ معاف کر دیا اور
نظرا لاشی ولا یجمع وجمع الضمیر فی تسور اللاتین جائز و	ان کے لیے ہمارے پاس مرتبہ اور اچھی
اذ الاولی ظرف لنبا والثانیۃ بدل منها الا الذین استنار	ماپ ۝۷۳ ید اود انا جعلناک منزلت ہے (تم نے کہا) اے داؤد تم نے مجھ کو زمین
متصل۔	خليفة فی الارض فاحکم بین میں بادشاہ بنا یا پس تم لوگوں میں
تفسیر	
(۳) شبہ معاد کی بابت تھا جس کو خدا تعالیٰ نقل	
کرتا ہے۔	
وقالوا ربنا عجل لنا لم کہ وہ قیامت کے قائم ہونے	
کو نہایت مستبعد سمجھ کر پیغمبر علیہ السلام سے کہتے ہیں کہ	
جو کچھ قیامت کے روز عذاب و ثواب کا آپ ہمارے	
لیے وعدہ کرتے ہیں وہ ہمارا حصہ جلد تم کو دنیا ہی میں	
دیجیے۔ اس پر آپ کو تسلی دی جاتی ہے کہ اصاب علی	
ما یقولون ان کی ان بے ہودہ باتوں پر صبر کر اور	
آپ کی تسلی کے لیے چند نبیاء ابوالعزم کا تذکرہ کرتا ہے	

اہل مقدمہ ہیں فیصلہ کے لیے آپ کے پاس آئے ہیں
 کا تحفہ آپ ہم کو دشمن جان کر نہ ڈریں۔ اس کے بعد
 مقدمہ شروع کیا چونکہ فرصت کا وقت جان کر خلافت
 قاعدہ شاہی دیوار پھانڈ کر آئے تھے جس پر داؤد کے دل
 میں خطرہ پیدا ہوا ہوا اور غصہ بھی آیا جو جس پر انہوں نے
 تسلی دی۔ تب ایک نے کہا میں اور یہ میرا دوست
 بھگرتے ہوئے آئے ہیں ایک نے دوسرے پر زیادتی
 کی ہے۔ فاحکم بیننا بالحق وکلا تشطط آپ غصہ کو
 جانے دیجیئے اور بے انصافی نہ کیجیئے۔ یہ بات انہوں نے
 یا تو داؤد کا غصہ دیکھ کر کہی یا جس طرح عام جاہل لوگ
 حکام سے مقدمات کے وقت اپنے خیالات کے بھر دوسرے
 پر ایسے بے باکانہ الفاظ کہہ دیا کرتے ہیں کہ ظلم نہ کرنا وغیرہ
 وغیرہ۔

اب تفسیر بیان کرنے لگے ان ہذا سخی لملہ کہ اس
 بھائی کے پاس نانوں سے ڈنیاں ہیں اور میرے پاس صرف
 ایک، پھر یہ اس کو بھی مجھ سے مانگتا ہے دعویٰ و الخطاب
 اور سخت گوئی اور بزرگانی بھی کرتا ہے۔ داؤد نے سن کر کہا
 اس نے تجھ پر اس خواہش میں ظلم کیا اور اکثر باہمی شریک
 ایسا ہی کیا کرتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ دونوں
 باہم شریک ہوں گے۔ اس ایک والے کا حصہ کم ہوگا
 یا کوئی ایسی ششہ ہوگی کہ جس سے بڑا حصہ دار اس کو
 ایک ذبی کا بھی مالک نہ خیال کرتا ہوگا نوکر جانتا ہوگا۔
 وطن داؤد انما فتنتہ۔ اور داؤد سمجھ گئے کہ اس
 میں خدا نے میرے علم و انصاف کا امتحان کیا ہے کہ ان دو
 شخصوں کے بے قاعدہ آنے اور سخت زبانی کرنے پر بھی
 انصاف کرتا ہوں یا شاہی زور میں غصہ بکھرنے کے ان کو
 نکلوا دیتا ہوں۔ اور بادشاہوں کی عادت ہے کہ جو
 بے موقع اور گستاخانہ ان سے داد خواہی کے لیے آتا ہے
 تو گستاخی کی سزا دیتے ہیں۔

کہ دنیا میں غموم و ہوموم و مصائب پر وہ بھی برداشت
 کرتے آئے ہیں اور ان کو بھی اپنی امت کے بے سمجھ اور
 جاہلوں سے سابقہ پڑا ہے۔ من جملہ ان کے حضرت داؤد
 علیہ السلام کا تذکرہ فرماتا ہے واذا کہ عبدنا داؤد کہ
 ہمارے بندے داؤد کو یاد کر جس کو فیصلیتیں حاصل تھیں
 (۱) وہ قوت والا تھا جسمانی قوت کے سوا سلطنت کی
 بھی قوت دی گئی تھی اور اس پر روحانی قوت بھی تھی (۲)
 بائیں ہمہ وہ خدا کی طرف رجوع کرنے والے تھے ان لوگوں
 جیسے نہ تھے جو ذرا سی دولت و قوت میں بے ہوش ہو گئے
 (۳) پھاڑ اور ہر مذہب و ملامت اس کے ساتھ تسبیح میں
 شریک ہوتے تھے اس کی شرح پہلے ہو چکی ہے۔ (۴)
 اس کی حکومت و سلطنت کو بھی ہم نے مستحکم کیا تھا بہت
 سے بادشاہ فرات سے لے کر مصر تک اس کے مطیع تھے
 (۵) اس کو حکمت عطا ہوئی تھی ہر ایک قسم کے علوم
 نظریہ و عملیہ (۶) اس کو گویائی بھی بڑی دی گئی تھی فصل
 الخطاب بڑے فصیح و بلیغ اور پُرگو تھے۔ اس کے بعد ان پر
 جو ایک عجیب و غریب واقعہ گزرا ہے اس کو بطور استقامت
 کے شوق دلانے کے لیے بیان فرماتا ہے۔

فقال وهل اثلث نبق الخضم یہ واقعہ موافق
 عبارت قرآنیہ کے یوں ہے کہ دو شخص داؤد کے پاس
 محراب یعنی خلوت خانہ میں دیوار پھانڈ کر آئے (بمقال
 تسورت تورا اذا علوتہ اسی اتوہ من سورہ وہو اعلاہ و
 المحراب المراد منہ البیت الذی کان داؤد یرخل فیہ و
 یشتل بطاعة ربہ وہی بالمحراب لاشتمالہ علی المحراب
 کما بیہمی الشی باشراف اجزاء۔ کبیر ۲)

داؤد گھبرائے۔ یہ اس لیے کہ یہ دن کسی کے آنے کا نہ تھا
 دروازے پر پاس بان تھے۔ اس سے سمجھے کہ دشمن نہیں
 کیوں کہ ان دنوں داؤد علیہ السلام سے فلسطانیوں کی
 لڑائی جاری تھی اس لیے انہوں نے عرض کیا کہ ہم دو شخص

فاستغفر ربہ و خوسر اکھا دا ناب اس پر داؤد نے اپنے رب سے معافی مانگی اور اللہ کی طرف رجوع ہوئے۔ معافی اس پر مانگی کہ دل میں بے قاعدہ آنے اور بے باکانہ بات چیت کرنے پر کچھ جوش آیا ہو گا جو مقتضائے بشریت و حکومت ہے۔

فغفرنا لہ ذلک ہم نے داؤد کی یہ بات معاف کر دی۔

وان لہ عندنا للزلفی و حسن ما اب اور ان کے لیے ہمارے نزدیک مرتبہ اور عمدہ ٹھکانا ہے کہ ذرا سی بات پر بھی بجدہ میں گھر پڑے اور اس کو بڑا گناہ سمجھ کر خدا کو معافی مانگی اور روئے۔ اچھے لوگ ذرا سی بات کو بھی پہاڑ سمجھا کرتے ہیں۔ اس امتحان میں پورا نکلنے کے سبب داؤد نے ثابت کر دیا کہ میں خلافت اور انصاف کی کرسی پر بیٹھنے کے لائق ہوں اس لیے اللہ تعالیٰ نے بھی ان کو اس عہدہ کے لیے ممتاز فرمایا اور کہہ دیا اودانا جعلناک خلیفۃ فی الارض کہ تم نے تم کو زمین پر اپنی طرف سے خلیفہ حاکم یا نائب کیا ہے فاحکم دین الناس بالحق پس آپ لوگوں کے درمیان انصاف سے فیصلے کیا کیجیے۔ وکانت تبع الہوی اور اپنی خواہش پر نہ چلیے جو لازمہ سلطنت ہے۔ کیوں کہ جو اپنی مرضی پر چلتے ہیں قانون الہی کا اتباع نہیں کرتے ان کو قیامت کے دن سخت عذاب ہوگا۔

یہ ہے وہ واقعہ اور قرآن مجید کے الفاظ اسی پر چسپاں ہیں اور اسی کے تمام اہل حق قائل ہیں۔ امام رازی و بیضاوی و صاحب شرح مواقف وغیرہ جمہور مفسرین۔ اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلایا جاتا ہے کہ آپ ان جاہلوں سرکشوں کی بدزبانی اور بے ہودہ گوئی کا خیال نہ کریں جو آپ کو ساحر کذاب وغیرہ کہتے ہیں داؤد کو دیکھو کہ باوجود سلطنت و شوکت کے ان سے جاہلوں نے کیا معاملہ کیا جس پر انہوں نے صبر کیا۔

مگر دوسری کتاب صموئیل کے گیارہویں باب میں یوں لکھا ہے کہ ایک روز داؤد بادشاہی محل کی چھت پر بیٹھتے تھے۔ انہوں نے ایک نہایت خوبصورت عورت کو نہاتے دیکھا اس کا نام بنت سبغ انعام کی بیٹی اور حتیٰ اور یاہ کی جو روحی، اس کو بلوایا اور اس سے صحبت کی جس سے وہ حاملہ ہو گئی اور اپنے گھر چلی گئی۔ اس عرصہ میں اس کا خاوند بھی جنگ سے یروشلم میں آیا اور داؤد نے اس کے ہاتھ اس کے افسر یو اب کے لیے خط دے کر پھر لشکر میں بھیج دیا۔ اس میں یو اب کو لکھ دیا تھا کہ اور یاہ کو جنگ میں ایسے موقع پر آگے کرنا کہ مخالف سے بچ کر نہ آوے۔ چنانچہ یو اب نے ایسا ہی کیا۔ اور اور یاہ قتل ہو گیا۔ اس کی خبر داؤد کو ملی۔ چند روز عدت کے گزر جانے کے بعد داؤد نے اس عورت کو اپنے گھر میں ڈال لیا۔

پھر اس کتاب کے بارہویں باب میں لکھا ہے کہ خدا تعالیٰ نے ناتن نبی کو داؤد کے پاس بھیجا انہوں نے جا کر داؤد سے پوچھا کہ ایک شہر میں دو شخص تھے ایک بڑا مال دار بے شامہ بھیڑ بگری رکھتا تھا، دوسرا انگال کہ جس کے پاس بجز ایک بھیڑ کے اور کچھ نہ تھا جو اس نے پالی تھی اور اس کی گود میں سوئی تھی۔ اس مال دار نے اپنے مہمان کے لیے اس کی بھیڑ کو لے کر ذبح کر ڈالا۔ داؤد نے سن کر کہا وہ شخص واجب القتل ہے۔ تب ناتن نے کہا وہ شخص تو ہی تو ہے خدا فرماتا ہے میں نے تجھ کو سب کچھ دیا اور ابھی دیتا مگر تو نے اور یاہ کو قتل کر دیا اور اس کی جو رو کو لے لیا خدا فرماتا ہے تیرے گھر پر سے تلوار نہ اٹھے گی اور تیری جو روؤں کو تیرے سامنے کھلے میدان میں تمام بنی اسرائیل کے سامنے تیرے ہمسایوں سے خراب کر آؤں گا۔ اس کے بعد داؤد اپنے گناہ کے مقرر ہوئے۔ ناتن نے کہا تیرا گناہ خدائے بخشدیا۔ پھر وہ لڑکا جو زنا سے پیدا ہوا تھا مر گیا اور اس کے بعد اس سے سلیمان پیدا ہوا۔ انتہیٰ مخصوصاً۔

بعض بے ہودہ گو قصہ خوانوں نے اس قصہ کو حضرت داؤد علیہ السلام کے اس واقعہ کی تفسیر میں چسپاں کر دیا کہ جو آیات مذکورہ میں تھا۔ مگر قدامت اسلام اس کے سخت منکر تھے۔

اور ہیں۔ چنانچہ سعید بن المسیب و حارث اعور نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا جو شخص داؤد علیہ السلام کی نسبت اس قصہ کو نقل کرے گا میں اس کو ایک سو ساٹھ کوڑے ماروں گا جو انبیاء پر وہستان باندھنے کی سزا ہے۔ (ابن کثیر)

قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اس قصہ کا ہرگز اعتبار نہ کرنا چاہیے۔ کیوں کہ نہ قرآن مجید میں اس کی تصریح ہے نہ کسی صحیح حدیث میں۔ مؤرخین کی باتیں ہیں جن کو بعض مفسرین نے تفسیر میں لکھ دیا۔ انتہی۔

امام رازی فرماتے ہیں کہ آیات میں واقعہ کے اول میں بھی داؤد علیہ السلام کی طرح ہے اور بعد میں بھی، پھر کیوں حرق عقل میں آ سکتا ہے کہ جس نے ناحق ایک دین دار کو قتل کرایا اور اس کی جود و پھین لی جس سے بڑھ کر شرک کے بعد اور کیا گناہ ہوگا خاتمائی اس کی روح کرے۔

اور اس ہر طرح یہ کہ جو لوگ خصم مراد دو فرشتے لیتے ہیں کہ وہ آدمیوں کی صورت میں آئے تھے وہ معاذ اسد فرشتوں کو بھی بھوٹ بولنے کا مرتکب بناتے ہیں۔ انبیاء علیہم السلام سے ایسی باتوں کا ظہور میں آنا خلاف عقل و نقل ہے وہ پاک دامن اور معصوم تھے۔ رہی کتاب صموئیل جس کی تقلید بعض حنقہ اسلام نے کی ہے سو آج تک پورا پتہ اہل کتاب کو بھی نہیں ملتا کہ اس کا کون مصنف ہے؟ وہ ایک تازیخ کی کتاب یہود میں مروج تھی جس کو یہود و نصاریٰ نے خواہ مخواہ الہامی فرض کر لیا۔

اس کے علاوہ خود انہیں کی کتابوں میں کہ جن کو وہ الہامی مانتے ہیں حضرت داؤد علیہ السلام کی بہت

مواضع میں مرح اور پاکیزگی اور باخدا ہونا اور ان پر برکت نازل ہونا وغیرہ باتیں لکھی ہیں پھر نہیں معلوم کہ ایسے شخص کی مرح کس نے لکھ دی۔ اور جو مرح ٹھیک ہے تو قطعاً یہ قصہ کسی دشمن نے لکھ دیا۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا

اور ہم نے آسمان اور زمین کو اور جو کچھ ان کے بیچ میں ہے

بَيْنَهُمَا بِأَطْلَافٍ ذَلِكَ ظُنُّ الَّذِينَ

نکما تو پیرا کیا ہی نہیں یہ گمان تو ان کا ہے جو

كَفَرُوا أَفَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ

کافر ہیں پھر کافروں کی خرابی ہے جو

النَّارِ ۲۷) أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا

آگ ہے کیا جو ایمان لائے

وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ

اور انہوں نے نیک کام بھی کیے ہم ان کو برابر کر دیں گے ان کے

فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ۲۸)

جو بگڑے فاجر تھے پھرتے ہیں کیا ہم پر ہیز گاروں کو بیکاروں کے برابر کر دیں گے؟

كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبْرَكٌ

انہیں یہ قرآن ایک بابرکت کتاب ہے جس کو ہم آپ کی طرف نازل کیا

لِيَذَّبَ بَرًّا وَأَيَّتَهُ وَلِيْتَذَكَّرَ

تاکہ عقل مند اس کی آیتوں میں غور کریں

أُولَئِكَ الْأَلْبَابُ ۲۹) وَهَبْنَا لِدَاوُدَ

اور سمجھیں اور ہم نے داؤد کو

سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۳۰)

سلیمان عطا کیا اچھا بند خدا کی طرف رجوع ہونے والا تھا

إِذْ عَرَضَ عَلَيْكَ بِالْعِشِيِّ الصَّفِيَّتِ

جب ان کے سامنے شام کے وقت تیز رو گھوڑے حاضر کیے گئے

الْحَيَاءُ ۝ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ

(یہاں تک کہ تمہاری ناراضگی ہو گئی) تو کہنے لگے کہ میں نے مال کی

حُبِّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي

محبت کو یادِ الہی سے عزیز سمجھا

حَتَّى تَوَاسَرْتُ بِالْحَبَابِ ۝

یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا (عکس دیا)

رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا

ان گھوڑوں کو میرے پاس لٹا لاؤ پھر ان کی ٹانگوں اور

بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ۝

گھردن پر ہاتھ پھیرنے لگے۔

تفسیر

کفار نے استنزا و منحرف کے طور پر کہا تھا ربنا بجل لنا قطنًا ان کی غرض اس سے حشر کا انہر تھا مگر یہ گفتگو بنا بلانہ تھی اس لیے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صبر کرنے کا حکم دیا اور آپ کی تسبیح کے لیے داؤد کا قصہ سنایا کہ جس سے داؤد کا باوجود فضائل مذکورہ کے جاہلوں کی بے باکی برداشت کرنا ثابت ہوتا تھا۔ اس کے بعد حشر کا اثبات ایک اور طریقہ سے کرنا شروع کیا اور یہ کمال حسن بلاغت ہے۔

فَقَالَ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ اِلَى قَوْلِهِ كَالْفِجَاسِ پیلے بطور تمہید کے یہ بیان کیا کہ ہم نے آسمانوں اور زمین کو اور ان کے اندر کی چیزوں کو عبث اور بے کار پیدا نہیں کیا ہے اس بات کو سب سے عقل سلیم تسلیم کر سکتا ہے کہ وہ قادرِ فعلِ محض جیکم ہے جیکم کا کوئی کام عبث نہیں ہوتا مگر جو کور باطن میں جن کو کافر کہا جاتا ہے وہ ایسا گمان کرتے ہیں تو ان کی اس کوڑھ مغزی پر کھینکا اور جہنم کی ماہی ہے۔ پس جب

یہ ثابت ہوا تو دریافت کرنا چاہیے کہ اس مخلوق کے پیدا کرنے سے اس نے کیا غایت ٹھہرائی ہے۔ وہ یہ کہ انسان جو عقل و ادراک کے لحاظ سے سب مخلوق میں اشرف ہے اور آسمان وزمین اس کے قیام و نفع کے لیے ہیں اس کے بنانے سے یہ مقصود ہے کہ وہ اپنے خالق کو پہچان کر نیکی اور اطاعت کرے بُری باتوں سے ڈرے۔ اور یہ عالم تھی اور بری کی جزا و سزا کامل کا گھر نہیں ہے یہ بھی ظاہر ہے کس لیے کہ سیکڑوں کفار خالق کے منکر بد کردار ہذات ظالم فریبی عمر بھر دنیا میں عیش و آرام سے رہے ہیں اور بہت سے نیک ہر قسم کی تکالیف میں مبتلا رہے ہیں۔ پھر اگر کوئی دوسری جگہ دار البحرانہ ہو تو دونوں برابر ہو جائیں بلکہ برے فائرے میں رہیں اور ایسا کام اس حکیم کی شان سے بعید ہے کہ جس نے آسمانوں اور زمین کو بے کار پیدا نہیں کیا ہے بلکہ ہر ایک کو نہایت حکمت اور مصلحتیں ملحوظ رکھ کر بنایا پس ثابت ہوا کہ ایک اور جگہ دار البحرانہ ہے اور وہ عالم آخرت ہے۔

اور بجل للذین امنوا اللہ میں خدا تعالیٰ اسی مطلب کو نہایت اختصار اور بلاغت کے ساتھ بیان فرماتا ہے۔ اس لیے اس قرآن مجید کی کہ جس میں ان خوبیوں کے ساتھ یہ مطالب نفیسہ بیان کیے گئے ہیں خوبیوں کا یہ کتب انزلنہ الیک صبرک لہذا کہ یہ کتاب جو ہم نے اسے محمدؐ تجھ پر نازل کی ہے بڑی بابرکت کتاب سے سمجھنے اور غور کرنے کے لیے بھیجی کہ دانش مند غور کر کے ہر ایت پاویں۔ اس میں مسئلہ نبوت کو بھی دوسرے پہلو سے ثابت کر دیا اور قرآن کا کتاب الہی ہونا ثابت کر دکھایا اسی کی خوبیوں سے۔

اولوالالباب کے بعد حضرت سلیمان علیہ السلام کا تذکرہ کر کے یہ بات بتلاتا ہے کہ ایسی سمجھ و عقل والوں پر

خدا دنیا میں بھی فضل و کرم کیا کرتا ہے داؤد علیہ السلام جو بڑی عقل کامل رکھتے تھے جس کے سبب خدا پرستی کرتے تھے ان کو فرزند بھی ایسا ہی لائق اور عقل مند عطا کیا یعنی سلیمان جو خدا کی طرف رجوع رہتے تھے۔ اس میں بتلایا گیا ہے کہ یہ لوگ اولوالالباب ہیں اور امت محمدیہ کے اولوالالباب قرآن سے فیض یاب ہوتے ہیں اور داؤد کے تذکرہ کی تکمیل بھی ہے۔ سلیمان کو آقاب فرمایا تھا اب اس کا ایک تذکرہ اور بھی کرتا ہے جس سے ان کا آداب ہونا پایا جائے۔

فقال اذ عرض عليه بالعشي العشي عصر کے وقت سے لے کر غروب تک کے زمانے کو کہتے ہیں۔ صافن اس پر برس پائے استادہ و سرسم چہارم بر زمین نہادہ و ایضاً القائم الذی یصف قدمیہ صفون بالضم مصدر منہ (صراح) قال المبرد الجیاد جمع جو اد تیز رو گھوڑا۔ یعنی وہ گھوڑے جو گھڑے ہوں تو بانگین اور نراکت اور خوبی سے اور چلیں تو ہول سے باتیں کریں۔ تقاربت کی ضمیر شمس کی طرف پھرتی ہے جو العشی سے سمجھا جاتا ہے اور سرد و ہا کی الصفت کی طرف۔ یعنی میں ان گھوڑوں کے بلا حظہ میں یہاں تک مصروف ہوا کہ آفتاب غروب ہو گیا۔ باوالتی سے غافل ہو گیا ان گھوڑوں کو میرے سامنے پھر لاؤ اور ذبح کر ڈالو۔ عامہ مفسرین اسی طرف گئے ہیں کہ ان کو ذبح کر ڈالا کو نجس کاٹ ڈالیں صلوٰۃ عصر فوت ہونے کے بدلہ میں۔

مگر صحیح تر بیان اس واقعہ کا الفاظ قرآنیہ کے مطابق یہ ہے اور اسی کو تفسیر سمجھنا چاہیے۔ وہ یہ کہ گھوڑوں کا پالنا اور تیار کرنا دشمنوں کے مقابلہ اور جہاد کے لیے جیسا کہ دین محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام میں عمدہ اور افضل کام ہے ایسا ہی حضرت سلیمان علیہ السلام کے عمدہ میں تھا، کیوں کہ فلسطی اور مصری اور بابل کے بت پرست

بادشاہوں کا چاروں طرف سے نرغہ تھا۔ حضرت سلیمان نے بیٹھ کر ایک بار ان کا جائزہ لینا چاہا اور پہلے یہ فرما دیا انی اجبت حب الخیر عن ذکر سہی کہ میں ان کو دنیا کے لیے نہیں دوست رکھتا ہوں بلکہ ذکر رب اور دین کے لیے ان کو پسند اور محبوب رکھتا ہوں عن ذکر سہی لاجل ذکر ربی پھر سامنے لانے کا حکم دیا اور ان کے سامنے سے وہ گھوڑے جن پر لوگ سوار تھے دوڑاتے ہوئے نکلے حتی تو اس ت بالجباب یہاں تک کہ نظروں سے غائب ہو گئے (التواری الاستتار عن الابصار و الجباب ما یجبها عن الابصار) پھر حکم دیا سرد و ہا علی کہ ان کو پھر لوٹ کر لاؤ میرے پاس۔ گھوڑے کی روانی دیکھنے کا یہی طریقہ ہے کہ ایک بار دوڑاتے ہوئے لے جاتے ہیں بار دگر پھر لاتے ہیں تاکہ آنے جانے میں سب حسن و قبح معلوم ہو جاوے۔ گھوڑے آپ کو پسند آئے۔ فظفق مسحا بالسوق والاعناق (قال ابو عبیدہ طفق یفعل لان خبر طفق لایکون الا فعلا مضارعاً وانصباب مسحا علی المصدرینہ بفعل مقدر رای بیح مسحا والسوق جمع ساق ٹانگ۔ والاعناق جمع عنق گردن) تو آپ پیار کی راہ سے ان کی گردنوں اور ٹانگوں پر ہاتھ پھیرنے لگے۔ گردن اور پٹھے پر ہاتھ پھیرنے کا عام طریقہ ہے۔ یا ان کے عیوب دیکھتے ہوں گے۔ اکثر ہاتھ پھیر کر دیکھا کرتے ہیں جس طرح ددڑا کر دیکھا کرتے ہیں۔ اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ لوگوں کو خصوصاً سلیمان کے دشمنوں کو معلوم ہو جاوے کہ سلیمان کو رشک اور سواروں کے بارے میں بڑی مستعدی ہے یہ بھی دشمن پر اثر ڈالنا کرتا ہے کہ وہ غافل نہیں ہے۔

ابن عباس نے بھی مسح کے ہی معنی بیان کیے ہیں جیسا کہ اپنی تفسیر میں ابن جریر نے بروایت علی بن طلحہ نقل کیا ہے۔ امام رازی رحمہ اللہ نے انہیں معنی کو جو ہم نے آیات کے

بیان کیسے ہیں پسند کیا ہے اور یہ بھی فرمادیا کہ یہی معنی آیات کے الفاظ کے نہایت مطابق ہیں اور خوب موافق ہیں۔ اور اس تقریر پر کوئی الزام بھی عائد نہیں ہوتا اور مجھ کو لوگوں پر سخت تعجب آتا ہے کہ کس لیے انہوں نے ان بیہودہ باتوں کو مان لیا کہ جن کو عقل و نقل رد کرتی ہے۔

۳
۱۲

حَسَابٍ ﴿۳۱﴾ وَإِنَّ لَكَ عِنْدَنَا

نہ دیں اور البتہ سیلانی کے لہجہ ہمارے پاس

كُزْنِفِي وَحَسَنَ مَا بٍ ﴿۳۲﴾

مترتبہ اور عمدہ مقام ہے

تفسیر

ولقد فتنا سليمان یہ حضرت سلیمان کا دوسرا واقعہ بیان فرماتا ہے کہ ہم نے سلیمان کو آزمائش میں ڈالا تھا۔ پھر اس آزمائش کی قدرے تفصیل کرتا ہے۔

والقینا علی کرسیہما جسدا اثرا اناب اور اس کی کرسی یعنی تخت پر ہم نے ایک جسم ڈال دیا پھر وہ رجوع ہوا۔ بعض کہتے ہیں یہ دو واقعے ہیں ولقد فتنا ایک اور القینا دوسرا۔ قرآن مجید میں اور کسی حدیث میں جہاں تک تلاش کیا ان دونوں واقعوں کی کوئی بھی تفصیل نہیں کہ آزمائش سلیمان کی کس بات میں تھی اور ان کے تخت پر جسم ڈالنے اور سلیمان کے رجوع ہونے سے کیا مراد ہے۔ ہاں مفسروں نے بعض اہل کتاب کے

قصہ گوؤں سے دو قصے ضرور نقل کیے ہیں گو ان قصوں کو ان اہل کتاب کے قصہ گوؤں سے بعض محدثین نے احتیاط اور سند متصل سے نقل کیا ہے جس لیے بعض ناواقف مفسر اس کو صحیح حدیث سمجھ گئے مگر پھر بھی وہ قصے ہی رہے جو قصہ گوؤں کے منہ سے نکلے ہوئے ہیں نہ کہ مشکوٰۃ

نبوت سے ظاہر ہوئے۔ پہلا قصہ یہ ہے کہ سلیمان کے محل میں شاہ مصر وغیرہ بت پرست قوموں کی بیٹیاں تھیں جن کو بیویاں بنا رکھا تھا اور ان پر عاشق تھے ان کی خاطر سے ان کی پرستش کے لیے بت خانے بھی تعمیر کرا دیے تھے اور آپ بھی شریک ہوتے تھے۔ اس پر خدا نے ان کی

سزائش کی۔ یہ بات اول کتاب السلاطین کے گیارہویں

وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَالْقَيْنَا عَلِيَّ

اور ہم نے سلیمان کو آزمایا اور اس کے تخت پر

كُرْسِيَّهِ جَسَدًا ثَمَّ اَنَابَ ﴿۳۱﴾

ایک جسم ڈال دیا پھر وہ رجوع بخدا ہوئے (اور)

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي

دعا کی کہ اے رب مجھے بخش دے اور مجھے ایسی بادشاہت

مَلَكًا لَا يَنْبَغِي لِاحِدٍ مِّنْ بَعْدِي

عطا کر کہ جو میرے بعد اور کسی کو سزاوار نہ ہو

اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿۳۲﴾ فَسَخَرْنَا

بے شک تو جو ہے تو بہت دینے والا ہے پھر ہم نے ان کے

لَهُ الرِّجْجِ بَحْرًا مِّنْ بَعْدِي بِأَمْرِهِ رُخَاءٌ حَيْثُ

لیے ہوا کو تاج کر دیا جو ان کے علم سے جہاں وہ چاہتے تھے نرم نرم

أَصَابَ ﴿۳۱﴾ وَالشَّيْطَانِ كُلَّ

جلا کرتی تھی اور شیاطین کو بھی تابع کیا جو ہر ایک

بِنَاءٍ وَغَوَّاصٍ ﴿۳۲﴾ وَآخِرِينَ

عادت بنانے والا اور غوط کھانے والا تھا اور بھی تابع کر دیے تھے جو

مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿۳۱﴾ هَذَا

بیڑوں میں جکڑے رکھنے تھے یہ ہے

عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ

ہماری بے حساب بخشش خواہ آپ کسی کو دیں یا

باب میں لکھی ہوئی ہے۔

دوسرے قصہ کی بابت یوں نقل کیا ہے کہ سلیمان کے پاس ایک انگوٹھی تھی جس کے سبب اس کی سلطنت قائم تھی۔ حمام میں جاتے وقت اس کو اتار کر کسی خادمہ کو دیدیتے تھے جس کا نام مبض نے امینہ بتلایا ہے۔ ایک بار جو حمام میں گئے اور انگوٹھی اس کو دی تو ایک جن جس کو صخر کہتے تھے سلیمان کی شکل میں نمودار ہوا اور امینہ سے انگوٹھی لے کر تخت پر آ بیٹھا۔ سلیمان کو لوگوں نے دھکے دے کر نکال دیا۔ پھر جو چند روز بعد اس کی کینیسی باتوں سے پہچان کر یہ سلیمان نہیں تو وہ بھاگا اور سمندر میں انگوٹھی پھینک گیا۔ ادھر سلیمان ماہی گیروں کے ہاں نوکر ہو گئے، ایک پھلی کے پیٹ میں سے وہ انگوٹھی برآمد ہوئی۔ اس کو پہننا تھا کہ پھر اقبال لوٹ آیا سب لوگ مطیع ہو گئے۔

اس خرافات کا کچھ ٹھکانا ہے۔ اگر یوں ہی جن شیاطین انبیاء علیہم السلام تو کیا اور بھی کسی کی شکل میں ظاہر ہوا کریں تو دنیا کے تمام کار بار مغل ہو جاویں اور کچھ بھی کسی کا اعتبار نہ رہے۔

ہمارے نزدیک یہ دو قصے نہیں ہیں ایک ہی واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔ ہر چند اہل کتاب کی الہامی کتابیں صحیح و غلط کا مجموعہ ہیں مگر تاہم غور کرنے سے ان میں سے اصل بات بھی نکل آتی ہے۔ اصل بات اس قدر معلوم ہوتی ہے کہ خدا تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو دنیا کے بے شمار سامان و اسباب عطا کیے تھے اور ان کی سلطنت کا زمانہ بنی اسرائیل اور اس پاس کے بادشاہوں کے لیے بڑے امن و چین کا زمانہ تھا۔ ان کے عہد میں جنگ و جدل کی بہت کم فوجت آتی تھی سونا چاندی اور گھوڑے اور جواہرات بکثرت تھے۔ بادشاہوں کی بیٹیاں بھی آپ کے پاس آئیں سب کی شہزادی و شاہ مصر کی بیٹی وغیرہ اور یہ عورتیں سب ایک مذہب کی نہ تھیں ان میں

سے بعض بت پرست بھی ہوں گی اور اسی مصلحت کے لیے خدا نے بنی اسرائیل کے سرداروں کو غیر قوموں کی عورتوں کے رکھنے کی ممانعت کر دی تھی۔ کچھ عجب نہیں کہ ان میں سے کسی نے کوئی بت بھی بنا لیا ہو جس کی سلیمان علیہ السلام کے بعد میں خمر ہوتی اور انہوں نے توڑ ڈالنے کا حکم دیا مگر ان کے گھر میں گوان کی بے خبری سے ہوا ہوا ایسا ہونا بھی ان کی شان نبوت کے برخلاف ہے۔ اہتہ یہ باتیں سلیمان کے حق میں آزمائش کی تھیں۔ اور حقیقت میں کثرت مال و اسباب زن و فرزند انسان کے لیے بڑی آزمائش ہے اور بڑا فتنہ کما قال تعالیٰ انما المالک و اولادکم فتنۃ سلیمان کی ذرا بھی غفلت ان کے لیے بڑی قابل عتاب بات تھی جس پر متنبہ کرنے کے لیے رودمی ہر ہر کو سلیمان کے مقابلہ میں اُبھارا جس نے شاہ مصر کی مدد سے سلیمان کا مقابلہ کیا اور خوب لڑتا رہا اور اسی طرح الیدع کے پیٹ روزن کو اُبھارا اور وہ بھی مخالف تخت ہو گیا۔ تیسرا شخص یربعام مخالف کھڑا ہو گیا جو سلیمان کا نوکر تھا کتاب سلطین ۱۱۔ باب ۱۔

تخت کے برخلاف ایسے شخصوں کا کھڑا ہونا جنہوں نے ملک کو تہ و بالا کر دیا ہو گا بے شک تخت پر چشم بیسی بوجھ پڑ جانے کا باعث ہے۔ جسم ڈالنا محاورہ ہے ان کے بوجھل اور کمزور ہونے سے۔

ثور اناب مگر حضرت سلیمان منتنبہ ہوئے۔ خدا سے گریہ و زاری کی۔ خدا نے اس کے دشمنوں کو پامال کر دیا اس حادثہ کے بعد سلیمان نے یہ دعا کی رب اغصر لی کہ میری غفلت کو معاف کر دے وھب لی صدقاً لا ینبغی لاحد من بعدی انک انت الوھاب۔ کہ مجھے ایسی بادشاہت عطا کر کہ میرے بعد جو میرے جانشین ہوں ان سب سے بڑھ کر ہو اور ایسا ہو بھی کہ سلیمان کے بعد پھر کوئی نبی اسرائیل میں سے ایسا بادشاہ نہ ہو بلکہ سب

مخنا کر کیا گیا اور اس پر موقوف نہیں آخرت میں بھی سلیمان کے لیے ہمارے پاس بلند مرتبہ اور عمدہ ٹھکانا ہے یعنی جنت جسٹانی و روحانی۔

جو لوگ وجود جن اور خرق عادات کے قائل نہیں وہ ہوا کے مسخر ہونے کے یہ معنی کہتے ہیں کہ سلیمان نے دریا بہ قلازم کے کنارے پر جو ادم کی سرزمین ہے جہازوں کی بحرنائی اور حیرام نے اس بحر میں اپنے چاکر ملاح جو سمند کے حال سے آگاہ تھے ان کے ساتھ بھولے وہ اونیہر جا کر سونا لاتے تھے۔ جہاز ہوا سے چلا کرتے تھے اور ہوا سلیمان کے ارادے کے موافق جہازوں کو لے کر آتی جاتی تھی۔ اور شیاطین و جن وہ غیر قوموں کے لوگ جو تعمیر وغیرہ کاموں میں لگے ہوئے تھے اور سرکش قیدیوں پرڑے تھے استغفار کے طور پر ان کی بردہنی و سرکشی کی وجہ سے ان کو شیاطین و جن سے تعبیر کیا گیا و فیہ ضعف ظاہر۔

عوبد سلیمانی کو یاد کرتے رہے۔ یہ حسد کے طور پر نہیں کہا کہ مجھے الیا دے اور کو نہ دے بلکہ آپ سمجھ گئے کہ اس قسم کی سلطنت کا میرے بعد کوئی متحمل نہ ہوگا۔ یا یہ معنی کہ میرے بعد اور کوئی اس پر دست تظاول دراز نہ کرے یعنی پھر کوئی معارض نہ کھڑا ہو (ابو السعود)

امام رازی اس واقعہ کے متعلق بیوں تفسیر کرتے ہیں کہ سلیمان سخت بیمار ہو گئے تھے اور تخت پر گویا ان کا دھڑ بے جان کے بٹھا یا جاتا تھا اور عرب ضعیف کو کہتے ہیں لحم علی وضم و جسم بلا روح۔ یہ ان کی آزمائش تھی اور تخت پر جسم ڈالنے کے یہ معنی ہیں۔ نثر اناب لے ریح الی حال الصحتہ کہ پھر تندرست ہو گئے۔ تندرست ہو کر سمجھ گئے کہ دنیا سدا کسی کے پاس نہیں رہتی ایک دوسری جگہ جانا ہے اس لیے مغفرت کی دعا کی اور پھر سلطنت ابدی کی دعائانگی ملکا لاینبغی احد من بعدی اسی ملکا لایمکن ان ینتقل عنی الی غیرہ کہ وہ سلطنت جو مجھ سے کبھی غیر کی طرف منتقل ہو کر نہ جاوے۔

وَ اذْکُرْ عَبْدَنَا اِیُّوبَ اِذْ نَادَى رَبَّهُ

اور ہمارے بندے ایوب کو یاد کر دو جب اس نے اپنے رب کو پکارا

اٰی مَسْنٰی الشَّیْطٰنِ بِنَصْبٍ وَّ

کہ مجھے بیماری اور تکلیف دینے کے لیے شیطان نے

عَذَابٍ ۝۱۱ اَمْ کُضُّ بِرَجْلِكَ هٰذَا

پھولیا ہے۔ (ہم نے حکم دیا کہ زمین پر) لات مار دو جس جٹھل آیا ہو وہاں)

وَمَغْتَسِلٍ ۝۱۲ وَ اِذْ نَادَى رَبَّهُ وَ هَبْنَا

تمہارے نملے اور سینے کے لیے یہ فرجتمہ بہا ہو جن نملے سوان کو شفا ہوئی) اور ہم نے ان کو

ف شیطان کی طرف نسبت کرنے کا یہ باعث کہ ایوب کے امتحان کا

وہی باعث ہوا تھا کہ ایوب کا خالص بندہ ہونا جب معلوم ہو کہ اس پر

بلا آوے اور نیز شیطان نے حکم ربی ان کو چھو ا بھی تھا جو ان کے جزام کا

باعث ہو گیا ۱۲ منہ

اور یہ بھی ممکن ہے کہ الامام کے طور پر آپ کو وہ حوادث جو ان کے بعد غیروں سے پیش آنے والے تھے بتلائے گئے جیسا کہ یربعام کالان کے بعد ملک کے اکثر حصوں پر قابض ہونا اس لیے آپ نے دعا کی کہ کسی اور غیر کو میری سلطنت سزاو نہ ہو وہ ملک عطا کر۔

فرماتا ہے فسخرنا لہ الریح کہ ہم نے درحقیقت اس کو ایسی سلطنت عطا کی جو پھر اس کے بعد اور کو نہ دی کہ ہوا کو بھی اس کے تابع کر دیا تھا اور شیاطین اس کے حکم کے مستتر تھے کہ کچھ ان میں سے کار تعمیر میں مصروف تھے اور کچھ غوطہ گھا کر موتی نکالا کرتے تھے اور باقی قیدیوں پرڑے ہوئے تھے اصفاد جمع صفد طوق۔

ہذا عطا ونا سلیمان سے کہہ دیا تھا یہ ہماری بے حساب نعمت ہے خواہ آپ کسی کو دیں یا نہ دیں ہر طرح سے آپ کو

لَهُمْ أَهْلَةٌ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً
ان کے اہل عیال اور اتنے ہی اور بھی اپنی مرثیہ سوغاتی

مِنَّا وَذِكْرَىٰ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿۳۱﴾
فرمائے (تاکہ) عقل مندوں کے لیے یادگار رہے

وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْتًا فَاضْرِبْ بِهِ وَ
اور حکم دیا کہ اپنے ہاتھ میں جھاڑو کا ٹٹھالے کر مارو اور

لَا تَخْشَ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا
قسم میں جھوٹے نہ بنو اور ہم نے ایوب کو صابر پایا

نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿۳۲﴾
وہ بڑے اچھے بندے خدا کی طرف رجوع کرنے والے تھے

ترکیب

واذکر۔ حملہ مستانفہ۔ بنصب قر۔ الجہو بضم النون
وسکون الصاد فقیل ہو جمع نصب بفتحین کا سد واسدو
قیل لا وقال ابو عبیدة ان النصب بفتحین التعب والاعیاء۔
وعلی بقیة القرات اشرو والبلا۔

تفسیر

واذکر عبدنا ایوب یتیسر اقصہ صبرولانے
کے لیے حضرت ایوب علیہ السلام کا ہے۔ جب وہ
زیادہ بیمار ہوئے تو شیطان نے ان کی بیوی سے کہا میں
طیب ہوں اگر ایوب کو شفا ہو جاوے تو کہنا میں نے
شفا دی (احمد) اس بات کی ایوب اللہ تعالیٰ کو شکایت
کرتے ہیں کہ اس نے مجھے دکھ دیا۔ حکم ہوا کہ پاؤں مار۔ اس کے

مارنے سے سر و چشمہ نمودار ہوا جس میں نمائے سے وہ
تندرست ہو گئے اور ان کی مردہ اولاد زندہ ہو گئی اور بھی
پیدا ہوئے۔ ایوب نے قسم کھائی کہ تندرست ہو کر اس
بیوی کو تنو کوڑے ماروں گا۔ کس لیے اس نے شیطان
کی بات سنی۔ خدا تعالیٰ نے حکم دیا کہ تو قسم میں بھی جھوٹا
نہ ہو اور عورت بھی بے خطا ہے تیری خدمت گزار ہے
جھاڑو لے کہ جس میں تنو تیلیاں ہوں وہ مار دو قسم پلوری
ہو جاوے گی۔

خدا تعالیٰ ایوب کی صبر کی تعریف کرتا ہے اور ان
کی مدح کرتا ہے کہ بڑے صابر تھے۔

وَإِذْ كُرِّمْنَا إِبْرَاهِيمَ وَاسْحَقَ وَ
اور ہمارے بندوں۔ ابراہیم اور اسحق اور

يَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ﴿۳۳﴾
یعقوب کو بھی یاد کرو جو ہاتھوں اور آنکھوں والے تھے

إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَىٰ
ہم نے ان کو ایک خاص بات کے لیے جو دار آخرت کا یاد کرنا ہے

الدَّارِ ﴿۳۴﴾ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَلْمُنِ
منتخب کر لیا تھا اور وہ ہمارے نزدیک

الْمُصْطَفَيْنِ الْآخِيَارِ ﴿۳۵﴾ وَإِذْ كُرِّ
برگزیدہ اور نیک لوگوں میں سے تھے اور

إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ ط
اسماعیل اور الیسع اور ذوالکفل کو بھی یاد کرو

وَكُلٌّ مِّنَ الْآخِيَارِ ﴿۳۶﴾ هَذَا
اور یہ سب نیک لوگوں میں سے تھے یہ

لے امام شافعی کے نزدیک اور بھی جو کوئی اس طرح کی قسم کھائے تو اس کے لیے بھی تنو کوڑوں کی جگہ تنو تیلیوں کی جھاڑو
مار دینا کافی ہے۔ اور علماء کہتے ہیں یہ ایوب کے ساتھ مخصوص تھا ۱۲ منہ

حاصل تھیں۔ انا اخلصناہم بخالصۃ ہم نے ان کو خالصہ یعنی اخلاص کے لیے خاص کر لیا تھا اعلیٰ انہما مصدر بمعنی الاخلاص نیکوں ذکر ہی منصوباً بہ او بمعنی الخلوص نیکوں ذکر ہی مرفوعاً بہ) یا یہ معنی کہ ان کو خالصہ خاص بات کے لیے مخصوص کیا تھا اعلیٰ انہما اسم فاعل علی بابہ و ذکر ہی مصدر الدار مفعول بہ و ظرف علی الاتساع او علی اسقاط الخافض۔ ذکر ہی الذکر بدل من خالصۃ وہ خاص بات کیا ہے یہ کہ وہ دارِ آخرت کو یاد رکھتے تھے دنیا پر ان کی نظر نہ تھی۔

وانہم عندنا لالم اور وہ ہمارے نزدیک برگزیدہ اور نیک تھے بااں ہمہ ان پر قوم سے کیا کیا تکلیفیں پڑیں اور انہوں نے صبر کیا دل میں تکی پیدا نہ ہوئی۔ اس جملہ سے ثابت ہوا کہ حضرات انبیاء معصوم تھے پس وہ جو بے ہودہ تھے ان کی طرف منسوب ہیں محض جھوٹ ہیں۔

واذکر اسمعیل؟ البیسع وذا الکحل پھر ان تین اور بزرگوار انبیاء کا ذکر کرتا ہے اول حضرت اسمعیل کا دوسرے البیسع کا تیسرے ذی الکفل کا۔ ان کا بھی سورہ انبیاء میں ذکر ہو چکا ہے کفار مکہ نے انکا حشر میں رہنا جعل لنا قطناً تمسخر کے طور پر کہا تھا۔ اس کے بعد خدا تعالیٰ نے چند انبیاء اولوالعزم کا ذکر کیا کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے صبر کا حال سن کر تسلی ہوا اور یہ بھی معلوم ہو کہ یہ لوگ دارِ آخرت کے مستحق اور مشتاق تھے اور باوجود عقل و علم و ثروت کے وہ دارِ آخرت کے نہایت طالب رہے۔ پھر وہ کوئی احمق یا بے وقوف تو نہ تھے جو دارِ آخرت نہ ہو اور وہ اس کا فرضی شوق پیدا کر کے اس کے لیے دنیا میں بے شمار مصائب اٹھا دیں نہیں دارِ آخرت برحق ہے۔ گویا یہ دلیل نقلی تھی، اس کے بعد وہ ان للمنتقین سے لے کر من نفاذ تک صاف صاف دارِ آخرت اور وہاں کی نعمتوں کا ذکر کرتا ہے اور ذکر کو تمام کرنے کے لیے عرب میں نذاکہہ دیا کرتے ہیں کہ اس بات کو یاد رکھو۔ یا یہ کہ اصل بات یہ ہے۔ یا یہ کہ نیکوں کا انجام یہ ہے۔

ذَكَرُوا وَإِنَّ لِّلْمُتَّقِينَ لِحَسَنٍ مَّآبٍ ﴿۱۷﴾
نعیت ہے اور البتہ بہرہ گزاروں کے لیے عمد مقام ہے

بَخْتٍ عَدْنٍ مَّفْتَحَةٌ لَّهُمُ الْآبْوَابُ ﴿۱۸﴾
جنتِ عدن جس کے دروازے (پیسے ہی) ان کی لیے کھلے ہوئے ہوں گے

وَمُتَّكِنِينَ فِيهَا يُدْعَوْنَ فِيهَا
وہ وہاں تکھیہ لگا کر بیٹھیں گے وہاں بہت سے میوے

بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَّابٍ ﴿۱۹﴾
اور شراب طلب کریں گے۔

وَعِنْدَهُمْ قَصِيرَاتُ الْآرَابِ ﴿۲۰﴾
اور ان کے پاس پہنچی لگا ہوں والی ہم عمر عورتیں ہوں گی

هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿۲۱﴾
(مسلمانو!) جس کا تم سے قیامت کے لیے وعدہ کیا جاتا ہے

إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ
یہ نعمتیں ہیں جو کبھی نہ بڑنے ہی

تَفَادٍ ﴿۲۲﴾ هَذَا
کی نہیں۔ یہ بات ہے

تفسیر

واذکر عبدنا ابراہیم واسحق و یعقوب جہونے عبدنا جمع کے صیغہ سے پڑھا ہے تب ابراہیم واسحاق و یعقوب عطف بیان ہوگا۔ اور بعض نے مفرد کا صیغہ پڑھا ہے تب ابراہیم عطف بیان اور بعد کا عبدنا پر عطف ہوگا نہ ابراہیم پر۔ یہ ان تین بزرگوار انبیاء اولوالعزم کا ذکر ہے کہ وہ بڑے قوت والے تھے عبادت و نعیت کے لیے ان کے دل بڑے قوی تھے اور بڑے بینائی والے بھی تھے ہر بات سے عمدہ نتائج نکالتے تھے آیات الہی میں غور و فکر کرتے تھے علمی اور عملی دونوں قوتیں ان کو

وَأَنَّ لِلظَّالِمِينَ لَشَرًّا مَّابٍ ۝۵۵ جَهَنَّمَ ۝
اور سزاکشوں کا بڑا ٹھکانا ہے جہنم کہ

يَصْلَوْنَهَا فَيَسُّوا إِلَيْهَا ۝۵۶ هَذَا ۝
جس میں ان کو گرا نہ ہوگا پھر کیا ہی بڑا ٹھکانا ہے یہ ہے

فَلْيَذُوقُوا عَذَابَ حَيْمِيمٍ ۝۵۷ وَغَسَّاقٍ ۝۵۸
پھر وہ اس کو پھیں جو کھولتا ہوا پانی اور پیپ ہے

وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجًا ۝۵۹ هَذَا ۝
اور اس شکل کی اور بھی طرح طرح کی چیزیں ہوں گی یہ

فَوَجَّ مَقْتَحِمًا مَّعَكُمْ ۝۶۰ لَأَمْرًا جَبَّارًا ۝۶۱
ڈرتے کھانے غزوں کے تہیہ کیے نہیں گئے تھکاتے تھکاتے پر دونا ایک گز ہے ان پر خدا کی

رَبِّهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ۝۶۲ قَالُوا ۝۶۳
مار جو تھکے ساتھ جہنم میں گئے والے۔ ان کے پر غزوں کو کہیں گے

بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ لَّا مَرْجَاءَ لَكُمْ ۝۶۴ أَنْتُمْ ۝۶۵
بلکہ تمہیں پر خدا کی مار تمہیں تو

قَدْ مَثْوَاهُ لَنَا ۝۶۶ فَيَسُّوا الْقَرَأِرَ ۝۶۷
اس بلا کو ہمارے سامنے لائے ہو جو بہت ہی بڑا ٹھکانا ہے۔

قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدْ مَرَّ لَنَا هَذَا ۝۶۸
پرو کہیں گے کہلے تبارب جو اس بلا کو ہمارے آگے لایا

فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ۝۶۹
اس کو آگ میں دوگنا عذاب دے

وَقَالُوا مَا لَنَا لَنُرَىٰ رَبَّآ لَآ كُنَّا ۝۷۰
اور ادوزخی جہنم میں ملے کہیں گے کہ جن لوگوں کو ہم دنیا میں بڑا سمجھاتے تھے

نَعَدُّهُمْ مِنْ الْأَشْرَارِ ۝۷۱ أَخَذَهُمْ ۝۷۲
ہم کو دکھائی کیوں نہیں دیتے؟ کیا ان کو ہم نے

سَخَّرْنَا يَا أُمَّرَآ غَتُّ عَنْهُمْ الْأَبْصَارَ ۝۷۳
(ناحق) دلیل سمجھ کر تھا اور جہنم میں نہیں گئے، ایسا ہی تمہیں چند صبا کی ہیں (جو ان کو دیکھ نہیں سکتیں)

إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ۝۷۴
بے شک جہنمیوں کا باہم جھگڑنا ہونا برحق ہے

ترکیب

جہنم بدل من شر ویصلونها حال والعامل
الاستقرار فی قوله للظالمین۔ هذا مبتدأ فی الخبر وجوان
احد ہما فلید ذوقاہ وفیہ ما فیہ والثانی عذاب وقیل حمیم
واخر علی الجمع فهو مبتدأ ومن شکله نعمت الزواج خبر و
علی الافراد ہو معطوف علی جمعہ۔

تفسیر

جب کہ فرماں برداروں کا ثواب ذکر کیا تو نافرمانوں کا
عذاب بھی ذکر کرنا مناسب ہوا تاکہ ترغیب کے بعد ترہیب
اور وعدہ کے بعد وعید مذکور ہو کر دارالجمہاد کا پورا بیان ہو جاوے
یہاں دوزخیوں کے حق میں چند باتیں بیان فرمائیں (۱) وان
للظالمین لہ کہ سزاکشوں کے لیے بڑا ٹھکانا ہے۔ یعنی جہنم کہ
جس میں وہ داخل ہوں گے جو بہت ہی بڑی جگہ ہے۔ دوزخ
کی زمین کو بچھونے کے ساتھ تشبیہ نے کرمہاد فرمایا کہ وہ
آگ کے بستر پر بیٹھیں گے۔ دنیا کی سرکشی اور شہوات آگ
ہو کر سامنے آویں گے۔

(۲) هذا فلید ذوقاہ لہ جیم محم کھولتا ہوا پانی غساق
بالتشدید والنقیض یقال غسقت العین اذا سال دمعہا۔
ابن عمر کہتے ہیں یہ دوزخیوں کے زخموں کی پیپ ہوگی جو گرم
پانی کے ساتھ دوزخیوں کی غذا ہوگی جیسا کہ مکان تھا ویسی ہی
غذا۔ کہا جاوے گا کہ لو اس کو چھو۔ شکلہ ذوالجہم۔
نے آخر کو مفرد کا صیغہ پڑھا ہے اور بعض نے اس کو آخری کی
جمع سمجھ کر آخر بضم حمزہ پڑھا ہے۔ یعنی اس قسم کی یا ان
اقسام کی ان کو اور بھی چیزیں ملیں گی جن کے کھانے پینے سے

سخت تکلیف ہوگی بدمزہ بہرہ بردار سب کچھ ہوگا۔ یہاں تک تو ان کے مکان اور کھانے پینے کا ذکر تھا۔ اب ان کے دنیاوی رفیقوں کی کیفیت بیان فرماتا ہے۔

(۴) ہذا فوج مقفحہ معکم ملائکہ ووزخ کے ان سے کہیں گے جو دنیا میں گمراہوں کے سردار اور پیشوا تھے کہ تمہیں اکیلے نہیں تمہارے ساتھ یہ تمہاری فوج بھی داخل ہو رہی ہے۔ الاقحام در اگندن سختی دھکا پیل ہو کر آنا۔ یہ سن کر وہ کہیں گے کاہر جا بھہ ان کو خوش وقتی نصیب نہ ہو۔ یعنی یہ سردار اپنے متبعین کے لیے ناخوش ہو کر یہ بد دعا کا کلمہ کہیں گے۔ محاورہ عرب میں یہ کوسنا ہے۔ جس طرح ہمارے محاررے میں کہتے ہیں خدا کی مار۔ اور اچھے اور خوشی کے موقع پر مرجا کہتے ہیں بُرے موقع پر لامرجا کہتے ہیں۔ یا فرشتے ہی کہیں گے۔ انہم صالوا الناس یہ کم بخت بھی آگ ہیں آگ سے ہیں۔ ان سرداروں کی یہ دل خراش بات سن کر ان کے پیرو حو اب میں کہیں گے بل انتم کاہر جا بکم لزم کہ تمہیں پر خدا کی مار تمہیں نے تو ہم کو اس بُری جگہ پہنچایا دنیا میں بری باتیں الحاد و کفر کی تعلیم کرتے تھے۔ اس کے بعد خدا تعالیٰ سے التجا کر کے کہیں گے من قدم لنا کہ خدا یا جس نے ہم کو یہاں پہنچایا اس کو دو چند عذاب دے ایک اس کے گمراہ کرنے کا ایک خود اس کی گمراہی کا۔

(۵) وقالوا مالنا لانزی س جاکلا یہ ایک اور بڑی حسرت کی بات ہوگی کہ جن غریب مسلمانوں سے یہ منگبر ملجہ تمسخر کیا کرتے اور ان کو احمق اور بھرا د کہتے تھے ان کو اپنے ساتھ جہنم میں نہ دیکھیں گے تو آپس میں کہیں گے وہ کہاں ہیں جو ہم کو نظر نہیں آتے۔ وہ جنت میں ہوں گے ان کو کیوں نظر آنے لگے تھے، تب اور بھی رنج ہوگا۔ یہ روحانی جہنم ہے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اذ لک لحن کہ جہنم میں ان کا باہم جھگڑنا برحق ہے قطعاً ہوگا۔

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْكِتَابَ

اے نبی کہ دو میں جو ہوں تو ایک فرشتے والا ہوں (اور اعلان کرنے والا) کہ خدا واحد

إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿۱۷﴾ رَبُّ

تبار کے سوا کوئی معبود نہیں جو

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا

آسمانوں اور زمین کا اور جو کچھ ان میں ہے سب کا

الْحَزِينُ ﴿۱۸﴾ قُلْ هُوَ نَبِيُّ

زبردست بخشنے والا بہروردگار ہے کہہ یہ ایک بڑی

عَظِيمٌ ﴿۱۹﴾ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿۲۰﴾

خبر ہے تم ہو اگر اس سے منہ پھیرے بیٹے ہو

مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَائِكَةِ

جب کہ عالم بالا کے لوگ آپس میں بحث کرے تھے تو مجھے

أَلَّا يَخْتَصِمُونَ ﴿۲۱﴾ إِنْ يَوْحَىٰ إِلَىٰ

ان کی کچھ بھی خبر نہ تھی مجھے تو یہی وحی کیا گیا ہے کہ

أَنبَأَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿۲۲﴾

میں تم کو صاف صاف ڈر سناؤں۔

ترکیب

انما قر۔ الجمهور بفتح حمزة انما علی انہا ومانی چیز مافی
عمل رفع لقیما مقام الفاعل ای مایوحی الانذار والا
کونی نذیرا مبینا وقر۔ ابو جعفر بحسب الحمزة لان فی الوحی معنی
القول۔

۱۷۔ یختصمون کے یہ معنی نہیں کہ عالم بالا کے لوگ یعنی ملائکہ مقررین
آپس میں جھگڑا کرتے ہیں تو تو میں میں ہوا کرتی ہے جیسا کہ بعض محقق
معتبرین سمجھ گئے۔ بلکہ باہمی گفتگو اس کے اسرار و اسباب کے متعلق
اور تنفیذ احکام کی بابت گفتگو امر الہی کے موافق۔ (باقی صفحہ ۵۳)

تفسیر

اب یہاں سے پھر اصل مطالب کی طرف رجوع کرتا ہے۔ کلام کا دوسرا اسلوب برل کر۔ اول سورت میں تین باتوں کا اثبات شروع کیا تھا اور انہیں کی تائید میں انبیاء علیہم السلام کے مختصر اتر کرے آگئے تھے اس کے بعد دارِ آخرت کی کچھ کیفیت بیان کر دی تھی کہ شیعوں کے لیے وہاں یہ ہے اور بدوں کے لیے یہ۔ تاکہ نفوس بشریہ میں اثر پیدا ہو۔ اور وہ تین باتیں یہ ہیں توحید، رسالت حشر۔

اس لیے فرماتا ہے قل انما انما منذمران سے کہہ دو کہ میں تو صرف خبر دار کر دینے والا ہوں آگے تم کو اختیار ہے جیسا کہ وگے ویسا بدلہ پاؤ گے۔ اس میں اثبات نبوت ہے اور اسی کے ضمن میں حشر کا بھی ثبوت ہے کہ جس دن کے لیے میں تمہیں خبر دار کر رہا ہوں وہ دن کسر پر آنے والا ہے۔

یہی توحید اس کے لیے فرماتا ہے وما من الہ الا اللہ الواحد لقا کہ اس ایک اللہ کے سوا جو اکیلا اور زبردست ہے اور کوئی معبود نہیں ہے وہی جو چاہتا ہے کرتا ہے ہر ایک اس کے حکم و قدرت کے آگے سرنگوں ہے پھر جب یہ ہے تو اور کوئی خدا بھی نہیں اور یہی دلیل ہے اس کے واحد ہونے پر۔

اور نہ صرف وہ واحد قہار ہے بلکہ سب السموات

والارض وما بینہما جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اور خود آسمانوں اور زمین کا بھی وہی رب یعنی پرورش کرنے والا ہے۔ موجودات میں سے کوئی چیز بھی ایسی نہیں جو اس کی ہر وقت دست نگر نہ ہو۔ اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ اور کوئی خالق نہیں نہ کوئی مربی و حاجت روا ہے کہ خدا تعالیٰ زبردستی سے اس کے ملک پر قبضہ کر بیٹھا ہو بلکہ وہی مالک و خالق اور پرورش کرنے والا بھی ہے اسی کی شان قہر و جبروت ہے اسی کی صفت ربوبیت ہے کہ سامع کو ہیبت کے بعد اس کی طرف رغبت پیدا ہوتی ہے۔

برخلاف ادیان باطلہ کے کہ انہوں نے ان صفات کا ایک ذات میں مجتمع ہونا محال خیال کر کے تین شخص جدا جدا بنائے برہما پیدا کرنے والا۔ لیشن پرورش کرنے والا۔ تمیش مہادیو قہار۔ یہ عام ہنود کا خیال ہے۔ خاص خاص فریق کا نہ ہونہ ہی۔ عیسائیوں نے بھی تین اقنوم گھر کر ایک خدا بنایا ہے اب، ابن، روح القدس۔ بلکہ وہی عزیز اور غفار ہے ستر برس بھی کوئی نافرمانی کر کے رجوع کرنا ہے تو وہ بخش دیتا ہے۔

اس کے بعد پھر دوسری طرح سے کلام شروع کرتا ہے قل ہونبئ اعظیم انتم عنہ معروضوں ان سے کہہ دو کہ یہ کوئی بگلی اور ذرا سی بات نہیں ہے بلکہ بڑی بھاری بات غور طلب ہے یعنی نبوت و توحید و حشر کی خبر اور تم اس سے انکار کرتے ہو کچھ بھی فکر و تامل نہیں کرتے تقلید آباؤی میں لکیر کے فقیر بنے ہوئے انکار اور تکرار کرتے ہو ماکان میں علم

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) ہر امر کے لیے پہلے وہاں گفتگو ہوتی ہے تب وہ بات دنیا میں ظہور کرتی ہے۔ چنانچہ ترمذی و طبرانی و عبد الرزاق و حاکم و احمد نے حدیث نقل کی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں شب کو خواب میں اس نے مجھ سے پوچھا کہ ملا علی کس بات میں گفتگو کر رہے ہیں؟ مجھے معلوم ہو گیا تو عرض کیا کفار ت میں یعنی ان باتوں میں کہ جن سے بندوں کے گناہ مرث جاویں وہ جماعت کے لیے آنا، نماز کا منتظر رہنا، اچھا وضو کرنا ۱۲ منہ

اب بتلاتا ہے کہ یہ بڑی خبر میں نے تم کو آپ سے بنا کر نہیں دی ہے بلکہ مجھے وحی نے خبر دینے پر مجبور کیا ہے کس لیے کہ جب ملا اعلیٰ یعنی عالم بالا کے ملائکہ جو کچھ انسان کے بعد ہونے کی بابت اور اس کے اسباب سعادت و شقاوت کی بابت خصوصاً دنیا میں نبی آخر الزماں کے بھیجنے کی بات جو کچھ گفتگو ہوئی تھی یا آئندہ امور بہر ہونی ہے اس کی مجھے کیا خبر ہے۔ البتہ مجھے وہاں سے وحی ہوتی ہے کہ میں لوگوں کو کلمہ دوں کہ میں خبردار کرنے والا نبی ہوں۔	اَمْ كُنْتُمْ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿۴۵﴾ قَالَ یا تو بلند مرتبہ تھا ؟ اس نے عرض کیا
میں اس سے بہتر ہوں مجھ کو تو نے آگ سے بنایا	اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ طَخَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ
اور اس کو مٹی سے بنایا	وَوَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿۴۶﴾ قَالَ فَاخْرُجْ
نکل جا کیوں کہ تو رانٹا گیا اور مجھ پر	مِنْهَا فَاِنَّكَ سَرَّحِيمٌ ﴿۴۷﴾ وَاِنَّ عَلَيْكَ
میری لعنت کو روز جزا تک	لَعْنَتِي اِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿۴۸﴾ قَالَ
کے رب پھر مجھے مہلت سے مژدوں کے زخم ہونے کے دن تک	سَرِّ فَاَنْظِرْنِي اِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ ﴿۴۹﴾
میں کن پوسے طوسے بنا چکوں اور اس میں اپنی روح پنھونک دوں	قَالَ فَاِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿۵۰﴾ اِلَى
تو اس کے بے بھروسے میں گر پڑنا	يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿۵۱﴾ قَالَ
مگر ان میں سے تیرے خالص بندے	اَلْاَعْبَادُ كَمْ مِنْهُمْ الْمَخْلُصِينَ ﴿۵۲﴾
فرمایا لے ابلیس تجھ کو کسے منع کیا اس کے سچو کرنے سے	قَالَ يَا بَلِيسُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ
کہ جس کو میں نے اپنے ہاتھوں سے بنایا کیا تو نے طرد کیا	لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ اَسْتَكَبَرْتَ
ف ابلاس نوید شدن از رحمت حق و منہ سسی ابلیس و انورہ گیند	لَعْنَتِي اِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿۵۳﴾
شکستہ گردیدن۔ صراح	لَعْنَتِي اِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿۵۳﴾

ترکیب

فقعوا امر من وقع يقع الا ابليس استثنا متصل
 علی تقدیر انه کان متصفا بصفات الملائکة فغلبوا علیه او
 منقطع لیس ما مصدریة او موصولة و قرنی لما بالث بدیع
 فتح اللام استکبرت استفهام توبیح والکار ام کنت ام
 متصله امی ترکت السجود لاستکبار الحادث ام لاستکبار
 القدیم فالحنی والحنی قرء الجمهور نصب الحق فی الموضعین علی انه
 مقسم بہ حذف حرف الجر و قرء بر نعمها۔

تفسیر

اب اس جگہ ملا علی کے ملائکہ کی وہ گفتگو بیان فرماتا
 ہے جو آدم کے پیدا ہونے سے پیشتر کی تھی۔ اس ذکر سے
 پہلا یہ چند باتیں بتلانی مقصود ہیں۔

(۱) یہ کہ آدم کو ہم نے زمین کا خلیفہ بنانے کے لیے فرشتوں
 سے کہا۔ انہوں نے آدم کی سرشت کو دیکھ کر یہ کہا کہ اس
 کے بنانے میں بجز اس کے کہ دنیا میں فساد پھیلاوے گا اور
 کیا حکمت ہے؟ مگر اللہ تعالیٰ کو وہ حکمت معلوم تھی اس کو
 بنایا۔ اس سے بنی آدم کو شرم دلانی جاتی ہے کہ تم نیکی
 اختیار کرو تا کہ ملا علی کا تم پر اعتراض صحیح نہ ہو۔

(۲) یہ کہ ملائکہ نے باوجود اس کہنے کے پھر بھی حکم الہی کو
 مانا، آدم کو سجدہ کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ مگر تم دو سرکشی
 سے ابلیس نے نہ مانا رازنہ درگاہ ہوا۔ اس میں بھی بندوں کو
 غیرت دلانی جاتی ہے کہ تم کس باپ کے بیٹے ہو کہ جس کو
 فرشتوں نے بھی سجدہ کیا مگر پھر بھی تم ہمارے احسان کو
 نہیں مانتے سرکشی کرتے ہو کیسے ناخلف ہو۔

(۳) جو کوئی منشاء الہی و حکم آسمانی کے برخلاف کرتا
 ہے وہ خود رسوا ہوتا ہے مگر آسمانی حکم جاری ہو کر رہتا ہے
 جیسا کہ شیطان نے خلاف کیا رازنہ درگاہ ہوا۔ اس میں

اس طرف اشارہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو معبود
 کر کے دنیا میں توحید و مکارم اخلاق شائع کرنا منشاء الہی
 ہے جو کوئی سر تابی کرے گا آپ رسوا ہوگا۔ اس کا حسد
 و تکبر شیطان کی طرح خود اسی کو برباد کرے گا۔

(۴) شیطان بنی آدم کا دشمن ہے اور اس نے ان کے
 برباد کرنے کا بیڑا اٹھایا ہے مگر بنی آدم کے حال پر افسوس ہے
 کہ پھر اسی دشمن کے کہنے پر چلتے ہیں۔

یہ قصہ سورہ بقرہ میں کمال توضیح کے ساتھ بیان ہو چکا ہے
 ان ایجابات کا اعادہ بے کار ہے۔ اس جگہ صرف بعض الفاظ
 کی تفسیر کی جاتی ہے۔

دکان من الکفر میں اور وہ علم الہی میں کافر ٹھہر چکا تھا۔
 یعنی ہم جانتے تھے کہ یہ انکار کرے گا۔ پایہ معنی کہ دراصل تم
 جن کی قوم سے تھا جو کافر تھے۔ عبادت کر کے فرشتوں میں جا
 ملا تھا آخر اپنی رذالت پر آگیا۔

خلقت بیدی خدا تعالیٰ ہاتھ پاؤں اعضا۔ بدن سے
 پاک ہے۔ بیدی سے مراد قدرت کاملہ ہے۔ یعنی بغیر
 باپ کے قدرت کاملہ سے اس کو ہم نے بنایا اور اس کے
 بنانے کو اپنی طرف تعظیم کے لیے مضاف کیا جیسا کہ روحی کو
 کما قال من دوحی اور جیسا کہ ناقہ اللہ و مساجد اللہ و بیت
 اللہ و روح اللہ

شیطان نے بجائے معذرت کے یہ کہا خلقتی من نار
 و خلقتہ من طین کہ مجھے آپ نے آگ سے بنایا جو جوہر
 نورانی ہے شیطان کا غالب مادہ ہی ہے اور آدم کو گائے
 سے بنایا جو ظلماتی چیز ہے۔ شیطان نے اپنی ذات پر فخر
 کیا وہاں سے عتاب ہوا۔

فاخرج منها جنت یا زمرة ملائکہ سے نکل جا۔ تجھ پر
 قیامت تک میری پھٹکار پڑے گی دنیا میں ہمیشہ لعنت
 پڑے گی آخرت میں عذاب ہوگا۔

قال رب فانظر فی الی یوم یبعثون عرض کیا کہ اُس دن تک

کہ لوگ مگر حساب کے لیے زندہ ہوں مجھے ہملت دے۔
غرض یہ تھی کہ پھر تو موت ہے ہی نہیں موت سو نچ جاؤں گا
اور خوب گمراہ بھی کر لوں گا۔ خدا تعالیٰ پر کوئی بات مخفی نہیں۔

فرمایا الی یہ الوقت المعلن ہر کہ وقت معلوم کے دن تک
مجھے ہملت ہے۔ یعنی نفع صورت تک۔ پھر شیطان نے
بڑے دعوے سے کہا تیری عزت کی قسم میں سب کو
گمراہ ہی کر کے رہوں گا۔ مگر تیرے فالص بندے مجھ
سے گمراہ نہ ہوں گے۔ یعنی ایمان دار نیک کردار۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا فالص والحق والحق اقول کہ یہ حق بات
ہے اور میں حق ہی بات کہا بھی کرتا ہوں کہ تجھ سے
اور حیران کھانے گا ان سب سے جنم بھردوں کا مجھے کیا
پر وا ہے؟

اس میں نبی آدم کو سنا یا جاتا ہے کہ تمہارے دشمن
نے تمہارے بھکانے کی قسم کھائی ہے اور میں جنم بھرنے
کا وعدہ کر چکا ہوں خبردار ہو شیخار اس کے کہنے میں نہ آنا
نبیوں کے لئے یہ پناہ۔ شیخار کا پیدا کرنا اور اس کو
ہملت دینا بندے کے اختیارات کی آزمائش کے لیے
ہے۔ اس سے خدا تعالیٰ کی ذات پر کسی قسم کا اعتراض
ہو نہیں سکتا کہ آپ ہی گمراہ کرنے کے لیے شیطان کو چھوڑا
اور آپ ہی گمراہ ہونے کی سزا دے گا۔

شیطان ایک قسم کا جن ہے اور اس کی ذریعات بھی
بہت ہے وہ کبھی مشکل ہو کر بھی بھکانے آتا ہے اور قطع
بکر کے دکھاتا ہے اور نبی آدم میں سے بھی بہت سے اس کے
جانشین اور چیلے چائٹے ہیں وہ بھی بھکاتے ہیں اور بزرگ
میں آتے ہیں فقیروں میں مولویوں میں رندوں میں عورتوں
میں شہوات میں غصے میں۔ اور بیشتر تو یہ انسان کے
دل میں وسوسہ ڈال کرتا ہے اور قوتِ ہیمنہ اس کا بدن
انسانی میں گھوڑا، غصہ اور شہوات کوڑا ہے۔

قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَّ

اور لے رسول) کہہ دو میں اس پر تم سے کچھ مزدوری تو نہیں مانگتا اور

مَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴿۸۶﴾

نہ میں بھوٹ بات بنانے والا ہوں یہ

هُوَ الْإِذْكَرُ لِلْعَالَمِينَ ﴿۸۷﴾ وَّ

قرآن تو تمام جہان کے لیے نصیحت ہے اور

لَتَعْلَمَنَّ نَبَاهُ بَعْدَ حِينٍ ﴿۸۸﴾

اس کا مال تم کو تھوڑے زمانے کے بعد آپ معلوم ہو جائے گا

تفسیر

اس تذکرے کے بعد آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
ارشاد فرماتا ہے کہ قل ما اسئلکم علیہ من اجر
کہ کہہ دو کار بار نبوت پر میں تم سے کوئی اجرت نہیں
مانگتا ہوں۔ یعنی اس میں میری کوئی ذاتی غرض نہیں پھر تم کو
کیوں بر گمانی ہے۔

وما انا من المتكلفين اور نہ میں تصنع اور بناوٹ
کرنے والا ہوں کہ تم کو بھوٹ کا شبہ ہو۔ ہر بات میں
بناوٹ اور تکلف و تصنع ممنوع ہے۔

ان هو الاذکر للعالمین یہ قرآن صرف جہان کے
سمجھانے اور بھلائی کے لیے ہے۔

ولتعلنن نباہ بعد حین اور اس کی صداقت تم کو
موت کے بعد معلوم ہو جاوے گی۔

سورہ ص

مکیہ ہے اس میں پچھتر آیتیں ۱۰ اور
آٹھ رکوع ہیں ؟

ابتدا خبرہ مخدوف ای یقولون زلفی مصدر و حال مولدۃ
والجملۃ ما نعبدہم فی محل النصب بتقدیر یقولون۔

تفسیر

حسن و عکرمہ و جابر بن زبید وغیر ہم کہتے ہیں یہ سوت
مکہ میں نازل ہوئی ہے۔ مگر بعض کہتے ہیں کہ قل یعبادی
تین آیتیں مدینہ میں نازل ہوئی ہیں وحشی قائل حمزہ رضی اللہ
عندہ کی شان میں۔ لیکن یہ قول متبر نہیں کیوں کہ بخاری و سلم
نے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ مشرکوں نے آن حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے آکر عرض کیا کہ ہم نے زنا و قتل کیا ہے
اب اس کی کیا صورت ہوگی؟ تب یہ آیت نازل ہوئی
اس سے ثابت ہوا کہ مکہ میں نازل ہوئی اور مدینہ میں
وحشی کا قصہ پیش آیا اس پر یہ آیت نازل شد پڑھی گئی۔
جس سے راوی نے نازل ہونا سمجھ لیا۔

ان آیات میں خدا تعالیٰ دو باتوں کا اثبات کرتا ہے
اول قرآن مجید کا کلام الہی اور منزل من اللہ ہونا، سو
اس کو سب سے اول تنزیل الکتب لازم میں بیان
فرماتا ہے کہ یہ قرآن محمد نے از خود نہیں بنالیا ہے بلکہ یہ
اسد کی طرف سے نازل ہوا ہے اور اسد کی یہ دو صفت
ہیں۔ ایک یہ کہ وہ عزیز یعنی زبردست و قادر ہے۔
ایسا فرمان اپنے بندوں کے پاس محمد کی معرفت بھیجتا ہے
اس کو تمہارے انکار و اصرار کی کچھ پروا نہیں اس کی دنیا
میں ضرور اشاعت ہوگی۔ کسی کے بند کرنے سے بند
نہ ہوگی (اس میں تہدیر شاہانہ ہے) دوسرے یہ کہ وہ
حکیم ہے قرآن مجید میں سراسر حکمت ہے۔ اگر غور و
نظر ہے تو دیکھ لو اس میں تمہارا فائدہ ہے۔ اس میں طرز
حکیمانہ ہے۔

پھر اسی بات کو دوسرے پہلو سے بیان فرمایا ہے
اننا انزلنا الیک الکتب بالحق کہ ہم نے اے محمد!

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

تَنْزِیْلُ الْکِتٰبِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِیْزِ

اس کتاب کا نازل کرنا اللہ زبردست

الْحٰکِیْمِ ۝ اِنَّا اَنْزَلْنَا اِلَیْكَ

حکمت والے کی طرف سوجے ہم نے آپ کی طرف کتاب

الْکِتٰبِ بِالْحَقِّ فَاَعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصًا

برحق نازل کی ہے پس اب اللہ کی عبادت خاص

لِلّٰهِ الدِّیْنِ ۝ الْاِلٰهَ الدِّیْنِ

اسی کی طرف جھکے کیے جاؤ دیکھو اللہ ہی کے واسطے خالص

الْمُخْلِصِ وَالَّذِیْنَ اتَّخَذُوا مِنْ

عبادت ہے اور جنہوں نے کہ اللہ کے سونے اور حمایتی

دُوْنِهِ اَوْلِیَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ

بنار کے ہیں (وہ کہتے ہیں کہ) ان کی اسی بے عبادت

اِلَّا لِقَرِیْبُوْنَ اِلٰی اللّٰهِ زُلْفٰی اِنَّ

کرتے ہیں کہ وہ ہم کو اللہ سے قریب کر دیں گے بے شک

اللّٰهُ یُحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِی مَا هُمْ

جن باتوں میں وہ اختلاف کرے ہیں اللہ آپ

فِیْهِ یُخْتَلَفُوْنَ ۗ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِی

ان کا فیصلہ کر دے گا بے شک جو جھوٹا ناشکر

مَنْ هُوَ كٰذِبٌ كَفّٰرٌ ۝

ہے اس کو ہدایت نہیں کرتا

ترکیب

قال الفراء والزجاج تنزیل مبتدأ من اللہ لہ خبرہ
الذین منصوب مخلص ومخلصا حال الذین اتخذوا

الْبَيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى

دن پر لپیٹ لیتا ہے اور دن کو رات پر لپیٹتا

الْبَيْلَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلًّا

ہے اور آفتاب اور چاند کو حکوم کر دیا ہر ایک

يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ۗ أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ

اپنے انرا سے ہے چلتا ہے سنو وہی بزرگ دست

الْغَفَّارُ ۝ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ

مخاف کرنے والا تم کو ایک شخص (آدم) سے

وَإِحْدَةٍ ۖ ثُمَّ جَعَلْنَا مِنْهَا رِجَالًا

پیدا کیا پھر اسی سے اس کا جوڑا بنایا

وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمِينًا

اور چار پائیوں میں سے تمہارے لیے آٹھ جوڑے

أَزْوَاجًا يُخَلِّقُكُمْ فِي بَطُونٍ أُمَمَاتِكُمْ

اتارے وہ تم کو تمہاری ماؤں کے پیٹوں میں

خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقِ فِي ظُلُمَاتٍ

ایک طرح کے بعد دوسری طرح تین اندھیروں میں

ثَلَاثٌ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ

بناتا ہے یہ ہے تمہارا اللہ تم کو پرورش کرنے والا اسی کی

الْمَلِكُ ۗ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۗ فَآتَى

بادشاہی ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں پھر تم کو ہر

تَصْرَفُونَ ۝ ۱

بکے جا رہے ہو؟

ترکیب

ان یتخذ مفعول امراد لاصطفی جواب الشرط

مایشاء مفعول لاصطفی مایخلق حال سبحانہ جملہ معترضہ

آسمانوں اور زمین کو درست سے بنایا رات کو

آپ کی طرف قرآن کو سچائی کے ساتھ نازل کیا ہے اس میں جو کچھ ہے حق اور مطابق واقع ہے۔ پھر جب یہ ہے تو پہلا علم یہ ہے۔

اعبد الله مخلصا للدين کہ خالص اللہ کی عبادت کرو۔ دین کے معنی طاعت و عبادت کے ہیں نہ اس میں شرک ہونہ نہ ریاکاری یا کوئی دنیاوی غرض۔ قنواد کہتے ہیں دین خالص کلمہ شہادت ہے۔ یہ وہ دوسری بات ہے جس کا اثبات ان آیات میں مقصود ہے۔ فرماتا ہے کہ اخلاص کی عبادت کا مستحق بھی اللہ ہی ہے مگر جو مشرک ہیں اور اللہ کے سولے انہوں نے اور بھی مسمود بنا رکھے ہیں وہ یہ کہتے ہیں ماغیبہ ہم اللہ ان کی عبادت اس لیے کرتے ہیں کہ یہ اللہ کے نزدیک ہمارا مرتبہ پیدا کر دیں گے۔ یعنی ان کو وسیلہ حاجات سمجھتے ہیں۔

اس بات کو رد کرتا ہے ان اللہ کہ اس بات کا قیامت کا دن وہ آپ فیصلہ کر دے گا۔ یعنی ان کا یہ کہنا غلط ہے۔ اور ایسے عذرات کرنے والوں کو جو ازلی بدبخت ہوتے ہیں اللہ سیدھا راستہ نصیب نہیں کرتا وہ عمر بھر اسی گمراہی میں بھٹکتے رہتے ہیں۔

لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلِيًّا لَأَصْطَفَىٰ

اگر اللہ بیٹا ہی بنانا چاہتا تو اپنی مخلوقات

مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحٰنَهُ ۗ هُوَ

ہیں جس کو چاہتا برگزیدہ کرتا (یعنی وہ پاک ہے وہ

اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ خَلَقَ

ایکلا خدا زبردست ہے اس نے

السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ ۗ يَكُونُ

آسمانوں اور زمین کو درست سے بنایا رات کو

بالحقی حال من فاعل خلق۔

تفسیر

لوا سراد اللہ ان آیات میں خدا تعالیٰ اس زلفی کار دکھاتا

ہے۔

کفار و مشرکین جو غیر اللہ کو پوجتے تھے تو ان کو وسیلہ جانتے تھے اور وجہ وسیلہ ہونے کی یہ کہتے تھے کہ یہ ہمارے معبود خدا کے بیٹے ہیں اور باپ بیٹے میں بڑا رابطہ ہوتا ہے۔ بیٹا باپ سے کہہ کر ہماری حاجتیں روا کر دیتا ہے۔ مکہ کے مشرک فرشتوں کو پوجتے اور ان کو اللہ کی بیٹیاں کہتے تھے اسی طرح جنوں کو بھی۔ اور رومن کیتھولک عیسائی بلکہ آج کل کے پرائسٹ بھی حضرت عیسیٰ مسیح علیہ وعلیٰ نبینا الصلوٰۃ والسلام کو خدا تعالیٰ کا بیٹا کہتے ہیں۔ علیٰ نبرا القیاس بہت سی قوموں نے اللہ کے بیٹے اور بیٹیاں بنا رکھی تھیں۔ یونانی ستاروں زہرہ و مشتری کو ایک دوسرے کا خاوند اور بیوی اور اولاد بناتے بناتے خدا تعالیٰ سے نسب نامہ ملا دیتے تھے۔ ہنود میں بھی اس کے قریب قریب خیالات فاسد ہیں اور پہلے بھی تھے۔

اس بات کو اللہ تعالیٰ رد کرتا ہے کہ اگر اللہ کو بیٹا ہی بنانا ہوتا تو وہ اپنی مخلوق میں سے عمدہ اور بہتری کو نہ پسند کر لیتا، تمہارے معبودوں میں کیا بات ہے؟ سبحانہ لیکن وہ ان باتوں سے پاک ہے وہ اکیلا ہے زہرہ دست ہے۔ بیٹا ہو تو اس کے ساتھ جنس قریب یا بعید یا نوع میں شریک ہو اور بیٹے کا محتاج سمجھا جاوے حالانکہ اس کے ساتھ کسی کو کسی بات میں بھی شرکت نہیں نہ اس کو کسی کی کسی بات میں حاجت ہے۔

خلق السموات للہ آسمان زمین چاند اور سورج اور سب ستارے اور جملہ مخلوقات اس کی پیدا کی ہوئی ہے اور تمام عالم میں اسی کا یہ قدرت تصرفات کرتا ہے۔ وہی رات

دن کی الٹی پلٹی کیا کرتا ہے ہر ایک ستارہ اسی کے حکم کا پابند اسی اندازہ سے حرکت کرتا ہے کہ جس پر اس نے اس کو معین کر دیا ہے۔ وہی زہرہ دست ہے وہی گناہ معاف کرتا ہے۔ یعنی اس کے تمام کار بار اسی کے ہاتھ ہیں۔ خاصہ یہ کہ بیٹا تو وہ چاہتا ہے کہ جو پیری وضعف میں اس کو کارآمد یا اپنے بعد وارث سمجھتا ہو اللہ ان سب باتوں سے مُبتر ہے۔

اس کے بعد اپنی قدرت کاملہ پر اور اس بات پر کہ توالدہ تناسل کا سلسلہ تم انسانوں اور حیوانات میں ہے اور وہ بھی ہمارے حکم سے جاری ہے نہ خدا تعالیٰ میں۔

فقال اخلقکم من نفس لکم تم سب کو ایک شخص یعنی آدم سے بنایا اور اسی سے اس کا جوڑا یعنی بیوی بھی بنائی اور حیوانات میں سے بھی تمہارے لیے بھیڑ بکری اونٹ گائے کے آٹھ جوڑے نہروادہ پیدا کیے اور تمہاری شکلیں تمہاری ماؤں کے چمبوں میں بناتا ہے تین اندھیریوں میں ایک پیٹ کی دوسری رحم کی تیسری جھلی کی جس کو مشیمہ کہتے ہیں (مجاہد و عکرمہ) پس تمہارا معبود تو یہ ہے۔ اسی کی بادشاہی ہے اس کو چھوڑ کر تم کہاں بکے جاتے ہو۔

ان تکفروا فان اللہ غی عنکم

اگر تم ناشکری کرو گے تو بے شک اللہ کو بھی تمہاری پروا نہیں

وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ۗ وَإِنَّ

اور وہ اپنے بندوں کی ناشکری پسند نہیں کرتا اور اگر

تَشْكُرُوا وَيَرْضَاهُ لَكُمْ ۗ وَلَا تَزِرُ

تم شکر کرو گے تو وہ تم سے خوش ہوگا اور کوئی

وَارِزَةٌ ۗ وَزِرَ آخِرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ سَرِيكُمْ

کسی کا بوجھ نہیں اٹھائے گا پھر تم کو اپنے رب کے

مَرَجِعَكُمْ فَيُنذِرْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ

پس جانا ہے پھر وہ تم کو تنادے گا جو تم

ہوتا ہے۔

اس آیت سے معتزلہ نے استدلال کیا ہے کہ بدی کا بندہ خالق ہے۔ کوئی بدی خدا کی خواہش اور ارادے سے نہیں، نہ خدا کسی کو گمراہ کرنا چاہتا ہے۔ مگر اہل سنت و جماعت اس میں فرق کرتے ہیں کہ دنیا میں جو کچھ ہو رہا ہے اور ہو گا نیک و بد سب کا اللہ کو ازل میں علم تھا کہ فلاں وقت فلاں شخص یہ کرے گا پھر دنیا میں بھی گو بندے کو اس کے افعال میں اختیار و قدرت عطا کی ہے جس پر بُرے کاموں سے مواخذہ ہوتا ہے۔ مگر ان قدر توں اور قلبی خطرات کا سلسلہ جو اس کے محرک ہیں اللہ ہی کے اختیار میں ہے اور اسی کے ارادے سے وابستہ ہے۔ کیوں کہ وہ عالم پیدا کر کے نکما اور بے اختیار نہیں ہو بیٹھا ہے۔ جیسا کہ بعض بنود کا وہم ہے پس اس لیے جو کچھ دنیا میں ہوتا ہے نیک یا بد سب اس کے ارادے اور مشیت سے علم ازلی کے مطابق ہو رہا ہے اور اس آیت میں کفر پر نارضا مندی ظاہر کی ہے۔ رضامندی اور چیز ہے ارادہ اور مشیت اور چیز ہے۔ رضامندی نہ ہونے سے ارادہ کا نہ ہونا نہیں ثابت ہوتا۔

مگر اس پر بھی نا سمجھ یہ کہا کرتے ہیں کہ جب سب کچھ اسی کی قدرت و مشیت سے ہے تو اول دن سے جس طرح اس نے ہمارے باپ دادا کے لیے طریقہ اور مذہب بنا دیا ہے ہم اسی کے پابند ہیں ہمارا کیا گناہ ہے ہماری گمراہی کے بھی وہی ذمہ دار ہیں۔ اس کا جواب دیتا ہے۔

ولا تترسوا ذرۃ ذرۃ ذرۃ اخریٰ کہ جب ہم نے ہر ایک کو

لہ اس سے بعض نے ثابت کیا ہے کہ عاقلہ پر دیت نہیں کیوں کہ جو کرے وہی بھرے۔ اگر کسی نے خطا کسی کو مار ڈالا تو عاقلہ (اس کی قوم و کنبہ) کیوں ذمہ دار کیے جانے لگے ۱۲ منہ

تَعْمَلُونَ لِأَنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿۲۴﴾
کیا کرتے تھے کیونکہ وہ دلوں کی باتیں جانتا ہے۔

وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا سَرِيَّةً

اور جب انسان کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو اپنے رب کو پکارتا ہے

مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ

اس کی طرف رجوع ہو کر پھر جب اس کو اپنی نعمت عطا کرتا ہے

نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ

تو جس کے لیے پہلے پکارتا تھا اس کو بھول

قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ

جاتا ہے اور اس کے لیے شریک بناتا ہے تاکہ لوگوں کو بھی

عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَتَّبِعُونَ كُفْرًا

اس کے رستے سے ہٹاؤ کہ دو اپنے کفر کے اور چند روز

قَلِيلًا قَدْ أَنْتُمْ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴿۲۵﴾

مڑے اڑالے (پھر) تو آگ میں رہے گا۔

تفسیر

دلائل توحید بیان فرما کر یہ فرمایا تھا کہ اٹی تصرفوں کہاں بلکہ جا رہے ہو۔ یعنی اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر ادھر ادھر کیوں بھٹکتے پھرتے ہو۔ اس پر ایسے لوگوں کا گمان جاسکتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کو ہماری بڑی ضرورت اور ہمارے ایمان و شکر گزاری کی بڑی حاجت ہے جو ہم کو بلاتا ہے۔ اس کا دفعیہ کرتا ہے۔

ان تکفروا لہم کہ اگر تم ناشکری کرو گے تو اللہ کا کچھ بھی نہیں بگڑے گا اور اس کو تمہاری شکر گزاری کی حاجت بھی نہیں۔ ہاں یہ ہے کہ اگر بندے اس کی ناشکری و کفران نعمت کرتے ہیں تو وہ اس کو پسند نہیں کرتا، ناخوش ہوتا ہے اور جو کوئی شکر کرتا ہے تو وہ اس کو پسند کرتا ہے خوش

۱۵

إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ⑤

جتنے توحید ہی ہیں جو عقل والے ہیں

عقل و شعور نیک و بد کی شناخت، ارادہ و قدرت و سے دی ہے تو پھر اپنی نیکی بدی کا ہر شخص آپ ہی ذمہ ہے باپ دادا نہیں۔ کوئی کسی کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔

کل نفس بما کسبت ہیبتہ ایک روز تم کو خدا کے پاس پھر جانا ہے وہ تمہارے کاموں کا نیک و بد نتیجہ تمہیں بتاؤ گا اس سے کوئی کام مخفی نہیں۔ کام تو کیا وہ علیہم بذات الصدور ولی خطرات بھی تو جانتا ہے۔ نیت کا حال معلوم ہے۔

واذا أمس الانسان کہ اس بہت پرستی کا بوجھ جو تم اپنے باپ دادا پر دھرتے اور یہ غدر کرتے ہو سو یہ بھی غلط ہے کس لیے کہ جب تم پر کوئی مصیبت پڑتی ہے تو بے اختیار ہو کر اللہ ہی کو پکارتے ہو اور جب عیش آرام تم کو دیتا ہے تو اس وقت اس کو بھول جاتے ہو اور اپنے فرضی معبودوں کی طرف اس نعمت کو منسوب کرنے لگتے ہو۔ آپ تو برباد ہوتے ہو اور وہ لوگوں کو بھی رغبت دلا کر گمراہ کرتے ہو۔ پس معلوم ہوا کہ یہ بہت پرستی و بدکاری تمہاری خرمستی ہے۔ اب چند روز دنیا کے مزے لے لو خرمستیاں کر لو انجام تو جہنم ہے جو بڑے کاموں کا لازمی اثر ہے۔

أَمَّنْ هُوَ قَائِلٌ أَنَا الْبَيْتُ سَاجِدٌ

کیا وہ ناشکرا ہے، یادہ کہ جو اس کے اوقات میں سجدہ اور قیام کرے

وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا

عبادت کرتا آخرت سے ڈرتا اور اپنے رب کی

رَحْمَةً رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي

رحمت کی امید کرتا ہے کہ کیا علم والے

الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

اور بے علم برابر ہو سکتے ہیں؟

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا

جنہوں نے نیکی کی ہے اس دنیا میں

حَسَنَةً وَأَرْضًا لِلَّهِ وَأَسْعَةً ⑥

ان کی بے اچھا بدلہ ہے اور اللہ کی زمین فراخ ہے

إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمُ

صبر کرنے والوں ہی کو ان کا بدلہ

بِغَيْرِ حِسَابٍ ⑦

بے حساب دیا جائے گا

ترکیب

امن بالتشديد ام متصله وملت علی من الموصوله
وادعت الیم فی الیم۔ واتصالها بمخروف تقدیر الالف
خیر امن هو قانت وقیل ام منقطعه مقدره ببل المرفوع
ای بل امن هو قانت کالکافر۔ وقر۔ باختصیف فالمرؤ
للاستفهام امن هو قانت لکن ہو کافر والخیر لمخروف
لدلالة قوله قل هل يستوی وقال الفرار المرفوع للنداء
ومن منادی امی یا من هو قانت قل هل الساجد انما
حالان۔

تفسیر

اشرار و کفار کی سیرت بیان فرما کر ان کے مقابلہ
میں اہل راہ و اخیار کی صفت بیان فرماتا ہے کہ ایک تو وہ
لوگ ہیں کہ جو اللہ کے لیے شریک بناتے ہیں ایک

وہ بھی نیک بندے ہیں جو رات کے وقتوں میں اللہ کی عبادت کرتے ہیں سجدہ و قیام کے ساتھ اور آخرت کے عذاب سے ڈرتے ہیں اور اللہ کی رحمت کی امید رکھتے ہیں کیا یہ دونوں برابر ہیں؟ آپ ہی حکم دیتا ہے کہ کہہ دو علم والے اور جاہل کیسے برابر ہو سکتے ہیں۔ یعنی وہ جاہل ہیں یہ عالم ہیں القنوت الطاعة عبادۃ۔

اناء الیل جمع انی بحسب العمزة کمی و اعمار و قبل واحدہا آنوا اس سے مراد رات کی گھڑیاں اور اس کے اوقات بعض کتھے ہیں مغرب سے عشاء تک کا زمانہ۔ بعض کتھے ہیں اول وقت اور درمیانی اور آخر۔ اس میں سجدہ کی نماز بھی آگئی۔ رات میں ریاکاری بھی نہیں تخلیہ بھی ہوتا ہے شور و غضب بھی نہیں ہوتا اور نیز آرام کا وقت ہے نفس پر اس وقت عبادت کرنا شاق گزرتا ہے۔ اس لیے رات کی عبادت افضل قرار پائی۔ امید و صالحین رات میں زیادہ عبادت کیا کرتے تھے۔

انمائذ کما اولوا الالباب ان باتوں کو اس آیت میں کعبات استرار ہیں عمل سے شروع کیا ساجدًا وقائمًا سے اشارہ کر کے اور علم پر حتم کیا الذین یعلمون سے اشارہ کر کے اور قانت اور اناء الیل اور ساجدًا قائمًا میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ اس کام پر اوقات مختلفہ میں مداومت کرنا چاہیے۔ اس سے اول مرتبہ میں مقام قہر منکشف ہوتا ہے جیسا کہ جندہ الاخرۃ میں اشارہ ہے اور بعد میں اس پر مقام رحمت و االس منکشف ہوتا ہے جیسا کہ برحسب حجتہ سببہ اس پر دال ہے۔ پھر اقسام اقسام کے مکاشفات حاصل ہوتے ہیں جیسا کہ هل یستوی الذین یعلمون دلالت کرتا ہے۔ اس کے بعد ایمان داروں کے لیے اپنے رسول کو خیر نافع باتیں تعلیم کرنے کا حکم دیتا ہے۔

(۱) قل یعباد الذین لہذا کہ میرے ایمان دار بنو

سے کہہ دو کہ اپنے رب سے ہمیشہ ڈرتے رہا کریں۔ یعنی ایمان کے ساتھ تقویٰ و پرہیزگاری بھی ضروری ہے۔ پھر اس تقویٰ کے منافع بیان کرتا ہے للذین احسنوا فی ہذہ الدنیا کہ جو اس دنیا میں نیکی کرتا اس کے لیے حسنہ آخرت میں نیکی اور بھلائی ہے یعنی جنت۔ بعض کتھے ہیں فی بزہ حسنۃ سے متعلق ہے یعنی نیکیوں کو اس دنیا میں بھی بھلائی ہے عافیت صحت فراغ بانی دشمنوں پر غلبہ برکت و راحت و عزت۔

پھر فرماتا ہے کہ اگر تمہارے وطن میں کوئی نیکی کرنے سے مانع ہو تو اس رض اللہ واسعتا ضدکی زمین فراخ ہے اگر کہیں چلے جاؤ۔ اس میں اہل مکہ کو ہجرت کی ترغیب ہے۔ ہجرت میں جو تکالیف پیش آویں ان پر صبر کرو و صبر کرنے والوں کو بے حساب اجر ملے گا۔

قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ

(اور یہ بھی کہو) مجھ کو تو یہی حکم ہوا ہے کہ میں اللہ کی خالص عبادت کا

مُخْلِصًا لِلدِّينِ ۝۷ وَأُمِرْتُ

ہو کہ اللہ کی عبادت کیا کروں اور مجھے یہ بھی حکم دیا گیا کہ

لِأَنِّ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ۝۸

کہ میں سب سے پہلے فرماں بردار ہو کروں

قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي

کہو میں بڑے دن کے عذاب سے ڈرتا ہوں اگر اپنے

عَذَابِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝۹ قُلْ لِلَّهِ

رب کی نافرمانی کروں (اور) کہو میں اللہ

أَعْبُدُ مُخْلِصًا لِدِينِي ۝۱۰ فَأَعْبُدُ

میں عبادت کرتا ہوں خالص اللہ ہی کا ہو کہ پھر تم اس کے

مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ۝۱۱ قُلْ لَئِن

سوا جس کی چاہو عبادت کرو کہو تو میں تو

نگار سے صاف ہو جاوے تب اس پر مرغوب نقش ہوگا۔ اس لیے تقویٰ کا علم دیا تھا اس کے بعد عمدہ باتوں کا عمل میں لانا ہے۔ عمدہ باتوں میں سب سے مقدم عبادت ہے۔ پھر اس کے دو رکن ہیں ایک عمل قلب یعنی اخلاص و حسن عقیدت جس میں رباکاری و شرک کی بُوجھی نہ ہو۔ اس لیے اس کو اس جملہ میں بیان فرمایا کہ کہہ دے مجھے عبادت الہی کا نہ اور کسی کا حکم ہو اور وہ بھی اخلاص کے ساتھ اس کو ایمان بھی کہتے ہیں یہ اعلیٰ رکن ہے اس لیے اس کو مقدم کیا۔ دوسرا رکن ہاتھ پاؤں اعضا کو کام میں لانا اس کو بعد میں بیان کیا۔ فقال و امرت لان اکون اول المسلمین کہ مجھے یہ بھی حکم ہوا جو کہ میں سب سے اول اور امیر الہی کو بجالوں۔ الاسلام گردن نہادوں۔ یعنی فرماں برداری کرنا۔

ایمان اسلام کے معنی

شرع میں گواہان و اسلام دونوں لفظوں سے ایک ہی بات سمجھی جایا کرتی ہے مگر لغوی معنی کے لحاظ سے دونوں میں فرق ہے۔

ایمان اعتقاد صحیح اور رسول اور قیامت اور ملائکہ اور کتابوں کو برحق جاننا۔

اور اسلام نماز و زکوٰۃ و حج و روزہ ادا کرنا۔ زبان توحید و رسالت کا اقرار کرنا جیسا کہ صحیحین میں آیا ہے کہ جبریل نے لوگوں کے کھانے کے لیے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان و اسلام کے معنی پوچھے۔ اور آپ نے یہی جواب دیا۔

(۳) ان احکام میں اس بات کا بھی احتمال ہو سکتا ہے کہ ایسا کرنا بھی بہتر ہے اگر نہ کرے تو کوئی حرج بھی نہیں۔ اس بات کو اس جملہ میں کھول دیا کہ انی اخاف لاکہ ان سے کہہ دے کچھ تمہارے لیے نہیں بلکہ مجھے بھی خوف ہے کہ اگر میں ان احکام میں نافرمانی کروں گا تو بڑے دن یعنی

الْخَيْرِينَ الَّذِينَ خَيْرٌ وَأَنْفُسَهُمْ

وہ ہیں کہ جنہوں نے اپنی جان اور گھر

وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ

اہل و عیال کو قیامت کے روز خائے ہیں الیا دیکھو یہی

هُوَ الْخَسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١٥﴾ لَهُمْ

صریح ٹوٹا ہے ان کے

مَنْ فَوْقَهُمْ ظِلٌّ مِنَ النَّارِ وَمِنْ

اوپر بھی آگ کی تہیں ہوں گی اور

مَنْ تَحْتَهُمْ ظِلٌّ ذَلِكَ يُخَوِّفُ

ان کے نیچے بھی یہ ہے کہ جس کا

اللَّهُ بِهِ عِبَادَةٌ يُعْبَادُونَ فَاتَّقُونَ ﴿١٦﴾

اشر اپنے بندوں کو خوف لایا کرتے ہیں لے میرے بندو مجھ سے ڈرو

ترکیب

ان اعبد الله مفعول لامرت مخلصا حال من الضمير الفاعل فما اعبد الذين منصوب بمخلص لان اللام زائدة والجملة مفعول مالم يسم فاعله لامرت ويمكن ان يكون المفعول ضمير اني امرت اى انا و لان متعلق بامرت و اول المسلمين خبر اکون. عذاب للمفعول لاحاف ان عصيت بنى شرط وجواب محذوف الذين خسروا خبر ان يوم القيمة منصوب بخسروا ظلل جمع غلہ مبتدأ لهم خبره من فوقهم حال من ظلل اى كانت من فوقهم من الناس امرت لهما۔

تفسیر

(۲) دوسری بات جس کے کہنے کا رسول کو حکم دیا یہ کہ قل اني امرت ان اعبد الله اول تو انسان کی درستی کے لیے نازیبا باتوں کا ترک لازم ہے تاکہ آئینہ دل نقش و

قیامت میں عذاب ہوگا۔ یعنی یہ امر و عجب کے لیے ہے۔

ف رسول کو ان باتوں میں مامور کرنے سے یہ بات بتلائی گئی کہ اور بادشاہوں کی طرح سے معاملہ نہیں کہ اوروں کے لیے حکم کریں اور آپ عمل نہ کریں۔ اور یہ بھی ہے کہ جو آپ عمل نہیں کرتا اوروں کو کہتا ہے اس کی بات کی تاثیر نہیں ہوتی اور نیز مخاطب کو دغذغہ باقی رہتا ہے اور خود گھرنے میں اور سب سے پہلے کرنے میں اطمینان ہو جاتا ہے۔ اور نیز اس میں ادنیٰ و اعلیٰ کا فرق بھی اٹھا دیا گیا۔

(۴۴) حکم دینے کے بعد رسول کی زبان سے اقرار کرنے کا بھی حکم دیا کہ قل اللہ اعبد میں تو خاص اللہ کی عبادت کرتا ہوں، بموجب حکم الہی۔ تمہیں اختیار ہے جس کی چاہو کھرو نیک و بد بتلا دیا گیا۔

(۵۱) قل ان الخسرين لان سے کہہ دے ان باتوں پر عمل کرنے سے کوئی خرابی و نقصان نہیں بلکہ نقصان اور خسارہ ان کو ہے کہ جنہوں نے اس پر نہ آپ عمل کیا نہ اپنے لوگوں کو کرنے دیا۔ قیامت کے دن آپ بھی نقصان میں پڑا اور اپنے اہل و عیال کو بھی ڈالا یہ بڑا خسارہ ہے۔ ان پر اس روز آگ چاروں طرف سے محیط ہو کر سایہ کرے گی۔ یہی تو وہ بات ہے کہ جس سے اللہ اپنے بندوں کو ڈراتا ہے لے میرے بندو! ڈرو اور بچو۔

يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ

ہات سننے ہیں پھر اس میں اچھی بات پر چلتے بھی ہیں

أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَ

یہی ہیں کہ جن کو اللہ نے ہدایت کی ہے اور

أُولَئِكَ هُمُ الْوَالِدُ الْأَكْبَابُ ۝۱۸

یہی عقل والے بھی ہیں

أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ

پھر کیا جس کو عذاب کا حکم ہو چکا (نجات پانے والے کے برابر ہے)

أَفَأَنْتَ تُنْفِقُ مِمَّنْ فِي التَّائِبِينَ ۝۱۹

پھر کیا آپ اس کو آگ ہیں پڑے ہوئے کو نکال لیں گے

لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا أَسْرَبَهُمْ

لیکن وہ جو اپنے رب سے ڈرے ان کے لیے

عَرَفَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَمْرًا مَبْنِيَّةً ۝۲۰

جنت میں بھجور کے ہیں کہ جن پر اور بھجور کے بنائے گئے ہیں

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَّ

ان کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی اللہ کا وعدہ

اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْوَعْدَ ۝۲۱

ہو چکا اللہ وعدہ خلاف نہیں کرتا۔

ترکیب

الطاغوت كالرحموت والظلموت بنا ربانہ فہ المصدر و پونش۔ قبیل العجمی کطاوت و جالوت قبیل عربی من الطغیان الان فیہا قلباً بتقدیم اللام علی العین و المراد ہما الاوثان والشیطان وقبیل الکاسن۔ ان یعبدہا فی محل نصب علی البدل من الطاغوت بدل اشتمال و انابوا معطوف علی اجتنبوا لہم البشری الجملة خبر و

وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ

اور جو لوگ بتوں کی عبادت کرنے سے

أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنْابُوا إِلَى اللَّهِ

بچ گئے اور اللہ کی طرف رجوع ہوئے

لَهُمُ الْبَشْرَىٰ فَبَشِّرْ عِبَادَ ۝۲۲

ان کو خوش خبری ہے پھر میرا بندوں کو خوشخبری سنا دو کہ جو

الذین امن من موصولۃ فی محل رفع بالابتداء والخبر مخذوف
اسی کمن ینحاف او شرطیۃ افانست جوابہ۔

تفسیر

بنت پرستوں کی برائی اور ان پر پیش آئی والی مصیبت کے ذکر کے بعد ان سے بچنے والوں اور خدا کی طرف رجوع ہونے والوں کے خصائل اور ان کے نتائج بیان فرماتا ہے گویا یہ بیان سابق کا تتمہ ہے۔

فقال والذین اجتنوا الطاغوت لا کہ جو لوگ بتوں اور شیطانی طریقے اور ان کی پرستش سے بچتے ہیں اور صرف یہی کافی نہیں بلکہ اس کے ساتھ انابوا للہ الشریکوں کی طرف بھی رجوع ہوتے ہیں ان کے لیے خوش خبری ہے موت کے وقت اور قبر میں اور وہاں سے نکلنے کے وقت اور میدانِ حشر میں ملائکہ ان کو جنت اور مغفرت کا مشورہ دیں گے بلکہ دنیا میں بھی خدا پرستوں کو نہ صرف مصائب کے وقت بلکہ ہر لحظہ روحانی طور پر مشورہ اور خوش حالی حاصل ہوتی ہے پھر اس خوشخبری کو اپنی رحمتِ عامہ سے عام کرنے کے لیے اپنے رسول کو حکم دیتا ہے۔

فبشر عباد الذین کہ میرے ان بندوں کو خوش خبری اور مشورہ دے جو بات سنتے ہیں اور جو اچھی بات ہوتی ہے اس پر عمل کرتے ہیں۔

یستمعون القول سے مراد بعض نے یہ لیا ہے کہ وہ قرآن و سنتِ نبوی کی باتیں سنتے ہیں پھر جو حکم ہے اس پر عمل کرتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں القول سے مراد عام ہے کہ اچھی خبری سب باتیں سنتے ہیں مگر خبری باتوں پر نہیں جھک اچھی باتوں پر چلتے ہیں اور انصاف و عقل کا فتویٰ بھی یہی ہے کہ جو کوئی نیک بات کہے اس پر عمل کرے۔

ایسے لوگوں کی جزا بیان فرماتا ہے اولئک الذین کہ یہی وہ لوگ ہیں کہ جن کو اللہ نے ہدایت کی ہے اور یہی عقل مند بھی

ہیں۔ نہ وہ کہ حق بات کو ہرگز نہیں مانتے کوئی لاکھ بھجائے مگر دل اثر ہی نہیں۔ یہ وہ ہیں کہ جن کے لیے تقدیر الہی میں عذاب مقرر ہو چکا ہے۔ افسن حق علیہ کلمۃ العذاب کے یہ معنی ہیں۔

پھر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دیتا ہے کہ اس میں آپ کا کیا ہے کیا آپ کسی کو جہنم سے باہر نکال سکتے ہیں کہ جو ازلی نوشتہ سے جہنمی ہو چکا ہے۔

اس کے بعد ان نیک لوگوں کی جزا بیان فرماتا ہے جو مرنے کے بعد ان کو ملے گی۔ لیکن الذین اتقوا سبھم کہ اللہ سے ڈرنے والوں کے لیے جنت میں وہ بلاخانے عطا ہوں گے کہ جو ایک کے اوپر دوسرا بنتا چلا گیا ہے اور ان میں کھڑکیاں لگی ہوئی ہیں اور ان مکانوں کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی، آپ رواں پر ایسے خوش قطعہ مکانات کا عجب لطف ہوتا ہے فرماتا ہے وعد اللہ ان باتوں کا اللہ نے وعدہ کر لیا ہے اور وہ اپنے وعدہ کے خلاف نہیں کیا کرتا۔

الکثر انزل اللہ انزل من السماء ماء

(لے مخاطب) کیا تو نے نہیں دیکھا کہ اللہ نے آسمان سے پانی اتارا

فسدکۃ ینابیع فی الأرض ثم

پھر اس کو زمین کے چشموں سے بسایا پھر

یخرج بہ نرعا مختلفا ألوانہ ثم

اس سے رنگ بزمگ کی کھیتی نکالتا ہے پھر

یہیج فترہ مصفرا ثم یجعلہ

جب تک باقی ہو تو اس کو زرد ہونی دیکھتا ہے پھر اس کو چھڑ

حطاماً ان فی ذلک لذکرى

چھڑ کر ڈالتا ہے البتہ اس میں عقل مندوں کے واسطے

لا ولی الا للہ (۶) افسن شرح اللہ

بڑی عبرت ہے پھر کیا وہ شخص کہ جس کا

صَدْرَةَ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نَوْبِهِ

اللہ نے اسلام کے لیے سینہ کھول دیا پھر وہ اپنے ب کی طرف سے روشنی پر بھی ہو

مِّن سَرِّبِهِ قَوِيلٌ لِّلْقَسِيَةِ قَلْبِهِمْ

اِس کے بڑے بڑے کہ جس دن لگاری کھری پھر خالی ہے ان کو کہ جن کے دل

مِّن ذِكْرِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ فِي

یاد الہی سے سخت ہیں وہی صریح

ضَلَّلِ مُبِينٌ ﴿۱۳﴾

گمراہی میں ہیں -

ترکیب

از اللہ للہ الجملة سمد المفعولين بينا يبع جمع مفعول
و هو مفعول من منع منع و ہی منصوب بمنع الخافض لان التقدير
فسلکہ فی نیا بیع۔ یصدیج اسی یحیف و بیسین یقال لاج النسب
یبع ہیجا اذا تم جفا او یخضر۔ والحطام ما یقنفت و یکسر۔

تفسیر

جب کہ خدا تعالیٰ و ابراہیم کی وہ صفات بیان فرما چکا کہ جن سے اس کی طرف رغبت ہو تو اس کے بعد دنیا کی بے ثباتی بیان کرتے اس سے نفرت دلاتا اور اسی بات کو حشر برپا ہونے کا نمونہ بتاتا ہے۔

فقال العزتران اللہ انزل من السماء ماء کہ اسے نبی
یا نے ہر مخاطب کیا تو نہیں وہ کھنکا کہ اللہ اوپر سے پانی بارش کا
برساتا ہے پھر اس کو زمین میں پیوست کر دیتا ہے زمین
اس کو پٹی جاتی ہے پھر اس سے مختلف رنگتوں کی کھیتیاں اگتی
ہیں زرد سبز سفیدی مائل یا گیہوں دھان وغیرہ۔ پھر وہ
پک کر تیار اور خشک ہو جاتی پھر زرد نظر آنے لگتی ہے پھر
کت کر زردی جاتی ہیں اور چمورا چمورا ہو جاتی ہیں۔ اس میں
عقل مندوں کے لیے بڑی سمجھ کی جگہ ہے۔ وہ یہ کہ اسی طرح

آدمی کا حال ہے۔ پانی کے قطرے سے پیدا ہوتا ہے مختلف صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے کوئی گور کوئی کالا کوئی خوبصورت کوئی برصورت۔ مگر اٹھتی اور ہلکتی جوانی اور اس کی انگلیں بڑی دل فریب اور خوش آئند ہوتی ہیں جس میں سب کچھ بھول جاتا ہے پھر بوڑھا ہو جاتا ہے زرد پڑ جاتا ہے وہ تمام خوبیاں اور اچھل کود رخصت ہو کر بد منظر ہو جاتا ہے اور اپنی جان بھی وبال ہو جاتی ہے نہ وہ آنکھوں کی روشنی اور دانتوں کی چمک پھرے کی دکھ ہاتھ پاؤں کا کس بل باقی رہتا ہے۔ نہ وہ حوصلہ۔ پھر ایک زرد زمر جاتا ہے پھر چند روز کے بعد تمام جسم چمور چمور ہو کر ہوا میں ذرے ہو کر اڑتا پھرتا ہے۔ وہ چند روزہ عیش و نشاط جاہ و عزت شادی و علم خواب و خیال ہو جاتا ہے۔ پھر جس طرح وہ قادر مطلق اگلے سال پھر انہیں کھیتوں میں کھیتیاں اگاتا ہے اور پھر وہی بہار دکھاتا ہے اسی طرح مرنے کے بعد انسان قیامت میں پھر اسی بدن سے کھڑا ہو کر اس چند روزہ زینت کے اعمال نیک و بد کا نتیجہ کھائے گا۔ عبرت عبرت۔

ان بیانات کے بعد جو اس کی طرف متوجہ ہونے اور دنیا سے نفرت کرنے پر دلالت کرتے ہیں اس آیت افمن شرح اللہ صدرہ للإسلام لایحسب ان یاتتہا ہیہ ان بیانات سے وہی لوگ نفع اٹھاتے اور ہدایت پاتے ہیں کہ جن کے اللہ نے سینے کھول دیے اور دل روشن کر دیے ہیں۔

شرح صدر۔ خدا نے جو ہر نفوس کو مختلف الماہیۃ پیدا کیا۔ پس بعض تو نورانی شریف الہیات سے مائل، روحانیت میں ملنے کے راغب ہیں۔ اور بعض خسیس ظلمانی جسمانیات کی طرف مائل ہیں لذات حسنیہ کی طرف حریص۔ پس یہ اعلیٰ درجہ کی استعداد و جادوی محرک سے قوت کے مرتبہ سے فعلیت کی طرف آنے کے لیے آمادہ ہے اسی کا نام شرح صدر ہے۔ جیسا کہ گندھک یا بارود ذرا سی

سَوَاءَ الْعَذَابِ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ

روکنا ہے (نجات پانے والے کے برابر ہے) اور ظالموں

لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ

سے کہا جاوے گا جو کچھ تم کیا کرتے ہو

تَكْسِبُونَ ﴿۲۳﴾

اس کا مزد چکھو

ترکیب

اللہ مبتدئ نزل خبر کثابا بدل من احسن
للحدیث احوال منہ متشابها صفة لکتاب امی شہبہ بعضہ
بعضانی احسن والاحکام مثانی صفة اخری لکتاب و
ہو جمع مثنی او مثنی من التثنیۃ بمعنی التکریر تقشعر صفة
لکتاب احوال منہ اقعار موعے برتن خاستن
پھر پیری۔

تفسیر

چونکہ قرآن مجید بھی اُس خبیث مرض سے شفا حاصل
ہونے کا بڑا قوی نسخہ ہے اور دل میں نور پیدا کرنے کے لیے
نہایت روشن شمع ہے۔ اس لیے قرآن مجید کے بعض فضائل
اور اس کا منزل من اللہ ہونا بیان فرماتا ہے۔

فقال اللہ نزل احسن الحدیث یعنی قرآن مجید کو
جو سب کلاموں سے عمدہ کلام ہے اس کو اللہ نے نازل کیا
ہے۔ کلام میں ایک شان ہوتی ہے جو خود بتلا دیا کرتی ہے
کہ یہ کس کا کلام ہے اسی لیے یہ مقولہ مشہور ہے "کلام الملوک
ملوک الکلام"۔

اب قرآن مجید کو بغور دیکھو کہ وہ کیا بتلاتا ہے۔ کلام میں
دو جنس ہوا کرتے ہیں ایک ظاہری وہ کیا نصاحت و بلاغت
جو طبائع بشریہ کو اپنے مفطالیسی جذب سے اپنی طرف

اگ سے بھڑک اٹھنے کے لیے تیار ہے بر خلاف گیلی
لکریٹوں کے۔ پس جن میں یہ استعداد ہے انہیں کو نور الہی
نصیب ہے اور صحت روحانیہ کے لیے ذکر الہی بڑھ کر
اور کوئی دوا نہیں۔ پس جس کو اس سے بھی شفا نہیں تو اب
اس کے علاج کی کوئی توقع نہیں اس لیے اللہ تعالیٰ اس جملہ
میں اس کو ذکر کرتا ہے فویل للقسیۃ قلوبہم من ذکر اللہ
اولئک فی ضلل مبین۔

ترمذی و بیہقی نے نقل کیا ہے کہ بغیر ذکر اللہ کے بہت
کلام نہ کیا کر دیکھوں کہ اس سے دل سخت ہوتا ہے اور جو
سخت دل ہے وہ اللہ سے بہت دور ہے۔ اس معنی میں
کسی نے کیا خوب کہا ہے

دل ز پُر گفتن. میرد در بدن
گر چہ گفتارش بود در عدن

اللہ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا

اللہ نے عمدہ کلام نازل کیا جو

مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعْرُ مِنْهُ جُلُودٌ

مٹی جلتی ہوئی (مضامین میں) دوہری کتاب ہے جس سے خدا ترس

الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمُ لَمْ تَكُنْ لَهُمْ

لوگوں کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں پھر ان کے

جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ

رونگٹے اور دل یاد الہی کی طرف راغب ہو جاتے ہیں

ذَٰلِكَ هُدَىٰ اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن

یہ (قرآن) اللہ کی ہدایت ہے جس کو چاہتا ہے راہ راست

يَشَاءُ وَمَن يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ

دکھاتا ہے اور جس کو اللہ گمراہ کرتا ہے پھر تو اس کے لیے

مِنْ هَادٍ ﴿۲۴﴾ اَفَمِنْ يَتَّبِعِي بوجہہ

کوئی ہدایت کرنے والا نہیں پھر کیا وہ شخص جو اپنے چہرہ کو قیامت کے دن برے مذاج

کھینچتی ہے۔

دوسرا معنوی وہ کیا اس کے مطالب کی عمدگی جو انسانی حالات اور اس کے جذبات اور اس کے تمام مقاصد کو جو وارِ آخرت سے تعلق رکھتے ہوں حاوی ہو انہیں طریقوں سے جوش ہنستا ہوں کے کلام میں ہونے چاہئیں۔ پس یہ دونوں باتیں قرآن مجید میں اس خوبی کے ساتھ ہیں کہ جس کی نظیر نہیں اور اس کا ثبوت ہم متعدد مقامات میں کرا آئے ہیں اس لیے خدا تعالیٰ نے بھی یہاں ایک ہی لفظ میں اشارہ کر دیا یعنی حسن لفظیث میں۔

طاری ہوتا ہے۔ بدن پر خدا ترسوں کے روئیں کھڑے ہوتاتے ہیں۔ قوت بہیمہ پست ہوتی ہے ملکیت کو غلبہ ہوتا ہے ایسے وقت میں انقلاب کا اثر جسم پر بھی ہوتا ہے۔ یہ روحانی اور معنوی صفت ہے جو کلام الہی کو لازم ہے۔ ثمرتین جلتوہم وقلوبہم بھرائی ذکر اللہ اس کے بعد ذکر الہی اور اس کے انس سے ان کے دل نرم ہوتے ہیں یعنی اطمینان ہوتا ہے جلال کے مشاہدے سے جس طرح خوف تھا اسی طرح ہمال کے مشاہدے سے سکون پیدا ہوتا ہے۔

ذٰلِكَ يَرْقٰنُ اللّٰہِ كِی بَدِیْتِ هِیَ اِسْ بَیْ جِسْ كِو چاہتا ہے ہر ایت کھرتا ہے اور جس کو اس سے بد نصیبی ہے اس کو کوئی نہیں ہر ایت دے سکتا۔

اس کے بعد یہ بتلاتا ہے کہ جو قرآن سے نفع اٹھاتا ہے اہتشس جہنم کو اپنے منہ سے روکتا ہے یعنی دور کرتا ہے۔ قیامت کے روز پھر کیا وہ برابر ہے اس کے جو عذاب میں گھر فقا ہوگا اور ان ظالموں کو کجا جاوے گا کہ اپنے بد عمل کا مزہ چکھو۔

دوسرا وصف اس کا یہ ہے کہ وہ منتشر بھا ہے کہ جس آیت کو دیکھیے ایک دوسرے سے اس خوبی میں مشابہ ہے۔ یہ نہیں کہ دس پانچ مقامات میں تو انہیات کا جلوہ نمودار ہو اور دوسرے مقامات میں شہوت انگیز اور سلف میں عیب لگانے والے قصے اور بے ہوش افسانے اور توہمات کی شاعرانہ طور پر بندشیں جیسا کہ توریث و اناجیل موجودہ اور وید و سائیر کے ملاحظہ سے ظاہر ہے۔ اور نیز یہ بھی ہے کہ احکام و تذکیر میں کتب سابقہ منزل من اسر کے مشابہ ہے۔ پہلے جو احسن القول کا ذکر تھا یہاں بتلایا گیا کہ وہ قرآن مجید ہے۔

كَذٰبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَتَتْهُمْ

ان سے پہلوں نے بھی چھٹایا تھا پھر

الْعَذَابُ مِنْ حَیْثُ لَا یَشْعُرُوْنَ ﴿۷۵﴾

ان پر اس طرح عذاب آیا کہ ان کو خبر بھی نہ ہوتی

فَاذْاَقَهُمُ اللّٰهُ الْخِزْیٰی فِی الْحَیٰوَةِ

پھر ان کو اللہ نے دنیا کی زندگی ہی میں رُسوائی کا مزہ

الذُّنُبِیَّاءُ وَالْعَذَابُ الْاٰخِرَةُ اَكْبَرُ

چکھایا اور آخرت کا عذاب تو اور بھی زیادہ ہے

لَوْ كَانُوْا یَعْلَمُوْنَ ﴿۷۶﴾ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا

اگر وہ جانتے اور البتہ لوگوں کے لیے

تیسرے ثنائی اس میں قصص و مواعیظ و احکام لوگوں کے سمجھانے کے لیے مکر یعنی بار بار نئے نئے اسلوب سے مذکور ہوئے ہیں مگر پھر بھی کہاں بلاغت ہے۔ یا یہ مراد کہ قرآن بار بار پڑھا جاتا ہے اس کی تلاوت مکر پڑھنے کی طرف مجبور کرتی ہے اور دل ہر گراں نہیں گزرتا۔ اور کلاموں میں یہ بات نہیں۔ ایک بار پڑھ کر دوبارہ پڑھنے کو دل نہیں چاہتا۔ برخلاف قرآن مجید کے۔ یا یہ مراد کہ قرآن میں ہر بیان دوسرا ہے امر ہے تو نہی بھی جنت کا ذکر ہے تو دوزخ کا بھی ہے و قس علیہ۔

چوتھے نقشہ منہ اس کے پڑھنے سے دل پر خوف

نہاں مگر کتب میں لکھتے ہیں کہ وہی کلام اور نہ عاشر

لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ

ہم نے اس قرآن میں ہر ایک طرح کی مثالیں بیان

مَثَلٍ لِّعَلَّكُمْ تَتَذَكَّرُونَ ﴿۲۷﴾

مخرد ہیں تاکہ وہ سمجھیں

قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لِّعَلَّكُمْ

وہ عربی زبان کا ہے عیب قرآن ہے تاکہ وہ

يَتَّقُونَ ﴿۲۸﴾ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا

پہرہیزگاری کریں اللہ نے ایک مثال بیان کی کہ ایک شخص (مظلوم)

فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَ

تو ایسا کہ جس میں اور بھی برابر حصہ دار ہوں اور

رَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِينَ

ایک غلام خالص ایک ہی شخص کا ہو کیا دونوں کی حالت

مَثَلًا ۚ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ

برابر ہے سب تعریف اللہ کے لیے ہے بلکہ ان میں اکثر

لَا يَعْلَمُونَ ﴿۲۹﴾ إِنَّكَ مَيْتٌ وَإِنَّهُمْ

جاننے بھی نہیں ہے شکم کو بھی مرنا ہے اور ان کو بھی

مَيِّتُونَ ﴿۳۰﴾ تَوَرَّانَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

مرنا ہے پھر تم سب قیامت کے دن

عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَضِعُونَ ﴿۳۱﴾

اپنے رب کے سامنے آپس میں جھکڑو گے۔

ترکیب

قرآنًا حال موکدہ من ہذا و تسمی حالاً موطئہ لان
الحال فی الاصل ہو عہد بیا و قرآنًا موطئہ کہ نحو جار فی زیرہ جلا
صاحبا مذا قول الاخشش و لیکن ان یتصب علی المدح رجلا قال
الحقانی منصوب لکونہ تفسیر المثل و قبل منصوب منزع

الحافل اس ضرب اللہ مثلاً برجل و قبل رجلاً مفعول اول
و مثلاً مفعول ثانی فیہ شُرَكَاءُ الجملہ صفۃ لرجل و فی
تتعلق بمتشاکسون۔ سداً بفتح السین و کسراً و سالماً مصدر
و صف بہ للبالغۃ و التثاکس التخالف۔

تفسیر

جب کہ خدا تعالیٰ قاسی القلب لوگوں کے عذابِ آخرت
کی کیفیت بیان فرماتا ہے تو دنیا میں بھی ان پر عذابِ ازل سننے کی کیفیت بیان فرماتا ہے۔

فقال کذب الذین کہ ان سے پہلے لوگوں نے جو بڑے

سخت دل تھے ہمارے انبیاء اور آیات کو جھٹلایا تھا پھر ان پر

اس طرح سے عذاب آیا کہ ان کو اس کا گمان بھی نہ تھا۔ آرام

سے پڑے سوتے تھے کہ بلا آگئی۔ پھر یہی نہیں کہ وہ ہلاک

ہو گئے۔ بلکہ فاذا قہم اللہ للخرزی فی الخلیق الدنیا ان کو

دنیا میں رسوائی اور ذلت کا بھی خوب مزہ چکھایا۔ اور مطلب

اس کے ذخیرے یہ ہے کہ پورا عذاب اور کامل بلا وہ ہے کہ

جس میں رسوائی اور ذلت اور رنج و غم بھی ہو۔ اور غرض اس

سے یہ ہے کہ مخاطبین میں جس کو خبر دار رہیں۔

پھر فرماتا ہے کہ دنیا ہی کی رسوائی اور عذاب پر بس نہیں

بلکہ ولعذاب الاخرة اکبر آخرت کا عذاب اس سے

بھی زیادہ سخت ان کے لیے میا ہے لوکانوا یعلمون۔

اگر وہ اس بات کو خوب جاننے اور عمل کرتے تو ایمان لاتے

مگر ان کو کب باور ہوتا تھا مسخر ہی کرتے رہ گئے کہ بلا میں

گرقار ہو گئے۔

ان بیانات سے میر اور نوامیر مثلاً ثرہ اور مثلاً لب

تفسیر کے بیان کے بعد یہ ظاہر کرتا ہے کہ یہ بیانات صر

کمال کو پہنچ گئے فقال ولقد ضربت للناس فی هذا القرآن

من کل مثل کہ قرآن میں ان باتوں کو ہم نے خوب کھول

دیا ہے۔ ہر ایک بیان کو مثال کی طرح واضح کر دیا ہے
لعلکم تتذکرون تاکہ لوگ سمجھیں اور خوب غور کریں پھر

جو اس پر بھی نہ سمجھے تو یہ سمجھو کہ اس سے خدا ہی سمجھے گا وہ انرلی بدبخت ہے۔

اور جب کہ یہ بیان کیا کہ قرآن میں ایسے ایسے نفیس بیانات ہیں تو ضرور ہوا کہ کچھ اوصاف قرآن مجید کے بھی بیان کیے جاویں۔

فقال قرآننا عربیاً کہ یہ کتاب قرآن ہے۔ یعنی پڑھا جاتا ہے۔ طبائع بشر یہ سلیمہ اس کی تلاوت سے لذت اٹھاتے ہیں اور عجب لطف پاتے ہیں۔ یہاں تک کہ جو اس کے معنی بھی نہیں سمجھتے وہ بھی ایک کیفیت پاتے ہیں۔ اس میں اشارہ ہے کہ قیامت تک یہ کتاب لوگوں کی زبان پر ہوگی سو ایسا ہی ہے برخلاف اور ادیان اور ان کی کتابوں کے۔

دوسری صفت یہ کہ عربیاً عرب کی شیریں اور نہایت فصیح بول چال میں اُتارا گیا ہے کسی اور ملک کی سخت اور پیچیدہ زبان میں نہیں جوزبان پر ثقیل ہو۔ اگرچہ ہر ملک کے لوگ اپنی زبان پر قادر ہوتے ہیں اور اسی کے کلمات ان پر سہل ہوتے ہیں مگر اس سے قطع نظر فی نضہ بھی زبانوں میں تفاوت ہے کہ کوئی نہایت سلیس اور شیریں اور سہل الوصول ہوتی ہے اور کوئی لٹھے یا سنگ خارہ۔

تیسری صفت غیروذی عوج کہ قرآن میں کوئی کجی نہیں، کوئی مضمون اور کوئی مطلب ایسا نہیں کہ جس سے طبیعت سلیمہ الحما رح سے اور اس کو مستبعد جانے اور نہ الفاظ و عبارت میں کوئی کجی ہے۔ کتاب الہی کے لیے یہ دونوں باتیں پر ضرور ہیں اور انہیں لحاظ سے کلام اپنے قائل کی شان بتایا کرتا ہے۔

لعلہد یثقون یہ سب کچھ اس لیے ہے کہ لوگ خدا سے ڈرس تقویٰ اور ہر سیز گاری اختیار کریں۔ پہلے یثذکر وہ فرمایا تھا کہ سمجھنے کے بعد تقویٰ حاصل

ہوا کرتا ہے۔
مفکرین پر آنے والی بلاؤں کے بیان کرنے کے بعد مناسب ہوا کہ کچھ ان کے طریقے کی بھی بُرائی بیان کئے کہ جس کے سبب ان پر یہ بلائیں دنیا و آخرت میں آنے والی ہیں۔

فقال ضہب اللہ مثلاً سر جلا فیہ مشرکاء متشاکسون در جلاً سلماً لرجل اللہ کہ اللہ تعالیٰ تم سے ایک مثال بیان کرتا ہے کہ ایک شخص کے توجہ پر باہمی ضدی اور مساوی شریک ہیں۔ ان میں سے اگر ایک کسی کام کو کہتا ہے تو دوسرا اس کے برخلاف حکم دیتا ہے۔ یا ایک اس کے لیے کوئی چیز دینا چاہتا ہے تو دوسرا روک لیتا ہے۔ اور ایک شخص ایک ہی کام ہے۔ یہ دونوں برابر نہیں ہو سکتے۔ پہلا بڑی جبرانی دوسرے گردانی میں ہے۔ دوسرا نہیں۔ یہی حال مشرک کا ہے کہ جو کئی معبودوں کا بندہ بنا ہوا ہے۔ اور موجد ایک ہی معبود کو مانتا ہے۔ یعنی اللہ کو۔ یہ مشرک اور مشرکوں کی برائی میں مثال بیان ہوئی ہے۔

الحمد لله جب اور کوئی معبود نہیں تو سب انعامات و افضال جو بندے پر ہیں ایک ہی شخص کی طرف سے ہیں۔ یعنی اللہ کی طرف سے۔ پس جس کے انعام و نفع ہیں وہی حمد و ستائش کا مستحق ہے اور کوئی نہیں۔ پس اسی کی حمد اور اسی کا شکر کرنا چاہیے۔

بل اکثرہم لا یعلمون لیکن اکثر وہ مشرک اس بات کو جانتے نہیں۔

اور ممکن ہے کہ جس طرح مطالب ثابت کرنے کے بعد کلمات حمد و ثنا مستدل زبان پر اظہارِ مسرت کے لیے اور دشمنوں پر فتحِ بانی ظاہر کرنے کے لیے لایا کرتے

اسی طرح الحمد للہ یہاں آیا ہو۔

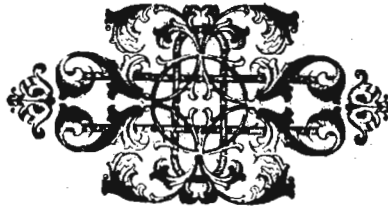
ان بیانات کو تمام کر کے اللہ تعالیٰ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی اور اطمینان دیتا ہے۔

فقال انك ميت و انهم ميتون کہ دنیا چند روزہ ہے۔ ایک روز لائے نبی علیک السلام تجھے بھی مرنا ہے اور ان کو بھی مرنا ہے۔ مگر خدا تعالیٰ کے پاس جانا ہے۔

ثم انکم يوم القيمة عندنا بکو تختصمون پھر تم وہاں اللہ کے پاس بھگڑو گے۔ حق و باطل وہاں ظاہر ہو جاوے گا۔ گواہ دنیا میں یہ انکار کرتے ہیں اور دلائل حقہ میں غور نہیں کرتے، نہ کریں مرنے کے بعد سب حال معلوم ہو جاوے گا۔

آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت جو منے کا لفظ اطلاق ہوا حالانکہ آپ شہیدوں سے رتبے میں کہیں بڑھ کر ہیں اور شہیدوں کی نسبت فرمایا تھا ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتاً کہ ان کو مردہ نہ سمجھ بل اجیاء بلکہ وہ زندہ ہیں۔ اور اپنے رب کے پاس روزی کھایا کرتے ہیں۔ ان دونوں باتوں میں کچھ تعارض نہیں۔ کس لیے کہ وہ حیات اور ہے جس کو حیات ابدی کہنا چاہیے۔ اور یہ موت عرفی ہے جسم سے روح کی مفارقت۔ اس مسئلہ کی ہم اس آیت کی تفسیر میں تشریح کر چکے ہیں۔

الحمد للہ کہ تیسویں پارے کی تفسیر تمام ہوئی۔



تفسیر حقانی

پارہ ۲۴

فَمَنْ أَظْلَمُ

بِرَّهٖ لِيُكْفِرَ اللَّهُ ۝۲۴	فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ
برہ ہے نیک بخشنوں کا تاکہ اللہ ان کے	پھر اس زیادہ کون ظالم ہوگا کہ جس نے اللہ پر بھوٹ بولا
عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا أَوْ يَحْتَسِبُ لَهُمْ	وَكَذَّبَ بِالْصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۗ
برے عملوں کو ان سے شادے اور ان کو ان	اور سچی بات کو جب اس کے پاس پہنچی جھٹلادیا
أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝۲۵	الَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۝۲۶
اچھے کاموں کا جو وہ کیا کرتے تھے برہ دے۔	کیا دوزخ میں مشکروں کا ٹھکانا نہیں؟

ترکیب

اذ جاء ظرف كذب بالصدق ای كذب القرآن فی وقت بھیتہ ای من غیر تدبیر و تفکر مثنوی المقام من ثوابی مثنوی ثواب و ثوابا مثل مضی مضار و مضیبا اذ اقام بہ الذی جاء الموصل فی موضع رفع بالابتداء اولئك الجملة خبر و المبتدأ

وَالَّذِي جَاءَ بِالْصِّدْقِ وَصَدَّقَ	اور جو سچی بات لے کر آیا اور جس نے اس کو سچا
بِهِٗٓ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۲۶ لَهُمْ	جانا وہی پریہ سزاگاہ ہیں ان کے لیے
مَا يَشَاءُونَ وَاِنَّ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذٰلِكَ	جو کچھ وہ چاہیں گے ان کے رب کے پاس موجود ہوگا

وان کا مفرد اللفظ و لکنہ فی معنی الجمع لانہ یراد بہ اجتناب لیکف اللام متعلقہ بمجذوف اسوء اسم تفضیل وقیل معنی السوء یجزی معطوف علی یکف باحسن اضافۃ الشی الی بعضہ للتوضیح۔

تفسیر

قیامت میں خصوصت اور فیصلہ ہونے کا بیان فرما کر نیک و بد دونوں فریقوں کا حال بیان فرماتا ہے کہ کون حق پر اور مستحق نجات و درجات ہے اور کون ناحق پر اور قابل عذاب ہے۔

فقال فمن اظلم من کذب کہ اس سے بڑھ کر کون ظالم اور ناحق پرست ہے کہ جو اللہ پر جھوٹ باندھے کہ اس کے بیٹا ہے اور جو رو ہے اور فرشتے اور جن بیٹیاں ہیں اور فلاں فلاں کو اس نے اپنے کارخانہ تضا و قدر کا اختیار دے کر ان کی پرستش کی اجازت دی ہے یا فلاں باتیں حرام اور فلاں حلال کی ہیں حالانکہ اس نے ایسا ظلم نہیں دیا زبیر شریکوں کی عادت کا بیان ہے۔

و کذب بالصدق اور سچی بات کو جھٹلا دے کتاب اسد اور اس کے رسول کا انکار کرے اور وہ بھی بے سوچے سمجھے جیسا کہ کفار مکہ کی عادت تھی یا اور جہلاء آباء و اجداد و رسم رواج کے بندے ایسا کرتے ہیں۔ ثابت ہوا کہ جس کی یہ صفت ہے وہ ناحق پر ہے اس کی سزا جہنم ہے۔

الذین فی جہنم متوکلون للکفرین استفہام کے طور پر سزا کا بیان کرنا اس بات کا اظہار ہے کہ مخاطب کے نزدیک بھی ایسے نالائقوں کے جہنمی ہونے میں کوئی کلام نہیں۔ گویا ان کے منہ سے اقرار کرادیا۔ الزام اس کو کہتے ہیں۔

والذی جاء بالصدق الخ یہاں سے دوسرے فریق یعنی اہل حق کا بیان کرتا ہے کسی کا نام لے کر نہیں بلکہ انہیں اوصاف کا ذکر کر کے کہ جن کی بابت منکرین کو کلام تھا۔ کہ جو

حق بات لایا اور حق کی تصدیق کی۔ بعض مفسرین کہتے ہیں ان الفاظ میں خاص خاص شخصوں کی طرف اشارہ ہے۔ پھر بعض کہتے ہیں جاء بالصدق سے مراد نبی علیہ السلام ہیں کہ وہ حق بات دین اسلام اور قرآن و دنیا میں خدا کی طرف سے لائے و صدق بہ سے مراد ابو بکرؓ یا تمام اہل اسلام یا حضرت علیؓ ہیں۔ مگر صحیح تر یہی ہے کہ آیت عام ہے گو اس میں یہ حضرات بھی بطریق اولیٰ داخل ہیں بلکہ جو کوئی کلمہ توحید کی طرف بلاوے اور احکام الہی بتائے اور جو کوئی اس کو قبول کرے۔

اولئک ہم المنقون وہی لوگ پرہیزگار خدا ترس ہیں۔ یہ صاف صاف ان کے اہل حق ہونے کی شہادت دی گئی۔ اور اس طرح پر کہ جس کو ہر صاحب طبع سلیم مان سکتا ہے۔ آیت میں صرف اعتقادات کی درستی پر متقی ہونے کا حکم نہیں دیا گیا ہے بلکہ اس میں عملیات بھی داخل ہیں کس لیے کہ کامل تصدیق اور پورا حق کا لانا بغیر اس کے نہیں کہ ان باتوں پر عمل بھی کرے۔

لہم ما یشاؤون لایہ ان کی جزا بیان ہوتی ہے جو مرنے کے بعد ملے گی کہ وہ جو چاہیں گے پاویں گے۔ اس میں سب چیزیں آگئیں۔

ذٰلک جزاء المحسنین یہ بدلہ ہے نیکیوں کا۔ اور یہ بدلہ اس لیے دیا کہ لیکف اللہ اللہ ان سے جو کچھ بشریت سے خطا میں ہو گئیں معاف کرے۔ اور لفظ اسوء اشارہ کرتا ہے کہ بڑے گناہ بھی معاف کر دے گا اور ان کے اچھے کاموں کا بدلہ دے گا ان کو ہر بار نہ کرے گا۔ قطعی فیصلہ بنا دے گا۔

اَلْیَسْرَ اللّٰہُ بِکَافٍ عَبْدًا وَّ یُخَوِّنُکَ

کیا اللہ اپنے بندے کے لیے کافی نہیں اور آپ کو ان مجبوروں سے ڈرتے

بِالَّذِیْنَ مِنْ دُونِہٖ وَمَنْ یُّضِلِلِ اللّٰہُ

ہیں جو اللہ کے سوا ہیں اور جس کو اللہ گمراہ کرتا ہے

تفسیر

کفار کہہ کا اپنے معبودوں کی نسبت اعتقاد بڑھا ہوا تھا ان کو نافع و ضار جانتے تھے اور یہ بھی سمجھتے تھے کہ جو ان کو نہیں مانتا اس کو برباد کر دیں گے۔ عامہ ہنود کا بھی کالی بھوانی وغیرہما کی نسبت اب تک یہی اعتقاد ہے اس لیے وہ اپنے معبودوں کی برائی سُن کر نہی صلی اللہ علیہ وسلم کو ڈرا یا کرتے تھے۔ چنانچہ عبدالرزاق نے معمر سے نقل کیا ہے کہ مجھ سے ایک شخص نے بیان کیا ہے کہ مشرکین نے حضرت سے کہا تھا یا تو ہمارے معبودوں کی برائی سے باز آؤ، ورنہ ہم ان سے کہہ دیں گے وہ تم کو سڑی کر دیں گے۔

اس لیے اللہ تعالیٰ اس خیال کے غلط کرنے کو اول اپنی مرد اور حمایت کا بھروسہ دلاتا ہے فقال ایسر اللہ بکاف عبدًا کہ کیا خدا اپنے بندے کی مرد کو کافی نہیں؟ یعنی کافی ہر مہمات اور ہر بات میں وہی بس کرتا ہے اس پر بھروسہ کرنا چاہیے۔

اس کے بعد ان کی تخلیف کا ذکر کرتا ہے۔ فقال و یخفونک بالذین من دونہ کہ اے نبی مجھ کو اللہ کے سوا اور معبودوں سے ڈراتے ہیں۔ حالانکہ یہ ڈرانا ان کی گمراہی اور خیالاتِ فاسدہ کا نتیجہ ہے جو خدا کی تقدیر پر ازلی سے ان کو ذمی گئی ہے۔ اس بات کو اس جملہ میں بیان فرماتا ہے۔ ومن یضلل اللہ فما لہ من ہاد کہ ان کو خدا نے گمراہ کر دیا ہے پھر کون ہدایت دے سکتا ہے؟ اور اہل ایمان کو اللہ نے ہدایت دی ہے وہ اپنے حقیقی معبود پر بھروسہ رکھتے ہیں اس کو نافع و ضار سمجھتے ہیں ومن یرض اللہ فما لہ من مضل اور اللہ جس کو ہدایت دے اس کو کون گمراہ کر سکتا ہے۔

ایسر اللہ بعزیز ذی انتقام کیا اللہ زبردست

فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿۳۱﴾ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ

پھر اس کیلئے کوئی بھی ہدایت کرنے والا نہیں اور جس کو اللہ ہدایت کرتا ہے

فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ

پھر اس کیلئے کوئی بھی گمراہ کرنے والا نہیں کیا اللہ زبردست

ذِي انتِقَامٍ ﴿۳۲﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ

پرہ لینے والا نہیں؟ اور اگر آپ ان سے پوچھیں کہ

مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ

کس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے تو ضرور کہیں گے کہ

اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ

اللہ نے کہو بھلا دیکھو تو سہی جن کو کہہ تم اللہ کے سوا

دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِشَيْءٍ

پکارا کرتے ہو اگر اللہ مجھے کوئی تکلیف دینا چاہے

هَلْ هُنَّ كَشَيْفَتِ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَ نِي

تو کیا وہ اس کی تکلیف کو دور کر سکتے ہیں یا وہ مجھ پر

بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَ رَحْمَتِهِ

مہربانی کرنا چاہے تو کیا وہ اس کی مہربانی کو روک سکتے ہیں

قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ تَوَكَّلُ

کہو مجھ کو اللہ کافی ہے اسی پر توکل کرنے والے

الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿۳۳﴾ قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا

توکل کیا کرتے ہیں کہو لے قوم تم

عَلَىٰ مَا كَانَتْكُمْ رِئِي عَافِلٍ فَنُوفِ

اپنی جگہ پر کام کیے جاؤ میں بھی گمراہ ہوں پھر تم کو

تَعْلَمُونَ ﴿۳۴﴾ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ

آپے معلوم ہو جائے گا کہ کس پر عذاب آتا ہے اس کے رسوا

يُحْزِنُهُ وَيَجْلِسُ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿۳۵﴾

کرنے کو اور کس پر دائمی عذاب اترتا ہے۔

بدلہ لینے والا نہیں ہے؟ کیوں نہیں پھر اس کے دوستوں کو کوئی کیا تکلیف دے سکتا ہے۔ وہ انہیں کو غارت کر دے گا۔

عذاب دائمی اترتا ہے۔

إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ

ہم نے آپ پر لوگوں کے لیے برحق کتاب نازل

بِالْحَقِّ فَمِنْ أِهْتَدَىٰ فَلْيَنْفَسِهِ ۖ وَ

کی ہے پھر جو کوئی راہ پر آیا تو اپنے بھلے کے لیے اور

مَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ ۖ وَ

جو کوئی گمراہ ہوا تو وہ صرف اپنے غمراہی کے لیے گمراہ ہوتا ہے اور

مَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۙ

لے رسول آپ کچھ ان کے ذمہ دار نہیں۔

ترکیب

للساس متعلق بانزلنا۔ بالحق حال من الفاعل
اوالمفعول بہ اسی متلبنا بالحق۔ فمن شرطیہ وجوابہ
فلنفسہ ومن موصولة مبتدأ فانما یضلل الجملة خبر۔
وما انت جملة مستانفة ومیکن ان یكون حالا من فاعل
یضل۔

تفسیر

پچھلی آیتوں میں خدا تعالیٰ نے مشرکین کے مذہب کو کبھی تو دلائل و دینیات سے باطل کیا کبھی امثال بیان کیے اس کی خرابی ظاہر فرمائی اور کبھی دنیا و آخرت میں بلائیں اور عذاب کی سزا سے ڈرایا۔ مگر اس پر بھی وہ کور باطن نہ مانتے تھے اور نبی کو مہر دی کا جوشس جو ان کو جہنم میں گھرتے دیکھتا تھا اور آپ کو سخت رنج ہوتا تھا اس لیے اللہ تعالیٰ اس آیت میں آپ کو اطمینان دلاتا ہے۔ فقال انما انزلنا لکم کہ ہم نے لے نبی! آپ پر لوگوں کی رہنمائی

اس کے بعد ان کے اس اعتقادِ فاسد کی خرابی بیان کرتا ہے۔ فقال ولئن سألتمہم من خلق السموات والارض لہ کہ اگر تو اے نبی یا اے مخاطب! ان سے یہ پوچھے کہ آسمانوں اور زمین کو کس نے بنایا تو وہ کہیں گے اللہ نے۔ یہ اس لیے کہ اس بات کا علم ان کی فطرت میں تھا اس بات سے ان کو بچھایا گیا ہے کہ جب اللہ آسمانوں اور زمین کا خالق ہو تو اس کے سوا اور کون ہے جو نفع و نقصان دے سکے۔ پھر ان سے کیوں ڈرتے اور نبی کو کیوں ڈرتے ہو۔؟

دوسری دلیل اس بات پر ان کے روزمرہ کے حالات سے بیان فرماتا ہے قل افر ایتم ما تدعون لکم ان سے یہ پوچھ کہ اگر خدا تعالیٰ مجھے کوئی ضرر دینا چاہے تو تمہارے معبودوں میں سے وہ کون ہے جو اس کو دور کر دے گا؟ کس لیے کہ وہ سب پر غالب اور سب پر اسی کا حکم نافذ ہے۔ یا وہ مجھے کوئی بھلائی دینی چاہے تو کون اس کو روک سکتا ہے۔

حجت تمام کر کے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیتا ہے کہ قل حسبی اللہ کہ نے مجھے اللہ بس کرتا ہے علیہ یتق کل المتوکلون اسی پر توکل کرنے والے توکل یعنی بھروسہ اور اعتماد کرتے ہیں۔ توکل اللہ پر بھروسہ کرنا اسی کو کارساز جاننا۔ عام ہے کہ اسباب کو عمل میں لایا جاوے یا نہیں۔

اس کے بعد قوم کو آئینہ آنے والی مصیبت سے متنبہ کرتا ہے قل ليقول لکم کہہ دو لے قوم اپنی جگہ پر جو کرتے ہو کرو میں بھی جو کرتا ہوں کرو رہا ہوں۔ تم کو ابھی معلوم ہو جاوے گا کہ کس پر دنیا میں رسوا کرنے والا عذاب آتا ہے۔ (چنانچہ کفار پر تھپ اور بدر کا واقعہ آیا) اور کس پر نئے کے بعد

ضلالت کی نسبت بحزباً باعتبار حکم ازلی و نوشتہ تضاوتاً و قد کے ہے اور بندے کی طرف اس کے کسب اور اسباب ہدایت و ضلالت عمل میں لانے کی وجہ سے۔ اور اسی طرح ہدایت و ضلالت کبھی اس کے اسباب کی طرف بھی نسبت کی جاتی ہے۔ کہتے ہیں قرآن یا نبی یا فلاں عالم نے ہدایت دی۔ شیطان یا فلاں لحد و کافر نے گمراہ کر دیا۔

اللّٰهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَ

اللہ ہی موت کے وقت روجوں کو قبضہ میں کر لیتا ہے اور

الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ

جو کتے نہیں ان کی روجوں کو خواب میں قبضہ میں کر لیتا ہے پھر جن پر موت کا حکم

الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ

ہو چکتا ہے تو ان کو روک رکھتا ہے اور دوسروں کو

الْآخِرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي

چھوڑ دیتا ہے ایک مقرر وقت تک بے شک اس

ذٰلِكَ لَا يَتْلُوَ عَلَيْهِمْ وَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٢﴾

میں غور کرنے والوں کے لیے (بڑی بڑی) نشانیاں ہیں۔

تفسیر

ہدایت کو حیات سے مشابہت ہے اور گمراہی کو موت سے۔ اب اس بات کو ثابت کرتا ہے کہ حکم تضاوتاً و قدر کے ہاتھ میں ہدایت و ضلالت ہے جیسا کہ موت و حیات جس طرح اللہ تعالیٰ نفوس کو موت کے وقت ورنہ خواب کے وقت اپنے ہاتھ میں لے لیتا ہے پھر جس کو چاہتا ہے بیدار کرتا ہے حیات دیتا ہے جس کو چاہتا ہے سونٹے ہی میں موت دیتا ہے۔ اسی طرح ہدایت بھی اسی کے قبضہ میں ہے اس لیے ان آیات میں اللہ يتوفى الانفس فرمایا۔ یا لوں کو جس طرح اور دلائل سے اپنی خداوندی و

کے لیے دنیا میں کتاب نازل کر دی ہے۔ یعنی قرآن مجید جو سعادت و شقاوت بیان کرنے میں صاف صاف ہے اور جمیع ضروریات کے لیے دستور العمل آسانی ہے۔ اور قرآن بھی کیسا نازل کیا بالحق سچائی اور خوبی کے ساتھ کہ ہر عقل مند غور کر کے کہہ سکتا ہے کہ یہ آسانی کتاب سے اور تمام اگلے نوشتوں کا لب لباب ہے۔ اب اس کے بعد جو کوئی رستے پر آوے اور نیک روی اختیار کرے تو اپنے فائدے کے لیے کرتا ہے اور جو کوئی نہ مانے گمراہی اور کج روی اختیار کرے تو اپنے لیے، آپ برباد ہوگا۔

و اعانت علیہم ہو کیل اور لے نبی! آپ ان کے ذمہ دار نہیں ہیں آپ کا کام صرف تبلیغ ہے سو آپ بخوبی کر چکے اور کر رہے ہیں۔ اسی قسم کے مضامین اور کئی جگہ قرآن مجید میں آئے ہیں۔ فلعلک باخع نفسك علیٰ اثارہم ان لم یؤمنوا۔ وقال لعلک باخع نفسك الا یکنوا مؤمنین وقال فلا تذہب نفسك علیہم حسرتاً۔

ف بعض مفسرین کہتے ہیں یہ آیت نسوخ ہے آیت سیف سے۔ کیوں کہ آیت سیف میں اللہ نے اپنے رسول کو حکم دیا ہے کہ جب تک لوگ توحید رسالت کا اقرار نہ کریں۔ یعنی دنیا میں آسمانی سلطنت قائم نہ کر لیں تو اس سے کام لیں۔ یعنی حقوق الہی کا مطالبہ بالیجر کریں۔ مگر تحقیق یہ ہے کہ دونوں آیتوں میں کوئی تضاد نہیں پھر خواہ مخواہ نوح کا قائل ہونا ایک بے کار خیال ہے کس لیے کہ آیت سیف میں قتال کا حکم بجائے خود ہے اور یہاں اس کی مانعت نہیں صرف آپ کی انسی ہے اور ان کی بڑھتی کا اظہار ہے۔

پہلے آیا تھا ومن یضلل اللہ فما لہ من مضل جس سے ثابت ہوتا تھا کہ اللہ تعالیٰ گمراہ کرتا ہے۔ اور یہاں آیا ہے جو کوئی آپ گمراہ ہوتا ہے۔ اس کا جواب ہم کسی جگہ مفصلاً دے چکے ہیں کہ اللہ کی طرف ہدایت و

جبروت کا ثبوت کیا تھا اس جگہ انسان کی روزمرہ حالت خواب و بیداری سے اپنی قدرتِ کاملہ کا ثبوت کرتا ہے اور اس میں حشر و نشر کا نمونہ اور دنیا کا خواب و خیال ہونا بتلاتا ہے۔
 فقال اللہ یعنی فی الانفس حین موتھا کہ موت کے وقت اللہ ہی روحوں کو قبض کرتا ہے اور بدن سے نکالتا ہے۔

والتی لم تمت اور جو مرے نہیں ان کو فی منامھا ان کے خواب کے وقت قبض کرتا ہے صرف ظاہری نہیں کرنے پاتے کھانا پینا دیکھنا چلنا دینا سمجھنا ان سے نہیں ہوتا مرے کی طرح پڑے رہتے ہیں۔

فبجسك التی قضی علیہا الموت پھر جن پر موت کا حکم لگ چکا ہے ان کو روک لیتا ہے پھر اس بدن کی طرف دنیا میں آنے نہیں پاتے۔

ویرسل الاخری الی اجل مسمیٰ اور دوسروں کو دینے جن کو خواب میں قبض کیا تھا ایک وقت معین تک چھوڑتا ہے یعنی بدن سے تصرفات کرنے لگتے ہیں بیدار ہو کر وقت خاص تک یعنی موت تک۔

واضح ہو کہ نفس انسانی ایک جوہر نورانی روحانی ہے جب اس کا بدن سے تعلق ہوتا ہے تو اس کی روشنی تمام بدن کے اجزاء میں پھیلتی ہے اور اس کو زندگی یا حیات کہتے ہیں۔ اور جب اس کا بدن سے بالکل تعلق منقطع ہو جاتا ہے ظاہر اور باطن سے تو وہ نورانیتِ جمیع اجزاء بدن سے منقطع ہو جاتی ہے اس کو موت کہتے ہیں اور خواب کے وقت اس کی روشنی صرف ظاہر بدن سے منقطع ہو جاتی ہے مگر باطن میں رہتی ہے۔ صرف موت اور خواب میں اتنا فرق ہے کہ موت میں انقطاع کلی ہو جاتا ہے اور خواب میں انقطاع ناقص ہوتا ہے بعض

وجہ سے، اس لیے کہتے ہیں کہ سو یا مابراہر ہوتا ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ اس قادر عالم حکیم نے نفس کا بدن کے ساتھ تین طرح پر تعلق قائم کیا ہے۔

(۱) یہ کہ اس کی روشنی ظاہر و باطن میں برابر پہنچے اس کو بیداری کہتے ہیں۔

(۲) یہ کہ صرف ظاہر میں بعض وجہ سے روشنی نہ ہو اس کو نائم یا خواب کہتے ہیں۔

(۳) یہ کہ اس کی روشنی بالکل منقطع ہو جاوے اس کو موت کہتے ہیں۔

اور ایسی تلویر عجیب کا صدور بجز قادرِ عالم حکیم کے اور سے ناممکن ہے اور یہی مراد ہے اس قول سے ان فذلک لآیت لفقہ یتفکرون پس ایسے کی پرستش کرنی چاہیے نہ اس کی کہ جو خود بے حس و بے قدرت ہو۔

لایت میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ شب کو سناٹا ہو جاتا ہے گو با تمام شہر مر گیا جھرد کیو سنسان ہے صبح کو صبح حشر کی طرح پھر ویسی ہا۔ وہو آشور ہو جاتا ہے۔ اور نیز اس طرف بھی کہ انسان اپنے مرنے کے وقت کو ایسا سمجھے کہ جیسا خواب میں باتیں کرتے کرتے آنکھ بند ہو جاتی ہے اسی طرح جن اشغال میں ہوتا ہے انہیں میں موت آجاتی ہے۔ اور نیز احادیثِ صحیحہ میں ان دعاؤں کا پڑھنا آیا ہے جو اس کی موت کو یاد دلاتے ہیں۔ اور توبہ و استغفار بھی ضروری ہے اور اس طرف بھی کہ یہ زندگی ایک خواب سا ہے
 ولئے محرومی کے وقت مرگ یہ ثابت ہوا
 خواب تھا جو کچھ کہ دیکھا جو سنا افسانہ تھا

أَمْ آتخذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ ط

کیا انہوں نے اللہ کے سوا اور حمایتی بنا رکھے ہیں؟

لے اور کبھی مجازیہ توفی ملائح کی طرف بھی نسبت کی جاتی ہے جیسا قل یؤفککم ملک الموت۔ کیوں کہ یہ تدریجاً تصرفِ عالم کے لیے موکل ہیں اس علاقہ سے ان کی

<p>قُلْ أُولَٰئِكَ كَانُوا الْأَيْمُنَ يُكُونُ شَيْئًا ۚ</p> <p>کہو اگر وہ کچھ بھی اختیار نہ رکھتے ہوں</p>	<p>بَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا</p> <p>اللہ کی طرف سے ان کو وہ پیش آئے گا کہ جس کا ان کو</p>
<p>وَلَا يَعْقِلُونَ ﴿۲۳﴾ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ</p> <p>اور کچھ عقول رکھتے ہوں تو یہی (حتمی بناؤں گے) کہو ہر طرح کی حمایت اللہ ہی کے</p>	<p>يَحْتَسِبُونَ ﴿۲۲﴾ وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتٍ</p> <p>گمان بھی نہ تھا اور بُرے کاموں کی برائی ان پر</p>
<p>جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ</p> <p>اختیار میں ہے اس کے لیے آسمان و زمین کی بادشاہت ہے</p>	<p>مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا</p> <p>ظاہر ہو جاوے گی اور ان کو وہ عذاب کہ جس پر وہ ہنس رہے</p>
<p>ثُمَّ إِلَيْهِ يَرْجَعُونَ ﴿۲۴﴾ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ</p> <p>پھر تم ہی کیسے لوٹا کر لاتے جاؤ گے اور جب کیلئے اللہ کا نام</p>	<p>بَدَأَ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿۲۱﴾</p> <p>کیا کرتے تھے پکڑے گا۔</p>
<p>وَحَدَّةُ الْأَشْمَازِ تُقْلِبُ قُلُوبَ الَّذِينَ</p> <p>لیا جاتا ہے تو جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے تو</p>	<p>مُرَكِّبٌ</p> <p>امر منقطعہ بمعنی بل۔ اولوکان العزیزة للانکار والوالموا</p>
<p>لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ</p> <p>ان کے دل بچھنے لگتے ہیں اور جب اس کے سوا</p>	<p>أَمْرٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهِ الْإِنْسَانُ بِغَيْرِ عِلْمٍ</p> <p>للعطف علی مخذوف مقدر ای یشفعون ولو كانوا الخ وجواب</p>
<p>الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿۲۵﴾</p> <p>اوروں کا ذکر کیا جاتا ہے تو فوراً خوش ہو جاتے ہیں</p>	<p>وَالشَّفَاعَةُ مَصْدَرٌ يُطْلَقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْكَثِيرِ وَهَذَا صَحِيحٌ وَقَوْلُهُ الْحَالُ</p> <p>جمع منہ وحدہ انتصاب علی الحال عند یونس وعلی المصدع عند</p>
<p>قُلْ لِلَّهِ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ</p> <p>کہو اے اللہ آسمانوں اور زمین کے بنانے والے</p>	<p>الْخَلِيلِ وَسَيَبُوبَةُ الْأَشْمَازِ أَيْ النَّفُورِ وَالْإِنْقِصَابُ</p> <p>فاطر السموات منصوب علی التبداء علی الغیب بدل منہ اوصفتہ</p>
<p>عِلْمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةَ أَنْتَ تَحْكُمُ</p> <p>پچھے اور کھلے کے جاننے والے تو ہی اپنے بندوں کی</p>	<p>لِلَّذِينَ خَبِرْنَا مَا فِي الْأَرْضِ أَسْمَاءٌ جَمِيعًا حَالٌ مِنْهُ وَمِثْلُهُ</p> <p>معطوف علی ما ولذا انتصب لافتتاح وجواب لو۔</p>
<p>بَيْنَ عِبَادِكَ فَمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿۲۶﴾</p> <p>ان باتوں کا کہ جن میں وہ جھگڑے ہیں فیصلہ کرے گا</p>	<p>تَفْسِيرٌ</p> <p>بیان سابق کے بعد مشر کہیں یہ کہتے تھے کہ ہم ان بتوں</p>
<p>وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ</p> <p>اور اگر ظالموں کے پاس جو کچھ زمین میں ہے</p>	<p>كِرَامًا كَثِيرًا وَأَمْثَلًا مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ</p> <p>پورے بلکہ ان کو شفیق اور کارکن جان کر اور اکثر مشرکوں کا مخلوق</p>
<p>جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَا فِتْنًا وَأَبَاهُ</p> <p>سب ہو اور اسی قدر اس کا ساتھ اور بھی ہو تو قیامت کے بڑے</p>	<p>أَمْرًا يُخْذَلُونَ مِنْهُ وَلَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ</p> <p>پہنچی کے لیے یہی جیلہ ہو کرتا ہے۔ اس کے جواب میں فرماتا ہو</p>
<p>مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ</p> <p>عذاب کے معاوضہ میں لے کر چھوٹا چاہیں گے اور</p>	<p>كِرَامًا كَثِيرًا وَأَمْثَلًا مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ</p> <p>امر الخذوا منہ دون اللہ شفعاء الخ کہ کیا ان کو شفیق</p>

کے معاملات پر وہ ہنسی کیا کرتے تھے وہ ان پر نازل ہوگا۔

فَاذْأَمْسَلْنَا نِسَانَ صُرَدَاعَانَا ثُمَّ

پھر جب آدمی پر کوئی مصیبت آپڑتی ہے تو ہم کو پکارتا ہے پھر
لَا ذَاخِرَ لِنُورِنَا نِعْمَةً مِّمَّا قَالُوا إِنَّمَا

جب ہم اس کو اپنی نعمت عطا کرتے ہیں تو کہتا ہے یہ تو

أَوْتَيْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلَّغْتَهُ فَتْنَةً وَ

مجھ کو میری عقل سے ملی ہے بلکہ یہ نعمت آزمائش ہے و

لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۹﴾

لیکن ان میں سے اکثر جانتے نہیں۔

قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَا

یہی بات ان سے پہلے لوگوں نے بھی کسی تھی پھر جو کچھ

أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿۲۰﴾

وہ کیا کرتے تھے ان کے کچھ بھی کام نہ آیا

فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا

پھر ان پر ان کے اعمال کی برائی آپڑی

وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ لَعْنَةُ

اور جو ان لوگوں میں سے ظالم ہیں

سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا

ان پر بھی ابھی ان کے اعمال کی برائی آپڑتی ہے

وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿۲۱﴾ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا

اور وہ ہم کو کچھ بھی ہرا نہ سکیں گے کیا وہ نہیں جانتے

أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَ

کہ اللہ جس کے لیے چاہتا ہے رزق فراخ کرتا ہے اور جس کے لیے چاہتا ہے

يَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۲۲﴾

تجسس کرتا ہے شک اس میں ایمان داروں کے لیے (بڑی) نشانیوں میں۔

ان کے بس میں کچھ بھی نہیں۔ اس کی اجازت بغیر کوئی کچھ بول بھی نہیں سکتا۔ اور اگر وہ بت ہیں تو لایعقلون وہ بے حس و حرکت و بے عقل ہیں اور ہر قسم کی شفاعت اللہ کے اختیار میں ہے اور حمایت بھی اسی کے بس میں ہے۔ اسی کے بس میں اور قبضہ اور ملک میں آسمان و زمین ہے اور سب کو اسی کے پاس جانا ہے پھر اسی کو بیکار و بیلوغ۔

واذا ذكر الله وحده يمشركون کی بدعادت اور بے انصافی کا بیان ہے کہ جب صرف اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے تو آخرت کے منکر بھنچتے ہیں اور رکتے ہیں اور جب اوروں کا یعنی ان کے معبودوں کا ذکر کیا جاتا ہے تو اسی وقت خوش ہو جاتے ہیں۔ ان کے اس اصرار و جہل پر ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ معاملہ خدا کے سپرد کرنے کا حکم دیا۔ دعا اور اس کے اوصاف حمید کے پیرا ہیں۔

فقال قل اللهم فاطر السموات کر کہہ دے اے اللہ! تو آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا چھپی اور کھلی چیزوں کا جاننے والا ہے دلوں کے راز تجھ پر آشکارا ہیں۔ آج جس بات میں تیرے بندے جھگڑتے ہیں ان کا تو فیصلہ کرنے کا کہ موعود برحق ہے یا مشرک اس میں بھی مخالف کے دل پر اپنا و ثبوت جتانے کے ذریعہ سے بڑا اثر ہوتا ہے۔ آخرت کے فیصلہ کا حوالہ دینے کے بعد وہاں جو کچھ ان پر پیش آئے گا اس کا ذکر کرتا ہے۔

ولوان للذین لظلم کر ظالموں کے پاس اگر تمام دنیا کی نعمتیں ہوں اور ان کے ساتھ اسی قدر اور بھی ہوں تو ان سب کو دے کر عذاب قیامت سے چھٹنا غیرت جانیں گے۔

وبدا اللہ اور اللہ کی طرف سے ان کے لیے وہ مصیبت ظاہر ہوگی کہ جس کا ان کو گمان بھی نہ تھا۔

وبدا اللہ سیئات اللہ اور ان کی حرکات ناشائستہ کی برائی ان کے پیش آوے گی۔ اور جس عذاب جہنم اور آخرت

ترکیب

نعمۃ نصیبا علی الحال اسی نعمت کا سنتہ منا وایتنا۔ الضمیر
بیرجع الی النعمۃ وہی نمونہ لفظاً وکنیرادہا ماشی ہذا علی ان
تکون مافی انما کافۃ وعلی علم حال من المرفوع والمنصوب
وان جعلت ماموصلۃ فالضمیر الی ما الموصولۃ وعلی علم خبرہ
قد قالہا الضمیر الی الجملۃ وہی قولہ انما لہ۔

تفسیر

یہاں سے مشرکین کی ایک اور عادت بیان فرماتا ہے
فقال فاذا مس الانسان لاکہ جب ان میں سے کسی کو کوئی
تکلیف پہنچتی ہے بیماری یا رزق کی تنگی وغیرہ تو خدا کے تعالیٰ کو
پکارتا ہے اور جب خدا اس پر فضل کرتا ہے اور راحت آسائش
دیتا ہے تو اس کو اپنی دانائی یا تدبیر اور کوشش کی طرف
منسوب کرتا ہے۔

فرماتا ہے بل ہی فتنۃ بلکہ یہ اس کے حق میں خدا کے
تعالیٰ کی طرف سے آزمائش ہے لیکن اکثر جانتے نہیں۔
فرماتا ہے قد قالہا الذین لاکہ یہ کوئی نئی بات نہیں
ان سے پہلے لوگ بھی جو نعمت دے گئے تھے اور خدا تعالیٰ
سے تکبر کرتے اور ناشکری میں مبتلا تھے ایسا کہہ چکے ہیں قارون
فرعون وغیرہ۔

فما اغنی عنہم پھر ان پر ان کی ناشکری سے بلا نازل
ہوتی جس کا وہ فیہ ان کی تدبیر و دانش کہ جس کی طرف وہ نعمت
کو منسوب کیا کرتے تھے کچھ بھی نہ کر سکی۔

آخر فاصابہم سیات ما کسبوا ان کے برکام کا
برائیتجہ ان کے سامنے آیا نہ وہ رہے اور نہ ان کا مال
نہ جاہ و سلطنت ہر سے کام اور بدکاری مصیبتوں کے لہاں
میں پیش آئی ان کی سب تدبیریں الٹ گئیں۔

اور زمانہ حال کے لوگ یہ خیال نہ کریں کہ یہ ان پہلے

لوگوں کے لیے ہوا اور ان کے قصوں کو افسانے سمجھ کر غافل ہو
جاویں۔

بلکہ والذین ظلموا من حق لاء ان میں سے جو بدکار
ستمکار ہیں ان پر بھی ان کے اعمال بدکار برائتجہ سے گناہ اور
ان کا کوئی زور نہ چلے گا۔

انسان جو کام کرتا ہے اس کا ضرور ایک اثر ہوتا ہے۔
خواہ نیک خواہ بد۔ اگر اس نے بد کام کو توبہ و مذمت و
استغفار کے صابن سے نہ دھویا، یا اس کی مکانات میں کوئی
عمدہ اور خدا پسند کام نہیں کیا جو اس برے کام کے اثر کو
روکے تو ضرور اس پر اس کام کا برا نتیجہ کسی مصیبت کی شکل
میں ظہور کرے گا، کسی قدر دنیا میں اور زیادہ تر آخرت میں
یہ بڑی محرب بات ہے اس میں اور بھی شبہ نہیں۔

اولو یعدلوا یہاں سنہ یہ راستہ بتلاتا ہے کہ وہ ناپاس
جو اس نعمت کو جو دراصل ان کے حق میں فتنہ ہے اپنی تدبیر
اور دانش کا نتیجہ اور خدا کے تعالیٰ کی بخشش و عطا کا باعث
جانتے ہیں غلط خیال ہے۔ کیوں کہ وہ خود جانتے ہیں کہ رزق و
دولت کی کٹائش ان باتوں پر موقوف نہیں ہے بہت
سے عاقل اور صاحب کمالات اور بہت سے باخدا دنیا
میں عسرت کے ساتھ زندگی بسر کر گئے ہیں اور بہت
سے محقق اور بے غلوں اور بدکاروں کو مال و دولت و سلطنت
و ثروت دی گئی ہے۔

اگر روزی بدانش بر فرودے
ز ناداں تنگ تر روزی نمودے
اس میں ایمان داروں کے لیے اس کی قدرت کے بڑے
نشان ہیں۔

قُلْ یَعْبَادِیَ الذِّیْنَ اَسْرَفُوا عَلٰی

(اے نبی میری طرف سے) کہہ دے کہ اے میرے گناہ گار

انفسہم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ

بندو! اللہ کی رحمت سے ناامید نہ ہو جاؤ

انَّ لِلَّهِ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ	انَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونُ مِنْ
کیوں کہ اللہ سب گناہ معاف کر دیتا ہے بے شک	مجھے بار بار دینا میں بھیجا جائے تو پھر میں بھی
هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿۵۸﴾ وَأَنْبِئُوا	الْمُحْسِنِينَ ﴿۵۹﴾ بَلَىٰ قَدْ جَاءَتْكَ
وہ بڑا معاف کرنے والا (اور) مہربان ہے اور اپنے رب کی طرف	نیک ہو جاؤں۔ (جو اپنے گناہوں میں تیرے پاس میری
إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ	آیتِی فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ
رجوع کرو اور اس کی اس سے پہلے فرماں برداری کرو	آیتیں آئیں پھرتے ان کو جھٹلایا اور تکبر کیا
أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا	وَكُنْتُمْ مِنَ الْكٰفِرِينَ ﴿۶۰﴾
کہ تم پر عذاب آجائے پھر تمہاری	اور منکر ہو گیا
تَنْصَرُونَ ﴿۶۱﴾ وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا	ترکیب
مرد نہ کی جاوے اور اس عذاب سے پر چلو جو	ان تقول۔ مفعول لہ ای کراہتہ ان تقول۔ وقال
أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّنْ رَبِّكُمْ مِّنْ	الکوفیوں۔ لتلا تقول۔ حشر فی الالف بدل من یا۔ المنظم۔
تمہارے رب کے ان سے تمہارے پاس بھیجی گئی ہے اُن سے	وان كنت ان مخففة من الثقلیة ای انی۔
قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَعَثْنَا	تفسیر
پہلے کہ تم پر بھیجے عذاب آجائے	وعید کے بعد اپنے بندوں سے مغفرت کا وعدہ فرماتا ہے
وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿۶۲﴾ أَنْ تَقُولَ	جیسا کہ قرآن مجید کی عادت ہے۔
اور تم کو خبر بھی نہ ہو (یوں ہی کہ کل) کوئی نہ کہے کہ	فقال قل یعبادی الذین اسرفوا لعلکم ترحموا
نَفْسٌ یُّحْسِرُنَّ عَلٰی مَا فَرَّطْتُمْ فِی	میرے ان بندوں سے کہہ دے کہ جنہوں نے اپنے لیے
لے افسوس میں نے اللہ کی طرف سے	زیادتی کی ہے یعنی گناہ کیے ہیں کہ وہ اللہ کی رحمت سے
جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُمْ لَمِنَ	نا امید نہ ہووین کیوں کہ وہ سب گناہ بخش دیتا ہے وہ بڑا
بڑی کوتاہی کی اور میں تو ہنسی ہی	معاف کرنے والا مہربان ہے۔
السَّٰخِرِينَ ﴿۶۳﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ	بعض مفسرین کہتے ہیں اس کے یہ معنی ہیں کہ گناہ گار
کھرتا رہ گیا یا یہ کہنے لگے کہ اگر اللہ	یہ نہ سمجھیں کہ اب کسی طرح سے ہمارے گناہوں کی خدائے
هَدَىٰ لَنَا لَوْ كُنْتُمْ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿۶۴﴾	تعالیٰ کے یہاں معافی ہی نہیں بلکہ وہ غفار ہے جو کوئی گناہ کر چکا
مجھے ہدایت کھرتا تو میں بھی پرہیزگار ہو جاتا	صغیرہ یا کبیرہ کفر و شرک سب کو توبہ کے بعد وہ معاف
أَوْ تَقُولَ حَیْنَ تَرَىٰ الْعَذَابَ لَوْ	کر دیتا ہے۔
یا عذاب دیکھتے وقت یہ کہنے لگے لے ہٹا	بعض کہتے ہیں عبادی سے مراد ایمان دار ہیں ان کے

فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿١٠﴾

غرور کرنے والوں کا ٹھکانا نہیں؟

وَيُنَادِيهِمُ اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ

اور اللہ ان کی پرہیزگاری کے سبب نجات دے گا

لَا يَسْمَعُ السُّوءَ وَلَا هُمْ يَسْمَعُونَ ﴿١١﴾

کہ کوئی ان کو تکلیف نہ پہنچے گی اور نہ وہ غمگین ہوں گے

اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ

اللہ ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے اور وہی ہر چیز کا

شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٢﴾ لَّهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ

نگہبان ہے آسمانوں اور زمین کی نگہبان اسی کے

وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ

ہاتھ میں ہیں اور جو اللہ کی آیتوں کے منکر ہوں گے

أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٣﴾

وہی نقصان میں پڑے ہیں۔

ترکیب

وجہ ہر مبتدئ مسودۃ خبر والجملة فی موضع الحال۔
ہذا قول الانخس ہذا علی تقدیر ان تكون تری من الریة ابصریة
وان کا مثبت قلبیہ فہی مفعول ثان۔ بمفازتھم قر الجمہور علی
الافراد قال المبر والمفازة مفعلة من الفوز وهو السعادة ،
مصدر ثبوی من الفوز وهو الظفر وقری بمفازاتہم جمع مفازة
کسعادة وسادات لا اعتبار الانواع والمعنی بنجیمہم بفوزکم اسی
بنجاتہم من النار وفوزکم بالجنۃ لا یسھو الجملة مفسرة
بمفازتہم اومنصوبۃ علی الحال من الذین اتقوا لہم مقالید
جملة متناقضۃ قال الجوهری الاقلید المفتاح والمقالید جمع و
قیل لا واحد لہ۔

گناہوں کو خدا بغیر توبہ کے بھی بخش دے گا۔ یا تو بالکل سزا
نہ دے نہ دنیا میں نہ آخرت میں یا کچھ سزا لے کچھ گناہوں
سے مراد کہا کرے ہیں۔

بخاری نے روایت کیا ہے کہ چند مشرکوں نے اس
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ہم نے زنا و قتل کیا
اور بہت کچھ کیا پھر تیرے دین کو اختیار کر لیتے اگر ہمارے
گناہوں کا کفارہ ہوتا تب یہ آیت والذین لا یدعون اللہ اور
یہ آیت قل یعبادی اللہ نازل ہوتی۔

اس لیے اس کے بعد ان کو خدائے تعالیٰ کی طرف
رجوع کرنے اور فرماں بردار ہونے کا حکم ہوتا ہے۔

وانیبوا الی سربکم اللہ کہ اپنے رب کی طرف رجوع
کرو اور اس کا حکم مانو عذاب آنے سے پہلے اور قرآن
کی عمدہ باتوں اور احکام حکمہ ہر چلو اس دن سے پہلے کہ
دفعۃ تم ہر عذاب آجاوے اور تم کو خبر بھی نہ ہو اور پھر
حسرت و ندامت کرنے لگو کہ افسوس میں نے اللہ کی
طرف سے بڑی کوتاہی کی اور میں مسخر ہی کرتا رہا اللہ
والجاناب معنی جہۃ الشیء واطلاقہ علی الطاعة مجاز یا یہ
کہنے لگے کہ اگر مجھے اللہ ہدایت کرتا تو ہر ہیزگار ہو جاتا یا
قیامت کے دن اور مرنے کے بعد عذاب دیکھ کر کہنے
لگے کہ اگر مجھے بار و دگر دنیا میں بھیجا جائے تو نیکی کروں اور
اس کے جواب میں اس کو یہ کہا جائے بلی قد جاء تک اللہ
کہ تیرے پاس ہماری آیتیں آئیں تو نے ان کو جھٹلایا
اور کشتی کی اور انکار کیا کفر بجا اب تیرا کوئی عذر مسموع
نہیں نہ تجھ کو کوئی عذر کرنے کی جا ہے۔

وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا

اور (اے مخاطب) جن لوگوں نے اللہ پر جھوٹے بتانے باندھے ہیں

عَلَىٰ لِلَّهِ وَجْهِ هُمْ مَسْجُودٌ اِلَيْهِ

تو ان کو قیامت کے دن روسیہ دیکھے گا کیا جہنم میں

تفسیر

یہ ان کی ایک اور سزا بیان فرماتا ہے ویدہ القیامۃ لہ کہ اللہ پر جھوٹ بولنے والوں کا قیامت میں منہ سیاہ ہوگا۔ کذب کہتے ہیں خلاف واقع کوئی جھوٹینا۔ بعض کہتے ہیں اس میں یہ بھی شرط ہے کہ قصداً ہو۔ اللہ پر جھوٹ بولنے سے مراد خدا کی مرضی اور اصل واقعہ کے برخلاف اس کی نسبت کوئی جھوٹینا کہ اس کے بیٹا ہے یا جو رو ہے یا اس نے فلاں چیز حلال فلاں حرام کی ہے حالانکہ ایسا نہیں کیا۔ جیسا کہ اہل ادیان باطلہ و مشرکین کہا کرتے تھے اور کہتے ہیں۔

پھر فرماتا ہے اللیس فی جہنم لہ کہ رو سیاہی پر بس نہیں بلکہ ان کا جہنم ٹھکانا ہے۔

اس کے بعد نیک لوگوں کا حال بیان فرماتا ہے وہ بھی اللہ لہ کہ پر میرے کاروں کو اللہ ان کی فلاح کاری اور سعادت کے سبب نجات دے گا کہ لا یمسحوا لیسہ کہ نہ ان کو کوئی تکلیف پہنچے گی اور نہ ان کو کوئی رنج و غم پیش آئے گا ہمیشہ شاداں و فرحاں رہیں گے۔ اتقوا سے مراد شرک و معاصی سے بچنے والے جو شرک و کبائر سے بچے متقی ہے اور جو صغائر سے بھی بچے وہ تو کامل متقی ہے۔ بعض کہتے ہیں اس جگہ پر صرف اللہ پر جھوٹ بولنے سے بچنا مراد ہے مشرکین بڑا اللہ پر جھوٹ یہ بولتے تھے کہ اس کے بیٹا اور بیوی ہے اور فلاں فلاں اس کے کارخانہ قدرت کے مختار ہیں۔ اس لیے اس خیال کے رد کرنے کے لیے فرماتا ہے

اللہ خالق کل شیء کہ اللہ نے ہر چیز کو پیدا کیا ہے اور بیٹے جو رو مالک و مختار اس کے پیدا کیے نہیں ہوتے کہ جس کے وہ بیٹے یا جو رو یا مختار ہیں۔ پھر اگر وہ اللہ کے پیدا کیے ہیں تو بیٹے جو رو نہیں اور اگر از خود پیدا ہوئے ہیں تو یہ بھی غلط ہے کیوں کہ پھر تو وہ برابر کے خدا ہیں بیٹا اور جو رو اور

مختار بن کر کم مرتبہ ہونے کی کیا وجہ؟ اور نہیں تو بتلاؤ کہ وہ اور کون ہے کہ جس نے ان کو پیدا کیا ہے۔

سبحان اللہ کیا عمدہ دلیل ہے۔ اس آیت سے اہل سنت معتزلہ کے مقابلے میں یہ ثابت کرتے ہیں کہ بندے کے افعال نیک و بد کا بھی اللہ خالق ہے کل شیء میں داخل ہیں ہاں بندہ کا سب ہے اور مباشر جو فی الجملہ اختیار خدا وادی وجہ سے سزا اور جزا کا مستوجب ٹھہرتا ہے۔ بعض کا یہ بھی خیال تھا کہ وہ بیٹے جو رو تو نہیں پر اس نے اپنے سب معاملات ان کے سپرد کر دیے ہیں اور آپ کچھ نہیں کرتا۔ اس کے رد میں فرماتا ہے وہی علی کل شیء وکیل کہ سب کا رو بار و ہر چیز اسی کی سپردگی میں ہے۔ بعض سمجھتے ہیں کہ ہماری روزی رزق ان کے ہاتھ ہے۔ اس کے رد میں فرماتا ہے :-

لہ مقالید السموات والارض انہی کے ہاتھ آسمان اور زمین کی کنجیاں یا خزائن ہیں۔ مقالید کنایہ ہے تصرفات و تدبیر سے کہ سب رزق و روزی اور سب سامان اسی کے قبضہ میں ہیں۔

والذین کفروا۔ فرماتا ہے وہ جو آیات اللہ کے منکر ہیں اور ان باتوں پر اعتقاد نہیں رکھتے وہی نقصان میں ہیں دنیا میں حیرانی و تشویش اور مفت کی غلامی، آخرت میں عذاب ہے۔

قُلْ أَغْفِرُ اللَّهُ تَا مَرُ وُ نِيْ اَعْبَادِيْ هَا

کہو اے جاہلو! کیا مجھے اللہ کے سوا اور کی عبادت کرنے کا

الْجَاهِلُوْنَ ﴿۳۶﴾ وَقَدْ اَوْحٰى اِلَيْكَ وَ

حکم دیتے ہو؟ حالانکہ آپ کو بھی اور آپ سے پہلے ان (انبیاء)

اِلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكَ لِيْنِ اَشْرَكَتَ

کو بھی وحی کے ذریعہ سے مطلع کر دیا گیا ہے کہ ان کو آپ نے شرک کیا

التقدير قل افنا مرونی بعبادة غیر اللہ و ہذا من بدل الاشتمال
 ومن باب امر تک الخیر و یجوز ان یکون منصوباً بفعل محذوف
 ای افلنرمونی غیر اللہ و نسره ما بعدہ - ولقد اللام والہ علی
 قسم مقدر لئن جواب القسم و ہذا اللام ایضاً والہ علی
 قسم - لیجبطن - ولتکونن و ہاتان اللامان و اقتصی جواب
 القسم الثانی والثانی وجواب جواب الاول وجواب اشطر
 محذوف لدلالة جواب القسم علیہ والارض مبتدأ وقبضتہ
 الخبر و جمیعاً حال من الارض قبضتہ مقبوضۃ لہ ای فی ملکہ
 وتصرفہ والسموات لامبتدأ - و خبر بیہینہ متعلق بالخبر و
 یجوز ان یکون حالاً من الضمیر فی الخبر و ان یکون خبراً ثانیا۔

تفسیر

ولائن توجید بیان کرنے کے بعد بھی جب وہ ہٹ دھرم
 اپنی کج بحثی سے باز نہ آئے اور بت پرستی کو ترجیح دینے لگے
 تو اب اور طرح سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کلام کرنے کا
 حکم دیا۔

فقال قل افغیر اللہ تاص و فی اللہ لہ اسے نادانوں!
 کیا تم مجھے اللہ کے سوا کسی اور کی عبادت کا حکم کرتے ہو۔ یعنی
 ایسا ہرگز نہ ہوگا۔

اور پھر اس حکم کو متوکد کرتا ہے ولقد اوحی الیہ و
 الی الذین من قبلک لذلک لے محمد! تیری طرف اور تجھ سے
 پہلے انبیاء کی طرف ہم یہ حکم بھیج چکے ہیں کہ اگر تو اسے محمد!
 بالفرض یا تجھ سے پہلے انبیاء فرما شرک کریں تو ان کے
 نیک کام اکارت ہو جائیں اور بڑی بربادی میں پڑیں۔
 یہ کلام جلالی اور شاہنشاہی رعب کے قاعدہ پر ہے۔
 آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اگلے انبیاء سے شرک
 سرزد ہونا محال تھا کیوں کہ انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں
 مگر مخاطب کے سنانے کو ایسا پُر زور حکم سنا دیا کہ یہ نگو سیدہ
 کام کسی کو بھی معاف نہیں۔

لِيَجْبِطَنَّ عَمَلَكَ وَلِتَكُونَنَّ مِنَ

توفرو آپ کے عمل برباد ہو جائیں گے اور آپ خسارہ میں

الْخَيْرِينَ ﴿۳۵﴾ بَلِ اللّٰهُ فَاَعْبُدُوْ

پڑ جاویں گے بلکہ اللہ کی عبادت کیا کرو اور

كُنْ مِنَ الشّٰكِرِيْنَ ﴿۳۶﴾ وَمَا قَدَرُوا

شکر کرنے والوں میں ہو کر نہ ہو اور لوگوں اللہ کی قدر

اللّٰهَ حَتّٰى قَدَرَهُ ۗ وَالْاَرْضُ جَمِيْعًا

نہ کی جیسا کہ اس کی قدر کرنی چاہیے تھی اور (وہ ایسا بھی) کہ سب زمین

قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَالسَّمٰوٰتُ

قیامت کے دن اس کی ایک مٹھی میں ہوگی اور آسمان

مَطْوِيَّٰتٌ بِيَمِيْنِهِ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالٰى

اس کے دائیں ہاتھ میں پٹے ہوئے ہوں گے وہ پاک اور بلند ہے

عَمَّا يَشْرِكُوْنَ ﴿۳۷﴾

ان کے شرک کرنے سے

ترکیب

الاستفهام لانكار والفار للعطف على مقدر افغیر اللہ
 منصوب باعبد و تاص و فی اعراض ومعناه افغیر اللہ
 اعبد بامرکم۔ ویکن ان یکون منصوباً بامرونی و اعبد بلامنہ و

لہ اخفش کہتے ہیں کلام عرب میں یہیں کے معنی قدرت و قبضہ
 کے بھی آتے ہیں جیسا کہ اس آیت میں او ما مملکت
 ایمانکم وقولہ لاصن نامنہ بالیمنین ای بالقدرة و
 القوة۔ والقی ضد انشر۔ اور مراد اس سے فنا
 کرنا ہے۔ کہتے ہیں انطوی عنما کن فیہ و جارنا
 غیرہ انطوی عنما یعنی المضي والذباب

مٹھی میں لے لیگا اور آسمان کو دائیں ہاتھ میں اور کھٹے گا
”کہاں گئے جبار و متکبر، کہاں گئے زمین کے بادشاہ
میں بادشاہ ہوں“ مطلب یہ کہ اُس روز قدرت کا اظہار
کریے گا۔

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي

اور صور پھونکا جاوے گا پھر آسمانوں اور زمین کے

السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ

رہنے والے بے ہوش ہو جا دیں گے مگر جس کو

شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى

اللہ چاہے گا پھر دوبارہ اس میں پھونکا جاوے گا

فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴿۱۶﴾ وَ

پھر تو سب کھڑے ہوئے دیکھتے رہے تھے اور

أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورٍ رَبِّيَّهَا وَ

زمین اپنے رب کے نور سے روشن ہو جائے گی اور

وَضَعُوعَ الْكُتُبِ وَجِئُوا بِالسِّبْيَانِ

نامہ اعمال (لالہ) رکھے جائیں گے اور نہیوں اور

وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ

گوہوں کو بلایا جائے گا اور ان کا انصاف سے فیصلہ ہوگا

وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ ﴿۱۷﴾ وَوَفِّيَتْ

اور (پچھلی) ان پر ظلم نہ کیا جاوے گا اور ہر شخص کو

كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمَلَتْ وَهُوَ اعْلَمُ

جو کچھ اس نے کیا تھا پورا پورا بدلہ دیا جاوے گا اور وہ خوب جانتا ہے

بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿۱۸﴾

جو کچھ وہ کرتے تھے۔

ترکیب

بل اللہ فاعبد وکن من الشکرین بلکہ خاص اللہ
کی عبادت کرو اور تمام نعمت اسی کی طرف سے سمجھ کر شکر
کیا کرو۔

وما قدر اللہ حتی قدرہ اب پھر بندوں کی
ناپاسی کا شکوہ کرتا ہے کہ افسوس انہوں نے جیسا کہ
اللہ کی قدر و منزلت و عزت و عظمت کو جانی چاہیے تھی ویسی
نہ کی کہ اس کے سوا اس کی مخلوق کو بھی اس کے ساتھ ملانے
اور نافع اور ضرر سمجھنے لگے اور نالائق اوصاف سے اس کو
منتصف بنانے لگے۔ حقیقت میں اللہ کی قدر دانی جیسا کہ
چاہیے تھی ہم بندوں سے نہ ہو سکی۔ سیکڑوں راحتوں اور
نعمتوں پر ذرا بھی کوئی تکلیف پیش آتی ہے تو کلمات شکوے
کے منہ پر آجاتے ہیں۔ اور ہم اپنی اوقات عزیز کو اس کی
یاد سے غافل ہو کر دنیا و فانی اور خواہش نفسانی حاصل
کرنے میں جو آئی و فانی ہے کس طرح سے صرف کرتے ہیں۔ یہ
یہ پوری قدر دانی صاحبانِ خدا کا کام ہے۔

اس کے بعد اپنی عظمت و جلالت کبریائی ظاہر فرماتا ہے
والارض جمعاً قبضتہ لہ کہ قیامت کے روز تمام زمین
اس کے قبضہ قدرت میں ہوگی اور آسمان اس کے دائیں
ہاتھ میں پلٹے ہوئے ہوں گے۔

مغز لہ آیت کے یہ معنی لیتے ہیں کہ قبضہ سے مراد تصرف
ہے۔ نہ مٹھی میں ہونا۔ اور دائیں ہاتھ میں آسمانوں کے پلٹنے
سے مراد اس کی قدرت میں ہونا۔

اہل سنت کا یہ مذہب ہے کہ یہ اور یمن کے حقیقی
معنی یہاں مراد نہیں ہو سکتے کس لیے کہ وہ اعضاء جسمانی
سے پاک ہے پس اس کے الفاظ پر ایمان ہے اور
ان کی حقیقت وہی جانتا ہے۔ جو یمن اور قبضہ اس
کی ذات کے لائق ہے نہ یہ کہ جو جسمانیت کے لائق ہو
اور تائید کرتی ہے اس کی وہ حدیث کہ جس کو بخاری و مسلم
نے نقل کیا ہے کہ قیامت کے روز اللہ زمین کو ایک

تفسیر

آسمانوں کے لپیٹنے یعنی فنا کرنے کا ذکر آ گیا تھا اس طرح پر کہ اللہ کی قدر نہ کی اور اللہ ایسا جلیل و جبار ہے کہ آسمانوں و زمین دنیا کو فنا کر دے گا قیامت کے روز اس مناسبت سے حشر کی جملہ کیفیت بیان فرماتا ہے۔

نقال و نفع فی الصور کہ صورتوں کو بچھوٹا جائے گا۔ صورتوں کی یا بگل کی قطع کی ایک چیز ہوگی کہ جس کو زور سے اسرافیل بجا دیں گے اس میں پھونک مارجے۔ بعض کہتے ہیں ان کے ساتھ جبریل بھی ہوں گے جیسا کہ حدیث ابن ماجہ اور ابو داؤد سے پایا جاتا ہے۔ صورتوں کی بار بچھوٹنے کا یہ اول بار پھونکنے کا ذکر ہے۔

فصعق من فی السموات ومن فی الارض الا من شاء اللہ اس کے پھونکنے سے آواز کی کڑک اور نیازی ہوگی جس سے آسمانوں کے فرشتے اور زمین کے جان دار بے ہوش ہو جائیں گے مگر وہ نہ ہوں گے جن کو اللہ چاہے گا۔ حسن کہتے ہیں جبریل و میکائیل اور رضوان اور حوران جنت اور حلالان عرش بے ہوش نہ ہوں گے۔ بعض کہتے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی بے ہوش نہ ہوں گے جیسا کہ بخاری و مسلم کی حدیث سے پایا جاتا ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سب سے اول میں قیامت کو اٹھوں گا پھر دیکھوں گا کہ موسیٰ عرش کا پایہ پکڑے ہوئے کھڑے ہیں مجھے علم نہ ہوگا کہ وہ مجھ سے پہلے اٹھ کھڑے ہوئے تھے۔ بعض کہتے ہیں شہدا بھی بے ہوش نہ ہوں گے جیسا کہ بیہقی اور سعید بن منصور و ابویعلیٰ و دارقطنی و حاکم نے روایت کیا ہے۔

بعض نے اس پر اشکال وارد کیا ہے کہ یہ استثنا نفعی فصعق کے بعد ہوگا اور یہ پہلا نفع ہے کہ جس میں سب مر جائیں گے۔ اس کے جواب میں بعض مفسرین نے بڑی

قیل قال کی ہے۔ مگر مطلب صاف ہے کس لیے کہ صعقہ اول میں خدائے تعالیٰ بعضوں کا بے ہوشی سے محفوظ رہنا بیان فرماتا ہے پس ملائکہ اور روحانیات پر خصوصاً ارجح طبقات پر جو دوسرے عالم میں ہوں گی فنا دنیائے صوم سے کوئی بے ہوشی نہ ہوگی ان میں حضرت موسیٰ اور ابراہیم اور عیسیٰ بھی شریک ہیں۔ یہ بے ہوشی اہل دنیا پر طاری ہوگی اور آسمانوں کے ملائکہ پر بھی کس لیے کہ آسمان بھی تو فنا ہوں گے۔ مگر وہاں کے بعض ملائکہ جو شجر و درو نورانیت میں عالم قدس میں ملحق ہیں محفوظ رہیں گے۔

ثم نفضھ فیہ اخروی فاذا ہم قیام ینظرون پھر دوسری بار صورتوں کو بچھوٹا جائے گا تو تمام لوگ قبروں سے نکل کر کھڑے اور انتظار کرتے ہوں گے کہ فیصلہ کب ہوگا؟ یہ دوسرا نفع ہے قرآن شریف سے دوہی بار صورتوں کو بچھوٹنا ثابت ہے اور ان دونوں میں چالیس روز یا مہینوں یا برسوں کا فاصلہ ہوگا۔ جیسا کہ بخاری و مسلم کی اس حدیث سے پایا جاتا ہے جو ابورہیرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ جمہور کہتے ہیں کہ تین بار صورتوں کو بچھوٹا جائے گا۔ اول کھڑے اور بے ہوشی کا کما قال و نفع فی الصور نفع دوسرا موت کا تیسرا بار دیگر زندہ ہونے کا۔

واشرقت الارض بنور سبھا۔ اور زمین نور رب سے منور ہو جائے گی یہ اور نئی زمین اور نیا آسمان ہوگا۔ حکما قال تعالیٰ یوم تبدل الارض غیر الارض للتحجرت رب العالمین رکھا جائے گا۔ چون کہ وہ نور ہے اس کا وہاں جلوہ اور تجلی ہوگی نہ یہ کہ خدا انسانوں کی طرح مجسم ہو کر تخت پر بیٹھے گا۔

ودضع الکتب اور نامہ اعمال رکھے جائیں گے اور انبیاء اور گواہ لائے جائیں گے اور کسی پر کچھ بھی ظلم نہ ہوگا اور شخص کو اس کے اعمال کا پورا پورا بدلہ دیا جائے گا اور اللہ کو لوگوں کے اعمال خوب معلوم ہیں یعنی کامل انصاف ہوگا۔

وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ	اور منکر گھروہ کے گرد جہنم کی طرف لائے جائیں گے یہاں تک کہ جب ہاں آویں گے تو اس کے دروازے
زَمْرًا ۙ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ فَانْفُتِحَتْ	بائیں گے یہاں تک کہ جب ہاں آویں گے تو اس کے دروازے
أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ	کھول دیے جاویں گے اور اس کھار و فغان سے کہیں گے کہ کیا تمہاری پاں
يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ	تمہاری قوم کے رسول نہ آتے تھے جو تم کو تمہارے رب کی
آيَاتٍ سَرَابٍ مُّثَلِّفِينَ لَآبَ كَاذِبِينَ	آیتیں سنایا کرتے اور آج کے دن کے پیش
لِقَاءِ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا ابْلُوا	آنے سے تمہیں خوف دلایا کرتے تھے وہ کہیں گے ہاں
وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ	لیکن عذاب کا حکم (علم الہی میں) منکروں پر
عَلَى الْكَافِرِينَ ۗ قِيلَ ادْخُلُوا	ہو چکا تھا کہا جائے گا جہنم کے
أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ۗ	دروازے میں گھسو جس میں تم کو سدا رہنا ہوگا
فَبَسَّ مَثْوَىٰ التَّكْوِينِ ۗ	پھر کیا بڑی جگہ سے غمزدہ کرنے والوں کی
وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَىٰ	اور جو اپنے رب سے ڈرا کرتے تھے وہ ان کے غول کے پل
الْجَنَّةِ زَمْرًا ۙ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ	جنت کی طرف روانہ کیے جاویں گے یہاں تک کہ وہ جب ہاں پہنچیں گے
وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ	اور اس دروازے کھول دیے جائیں گے اور وہاں کے پاس بان لیں

الْعَالَمِينَ ۗ

ترکیب

زمرہ جمع زمرۃ وری الجماعۃ۔ حال فی الموضوعین
 وفتحت الواو زائدۃ عند قوم لان الکلام جواب
 حتی اذا ولیست زائدۃ عند قوم فاجواب محذوف ای
 دخلوا۔ تتبوا حال من الفاعل او المفعول و حیث

دلہ نے فرمایا ہے پہلی جماعت جو جنت میں جاوے گی ان کے چود ہوگی رات کے چاند جیسے منہ روشن ہونگے اور جو ان کے بعد والے ہیں وہ روشن ستارے کے مانند ہوں گے۔

اس مختصر سے بیان میں حشر سے پہلی کیفیت کہ صورت پھینکنے کا لوگ بے ہوش ہو کر گھومتے ہیں گے پھر مر جائیں گے پھر دوبارہ صورت پھینکنے کا تو میدان عدالت میں حاضر ہوں گے اور وہاں تخت رب العالمین اس شان سے رکھا جائے گا، اور نیکیوں کا یہ اور بدکاروں کا یہ انجام ہوگا حقیقت میں اعجازی کام ہے۔ والحمد للہ۔

سورہ مؤمن

مکیہ ہے اس میں پچاسی آیات نو رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

حَمْدٌ تَنْزِیْلُ الْکِتَابِ مِنَ اللّٰهِ

حم کتاب کا نازل کرنا اللہ

الْعَزِیْزِ الْعَلِیْمِ ۝ غَافِرِ الذَّنْبِ وَ

زبردست توانا کی طرف سے ہے جو گناہ کا معاف کرنے والا اور

قَابِلِ التَّوْبِ شَدِیْدِ الْعِقَابِ ۝

توبہ قبول کرنے والا سخت سزا دینے والا

ذِی الطَّوْلِ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اَلِیُّ

مقدور والا ہے جس سوا اور کوئی معبود نہیں اسی کے پاس

الْمَصِیْرُ ۝ مَا یَجَادِلُ فِیْ اٰیٰتِ اللّٰهِ

پھر جاتا ہے اللہ کی آیتوں میں تو وہی جھگڑا کیا کرتے ہیں

مفعول بہ حاقین مال من الملئکة یسجون مال منہا۔

تفسیر

فیصلہ ہونے کے بعد کا نتیجہ بیان فرماتا ہے کہ کفار کی جماعتیں جہنم کی طرف ہانکی جاویں گی، وہاں فرشتے ان سے ملامت کے طور پر پوچھیں گے کہ کیا تمہارے پاس دنیا میں رسول نہ آئے تھے جو آیات الہی سنایا کرتے اور اس رزق کے پیش آنے سے ڈر آیا کرتے تھے۔ وہ کہیں گے ہاں آئے تھے مگر تقدیر میں ہی تھا۔ فرشتے کہیں گے تو جہنم میں مگر وہ کہ ہمیشہ وہاں رہا کرو گے جو بری جگہ ہے۔ اور پرہیزگاروں کو جنت کی طرف روانہ کریں گے جب وہاں آویں گے تو اس کے دروازے کھلے پادیں گے اور فرشتے ان سے سلام کہیں گے اور ان کو ہمیشہ رہنے کا مشورہ دیں گے اور جنتی وہاں خلدے تعالیٰ کی حمد کریں گے کہ اس نے ہم سے وعدہ سچ کر دکھایا اور جنت کی زمین کا مالک کیا جہاں چاہیں رہیں۔ اس فرماتا ہے پھر کیا وعدہ اجر ہے عمل کرنے والوں کا یعنی جس نے دنیا میں اچھے عمل کیے ان کا اجر وہاں بدت عمدہ ہے۔

اس کے بعد پھر عرصات کا بیان فرماتا ہے دوسری الملئکة کہ لے لے محمد! تو دیکھو گا کہ تخت رب العالمین کے ارد گرد فرشتے حلقہ باندھے ہوئے اس کی حمد و تقدیس و تسبیح کرتے ہوں گے اور لوگوں کا انصاف کے ساتھ وہ فیصلہ کر دے گا اور فیصلہ کے بعد ایمان دار اور ملانکہ مل کر کہیں گے الحمد للہ رب العالمین اور دربار برزخات ہوگا۔ یہ ایسا ہے کہ جیسا کسی عمدہ کام کرنے والے کو تمام کرنے پر کلمات تحسین سے یاد کیا جاتا اور اس کا آوازہ بلند کیا جاتا ہے۔

بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ

شدید یعنی مشرک و غیرت ذی الطول بالفتح المن (الحجری) صفت لاله لہ صفتہ ویکن ان تکون مستانفا۔

تفسیر

اس سورت کا نام سورہ غافر اور سورہ مؤمن بھی ہے۔ قرطبی کہتے ہیں کہ یہ سورت مکہ میں نازل ہوئی ہے اور یہی قول عطا و جابر و عکرمہ کا ہے۔ حسن کہتے ہیں مگر یہ قول و سبحہ بعد ہت کس لیے کہ نماز مدینہ میں فرض ہوئی ہے۔ قتادہ کہتے ہیں یہ دو آیتیں ان الذین یجادلون فی آیت اللہ لہ مدینہ میں نازل ہوئیں۔ ابن عباس کہتے ہیں یہ سورت مکہ میں نازل ہوئی۔ اور سمرہ بن جندبہ کہتے ہیں کہ سب حوایم مکہ میں نازل ہوئیں اور یہی بات ٹھیک ہے۔

بیہقی نے نقل کیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سات ہیں اور جہنم کے بھی سات دروازے ہیں تو ہر دروازے پر تم جوگی گئے گی یا اللہ جس نے مجھ کو پرٹھا اور مجھ پر ایمان لایا اس کو اس دروازے سے نہ داخل کریں۔

اس سورت کا من جانب اللہ ہونا بیان کر کے اللہ تعالیٰ کے چند اوصاف بیان فرمائے تاکہ ناظرین کو واضح ہو جائے کہ یہ زہر دست علم دہانے کا کلام ہے کہ جس میں بندوں کی تمام مصلحتیں رکھی گئی ہیں اور نہ صرف علم والا بلکہ زہر دست بھی ہے جو نہ مانے تو اس کو سزا بھی دے سکتا ہے اور عمل کرنے پر انعام و احکام بھی بے حد کر سکتا ہے۔ گناہ بھی معاف کر دیتا ہے۔ پھر اس کے پاس پھر کر بھی جانا ہے بار و گرج بھی اس سے کام پر پڑنا ہے۔ پس ان صفات کے لحاظ سے عاقل کو اس بات کے تسلیم کرنے میں کوئی بھی خطرہ باقی نہیں رہتا۔ وہ صفات یہ ہیں :-

(۱) عزیز زہر دست۔

۱۸ الذین کفروا فلا یضربک تقلبہم

جو منکر ہیں پھر آپ کو ان کا شرم میں (ترکر) پھرنا

۱۹ فی البلاد ۴ کذبت قبلہم

وہو کے ہیں نہ ڈالئے ان سے پہلے نوح کی قوم اور ان کے بعد

۲۰ فممن نوح والاکرأب من بعدہم

اور فرستے بھی جھٹلائے ہیں

۲۱ وہمت کل امة برسولہم

اور ہر ایک امت نے اپنے رسول کے پکڑنے کا

۲۲ لیاخذوا وجادوا بالباطل

ارادہ کیا تھا اور غلط باتوں کے ساتھ بحث کرتے تھے

۲۳ لیدحضوا بہ الحق فاخذتہم

تاکہ اس سے دین حق کو مٹا دیتے پھر تم نے ان کو پکڑ لیا

۲۴ فكيف كان عقاب ۵ وکذالك

پھر کیسی سزا ہوئی اور اسی طرح

۲۵ حقت کلمت ربک علی الذین

منکر دل پر اللہ کا کلام

۲۶ کفروا ۶ اانہم اصحاب النار ۶

پورا ہوا کہ وہ جہنمی ہیں۔

ترکیب

حکم تنزیل الکتب مثل اللہ تنزیل الکتب غافر الذنب وقابل التوب صفة قال الانحش التوب جمع توبۃ کدوم و دومتہ و ادخال الواو فی ہذا الوصف لافادۃ الجمع للذنب التائب بین قبول توبتہ و محو جرمتہ اولتغائر الوصفین اذ ربما توبکم الاتحاور بیضاوی۔ شدید العقاب نکرۃ لان التقدير شدید عقابہ فیکون بدلا و یجوز ان یکون

(۲) علیم تمام علوم اور حکمتیں اس کے آگے حاضر ہیں۔
 (۳) غافر الذنب گناہ بھی معاف کر دیتا ہے اطاعت کرنے والوں کے۔ اہل سنت کے نزدیک بے توبہ کے بھی معاف کر دیتا ہے۔
 (۴) قابل التوب توبہ کرنے والوں کی توبہ بھی قبول کر لیتا ہے۔
 (۵) شدید العقاب مگر سرکشوں کو سخت سزا بھی دے دیا کرتا ہے گردن کشوں کی گردنیں توڑ ڈالتا ہے۔
 (۶) ذی الطول بڑی بخشش بھی کیا کرتا ہے اس کے ہاں کسی چیز کی کمی نہیں۔
 (۷) لا الہ الا وہ خدا بچتا ہے کوئی اس کا شریک نہیں جو اس کو کسی بات سے روک سکے۔
 (۸) الیہ المصیر اس کے پاس پھر بھی جانا ہے مگر بھی اس کی طرف حاجت باقی رہتی ہے۔ ایسی کتاب اور ایسے نازل کرنے والے کا جو انکار و تکبر کرتے ہیں سو وہ کافر ہیں۔ دنیا میں وہ جو پھرتے اور مگھے شام تک تجارت کے لیے شہروں میں پھرتے ہیں اس سے لے محمدؐ آپ یہ نہ خیال کیجئے کہ یہ ہمارے قابو سے نکل گئے ان کو پہلے نوح کی قوم اور دیگر اقوام نے اپنے انبیاء سے ایسا کیا تھا، برباد ہوئے یہی حال ان کا ہونا ہے۔

وَعَلَّمَآ فَاغْفِرُ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا
 سب پر ڈھی ہے، بھرنے والوں نے توبہ کی ہے اور تیرے سستے پر چلتے ہیں
 سَيِّدِكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ
 ان کو بخش سے اور ان کو دوزخ کے عذاب سے بچالے
 رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي
 اور لے رب ان کو اس جنت عدن میں داخل ہو کہ جس کا
 وَعَدْتُهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ
 تو نے ان کو وعدہ کیا ہے اور ان کے باپ دادا اور بیسویں اور اولاد
 وَأَزْوَاجَهُمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ طَائِفًا
 میں جو کوئی نیک ہو گیا ہو ان کو بھی کیوں کہ
 أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
 تو جو ہے تیز بردست حکمت والا ہے اور ان کو
 السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ
 برائیوں سے بچا اور جس کو تو نے اس دن برائیوں سے بچایا
 فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ
 تو اس پر مہربانی کی اور یہ ہے وہ بڑی
 الْعَظِيمُ
 کامیابی -

ترکیب

الذین مہتد ومن مرفوع عطا علی الذین
 یسبحون خبرہ یئ منون ویستغفرون مطوف علیہ دہنا
 وسعت صدرہ مخروف ای یقولون والجملة حال سرحمة وعلما
 تمیز والاصل مع کل شیء وعلک ومن صلح مطوف علی الضمیر فی
 ادخالہم ای وادخل من صلح وقیل مطوف علی الضمیر فی وعدتہم
 فہی فی محل النصب من ابائہم بیان لمن صلح وازواجہم

الَّذِينَ يَجْلُونَ عَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ
 وہ ملائکہ جو عرش کو اٹھائے ہوئے ہیں اور وہ جو اس کے آس پاس ہیں
 يَسْبَحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ
 اپنے رب کے لیے توفیق کے ساتھ تسبیح (تقلید) کرتے ہیں اور ایمان داروں کے
 بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا
 لیے بخشش کے لیے دعائیں مانگا کرتے ہیں اور اس پر ایمان بھی کہتے ہیں اور
 رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً
 ایمان داروں کو بچھنے کا مانگتے ہیں کہ لے ہمارے رب تیری رحمت اور تیرا علم

وَذَرِيَّتَهُ عَلَىٰ أَيْمَنِ عُلْفٍ عَلَىٰ آبَائِهِمْ

تفسیر

پہلے بیان ہوا تھا کہ ایسی کتاب میں (جو ایسے نبی پر دستِ عیلم کی نازل کی ہوئی ہے) کا فرناحق کے جھگڑے چھاتے ہیں تاکہ اس کو پست کر میں اور اس آفتاب کی شعاعوں کو روکیں۔ سو یہ ان کی رذالست و دنائستِ جبلی کا مقصد ہی ہے اب یہاں بیان فرماتا ہے کہ دیکھو ملائکہ اور ان میں سے بھی وہ جو تختِ رب العالمین کو اٹھائے رہتے ہیں اور وہ جو اس کے آس پاس ہیں یعنی اعلیٰ رتبہ کے ملائکہ وہ خدا کی تسبیح و تحمید کرتے ہیں اور وہ باوجود کے تخت کے پاس ہیں اور تخت پر کسی مجسم چیز کو بیٹھے ہوئے نہیں دیکھتے پھر بھی اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور ایمان داروں کے لیے خدا سے دعا کرتے ہیں کہ ان کو جنتِ عدن میں داخل کرا اور جہنم سے بچا۔

فَقَالَ الَّذِينَ يَمْجُلُونَ الْعَرْشَ لِمَنْ فِيهِ مِنْ آسِ فِيهِمْ
اشارہ ہے کہ یہ اراذل جو ایمان داروں کی عداوت میں ایسے بڑھے ہوئے ہیں کہ کچھ ٹھکانا نہیں ان کی کچھ پڑا نہ کرنی چاہیے۔ حاملانِ عرش اور حاضرانِ بارگاہِ قدسِ دل سے انظارِ مسرت و محبت کر رہے ہیں اور اس طرف اشارہ ہے کہ ان کے منائے سے یہ کتاب و دین کیا مٹ سکتا ہے بارگاہِ قدس کا منشا اس کے پھیلانے کا ہے۔ اور اس طرف بھی کہ انسان کا تو یہ حال ہے کہ وہ اپنی فائدہ بخش چیز کا دشمن ہو رہا ہے باوجود کے سخت محتاج ہے اور اس پر اس کی ستر تابی سے بلاناازل ہونے والی ہے اور حاملانِ عرش کہ جو گناہوں سے پاک ہیں خدا تعالیٰ کی تسبیح و تقدیس میں مصروف ہیں اور اس طرف بھی کہ وہ ملائکہ جو انسان کے پیدا ہونے کے وقت یہ کہتے تھے کہ یہ دنیا میں فساد و گناہ کرے گا اب وہ اس کے

یہ استغفار و معافی کے خواستگار ہیں انسان کو شرم چاہیے۔
ف (۱) تسبیح، اللہ تعالیٰ کو جو اس کے لائق نہیں ان سے ہر سی ثابت کرنا۔ تحمید، اس کے منعم حقیقی اور محسن علی الاطلاق ہونے کا اقرار کرنا پس تسبیح و تحمید کی طرف اشارہ ہے۔

(۲) ملائکہ کے حال میں تسبیح و تحمید کے بعد یہ فرمایا و بیع منون بہ کہ وہ اس پر ایمان رکھتے ہیں۔ حالانکہ تسبیح و تحمید وہی کیا کرتا ہے جو اس پر ایمان لایا ہوتا ہے۔ پھر اس لفظ کے ذکر کرنے سے یہ مقصود ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ عرش پر ان کو عیانا و مشاہدہ بیٹھا ہوا دکھائی دیتا تو ان کا ایمان لانا اس پر چنداں مدح و ثنا کی بات نہ ہوتی کس لیے کہ حاضر اور مشاہدہ اور معائنہ کی چیز کا اقرار کرنا کوئی قابلِ تعریف بات نہیں۔ اگر کوئی آفتاب کو دیکھ کر اس کے روشن اور نورانی ہونے کا اقرار کرے تو کیا تعریف کی بات ہے؟

اس سے معلوم ہوا کہ ملائکہ نے خدائے تعالیٰ کو تخت پر بیٹھے نہیں دیکھا غائبانہ اس پر ایمان رکھتے ہیں۔ صاحبِ کشف نے یہ نکتہ بیان کیا ہے اور امامِ رازی نے اس کو از حد پسند کیا ہے۔

(۳) اس سے یہ شبہ بھی اٹھ گیا کہ اگر خدا تعالیٰ کے تخت کو فرشتے اٹھائے ہوئے ہیں اور وہ تخت پر بیٹھا ہے تو وہ خدا تعالیٰ کے محافظ قرار پاتے اور خدائے تعالیٰ محدود مانا جاتا۔ حالانکہ وہ ان باتوں سے پاک ہے اور شبہ یوں اٹھ گیا کہ خدا تعالیٰ عرش پر اس طرح نہیں بیٹھا ہے کہ جس سے یہ شبہات پیدا ہوں بلکہ جس کو تختِ رب العالمین کہتے ہیں اس کی حقیقت تو وہی جانتا ہے مگر وہ اس کی تجلی کی جگہ ہے جس کی کیفیت احاطہ بیان سے باہر ہے۔ اور یہی فریب تمام اہل سنت و الجماعت کے

سلف و خلف محدثین و فقہاء و متکلمین کا ہے اور اس بارے میں جو احادیث صحیحہ وارد ہیں ان سے یہی مراد ہے نہ وہ کہ جو ظاہر الفاظ سے بعض نے سمجھ کر مجسمہ کا مذہب اختیار کر کے اس کو اہل حدیث کا مذہب قرار دیا ہے اور لوگوں کو خطرے میں ڈالا ہے اور اسلام کو مورد طعن ملایین بنایا ہے ایک ثم ایاک۔

(۴) ملائکہ کے حق میں یہ بھی فرمایا: **وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا** یہ بھی ان کی ایک خوبی ہے کس لیے کہ کمال سعادت و درجات میں ہے ایک تعظیم امر اللہ دوسرے شفقت بر خلق خدا۔ پس **يَسْبِحُونَ بِحَمْدِهِ**۔ بھلا میں تو پہلی بات ثابت کی۔ **وَيَسْتَغْفِرُونَ** میں دوسری۔ **لِلَّذِينَ آمَنُوا** کی قیاس لیے لگائی کہ خدا کے دشمنوں پر قہر الہی ہے ایسے موقع پر مالک کے مخالفوں کی کون خیر خواہی ہو سکتا ہے؟۔ اب ملائکہ کے استغفار کا تو یہ اثر ہوتا ہے کہ مسلمان بندے کو توبہ کی توفیق عطا ہوتی ہے۔ یا اللہ اس کے گناہ معاف کر دیتا ہے۔ اور عام ہے کہ عموماً ایمان داروں کے لیے معافی مانگتے ہیں یا خاص خاص نیک بندوں کا نام بھی لیتے ہوں۔ اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ کفار جو ملائکہ کو خدا تعالیٰ کی بیٹیاں سمجھ کر بولتے ہیں تو وہ ان کے لیے دینا لینا مراد پر لانا تو درگھا خدا تعالیٰ سے ان کے حق میں معافی بھی نہیں مانگتے۔ معافی بھی مانگتے ہیں تو صرف ایمان والوں کے لیے اور دعا بھی کرتے ہیں تو انہیں کے لیے۔

(۵) **سَبِّحْهُ** سجدت و عبادت کی خدا تعالیٰ سے دعا ہے ایمان داروں کے لیے۔ مگر دعا سے پہلے اس کی تسبیح و تہجد کرنا جو داعی کے لیے نورانیت اور اجابت کا مستحق ثابت کرتی ہے اور جس سے دعا کی جاتی ہو اس کو متوجہ کرتی ہے اور پھر اس کو بلفظ **سَبِّحْهُ** بنا کر شکر کرنا اور مقصود سے پہلے بھی اس کی رحمت کا ذکر کرنا اور اس کے علم کا ذکر کرنا جو اپنی حاجت اور اخلاص کا یاد دلانا ہے دعا

کے لیے کرن یا شرط یا عہد و وصفت ہے۔ گویا بندوں کو یہ بتلادیا کہ دعا مانگنے کا یہ طریقہ ہے اور ملائکہ عرش یوں مانگا کرتے ہیں گستاخانہ سوال رد ہو جایا کرتا ہے۔ دعا سے پہلے کوئی عمل خیر ذکر الہی وغیرہ باعث قبولیت دعا ہے رحمت کو علم سے مقدم اس لیے کیا کہ غرض اصلی تو اس کی رحمت کا اظہار ہے جو معارف آری کا باعث ہے اور علم کا بعد میں ذکر محض اس لیے آیا ہے کہ آپ ہر حاجت مندی حاجت اور درد مندی کے درد سے واقف ہیں۔ سو یہ عارضی بات ہے اس لیے مؤخر ہوئی۔

(۶) **فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ** اول وہ ان لوگوں کے لیے کہ جو شرک و کفر سے تائب ہو کر وہیں الہی کے تابع ہو گئے ہیں ان کے بعض افعال پر جو از قسم معاصی بمقتضائے بشریت ان سے صادر ہو گئے ہیں مغفرت مانگتے ہیں یہ اس استغفرون کا بیان ہے۔ پھر ان کے لیے عذاب جہنم سے استغاری چاہتے ہیں جو ان کے معاصی پر ہونے والا تھا۔ پھر اسی پر بس نہیں بلکہ یہ بھی کہتے ہیں **وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتٍ** کہ ان کو اس جنت عدن میں داخل کر کہ جس کا تو نے انبیاء کی معرفت ان سے وعدہ کیا تھا، اور انہیں پر بس نہیں بلکہ **وَمِنْ صُلْحِهِ** ان کے بزرگوں اور بیسیلوں اور اولاد میں سے جو نیک ہوں ان کو بھی ان سے ملا کہ مل کر نہایت محظوظ رہیں۔ جدائی اجارہ کا بھی غم نہ رہے۔ باپ اور بیوی اور اولاد کا ذکر اہتمام شان کے لیے آیا ہے۔ ورنہ مراد عموماً اہل قربت و محبت ہیں بشریکہ وہ نیک ہوں۔ **وَقِهِمُ السَّيَّئَاتِ** اور وہ بگڑنے کا کیف سے بھی ان کو بچھا اور جس کو تو نے ان برائیوں اور تکلیفوں سے اُس روز بچا دیا تو اُس پر بڑی مہربانی فرمائی اور یہ بڑی مراد پانا ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُبَادُونَ لَمَقَّتْ

(قیامت کے دن) کافروں کو بیکار کر کے دیا جائے گا کہ جس طرح (آج) اللہ

اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ

تم جو بیزاری (دنیا میں) اس سے بڑھ کر خود تم کو بیزاری تھی لہ

لَا تَدْعُونَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ⑩

جب تم کو ایمان کے لیے بلایا جاتا تھا تو تم انکار کرتے تھے

قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَنتَ تَبِينُ أَحِبِّتَنَا

دیکھ کہ تم نے ہمارے لیے تو ہم کو دوبار مار چکا اور دوبار زبرد

أَشْتَيْنِ فَأَعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ

کچھ پس ہم نے اپنے گناہوں کا اقرار کر لیا پھر

إِلَى خُرُوجٍ مِّنْ سَبِيلٍ ⑪ ذَلِكُمْ

اب بھی کوئی نکلنے کی راہ ہے؟ (کہا جائے گا) یہ عذاب

بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ

اس لیے ہوا کہ جب تم کو ایک اللہ کی طرف بلا جاتا تو تم انکار کرتے تھے

وَأَن يُشْرَكَ بِهِ تَوَقُّفُنَا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ

اور جب اس کے ساتھ اور ملایا جاتا تو ایمان لاتے تھے پھر اب تم اس پر کھاتے ہو

الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ⑫

جو بلند شان (اور) بہت بڑا ہے

ترکیب

مزمقتم مصدر مضاف الی الفاعل وانفسکم منصوب بہ اذ تدعون ظرف لفظ محذوف تقدیرہ مقتمہ اذ تدعون۔ المقتم دشمن گرفتار یقال مقتمہ فهو مقیت و محقوت (صراح) اثنین نعتان مصدر محذوف ای اثنایا اثنین اثنین واحییتنا حیاتین اثنین ذلکم مبتدئہ خبر محذوف العذاب باننا ای بسبب انہ وحدہ مصدر

فی موضع الحال من الشرای دعی مفرداً۔

تفسیر

ایمان داروں کی حالت بیان کرنے کے بعد کہ ان کے لیے آخرت کے امر میں ملائکہ یوں دعا کرتے ہیں جو مستجاب ہوگی اور وہ وہاں جنتِ عدن میں اپنے صلحاءِ اقداب کے ساتھ جاویں گے مصائبِ آخرت سے محفوظ رہیں گے کفار کا حال بیان فرماتا ہے۔

ان الذین کفروا ینبادون لمقت اللہ اکبر من مقتکم انفسکم لکم قیامت کے روز کفار کو پکار کر سنا دیا جاوے گا جب کہ وہ جہنم اور وہاں کی سختیاں دیکھ کر ناخوش اور ناراض اور غصہ ہوں گے کہ دنیا میں جب کہ تم کو ایمان لانے کے لیے کہا جاتا تھا اور تم انکار کرتے تھے اس وقت خدا تعالیٰ کو تم پر غصہ اور ناخوشی ہوتی تھی سو وہ غصہ اس کا تمہارے آج کے غصہ سے جو تم کو اپنے اوپر آرہا ہے بڑھ کر تھا تم نے اس کے غصہ کی پروا نہ کی اب وہ تمہاری ناراضگی اور دل شکنی اور غصہ کی بھی کچھ پروا نہیں کرتا۔

یہ سن کر کفار غدر کریں گے قالوا اس بنا امتنا کہ اسے رب تو نے ہم کو دوبار موت اور دوبار زندگی دی اس سے ہم کو تیری قدرت اور حشر پر یقین آگیا، دنیا میں نہ آیتا تھا اب ہم اپنے گناہوں کے مقرر ہو گئے پھر اب بھی کوئی سنگاری کا راستہ اور چھٹکارے اور رہائی کی کوئی صورت ہے؟ اول موت سے مراد عدم کا زمانہ ہے کہ جس میں انسان نہ تھا۔ یا وہ تھا مگر ماں کے پیٹ میں گوشت و پوست کا ایک پتلا تھا اس میں جب تک روح نہ پڑی تھی اور ماں کا پیٹ اس کی گورتھا۔ کیوں کہ امانت کے معنی کسی شے کا معدوم الحیات کر دینا ہے عام ہے کہ ابتداء میں ہو یا بعد میں کر دیا جاوے اس لیے کہتے ہیں سبحان من صنع البعوض و کبر الفیل۔ اس کے یہ معنی نہیں کہ مچھر پہلے بڑا تھا پھر اس کو

سے صحیح ترجمہ یوں ہے: البتہ (آج) اللہ کو تم سے جو بیزاری کہ وہ اس بیزاری سے کہیں بڑھ کر ہے جو خود تم کو اپنے آپ کو "علامہ حقانی نے آگے تفسیر بھی

الْأَمَنَ يُتِيبُ ﴿۱۲﴾ فَادْهُوا لِلَّهِ

(اللہ کی طرف) رجوع کرتا ہے پھر اللہ کو بیکارو

مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ

خاص اسی کے لیے عبادت کو مخصوص کر کے گو مکر

الْكَافِرُونَ ﴿۱۳﴾ سَرَفِيعُ الدَّرَجَاتِ

بڑا مابین وہ بلند مراتب

ذَوَالْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ

تخت کا مالک ہے اپنے حکم سے اپنے بندوں میں سے

عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنذِرَ

جسے پس چاہتا ہے وحی بھیجتا ہے تاکہ وہ ملاقات

يَوْمَ التَّلَاقِ ﴿۱۵﴾ يَوْمَهُمْ هُمْ يَرْجُؤْنَ

(قیامت) کھن سے ڈراوے جن دن کہ لوگ قبول سے باہر آویں گے

لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُ شَيْءٌ لِيَمُنَّ

اللہ پر کوئی بات ان کی مخفی نہ رہے گی کس کی

الْمَلِكِ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿۱۶﴾

حکومت ہوگی آج کے روز؟ ایک اللہ زبردست کی

الْيَوْمَ نَخْزِي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ

آج کے روز ہر شخص اپنے کچھ کا بدلہ پاوے گا

لَا ظَلَمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿۱۷﴾

آج کے روز کچھ ظلم نہ ہوگا اللہ جلد حساب لینے والا ہے

چھوٹا کر دیا بلکہ ابتداء چھوٹا پیدا کیا اور دوسری موت بھی عرفی موت ہے کہ جس وقت انسان کی روح اس کے بدن سے الگ ہو جاتی ہے۔ اسی طرح پہلی زندگی سے مراد دنیا کی زندگی دوسری دوسری بار زندہ کر لینے سے، مراد آخرت کی زندگی کہ جس کی ابتداء قبر ہے ہے جیسا کہ جہور اہل سنت کا مذہب ہے اور احادیث صحیحہ اس پر والی ہیں۔ اور عذابِ ثوابِ قبر پر یہ شبہ بیزناد کہ وہ کسی کو دکھائی نہیں دیتا ہے غلط ہے کس لیے کہ انسان کچھ اس میں مخصوص ہی کا نام نہیں ہے بلکہ وہ جسم نورانی کا نام ہے جو اس بدن میں سرایت کیے ہوئے ہے پس وہ کم کو نظر نہیں آتا نہ اس کا عذاب و ثواب۔

یہ دو موت اور دو زندگی سب کے لیے ہیں۔ اور سورہ صفت میں جو مومنین کا قول نقل ہے اس کے منافی نہیں اور وہ یہ ہے افما نحن بمیتین الا مو تتنالا اولیٰ کس لیے کہ ان کی مراد موت یا امامت سے وہ ہے جو زندہ ہونے کے بعد طاری ہوتی تھی سورہ ایک ہی تھی اور اس کے بعد سے ان کو حیاتِ ابدی نصیب ہوگئی۔ اور جگہ بھی مضمون آیا ہو فقال فی سورۃ البقرۃ کیف تکفرون باللہ وکنتم امواتا فاحیا کہ تم مین تم کو بھیجیکہ۔ کفار کو جو اب ملے گا ذلکم بانہ لہ کہ تمہاری یہ حسرتا تمہارے شرک کی وجہ سے ہے پس ہر حکم اللہ کے ہاتھ ہے وہ تم کو بار و گرجہ دنیا میں نہیں بھیجے گا جو دو بار مرنے اور جینے سے تم نے اس کی خواہش کی ہے۔

ترکیب

هو الذی مبتدئ یریکم خبرہ وینزل خبر ثمان
ولنی وصلیۃ یتعلق بادعوا اللہ سرفیع الدرجات خبر ثالث
ذوالعرش خبر رابع یلقی الروح خبر خامس من امرہ متعلق بیلقی
من عبادہ بیان لمن یشاء لینذرا فاعلم الخضمیر یرجع الی اللہ

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنزِلُ

وہی تو ہے جو تم کو اپنی نشانیاں دکھاتا ہے اور آسمان سے

لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ

تمہارے لیے ریزی اتارتا ہے اور سمجھتا وہی ہے جو

والمفعول محذوف العذاب یوم التلاق مفعول فیہ للعذاب
دیکھیں ان کیوں مفعولاً بے یوم ہم بدل منہ۔

تفسیر

پہلے فرمایا تھا کہ مشرکوں کا یہ حال ہے کہ جب صرف اس کا
نام لیا جاتا ہے تو ناخوش ہوتے ہیں اور جو اس کے ساتھ
اور دل کو بھی ملایا جاتا ہے تو خوش ہو جاتے ہیں۔ اب یہاں
یہ بات بتلاتا ہے کہ اس کے ساتھ کون شریک ہو سکتا ہے تم
کا رد بار اور جمع منافع انس نبیہ وغنیہ و دنیہ یہ اسی سکے
ہاتھ ہیں

فقال هو الذی لہ انساں کی دو حاجت ہیں ایک
روحانی کہ اس کی روح کو دلائل و غیبات کے سبب و ربط
جمالت سے نکالا جائے اس کی نسبت فرماتا ہے یہ سیکو
ایتنا کہ وہ تم کو ہر وقت اپنی قدرت کی نشانیاں دکھایا کرتا
ہے۔ دوسری حاجت برنی ہے رزق و روزی تندرستی وغیر
چیزیں عطا کرنا اس کی نسبت فرماتا ہے وینزل لکم من
السماء سزنا تا کہ وہ آسمان سے تمہارے لیے روزی بھیجتا ہے
پانی برسانا اور پوسے اور آفتاب و ماہتاب و دیگر ستاروں
کی تاثیرات سے کبھی غلہ میوہ بات پکانا ہواؤں کا برنا،
سب کام جو صحت و رزق کے اسباب میں سے ہے آسمان
سے نازل ہوتا ہے۔

دعا یتذکرہ الا من ینیب مگر ان باتوں کو ہر کوئی
نہیں سمجھتا بلکہ وہی جو خدا کی طرف دھیان رکھتے ہیں۔ پس
جب تمہارے مسبودوں میں سے کوئی بھی ان باتوں میں شریک
نہیں تو فادعی اللہ لہ خاص اللہ ہی کو پکارا کرو نیاز مندی
اور اخلاص سے گو کا فر ناخوش ہوا کریں۔

اس کے بعد اپنے اور چند اوصاف ذکر کرتا ہے جو اس کی
شان الوہیت کی دلیل ہیں۔ اول رفیع الدرجت رفیع یعنی
رفع اور مبنی مرتفع بھی ہو سکتا ہے۔ پہلی صورت میں یہی ہونگے

کہ وہ انبیاء و اولیاء کے دنیا میں درجے بلند کرتا ہے یا مخلوق کے
علم و دولت عقل و صورت سعادت و شقاوت میں درجے
بلند کیا کرتا ہے۔ ایک کو ایک سے بالا کرتا ہے نہ کہ تمہارا
میسو د کرتے ہیں۔ دوسری صورت میں یہ معنی ہوں گے کہ وہ
جمع صفات کمال و جلال میں تمام موجودات سے بلند تر ہے
ہے۔ اس کے مرتبہ کو کوئی نہیں پہنچ سکتا نہ کسی کی حیات اس
کی حیات کے برابر ہے نہ قدرت و علم اس کے برابر ہے نہ
کوئی واجب الوجود ہے بلکہ سب اس کے ذات و صفات
میں محتاج ہیں وہ کسی بات میں کسی کا محتاج نہیں

دوم ذوالعرش وہ تخت کا مالک ہے۔ تخت
اسی کے لیے ہے اور جو کوئی ہے اس کی رعیت و مطیع ہے۔
وہی انصاف کرتا ہے وہی دیتا لیتا ہے۔ پہلی صفت مرتب
دنیا کی طرف دوسری آخرت کے مرتب پست و بالا کرنے کی
طرف اشارہ کرتا ہے۔

سوم یطیع المرءج کہ اپنے بندوں میں سے وہ جس پر
چاہتا ہے روح کا اتقا کرتا ہے۔ روح سے مراد وحی ہے کہ
جس طرح روح سے ابدان کو حیات حاصل ہوتی ہے اسی طرح
وحی سے حیات ابدی حاصل ہوتی ہے کما قال وکذلک اوحینا
الیک مرءجانا اور من کنتے ہیں جبریل مراد ہیں۔
کما قال نزل بہ الرحمہ الامین علی قلبک مقصد یہ
ہے کہ رفع درجات کے لیے یا بندوں کی تدبیر آخرت کے
لیے اس جس پر چاہتا ہے وحی نازل کرتا ہے اس میں تمہارا
اختیار نہیں۔ اور وحی کیوں نازل کرتا ہے لیسند ر لاک اللہ
یا اس کا رسول بندوں کو طے کے دن سے ڈراوے کہ ایک
دن خدا سے طے اور جزا و سزا طے کا بھی دن آتا ہے۔ وہ
کون سا دن ہوگا؟

یوم مرہم ہارنوں۔ کہ جس روز بندے قبروں سے نکل کر ظاہر
ہوں گے یا کسی ٹیلے یا پر حصے کی آڑ نہ ہوگی یا کوئی اور اس کے
احمال نہ چھپیں گے۔ لا یخفی لہ اللہ ہر ان کی کوئی بات مخفی

نہ ہوگی،

اُس دن کہا جائے گا کہ آج کس کی حکومت ہے؟ سب کہیں گے اللہ کی، جو اکیلا اور زبردست ہے۔ اُس روز کسی پر ظلم نہ ہوگا ہر ایک اپنے کیے کا بدلہ جلد پائے گا۔

وَ اَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْاَزْفَةِ اِذِ الْقُلُوبُ

اور ان کو قریب آنے والے دن سے ڈرا جس دن کہ دل

لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطْمِينٍ هُمْ مَا لِلظَّالِمِينَ

گھٹ گھٹ کر گلوں تک آجاوے گے اُس دن ظالموں کا نہ کوئی

مِنْ حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعٌ يُطَاعُ ۱۸) يَعْلَمُ

پکانے والا ہوگا اور نہ کوئی سفارشی کہ جس کی بات مانی جائے وہ

خَائِنَةٌ الْاَعْيُنُ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ۱۹)

آنکھوں کی خیانت اور دل کے بھید جانتا ہے

وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ

اور اللہ انصاف سے فیصلہ کرے گا اور اس کے سوا جن کو وہ

مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا وَاِنَّ اللَّهَ

پکارتے ہیں کچھ بھی فیصلہ نہ کر سکیں گے البتہ اللہ ہے

هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۲۰)

تو سُناتا دیکھتا ہے۔

ترکیب

کاظمین حال من القلوب وجمع العقلاء للاشاد ایہا ما یسند الی العقلاء وقیل باعتبار اہل القلوب لان المعنی اذ قلوب الناس لدی حناجرہم فیکون حالاً منہم والخائنة مصدہ کالعافیة والکاذبة والخطیئة خبر اخر عن المبتدأ وهو الذی وفیہ تقدیم وناخیر اسی یعلم الامین الخائنة وقیل الاضافة بمعنی من ای الغایبۃ من وہمہم بھی۔

تفسیر

اس جگہ قیامت کا دوسرا وصف بیان فرما کر اس سے ہوں دلاتا ہے۔

فقال واندادہم یوم الازفة کہ لوگوں کو اُس قریب آنے والے دن سے ڈرا۔ اذفة بروزن فاعلة من اذف الامر اذواذنا وحضر یہی لفظ اسی معنی میں ایک اور جگہ بھی آیا ہے اذفت الازفة لیس لہامن دون اللہ کاشفہ کوئی شاعر کہتا ہے

اذف التزل غیر ان رکابنا
لما نزل برماننا وکان قد

یہ محذوف کی صفت ہے ای یوم القیامۃ الازفة۔ اس سے مراد قیامت کا دن ہے لوگوں کی نظروں میں بید ہے مگر یقیناً آنے والی چیز ہے اور آنے والی چیز بہت قریب سمجھی جاتی ہے عقار کے نزدیک۔ وہ سو کو س پر سے گئی بلا کو آنکھوں کے سامنے دیکھتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں اس سے مراد موت کا دن ہے جو بہت ہی قریب ہے۔ یہ ابو سلم کا قول ہے۔

پھر اس دن کی کیفیت بیان فرماتا ہے اذ القلوب لدی الحناجر کاظمین کہ وہ بڑی مصیبت اور رنج و غم کا دن ہے کہ دل گھٹ کر گلوں تک آجا دیں گے۔ یہ کنایہ ہے شدت خوف سے جیسا کہ ہمارے محاورے میں کہتے ہیں ناک میں دم آگیا۔ اور یہ بھی ہوتا ہے کہ شدت غم و الم کے وقت پھیپھڑا پھول کر اوپر کو اٹھ آتا ہے اور اسی میں دل بھی۔ یہ ایک محاورے کی بات ہے اس پر اعتراض کرنا جہالت ہے۔ کاظم اس سکت اور چپ کرنے والے کو کہتے ہیں جو دل میں تو کجوش یا رنج بھرا ہو مگر منہ سے کچھ نہ کہے

ما للظالمین من حیمو ولا شفیع یطاع کہ اُس روز ظالموں کا نہ کوئی حمایتی و مددگار ہوگا اور نہ کوئی سفارشی کہ

جس کی بات ضرور مانی جائے جیسا کہ مشرکین اپنے معبودوں کی طرف گمان کرتے ہیں۔

معتزلہ کہتے ہیں ہر کبیرہ مظلم ہے اور ظالم کا کوئی شفیع نہیں پس ثابت ہوا کہ اہل کبار کے لیے شفاعت نہ ہوگی بلکہ اہل صغائر کے لیے بھی کیونکہ یہ بھی مظلم ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ظلم سے مراد کفر و شرک ہے اور کفار و مشرکین کو ظالمین کہا گیا جیسا کہ سیاق و دلالت کرتا ہے۔ البتہ ان کے لیے کوئی سفارشی نہ ہوگا نہ مطاع نہ غیر مطاع۔

یَعْلَمُ اللَّهُ بِهٖ اَبَاکُ اور دہشتناک بات بیان فرماتا ہے کہ جس حاکم کے سامنے اُس روز ہونا ہوگا وہ ایسا ہے کہ آنکھ کی چوری (پھپھیا کر بد نظری کرنا جس کا دیکھنا جائز نہیں اس کو چوری سے یا کن آنکھیوں سے دیکھنا اور دل کے خطرات اور ارادات بھی جانتا ہے کوئی عمل اس سے مخفی نہیں ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضا کا نہ دل کا۔

اور دوسری بات یہ ہے واللہ یقضی بالحقّ کہ اُس روز اللہ ہی فیصلہ و انصاف کرے گا نہ اور کوئی اور انصاف بھی کس طرح سے، بے رُو و ریا نہ کسی سے رشوت لے گا نہ کسی سے دے گا عدل کرے گا نہ شریفیہ کی شرانت نہ نہ رذیل کی رذالت کو دیکھا جائے گا امیر و غریب شاہ و گدا برابر ہوں گے۔

اور تیسری بات یہ ہوگی والذین یدعون من دونہ لایقضون بشیء کہ اللہ کے سوا جن کو یہ لوگ اُس دن کی امید پر پکارتے ہیں کچھ بھی فیصلہ کرنے کے جمانہ نہ ہوں گے۔

چوتھی بات یہ ہے کہ ان اللہ هو السميع البصیر۔ ہر بات سنتا ہر کام دیکھتا ہے کوئی بات اس سے مخفی نہیں، بر خلاف ان کے معبودوں کے۔

اَوَلَمْ یَسْئُرُوا فِی الْاَرْضِ فِیَنْظُرُوا
پھر کیا انہوں نے ملک میں پھر کر نہیں دیکھا کہ

کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ الَّذِیْنَ کَانُوا
ان سے پہلوں کا کیا انجام

مِنْ قَبْلِہُمْ کَانُوا اٰهَمَّ اَشَدَّ مِنْہُمْ
ہوا؟ جو ان سے زیادہ قوت

تَوَسَّوْا وَاَنْتَا رَافِی الْاَرْضِ فَاخَذَہُمْ
والے اور ملک میں یا رہ نشانیاں باقی چھوڑنے والے تھے پھر اللہ نے ان کو

اللّٰهُ یَذُنُّ لہُمْ وَمَا کَانَ لہُمْ مِنْ
ان کے گناہوں سے پکڑ لیا اور ان کو (عذاب) اللہ سے

اللّٰهُ مِنْ وَاِیْقِ ۙ ذٰلِکَ بِاَنَّهُمْ کَانَتْ
کوئی نہ بچا سکا یہ اس لیے کہ ان کے پاس

تَاْتِیہُمْ سُرَّسُلْمًا بِالْبَیِّنَاتِ فَاخَذَہُمْ
رسول نشانیاں لے کر آیا کرتے تھے سو انہوں نے انکار کیا

فَاخَذَہُمْ اللّٰهُ اِنَّہٗ قَوِیٌّ شَدِیْدٌ
پھر اللہ نے ان کو پکڑ لیا کیونکہ وہ زبردست سخت سزا

الْعِقَابِ ۙ وَاَلْقَدَّ اَرْسَلْنَا مُوسٰی
دینے والا ہے اور البتہ ہم نے موسیٰ کو اپنی

بَاٰتِنَا وَاَسْلَطْنَا مُبِیْنًا ۙ اِلٰی
نشانیاں اور ظاہر بھت دے کر فرعون

فِرْعَوْنَ وَہَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا
اور ہامان اور قارون کے پاس بھیجا تھا تو انہوں نے کہہ دیا

لِیَحْمِلَ کَذٰبًا ۙ فَلَمَّا جَاءَہُمْ
کہ جادوگر نرا جھوٹا ہے (الغرض) جب ان کے پاس موسیٰ

بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوْا اٰبْنَآءَ
ہم سے ان سے حق لے کر آئے تو کہہ دیا کہ جو لوگ اس پر ایمان

الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَجَابُوا لِنَادَائِهِمْ

لائے ہیں ان کے بیٹوں کو مار ڈالو اور ان کی لڑکیوں کو زندہ رہنے دو

وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٥﴾

اور کافروں کے دائرے تو محض غلط ہوا کرتے ہیں

تفسیر

منکرین کو عذابِ آخرت سے متنبہ کر کے دنیاوی مصیبتوں کا خوف دلاتا ہے اس لیے کہ وہ سنگ دلِ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے تھے۔ پھر وہاں کے عذاب سن کر اور بھی تسخّر کرتے تھے۔ اس لیے اب ان کو دنیا کی بلاؤں سے ڈراتا اور اس کا کامل یقین دلاتا ہے۔ ان سے پہلوں کی ہلاکت اور ان کے آثارِ باقیہ کو یاد دلا کر جو ان کی آنکھوں کے سامنے موجود تھے اس لیے فرماتا ہے۔

اولم یسیر فالملکہ کہ کیا ان کفار قریش نے جو میں و شام میں تجارت کے لیے آیا جایا کرتے ہیں پھر کر نہیں دیکھا کہ ان سے پہلے منکروں کا کیا انجام ہوا جو ان سے زیادہ طاقت ور تھے اور بڑے بڑے نشانِ دنیا میں چھوڑ گئے ہیں ان کے مکانات اور نشانوں سے زیادہ ان کے نشان تھے جو اب تک مستحکم قلعے اور ان کے آثارِ شکستہ ان کی یادگار ہیں۔ پھر ان کو اللہ نے ان کے گناہوں کے سبب پکڑ لیا اور ان کو کوئی نہ بچا سکا جیسا کہ قوم عاد و ثمود و قوم لوط۔

ذٰلِكَ بَآخِثٌ لِّلْمُصِيبَاتِ اِنَّ بِرِصْرِفِ اس يٰسِ آتٰی كِه ان کے رسول ان کے پاس نشانیاں معجزات و آیات لے کر آئے تھے انہوں نے ان کا انکار کیا اور بدی سے باز نہ آئے پس اس نے ان کو پکڑ لیا اور وہ بڑا زبردست اور سخت سزا دینے والا ہے۔

عذابِ دنیاوی سے کفار زیادہ ڈرتے ہیں کس لیے کہ ان کا مقصود اصلی دنیا اور اس کے تجللات ہی ہوتے ہیں، ان پر

مصیبت آنے کا تصور بھی ان پر شاق ہوتا ہے۔

ولقد ارسلنا موسیٰ وہ ایک اجمالی بیان تھا۔ اس کے بعد تفصیل شروع کرتا ہے اور ان سے طاقت اور فرعون کی حقیقت بیان کرتا ہے جو موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ سے کھلی تھی۔ کہ ہم نے موسیٰ کو فرعون اور ہامان اور قارون کی طرف نشانیاں، معجزے اور کھلی ہوئی حجت اور صداقت کی دلیل دے کر بھیجا تھا۔ اگرچہ موسیٰ علیہ السلام سب قوم کی طرف بھیجے گئے تھے مگر یہ ان کے سردار تھے اس لیے ان کا ہاتھ بیس نام لیا گیا۔

فقالوا لنعلم کذاب۔ تو سب نے جھوٹا جادو کر بتایا۔ قارون گوبنی اسرائیل میں سے تھا اور بظاہر اس نے یہ نہ کہا تھا مگر اس کا مقابلہ کرنا جیسا کہ پہلے بیان ہوا گویا زبانِ حال سے یہ کہہ دینا ہے۔

فلما جاءهم بالحق جب قوم فرعون کے پاس موسیٰ دینِ حق لے کر آئے تو بجائے اس کے کہ مانستے فرعون نے یہ حکم دے دیا کہ ان بنی اسرائیل کے لڑکوں کو قتل کر دو جو موسیٰ پر ایمان لائے ہیں ان کی لڑکیوں کو زندہ رہنے دو کہ فرعونوں کے کام ہیں آویں۔ یہ دوبارہ حکم تھا جو موسیٰ علیہ السلام کے دینِ حق لے کر آنے کے بعد ایمان داروں کے برباد و خراب کرنے کے لیے اس لعین نے دیا تھا مگر اس سے کیا ہوتا۔ کس لیے کہ

وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ۔ کفار کے سب دائروں اور کل تدریبیں خدا تعالیٰ کی مشیت کے مقابلے میں کچھ کام نہیں آتیں سب بے کار اور ضائع جاتی ہیں۔ آخر کار وہی ہوتا ہے جو اللہ چاہتا ہے۔ فرعون اور اس کے سردار اور لشکر غارت ہوا موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل سے پہلے گئے۔

وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ

اور فرعون نے کہا مجھے چھوڑ دو کہ میں موسیٰ کو مار ڈالوں

وَلِيدٌ رَبِّهِ إِنْ أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ	لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي
اور وہ اپنے رب کو بلاتا ہے (چونکہ) مجھے خوف ہے کہ تمہارا دین	آج تو تمہاری حکومت ہے تم ملک میں غالب
دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ	الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ
بل دے یا زمین میں فساد	ہو رہے ہو ہماری کون مدد کرے گا اگر ہم پر
الْفَسَادَ ﴿٢٦﴾ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي	اللَّهُ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا
برپا کر دے اور موسیٰ نے کہا میں تو	خدا کا عذاب آپرے فرعون نے کہا میں تو
عَذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ	أُرِيكُمْ آيَاتِي وَمَا أَهْدِيكُمْ
اپنے اور تمہارے رب کی ہر ایک شے سے جو	تم کو وہی دکھاتا ہوں جو مجھے سوجھی ہے اور میں تو تم کو
مَتَكَبِّرُ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٢٧﴾	إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٢٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ
حساب کے دن پر ایمان نہیں رکھتا بیٹا ہلے چکا ہوں	سیدھا ہی راستہ بتاتا ہوں اور شخص نے جو ایمان لایا تھا
وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ	أَمِنْ يَقَوْمِ إِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ
اور فرعون کے خاندان میں سے ایک ایمان دار مرد نے جو اپنا ایمان	(دیا) کہا کہلے قوم! مجھے تو تمہاری نسبت (اکمل) امتوں جیسے
بِكُمْ إِيْمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا	مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٢٩﴾ مِثْلَ
مخفی رکھتا تھا (یہ) کہا کہ کیا تم ایک شخص کو اس لیے قتل کرتے ہو	دن کا انزبہ ہو رہا ہے جیسا کہ
أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ	دَابُّ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ
کہ وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے حالانکہ وہ تمہارے پاس	قومِ نوح اور عاد اور ثمود اور
بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ	الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ بِرِيدٍ
تمہارے رب کی طرف سے نشانیاں بھی لے کر آیا ہے اور اگر وہ	ان سے پچھلوں کا حال ہوا اور اللہ تو بندوں پر
كَاذِبًا فَاعْلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ	ظُلُمًا لِلْعِبَادِ ﴿٣١﴾
جھوٹا ہے تو اس کا جھوٹ اس پر پڑے گا اور اگر وہ	پچھ بھی ظلم کرنا نہیں چاہتا۔
صَادٍ قَائِبٌ كَرِهَتْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي	تفسیر
سچا ہے تو اس کی ان باتوں میں سے کہ جن کا تم سے وعدہ کرتا ہوں تم پر	یہ اسی قصہ کا تمہ ہے کہ فرعون نے لوگوں کی تسلی اور
يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ	اپنی شوکتہ جھلانے کے لیے یہ بھی کہا کہ مجھے چھوڑو کہ میں
کوئی نہ کوئی تو آہی پڑے گی بے شک اللہ اس کو جو بیہودہ جھوٹا ہو	موسیٰ کو قتل کروں اور وہ اپنے رب کو بلاوے دیکھیں وہ
هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ ﴿٣٢﴾ يَقَوْمِ	کیا کرتا ہے اور کیوں کرتا ہے (جانتا تھا کہ قتل کروں گا تو
ہدایت نہیں کیا کرتا لے قوم!	

بلا آجیادے گی کس لیے کہ معجزات دیکھ چکا تھا گویا لوگوں نے اس کو قتل سے روک رکھا تھا، یہ اس لیے کہ اگر قتل نہ کروں تو مجھے ڈر ہے کہ تمہارے دین کو بدل دے گا بہت پرستی چھڑا کر خدا پرستی پر لگا دے گا یا ملک میں فساد برپا کرے گا کہ وہ سرغنہ ہے بہت لوگ اس کے تابع ہو کر سرکشی اور بغاوت پر آمادہ ہو جائیں گے۔

اس کے جواب میں موسیٰ نے یہ کہا انی عذات للہ کہیں اپنے اور تمہارے رب کی پناہ میں ہوں ہر ایک متکبر سے جو حساب کے دن سے نہیں ڈرتا۔ مطلب یہ کہ میرا محافظ اللہ ہے۔

وقال ساجل مؤمن للہ اور فرعون کے خاندان میں سے ایک ایمان دار مرد نے جو کہ موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آیا تھا مگر فرعون کے ڈر سے اس کو مخفی رکھتا تھا یہ کہا کہ تم ایک شخص کو کیا اس جرم پر قتل کرنا چاہتے ہو کہ وہ اللہ کو اپنا رب مانتا ہے اور حال یہ ہے کہ وہ تمہارے پاس معجزات و نشانیوں کے کچھ بھی اپنی صداقت پر آیا ہے۔ یعنی یہ جرم نہیں کہ جس پر قتل کیا جاوے۔ پس اگر وہ جھوٹا ہو تو اس کا وبال اس پر پڑے گا آپ خراب ہو جاوے گا کس لیے کہ جھوٹے کو فلاح نہیں۔ اور اگر وہ سچا ہے تو فرض کر دو کہ نکل باتیں نہیں مگر بعض تو ضرور تم پر پڑیں گی کہ جن کا وہ تم سے وعدہ کرتا ہے۔ وہ شخص دل میں موسیٰ علیہ السلام کو سچا جانتا تھا مگر ان کے سمجھانے کے لیے اس طریق پر مصلحت آمیز کلام کرتا تھا کہ جو ان کے دل میں اثر کرے بشرطیکہ کچھ عقل سلیم بھی ہو۔

پھر کہا یقوم لکم الملت الیوم لہ کہ آج کے دن تمہاری حکومت اور تم کو غلبہ ہے مگر اس پر محمدؐ نہ کرنا اگر اللہ کی طرف سے ہم پر اس کے مقابلہ سے کوئی بلا آگئی تو کوئی بھی ہماری مدد کرنے والا نہ ہوگا۔

فرعون نے کہا جو میری رائے ہے تم پر ظاہر کرتا ہوں

اور تم کو اچھی اور عمدہ بات اور سیدھا سادہ بتاتا ہوں۔ اس مرد خدائے کہا انی اخاف للہ کہ اگلی قوموں نے جیسا کہ قوم نوح و عاد و ثمود اور ان کے بعد تمہیں برے کام کیے تھے برباد ہو گئیں ویسا ہی حال تمہارا ہوتا معلوم ہوتا ہے۔ اللہ کسی پر ظلم نہیں کرتا۔ انسان آپ اپنے پاؤں پر کھائی مارتا ہے۔

وَيَقُولُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ

اور لے قوم! میں تم پر بھار کے دن سے خوف

التَّانِدِ ﴿۳۶﴾ يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مَدَائِرِ

کھاتا ہوں جس دن کہ تم پیٹھ پھیر کر بھاگو گے (اور)

مَا أَكْرَمَ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ

اللہ سے تم کو کوئی بچانے والا نہ ہوگا اور جس کو

يُضِلُّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿۳۷﴾ وَ لَقَدْ

اللہ گمراہ کرتا ہے پھر اس کے لیے کوئی بھی ہدایت کرنے والا نہیں اور اس سے

جَاءَكُمْ يَوْسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيْتِ

پہلے یوسف تمہارے پاس نشانیاں لے کر آئے تھے

فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ

پھر جو کچھ کہ وہ تمہارے پاس لے کر آئے تھے تم اس میں (بیشک) شک ہی کرتے رہے

حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قَلْبُ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ

یہاں تک کہ جب وہ مر گئے تو تم نے کہہ دیا کہ اس کے بعد اللہ

مِنْ بَعْدِهِ سَرْسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ

کسی رسول کو نہیں بھیجے گا جو بیہودہ شکی ہوتا ہے

اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٍ ﴿۳۸﴾

اللہ اس کو یوں ہی گمراہ کیا کرتا ہے

الَّذِينَ يَجَادُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ يَغَيِّرُ

کہ ان کے پاس کوئی سند تو آتی ہوتی ہوتی نہیں دیوں گی اللہ کی

سُلْطَنَ اَتْمُهُمْ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ

آیتوں میں جھگڑا چاہا کرتے ہیں اللہ اور ایمان والوں کے نزدیک (یہ)

وَعِنْدَ الَّذِينَ اٰمَنُوا كَذٰلِكَ يَطْبَعُوْهُ

بڑی نازیبا بات ہے اللہ ہر ایک شکر

اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴿۳۵﴾

سرکش کے دل پر اسی طرح سے مہر کر دیا کرتا ہے

تفسیر

یہ اس مومن کا ایک اور قول ہے یقیناً انی اخاف علیکم یوم التناد تناد کو جو ہونے تکخیف والی صنف یاہ کے ساتھ پڑھا ہے اور اس کی اصل تنادی ہے باب تفاعل سے نادوی بنادی نزل یعنی آواز سے مشتق ہے۔ کہ اے قوم! مجھے تمہاری نسبت آواز دینے کے دن سے ڈر ہے۔ اس سے مراد قیامت کا دن ہے کہ ملائکہ پکاریں گے اور اہل جنت کو ان کے مقامات کی طرف آنے کو کہیں گے یا ایک دوسرے کو مدد کے لیے پکارے گا جس طرح کہ مصیبت کے وقت پکارا کرتے ہیں اور ممکن ہے کہ اس سے غرض اس کی دنیا میں مصیبت اور ہزیمت کا دن ہو جس کے آنے کی خبر اس کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دی تھی یا اس کو خود سنت اللہ کو دیکھ کر معلوم ہو گیا ہو کہ انبیاء علیہم السلام سے مقابلہ کرنے والے ایک روز آسمانی بلائیں گرفتار ہوتے ہیں اور اس مصیبت کے وقت اپنے یار و انصار کو پکارا کرتے ہیں ان پر بھی وہ دن آنے والا ہے۔ وہ کون سا دن ہے؟ یہ تو قیامت کا دن مدبرین وہ کہ جس روز تم پیٹھ دے کر بھاگو گے اور خدا کے قہر سے تم کو کوئی نہ بچا دے گا (چنانچہ یہ معاملہ بحر قزقم میں غرق ہونے کے دن پیش آیا)۔

کرسختا۔ یعنی اگر تم نے میری نصیحت پر عمل نہ کیا اور نہ کرو گے تمہاری حالت سے معلوم ہوتا ہے تو سمجھ لو کہ تم کو خدا ہی نے گمراہ کر دیا پھر میری ہدایت کیا نفع دے سکتی ہے۔ یہ مایوسی کا کلمہ ہے۔

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ یُوسُفُ مِنْ قَبْلِهِ یٰۤاٰیْمَنُ اَسٰی مٰمُوْنُ كَا كَلَامٍ سَے۔ بعض کہتے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کہ موسیٰ کا نبی ہو کر تمہارے پاس آنا کوئی نئی بات نہیں ان سے کئی سو برس پہلے فرعون سابق کے عہد میں حضرت یوسف علیہ السلام تمہارے پاس دلائل و معجزات لے کر آئے تھے انہوں نے بھی مصریوں کو بہت کچھ سمجھایا بت پرستی سے منع کیا مگر نہ مانا آخر جب ان کا انتقال ہو گیا تو کہنے لگے کہ اب ان کے بعد خدا تعالیٰ کسی رسول کو نہ بھیجے گا ان کی زندگی میں تو ان کے منکر ہے اور ان کے بعد اور آئندہ آنے والے رسولوں کے منکر ہو گئے اور سلسلہ رسالت کا ہی انقطاع کر بیٹھے۔ یہ بڑی گمراہی اور سخت سرکشی ہے اور ان پر کیا موقوف ہے كَذٰلِكَ یَضِلُّ اللّٰهُ مَن یَّهْوٰی حِرَابًا بَلٰكُم مَّرۡجَبٌ مَّوَدَّہٗ اِدۡرۡحۡرۡسَے باہر ہونے والے اور شک کرنے والے کو اللہ تعالیٰ یوں ہی گمراہ کر دیا کرتا ہے۔ ان کو جو بیخاد لون لہ اللہ کی آیتوں میں بغیر کسی سند اور دلیل کے ناحق جھگڑا کیا کرتے ہیں جو عند اللہ اور عند المؤمنین بڑی نازیبا بات ہے۔ اور اسی طرح سے ان کے دلوں پر مہر بھی کر دیا کرتا ہے پھر ان کے دلوں میں حقیقی بات نہیں جاتی یہ ان کی سرکشی اور تکبر سے ہوتا ہے۔

اس میں قریش مکہ کی طرف اشارہ ہے کہ فرعونوں پر کیا موقوف ہے تمہارا بھی یہی حال ہے پھر جو ان کا انجام ہوا تمہارا بھی ہوگا گو قریش بحر قزقم میں نہ ڈوبے مگر قحط اور قتل بدر کی بلا کے بحر عین میں ایسے غرق کیے گئے کہ النبی تو یہ النبی تو یہ۔

وَقَالَ فِرْعَوْنُ یٰۤاٰمَنُ ابْنِ بِلٰی صِرَاطًا

اور فرعون نے کہا لے ہا مان بیٹھیے ایک عمل تو تیار کر

نصیحت تمام کر کے یہ بھی فرما دیا ومن یضلل اللہ فمالہ من ہاد کہ جس کو اللہ گمراہ کرتا ہے اس کو کوئی ہدایت نہیں

لَعَلِّيْ اَبْلَغُ الْاَسْبَابِ ۳۷ اَسْبَابٌ	فِيْهَا يَغِيْرُ حِسَابٌ ۳۷ وَيَقُوْمُ مَالِيْ
تا کہ میں اُن رستوں سے جو آسمان کے رستے ہیں پہنچ کر	بے حساب روزی ملے گی اور لے قوم میرا بھی چال ہے
السَّمَوَاتِ فَاطَّلَعَ اِلَى رِالِهِ مُوسَى وَ	اَدْعُوْكُمْ اِلَى النَّجْوَةِ وَتَدْعُوْنِيْ
موسیٰ کے خدا کو دیکھ آؤں اور	کہیں تم کو نجات کی طرف بلاتا ہوں اور تم مجھ کو آگ کی
اِنِّيْ لَا اُظَنُّهُ كَاذِبًا وَّكَذٰلِكَ زَيَّنَّ	اِلَى النَّارِ ۳۸ تَدْعُوْنِيْ لِاَكْفُرَ
میں تو اس کو جھوٹا ہی سمجھتا ہوں اور اسی طرح فرعون کے بُرے کام	طرف بلاتے ہو تم مجھے اس کی طرف بلاتے ہو کہ میں اللہ کا
لِفِرْعَوْنَ سُوْءٌ عَمَلِهٖ وَصَدَّ عَنِ	بِاللّٰهِ وَاَشْرٰكٍ بِهٖ مَا لَيْسَ لِيْ بِهٖ
اس کی آنکھوں میں جھلے معلوم ہو رہے تھے اور وہ رستہ سے	منکر ہو جاؤں اور اس کے ساتھ اس کو شریک کروں کہ جس کو میں جانتا
السَّبِيْلُ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ اِلَّا	عِلْمٌ زُوْرًا اَنَا اَدْعُوْكُمْ اِلَى الْعَزِيْزِ
روکا گیا تھا اور فرعون کی تدبیریں تو سراسر بربادی بخش	بھی نہیں اور میں تم کو زبردست بخشنے والے کی طرف
فِيْ تَبٰبٍ ۳۹ وَقَالَ الَّذِيْ اٰمَنَ	الْغَفٰرِ ۴۰ لَاجْرَمًا اِنَّمَا تَدْعُوْنِيْ
تھیں اور اس ایمان والے نے کہا	بلاتا ہوں بلاشبہ تم مجھ کو جس کی طرف
يَقُوْمُ اَتَّبِعُوْنَ اَهْدِكُمْ سَبِيْلًا	اِلَيْهٖ لَيْسَ لَهٗ دَعْوَةٌ فِى الدُّنْيَا وَ
لے قوم میری پیروی کرو کہ میں تم کو سیدھے رستہ پر	بلاتے ہو وہ تو نہ دنیا میں بلانے کے قابل ہے اور
الرِّشَادِ ۴۱ يَقُوْمُ اِنَّمَا هٰذِهِ الْحَيٰوةُ	لَا فِى الْاٰخِرَةِ وَاَنْ مَّرَدُّنَا اِلَى اللّٰهِ
لے چلوں لے قوم یہ دنیا کی زندگی جو ہے تو	نہ آخرت میں اور بے شک ہم کو اللہ کے پاس لوٹ کر جانا ہے
الدُّنْيَا مَتَاعٌ زُوْرًا وَاِنَّ الْاٰخِرَةَ هِيَ	وَاِنَّ الْمَسْرِ فِىْنَهُمْ اَصْحٰبُ النَّارِ ۴۲
کچھ برتے کے لیے ہے اور آخرت کا گھر ہی	اور بے شک یہ وہ لوگ ہی دوزخی ہیں
دَامُ الْقَرٰمِرِ ۴۳ مِّنْ عَمَلٍ سَيِّئَةٍ	فَسَتَذْكُرُوْنَ مَا اَقُوْلُ لَكُمْ
ٹھہرنے کی جگہ ہے جس نے بُرا کام کیا	پھر تم میری بات کو یاد کرو گے
فَلَا يَجْزِيْ الْاِمْتِلٰهًا وَمَنْ عَمِلَ صٰلِحًا	وَ اَقْوَضُ اَمْرِيْ اِلَى اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ
تو اتنی ہی سزا پاوے گا اور جس نے نیک کام کیا	اور میں اپنا معاملہ اللہ کے سپرد کرتا ہوں بے شک اللہ
مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰى وَهُوَ مُؤْمِنٌ	بَصِيْرٌ بِالْعِبَادِ ۴۴
خواہ مرد ہو خواہ عورت اور وہ ایمان دار بھی ہو	بندوں کو دیکھ رہا ہے
فَاُوَلِّعْكَ يَدًا خَلُوْنَ الْجَنَّةَ يَرْزُقُوْنَ	
سو وہ جنت میں داخل ہوں گے جہاں ان کو	

ترکیب

اسباب السموات بل ما قبلہ فاطلم بالنصب علی
جواب الامر وبالرفع عطا علی ابلغ وتدعونی الجملۃ وما یتصل
بہا بدل او تبیین لتدعی نئی الاولی و افوض الجملۃ حال من
الضمیر فی اقول۔

تفسیر

فرعون نے پہلے کہا تھا و ما اھدی یکم الا سبیل
الرشاد اب اس جگہ اس کی عقل و فہم کی کوتاہی بیان کی
جاتی ہے کہ اپنے وزیر یا مصاحب ہامان سے یہ کہا کہ
میرے لیے کوئی ایسا بلند مکان بنا کہ جس پر چڑھ کر موسیٰ
کے خدا کو دیکھوں اور میں تو اس کو جھوٹا ہی جانتا ہوں
حماقت اس میں یہ ہے کہ موسیٰ کے اس کہنے سے کہ اللہ
رب السموات ہے وہ یہ سمجھ گیا کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں پر رہتا
ہے جیسا کہ طابع عامہ فریقت کے لحاظ سے اس کو آسمانوں
پر رہتے ہیں اور فرقہ مشبہہ و مجسمہ فرعون کے قول کو سہ
میں لاتے ہیں۔

دوسری حماقت یہ تھی کہ اگر ہامان کوئی ایسا بلند مکان
بھی بناتا تو غایۃ الامر بڑے سے بڑے پہاڑ کے برابر بناتا
پھر اس حماقت کو یہ نہ سوجھا کہ پہاڑ پر چڑھنے سے بھی تو یہ بات
حاصل نہیں ہو سکتی ہے۔

تیسری حماقت یہ ہے کہ خدا تعالیٰ محسوس نہیں، وہ
بلندی پر چڑھ کر کیوں کر دکھائی دے سکتا ہے؟

اسباب السموات وہ چیزیں کہ جن سے استمداد
نی جاتی ہے رسا وغیرہ۔

ہامان کی بابت اہل کتاب کا یہ اعتراض کرنا کہ فرعون
کے عہد کے سیکڑوں برس بعد میں ہوا ہے محض غلط ہے۔
کس لیے گتہ اور ہامان سے۔ اب یہ بات ہے کہ تورات
میں اس کا ذکر نہیں سو یہ بھی بے کار ہے۔ تورات میں
سیکڑوں باتیں مذکور نہیں پھر کیا ان کا انکار ہو سکتا ہے؟

اور تورات محرف بھی ہو تو پھر اس پر کیوں کرا عتقاد ہو سکتا
ہے؟

ہامان نے کوئی ایسا عمل اس حماقت کے کہنے سے بنا یا نہ تھا
وہ تو اس کی موسیٰ علیہ السلام کی تکذیب کے لیے
لوگوں کے سنانے کو ایک بات تھی۔

و کذٰلک لا خدا تعالیٰ فرماتا ہے اس پر کیا بس ہے
اور بہت سی باتیں غلط اور اعمال فاسد فرعون کے نزدیک
عہدہ سمجھے جاتے تھے۔ و صد۔ جمہور نے معروف کا صیغہ
پڑھا ہے اسی صد فرعون الناس عن سبیل اللہ اور کوئیوں
نے مجھوں کا صیغہ پڑھا ہے صد اس کا عطف ذہن
پر ہوگا۔ اور بعض نے مصدر پڑھا ہے اس کا عطف
سواء عملہ پر ہوگا۔

اس کے بعد اخیر تک اس مرد مومن کی گفتگو نقل ہے
جو اس نے فرعونیوں کے مقابلہ میں کی تھی جس میں دنیا کی
بے ثباتی اور دار آخرت کا ذکر اور ایسی نصیحت کا وثوق
بیان ہوا ہے۔

فَوَقَّهٖ اللّٰهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُوا

پھر اللہ نے اس کو تورات کے فریبوں کی بڑائی سے بچایا

وَحَاقَ بِالْاٰلِ فِرْعَوْنَ سُوْعُ الْعَذَابِ ﴿۳۰﴾

اور خود فرعونیوں پر سخت عذاب آپڑا

النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَّاٰوًا

وہ صبح و شام آگ کے سامنے لائے جاتے

عَشِيًّا وَّيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ نَفْثُ

ہیں اور جن دن کہ قیامت برپا ہوگی

اَدْخُلُوا الِ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿۳۱﴾

حکم ہوگا، فرعونیوں کو سخت عذاب میں لے جاؤ۔

وَاذْيَحْجُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ

اور جب کہ دوزخی دوزخ میں باہم جھگڑیں گے، پھر

الضُّعْفَاءُ الَّذِينَ يَزُاسْتَكْبِرُوا آتَانَا

گھمزور سرکشوں سے کہیں گے کہ ہم

كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَمَا قَوْلَ اَنْتُمْ مَغْنُونٌ

تمہارے پے رُو تھے پھر کیا تم ہم سے

عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ ۗ قَالَ

کچھ بھی آگ دور کر سکتے ہو؟ سرکش

الَّذِينَ يَزُاسْتَكْبِرُوا وَاِذَا كُنَّا فِيهَا

کہیں گے ہم تم سبھی اس میں پڑنے لگتے ہیں

لَا اِنَّ لِلّٰهِ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ۗ وَ

البتہ اللہ اپنے بندوں میں فیصلہ کرچکا اور

قَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ

دوزخی جہنم کے . داروغوں سے کہیں گے کہ

ادْعُوا رَبَّكُمْ يَخْفِفْ عَنَّا يَوْمًا

تم اپنے رب سے عرض کرو کہ وہ ہم سے کسی روز تو

مِّنَ الْعَذَابِ ۗ قَالُوا اَوْلَمْ تَأْكُلْ

عذاب ہلکا کر دیا کرے وہ کہیں گے کیا تمہارے پاس

تَاْتِيَكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ط

تمہارے رسول نشانیاں لے کر نہ آئے

قَالُوا اَبَلَىٰ قَالُوا فَاَدْعُوا وَاَدْعُوا

وہ کہیں گے ہاں (لاتے ہیں) فرشتے کہیں تو پڑے پکار کر اور کافروں کا

الْكٰفِرِيْنَ اَلَا فِي ضَلٰلٍ ۙ

پکارنا محض راگال ہوگا۔

تفسیر

اس کے بعد خدا تعالیٰ اُس مومن کے ایمان کا نتیجہ بیان کرنا ہے جو دنیا میں بھی اس کے سامنے آیا اور فرعونیوں کا انجام کا بیان فرماتا ہے۔

فقال فاقسم بالله لا اشرى مني اس مومن کو فرعونیوں کے فریب و ایذا سے جو اس کو مومن سمجھ کر دینا چاہتے تھے، پکالیا اور خود فرعونیوں پر بڑا عذاب آپڑا کہ وہ اول تو طرح طرح کی مصیبتوں میں جو موسیٰ علیہ السلام کی بردعاسے ان پر آئیں مبتلا ہوئے پھر حقر قلمزم میں غرق ہوئے اور مرنے کے بعد ان کا یہ حال ہوا انکسریعوضوں ملا کہ صبح و شام آتش جہنم کے سامنے کیے جاتے ہیں۔ صبح و شام سے مراد خاص ہی دو وقت نہیں بلکہ دوام مراد ہے اس کو محاورے میں صبح و شام سے تعبیر کیا کرتے ہیں۔ اور آگ کے سامنے لائے جانے سے مراد اس کا دکھایا جانا ہے۔ یا کم تر عذاب ہونا بہ نسبت آخرت کے۔ بعض کہتے ہیں آگ میں داخل ہونا مراد ہے۔ بولتے ہیں عرضہم علی السیف اذا قتلهم۔

عذاب قبر کا ثبوت

بخاری و مسلم وغیرہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر میت کو صبح و شام اس کا اصلی ٹھکانا دکھایا جاتا ہے اگر جہنمی ہے تو جہنم۔ اور جنتی ہے تو جنت اور کہہ دیا جاتا ہے قیامت کے روز تیرا یہ ٹھکانا ہوگا۔ یہ عالم ہرزخ کی سزا و جزا ہے جو اولیٰ کو ہوتی ہے اور یہ سزا نسبت اصلی سزا کے جو قیامت کے روز ہوگی کم ہوتی ہے جیسا کہ قید سے پہلے حوالات ہوتی ہے۔ یہ آیت صاف دلیل ہے کہ مرنے کے بعد عذاب قبر ہوگا اور ثواب بھی جیسا کہ اہل سنت و الجماعت کا عقیدہ ہے۔ بر خلاف معتزلہ کے وہ حشر کے روز جزا و سزا ہونا کہتے ہیں اور اس درمیانی زمانے کو

لَهُمْ سَوَاءُ الدَّارِ ۵۶ ﴿۵۶﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا

ان کے لیے بڑا گھر ہوگا اور البتہ ہم نے

مُوسَىٰ الْهُدَىٰ وَأَوْسَرَٰثَ بَنِي

موسیٰ کو ہدایت نامہ (تورہ سنت) دی تھی اور بنی اسرائیل کو

إِسْرَاءِیلَ الْكِتَابَ ۵۷ ﴿۵۷﴾ هُدًى

اس کتاب کا وارث بنایا تھا جس میں

وَذَكَرْیَ لَوْلِیَ الْأَلْبَابِ ۵۸ ﴿۵۸﴾

عقل مندوں کی ہدایت اور نصیحت تھی

فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَسْتَغْفِرْ

پس صبر کرو کیونکہ وعدہ اللہ کا سچا ہے اور اپنے گناہوں

لِذَنبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ

کی معافی مانگتے رہو اور اپنے رب کی خوبیوں کے ساتھ شام

بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ۵۹ ﴿۵۹﴾ إِنَّ الَّذِينَ

اور صبح تسبیح کرتے رہو وہ جو اللہ کی

يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطٰنٍ

آیتوں میں بغیر اس کے کہ ان کے پاس کوئی دلیل آئی ہو

أَتَهُمْ ۗ إِنَّ فِي صُدُورِهِمُ الْاَكْبَرِ

جھکاتے ہیں اور کچھ نہیں بس ان کے دل میں غور اور

مَا هُمْ بِبِالْغَيْبِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ط

بڑائی کی ہوتی جس کو وہ نہ پہنچیں گے سو اللہ سے پناہ مانگو

إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۶۰ ﴿۶۰﴾

کیونکہ وہ سنا دیکھتا ہے۔

ترکیب

لے کہ ہم پیغمبر پر غالب آجائیں گے ۱۲ منہ

خالی قرار دیتے ہیں بدیل قولہ تعالیٰ من بعثنا من امر قدنا اس کو خواب کا زمانہ کہتے ہیں۔ ہر قدنا کے معنی ہم سورہ یس کی تفسیر میں بیان کر آئے ہیں۔ علاوہ اس آیت کے اہل سنت کے عقیدہ کے اثبات کے لیے بے شمار صحیح حدیثیں بھی وارد ہیں۔ اور عذاب و ثواب قبر پر جو نظر نہ آئے کا اعتراض ہے اس کا جواب ہم دے چکے ہیں۔ اور علم آخرت میں یہ ہوگا۔ دیوم تقوم الساعة ط اور جس دن قیامت برپا ہوگی حکم ہوگا کہ فرعونوں کو پوری سزا اور سخت عذاب میں لے جاؤ۔

واذیتھا جوت اللہ یہاں سے دوزخ میں ان کی باہم تکرار ہونا بیان فرماتا ہے کہ جو دنیا میں مکرور اور تابع تھے اپنے سرگزاروں سے کہیں گے ایک دن کے لیے تو ہمارے عذاب کو دفع کر دو تمہاری فرماں برداری کرنا کیا کام آوے گا۔ وہ کہیں گے ہم خود اس میں مبتلا ہیں۔ اور جہنم کے فرشتوں سے ناچار ہو کر تخفیف کی درخواست کریں گے۔ وہ کہیں گے دنیا میں رسول تمہارے پاس نشانیاں لے کر نہ آئے تھے؟ وہ کہیں گے آئے تھے فرشتے کہیں گے اب تم پرٹے پکارا کرو تمہاری شنوائی نہیں۔ کافروں کی پکار نہیں سنی جاتی۔ اس سے یہ مراد نہیں کہ دنیا میں کافروں کی دعا نہیں سنی جاتی۔

إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ

ہم اپنے رسولوں اور ایمان داروں کے دنیا

أَمْتُوا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ

کی زندگی میں بھی مددگار ہیں اور اس روز بھی جبے گواہ

الْأَشْهَادُ ۶۱ ﴿۶۱﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ

کھڑے ہوں گے جب روز کہ ظالموں کو ان کا عذر کھونا

مَعْدَرَاتِهِمْ وَلَهُمُ الْعٰنَةُ و

کچھ بھی فائدہ نہ دے گا اور ان پر جھکا کر پڑے گی۔ اور

والذین فی محل نصب عطفاً علیٰ رسولنا اٰی لننصر
رسولنا وننصر الذین آمنوا معہم۔ فی الحیوۃ الجار متعلق
بذنصرہ ویوم معطوف علیٰ فی الحیوۃ اٰی ننصر ہم فی الدنیا
وفی الآخرة۔ یوم بدل من یوم یعقوب الہتہاد ولہم اللعنة
الجملة الاسمیة معطوف علیٰ لا ینفع ہدی حال من
الکتاب قال الزجاج الہتہاد۔ جمع شہادہ کصاحب و
اصحاب وقال النحاس لا ینبئ جمع فاعل علی افعال بل ہی جمع
شہید کشریف واشراف۔

تفسیر

فرعونیوں کی بربادی اور بنی اسرائیل اور موسیٰ
علیہ السلام کی سلامتی کا ذکر کر کے یہ بات بتلاتا ہے کہ
کچھ موسیٰ علیہ السلام اور اس کی قوم ہی پر سلامتی اور ہدایت
نبی موقوف نہیں ہم اپنے سب رسولوں اور ان کے ماننے
والوں کو دنیا میں اور آخرت میں کہ جس دن گواہ کھڑے
ہوں گے یعنی عدالت کا تخت بچھے گا اور جس دن کظالموں
کی معذرت کچھ نفع نہ دے گی اور ان پر لعنت یعنی خدا
کی ناراضگی اور برا بھلا یعنی جہنم ہو گا افتح دیں گے کامیاب
کریں گے۔

دنیا میں بھی فتح غلبہ پانے اور لوگوں میں ہمیشہ کے لیے
بول بالا رہنے اور نیکی سے بادیہ جانے اور ان کے دل میں
سُور اور فرحت و نور عطا ہونے اور بلاؤں سے
نجات پانے اور مخالفتوں کے دل میں رعب و فEAR پیدا
کرنے سے ہوتی ہے اور آخرت میں مغفرت اور جنت
اور دوسروں کی سفارش کرنے کا اختیار دینے سے
ہوگی۔

اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مشرودہ دیا جاتا ہے اور
کفار قریش کے کان کھولے جاتے ہیں خبردار رہو تمہارا
زور و شوکت و حشمت و دولت فرعونیوں کی حشمت و

دولت سے بہت کم ہے۔ دیکھو ان کا انجام کیا ہوا؟
ولقد آتینا موسیٰ الکتاب لئلا نصرت اور مرد انبیاء کی
ایک خاص بات بیان فرماتا ہے کہ فرعونیوں کو ہلاک نہ کرے
ہم نے موسیٰ کو ہدایت یعنی ہدایت کرنے والی کتاب
تورات دی جو اس کے دین کے استحکام کی ایک رکن
اعظم تھی اور ان کے بعد بنی اسرائیل کو اس کتاب کا وارث
کیا جو عقل مندوں کے لیے ہدایت و نصیحت ہے۔

اس تذکرہ کے بعد جو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
تسلی کے لیے ان کو سنا یا گیا، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کو ان کی چند روزہ تکالیف پر برداشت کرنے کا حکم دیتا
ہے۔

فاصبر ان وعد اللہ حق کہ صبر کرو اللہ کا وعدہ ہر حق
ہے۔ عن قریب تجھ کو اور تیرے رب کے ماننے والوں کو غلبہ
ہوتا ہے اور صبر کر کے بے کار نہ بیٹھو اپنی زبان کو ان کے
برا بھلا کہنے میں متعل کر دو۔

بلکہ واستغفر لذنبت خود اپنے خدا تعالیٰ کے روبرو
اپنی خطاؤں سے معافی مانگو کیوں کہ اگر بشریت سے
ان کی ایذاؤں کے مقابلے میں کوئی بات خلاف اولیٰ
سرزد ہوگی ہو تو خدا تعالیٰ سے اس کی معافی مانگو تاکہ
آپ بالکل بے الزام رہیں۔ بندہ گو کہ کیا ہی نیکو کار و ابرار
ہو اور معصوم بھی ہو مگر مقتضائے عبدیت یہی ہے کہ اپنی
نیکی پر گھنٹ نہ کرے۔

دوسری بات یہ ہے کہ انبیاء اولوالعزم ہر چند صغائر
و کبار سے پاک تھے مگر بشر تھے۔ محبت کے طریق میں
ذرا ذرا سی بات جو خلاف اولیٰ ہو ان کے نفوس قدسہ
کے لیے ایک بڑا گناہ سمجھا جاتا تھا اس لیے استغفار کا حکم ہوا
اور بے گناہی پر بھی استغفار کرنا رفع درجات کا باعث
ہے۔

اور صرف استغفار ہی نہیں بلکہ وسبوح سبحان سبحان

یعنی علم و عقل والے جانتے ہیں نہ اندھے۔ اس لیے فرماتا ہے۔
وما یستوی الا علیٰ علمہ کہ انصا اور آنکھوں والا یعنی
جاہل و عالم برابر نہیں اور نہ مومن نیک کام کرنے والا اور
بدکار برابر ہو سکتے ہیں لیکن انے لوگو تم کچھ سمجھتے ہو۔ اس کے
بعد پھر قیامت کے برپا ہونے کی خبر دیتا ہے۔

از الساعۃ لانیتۃ لاکہ قیامت ضرور آوے گی اس
میں کچھ بھی شبہ نہیں یعنی یقیناً آوے گی لیکن اکثر لوگ مانتے
نہیں۔

قیامت دارِ آخرت میں جانے اور سرورِ ابدی پانے کا
وسیلہ ہے اس لیے جو باتیں اس عالم میں نافع ہیں ان کی تعلیم
دیتا ہے۔

فقال وقال سر رکھ ملا تمہارا رب فرماتا ہے مجھے
پکارو میری عبادت کرو میں تم سے غائب نہیں ہوں میں
تمہارا کہنا اور پکارنا سنتا ہوں عبادت قبول کرتا ہوں جو
میری عبادت سے تکبر کرتے ہیں وہ ذلیل ہو کر جہنم میں نازل
ہوں گے۔

اللہ الذی جعل لکم الیل لتسکنوا

اُس روہ ہے کہ جس نے تمہارے آرام کے لیے رات

فیه والنهار مبصرًا اذ انزل اللہ لندو

بنانی اور دیکھنے کو دن بنا یا لے بے شک اُس لوگوں پر

فضل علی الناس ولکن اکثر

فضل کرتا ہے لیکن اکثر

فیساغورس حکیم اور اس کے متبعین جو آسمانوں کا وجود ہمارے
خیال کے موافق تسلیم نہیں کرتے اور آسمان فضا کو کہتے ہیں ان
کے نزدیک اور زیادہ اس کی قدرتِ کاملہ کا ثبوت ہے۔ وہ کہتے
ہیں زمین بھی ایک چھوٹا ستارہ ہے جس میں یہ کچھ کائنات ہے
اور دیگر ستاروں کی طرح آفتاب کے گرد لاکھوں کوس کے
فاصلہ سے گھومتی ہے۔ اسی طرح زہرہ و مشتری وغیرہ ستارے
اس سے بھی بڑے ہیں اور وہ بھی دورہ کرتے ہیں اور آفتاب
بھی ایک بڑا جرم ہے وہ بھی دورہ کرتا ہے۔ جو ہم کو نہایت
چھوٹے چھوٹے تارے رات کو دکھائی دیتے ہیں وہ بعد کی وجہ
سے چھوٹے دکھائی دیتے ہیں ورنہ وہ زمین سے لاکھوں حصے
بڑے ہیں۔

پھر حکماء حال نے یہ بھی ثابت کیا ہے کہ ان میں بھی
انسان کی طرح سے حیوانات بتتے ہیں اور وہ ان روشنی
آفتاب یا کسی اور ستارے سے پہنچتی ہے۔ آفتاب کے رہنے
والوں کو کسی اور تیز سے آفتاب و ماہتاب کی طرح سے روشنی
پہنچتی ہے ان میں رہنے والوں کو زمین بھی ایک چھوٹا ستارا
معلوم ہوتا ہے اور ان لاکھوں کروڑوں ستاروں میں کہ جن
میں سے ایک زمین بھی ہے بعض آفتاب سے منور ہیں بعض
کسی اور سے۔

پھر ان کی نورانیت اور ظلمت بھی مختلف ہے پھر اس
کی قدرت کو دیکھو کہ یہ سب ایک فضا غیر محدود میں کس
انداز سے دورہ کر رہے ہیں آپس میں ٹکرائیں جانتے نہ ان کے
انتظام میں فرق آتا ہے۔ پس ایسے حکیم و قدیر کے نزدیک آدمی کا
بار و گرج پیدا کرنا کیا مشکل ہے؟ مگر اس بات کو آنکھوں والے

(تقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اس عالمِ جہانی کی ایک جگہ تھیری ہے ملاحظہ وہ ایک عالم ہے جس کو عالمِ باقی کہتے ہیں اور انوارِ نبوت سے یہی ہم کو
معلوم کرایا گیا ہے۔ اور فیساغورس قول کی اگر لوں اصلاح کرنی جائے کہ یہ سب ستارے گو کسی فلک میں نہیں جدا گانہ کائنات میں دورہ کرتے
ہیں۔ لیکن اس تمام فضا کو جس میں یہ دورہ کرتے ہیں سمواتِ اعلا کہیے ہوئے ہیں جس میں ملائحت سبح و تقدیس و تدابیر امور میں مصروف
ہیں ۱۲ منہ۔ ملے کہ اس کی روشنی میں ایک دوسرے کو دیکھتا ہے ۱۲ منہ

النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦١﴾ ذَلِكُمْ اللَّهُ

لوگ شکر نہیں کرتے وہ ہے اللہ

رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ۗ لَآ إِلَهَ

تمہارا رب ہے جو ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے اس کے سوا کوئی

لَا إِلَهَ ۗ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴿٦٢﴾ كَذَلِكَ

معبود نہیں پھر کہاں بھکے چلے جاتے ہو اسی طرح وہ

يُوعَىٰ فَلَ الَّذِينَ كَانُوا يُبَايِعُوا اللَّهَ

لوگ بھی بھاگ گئے تھے جو اللہ کی آیتوں کا

يُحَدِّثُونَ ﴿٦٣﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ

انکار کیا کرتے تھے اللہ وہ ہے کہ جس نے تمہارے

لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً

ٹھہرنے کو زمین بنائی اور آسمان کو چھت بنایا

وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ

اور تمہاری صورتیں بنائیں پھر تمہاری اچھی صورتیں بنائیں

وَسَرَّحَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكُمْ

اور پاکیزہ چیزوں سے تم کو روزی دی وہ ہے

اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَرَّكْ اللَّهُ رَبُّ

اللہ تمہارا رب ہے تمام جہان کا پالنے والا بڑا

الْعَالَمِينَ ﴿٦٤﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ

با برکت ہے وہی ہے زندہ اس کے سوا کوئی بھی معبود نہیں

فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ

پھر اسی کو پکارو خاص اُسی کی بندگی کرتے ہوئے

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾

سب خوبیاں اللہ کو ہیں جو تمام جہان کا پرورش کرنے والا ہے

تفسیر

جب کہ یہ ارشاد فرمایا کہ اللہ کو پکارا کرو کہ وہ تمہارا کہنا
سنتا ہے تمہاری مراد میں دیتا ہے تو مناسب ہوا کہ ان
مشرکین کو کہ جن کے مقابلے میں کلام ہو رہا ہے اور جو
اولہم باطلہ کی پرستش صرف دنیاوی کامیابیوں کے لیے کرتے
تھے دو باتیں بتلائی جائیں۔

اول یہ کہ اللہ تعالیٰ موجود و قادر و معطی بھی ہے کہ نہیں؟
کس لیے کہ اولہم عامہ اس کے محسوس نہ ہونے سے بیشتر
تردد میں پڑ جاتے ہیں اور اس لیے اپنے تراشیدہ معبودوں
جو ان کے سامنے موجود دکھائی دیتے ہیں پوجتے ہیں۔

پس اللہ الذی الخ ان آیات میں دلائل و براہین سے
خدا تعالیٰ کا وجود اور منتصف بصفات معبودیت ثابت
کیا گیا اور خدا تعالیٰ کے آثار و علامات سے جو کسی کی طرف
منسوب نہیں ہو سکتے اس کا موجود ہونا بتایا گیا ہے کیوں کہ
پاؤں کے نشانوں سے چلنے والا اور کسی کار سے اس کا کاری گھر
یقیناً ثابت ہو جاتا ہے۔

دوسری بات یہ ثابت کرنی تھی کہ آیا وہ دینا اور
فیض بخشی بھی کرتا ہے؟ سو اس کا بھی انہیں آیات میں ثبوت
کیا گیا۔

اس لیے ان دونوں باتوں کے لیے چند دلائل بیان
فرمائے۔

اول اللہ الذی لہ کہ اللہ وہ ہے کہ جس نے تمہارے
آرام و سکون کے لیے رات بنائی اور دیکھنے کے لیے دن
بنایا۔ اگر زمین و آفتاب ایک ہی حالت پر رہتے تو با ہمیشہ
رات رہتی یا دن یہ دونوں باتیں انسان کی معاش میں خلل
انداز تھیں بلکہ اس کی زندگی بھی مشکل ہو جاتی یہ اس کی بڑی
نعمت اور عنایت ہے۔

اس سے ثابت ہوا ان اللہ لذ فضل علی الناس کہ
اللہ لوگوں پر بڑی عنایت اور مہربانی کرتا ہے۔

ولکن اکثر الناس لا يشكرون لیکن اکثر آدمی شکر

نہیں۔ جب یہ ثابت ہوا تو فادعوا اسی کو پکارو، اسی کی عبادت کرو۔ مگر کس طرح سے مخلصین لہ الدین اسی کے ہو کر۔

مرعانا ثابت کر کے کلام ختم کرتا ہے الحمد للہ رب العالمین کہ ہر قسم کی ستائش کا مستحق وہی منعم حقیقی ہے۔ نہ کوئی اور۔

قُلْ لِي نَهَيْتُ أَنْ أَعْبَدَ الَّذِينَ

کہ دو مجھ کو تو ان چیزوں کی عبادت سنبھ کر دیا گیا ہے جن کی

تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي

تم اللہ کے سوا عبادت کرتے ہو جب کہ میرے رب کی

الْبَيْتِ مِنْ رَبِّي وَأَمَرْتُ أَنْ

مذمت سے اپنی کھلی نشانیاں اپنی تمہیں اور مجھے تو حکم دیا گیا ہے کہ

أَسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۳۶﴾ هُوَ

میں رب العالمین کے آگے سسر بھجاؤں وہی کہ

الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ

جس نے تم کو مٹی سے بنایا پھر

مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرَجُكُمْ

نطفہ سے پھر خون کی پٹھلی سے پھر تم کو رطاب کا بنا کر

طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ

کھانا سے پھر (باقی رکھتا ہے) تاکہ تم اپنی جوانی کو پہنچو

ثُمَّ لِيَتَّكِنُوا أَشْيُوخَاءَ وَ مِنْكُمْ

پھر میان تک (باقی رکھتا ہے) کہ تم بوڑھے ہو جاتے ہو کچھ تم میں

مَنْ يُتَّقِني مِنْ قَبْلِ وَلِيَتَّبِعُوا أَجْلا

اس سے پہلے مراعات ہیں تم کو اور زبردستی تاکہ تم وقت

مَسْمًى وَ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۳۷﴾ هُوَ

مقررہ تک پہنچو اور تاکہ تم سمجھو وہی

نہیں کرتے یا تو اس لیے کہ اس نعمت کو ایک معمولی بات سمجھتے ہیں یا وہ اللہ تعالیٰ کے منکر ہیں یا اس کو کسی اور کی طرف منسوب کرتے ہیں اس نعمت کو یاد دلا کر فرماتا ہے۔

ذٰلکما اللہ سبکم یہ اللہ ہے تمہارا رب۔ خالق کل شئی ہر چیز کا پیدا کرنے والا نہ اور کوئی۔ ذٰلک اشائے کا لفظ لا کر اور اس سے پہلے اپنی روزمرہ کی نشانی دکھا کر گویا آنکھ سے خدا تعالیٰ کو دکھا دیا کہ اے اندھو! آنکھیں کھولو اور دیکھو یہ اللہ ہے اور ایسا بخشنے والا ہے۔

فانی تو فنون پھر کہاں بیکے چلے جاتے ہو اور ان کو پکارتے ہو، ان کی عبادت کرتے ہو ان کو نافع اور ضرر سمجھتے ہو۔ اور یہ بہلنا کچھ انہیں پر منحصر نہیں بلکہ کذا لک بیئ فیک ان سے پہلے بھی لوگ بیکے ہوئے تھے وہ جو اللہ کی ایسی نشانیوں کا انکار کرتے تھے یعنی یہ بھی اللہ کی نشانیوں کو دیکھتے ہیں اور انکار کرتے ہیں۔

ووم اللہ الذی جعل لکم الارض قراہا والسماء بناء اسروہ ہے جس نے زمین کو تمہاری قراگاہ بنایا کہ اس پر جتنے ہو چلتے پھرتے ہو اور آسمان کو چھت بنا دیا کہ تم کو گھیرے ہوئے ہے صد ہاتھیں چھت پر سے بے مشقت تمہارے گھر میں آ رہی ہیں۔

سووم وصوی کو فاحسن وصوی کہ تمہاری صورت اس نے بنائی پھر کیا خوب بنائی اس خوبی کو دیکھو تو معلوم ہو کہ کیسی نعمت تم کو عطا ہوئی ہے۔ تشریح ابرار کے جاننے والے اس کو جانتے ہیں۔

پہارم ویر فکم من الطیببت یہی نہیں کہ تم کو عمدہ بنا کر بھوکا مارا بلکہ عمدہ سے عمدہ روزی دی نفیس چیزیں کھلائی ذٰلکما اللہ سبکم یہ ہے اللہ تمہارا رب۔

فتبلرک اللہ سب العالمین پھر کیا بابرکت رب ہے جو تمام عالم کا رب ہے۔

ہوا لھی ل؎ وہ زندہ معبود ہے اس کے سوا کوئی معبود

الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قَضَىٰ

زندہ کرنا اور مارنا بھی ہے پھر جب وہ کسی کام کا

أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴿۱۶﴾

حکم کرتا ہے تو صرف کہتا ہے سودہ ہو جاتا ہے

ترکیب

لسا ظرف لا عبد طفلًا حال من ضمیر فی یضجر جھک اسی المنصوب المتصل اعنی کم۔ والتوکید لارادة الخس او علی تاویل لكل واحد والمراد اطفالا لتبليغ اللام متعلقه بجزء وف اسی ثم یبیکم لتبليغوا وکنذانی قوله ثم لتکنوا اشیوخا جمع اشیوخ والشیوخ بضم الشین وکسر با و لتبليغوا ذلک لتبليغوا اجلا مسمی۔

تفسیر

دلائل توحید بیان فرما کر شرک کی برائی نوکہ کرنے کے لیے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتا ہے قل ان فی نہیت کہ ان سے کہہ دو مجھ کو خدا تعالیٰ کی وحدانیت پر یقین کامل ہو گیا ہے اور شرک کی قباحت منکشف ہو گئی ہے میں ان معبودوں کی عبادت کرنے سے منع کیا گیا ہوں کہ جن کو تم اللہ کے سوا بکارتے ہو کہوں کہ میرے پاس میرے رب کی طرف سے بینات یعنی دلائل یقینیہ آچکے ہیں اور مجھ کو رب العالمین کے آگے سر جھکانے کا حکم ہوا ہے۔

هو الذی للہ سے سب العلین کی توضیح کی جاتی ہے کہ اس کی ربوبیت کی ایک بیہ شان ہے کہ اس نے تم کو بزریعہ تمہارے باپ آدم کے خاک سے بنایا کیوں کہ انسان کا غالب مادہ خاک ہے پھر اس کے بعد تمہارے توالد و تناسل کا سلسلہ اس طور پر قائم کیا کہ تم کو منی کے قطرہ سے پیدا کرتا ہے پھر وہ قطرہ منی علقہ ہو جاتی ہے پھر اس میں ہاتھ پاؤں اعضاء نمودار ہو کر جان پڑ جاتی ہے پھر تم کو تمھاری

ماؤں کے پیٹوں میں سے بچہ بنا کر باہر نکالتا ہے پھر تم کو باقی رہنے دیتا ہے تمھاری پرورش کرتا ہے تاکہ تم جوان ہو جاؤ پھر اس عمر طبعی میں اور ماں کے پیٹ میں دیکھیے اس نے کیا کیا احسان تمہارے ساتھ کیے ہیں جو اس خمسہ صحت و عافیت زرق و دیگر سامان دیے۔

ومنکم من یتوفی اور بعض تم میں سے اس حد سے پہلے مر جاتے ہیں اور تم کو اجل مقرر تک باقی رکھتا ہے تاکہ تم سمجھو کہ کون معبود بہرتی ہے کون رب ہے؟

هو الذی یحییٰ و یمیت انسان جو کسی کی اطاعت و عبادت کرتا ہے یا تو احسانات سابقہ اور موجودہ کے لحاظ سے، سو یہ بھی استحقاق خالص اللہ ہی کا ہے۔ اس بات کو هو الذی خلقکم میں بیان فرمادیا اس لیے کہ اس سے جان کا خوف اور جان باقی رہنے کی امید ہوتی ہے سو یہ بات بھی اسی کے لیے ہے وہی مارتا ہے وہی زندہ رکھتا ہے اس میں اس کے سوا کسی کو دخل نہیں۔ یا کسی کار براری کی امید سے کہ وہ انسان کی آڑی حاجت کو روا کر دیتا ہے سو یہ بھی اسی کا کام ہے۔

اس بات کو اس جملہ میں بیان فرماتا ہے فاذا قضیٰ امر اللم کہ جب وہ کسی کام کے کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اس کے ہونے میں کوئی بھی دیر نہیں لگتی اس کے کہنے سے فوراً ہو جاتا ہے۔ جس کو فوراً کرنا چاہتا ہے۔ اور جس کو بتدریج کرنا چاہتا ہے اس کو بتدریج کرتا ہے مگر اس کو بھی اگر فوراً کرنا چاہے تو فوراً ہو سکتا ہے۔ یعنی وہ ایسا قادر مطلق ہے۔ پھر جب یہ ساری باتیں اسی کو حاصل ہیں تو پھر اور کسی کے پکارنے اور بلوجنے کی کیا حاجت اور کون ضرورت؟ پھر ایسے محسن و قادر مطلق کے سوا اور کو پکارنا اگر نمک حرامی نہیں تو اور کیا ہے؟ اس لیے اس نمک حرامی کی ممانعت کر دی گئی۔

الْمُتَرَالِي الَّذِينَ يَجَادِلُونَ فِي آيَاتِ

کیا آپ نے وہ لوگ نہیں دیکھے جو اللہ کی آیتوں میں جھگڑا مچایا

اللَّهُ أَنِّي يَصْرَفُونَ ۝۴۱ الَّذِينَ كَذَّبُوا

کہتے ہیں کہاں بکھے پلے جائے ہیں یہ وہ ہیں کہ جنہوں نے

بِالْكِتَابِ وَمَا أُرْسِلْنَا بِهِ رُسُلَنَا نَف

کتاب کو اور جو کچھ ہم نے رسولوں کو نہ کر بھیجا تھا سب کو مٹھلادیا

فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝۴۲ إِذِ الْأَغْلَلُ

پھر ان کو ابھی معلوم ہوا جاتا ہے جب کہ طوق

فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ ۝۴۳

اور زنجیریں ان کے گلوں میں ڈال کر کھولتے پانی میں

فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ۝۴۴

گھسیٹے جائیں گے پھر آگ میں جھونکے جائیں گے

ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ۝۴۵

پھر ان سے کہا جائے گا جن کو تم اللہ کے سوا شریک

مَنْ دُونَ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَتَابِلُ

بناتے تھے کہاں ہیں؟ وہ کہیں گے وہ یہاں سے کھولے گئے بلکہ

لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا

ہم پہلے تو کسی کو بھی پکارا نہیں کرتے تھے

كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ۝۴۶

اللہ ایوں کافروں کو بھلا دے گا (جو اس کو سے گا)

ذَلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ

یہ عذاب تم کو اس لیے ہوا کہ تم ملک میں ناہق کی خوشیاں منیایا

وَبِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ ۝۴۷

کہتے تھے اور اس لیے بھی کہ تم اترا یا کرتے تھے

أَدْخَلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا

جہنم کے دروازوں میں ہمیشہ رہنے کے لیے گھسو

فَيْسُ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ۝۴۸

پھر کیا ہی بُری جگہ ہے غرور کرنے والوں کی

ترکیب

اذا الاغلل طرف ليعلمون والمراد المعنى الاستقبال

والسلاسل جمع سلسله معطوف على الافعال والنجر فاعناقم

او مبتدأ خبره يسحبون والعائد مخروف اى يسحبون بها و

هو على الاول حال وقرئ بالنصب ويسحبون لفتح الياء اى يسحبون

اسلاسل

تفسیر

آیات النبیہ میں جھگڑا کرنے والوں کی پھر مذمت بیان کی

جاتی ہے۔

فقال المترالی الذین اللہ خدا تعالیٰ تعجب کے طور پر

ارشاد فرماتا ہے کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ نے وہ

لوگ نہیں دیکھے جو آیات النبیہ میں ناہق حجت کیا کرتے ہیں۔

وہ کہاں بکھے جاتے ہیں۔

پھر فرماتا ہے وہ کون ہیں؟ الذین کذبوا بالکتاب

وہ ہیں کہ جنہوں نے کتاب اللہ کو جھٹلایا۔ عام ہے کہ قرآن مجید

ہو یا اگلی کتابیں یا ان میں سے کسی کتاب کا انکار کیا ہو۔ اور

رسول جس چیز کو لانے اس کا بھی انکار کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی کسی بات کو جھٹلانا کفر ہے خواہ صراحتاً یا کنایتاً۔ پھر

آخرت میں جو سزا ان کو ہوگی اس کو بیان کرتا ہے۔

اذا الاغلل لظن ان کے گلوں میں طوق وزنجیر ڈال کر گرم پانی

میں گھسیٹا جائے گا۔ پھر آگ میں ڈالے جائیں گے یعنی طرح

طرح سے عذاب ہوگا۔

راغب اصفہانی کہتے ہیں تسلسل اشئ اضطراب اس کے

معنی میں حرکت و اضطراب پایا جاتا ہے۔ زنجیر کو بھی اسی لیے

فَالْيَنَّا يَرْجِعُونَ ﴿٤٤﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

سب ہمائے ہی پس آویں گے اور ہم نے آپ سے

رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَّقْصُصًا

پہلے بھی رسول بھیجے ہیں کہ ان میں سے کسی کا حال تو آپ کے

عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّكَ نَقِصٌ

سنا دیا اور کسی کا حال ان میں سے آپ کو نہیں

عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ

سُنَّيَا اور کسی رسول کا بھی مقدور نہ تھا کہ اللہ کی

بِآيَةِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَهْمُ

بے اجازت کوئی نشانی لے آتا پھر جب حکم الہی

اللَّهُ قَضَىٰ بِالْحَقِّ وَخَيْرٍ هُنَالِكَ

آیا تو انصاف سے فیصلہ کیا گیا اور جو لوگ برسرِ باطل تھے اس

الْمُبِطِلُونَ ﴿٤٥﴾

وقت و بجا نقصان میں رہے

ترکیب

فاما ان شریطیۃ و ما مزیدۃ لتاکید الشرط فالیننا یرجعون جواب نتق فینک و جواب نریئک مخدوف مثل فذاک و لیکن ان یکون جوابا لہما یعنی ان نغذہم فی حیاتک اولم نغذہم فانما نغذہم فی الآخرة اشد العذاب ویدل علی شدتہ الاقتصار بذکر الرجوع فی ہذا المعرض بیضاوی۔

تفسیر

اول اس سورت سے لے کر یہاں تک آیات اللہ میں جھگڑنے والوں کی برائی اور ان کے طریقے کی مذمت تھی اس جگہ اپنے رسول کو ان کی ایذاؤں پر صبر کرنے کا حکم دیتا ہے اور منکروں کو ایک آنے والی مصیبت سے خبردار کرتا ہے کہ

سلسلہ کہتے ہیں کہ اس کی کریموں میں حرکت ہوتی اور پانی کو بھی بوجہ روانگی کے مسلسل کہتے ہیں۔ اغلال جمع غل یعنی طوق۔ السحاب، زور سے پھینچنا۔ اور بادل کو بھی اسی لیے سحاب کہتے ہیں کہ اس کو ہوا دکھیلتی ہوتی لے جاتی ہے۔ جیمہ کرم کھولتا ہوا پانی۔ بعض کہتے ہیں پیپ مراد ہے۔ سحج، تنور کرم کھانا اور نہر کو پانی سے بھرنا۔ اس لیے کہتے ہیں بحر مجبور اسے مملو مار۔

پھر ان سے سوال ہوگا کہ جن کو تم شریک بناتے تھے وہ کہاں ہیں؟ جواب دیں گے ضلوا عنا کہ وہ ہم سے کھوئے گئے ہم کو نظر نہیں آتے۔ پھر کہیں گے بل لم نکن ندعو امن قبل شینا کہ ہم تو کسی کو بھی نہیں پکارا کرتے تھے۔ جس طرح کوئی شخص کچھ بُرا کام کرے اور سزا کے وقت انکار کرے کہ میں نے تو کچھ بھی نہیں کیا تھا تاکہ سزا نہ ہو۔

فرماتا ہے كذلك بضل الله کہ جس طرح اس روز بھکیں گے کیے کام کا انکار کریں گے اسی طرح دنیا میں اللہ ان کو گمراہ کر رہا ہے جو وہ آیات اللہ میں جھگڑتے ہیں۔ یا یہ معنی کہ اس طرح سے ان کو آخرت میں مہسوت و بدحواس کرے گا۔

ان سے وہاں کہا جائے گا ذلک لکھو یہ عذاب تم کو اس لیے ہوا کہ تم دنیا میں گناہوں اور شرک اور طرح طرح کی بدکاری کر کے خوش ہو کرتے تھے مال و عیال میں مست تھے اور اس لیے کہ تم تکبر کیا کرتے تھے۔ تکبر سے اہل اللہ کی بات نہیں سنتے تھے۔

لواب ادخلوا ابواب جہنم لا ووزخ کے دروازوں میں گھسو ہمیشہ رہنے کے لیے۔ یہ بُری جگہ تکبروں کی ہے۔

فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ وَرَدَّ عَلَى اللَّهِ حَقَّهُ فَاضْتَبْتِكُ

پھر لے محمد صبر کرو کیونکہ اللہ کا وعدہ برحق ہے پھر اگر ان چیزوں میں سے

بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَتَّقِ اللَّهَ

کہ جن کام ان کو دیا گئے ہیں کیا آپ کو دکھائیں یا آپ کو اس سے پہلے بھی متوہین پڑھو تو

عذاب کا وقت موعود آیا تو انصاف سے فیصلہ ہو گیا۔ پھر لو
شریروں نے اپنے جرم کی سزا پائی ایمان داروں کو نجات
دی گئی۔

وخر هنالك المبطلون اور اس وقت باطل کا اتباع
کرنے والے آیات اللہ کو باطل ٹھیرانے والے برباد ہو گئے
دنیا میں نام و نشان بھی باقی نہ رہا۔

یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم عصر مشرکوں کو سنا یا جاتا
ہے کہ تم اسی طرح معجزات طلب کرتے ہو تمہارا بھی یہی
انجام ہو گا۔

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ

اللہ وہ ہے کہ جس نے تمہارے لیے چار پائے بنائے

لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٠﴾

تاکہ ان میں سے کسی پر سواری کرو اور کسی کو کھاؤ

وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا

اور تمہارے لیے ان میں اور بھی فائدے ہیں اور یہ بھی کہ ان پر سوار ہو کر

حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا

اپنے اس مقصد تک پہنچو جو تمہارے دل میں ہے اور ان پر اور

عَلَى الْفَلَاحِ مُحْمَلُونَ ﴿٢١﴾ وَيُرِيكُمْ

کشتیوں پر بھی تم سوار کیے جاتے ہو اور وہ تم کو اپنی نشانیاں

آيَاتِهِ فَآيَاتِ اللَّهِ تُكْرَهُونَ ﴿٢٢﴾

دکھاتا ہے پھر تم اللہ کی کن کن آیتوں کا انکار کر دو گے ؟

أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا

پھر کیا انہوں نے ملک میں پھر کر نہیں دیکھ لیا

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن

کہ ان سے پہلوں کا کیا انجام

قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرُ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ

ہوا جو ان سے بھی زیادہ

آپ صبر کیجئے کیوں کہ اگر آپ کی زندگی میں کفار کو بعض آنے والی
مصیبت دکھا دیں جیسا کہ بدر کے روز کا معاملہ تو فوالمعاد آپ
بھی دیکھ لیں گے اور اگر آپ مر گئے تو بھی یہ لوگ ہمارے پاس
آنے والے ہیں ان کو سخت عذاب ہو گا۔ اس کی نظیر یہ آیت
سے فاما نذہبن بک فاما نهمہ منتقمون اورینک
الذی وعدنہم فانا علیہم مقتدرین۔

غرض یہ کہ صبر کر خدا کا وعدہ برحق ہے ان پر بلا آنے والی
ہے خود آپ کی حیات میں آئے یا بعد میں بہ حال ان نامہنجاؤں
پر وبال آئے گا اور سخت آئے گا۔ اس کے بعد ان حضرت کو
اور بھی سلی دی جاتی ہے۔

فقال ولقد اسرسلنا رسلا من قبلك کہ آپ سے
پیشتر بھی ہم بہت سے رسول دنیا میں بھیج چکے ہیں جن کی
تعداد بموجب بعض روایات ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے
جن میں سے تین سو پندرہ رسول تھے (آخر جہ احمد مگر قوی
یہی ہے کہ ان کی تعداد اللہ ہی کو معلوم ہے اجمالاً سب کو
برحق ماننا ضرور ہے) اور وہ ہر ملک و ہر قوم میں آئے
تھے۔

منہم من قصصنا علیک ان میں سے بعض کا حال آپ
سے بیان کیا ہے یعنی پچیس کا ذکر آیا اور ان کا ذکر آپ سے
نہیں آیا، مگر سب رسولوں کے ساتھ یہ بات پیش آئی
ہے کہ ہر ایک قوم نے ان کی باتوں میں مجادلہ اور ناحق کا جھگڑا
چھایا ہے۔ اگرچہ انہوں نے معجزات بھی دکھائے نشانیاں
بھی پیش کیں مگر پھر بھی وہ سرکشی کی راہ سے بغیر ضرورت
معجزات کی خواست نگاری کرتے رہے۔

دماکان لرسول ان یاتی بآیتا کلاباذن اللہ حالانکہ
کسی رسول کی بھی طاقت نہ تھی کہ بغیر حکم الہی کے ان کی خواہش
پوری کرنے کو کوئی مجرہ دکھا سکے۔ پس ان کی خواہش پوری
نہ کی گئی ان کا انکار و اصرار بڑھتا گیا۔

فاذا جاء امر اللہ قضی بالحق پھر جب امر الہی یعنی

کہ جس نے تم سے بڑے زور آور جانوروں کو تمہارے بس میں کر دیا کہ ان میں سے تم کسی پر سوار ہوتے ہو جیسا کہ اونٹ گھوڑا گدھا۔ بعض ملکوں میں بیل ہاتھی بھی یہی کام دیتے ہیں۔ اور بعض کو تم ذبح کر کے کھاتے ہو گائے، بھینٹ، بکری وغیرہ۔

اور اسی پر بس نہیں بلکہ دلکم فیہا منافع اس کے علاوہ تمہارے بے ان میں اور بھی فوائد ہیں ان سے نفع لیتے ہو دودھ بھی فروخت کرتے ہو کھاتے پیتے ہو بیل جوتے ہو ان کی نسل بڑھا کر فروخت کرتے ہو ان کی کھالوں سے فوائد اٹھاتے ہو۔ ان کی ہڈیوں اور سینگوں کو کام میں لاتے ہو۔

ولتبغوا علیہا حاجۃ فی صدورکم اور نیز ان پر چڑھ کر اپنی حاجات دلی کو پورا کرتے ہو سفر کرتے ہو اسباب لا ذکر لے جاتے ہو دشمنوں پر چڑھائی کرتے ہو۔ اور یہ سوار ہونا کچھ انہیں پر موقوف نہیں۔ بلکہ علیہا و علی الفلک تحملون۔ ان پر اوکشتیوں پر بھی سوار ہوتے ہو۔

دیریکہ آیتہ اور وہ تم کو اپنی اور بہت سی نشانیاں دکھاتا ہے۔
فای آیت اللہ تنکما ون پس کون کون سی نشانیاں کو جھٹلاؤ گے۔

افلم یسیروا فی الارض یہاں سے یہ بات بتلاتا ہے کہ نعمتوں کی ناقدری اور ناشکری کی بھی اس کے ہاں سخت سزا دنیا میں بھی ملا کرتی ہے۔ اگر یقین نہیں تو ملک میں پھر کر اپنے سے پہلے لوگوں کا حال کیا انہوں نے نہیں دیکھ لیا ہے کہ ان کا کیا انجام ہوا؟ اور ہمارے مقابلے میں ان کی کوئی تدبیر اور کوئی زور کار آمد نہ ہوا پھر ان موجودہ لوگوں کا کیا کار آمد ہوگا۔ مالانکہ وہ ان سے زور آور بڑے نشان باقی چھوڑنے والے تھے۔ قلعہ اور عمارت بلند اور کنتونیں ان کی یادگار موجود ہیں۔

قُوَّةً وَّ اَثَارًا فِی الْاَرْضِ فَمَا اَعْنٰی

زور آور اور اس زیادہ زمین پر نشانیاں چھوڑے تھے پھر ان کی

عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿۸۱﴾

کارروائی ان کے کچھ بھی کام نہ آئی

فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ

پھر جب ان کے پاس آئے رسول نشانیاں لے کر آئے

فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَ

تو وہ اپنے علم و دانش پر اترانے لگے اور

حَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿۸۲﴾

جس پر وہ ہنسی کرتے تھے وہ ان پر اُلٹ پڑا

فَلَمَّا سَأَلُوا اَبَانًا قَالُوْا اَمَّا بِاللّٰهِ

جب انہوں نے ہمارے عذاب آئے دیکھا تو کہنے لگے ہم اکیلے اللہ پر

وَحَدَاہُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا يَبْمُشْرِكِيْنَ ﴿۸۳﴾

ایمان لائے اور جس کو اس کا شریک کرتے تھے اس کے ہم منکر ہو گئے

فَلَمَّ يَكْ يَنْفَعُهُمْ اِيْمَانُهُمْ لَمَّا سَأَلُوْا

پھر ان کا ایمان ان کو اس وقت کیا نفع دیتا جب کہ انہوں نے

بِاسْنٰطِ سُنَّتِ اللّٰهِ الَّتِيْ قَدْ اَخْلَتْ

ہمارے عذاب بیکھ لیا اللہ کا اس کے بندوں میں قدیم سے یہی دستور

فِيْ عِبَادَةٍ وَّ خَيْرٍ هٰذَا لِكَ الْكٰفِرِيْنَ ﴿۸۴﴾

چلا آ رہا ہے اور اس جگہ منکر کھانے میں رہیں گے۔

تفسیر

خوف دلانے کے بعد پھر وہ دلائل بیان فرماتا ہے کہ جو اللہ حکیم رحیم کے وجود پر دلالت کرتے ہیں اور جن سے اس کا بندوں پر انعام و احسان ثابت ہوتا ہے۔
فقال اللہ الذی علم کہ اللہ وہ محسن و رحیم و حکیم و قادر ہے

یہ مبہم ہے۔

(۳) فرحاً بما عتدوا لهم من العلم۔ فرحوا کی ضمیر یا تو کفار کی طرف راجع ہے پس ان کے اس علم سے کہ جس سے خوش وقت تھے کیا مراد ہے؟ یا تو ان کے وہ خیالات فاسدہ کہ جو متواتر چلے آتے تھے یا ان کی جہل پسند طبیعت اور آزادی پسند فطنت اور بے باکی نے از خود گھڑ لیے تھے جیسا کہ ایہلکنا الا الدھر۔ ولو شاء اللہ ما اشرکنا ولا اباؤنا۔ من یحی العظام وہی سرمد۔ ما نعبدہم الا لیقرہا بنو نالی اللہ زلفی وغیر ذلک۔ یعنی دہریے دہری کو محی و ممیت کہتے تھے اور مشرک اپنے افعال کو جہدہ کی صحت پر خدا کی مشیت کو دلیل بناتے تھے کہ ہمارے یہ کار بڑے ہوتے تو خدا ان کو نہ ہونے دیتا، یا وہ قیامت کے روز زہرہ ہونے کو محال سمجھتے تھے یا اپنے معبودوں کو اللہ کے تقرب کا وسیلہ جانتے تھے۔ ایسے ایسے ہی اقوال فاسدہ وہ انبیاء علیہم السلام کے مقابلے میں پیش کر کے بغلیں بجایا کرتے تھے۔

یائُن کے علوم سے مراد فلاسفہ کے علوم ہیں۔ ریاضیات و عنصریات کے سوا الہیات میں بھی ان کو ان کے اقوال پر بڑا زعم تھا۔ اور آج کل بھی صدہا انسان فلسفہ حال پر ایمان لائے ہوئے ہیں۔ بظاہر اسلام کا ترک کرنا اپنی بدنامی اور حریصانہ کوشش دنیاوی کے منافی جان کر اسلام کا ترک کرنا تو مناسب نہیں جانتے اس لیے قرآن کے مطالب نفیہ کو تاویل بعید کر کے یعنی نکلیں ملا کر اقوال حکما کے مطابق کرنا چاہتے ہیں اور اس کوشش بے کار کا جملہ مسلمانوں کو ممنون منت بناتے ہیں اور ایسی تاویلات رکبکہ کا نام انہوں نے تفسیر الکلام بافعال اللہ و قدرت اللہ رکھا ہے۔ ان علوم فلسفیہ سے وہ انبیاء علیہم السلام کا مقابلہ کیا کرتے تھے اور اب بھی بت پرست اپنے جاہلانہ خیالات کو قرآن مجید کے مقابلے میں لایا کرتے ہیں۔ یائُن کے علم سے مراد امور

فلما جاء نصرہم بالبینات الخ یہاں سے ان کی بربادی کے اسباب بیان فرماتا ہے کہ ان کے پاس رسول نشانیاں معجزات لے کر آئے انہوں نے اپنے خیالات فاسدہ پر خوشی ظاہر کی اور نبیوں کی بات نہ مانی اور ان پر ٹھٹھا کرنے لگے و حاق جھو پس ان پر وہ بلا کہ جس کے آنے کا ذکر سن کر اس پر ہنسی کرتے تھے اُلٹ پڑی۔ فلما سارا داسچہ جب بلا آتی دیکھی تو دولت دنیا کا نشہ اُتر گیا۔

کننے لگے اٰمننا باللہ وحدہ کہ ہم خالص ایک اللہ پر ایمان لائے اور اپنے معبودوں کے منکر ہو گئے مگر اس وقت کا ایمان لانا کیا فائدہ دیتا تھا کس لیے کہ اللہ کا دستور ہمیشہ سے یوں ہی چلا آ رہا ہے کہ ہلاکت کے وقت کا ایمان لانا مستہتر نہیں ہوتا۔ سو وہ زیاں کار بر باد ہو گئے۔

فوائد

(۱) لام جو غرض کے لیے آتا ہے لئذ کہوا و لتبلغوا اور داخل ہوا اور باقی پر نہ داخل ہوا اس کا کیا سبب ہے؟ صاحب کشف نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ چار پایوں پر چڑھنا چ اور جہاد میں واجب یا مستحب ہے پس یہ دونوں دینی اغراض ہیں اس لیے ان پر لام آیا۔ لیکن کھانا اور منافع حاصل کرنا سویہ مبامات سے ہیں اس لیے ان پر لام نہیں داخل ہوا اور نظیر اس کی یہ آیت ہے ولتلیل و البغال و للمہیئ لئذ کہوا و ذینتہ و دیکھو یہاں رکوب پر لام آیا، زینت پر نہ آیا۔ یعنی رکوب مقصد اصلی ہے اور باقی فرعی ہیں۔

(۲) اٰی آیت اللہ فرمایا مذکر کا صیغہ آیات مونث کے لیے آیا اور آیت نہ فرمایا۔ صاحب کشف اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ یہی نصیح اور مستعمل ہے آیت نہیں۔ کس لیے کہ اسما غیر صفات میں جیسا کہ حمار و حمارۃ مونث اور مذکر میں تفرقہ بہت ہی کم ہوتا ہے چہ جائیکہ اسی کیونکہ

فَاعْرَضَ آكُنْزَهُمْ فَهَمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿۲﴾

دنیا و یہ کا علم ہے کہ اسی پر وہ شادان و فرحان رہتے تھے انبیاء علیہم السلام کی باتوں پر جو دنیا کی بے ثباتی اور خدا کے پاس جانے کی بابت تھیں کان بھی نہ دھرتے تھے۔

وَقَالُوا أَفَلَوْ بِنَا فِي آكُنْزِهِ مِمَّا تَدْعُونَا

اور کہتے ہیں ہمارے دل اُس بات کے جس کی طرف تو ہم کو بلاتا ہے

إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقَرَّوْا مِنَّا بَيْنَنَا

پڑوں میں ہیں اور ہمارے کانوں میں ٹیٹھیاں ہیں اور ہمارے اور

وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاَعْمَلْنَا نَاعْمُونَ ﴿۳﴾

تیرے نیچ میں پڑھ پڑا ہوا ہے پھر تو اپنا کام کر جا ہم بھی اپنا کام کر رہے ہیں

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ

اے لوگو! کہہ دو کہ میں بھی تمہارے جیسا ایک آدمی ہی ہوں میری طرف سے

إِلَىٰ أَنَّمَا الْهَكْمُ لِلَّهِ وَاحِدًا فَاسْتَقِيمُوا

علم آتا ہے کہ تمہارا معبود ایک ہی ہے پھر اسی کی طرف سے

إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوا ۖ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ

چلے جاؤ اور اس سے معافی مانگو اور مشرکوں پر افسوس ہے

الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ

جو زکوٰۃ نہیں دیتے اور وہ

بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿۶﴾ إِنَّ الَّذِينَ

آخرت کے بھی منکر ہیں بے شک وہ جو

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ

ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام بھی کیے ان کے لیے

غَيْرُ مَكْنُونٍ ﴿۷﴾

بے انتہا اجر ہے۔

ترکیب

حسم ان جعلہ مبتدأ فخرہ تنزيل الکتاب الخ وان جعلہ تعديلاً لحرروف فتزئیل خبر محذوف او مبتدأ لتخصیصه باصفتہ

اور یا یہ ضمیر انبیاء علیہم السلام کی طرف راجع ہے اس صورت میں یا تو فرحت رسولوں کی مراد ہوگی کہ حضرات انبیاء اُن کے انکار و جاہلانہ مکابہ سے دل تنگ نہ ہوتے تھے بلکہ جو علوم اُن کو اللہ کی طرف سے حاصل ہوئے تھے ان پر شادان و فرحان تھے۔ یہ اُن کے یقین کی برکت تھی۔

یا یہ معنی کہ کفار انبیاء علیہم السلام کے علم پر جو ان کو دیا گیا تھا خوش ہوتے تھے یعنی ہنسی اور تمسخر کرتے تھے جیسا کہ آج کل نئے تعلیم یافتہ دینی باتوں پر ہنسی کیا کرتے ہیں۔ مگر نتیجہ ان کا خسران و حرمان ہوا۔ ہر با دہوئے۔ آخرت میں مبتلا عذاب ہوئے۔

الہی بطفیل نبی پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام ہم کو خسارہ دارین سے پناہ میں رکھیو یہ خسران و حرمان ہمارے پاس نہ آئے آمین۔

سورہ حم سجدہ

مکیہ ہے اور اس کی چھون آیتیں اور چھ رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿۱﴾

شرع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

حَمْدٌ ﴿۲﴾ تَنْزِیْلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿۳﴾

(دیکھ کتاب) بڑے مہربان نہایت رحم والے کی طرف سے نازل ہوئی ہے

کِتَابٌ فَصَّلَتْ آيٰتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا

کہ جس کی آیتیں عربی زبان میں علم والوں کے لیے

لَقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿۴﴾ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴿۵﴾

واضح ہیں (یہ خوشخبری اور ڈرنا لے والی ہے)

ذخیرہ کتب و ہر علی الادبین برل منبر اخیر اخیر او خبر محذوف
قرآن کا نصب علی المدح و احوال من فصلت لغز و یعلون صفۃ
آخری لقرآن اوصلۃ لتزیل اول فصلت بسنیۃ و یدیر اصفان
آخریان لقرآن اوحوالان من کتاب و قر۔ بالرفع علی انہا صفۃ
لکتاب او خبر محذوف و ہم بالاختزاع معطوف علی لایوتون
الذکوۃ و اخل معہ فی چیز الصلۃ و الحجی بضمیر الفصل لقصد
المحصر۔

تفسیر

اس سورت کو سورہ سجدہ بھی کہتے ہیں اور سورہ فصلت
بھی اس کا نام ہے۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہ مکہ میں نازل
ہوئی ہے۔

ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید و ابو یعلیٰ و بیہقی وغیرہ
محدثین کی ایک جماعت نے نقل کیا ہے کہ قریش نے عقبہ
ابن ربیعہ کو جو عرب میں بڑا گویا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس بھیجا، اس نے کہا اگر آپ کو مال منظور ہو تو وہ لیجئے،
اور اگر عورتوں سے رغبت ہے تو قریش میں سے جو عورت
پسند ہو وہ آپ کی نذر ہے۔ آل حضرت نے اس سورت
کی کچھ آیات پڑھ کر اس کو سنا نہیں۔ اس نے کہا بس بس۔
پھر قریش کے پاس آکر کہا کہ و اللہ عمر بھرا ایسا کلام
میں نے نہیں سنا اور اس کا کوئی جواب میرے پاس
نہ تھا۔

خبر سے کسی خاص بات کی طرف اشارہ کر کے
قرآن مجید کا کتاب الہی ہونا بیان فرماتا ہے کہ بندوں کی
حاجت روائی کے لیے اُس رحمن رحیم نے یہ کتاب نازل
کی ہے جس میں صفتیں ہیں کہ یہ ایسی کتاب ہے جس کی
آیات میں تفصیل ہے ابہام نہیں۔ کہیں وعظ و پند ہے،
کہیں مسائلِ حلت و حرمت وغیرہ ہیں کہیں آخرت کا
ذکر ہے۔ کہیں پہلوں کا عبرت انگیز نصیحت خیز حال ہے۔

عربی زبان میں عرب کی سہولت کے لیے بشیر و نذیر ہے
کتاب کی خوبی اور اس کی ضرورت کے بعد کفار کی اس
سے اعراض و نفرت بیان کر کے ان کی بدبختی و حماقت
ثابت کرتا ہے۔ فاعراض سے عملوں تک۔

پھر قل انما انا بشر مثلكم لہ سے یہ بات بتلاتا ہے
کہ یہ نفرت فضول ہے میں بھی تو تمہاری مانند ایک آدمی
ہوں کوئی فرشتہ نہیں جن نہیں جس سے غیر جنس ہونے
کے سبب تمہیں نفرت ہو۔ صرف یہ ہے کہ مجھ کو خدا
نے وحی سے مشرف کیا ہے اور یہ ضروری باتیں جو
تمام حسنات کا اصل اصول ہیں میری طرف لوگوں کے
بتانے کو وحی کی گئی ہیں۔ حسنات میں سے توحید انما الہکم
سوا اس پر قائم ہو۔ اس کے بعد و استغفرہ اپنے مالک
سے معافی مانگو۔ اعتقادی و عملی دونوں باتیں آگئیں۔ اور
اس کے برخلاف کرنے والے مشرک ہیں توحید کے مقابلے
میں مشرک کھرتے ہیں لوگوں سے نیکی کرنے کے بدلے میں
ذکوۃ تک نہیں دیتے جب دنیا کی دہر سے آخرت پر
یقین ہی نہیں رکھتے کہ اس کی امید پر نیکی و خیرات کرنے
پس ان کے لیے خرابی ہے۔

اور جو ایمان لاتے اور اچھے کام کرتے ہیں ان کے لیے
بے انتہا اجر ہے۔

قُلْ اِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي

کہو کیا تم اُس کا انکار کرتے ہو کہ جس نے

خَلَقَ الْاَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ

دو روز میں زمین بنائی اور اس کے ساتھ

لَهُ اَنْدَادًا ذٰلِكَ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ﴿۵﴾

اوروں کو برابر کرتے ہو وہ تو تمام جہان کا رب ہے

وَجَعَلَ فِيْهَا سُرًّا وَّ اَسْبٰبًا مِّنْ فَوْقِهَا وَا

اور اس نے زمین میں اوپر سے پہاڑ رکھے اور

بَرَكَ فِيهَا وَقَدْ سَرَفِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي

اس میں برکت رکھی اور اس کی پیداوار کا اندازہ کیا پھر

أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّاعِلِينَ ⑨

دن میں برابر کر دیا سوال کرنے والوں کے لیے

ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ

پھر آسمان کی طرف متوجہ ہوا اور وہ دھواں ہو رہا تھا

فَقَالَ لَهَا وَالْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا

پھر اس کو اور زمین کو فرمایا کہ تم خوش ہو کر یا

أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ⑩

ناخوش ہو کر حاضر ہو انہوں نے کہا ہم خوشی سے حاضر ہیں

فَقَضَيْنَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ

پھر دو روز میں سات آسمان بنائے

وَأُولَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرًا ط

اور ہر آسمان کی طرف اس کا علم بھیجا

وَزَيْنًا نَّبَا الدِّينِ بِصَاحِبِهِ ⑪

اور نیچے کے آسمانوں کو ہم نے ستاروں سے سجایا اور نگہبانی کے لیے

وَحِفْظًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ⑫

بھی (ایسا بنائے) یہ تدبیر ہے خدا کے زبردست دانائی

سواءً للساألین متعلق بہ محذوف تقدیرہ ای قدر فیہا
الاقوات للطالبین طوعاً وکراً مصدران فی موضع الحال
اتینا بالقصر بمعنی جئنا وبالمد بمعنی اعطينا الطائفة طائعتین
حال وحفظاً مصدر۔

تفسیر

پہلے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرمایا تھا کہ کہہ دو
یوحی الی انما الہکم اللہ واحد کہ میری طرف یہ وحی کیا گیا
ہے کہ تمہارا اللہ واحد ہے۔ مگر مشرکین اور لوگوں کو بھی اس کے
ساتھ خدائی میں شریک کرتے تھے اور یہ اس کی کمال قدرت کا
کفر و انکار تھا اس لیے اس جگہ اپنی قدرت و استقلال کو بہت
کا بیان کر کے ان کے کفر پر تعجب و انکار ظاہر فرماتا ہے۔
فقال قل اشکم لتکفرون کہ ان سے کہہ دو کیا تم اس کا
انکار کرتے ہو کہ جس نے دو روز میں زمین بنائی اور اس کے
لیے شریک بنائے ہو؟ تمہارے مہبود خدائیں، خدا تو
رب العالمین ہے کہ جس نے ایسا کر دیا اور زمین پیدا کرنے
کے بعد اس کے اوپر پہاڑ قائم کیے اور اس میں برکت اور منافع
رکھے اور اس کی پیداوار کا اندازہ کیا اور ان کو قائم کیا دو روز میں
جو سب مل کر چار روز میں یہ کام تمام ہوا یہ سب کچھ سالکوں
کے لیے برابر کیا جو کچھ بندے مانگتے ہیں انہیں پیدا کرتا اور باندہ
دیتا ہے۔

ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ پھر آسمان بنانے کی طرف متوجہ ہوا
اور یہ ایک دھواں یعنی بخارات تھے۔ تب ان کو اور زمین کو
حکم دیا کہ تیار ہو جاؤ۔ وہ تیار ہو گئے پس ان دھوؤں کو
سات آسمان بنا دیا دو روز میں اور ہر ایک آسمان میں اس
کے مناسب احکام جاری کیے اور نیچے کے آسمان کو ستاروں
سے زینت دی اور ان کو شبیاطین سے محفوظ کیا۔ یہ تدبیر
ہے خدا زبردست دانائی یہ مطلب آیات کا صاف صاف
ہے۔ غرض اس سے یہ ہے کہ خدائی کے لائق یہ ہے کہ جس نے

ترکیب

اشکم قرء الجمهور بجز تین للاستفهام بالهمزة وان واللام بعدا
لتاکید الانکار والتشبیح وتبعولون له انداد الجملة معطوفة علی
تکفرون واخلة تحت الاستفهام وجعل فیہا معطوف
علی خلق وقیل متانف لوقوع الفصل بینہما بالاضفی فی
اربعة ایام ای فی تتمۃ اربعة ایام۔ سواءً منصوب علی انه
مصدر موكلف فعل محذوف ہو وصفۃ لایام ای استوت الاربعۃ

پچھے روزیں آسمانوں اور زمین اور ان کے متعلق چیزوں کو بنایا نہ وہ جن کو اس کی خدائی میں تم شریک اور حصہ دار بنانے ہو وہ تمہارے ہاتھوں کے تراشے ہوئے بت یا خیالی ڈھکوسلے میں یا ان کو عالم کے پیدا آئس و انتظام میں کچھ بھی نہ دخل ہے نہ اختیار ہے۔

فوائد

(۱) دن تو آفتاب کی یا زمین کی حرکت مخصوصہ تمام کرنے سے ہوتا ہے پھر زمین و آسمان پیدا کرنے سے پہلے دو دن ہیں بنانا کیا معنی رکھتا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ دن سے مراد اس کی مقدار ہے یعنی دو دن کا جس قدر وقت یا زمانہ ہے اتنی دہریں بنا گیا۔ مگر چہ وہ دفعہ بنا سکتا تھا۔ اس قدر عرصہ میں بنانے سے یہ بات دکھائی گئی ہے کہ یہ حادثہ ہیں اور ان کے بننے میں اس قدر زمانہ لگا ہے پس قدم باطل ہے اور نیز اس میں یہ بھی تعلیم ہے کہ بڑے کاموں کے کرنے میں جلدی نہ کرنا۔

(۲) تورات سفر الخلیفہ کے پہلے باب میں بھی آسمانوں اور زمین کی پیدا آئس کا بیان کسی قدر تغیر کے ساتھ مندرج ہے اس میں یوں آیا ہے کہ ابتدا میں خدائے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور زمین ویران و سسنان تھی اور گہراؤ کے اوپر اندھیرا تھا اور خدا کی روح پانیوں پر جنبش کرتی تھی اور خدائے کما اجالا ہو اور اجالا ہو گیا اور خدائے اجالے کو دیکھا کہ اچھا ہے اور خدائے اجالے کو اندھیرے سے جدا کیا اور خدائے اجالے کو دن کما اور اندھیرے کو رات کما صبح و شام پہلا دن ہوا اور خدائے کما کہ پانیوں کے بیچ فضا ہووے اور پانیوں کو پانی سے جدا کرے تب خدائے فضا کو بنایا اور فضا کے نیچے کے پانیوں کو فضا کے اوپر کے پانیوں سے جدا کیا اور ایسا ہی ہو گیا اور خدائے فضا کو آسمان کما سو شام اور صبح و دوسرا دن ہوا۔ پھر تیسرے دن پانی کو جدا کر کے زمین بنانا اور اس میں نباتات کا

پیدا ہونا بیان کیا ہے اور چوتھے دن میں ستارے اور چاند اور سورج بنا نا لکھا ہے اور پانچویں دن میں زمین کے حیوانات پرندہ چرند پیدا کرنا بیان ہوا ہے اور چھٹے دن آدم کا پیدا ہونا بیان کیا ہے اور ساتویں دن آرام کرنا۔

توریت اور قرآن مجید دونوں سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آسمان سے پیشتر زمین بنائی گئی اور آسمان اس کے بعد بنایا۔ مگر قرآن مجید میں ایک جگہ آیا ہے والارض بعد ذلک دحھا کہ اس کے بعد زمین کو درست کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ زمین آسمانوں کے بعد بنی۔ مگر اس کا جواب یہ ہے کہ زمین کا بنانا اور چہرہ اور اس کا درست کرنا نباتات اور پہاڑ اور دریاؤں کو موقع بہ موقع قائم کرنا اور بات ہے۔ زمین آسمانوں سے پہلے بنی اور آسمانوں کے بعد پھر اس کو ٹھیک کیا اب کچھ بھی تعارض نہیں۔

اب جو کچھ مخالفت قرآن مجید اور اس تورتیت کی عبادت میں پائی جاتی ہے یا تو اس کی توجیہ کر دی جائے ورنہ تورتیت کی تحریف گئی جائے گی۔

(۳) حکماء کے توحیدین عالم کے باب میں مختلف اقوال ہیں جن کی کسی قدر شرح ہم جلد دوم میں کر آئے ہیں۔ جن کا خلاصہ یہ ہے کہ بعض کا قول یہ ہے کہ تمام عالم کی اصل لگ ہے۔ بعض ہوا کو کہتے ہیں۔ مگر قوی تر جو تورتیت سے سمجھا جاتا ہے اور شریعت مصطفویہ سے بھی ثابت ہوتا ہے دکان عس شدہ علی اللہ وہ یہ ہے کہ سب سے اول خدائے عالم نے پانیوں کو پیدا کیا وہی اس کی حکومت کی کر سی تھی پانیوں کو جنبش ہوتی تو حرکت سے حرارت پیدا ہوئی اجزاء لطیف بن کر ہو ان گئی اور ابجزات اٹھ کر اوپر کو گئے اور جھاگ جو تھے وہ منجد ہو کر زمین بنی اور پھر خدائے آسمان کو بنانا چاہا سو وہ تو ابجزات ہی تھے وہی دغان تو ان کو آسمان کر دیا اور اس منجد مانے کو کسی قدر تھایا اس کا نام زمین رکھا سو زمین بھی بن گئی اور آسمان بھی اور یہی معنی ہیں اس کے فقال لھا دلائررض

اثنی عشرًا، وکرها قالت اثنی عشرًا ثعین پھر ان اوخذتہ
سات آسمان بنایا کما قال فقطضہن سبع سموت اور
پھر آسمان میں تیرہ اور دیگر ستارے بنائے۔ باقی اس کی
کیفیت وہی خوب جانتا ہے فلسفہ قدیم و جدید اپنی وہمی
روشنی سے اس پر کچھ بھی حملہ نہیں کر سکتا یہ حقیقت حقہ یوں
ہی رہے گی فلسفہ بدلتا رہے گا پچھلا فلسفہ پہلے فلسفہ کے
رد کو کافی ہے اور آئندہ آنے والا موجود کے غلط کرنے کو
بس ہے۔

(۴) ثم استوی الی السیاء، وہی دحان یہ استوی
یعنی توجہ و قصد ہے۔ بولتے ہیں استوی الی مکان کذا
اذا توجہ الیہ توجہا لایلتفت معہ الی عمل آخر وہومن الاستوی
الذی یوضد الاعوجاج ومنہ قولہ تعالیٰ فاستقیموا الیہ
(من الکبیر للمازی رحمہ اللہ) مطلب یہ کہ زمین بنانے کے
بعد آسمان بنانے کا قصد کیا اور یہ ایک دھواں تھا
اجزاء لایجزئی تھے جن میں ضو نہیں پیدا کی گئی تھی۔

(۵) ہیئت جدیدہ جو آسمانوں کو فضاء محض قرار دیتی
ہے اور تیرہ اور دیگر ثوابت و سیارات کو اپنے مدار
خاص پر متحرک مانتی ہے اور زمین کو بھی ایک سیارہ بلکہ
چھوٹا سا تارہ کہتی ہے اس کے نزدیک بھی کتب سماویہ کے
بیان سے کچھ محال لازم ہیں آتا کیوں کہ سبع سموت کے
بنانے کی تو وہ یہ بناویل کر لیں گے کہ سات فضا میں بنائیں
جو سات مشہور ستاروں کے بعد ارتقاعی کے لحاظ سے
سات گنی جاتی ہیں باقی زمین کی تکوین کا مادہ پانی ہونا اور
اس میں سے حرکت عنیفہ پیدا ہونا اور جھاگ اٹھنا اور بخارات
کا مرتفع ہونا جھاگ کا منجمد ہو کر زمین بن جانا اور بخارات
مرتفعہ سے دیگر ستارے و تیرہ بننا اگر وہ اس تمام
موجودات کا کوئی خالق با اختیار قدرت مانتے ہیں تو کچھ بھی
محال نہیں نہ اس کو کوئی آلہ رصدیہ باطل کر سکتا ہے نہ کوئی
دوربین خوردبین غلط بنا سکتی ہے نہ کوئی مشاہدہ کر سکتا

ہے۔ لیکن کاتب الحروف کا وہ ایمان کہ جو نبی ہاشمی صلی اللہ
علیہ وسلم کے ذریعہ سے حقائق موجودات کے ساتھ متعلق ہے
نبی علیہ السلام کے فرمودہ کے مقابلے میں سب کو تو بہت
باطلہ اور دماغ کی تیج اور حواس کا تصور اور طبیعت دہریت
پسند کا قاذورہ سمجھتا ہے۔ اعاذنا اللہ من ذلک

(۶) انما واتینا سے کیا مراد؟ اس کا جواب یہ ہے
کہ موافق مراد کے ہونا جیسا کہ کہتے ہیں اتی عملہ مرصیا و جار
مقبولا۔

اب یہ سوال ہو سکتا ہے کہ آسمان وزمین ذوی العقول
نہیں طاعتیں مذکور ذوی العقول کا صیغہ ان کے لیے کیوں
آیا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ جب خدا تعالیٰ نے ان کے وجود علمی کو
مخاطب کیا تو اس جل و علی کے خطاب سے ان کی عزت و
منزلت بڑھ گئی تو ان کو ذوی العقول اور مذکوروں میں شام
کر کے ان کے امتثال امر کو انہیں الفاظ سے تعبیر کیا جو ذوی
العقول کے لیے الفاظ رکھے گئے ہیں فصحاء بلغاء کے کلام میں
کبھی غیر ذی ریح وغیر ذوی العقول کی طرف خطاب اور
ان کی زبان حال سے سوال و جواب کیا جا آئے اور ممکن
ہے کہ ان کی گفتگو اور حیات جو ان کو عطا کی گئی ہے باری
عز و اسمہ سے خطاب اور جواب کی صلاحیت رکھتی ہو۔
ولایخفی ہذا علی من لد ذوق صحیح اور اک اسرار الموجودات
و تجلت علی روح حقائق الکیانات بسجنانہ من خلق الموجودات
علی مائینی۔

(۷) آیت میں زمین کا پیدا کرنا اور روز میں فرمایا اور اس
کے اقوات و ارزاق کی تدبیر و درستی کرنا چار روز میں فرمایا۔
یہ پچھ روز ہوئے پھر آسمانوں کا بنانا دو روز میں ذکر ہوا
فقطضہن سبع سموت فی یومین اس حساب سے یہ آٹھ
روز ہوتے ہیں حالانکہ قرآن مجید میں اکثر جگہ ان سب کا چھ
روز میں پیدا ہونا بیان کیا ہے ستہ ایامہ کا لفظ آیا ہے۔

پس ان دونوں کلاموں میں تعارض پایا گیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس جتنا ایام جدا گانا نہیں جس سے یہ شبہ پیدا ہوتا ہے بلکہ وہ پہلے دور و زل کر کہ جن میں زمین کا پیدا ہونا بیان ہوا ہے اور محاورہ عرب میں پہلے کام کی مدت کو اس کے بعد کے دو سے کم کر کام کی مدت میں جو اسی جنس کی شامل کر کے مجموعی مدت بیان کر دیا کرتے ہیں جیسا کہ اس مثال پر ستر من البصرة الی بغداد فی عشرة ایام و ستر الی الکوفۃ فی ثمسة عشر یوما کریں نے بصرہ سے بغداد تک کی منزل کو دن روز میں تمام کیا اور کوفہ تک پندرہ روز میں پہنچا۔ یعنی کل پندرہ روز میں جو بصرہ کے سفر سے شمار کیے جاتے ہیں نہ یہ کہ بعد دسے کوفہ کی منزل کو پندرہ دن میں تمام کیا۔ چون کہ متصل ایک ہی قسم کا سفر تھا اس لیے مجموعی مدت لگائی گئی۔ زبان نہ باننے سے ایسے شہادت پیدا ہوتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(۸) سوال للساثلین اس کے معنی یہ ہیں کہ مدت مذکورہ میں ان چیزوں کو پوچھنے والوں کے لیے برابر اور ٹھیک جواب دینے کے لیے بنایا۔ ان اشیاء کی مدت پیدائش سے اکثر سوال کیا کرتے ہیں اس بیان سے ان کا برابر اور برابر جواب ملے۔ یا یہ معنی کہ انسان خواہ زبان مقال سے خواہ زبان حال سے معاش کے متعلق خدا سے سوال کرتا رہتا ہے اس نے اپنی نعمت کا دسترخوان ایسا وسیع اور عام کر دیا ہے کہ مانگنے والوں اور غیر مانگنے والوں سب کے لیے برابر ہے۔

وَمِنْ خَلْفِهِمُ الْأَتْعِدُوا إِلَّا اللَّهُ

رسول آئے کہ اللہ کے سوا اور کسی کی عبادت نہ کرنا

قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَكًا

اہوں نے کہا اگر ہمارے رب کو منظور ہوتا تو فرشتے بھیج دیتا

فَاتَانَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَهَرُونَ ﴿۱۴﴾ فَأَقَا

پھر جو کچھ تم لے کر تے ہو تم اس کے نہیں لے سکتے

عَادَ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ

جو قوم عادی تھی تو انہوں نے ملک میں باحق کا تکبر

الْحَقِّ وَقَالُوا آمَنَ أَشَدُّ مِنْ قَوْمِكَ

کیا اور کہا ہم سے زیادہ کون نور آور ہے

أُولَئِكَ يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ

اور کیا ان کو یہ بھی نہ سوجھا کہ وہ اللہ کہ جس نے ان کو پیدا کیا

هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قَوْمًا وَكُنَّا أُولَئِنَّا

وہ ان سے بھی زیادہ نور آور ہے اور وہ ہماری آیتوں کا

يُحَادُّونَ ﴿۱۵﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ

انکار ہی کرتے رہے پھر تو ہم نے ان پر

رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَّحِسَاتٍ

منجوس دنوں میں آنحضرت بھیجی

لِنَذِيْقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ

تاکہ ہم ان کو رسوائی کے عذاب کا مزہ دنیا کی زندگی

الدُّنْيَا وَلِعَذَابِ الْآخِرَةِ أَخْزَى

میں پچھادیں اور آخرت کا عذاب تو اور بھی رسوائی کا ہے

وَهُمْ لَا يَنْصَرُونَ ﴿۱۶﴾ وَأَمَّا سُود

اور ان کی مرد نہ کی جاوے گی اور وہ جو قوم سود تھی

فَهَدَّيْنَهُمْ فَاسْتَجَبُوا لِعَمِيِّ عَلَى

قوم نے اس کو سہارا دیا پھر ان کو ہدایت سے گمراہی

فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صُوعِقَةً

پھر بھی اگر وہ نہ مانیں تو کہہ دو کہ میں تم کو عادی اور نمودگی

مِثْلَ صُوعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ ﴿۱۷﴾ إِذْ

کڑاک جیسی کڑاک سے خبردار کر چکا ہوں جب کہ

جَاءَ نَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ

ان کے آگے اور بھیجے سے ملے

الْهَدَىٰ فَآخَذَ تَهْوِصَةً الْعَذَابِ

اچھی معلوم ہوئی پھر تو ان کو ذلیل کرنے والے عذاب نے

الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿۷﴾ وَ

آلیا ان کے اعمال کے سبب سے اور

بِحَيَاتِنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿۸﴾

جو لوگ ایمان لائے اور ڈرتے رہتے تھے ہم نے ان کو بچایا۔

ترکیب

اذ جاءتهم بيجوز ان يكون طرفا لاذ من تكو ويجوز ان يكون صفة لضعفة او مالا منه لخصات بجر الحارفي اما اسم فاعل مثل نصب و نصبات او مصدر مثل الكثرة ويقرب باسكون فمى بمعنى المكسورة وسكن لعارض او اسم فاعل سكون تخفيفا ثمود وهدينا خبره۔

تفسیر

ابتداء کلام اس بات سے تھی کہ الھکملہ واحد پھر اس پر دلیل پیش کی گئی قل انکم لتکفرون اور یہ قاعدہ ہے کہ جب مخالف دلیل سے بھی نہیں مانتا تو اس کو اور دوسری طرح سے سمجھایا جاتا ہے یعنی کسی سزا سے ڈرایا جاتا ہے اس لیے فرماتا ہے فان اعرضنا فقل انذرتکم ضعفۃ کہ اگر وہ نہ مانیں تو ان سے کہہ دو کہ میں تم کو ایک عذاب اور مصیبت کی خبر دیتا ہوں وہ عذاب قوم عاد و ثمود کے عذاب جیسا ہوگا یعنی ہلاکت اور بربادی کے لیے تیار رہو جیسا کہ عاد و ثمود بہرہ بادئے۔ جمہور نے صاعظہ بالالف پڑھا ہے اس کے معنی بجلی کے ہیں جو آواز کے ساتھ اوپر سے گرتی ہے کڑھک اور اس کے ساتھ جلانے والی آگ یعنی وہ ہلاکت بجلی کی طرح سو تم بہرہ آوے گی۔ کلام عرب میں سخت حوادث کو چونکا کہاں

آہرتے ہیں صاعظہ سے تعبیر کرتے ہیں جیسا کہ ہماری زبان میں بجلی پڑنا کہتے ہیں۔ اور بعض قرأت میں ضعفہ آیا ہے بغیر الف کے۔ اس کے معنی کڑھک کے ہیں۔ صعق کسح۔

بمعنی بے ہوشی۔ اس سے بھی آنے والی مصیبت مراد ہے۔ پھر عاد و ثمود کا اجمالی حال بیان فرماتا ہے اذ جاءتهم الرسل کہ ان کے پاس ہر طرف سے ان کے رسول آئے اور ان سے کہا کہ اللہ کے سوا اور کی عبادت نہ کرو تو انہوں نے یہ حجت پیش کی کہ اگر خدا کو رسول ہی بھیجنے تھے تو فرشتوں کو کیوں نہ بھیج دیا معلوم ہوا کہ تم رسول نہیں اناجا اسرسلتم بہ کفر دن ہم تمہاری بات نہیں مانتے یہ تو دونوں قوموں کی مشترک حالت تھی۔ پھر ہر ایک کی جدا جدا بیان فرماتا ہے۔

ناما عاد لہ کہ قوم عاد نے تکبر کیا اور اپنی قوت پر گھمنڈ کیا اور یہ نہ جانا کہ وہ اللہ کے جس نے ان کو پیدا کیا ہے ان سے بھی بڑھ کر قوت والا ہے ان کو اپنی قوت اور اور سہادری پر ناز تھا۔ یہ گناہ تو ان کا خلق خدا پر احسان نہ کرنے کے بدلے تھا۔

دکانا بایتنا یجدون اور خدا سے بھی اچھے نہ تھے کہ اس کی آیتوں کا سخت انکار کرتے تھے۔

فامر بسبنا پس ان کو ہم نے سخت آندھی سے غارت کیا جو جس دنوں میں ان پر چلی۔ دنوں کی نحوست نجومی طور پر نہ تھی، ایام مصیبت کو جس ہی کہا کرتے ہیں۔

واما ثمود لہ ثمود کو رسولوں کے ذریعہ سے، ہم نے ہدایت کا راستہ دکھایا مگر اس کو اختیار نہ کیا مگر ابھی پہ رہنا پسند کیا پس ان پر عذاب آیا اور ایمان داروں پر ہیزگاروں کو بچا لیا۔ عاد و ثمود کا حال قریش کو مین و شام جانے سے بہت معلوم تھا اس لیے ان کا قصہ سنایا۔ اور قریش کے کفار پر بھی بلا آئی جیسا کہ کتب سیرت میں مذکور ہے

وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ	وَيَرْبِّكُمْ أَرْذَقَكُمْ فَأَصْحَبُكُمْ
اور جس دن کہ اللہ کے دشمنوں کو جہنم کی طرف گھیر کر لایا جائے گا	کے حق میں کیا تھا تم کو برباد کیا پھر تم خاسے
فَهُمْ يَوْرَعُونَ ﴿۱۸﴾ حَتَّىٰ إِذَا مَا	مِنَ الْخَيْرِينَ ﴿۲۲﴾ فَإِن يُصْدِرُوا
پھر ان کی نظار باز ہی جائے گی جب جہنم کے پاس	میں پڑ گئے پھر اگر وہ صبر کریں گے
جَاءُوا وَهَاشْهَدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَاُذُنُهُمْ	فَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ وَإِن يَسْتَعْتَبُوا
آویں گے تو ان پر ان کے کان اور	(تو کیا) پھر اگر ان کا ٹھکانا ہے اور اگر وہ عذر کریں گے
أَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا	فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴿۲۳﴾
آنکھیں اور جلد جو کچھ وہ کیا کرتے تھے اس کی	تو عذر بھی قبول نہ ہوگا۔
يَعْمَلُونَ ﴿۱۹﴾ وَقَالُوا الْجُلُودُ دِهْمٌ لَّمْ	
گواہی دیں گے اور وہ اپنی کھالوں سے کیسے تم نے	
شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقْنَا اللَّهَ	
ہم پر کس لیے گواہی دی؟ وہ کہیں گی ہم کو اس لئے گویا کر دیا	
الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ	
کہ جس نے ہر چیز کو گویا کیا اور اسی نے تم کو	
أَوَّلَ مَرَّةٍ وَرَأَيْتُمْ أَن تَرْجِعُونَ ﴿۲۰﴾ وَمَا	
اول بار پیدا کیا اور اسی کے پس پھر جاؤ گے اور تم	
كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ أَن يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ	
اپنے کانوں اور آنکھوں اور چڑوں کی اپنے	
سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا	
اور ہر گواہی دینے سے پردہ نہ	
جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ	
کرتے تھے لیکن تم نے یہ گمان کیا تھا کہ جو کچھ	
اللَّهُ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۲۱﴾	
تم کرتے ہو اس میں سے بہت سی چیزوں کو اللہ نہیں جانتا	
وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ	
اور تمہارے (اسی خیال) ہونے جو تم نے اپنے رب	

ترکیب

یوم ظرف مبادل علیہ مابعدہ و ہو قولہ فصحبہم یورعون ان یتشہد اسی من ان یشہد لان یتشر لا یتعدی بنفسہ و ذلکم مبتدا و ظنکم خبرہ الذی لغت الخبر او خبر بعد خبر و اسر تکم خبر آخر و یجوز ان کیون الجمع صفتہ او بر لا و اسر تکم الخبر و یجوز ان کیون حال استعتبوا یطلب العتبی۔

تفسیر

دنیا کی سزا بیان کر کے آخرت کی سزا اور اس عالم کی کیفیت بیان فرماتا ہے تاکہ بیان کامل ہو جاوے۔
فقال دیوم یحشر کہ جس روز دشمنان خدا آتش جہنم کی طرف جمع کر کے لائے جائیں گے ان کو ٹھہراویں گے۔
یہاں تک کہ سب جمع ہو جاویں گے پھر ان کے اعمال تفسیر کیے ان کی آنکھیں اور کان اور جلد میں گواہی دیں گے۔ جو اس کو پانچ ہیں مگر قوت شامہ سے کوئی تعلق نہیں اور ذائقہ بھی

ف لوگوں سے چھپاتے تھے اور یہ نہ جانتے تھے کہ خدا حاضر ناظر ہے اس کے گواہ انہیں کے ہاتھ پاؤں کھال بال گواہی دیں گے۔ ان سے پردہ نہ کرتے تھے ۱۲

لامسہ کے متعلق ہے اس لیے تین حواس کی گواہی دلائی جائے گی جو اعمال کا ذریعہ ہیں سماعت بصارت لمس چھونا۔ بعض کہتے ہیں جیسا کہ سدری و عبید اللہ بن جعفر و فرار کہ جلوہ سے بطور کنا یہ کے فروج مراد ہیں یعنی شرم گاہ کہ جس سے وہ زنا کرتے تھے اور وہ زبان کہ جس سے بری باتیں بکتے تھے وہ کان کہ جن سے بری باتیں یا امر امیر سنتے تھے وہ آنکھیں کہ جن سے ناجائز چیزیں دیکھتے تھے سب گواہی دیں گے۔ وقالوا لجلودھم تب وہ اپنی چڑھی سے کہیں گے مراد تمام اعضاء ہیں یا شرم گاہ سے کہ تم نے کس لیے ہم پر گواہی دی کیوں کہ تم ہی تو دنیا میں گناہ صادر ہونے کا ذریعہ تھے وہ کہیں گے انظننا اللہ کہ ہم کو اس اللہ نے گواہ کر دیا جو مخلوقات میں سے ہر گویا کو گواہی دیتا ہے اور دے چکا ہے۔ عقلاً یہ کچھ بھی محال نہیں۔ کس لیے کہ جس نے زبان کے مضعفہ گوشت میں یہ گواہی کی طاقت رکھ دی ہے وہ اس کو اور عضو میں بھی رکھ سکتا ہے یا وہ گواہی جو ان کے مناسب ہے اور جس سے وہ شہادت دے سکتے۔

وہو خلقکم اول مرة والیہم ترجعون یہ بھی اعضاء کا کلام ہے اور ممکن ہے کہ یہ جملہ اللہ کی طرف سے ہو اور اسی طرح ما بعد کا کلام سمجھنا چاہیے۔

وما کنتم کے تم ان اعضاء کے گواہ ہونے سے کچھ پروردہ نہ کرتے تھے اور لوگوں سے پرے میں گناہ کرتے تھے کیوں کہ تمہارا خیال تھا کہ اللہ پر وہ کی باتیں نہیں جانتا۔

بخاری و مسلم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ میں کعبہ کے پرے میں چھپا ہوا تھا کہ تین آدمی آئے۔ دو ثقفی اور ایک قریشی تھا، کچھ باتیں کرنے لگے مخفی طور پر ایک نے کہا کہ کیا اللہ ہماری یہ باتیں بھی سنتا ہے؟ دوسرے نے کہا اگر بلند آواز سے بولیں گے تو سنے گا ورنہ نہیں۔ تیسرے نے کہا اگر کچھ بھی سنتا ہے تو سب سنتا ہے۔ اس کا بیان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے ذکر کیا تب یہ آیت نازل ہوئی۔ فرماتا ہے وذلک لکم طنکم لئلا کہ تمہارے اسی خیال نے تو تم کو برباد کیا ہے۔ اب صبر کرو تو بھی جہنم تمہارا ٹھکانا ہے۔ نہ محرو تو بھی تمہارا کوئی عذر مسموع نہیں۔ یہ بھی اس حشر کی گفتگو کا بقیہ ہے جو ان سے ان کے اعضاء کیلئے یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ سنایا جائے گا۔ خذلے بدگمانی کرنا بری بات ہے۔

وَقِضْنَا لَهُمْ قَرْنًا فَرَزَيْنَا لَهُمْ

اور ہم نے کفار کے لیے (بہ) نیک مقرر کر دیے کہ انہوں نے ان کی اگلی

مآبین آید یہم وما خلفهم و

اور پچھلی باؤں کو ان کی نظر میں بھلا کر دیا اور

حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ قَد

من محمد ان جن و انسان کے گروہوں کے کہ جو ان سے پہلے

خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ

ہو چکے ہیں ان پر بھی اللہ کا کلام پورا ہوا

إِنَّهُمْ كَانُوا أَحْسَرِينَ ۗ وَقَالَ

بے شک وہ خفا سے ہیں پرے ہوئے تھے۔ اور کافروں

الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ

نے کہا کہ اس قرآن کو سنو بھی نہیں

وَالْعَوَاقِبِ لَهُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۝۱۵

اور (سنو) ان میں سے غلطی تاکہ تم غالب ہو جاؤ

فَلَنَذِقَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا

پھر کافروں کو ہم ضرور سخت عذاب

شَدِيدًا ۗ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي

چکھائیں گے اور ان کو ان کے کاموں کا ضرور بدترین

كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۲۷﴾ ذٰلِكَ جَزَاءُ

کہ وہ جو کیا کرتے تھے یہ آگ سزا

اَعْدَاءُ اللّٰهِ النَّاسُ لَهُمْ فِيهَا دَارٌ

ہے اللہ کے دشمنوں کی ان کا اس میں سزا

الْخٰلِدِ بِجَزَاءِ رِبَمَا كَانُوا اِيَّا تِنَا

گھر ہوگا اس کے بدلے میں کہ وہ ہماری آیتوں کا

يُحٰدِثُونَ ﴿۲۸﴾ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

انکار کیا کرتے تھے اور کافر کہیں گے کہ

رَبَّنَا اٰمِرْنَا الَّذِيْنَ اٰضَلْنَا مِنْ

لے ہمارے رب ہم کو وہ جن اور وہ آدمی تو دکھائے کہ جنہوں نے

الْاِيْمٰنِ وَالْاِيْمٰنِ نَجَعَلَهُمْ اٰتٰتِ اَقْدَامِنَا

ہم کو گمراہ کیا تھا کہ ہم ان کو اپنے پاؤں تلے پھل ڈالیں

لِيَكُوْنٰنَا مِنَ الْاَسْفٰلِيْنَ ﴿۲۹﴾

تا کہ وہ بہت ہی ذلیل ہوں

ترکیب

الناس عطف بیان لجزا۔ اور خبر محذوف جزا اور خبر دون
جزا مفعول مطلق الذین تشبیہی حالت النصب لکونہ
مفعولاً ثانیاً لا امرنا من الجن والانس بیان کہ مجملہما بالکون
لکونہ جواب الامر و ہوا زنا بکسر الزاء عند الجمهور۔

تفسیر

کفار کے کفر پر جہنم کی سخت سزا بیان فرما کر ان کے
کفر میں مبتلا ہونے کا سبب بیان فرماتا ہے۔
فقال وقیضنا لہم قمرنا لہ تقیض کے معنی ہیں
آسان کرنا اور آمادہ کرنا۔ صاحب صحاح کہتے ہیں يقال
تأضیت الرجل مقایضتہ اسی عارضتہ بتناع و ہما فیضان۔

قرآن جمع قرین ساتھی۔ یعنی ہم نے ان کفار کا شیاطین کو
یار و مددگار بنا دیا تھا پس شیاطین نے ان کی نظروں میں
ان کے سامنے یا آگے جو باتیں ہیں امور دنیا اور اس کی
شہوات و لذات مرغوب کر دکھائیں انہیں پر ریچھو گدو
زجاج کہتے ہیں مابین ایدیکھو وہ اعمال جو کر چکے ہیں
و ما خلفہم وہ اعمال کہ جن کے کرنے کا ارادہ کرتے ہیں بعض
کہتے ہیں مابین ایدیکھو سے مراد دنیا و ما خلفہم سے
مراد آخرت۔ بعض کہتے ہیں برعکس۔ کیوں کہ آخرت
سامنے ہے اور دنیا پیچھے چھوٹی جا رہی ہے۔ یعنی ان کے
رفیقوں نے ان کے دل میں بری باتیں ریجھا اور کھبا دیں۔
پس حق علیہما القول ان پر نوشتہ ازلی پورا
ہو گیا۔

فی امر ان پر وہی بات پوری ہوئی جیسا کہ ان
سے اگلوں پر ہوئی تھی۔ فی امر اسی کا سنین فی جملہ ام
سابقہ۔ یعنی یہ بھی ان پہلے گمراہوں کے عقول میں شامل
ہو گئے کس لیے کہ یہ زیاں کار تھے۔

اس کے بعد خدا تعالیٰ ان کفار کی ایک اور حرکت
ناشائستہ نقل کرتا ہے جو وہ دین حق کے مٹانے اور چرغ
ہدایت کے بجھانے کے لیے کرتے تھے۔

فقال وقال الذین کہ کفار کہتے ہیں اس قرآن کو سنو ہی
نہیں اور جب پڑھا جا یا کرے تو غل مچا دیا کہ اس سبب
سے ہم غالب رہیں گے لوگ اس طرف آنے نہ پائیں گے
ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ میں قرآن مجید کی منادی کرتے
تھے اور لوگ سننے کے لیے جمع ہوتے تو کفار کہتے تھے
مست سنو اور غل مچا دو۔ چنانچہ لوگ ایسا کرتے تھے۔
العوا جہور نے بفتح غین پڑھا ہے یہ لغت سے ہے جس کے معنی
ہیں بہودہ گوئی کے۔ اور بعض نے بضم غین پڑھا ہے لغت
یلغو دعا بدعو سے اور اسی سے ہے لغوت۔ ان کے اس

مَاتَدَّعُونَ ﴿٥﴾ نَزَّلَا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ ﴿٤﴾

وہاں ملے گا یہ مہمانی ہے غفور رحیم کی طرف سے۔

ترکیب

الذین اسم ان تنزل خبر الا اصله ان لا وان مفسرہ
ای قائلین لا تخافوا او مصدریۃ او مخففۃ مقدرۃ بالباء۔
عانتھی ما موصولۃ ہی مع صلۃ متبادر لک خبر لم فیہا
متعلق بتشتہی او بالمدح و نزل حال من الموصول او
من عائدہ۔

تفسیر

وعدہ کے بعد وعدہ ذکر کرتا ہے اور یہ عمدہ ترتیب ہے۔
واضح ہو کہ کمالات تین قسم پر ہیں نفسانیہ برنیہ خارجیہ ان
میں سب سے بڑھ کر نفسانیہ ہیں اور اوسط برنیہ اور کم تر
مرتبہ میں خارجیہ۔ پھر کمالات نفسانیہ کی دو قسم ہیں ایک
علم یقینی دوسرا عمل صالح۔ علم یقینی میں کمالات کی بات اللہ
جل جلالہ کی معرفت اور اس کی توحید کا اقرار کرنا ہے۔ اس
کی طرف اس جملہ میں اشارہ ہے ان الذین قالوا امرینا
اللہ اور اعمال صالحہ میں سب سے بڑھ کر وسط پر استقفا
ہے افراط و تفریط کی طرف میلان نہ ہو جیسا کہ سورہ فاتحہ
میں آیا ہے اهدنا الصراط المستقیم اور ایک جگہ آیا ہے
و کذلک جعلناکم امتا وسطا اس کی طرف اس جملہ میں
اشارہ ہے۔

ترندی و نسائی و ابویعلیٰ وغیرہ نے انس رضی اللہ عنہ
سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو
کلمہ توحید پڑھتے دم تک ثابت رہا ہے اس نے اس پر
استقامت حاصل کر لی۔

احمد و دارمی و سلم و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ ابن جان

فعل بکی سزا بیان فرماتا ہے
فلنذیقن لکم ان کو دنیا میں بھی سخت عذاب چکھاویں گے
اور ان کے برے کاموں کی آخرت میں بھی سزا دیں گے۔

ذٰلک لکم فرماتا ہے خدا کے دشمنوں کی سزا یہ جہنم
ہے۔ گویا وہ آنکھوں کے سامنے ہے اس میں ہمیشہ رہا کریں گے
یہ ان کے انکار کی سزا ہے۔ اور جہنم میں پڑ کر کفار یہ کہیں گے
کہ ہمارے شیاطین جن وانس کو کہ جنہوں نے ہم کو دنیا میں
گمراہ کیا تھا یا رب انہیں دکھا کہ ہم ان کو جہنم میں اپنے پاؤں
تسے روندیں اور ذلیل کریں کہ کیوں تم نے گمراہ کیا تھا یہاں سے
ثابت ہوا کہ شیطان و قسم کے ہیں ایک جن دوسرے
انسان۔ شیطان جنی ابلیس اور اس کی ذریت جو دلوں میں
وسوسے ڈالتے ہیں اور شیاطین انسی بہت سے دکھائی
دیتے ہیں خصوصاً اس زمانے میں جو طرح طرح کے لباس میں
آکر کام کر جاتے ہیں۔ اسی مضمون کی اور بھی آیات ہیں۔ و
کذلک جعلنا لکل نبی عدا و اشیاطین الانس و

الجن الآتین

ان الذین قالوا امرینا اللہ ثم استقا

پے ٹٹ لوگ کہ جنہوں نے کہا ہمارا رب اللہ ہے پھر اسی پر قائم ہوئے

تنزل علیہم الملائکۃ الاتخافوا

ان پر فرشتے اتریں گے (اور کہیں گے) تم نہ ڈرو

ولا تخزنوا و ابشروا بالجنۃ الّتی کنتم

اور نہ کچھ رنج کرو اور اس بہشت کا مزہ سنو کہ جس کا تم سے

توعداون ﴿١٩﴾ نحن اولیٰوکم فی

وعدہ کیا جاتا تھا ہم تمہارے و تیا میں بھی دوست

الحیوة الدنیا و فی الآخرة و لکم

تھے اور آخرت میں بھی اور بہشت

فیہا ما تشدھن انفسکم و لکم فیہا

میں تمہارے پورے جیروں جو وہی تمہارا دل چاہے اور تم کو جو مانگو گے

اور بخاری نے اپنی تاریخ میں سفیان بن عبدسہ ثقفی سے نقل کیا ہے کہ کسی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آکر عرض کیا کہ یا حضرت مجھے اسلام میں ایسی بات بتلائیے کہ آپ کے بعد کسی اور سے پوچھنے کی حاجت نہ پڑے۔ آپ نے فرمایا کہ ایمان لایا میں اللہ پر پھر قائم رہ۔ پھر عرض کیا کس چیز سے بچوں؟ آپ نے زبان کی طرف اشارہ کیا۔

اس استقامت میں دو قول ہیں۔ اول یہ کہ استقامت سے دین و توحید و معرفت پر قائم رہنا مراد ہے۔ دوم یہ کہ عبادت و اعمال صالحہ پر قائم رہنا مراد ہے اور یہ زیادہ مناسب ہے۔ پھر اس کے بدلے میں جو کچھ مرحمت ہوگا اس کا ذکر فرماتا ہے۔

ایمان داروں پر ملائکہ مژدہ لے کر اترتے ہیں

تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ الْأَتْخَافُ أَكْرَهُمُ الْمَلَائِكَةُ اِتْرَتِي هِي يَوْمَ مَرْثُوهُ دِيْتِي هُوِي كِي كَمُ خَوْفِ وَغَمٍ نَمُ كَرُواوَرِ هَمُّ تَمَارِي دُنْيَاوَاخِرَتِي مِي رَفِيْقِي هِي اَوَرِ تَمَارِي لِي جَنَّتِي كَا مَرْثُوهُ هِي وَهَلِ تَمُ كُو مِهْرِي جِي رِي لِي كِي يَدِي كَفَارِ كَا مَقَابِلِي هِي كِي اَن كِي پَاسِ شِي شِي طَبِيْنِ اَتِي هِي جِي كَرِ اِي مِي پَنَسَاتِي هِي بِخِلَافِ اِس كِي اَسَدِي پَرِ اِيْمَانِ لَانِي وَالْوَلِي نِي كِي بَنَجُوْنِ كُو فَرَشْتِي اَكْرُ تَسْلِي دِيْتِي هِي يَدِي مَلَائِكَةُ مَوْتِ كِي وَقْتِ اُتْرَتِي هِي اَوَرِ قَبْرِي مِي جِي اَوِي سِي كِي اَوَرِ حَشْرِ كِي دِنِ جِي بَلِكِي اَيْتِي عَامِ هِي دُنْيَا مِي جِي بُو قْتِ مِصِيْبَتِ وَضُرُوْرَتِ مَلَائِكَةُ اِيْمَانِ دَارُوْنِ كِي دَلِ كُو سُرُرِ جَاوَدَانِي كَا بَطُوْرِ اِهَامِ كِي مَرْثُوهُ دِيْتِي هِي كَسِي لِي كِي مَلَائِكَةُ كِي اِرْوَاجِ بَشَرِي پَرِ اِهَامَاتِ وَمَكَاشِفَاتِ يَقِيْنِيهِ وَمَقَامَاتِ حَقِيْقِي كِي بَارِي مِي تَاثِيْرَاتِ هِي جِي سَا كِي شِي شِي طَبِيْنِ كُو وَسُوْاسِ وَتَخِيْلَاتِ بَا طِلِي دَلِ مِي وَاَلْتِي كِي لِي تَاثِيْرَاتِ هِي

حاصل کلام ارواحِ طیبہ کو ملائکہ کی طرف سے طرح طرح سے ولایت و حمایت ہے اہل مکاشفہ و مشاہدہ کو بخوبی

معلوم ہے۔ اور یہ دنیا میں ماہل ہے مرنے کے بعد باقی رہنے کی بلکہ اور بڑھ جائے گی کس لیے کہ حجاب جسمانی دور ہو جاتا ہے۔ پس یہ معنی ہیں اس قول ملائکہ کے سخن اولیٰ کوم فی الخبیئۃ الدنیاء فی الآخرۃ۔

ولکم فیہا ما نشتہی انفسکم فی جنتِ جہانِ کی طرف اشارہ ہے ولکم فیہا ما تدعون فی جنتِ روحانی کی طرف اشارہ ہے۔

اور یہ سب کچھ جلبِ منفعت کے متعلق ہے جو دفعِ مضرت کے بعد رعایتِ مصالح میں شمار ہوتا ہے اور دفعِ مضرت مقدم ہے۔ اس لیے سب سے پہلے دفعِ مضرت کا مژدہ دیا۔

اور مضرت میں بھی بڑی مضرت آنے والی چیز سے ہوتی ہے جس کے فکر کو خوف کہتے ہیں اس لیے الا تخافوا لکم مقدم کیا۔ اس کے بعد گزشتہ باتوں کا رنج ہوتا ہے جس کی حزن کہتے ہیں جیسا کہ اولاد کی مفارقت یا الکی جدائی، اجساد کا فراق وغیرہ ان سب باتوں کی بابت تسلی کر دیں گے۔ ف باحادیث میں آیا ہے کہ بوقتِ مرگ جب ادھر سے پردہ پڑ جاتا ہے تو دوسرا عالم منکشف ہوتا ہے اس وقت فرشتے آکر یہ کہتے ہیں اور یہ مژدہ دیتے ہیں جس سے مرنے والے کو بے حد مسرور ہوتا ہے اور دنیا کی مفارقت کا رنج و غم مٹ جاتا ہے۔

وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى

اور اُس سے بہتر کس کی بات ہے کہ جس نے لوگوں کو اللہ کی طرف

اللَّهِ وَعَمَلَ صَالِحًا وَقَالَ اِنِّي مِنَ

بلایا اور خود بھی اچھے کام کیے اور کہہ دیا کہ میں بھی فرمانبرداروں

المُسْلِمِيْنَ ﴿۳۱﴾ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ

میں سے ہوں اور نیکی اور بدی

وَلَا السَّيِّئَةَ ۖ اِدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ

برابر نہیں ہوتی بُرائی کا دفعیہ نیکی سے کھرد

فَاِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ

پھر تو وہ شخص کہ اس میں اور تجھ میں عداوت تھی

كَانَتْهُ وَاِلٰى حَمِيْمٍ ﴿۳۲﴾ وَمَا يَلْقَاهَا

گویا وہ درست حمایتی ہے اور یہ بات انہیں کو

اِلَّا الَّذِيْنَ صَبَرُوْا ۚ وَمَا يَلْقَاهَا اِلَّا

نصیب ہوتی ہے کہ جو صبر کرنے والے ہیں اور ایسی کو نصیب ہی ہے جو

ذُو حِطِّ عَظِيْمٍ ﴿۳۳﴾ وَاِمَّا يَنْزِعَنَّكَ

بڑا ہی نصیب والا ہے اور جو کبھی تجھے شیطانی

مِنَ الشَّيْطٰنِ نَزَعٌ ۖ فَاسْتَعِيْذْ بِاللّٰهِ

وسوسہ گدگدائے تو اللہ سے پناہ مانگو

اِنَّهُ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ﴿۳۴﴾

کیونکہ وہ (بڑا) سُننے والا اور جاننے والا ہے

ترکیب

ومن استفهامیہ، محلها الرفع بالابتداء، وانجر احسن۔

فصل لا تميز لاحسن ممن متعلق باحسن ولا السيئة لا

زائدة جارت لتاكيد النفي اذ دفع بالتى اى اذ دفع الى سيئة حيث

اصابتك من احد بالتى هى احسن اى بالحسنة۔

تفسیر

کمال احسانی ووقسم پر ہیں ایک تام و سراسر اس

سے بھی بڑھ کر کمال تام اپنے تئیں صفات حمیدہ سے

مزین کرنا اس کا ذکر ان الذین قالوا حسبنا اللہ میں آچکا

اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ اپنی تکمیل کے بعد ناقصوں کی تکمیل

کی طرف متوجہ ہونا، اس کی طرف ان آیات میں اشارہ

کرتا ہے۔

فقال ومن احسن فوالا ممن دعا والى الله اور نیز اس

میں مخاطبین پر ایک ملام طور پر حجت قائم کی ہے کہ تم کس لیے

قرآن میں مل چائے سُننے سے منع کرتے ہو اصل بات کو تو دیکھو

کہ نبی کیا کہتا ہے اور بذات خود کیسا ہے اور اس کا کیا دعویٰ

ہے؟ کہہ سکتے تھے کہ نبی کوئی بری بات نہیں کہتا برے کام کے

لیے نہیں بلاتا اور خود نصیحت و دیگرے را نصیحت کا بھی مصداق

نہیں بلکہ نیکو کار ہے اور کسی سلطنت یا حکومت یا شیخی کی بات کا

بھی دعویٰ نہیں کرتا بلکہ اپنے آپ کو خداوند تعالیٰ کا فرماں بردار

کہتا ہے اسی کا دعویٰ ہے مگر یوں نہ کہا کس لیے کہ ان بڑبختوں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سخت نفرت تھی بلکہ عام طور پر فرمایا کہ اس

سے بات کہنے میں کون بہتر ہے کہ جو اس کی طرف بلاوے اور

خود بھی نیک ہو اور فرماں برداری کا اظہار کرے۔ اس کا اشارہ:

آل حضرت کی طرف ہے مگر ایک عجیب لطف سے

اشارہ کیا۔

مگر اس کی طرف بلانے میں جو تکمیل ناقصان سے اور یہ

خاص حضرات انبیاء علیہم السلام کا پیشہ ہے یا ان کے نائبوں

کا جو علما اور امراء ہیں مخالفوں کی طرف سے ایذا میں بھی پہنچا

کرتی ہیں۔ دنیا میں کون سا نبی آیا ہے کہ لوگوں نے اس کی راہ

میں کانٹوں کی جگہ پھول بچھائے ہوں اس لیے آل حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دینا ہے کہ اذفع بالتی هى احسن کہ

بری کو نیکی کے ساتھ دفع کرو کیوں کہ نیکی ہی ہے اور بری جو ہے

تو بری ہے اس لیے اس جملہ سے پیشتر بطور تمہید کہے یہ فرمانا

ہے۔

ولا تستوی الحسنة ولا السيئة کہ نیکی اور بری برابر

نہیں نیکی کا مرتبہ بری سے بڑھ کر ہے پس واعظ حق کے

مقابلے میں جو کوئی بری کرے اس کو لازم ہے کہ اس کے

جواب میں نیکی کرے اگر وہ سخت کلامی کرے تو یہ نرمی کرے

اگر وہ بردعا دیوے تو یہ وعادہ لوے اگر وہ گالی دے تو یہ

اللہ سے دعا کرے کہ اس کی اصلاح کرے و اعظان دین کے لیے یہ عمدہ قانون ہے جو کبھی منسوخ نہیں ہوا اور جہاد و سیف کا حکم اور موقع پر ہے یہ کمال مکارم اخلاق کی تعلیم ہے پھر اس کا فائدہ بیان فرماتا ہے۔

فَاذِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ يَخْشَى اللَّهَ يَوْمَ تَبَايَعُوا فَتَأْتِيهِمْ جُنُودُهُمْ كَالْعَنُوبِ الَّتِي تَأْتِي السَّيْلَ كَالسَّيْلِ الْمُرْتَجِ لَمَّا يَخْلُفُ عَدُوَّهُمْ يَوْمَ يُرَى الَّذِينَ لَا يُبَدِّلُ عَهْدَهُمْ فَيُرَدُّونَ فِي الْيَمِّ مَكْرَهُوا

مگر مایلقہما الا الذین صبروا یہ بڑے بڑوں کا کام ہے وہی اس کو حاصل کر سکتے ہیں اور بڑے خوش نصیبوں کو یہ بات حاصل ہوتی ہے کیوں کہ ان کے نفوس قدر سببہ ہوتے ہیں دوسرے کی برائی سے متغیر اور متاثر نہیں ہوتے ان کی ہمدردی و خوبی کے پہاڑ کو اس برائی کی ہوا ہلا نہیں سکتی۔

شنیدم کہ مردان راہ خدا

دل دشمنان ہم نہ کر دزدنگ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کبار و اہل بیت الطہار نے جو کچھ ایذا میں پاکر مخالفوں سے نیکیاں کی ہیں کتب سیرت میں مشر خانہ مذکور ہیں۔

واما ینزعناک لہ اور جو بشریت سے اور شیطانی تحریک سے دل میں و سوسہ آجاوے تو اللہ سے پناہ مانگنی چاہیے اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم کہنا چاہیے اس کی مدد سے وہ شیطانی خیال دور ہو جاتا ہے کس لیے کہ اللہ سنتا ہے فریاد ہی کو موجود ہے خبردار ہے ولی حالات پر واقف ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ الْيَلِّ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ

اور اس کی نشانیوں میں رات اور دن اور سورج

وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُ لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ

اور چاند بھی ہے تم نہ سورج کو سجدہ کرو اور نہ چاند کو

وَأَسْجُدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنَّا

بلکہ اس اللہ کو سجدہ کرو کہ جس نے ان کو بنایا ہے اگر

كُنْتُمْ رَٰبِئِيًّا تَعْبُدُونَ ﴿٥٥﴾ فَإِن

تم اسی کی عبادت کرتے ہو پھر اگر

أَسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ

وہ تکبر کریں تو پھر وہ لوگ آپ کے رب کے پاس ہیں

يَسْتَحْسِنُ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ

رات دن اس کی تسبیح کرتے ہیں اور

لَا يَسْمُونَ ﴿٥٦﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْتَ

تسکنتے نہیں اور اس کی نشانیوں میں یہ بھی کہ (اے مخاطب)

تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا

تو زمین کو پڑ مردود دیکھتا ہے پھر جب ہم اس پر

عَلَيْهَا الْمَاءَ أَهْزَتْ وَرَبَّتْ إِنَّ

پانی برساتے ہیں تو تر و نازد ہو جاتی ہے بے شک

الَّذِينَ أَحْيَاهَا لَمُحِي الْمَوْتِ إِنَّ رَبَّهُ

جس نے اس کو زندہ کیا وہی مردوں کو زندہ کرے گا وہی ہے

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٧﴾

جو ہر چیز پر قادر ہے

تفسیر

جب کہ پہلی آیت میں یہ بیان فرمایا کہ احسن اعمال اقوال اللہ کی طرف بلانا ہے تو اس کے بعد چند دلائل بیان فرماتا ہے کہ

ف انجرت ہمز الزک یعنی ذریعہ نادر و ضابطین درخت

دن اس کو سجدہ کرتے ہیں اور تھکتے نہیں کس لیے کہ وہ انوارِ مجردہ ہیں خدا کی عبادت و تسبیح و تقدیس ان کی روزی ہے اور بمنزلہ نفسِ انسانی کے جو ان کو اور کسی تدبیر اور تصرف سے مانع نہیں آتا۔

یہ تو بالاتفاق ہے کہ اس آیت پر سجدہ کرنا چاہیے۔ مگر امام شافعی کے نزدیک تعبدن پر سجدہ ہے کیوں کہ **وَأَسْجِدُ لِلَّهِ** سے متعلق ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک **لَا يَسْمَعُونَ** پر کس لیے کہ کلام یہاں تمام ہوتا ہے۔

آیاتِ فلکیہ کے بعد آیاتِ ارضیہ بیان فرماتا ہے۔ **وَمِن آيَاتِنَا انك ترى الارض خاشعة** کہ اس کی نشانیوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ تو زمین کو خشک دیکھتا ہے **الخشوع التضاغر والتذلل واستعير لجال الارض حال خلوها عن المطر والنبات**۔ پھر جب اس پر پانی خدیر ساتا ہے تو اہتزازت حرکت کرتی ہے یعنی اُگانے کی طرف آتی ہے۔ دوسرے اور پھول جاتی ہے تر ہونے سے اور خصوصاً جب کہ اُگنے کو کوئی چیز ہوتی ہے ابھر جاتی ہے

خلاصہ یہ کہ تر و تازہ اور زندہ ہو جاتی ہے پھر جو اس کے زندہ کرنے پر قادر ہے وہ مردوں کو بھی زندہ کر سکتا ہے کیوں کہ وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ یہ ایک دوسرا مطلب ہے جو دعوتِ الی اللہ کے لیے اصل اصول ہے

اِنَّ الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ فِيْ آيَاتِنَا لَا

وہ لوگ جو ہماری آیتوں میں کج روی کرتے ہیں

يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا اَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ

ہم پر مخفی نہیں ہیں، بھلا وہ جو آگ میں ڈالا جائے گا

خَيْرًا اَمْ مَنْ يَّاتِيْ اٰمِنًا بِمَا الْقِيٰمَةُ

بہتر ہے یا وہ جو قیامت کے دن امن سے آوے گا

جو اس کے وجود و قدرت پر دلالت کرتے ہیں اس بات پر متنبہ کرنے کے لیے کہ اللہ کی طرف بلا کسی مجمل چیز کی طرف بلانا نہیں بلکہ وہ ایسا متجلی ہے کہ ہر چیز میں اس کے پر تو سے نظر آ رہے ہیں۔

کما قال **وَمِن آيَاتِنَا الَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ** کہ اس کی نشانیوں میں سے یہ چارہ چیزیں تمہارے سامنے ہیں۔ رات، دن، سورج، چاند۔ رات عدوی چیز ہے اس لیے سب سے پہلے اس کا ذکر کیا۔ یہ چاروں چیزیں اپنے انقلابات کی نیزگیوں میں ثابت کر رہی ہیں کہ کوئی قادر مختار ہے جو ان کو بلوتا پلٹتا ہے۔ اس کی تشریح متعدد مقامات پر ہم کر آئے ہیں۔ رات سے چاند کا اور دن سے سورج کا تعلق خاص ہے۔

جب یہ ثابت کر دیا گیا کہ چاند اور سورج اس کے پیدا کیے ہوئے ہیں اور اسی کی دو مشعلیں روشن کی ہوئی ہیں تو یہ حکم دینا مناسب ہوا کہ **لَا تَسْجُدُ لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ** نہ سورج کو سجدہ کرو نہ چاند کو جیسا کہ لوگ پرست تو ہیں ان کو نورانی پیکر جان کر پوجتے تھیں۔ ججوس و ہنود و بعض عرب بلکہ بھی پوجتے ہیں ان مخلوق کو کبا سجدہ کرتے ہو ان کے پیدا کرنے والے کو سجدہ کرو یعنی اللہ کو اگر تم کو اللہ کا پوجنا منظور ہے۔ اس جملہ ان کنتم ایساہ تعبدون میں اس طرف اشارہ ہے کہ وہ جو لوگ پرست ان کے سجدہ کو خدا تعالیٰ کی عبادت اور سجدہ سمجھتے ہیں غلط بات ہے۔ عاقل و نادان میں یہی توفیق ہے کہ نادان تصور پر پرشیدہ ہوتا ہے و انا تصور دیکھ کر اُس پر مفتون ہوتا ہے کہ جس کی یہ تصویر ہے۔

پھر فرماتا ہے فان استكبروا لہ اگر یہ منکرین لے محمد! تیرا کہنا نہ مانیں اور خدا کی طرف نہ آئیں تکبر سے اڑے رہیں تو اللہ کو بھی کچھ پروا نہیں۔ کس لیے کہ جو اللہ کے پاس ہیں یعنی اس کی بارگاہِ عزت میں حاضر ہیں ملائکہ مقررین رات

اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ لِأَنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

جو چاہو کرو وہ جو کچھ تم کرتے ہو

أُولَٰئِكَ يَنَادُونَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝

وہ (قرآن سے لے کر غافل ہیں گویا) دور سے پکارے جاتے ہیں۔

تفسیر

دعوت الی اللہ اور اس کے طرق اقامتہ الدلائل کے بعد یہ بیان کرتا ہے کہ جو آیات اللہ میں کج روی کرتے ہیں وہ ہم پر مخفی نہیں یعنی دنیا و آخرت میں سزا یاب ہوں گے آخرت میں آگ میں ڈالے جائیں گے۔ پھر جو آگ میں ڈالا جائے گا

اس کے برابر ہو سکتا ہے جو امن سے آدے گا؟ نہیں ہرگز نہیں دونوں طریقوں کی برائی بھلائی تم کو خوب معلوم ہو گئی اللہ کے

رستے کی بھی اور آیات اللہ میں کج روی کی بھی۔ اب تم کو اختیار ہے جو چاہو سو کرو کیوں کہ وہ تمہارے کاموں کو دیکھ

رہا ہے۔ الاحقاد امیل والعدول ومنہ الحدی القبر لاند امیل الی ناجیۃ منہ یقال الحدی فی دین اللہ امی مال عنہ۔ الاحقاد فی

الآیات کے معنی ہیں ان میں تحریف کرنا اور بہر پھیر کرنا اسے غلط مطلب ثابت کرنا متباد معنی کو بلا ضرورت چھوڑ دینا

حقیقت میں یہ بڑا عیب ہے خصوصاً کلام اللہ میں ایسا کرنا۔ مکہ کے کفار بھی ایسا کیا کرتے تھے یہ تحریف و بہر پھیر دراصل

معنی کا انکار ہے۔ اس لیے اس کے بعد فرماتا ہے ان الذین کفروا بالذکر الذین کفروا بعض کے نزدیک

مخدوف ہے جیسا کہ اور جب بھی قرآن مجید میں سامع کی سمجھ پر چھوڑ کر جملے عبارت میں مخدوف کر دیے گئے ہیں اس کی خبر

بجائزوں سے بعض کہتے ہیں اولئک ینادون من مکان بعید خبر ہے کہ وہ جو قرآن کا جس میں آیات اللہ میں ان کے پاس پہنچنے کے بعد بھی انکار کرتے ہیں اپنے انکار کی سزا پائیں گے۔

اس کے بعد قرآن مجید کی صفت بیان کرتا ہے جس کا وہ انکار کرتے ہیں۔

وانہ لکتاب اللہ (۱) یہ کہ قرآن کتاب ہے (۲) کیسی کتاب

بَصِيرٌ ۝۳۸ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ

دیکھ رہے وہ لوگ کہ جنہوں نے نصیحت سے انکار کیا

لَمَّا جَاءَهُمْ ۚ وَإِنَّ لَهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ۝۳۹

جبکہ ان کے پاس آجھی (ہم کو معلوم ہیں) اور بے شک یہ ایسی عزیز کتاب ہے

لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ

کہ جس میں نہ آگے اور نہ پیچھے سے

وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ

غلطی کا دخل ہے وہ خوبوں والے حکیم کی طرف سے

حَمِيدٌ ۝۴۰ مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدَرْنَا

نازل ہوتی ہے آپ سے بھی وہی ہوتی جاتی ہے جو آپ سے

قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ طَرِيقًا

اگے رسولوں سے کسی گئی تھی بے شک

سَرَبَاتٍ لَّدُنْكَ وَمَغْفِرَةً وَذُرِّيَّةً

آپ کا رب معاف بھی کرتا ہے اور سخت سزا بھی دیا

أَلِيمٌ ۝۴۱ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَبِيًّا

کرتا ہے اور اگر ہم اس کو عجیب زبان کا قرآن بنا دیتے

لَقَالُوا لَوْ لَا فَصَّلْتَ آيَاتَهُ عَجَبِيًّا

تو کہتے کہ یہ اس کی آیتیں واضح نہیں کی گئیں کیا عجیب کتاب اور

عَرَبِيًّا قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى

عربی لوگوں کے لیے؟ کہہ دو یہ ایمان داروں کے لیے ہدایت

وَشِفَاءٌ لِّلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي

د شفا ہے اور جو ایمان نہیں لائے (اس سے)

أَذَانِهِمْ وَقُرْآنٌ هُوَ عَلَيْهِمْ عَسَىٰ

ان کے کان بھرے ہیں اور یہ کتاب ان کو سو سمجھتی بھی نہیں

سکتے ہیں۔

فقال ولو جعلنا الذی یعنی اگر ہم اس قرآن کو بھی زبان میں اتارتے تو یہ غدر کرتے کہ عربی شخص عربی زبان بولتا ہے کلام عربی و رسول عربی۔ عربی و عربی میں یا مبالغہ کے لیے ہے جیسا کہ انہری میں۔ اعم اس کو کہتے ہیں جو اچھی طرح بول نہ سکے اور اس لیے حیوانات کج بھار کہتے ہیں اور عرب کے مقابلے میں غیر زبان والے فصیح نہیں سمجھے جاتے اس لیے عرب کے سوا سب کو عم کہتے ہیں اور کبھی ان میں خاص اہل ایران پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ حمزہ و کسائی و عاصم نے انجلی کو دو حمزہ کے ساتھ پڑھا ہے ایک استفہام انکاری کے لیے اور بعض نے ایک حمزہ کو بطور اخبار کے۔ پھر جواب پہلی بات کا دیتا ہے۔

قل هو للذین امنوا ہدی وشفاء کر کہہ دے

قرآن مجید ایمان والوں کے لیے ہدایت اور امراض قلبیہ کے واسطے شفا ہے ان کے دلوں پر اس سے خلاف نہیں

والذین لا یقننوا ان لہا جو ایمان اس پر نہیں لاتے ان کے دلوں میں حد و عداوت کا پردہ پڑا ہوا ہے جس لیے فی اذانہم وقرآ ان کے کان بھی اس سے بہرے ہیں سنتے ہی نہیں اور جو کوئی سنا نا چاہے تو کان بند کر لیتے ہیں۔

وہو علیہم عسی اور آئینوں پر اس سے پردہ پڑا ہوا ہے خود بھی نہیں دیکھتے انہیں ابھایا ہوا ہے۔

اولئک ینادون من مکان بعید اب ان کی ایسی حالت ہے کہ جیسا کسی کو دور سے آواز دے کر پکارا جاتا ہے جس طرح بہائم کو پکارتے ہیں گائے بھینس وغیرہ کو۔ آواز سنتے ہیں بات نہیں سمجھتے۔

خلاصہ یہ کہ قرآن مجید میں کوئی عیب نہیں تھا سوائے دلوں و رگوں پر اس میں فتور ہے جس لیے قرآن سے دلوں اور رگوں پر پڑے پڑے ہوئے ہیں اور اس میں اختلاف کرتے ہو

عرب زبردست یا بے نظیر جس کے مطالب کی خوبی اس کے لیے نظیر ہونے کی آپ سند ہے۔

(۳) لایاتیہ الداخل لاکہ اس میں غلط کو دخل نہیں نہ باطل نہ اس کے بعد کوئی اس کو غلط ثابت کر سکے گا نہ اس میں غلطی ملا سکے گا نہ کوئی پہلی کتاب اس کو منسوخ کر سکتی ہے نہ آئندہ کوئی منسوخ کرنے والی آئے گی نہ اس میں زیادتی ہو سکتی ہے نہ نقصان۔

(۴) تنزیل من حکیم حمید اور حمید کی نازل کی ہوئی جس کی کوئی بات بھی حکمت کے خلاف نہیں حکیم بھی کیسا کہ حمید بھی ہے اس کی حکمت جاہلانہ نہیں بلکہ قابل تعریف اس کے بعد آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دیتا ہے اور اسی جملہ میں کفار کا بھی اطمینان کرتا ہے۔

فقال ما یقال لک الا ما قد قبل للرسول من قبلک کہ لے محمد! آپ کو جو کچھ یہ کفار کہتے ہیں نئی بات نہیں۔

پہلے رسولوں کو بھی ایسا ہی کہا گیا ہے جھوٹا جادو گر وغیرہ۔ یا یہ معنی کہ آپ کو توحید و مکرم اخلاق کا کوئی نیا حکم نہیں دیا گیا بلکہ وہی جو ہمیشہ سے رسولوں کو دیا گیا ہے نوح ابراہیم اسحاق یعقوب موسیٰ علیہم السلام بھی اپنی امتوں سے یہی کہا کرتے تھے جو تم کہتے ہو۔ اور آپ کو اور اگلے انبیاء کو یہ احکام کیوں دیے گئے اس لیے کہ ان سب کو لگے کہ آپ کا رب معاف بھی کرتا ہے اور سزا بھی دیتا ہے عمدہ باتوں سے خوش اور بری باتوں سے ناخوش ہوتا ہے اس لیے

اس نے انبیاء علیہم السلام کی معرفت اپنی پسند اور ناپسند باتوں سے لوگوں کو خبردار کر دیا تاکہ موجبات سزا و انعام سے واقف ہو جائیں۔ یہ وجہ ہے قرآن کے نازل کرنے کی اور انبیاء کے بھیجنے کی۔

اس کے بعد ان کے اس شبہ کا جواب دیتا ہے قلوبنا واکتفہما ندعو نالیہ ہمارے دلوں پر خلاف ہے اور یہ قرآن مجید کس لیے عربی زبان میں آیا ایسی زبان تو ہم بھی بول

لکھ دیا ہے اور کسی کے ہلاک نہ ہونے کی وجہ کوئی خاص صحت رکھی ہوئی ہے کہ یتیم اس کے ساتھ متعلق ہیں یا کوئی اور بات ہے اس لیے ان کا بھی فیصلہ نہیں ہونا اس سے وہ اور بھی قرآن مجید سے بڑے شک میں پڑ گئے کہ اگر یہ کلام الہی تھا تو اس کے انکار سے ہم پر بلا کیوں نہ آئی اور قرآن اور نبی ان کو اپنے کام کے لیے نہیں بلاتا جو وہ کھنچتے ہیں وہ تو انہیں کی بھلائی برائی کا رستہ بتاتا ہے۔

پھر من عمل صالحا فلنفسہ جو کوئی نیک کرتا ہے تو اپنے لیے اس کا فائدہ دنیا و آخرت میں اسی کو بے کسی پر کیا احسان ہے۔

ومن اساء فعلیہا اور جو کوئی برائی کرتا ہے تو اپنے اوپر اس کا بد نتیجہ آپ ہی پاوے گا۔

وما ربک بظلام للعبید اور تیرا رب کسی پر ظلم نہیں کرتا۔ یہ کڑوے پھیل دنیا کی مصیبت آخرت کا عذاب اسی کے ہاتھ کے بوئے ہوئے و رخت کے ہیں سبحان اللہ کیا پڑا اثر کلام اور کیا مو عظمت بلیغہ سے کہ جس کے سننے سے سنگ دل بھی نرم ہو جاتے ہیں مگر شقی ازلی بے بہرہ رہتے ہیں۔ ظلام بروزن فعال نسبت کا صیغہ ہے جیسا کہ تمار و بقال جھوٹے بیچنے والا اور ترکاری بیچنے والا ظلام ظلم کرنے والا بعض کہتے ہیں مبالغہ کا صیغہ سے محکم نفس ظلم مراد ہو تا کوئی یہ نہ سمجھے کہ بہت ظلم کرنے والا نہیں ٹھوڑا روا رکھتا ہے۔ سبحان اللہ عما یصفون

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ

اور البتہ ہم نے موسیٰ کو کتاب دی پھر اس میں اختلاف

فِيهِ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ

کیا گیا اور اگر آپ کے رب کی طرف سے ایک بات صادر نہ ہوگی ہوتی

لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ وَأَنْتُمْ لَنْفِي شَكٍّ مِنْهُ

تو ان کا فیصلہ ہی ہو چکا ہوتا اور ان کو تو قرآن میں تو ہی شک

مُرَائِبٌ ﴿۱۴﴾ مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَ

ہے جو کوئی نیک کام کرتا ہے تو اپنے لیے اور

مَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ

برائی کرتا ہے تو اپنے سر پر اور آپ کا رب تو بزدل بدگھڑی

لِّلْعَبِيدِ ﴿۱۵﴾

ظلم نہیں کرتا

لَقَدْ

پھر یہ بھی کوئی نئی بات نہیں

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِمْ نَزَّلْنَا فِيهِمُ الْوَحْيَ لِيُخْلَفَ بِمَنْ يَشَاءُ مِنْ أُمَّةٍ نَحْنُ نَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ أَكْثَرَ مِنْ مَا يَحْكُمُونَ ﴿۱۶﴾



تفسیر حقانی

پارہ ۲۵

إِلَيْهِ يُرَدُّ

إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ	مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِيصٍ ۝ لَا يَسْمَعُ
اسی کی طرف قیامت کی خبر کا حوالہ دیا جاتا ہے اسی جانا ہی اور نہ کوئی ایسا	کران کو کسی طرح بھی چھٹکارا نہیں
مَنْ تَرَبَّتْ مِنْ أُمَّهَاتِهِ وَمَا تَحْمِلُ	الْإِنْسَانُ مِنْ دَعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ
پھل جو اپنے گاہے سے نکلتا ہے اور نہ کوئی مادہ	مانگنے سے تھکتا نہیں اور اگر اس کو کوئی تکلیف
مِنْ أُمَّتِي وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ	الشَّرِّ فَيَسُوسُ قَنُوطًا ۝ وَلَكِنْ أَدْقَنَهُ
جوانہ ہوتی ہے اور جنتی ہے مگر اس کے علم سے اور جس روز	پہنچتی ہو تو اس توڑ کر نا امید ہو جاتا ہے اور اگر اس کو اس سبب
يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِي قَالُوا أَدْنَاكَ	رَحْمَةً مِمَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءِ مَسْتَه
انہیں پکار کر کہے گا کہاں ہیں وہ میرے شریک تو کہیں گے آپ عرض کر لیا	کے بعد اگر وہ آئی تھی اپنی رحمت کا مزہ چکھاتے ہیں
مَا مِمَّا مِنْ شَهِيدٍ ۝ وَضَلَّ عَنْهُمْ	لَيَقُولَنَّ هَذَا إِلَىٰ وَمَا أَظْرُ السَّاعَةِ
کہ ہم میں سے کسی کو بھی خبر نہیں اور جن کو وہ پہلے پکار رہے تھے	تو کہنے لگتا ہے یہ میرا حق تھا اور میں گمان نہیں کرتا کہ قیامت
مَا كَانُوا أَيْدِعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُوا	قَائِمَةً ۝ وَلَكِنْ رَجَعْتُ إِلَىٰ رَبِّي
سب گئے گھڑے ہو جائیں گے اور یقین کر لیں گے	قائم ہوگی اور اگر میں اپنے رب کے پاس گیا بھی

إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ فَلَنْتَبَيَّنَنَّ

تو میرے لیے اس کے پاس بہتری ہے ہم کافروں کو

الَّذِينَ كَفَرُوا وَإِسْمَاعِيلُ وَإِسْحَاقُ

ضرور بتائیں گے کہ وہ کیا کیا کرتے تھے اور اہم ضرور ان کو

مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝۵۰

سخت عذاب بھی پکھائیں گے۔

ترکیب

وما تخرج مانافية ومن الاولى للاستغراق والثانية
للابتداء وقيل ما موصولة في محل جر عطف على الساتة اى علم الساعة
وعلم التي تخرج۔

تفسیر

جب کہ کفار کے مقابلے میں یہ کہا گیا تھا کہ جو نیکی کرتا ہو اپنے
لیے اور بدی جو کرتا ہے اپنے لیے جس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ
پوری جزا و سزا قیامت کو ملے گی۔ اس پر سامع کا خیال
جاسکتا تھا کہ قیامت کب ہوگی؟ اس بات کا جواب دیتا
ہے۔

الیہ یرد علم الساعة کہ قیامت کی خبر اس کے پاس
ہے۔ یعنی جب کوئی کسی سے اس کے تعین وقت سے سوال
کرتا ہے تو اس کی خبر اللہ ہی کے سپرد کی جاتی ہے کہ وہ ہی
جانتا ہے اور اس پر کیا موقوف ہے جو کچھ عالم غیب سے
دنیا میں ظہور کرتا ہے جیسا کہ گابجے کے اندر پھیل اور مادہ کے
پیٹ میں بچہ سب کی خبر اسی کو ہے۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں انعام
حکم یا حکم کی جمع ہے میوے یا پھل کے اوپر جو چیز لپٹی ہوئی
ہوتی ہے اس کو کم کہتے ہیں اور اس لیے آستین کو بھی۔

مغیبات پر رمل یا نجوم یا تعبیر خواب نے علم حاصل نہیں ہوتا
ظن ہوتا ہے علم یقینی نہیں۔ اور جو انبیاء علیہم السلام اور

اولیاء کرام کو، لہام یا مکاشفہ سے کچھ بتایا جاتا ہے تو اللہ ہی کے
بحر علم کا ایک قطرہ ہوتا ہے اور وہ بھی اسی قدر کہ جس قدر اس
ان کو بتا دیا وہی علام الغیوب ہے۔

اس کے بعد کچھ قیامت کے احوال بیان فرماتا ہے ویوم
ینادھم للکم کہ اُس روز مشرکین سے پکار کر پوچھا جائے گا کہ میرے
شریک جو تم نے دنیا میں بنا رکھے تھے کہاں ہیں؟ کہیں گے
ہم نے بتا دیا۔ یعنی آپ کو خود علم ہے کہ ہم ہیں سے ان کو
کوئی بھی دیکھنے والا نہیں یعنی نظر نہیں آتے۔ یا یہ معنی کہ ہم ہیں
سے کوئی بھی شہادت نہیں دیتا کہ اللہ کا کوئی شریک ہے۔
یعنی انکار کریں گے جیسا کہ ملزم سزا کے وقت از کتاب جرم کا انکار
کیا کرتے ہیں۔

وضل عنہم لزم اور دنیا میں جن کو پہلے پوجتے تھے وہ ان سے
غائب ہو جائیں گے اور جان لیں گے کہ ہماری خلاصی نہیں۔
انسان کو یہ تغیر و تبدل کچھ آخرت ہی میں پیش نہ آئے گا
کہ جن بتوں اور خیالی معبودوں کو دنیا میں پکارتے تھے ان
سے عذاب و کچھ کر ہزارت کریں گے بلکہ دنیا میں بھی اس کی
ایسی حالت ہے کہ۔

کلابسہ الانسان من عاء الخیر اپنے لیے بھلائی مانگنے
میں تھکتا نہیں۔

وان مسد الشر فیئس قنوط اور جو دکھ پہنچتا ہے تو
نا امید اور ہراساں ہو جاتا ہے۔

ولئن اذقند رحمة منا اور جو اس مصیبت کے بعد
ہم پھر راحت عطا کرتے ہیں اپنی مہربانی سے تو کہتا ہے کہ میں
اسی کا مستحق اور اسی کے لائق ہوں اور پھر اسی عیش و کامرانی
میں ایسے پھولتے ہیں اور یہاں کے رہنے کو ایسا پسند کرتے ہیں
کہ قیامت کے بھی منکر ہو جاتے ہیں۔

وما اظن الساعة قائمة اور اگر بالفرض میں اپنے رب کے
پاس گیا بھی تو مجھے وہاں بہتری ہوگی کیوں کہ دنیا میں بھی میں
معزز تھا وہاں بھی معزز رہوں گا۔ دنیا پر آخرت کا قیاس

کرتا ہے یہ معلوم نہیں وہاں کے اور ہی حالات ہیں۔ یہ قول بطور حسن ظن کے نہ تھا جو باخدا لوگوں کو اللہ سے ہوتا ہے بلکہ بطور تکبر و سرکشی کے۔

اس لیے فرماتا ہے فَلننبتن الذین کہ ہم کافروں کو ان کے اعمال پر متنبہ کریں گے اور سخت عذاب چکھائیں گے یعنی ان کے لیے اُس جہان میں بہتری تو کیا ہے عذاب شدید ہے۔

وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ

اور جب ہم انسان کو نعمت عطا کرتے ہیں تو منحہ چیر لینا

وَنَابِجَانِيَةً وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ

اور اُڑنے لگتا ہے اور جب اس کو دکھ پہنچتا ہے تو بھی چوری عیبیں

عَرِيضٍ ﴿۵۱﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ

کرنے لگتا ہے تو کہو، مھلا دیکھو تو سہی اگر یہ قرآن اللہ کی

عِنْدَ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ

طرف سے ہوا پھر تم اس کا انکار کر بیٹھے تو ایسے پرلے درجے

مَنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿۵۲﴾ سَنُرِيهِمْ

کے ضدی سے کون زیادہ گمراہ ہوگا ہم ان کو

أَيِّنَّا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ

اپنی نشانیوں تک (کے اطراف) میں اور خود ان میں بھی پراکٹ دکھائیں گے

يَتَّبِعِنَ لَهُمْ إِنَّهُ الْحَقُّ أَوَّلَكَيْفٍ

کون کو ظاہر ہو جائے گا کہ یہ برحق ہے کیا ان کے رب کی

ذِكْرِكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿۵۳﴾

یہ بات کافی نہیں کہ وہ ہر چیز کو دیکھ رہا ہے

أَلَا نَهَرُ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ

دیکھو تو ان کو اپنے رب کے پاس حاضر ہونے میں شک ہے

أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ ﴿۵۴﴾

دیکھو وہ ہر چیز کو قابو کیے ہوئے ہے

تفسیر

وَإِذَا أَنْعَمْنَا اور جب ہم انسان پر عنایت کرتے ہیں تو سرکشی کرتا ہے (و الجانِبِ مجاز عن النفس و نابی یعنی بعد يقال نائت و تخیات امی بعدت و تباعدت و المتناسی الموضع البعید) اور جب اس پر بلا آتی ہے تو بُڑھی و ما کرتا ہے العرض و الطول يستعمل فی اکثرہ مجازاً فی کلام العرب یہ انسان کی جبلی بات ہے۔ غرض یہ کہ یہ تمام سرکشی خدا تعالیٰ کی عطا کی ہوئی نعمت کی بدبھنمی سے ہے۔

اس کے بعد چھ لفظ کے شبہات دفع کرتا ہے۔ فقال اس ایتم ان کان من عند اللہ ان سے کہہ دے تم جو قرآن مجید کا انکار کرتے ہو اچھا یہ بھی تو خیال کر لو (کیوں کہ تمہارے انکار پر کوئی حجت قوی نہیں ہے صرف توہمات ہیں) کہ اگر یہ اللہ کی طرف سے ہو اور تم نے اس کا انکار کیا پھر تم سے زیادہ کون گمراہ اور ضدی ہے۔ (ہمیں ہو اصلہ منکم و وضع من ہو فی شقاق موضع الضمیر بیان حالہم فی المشاقق) یہ ایک الزامی گفتگو ہے مخاطب کو قائل کرنے کے لیے، جب کہ وہ خلاف حق ہو کر اپنے توہمات پر اصرار رکھے۔ اس کے بعد ایک پیشین گوئی فرماتا ہے اسلام اور قرآن کے برحق ہونے پر۔

فقال سنرہم ایبتنا فی الافاق للم افان جمع افق کا عناق و عنق۔ اس کے معنی ہیں کناہے کے، آیت کی تفسیر میں علماء کرام نے متعدد درجہ بیان فرمائے ہیں مگر صاف یہ ہے اور یہی سیاق کلام سے چہاں زیادہ ہے کہ ہم ان کو اپنی نشانیاں دکھائیں گے وہ دو قسم کی ہوں گی ایک آفاق یعنی بلاد و ممالک کے متعلق اور دوسری وہ جو ان کی ذات سے

علاقہ رکھتی ہوں گی۔ وہ جو آفاق سے علاقہ رکھتی ہیں بہت سی نشانیوں ہیں کہ جن کی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی جن کا لوگوں نے معائنہ کیا۔

اور یتیمین لھو انہما الحق اور ان پر حق ظاہر ہو گیا۔ جیسا کہ تھوڑے سے دنوں میں اسلام کا دور دراز ملکوں میں ظہور کرنا، کر کے رقیصہ کا مقہور ہونا، عرب کی کاپاپٹ ہو جانا، سب میں ایک نئی زندگی کا پیدا ہونا وغیر ذلک اسی طرح زلزلوں کا آنا بڑے بڑے حوادث کا ظہور کرنا حجاز میں مہینوں تک ایک عجیب و غریب آگ کا شعل ہونا وغیر ذلک جن کی تفصیل کے لیے ایک بڑی جلد کتاب بھی کافی نہیں۔

اور آیات انفس بھی بہت لوگوں نے دیکھیں مگر میں ہجرت سے پہلے ایک انقلاب شروع ہوا اور ہجرت کے بعد سے ترقی کرتا گیا، سنگ ل و سفاک حم دل ہو گئے بنت پرستوں کو خدا پرستی سوچنے لگی، حوشی اور جابلوں کو قیصر و کسے کے ملک کے انتظام کا سلیقہ آ گیا، دغا بازی کی جگہ راست بازی کی طرف طبائع مائل ہو گئیں، انفاق کی جگہ دلوں میں اتفاق نے گھر بنایا، پست حوصلگی کی جگہ بلند حوصلگی پیدا ہوئی، ان کے سینے علوم و حکمت کے چشمے بن گئے۔ پھر ان آیات کے دکھانے پر وثوق دلاتا ہے۔

فقال ادلہ یکف یریک لہ کیا یہ بات کافی نہیں کہ تیرا رب ہر چیز پر شہید ہے کوئی بات اس کی قدرت علم سے باہر نہیں پھر وہ کیا ان آیات کے دکھانے پر قادر نہیں۔؟

یہ سب کچھ ہے مگر لاناہم فی مرایۃ من لقاء ربہم وہ اپنے رب کے ملنے سے شک میں ہیں جانتے ہیں کہ مگر مٹی ہو جائیں گے خدا کے پاس کیا جانا ہے جس لیے وہ یہ باتیں کرتے ہیں۔ مگر وہ کہاں جا سکتے

ہیں۔؟

الانہ بکل شیء عیظ ہوشیار! وہ ہر چیز کو احاطہ کیے ہوئے ہے۔ کوئی اس کی قدرت سے باہر نہیں سب کو گھیر کر اپنے پاس دربار عدالت میں حاضر کرے گا۔ سبحان اللہ کس موقع پر کلام کو تمام کیا ہے۔ اور اثنائے کلام میں کیا کیا بارے کجاں رکھی ہیں۔ صدق اللہ العظیم۔

سورہ شوریٰ

مکہ ہے اس میں تترین آیتیں اور پانچ رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

حَمْدٌ ۱ عَسَقٌ ۲ كَذٰلِكَ یُوحٰی

اسی طرح سے اللہ زبیرت

اِلَیْكَ وَاِلٰی الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِكَ اللّٰهُ

حکمت والا آپ کی طرف وحی کیا کرتا جو اور ان کی طرف بھی کیا کرتا

الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ ۱۳ لَهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ

تھا جو جگہ سے پہلے تھے اسی کا ہے جو کچھ کہ آسمانوں

وَمَا فِی الْاَرْضِ وَهُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ ۱۴

اور زمین میں ہے اور وہی سب سے بڑا بالا دست ہے

تَكَادُ السَّمٰوٰتُ یَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ

اسی کی حد تک مائے قریب ہے کہ اوپر سے آسمان پھٹ پڑیں

وَالْمَلٰئِكَةُ یَسْبُحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ

اور فرشتے ہیں کہ اپنے رب کی پاکی بیان کرتے ہیں اس کی خوبیوں کے ساتھ

وَسِیْتَغْفِرُوْنَ لِمَنْ فِی الْاَرْضِ اِلَّا

اور زمین والوں کے لیے معافی مانگتے ہیں دیکھو

إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿۵﴾

اللہ ہی معاف کرنے والا مہربان ہے

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ

وہ لوگ کہ جنہوں نے اس کے سوا اور معبود بنا رکھے

اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ وَمَأْتٍ عَلَيْهِمْ

ہیں وہ اللہ کی نظر میں ہیں اور آپ ان کے

بِوَاكِيلٍ ﴿۶﴾

ذمہ دار نہیں ہیں

ترکیب

اللہ فاعل لیوحی وابعادہ نعت والکاف فی موضع نصب
بیوحی والذین مبتدأ اللہ حفیظ الجملۃ خبر

تفسیر

یہ سورت بھی مکہ میں نازل ہوئی ہے۔ یہ ابن عباس و ابن الزبیر و حسن و عکرمہ و جابر کا قول ہے۔ اس سورت کا نام سورۃ شوری اور سورہ حم عسق ہے۔ حم عسق سے جو کچھ خدا پاک نے اپنے کلام میں مراد لیا ہے اس کو وہی خوب جانتا ہے مکہ میں قریش کو اس بات سے بڑا تعجب تھا کہ قرآن مجید اللہ کی طرف سے محمد پر وحی کیا جاتا ہے۔ کیوں کہ یہ بات ان کے نزدیک نئی تھی۔ ان کے اس تعجب کو چند حروف میں ایک ستر نہانی کی طرف اشارہ کر کے دور کرتا ہے کہ یہ کوئی نئی بات نہیں۔

کذا لک یوحی اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے انبیاء علیہم السلام پر یہی وحی کرتا چلا آیا ہے اور تیری طرف بھی وحی کرتا ہے کذا لک میں اشتراک نفس وحی کی طرف ہے اور یوحی جو مضارع کا صیغہ ہے حال ماضی کے لیے ہے۔ اللہ کے بعد العزیز الحکیم دو وصف بیان فرمائے تاکہ یہ

استجاب بالکل دور ہو جاوے۔ عزیز بمعنی زبردست غالب اس میں اس کی شاہنشاہی کی طرف اشارہ ہے کہ وہ شاہنشاہ اپنے بندوں پر فرمان بھیجتا ہے۔ یہ کوئی تعجب کی بات نہیں۔ جب دنیا کے بادشاہ رعیت کے حال سے غافل نہیں اور ان کے تمرد کی پروا نہیں کرتے کسی کو فرمان دے کر احکام جاری کرنے کے لیے بھیجتے ہیں پھر وہ کیوں نہ بھیجے۔

الحکیم میں اس طرف اشارہ ہے کہ اس کی حکمت بندوں کی اصلاح کے لیے انبیاء پر احکام وحی کرنا ضروری سمجھتی ہے۔ اس کے بعد اور چند اوصاف بیان فرماتا ہے جو اس کی جلالت و عظمت پر دلالت کرتے ہیں۔

(۱) اللہ مافی السموات و مافی الارض آسمانوں اور زمین کی اسی کو بادشاہی ہے اور اس کی بادشاہی اور بادشاہوں کی طرح نہیں بلکہ وہ العلیٰ ہے بڑا تر اور عظیم ہے۔

(۲) تکاد السموات الخ اس کی عظمت کا یہ حال ہے کہ اس کی ہیبت و عظمت سے آسمان پھٹتے جاتے ہیں من فی قہم کا لفظ اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ جب ان کے اوپر جو آسمان ہیں ان کا یہ حال ہے تو یہ بے چارے کیا چیز ہیں؟

(۳) واللذک لیسبوحین اور ملائکہ جو اہر نورانی اور قوت و طاقت والے ہیں اس کی تسبیح اور تمجید کیا کرتے ہیں سبحان اسد و بحمدہ کہتے ہیں اور اس کے سوا یستغفرون لمن فی الارض زمین والوں کے لیے خدائے شیش مانگتے ہیں اہل ایمان کے لیے۔ بعض کہتے ہیں سب کے لیے۔ کفار و مشرکین کے لیے بھی کہ الہی تو ان پر مہربانی کر۔ راہ راست سمجھا کہ یہ اپنی بری سے باز آویں اور بستے جاویں۔

(۴) الا ان اللہ هو الغفور الرحیم دیکھو اللہ جو ہے بڑا معاف کرنے والا مہربان کرنے والا ہے اس نے

بخشنے اور مہربانی کے لیے دنیا میں انبیاء بھیجے اور ان پر وحی کی۔

والذین اتخذوا الذمیر بندوں کو دیکھیے کہ اللہ کے سوا انہوں نے اور بھی حمایتی اور معبود بنا رکھے ہیں اللہ حفیظ علیہم اللہ ان کو دیکھ رہا ہے وہ کہاں جا سکتے ہیں۔

وما انت علیہم بکیل لے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان کے ذمہ دار نہیں۔ اس میں ایک شان استثنائی ہے اور توحید کی طرف تہدید کے پیرائے میں ترغیب ہے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی جاتی ہے کہ اس میں تیرا کوئی قصور نہیں۔ کیا لطائف آیات میں رکھے ہوئے ہیں۔

وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا

اور اسی طرح ہم نے آپ پر عربی زبان کا قرآن

عَرَبِيًّا لِّنُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ

نازل کیا تاکہ آپ تکہ والوں اور ان کے آس پاس والوں کو

حَالَهَا وَتُنذِرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَصْحَابَ

ڈرسناویں اور قیامت کے دن سے بھی ڈراویں کہ جن میں کوئی شبہ نہیں

فَرِيقٍ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٍ فِي السَّعِيرِ ۝

اُس دن ایک جماعت جنت میں اور ایک جماعت جہنم میں ہوگی

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً

اور اگر اللہ چاہتا تو ان سب کو ایک ہی گروہ کر دیتا

وَلَكِنْ يَدْخُلُونَ فِي رَحْمَتِهِ

لیکن اللہ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت میں داخل کرتا ہے

وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ قَوْلِي وَلَا

اور ظالموں کا نہ کوئی حمایتی ہے اور نہ

نَصِيرٌ ۝

کیا انہوں نے اس کے سوا اور بھی مددگار

أَوْلِيَاءَ فَإِنَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي

بنارکھے ہیں پھر اللہ ہی مددگار ہے اور وہی مردوں کو

الْمُوتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

زورہ کرے گا اور وہ ہر چیز پر قادر ہے

ترکیب

قرآنا مفعول لاوحینا لتنذیر منقلب باوحینا فریق خبر مبتدأ محذوف ای بعضهم فریق فی الجنۃ والظالمون مبتدأ وابعده خبره اولیاء بالنصب علی انه مفعول لا اتخذوا من ذمہ حال منہ ای حال کون الاولیاء غیر اللہ الولی غیر فاللہ ہو ضمیر لفصل للتاکید۔

تفسیر

پھر سہ نبوت کا ذکر کرتا ہے وکذالک اوحینا لہ کہ جس طرح انبیاء سابقین پر وحی کی تھی اسی طرح اسے محمدؐ ہم نے تیری طرف عربی زبان میں قرآن وحی کیا، کس لیے لتنذیر اہل القرای تاکہ تو اہل مکہ کو اور اس کے آس پاس والوں کو خبردار کر دے ڈرا دے کہ تم پر اگر باز نہ آؤ گے بلا آنے والی ہے اور ان کو قیامت کے دن سے بھی ڈرائے کہ جس میں کوئی شک نہیں کہ اس روز ایک جماعت جنت میں اور ایک دوزخ میں ہوگی۔ یعنی جس طرح اور انبیاء اپنی امتوں کے ڈرانے کے لیے آئے اسی طرح آپ اہل مکہ اور ان کے آس پاس والوں کے لیے نبوت قائم کرنے کی وجہ لوگوں کا ڈرانا اکثر قرآن میں آیا ہے اور اشارت اس کے ساتھ میں آئی ہے۔

اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ جب بنی آدم کی حالت خراب ہو جاتی ہے فلسفہ و علوم عقلیہ اس کی اصلاح سے عاجز آکر کسی گوشے میں منہ چھپا کر بیٹھ

جاتے ہیں اگر اس وقت خدا تعالیٰ کا داعی و ہادی نہ آئے تو اس بدکاری وغیرہ امراض روحانیہ میں مبتلا ہو کر نہ صرف آخرت میں جہنم کے ایندھن بن جائیں بلکہ معاش بھی بگڑ جاوے جس سے کسی دنیاوی بلا کا بھی سخت اندیشہ ہوتا ہے۔

ایسے وقت میں خدا رحیم و کریم اپنے کسی بندے کو نبی اور موبد من اللہ بنا کر بھیجتا ہے اس کا پہلا کام ان لوگوں کو آنے والی بلا سے ڈرانا ہوتا ہے تاکہ افعال بد سے باز آویں اس لیے لتند فرمایا۔

اور منہیات ترک کرنے کے بعد اگر اچھے کام کرنے لگیں تو ان کو انعام و احکام الہیہ کی بشارت دی جاتی ہے اور نبی کا مبعوث کرنا تمام حجت کے لیے ہوتا ہے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں تمام عالم ہر قسم کی بدکاری و گمراہی سے تاریک ہو گیا تھا اور آپ کو مصلحت الہی نے مکہ میں سے مبعوث کیا جس کو عرب ام القریٰ کہتے تھے۔ اس لیے ام القریٰ اور اس کے پاس والوں کا زیادہ استحقاق تھا لہذا ان کی تخصیص کی گئی اور نیز سب سے پیشتر نبی اپنی قوم اور شہر اور وطن سے تبلیغ شروع کیا کرتا ہے پھر دور تک یا تمام عالم تک پہنچتا ہے اپنے ناہوں کے ذریعہ سے۔ ام القریٰ من جولہا کا ذکر کرنا تمام عالم کے لیے نبی نہ ہونے پر دلالت نہیں کرتا۔

لتند سا میں عام بلاؤں سے ڈرانا بتایا ہے۔ و تند سا یوم للجمع میں اخروی بلاؤں سے۔

فربیع فی الجنة الام کے متعلق ایک حدیث ہے جس کو ترمذی و نسائی و احمد و ابن جریر و ابن المنذر و ابن مردویہ نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک با دوکتا میں ہاتھ میں لیے ہوئے باہر تشریف لائے اور لوگوں سے فرمایا ان کو تم جانتے ہو؟ لوگوں نے عرض کیا نہیں

فرمایا یہ خداوند تعالیٰ کی دوکتا میں ہیں۔ جو دایں ہاتھ میں ہے اس میں تمام اہل جنت اور ان کے باپ دادا کے تفصیل نام درج ہیں۔ اور بائیں ہاتھ میں اسی تفصیل سے دونخ والوں کے نام ہیں۔ لوگوں نے عرض کیا اب عمل کرنے کی کیا ضرورت؟ فرمایا کوشش کیے جاؤ۔ اہل جنت کا خاتمہ نیک کاموں پر ہوتا ہے کچھ ہی کیوں نہ کرے اور دونخ کا برسے کاموں پر کچھ ہی کیوں نہ کرے۔ یہ تقدیری بات ہے۔

کیوں کہ ولو شاء اللہ لملأ الارض چاہتا تو دو فریق نہ کرتا ایک ہی کردیتا مگر وہ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت میں لیتا ہے۔ والظلمون اور ازلی گمراہوں کو کوئی مدد و حمایت کج کے راہ پر نہیں لاسکتا ہے۔

ان کی گمراہی کی ایک یہ بات ہے امر الخذل و امن دونہ اولیاء اللہ کے سوا اور حمایتی فرض کر رکھے ہیں؟ حالانکہ اصل حمایتی اللہ ہی ہے۔ اور وہی مردوں کو زندہ کرتا ہے نطفوں سے زندہ انسان پیدا کرتا ہے۔ اور آخرت میں بھی مردوں کو زندہ کرے گا اور وہ ہر شے پر قادر ہے پس اس کو حمایتی بنانا چاہیے۔ نہ اوروں کو۔ اس مسئلہ نبوت میں مسئلہ حشر بھی ثابت کر دیا گیا۔

وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ

اور کہتے و جن باتوں میں تمہارا اختلاف پڑا ہوا ہے ان کا فیصلہ تو اللہ ہی

إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ سَرَّابِي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ

کے سپرد ہے یہی اللہ تو میرا بزرگوار ہے میں اسی پر بھروسہ کرتا ہوں

وَالْيَكُ أَيُّبُ ۝ فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَ

اور اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں وہ آسمانوں اور زمین کا

الْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ

بنانے والا ہے اسی نے تمہاری جنس سے تمہارے لیے

أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا ۚ

جوڑے بنائے اور چار پاؤں کے بھی جوڑے بنائے

يَذَرُوهُم مَّا فِيهَا لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۗ

اس میں تو تم کو زمین پر پھیلانا ہے کوئی چیز بھی اس کے مثل نہیں

وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ ۱۱ لَّهُ مَقَالِيدُ

اور وہ سنتا دیکھتا ہے اس کے ہاتھ میں

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ

آسمانوں اور زمین کی کنجیاں ہیں جس کے لیے چاہتا ہو روزی فراغ

لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ

خبردار ہے اور جس لیے چاہتا ہو نکت کرتا ہے وہ ہر ایک بات

عَلِيمٌ ۝ ۱۲ شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ

جاننا ہے تمہارے لیے وہی دین مقرر کیا

مَا وَصَّى بِهِ نُوْحًا وَالَّذِي أُوحِيَ

کہ جس کا نوح کو حکم دیا تھا اور اسی رستہ کی ہم نے آپ کی طرف

رَأَيْتَ وَإِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَ

وہی کی ہے اور اسی کا ہم نے ابراہیم اور موسیٰ

مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَ

اور عیسیٰ کو حکم دیا تھا کہ اسی دین پر قائم رہنا اور

لَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ

اس میں پھوٹ نہ ڈالنا جس چیز کی طرف آپ مشرکوں کو

مَأْتَدَعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ

بلاتے ہیں وہ ان پر شان جو گھورتی ہے اللہ جس کو چاہتا ہو اپنے نزدیک

مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن

برگھریز کرتا ہے اور جو اس کی طرف رجوع کرتا ہے

يُنِيبُ ۝ ۱۳

اس کو ہدایت دیتا ہے

تفسیر

ولکن یدخل من یشاء فی راحتہ کی بابت (جس میں ایمان و کفر تقدیر ہی کی طرف اشارہ ہے) مخالفین جھگڑتے تھے بعض اس طور پر کہ کیوں اللہ نے بعض کو رحمت میں داخل کیا، اور کون نہ دیا؟ بعض اس طور پر کہ رحمت میں ہم داخل ہیں۔ کفار اپنے جاہ و مال کے لحاظ سے اپنے تئیں رحمت میں داخل سمجھتے تھے۔ ایمان دار دولتِ آخرت کے لحاظ سے اپنے تئیں اس لیے اس کے بعد یہ فرمایا وما مختلفتم فیہ من شیء فحکمہ الی اللہ کہ ان اختلافی باتوں میں فیصلہ اللہ کے سپرد ہے جو وہ کہے برحق ہے۔

ذٰلِکُمْ اللّٰهُ سَابِقٌ ۗ یہ اللہ میرا رب ہے جس پر میرا توکل ہے اور اسی کے پاس مجھے پھر کر جانا ہے۔ یا ہر امر میں اس کی طرف رجوع کرنا ہوں نہ کسی اور کی طرف۔ اس میں اشارہ ہے کہ اگر تمہارا بھی اللہ سے یہی حسن ظن ہے تو بہتر اس آیت سے یہ بھی ثابت ہے کہ جمیع امور میں خداوندی فیصلہ کا پابند رہنا چاہیے۔ اس کے بعد خداوند تعالیٰ اور چند اوصاف بیان فرماتا ہے جن سے غیر اللہ کے ولی مبعود ہونے پر ایک لطف کے ساتھ تعریض بھی ہے۔

(۱) فَاطْرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَہ آسمانوں اور زمین کا بنانے والا ہے نہ کوئی اور۔ جو چاہے کرے جس کو جس حال پر چاہے پیدا کرے کون پوچھ سکتا ہے؟

(۲) جَعَلَ لَکُمْ لِّلّٰہِ تَمٰرِیضَ فَمَن مِّنْکُمْ یَسْتَعْجِلْ بِہَا فَہِیَ لَہٗ سَیْرٌ وَّہِیَ لَہٗ سَیْرٌ ۚ اور اسی طرح چار پاؤں میں بھی اور اس نر و مادہ سے ہم کو پھیلا یا نسل کو بڑھایا۔ یہ بھی اسی کا کام ہے نہ تمہارا کسی مبعود کا۔ پھر کوئی مادہ کہہ سکتی ہے کہ مجھے نہ کیوں نہ بنایا اور چار پائے کہہ سکتے ہیں کہ ہم کو ان کیوں نہ بنایا؟ اس میں وہ مختار ہے انزل میں جس کو چاہا رحمت میں شامل کیا جس کو چاہا نہ شامل کیا۔

(۳) لیسک مثلاً شئی عرب کے کلام میں مثل بول کر خاص شخص بطور کنایہ کے مراد لیا کرتے ہیں کہتے ہیں مثلاً لا یبخل، آپ کی مثل یعنی آپ جیسے لوگ بخل نہیں کرتے۔ مطلب یہ کہ آپ نہیں کرتے کیوں کہ جب آپ کی مثل نہیں کرتے تو آپ بطریق اولیٰ نہیں کرتے۔ ہمارے محاورے میں بھی مثل اور جیسے کے لفظ سے وہی شخص مراد ہوا کرتا ہے۔ مراد یہ کہ اللہ کا کوئی مثل نہیں نہ ذات میں نہ صفات میں جس پر ان کا قیاس کر کے اس کے فعل میں اس کو ظلم کی طرف منسوب کیا جائے اور نیز جب اس کے مانند کوئی نہیں تو اور کسی کو حمایتی اور معبود بنانا عبث و بے کار ہے۔ یہ آیت تزییہ باری تعالیٰ کے لیے ایک اصل اصول ہے جس سے صاف ثابت ہے کہ اس کے مانند نہ آدم تھے نہ کوئی اور نہ وہ جسمانی ہے نہ اعضاء جسمانی رکھتا ہے مکان و حیثیت و فنا وغیرہ جمیع نقائص سے پاک و مبرا ہے۔

(۴) وہو السميع البصير اور وہ ستاد دیکھتا ہے مگر نہ بندوں کی طرح جن کا سننا کان بغیر نہیں ہو سکتا، دیکھنا آنکھ بغیر نہیں ہو سکتا۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ ہر ایک بات اس کو معلوم ہے پس جو کچھ وہ فیصلہ کرے گا علم و بصیرت سے کرے گا۔

(۵) لہ مقالید السموات لہ اس کے ہاتھ میں آسمانوں اور زمین کی کنجیاں اور خزانے ہیں جس کو چاہتا ہے روزی بہت دیتا ہے جس کو چاہتا ہے نپٹتی یعنی کم اس میں کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اس نے ظلم کیا فلاں کو امیر کیا، فلاں کو فقیر کیوں کیا ظلم کر دیا۔

انہ بخل شئی علیہ ہر ایک بات جانتا ہے مناسب اور غیر مناسب کا اسی کو علم ہے اسی طرح سے کرتا ہے اسی کا فیصلہ ناطق ہے۔

اس کے بعد مسئلہ نبوت شروع کرتا ہے شرح لکم من الدین الخ کہ لے لوگو! تمہارے لیے کوئی نئی بات نازل

نہیں ہوئی ہے بلکہ وہی قدیم دین کہ جس پر نوح و ابراہیم اور موسیٰ و عیسیٰ مامور تھے اور اسی پر محمد مامور کیے گئے۔ وہ کیا ہے؟

ان اقیما الدین الخ کہ دین یعنی اصول شرع توحید و اقرار رسالت و مکارم اخلاق و ترک منہیات پر قائم رہو اختلاف نہ کرو۔ مگر مشرکوں پر لے محمد! تیرا توحید و مکارم اخلاق پر بلانا مشاق گزرتا ہے کہ تمہیں کیا خصوصیت تھی جو نبی کیا گیا۔ حالانکہ اللہ مختار ہے جس کو چاہے نبوت کے لیے برگزیدہ کرے اور جس کو چاہے ہدایت دیوے۔

وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ

اور انہوں نے جو اختلاف کیا تو علم آنے کے بعد

الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ

کیا (حض) آپس کی ضد سے اور اگر ان کے رب کی

سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى

طرف سے ایک وقت مقرر نہ ہو تو

لَفُضِّيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا

تو ان میں فیصلہ کر دیا گیا ہوتا اور جو آپ کے بعد کتاب کے وارث

الْكِتَابِ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ

بنائے گئے ہیں (آپ کے زلنے کے ہیوں نصاریٰ) تو وہ دین حق سے شک میں

فَرِيبٌ ﴿۱۳﴾ فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ

پڑے ہوئے ہیں پھر اسے آپ (ان کو) بلائیے اور جیسا کہ آپ کو

ف اصولی دین تمام انبیاء کے ایک ہیں نہ یہ منسوخ ہوا کرتے ہیں نہ مٹائے جاتے ہیں۔ ہاں ہر امت کے لیے حسب زمانہ ان اصول کے قواعد جدا گانہ ہوتے ہیں ان کو شریعت کہتے ہیں اس میں ضرور اختلاف اور نسخ ہوتا ہے قال تعالیٰ لكل جعلنا منكم شرعة و منہلجا اس طرح جزئیات مسائل میں اختلاف آراء و اجتہاد کے اختلاف سے ہوتا ہے ۱۲ منہ

كَمَا أَمَرْتُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ ۚ

حکم دیا گیا ہے خود بخود قائم رہو اور ان کی خواہشوں پر نہ چلیے

وَقُلْ أَمَرْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ

اور کہہ دیجیے کہ ہر ایک کتاب پر جو اس نے نازل کی میرا

كِتَابٍ وَأَمَرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ

ایمان ہے اور مجھے تم میں انصاف کرنے کا حکم دیا گیا ہے

اللَّهُ رَبُّنَا وَسَرُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا

اس ہمارا اور تمہارا رب ہے ہمارے لیے ہمارے اعمال

وَأَكْمُرُكُمْ أَعْمَالَكُمْ لِأَجْتَمِعَ بَيْنَنَا وَ

اور تمہارے لیے تمہارے اعمال ہم میں اور تم میں کوئی

بَيْنَكُمْ ۗ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا ۗ وَإِلَيْهِ

جھکے گا نہیں اللہ تم کو جمع کرے گا اور اسی کے پاس

الْمَصِيرُ ۝ وَالَّذِينَ يَبَايِعُونَ فِي اللَّهِ

پھر جانا ہے اور وہ جو اللہ کی بات میں جھکے اڑاتے ہیں

مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ جَحْتُهُمْ

بعد اس کے کہ وہ مانگی گئی تو ان کی جحمت

دَاخِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ

ان کے رب کے ہاں باطل ہے ان پر غضب

غَضَبٌ ۗ وَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝

الہی ہے اور ان کے لیے سخت عذاب ہے۔

ترکیب

الا من استثناء متصل ای ما تفرقوا فی وقت من
الاقوات الا وقت مجتبیٰ العلم بغیبا موصوف بہم صفة
وانتصابہ علی انہ مفعول لاجلہ کما یقال تعدت عن الحرب
بعدا ولولا شرط سبقت صفة لکلمة لفضی

جواب اشراط لغوشک خبر ان فلذلك الاشارة الى
الکتاب او العلم فاللام فی موضع الی وصلته ادع مذکورة
صریحا۔

تفسیر

مشہہ ہونا تھا کہ جب تمام انبیاء کو اقامت دین کا
متفق بنا کر حکم دیا گیا پھر ان اصول میں کیوں اختلاف پڑا؟
یہود و نصاریٰ مجوس وغیرہ مختلف فرقے پیدا ہو گئے۔ اس
کے جواب میں فرماتا ہے۔

وما تفرقوا کہ یہ آپس کی ضد سے لوگوں نے جان بوجھ کر
اختلاف ڈالا ہے۔ یہود نے کہا ہم عیسیٰ کو کیوں مانیں اور
عیسائیوں نے کہا ہم محمد کو کیوں قبول کریں۔ اس طرح کتاب
میں تحریف و تبدیل کر کے جھگڑے ڈال دیے اپنے رسم و
رواج و تراث شیعہ خیالات کے مطابق کرنے کے لیے کتاب
اس میں تحریف و تبدیل ہونے لگی اور عرصہ دراز سے یہ جھگڑے
مختلف صورتوں میں جلوہ گر ہوئے یہاں تک کہ ان الذین
اور ان الذین الکتب من بعدہم ان سابقین کے بعد
جن لوگوں کو کتاب پہنچی تو ریت و انجیل وغیرہ محرف بدل
ہو کر۔

لغوشک منہ صریب وہ اس سے خود شک میں
پڑے ہیں۔

یہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم عصر لوگوں کا حال
تھا۔ ان کا بھی اس کتاب پر کامل ایمان نہ تھا نہ اس کے
پورے طور پر پابند تھے، کوئی کسی بات کو ماننا تھا دوسرا
منکر تھا۔ گو ان کو اپنے ادعاء کے مطابق اپنی کتابوں پر ایمان کا
دعوئی تھا مگر ان کی حالت یہ کہہ رہی تھی کہ یہ اس سے
شک میں ہیں۔

اور آیت کے یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ انہوں کے بعد
جو آل حضرت کے ہم عصروں کو کتاب یعنی قرآن پہنچی تو اس

شک میں ہیں میں اول معنی قوی میں لفظ ادر ثوا اسی کے مناسب ہے۔

جب لوگوں کا اصول دین میں یہ اختلاف ہے تو لے محمدؐ فلذٰلک اس لیے فادح لوگوں کو ہدایت و راہ راست کی طرف بلاؤ اور خود بھی اس پر چمے رہو اور ان کی خواہشوں کی پیروی نہ کرو نہ یہود کی نہ نصاریٰ کی نہ مشرکین کی اور صاف صاف کہہ دیجئے لوگو! یہ تم کو شک ہو تو ہوا کرے۔

امنۃ اللہ نے جو کوئی کتاب نازل کی ہے میں ہر ایک پر ایمان لایا۔ اور امرت لاعدال بینکم مجھے تمہارے اختلافی مسئلوں میں عدل و انصاف کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ یہ اس لیے کہ اللہ سبنا دوسرا رکھا اسلئے ہمارا اور تمہارا دونوں کا رب ہے ہر ایک اس کی اطاعت پر مامور ہے بنی اسرائیل اور بنی اسمعیل و عرب و عجم کی اس میں کچھ خصوصیت نہیں۔

لنا اعمالنا و لکم اعمالکم ہمارے لیے اپنے اعمال اور تمہارے لیے اپنے۔ جو کرے گا بھرے گا لا حجتا بیننا و بینکم ہمارے تمہارے درمیان کوئی جھگڑا نہیں۔ ان الفاظ میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی بے جا تفریروں سے اعراض کرنے کا حکم دیا گیا کہ اس جھک جھک میں کچھ فائدہ نہیں۔ کہہ دیجئے ہم سب کو اللہ کے پاس جانا ہے حق و باطل وہاں معلوم ہو جائے گا۔

والذین یحاجون اس کے بعد اطمینان بخش حکم سناتا ہے کہ جو کوئی اللہ کے بارے میں یعنی اس کے دین میں تسلیم ہو جانے کے بعد حجت و تجرار کرتا ہے اس کی حجت خدا کے نزدیک مردود ہے اور اس پر غضب الہی اور عذاب شدید ہے۔

بنی قرآن میں وہی اصول ہیں کہ جن کو لے اہل کتاب و مشرکین تم بھی تسلیم کرتے ہو پھر جو تکرار کرتے ہو اور سخن پروردی اور نفسانیت کرتے ہو تو خدا کے ہاں یہ مردود ہے اس پر اس کی دنیا میں ناراضی اور آخرت میں عذاب

شدید ہے۔

اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَ

اسلئے ہی ہے کہ جسٹ بھی کتاب اور ترازو

الْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ

نازل کی اور آپ کو کیا معلوم کہ شاید قیامت کی وہ گھڑی

قَرِيبٌ ۝۱۴ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا

نزدیک ہی ہو اس کی جلدی تو وہ بخرتے ہیں جو اس پر

يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ

ایمان نہیں رکھتے اور جو ایمان رکھتے ہیں وہ تو اس ڈرتے

مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ ۝۱۵

اور جانتے ہیں کہ وہ برحق ہے دیکھو وہ

الَّذِينَ يَمَارُفُونَ فِي السَّاعَةِ لَعْنَةُ

جو اس گھڑی میں جھگڑتے ہیں البتہ وہ پرلے

صَلَّىٰ بَعِيدٌ ۝۱۶ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ

درجہ کی گمراہی میں پڑھتے ہیں اللہ اپنے بندوں پر بڑا مہربان ہے

يُرْسِقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ۝۱۷

جسکی جس قدر چاہتا ہو زور دیتا ہے اور وہ قوی زبردست ہے

مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ

جو کوئی آخرت کی کھیتی چاہتا ہے ہم اس کی کھیتی

فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ

میں افزونی کھیتی ہے اور جو کوئی دنیا کی کھیتی چاہتا

الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ

ہے تو اس قدر دے دیتا دیتے ہیں اور آخرت میں تو اس کا

مِنْ نُصِيبٍ ۝۱۸

کچھ بھی حصہ نہیں

ترکیب

قال الحکائی قریب نعت ینعت بہا المذکر والمؤنث
حکائی قولہ ان مرحمة اللہ قریب من المحسنین ولکن ان
یکون فاعل قریب انبیا نہا لالضمیر الرجوع الی الساعۃ۔

تفسیر

اس تمام گفتگو کے بعد مسئلہ نبوت کو تمام کر کے دارِ آخرت
کی طرف توجہ دلانا ہے۔ یا پوں کہو کہ پہلے جو فرمایا تھا کہ جس چیز
میں تمہارا اختلاف ہو اس کا فیصلہ اللہ کی طرف مفوض ہے۔
اب اس کی ایک اور وجہ بیان فرماتا ہے کہ اللہ کی طرف اس لیے
کہ اس نے کتاب برحق اور عدل کی ترازو نازل کر دی ہے اس
میں ہر بات کو تول و دیکھو۔

المیزان سے مراد کتاب آسمانی ہے اسی میں نیک و بد اچھا
براکام وزن ہوتا ہے۔ اور اس کے اتارنے سے کیا غرض ہے
وہ یہ کہ قیامت کے لیے ہر ایک اپنے اعمال اور ایمان کو تول
وہاں وہ کام آوے گا۔ اس لیے اس کے بعد فرماد یا وعاید بیک
لعل الساعۃ قریب کہ اے مخاطب تجھے کیا خبر ہے کہ وہ
نزدیک ہو۔ یعنی اس کو دور کیوں سمجھتے ہو؟ جو اس پر ایمان
نہیں رکھتے وہ اس کی جلدی کرتے ہیں کہ جلد قیامت آجاوے
یہ اس لیے کہ اس کے قائل نہیں محض مسخر اور ہنسی کی راہ سے
جلدی کرتے ہیں۔

والذین آمنوا اور جو ایمان لائے ہیں قیامت پر یا اللہ
اور اس کے رسول پر اور ان کے کہنے سے قیامت کا برپا ہونا
حق جانتے ہیں اس سے ڈرتے ہیں۔

الا ان الذین لا کہ جو قیامت کے برپا ہونے میں شک
کرتے ہیں بڑی گمراہی میں پڑے ہوئے ہیں۔

منکر بہن قیامت کا انکار دنیا کے عیش و نشاط کی مستی
سے کرتے تھے اور اسی عالم کو راحت و رنج کا اصلی مقام جانتے

تھے۔ اور اپنی دنیاوی کامیابی کو خدا کی خوشنودی کا باعث
جانتے تھے۔

اس لیے اس کے بعد یہ جملہ ارشاد فرمایا اللہ لطیف
بعبادہ۔ رزق من یشاء کہ اللہ اپنے بندوں پر مہربانی کرتا
ہے اس لیے دنیا میں ہر ایک نیک و بد کو روزی دیتا ہے نہ
یہ اس کی رضامندی کی دلیل ہے نہ اس بات کی کہ یہی عالم
مقام اصلی ہے۔ دشمن کو باوجود ناراضی کے کھانا پینا قید میں
دیدیا کرتے ہیں۔ پھر کیا یہ رضامندی کی دلیل ہو سکتی ہے؟
اور صرف وہ لطیف ہی نہیں کہ سرکشوں بدکاروں کو سزا
دینے پر قادر نہ ہو بلکہ دھوالقوی العزیز قوت الازبروست
بھی ہے۔

اس تمام جملہ کو قیامت کے ساتھ یہ بھی تعلق ہے کہ اللہ کی
صفتِ لطف و قوت کا یہی مقتضا ہے کہ وہ اپنی مہربانی سے
دارِ آخرت میں نیکیوں کو رزق و سزا پر ابھی عطا کرے اور
بدکاروں شریروں ظالموں سے قوت و جبروت کے ساتھ
پیش آوے۔ مگر دنیا اس کا مقام اصلی نہیں۔ بلکہ یہ نیکی اور
بری حاصل کرنے کا حکیت ہے۔

پس من کان یرید حوث الاخرة نزدلہ فی حوثہ
حوث کے معنی لغت میں کسب اور کمانے کے ہیں۔ کہتے ہیں
یہ حوث لعیالہ و یحوتش ای کیتب ومنہ و سحی الی جبل حارثا
اور اس کے اصل معنی زمین میں تخم ریزی کرنا۔ بطور استعارہ
کے تشبیہ کے علاقہ سے اس کا اطلاق ثمرات اعمال پر
ہونے لگا۔

یعنی جو آخرت کے کمانے میں کوشش اور اس کا ارادہ
کرے گا ہم اس کی نیکیاں دوچند کریں گے سات سو تک
یا اس کو توفیق زیادہ دیں گے اور خیر کے رستے اس کے
لیے آسان کر دیں گے۔

اور جو دنیا کا ارادہ کرے گا تو اس میں سے کسی قدر دیں گے
یہ نہیں کہ جس قدر کوئی دنیا کی حرص کرے سب اس کو

مل جاوے۔ مگر مالہ فی الآخرة من نصیب آخرت میں اس کا کوئی حصہ نہیں۔

اس سے مراد اللہ سے غافل اور آخرت کا منکر ہو کر دنیا حاصل کرنا ہے جو آخرت سے بے نصیب کر دیتا ہے نہ کسب معاش حلال طور پر اپنے نفس و اہل و عیال کی پرورش کے لیے، کس لیے کہ یہ ضروری ہے بقدر ضرورت۔

يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ

اللہ اپنے ان بندوں کو خوشخبری دیتا ہے کہ جو ایمان لائے اور

عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ

انہوں نے نیک کام بھی کیے ہیں کہ دو میں تم سے اس پر کچھ

عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ط

اجرت بھی نہیں مانگتا مگر محبت قرابت کی (تو قائم رکھو)

وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا

اور جو کوئی نیکی کماے گا تو ہم اس میں اور بھی خوبی

حَسَنًا ۗ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿۲۲﴾

زیادہ کر دیں گے (لہذا اللہ صاف کرنے والا قدر دان ہے)

أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ أَشْرَعُوا لَهُمْ مِّنْ

کیا ان کے اور معبود ہیں کہ جنہوں نے ان کے لیے دین کا وہ

الَّذِينَ مَا لَهُمْ بِأَذْنٌ بِلِلَّهِ ط وَلَوْ لَا

طریقہ نکالا ہے کہ جس کا اللہ نے حکم نہیں دیا اور اگر

كَلِمَةٍ الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ ط

فیصلہ کا وعدہ نہ ہوا ہوتا۔ تو ان کا دنیا ہی میں فیصلہ ہو چکا ہوتا

وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۲۳﴾

اور ظالموں کے لیے دردناک عذاب ہونا ہے

تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا

(اے مخاطب) تو ظالموں کو (قیامت میں) دیکھے گا کہ وہ اپنے اعمال کو وبال ڈر رہے ہوں گے

وَهُوَ أَقْرَبُ بِهِمْ ط وَالَّذِينَ آمَنُوا وَ

حالانکہ وہ ان پر زبرد کر رہے گا اور جو ایمان لائے اور

عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ ج

اچھے کام بھی کیے وہ بہشت کے باغوں میں ہوں گے

لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ط ذَلِكَ

وہ جو چاہیں گے اپنے رب کے پاس پائیں گے یہی

هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿۲۴﴾ ذَلِكَ الَّذِينَ

وہ بڑا فضل ہے یہی تو وہ ہے کہ جس کی

ترکیب

امر منقطعہ وقیل بمعنی ہمزۃ الاستفهام الظلمین
مفعول اول لتری مشفقین مفعول ثانی کہ وہوا الضمیر
راجع الی ما کسبوا بتقدیر مضارع علی قول الزجاج والحالہ حالۃ
عند سرہم ظرف لیشاؤون الذین آمنوا بدل من
عبادہ الا المودۃ استثناء متصل اسی لا اسلکم شیئا الا
لمودۃ الثابۃ فی اہل القرابۃ وقیل منقطع۔

تفسیر

پہلی آیات میں یہ بتلایا گیا تھا کہ فیصلہ کرنے کا مستحق
صرف اللہ ہے اسی نے دنیا میں دستور العمل و صراط مستقیم و
میزان عدل قائم کر کے سب بندوں کو اصولِ حسنات پر
چلنے کا حکم دیا۔ اور یہ اصولِ حسنات تمام انبیاء سابقین کا
طریقہ قدیم ہے۔ مشرکین مکہ اس راہِ راست کو چھوڑ کر
نئے نئے دستورات کے پابند تھے اس لیے اب ان سے بطور
استفہام انکاری کہا گیا۔

تو تم نے ابن عباسؓ کو لکھا۔ انہوں نے جواب میں لکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ایک بطن قریش سے قرابت تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ کہہ دو، تم سے کچھ نہیں مانگتا مگر میری اپنی قرابت کے حق محبت کو قائم رکھو، مجھ سے عداوت نہ کرو و تکلیف تو نہ دو قرنیٰ یعنی تم ہے۔

(۲) کلبی نے ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ مدینہ میں آنے کے بعد انصار نے حضرتؐ کے لیے کچھ مال و اسباب سے مدد دینے کا ارادہ کیا اور آپ کے پاس لائے آپ نے قبول نہ فرمایا تب یہ آیت نازل ہوئی کہ میں کچھ نہیں چاہتا مگر میرے اقارب سے محبت رکھو۔ اب قرنیٰ کے معنی اقارب کے ہو گئے۔

(۳) حسن کہتے ہیں یہ معنی ہیں کہ میں تم سے کچھ نہیں چاہتا لیکن تم اللہ سے محبت کرو ان اعمال کے کرنے سے جن میں قرب حاصل ہوتا ہے۔ اس تفسیر پر قرنیٰ بروزن فعلیٰ ہے قرب و تقرب سے تفسیر کبیر۔

کلبی کی روایت میں ضعف ہے اور نیز آیت مکہ میں نازل ہوئی ہے۔ اور جس نے اس کو مدنی کہا ہے محض اسی روایت کے زور پر۔ اس سے قطع نظر کی جائے اور حضرتؐ کی اور اہل قرابت کی محبت و تعظیم کو بے اصل روایتوں اور غلط توجیہوں کا محتاج نہ کیا جاوے تو بھی ہر کلمہ کو پر اہل قرابت رسول پاکؐ کی محبت و تعظیم خواہ وہ اہل بیت ہوں خواہ ان میں سے بھی حسینؑ و فاطمہؑ و علیؑ ہوں خواہ اور لوگ ہوں واجب فرض ہے اور یہی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے۔

اس کے بعد ترغیب کے لیے فرماتا ہے ومن یقرظ لہ الاقران الاکتساب۔ جو کوئی نیکی کرے گا ایمان و عمل صالح،

اگر لہو لہو کیا ان کے معبودوں نے اس کے خلاف طریقہ بتلائے ہیں۔ یعنی ان کا کوئی حق نہیں کہ دنیا میں خلاف اللہ کے کوئی طریقہ ایجاد کریں اور نہ کسی کو ان شباطین کے شہوانی و ہانی طریقوں پر چلنا چاہیے مگر انہوں نے ان کی پابندی کی جس کی سزا میں ان کی بربادی میں کوئی دیر نہ تھی مگر فیصلہ کا وعدہ ہو چکا اور وہ دو سکر وقت پر محمول کیا گیا اس لیے ہلاک نہ ہوئے اور آخرت میں ان سنگساروں کو اس فعل پر عذاب ہوگا اور قیامت کو اپنے جرم کی سزا سے ڈریں گے لیکن وہ ان کو ضرور ملے گی۔ ان کے مقابلے میں راہ راست کے متبعین کا حال بیان فرماتا ہے۔

والذین آمنوا لہم ایمان داروں نیکو کاروں کے لیے جنت کے باغوں میں دل خواہ نعمتیں ملیں گی، یہ بڑا افضل ہے اور اسی کا اللہ ایمان داروں نیکو کاروں کو مشورہ دیتا ہے۔ یہ ایک بڑی بشارت ہے اور عموماً بشارات پر لوگ کچھ صلہ طلب کیا کرتے ہیں۔ خدا تعالیٰ اپنے رسول کو اس سے بھی منع فرماتا ہے تاکہ کسی کو شبہ نہ گزرے کہ آپ اس صلہ یا انعام کے لیے یہ بشارت دیتے ہیں کس لیے کہ بے غرض و بے تعلق و بے طمع کی بات دل میں نہ زیادہ اثر کرتی ہے۔

فقال قلا اسئلکم علیہ اجرا الا الموح فی القربی کہہ دو میں تم سے اس تبلیغ رسالت پر کچھ اجرت نہیں مانگتا، صرف محبت قرابت کا خواستگار ہوں جو ہر ایک اہل قرابت کے لیے لازم ہے سو یہ کوئی اجرت نہیں۔ آیت کے معنی بہت صاف ہیں مگر مفسرین نے اس میں بہت کچھ تخیل و قال کی ہے۔ اس آیت میں تین قول ہیں۔

(۱) شعبی کہتے ہیں لوگوں نے ہم سے اس کی بابت سوالات کیو

لے شیخ مفسرین نے تو اس کو خاص حضرت حسینؑ و علیؑ و فاطمہؑ زہراؑ رضی اللہ عنہم کے لیے قرار دیا ہے اور عجب تاویل کی ہیں اور قرآن میں ہر جگہ ایسا ہی کہتے ہیں گو باتمام قرآن اسی بات کے لیے نازل ہوا ہے اور حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو، جو اس کے اور کوئی کام ہی نہ تھا گو یا اسی کے لیے دنیا میں مبعوث کیے گئے تھے اسی طرح اور لوگوں نے بھی اس کے متعلق خارج از تفسیر سیکڑوں افسانے لکھ ڈالے قرآن شریف کے اصل مطلب سے کوسوں دور پڑ گئے ۱۲ منہ

<p>بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ ۗ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ ۙ</p> <p>چاہتا ہے (شوریٰ) اتارتا ہے کیونکہ وہ اپنے بندوں کو خوب جانتا</p>	<p>خواہ مودت اہل قرابت ہم اس کو جنت میں زیادہ اجر دیں گے یا اس نیکی کو دو بالا کر کے خوبی بڑھادیں گے کس لیے کہ اللہ معاف</p>
<p>بَصِيرٌ ۙ ﴿۱۶﴾ وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ</p> <p>دیکھتا ہے اور وہی تو ہے جو ناپائیدار ہو جانے کے</p>	<p>کرنے والا قدر دان ہے پہلے گناہوں کو معاف کرتا ہے یہی کہ قدر دانی کرتا ہے۔</p>
<p>مِن بَعْدِ مَا قُتِلُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ۗ ط</p> <p>بعد میں نہ برستا اور اپنی رحمت کو پھیلاتا ہے</p>	<p>اَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۗ</p> <p>کیا یہ کہتے ہیں کہ اس نے (پیغمبر) اللہ پر جھوٹ بانٹا ہے</p>
<p>وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ﴿۱۷﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ</p> <p>اور وہی کارساز خوبین والا ہے اور اس کی نشانیوں میں آیت بھی ہے</p>	<p>فَاِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْتِمْ عَلَىٰ قَلْبِكَ وَيَمْحُ</p> <p>پھر اگر اللہ چاہے تو اس کے دل پر مہر رکھے اور اس تو</p>
<p>خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا</p> <p>کہ آسمانوں اور زمین کو بنایا اور اس پر قرآن</p>	<p>اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُخَوِّضُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ ۗ</p> <p>جھوٹ کو مٹایا کرتا اور سچ کو اپنے کلام سے ثابت کیا کرتا ہے</p>
<p>فِيهِمَا مِنْ دَاۤءِبَةٍ ۗ وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ</p> <p>پہلے والے جانور پھیلائے ملے اور وہ جب چاہے گا ان کے</p>	<p>اِنَّهٗ عَلِيمٌ بِذٰلِكَ الصُّدُوْرِ ﴿۱۸﴾ وَ</p> <p>وہ تو دونوں کی باتیں جانتا ہے اور</p>
<p>اِذَا يَشَاءُ قَدِيْرٌ ﴿۱۹﴾</p> <p>جمع کرنے پر قادر ہے۔</p>	<p>هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ</p> <p>وہی تو ہے جو اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے</p>
<p>وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا</p> <p>اور گناہوں کو معاف کرتا ہے اور جو تم کرتے ہو اس کو</p>	<p>وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا</p> <p>اور گناہوں کو معاف کرتا ہے اور جو تم کرتے ہو اس کو</p>
<p>تَفْعَلُوْنَ ﴿۲۰﴾ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِيْنَ</p> <p>جانتا ہے اور دعا قبول کرتا ہے ان کی جو</p>	<p>تَفْعَلُوْنَ ﴿۲۰﴾ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِيْنَ</p> <p>جانتا ہے اور دعا قبول کرتا ہے ان کی جو</p>
<p>اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ وَبَرِّدْهُمْ</p> <p>ایمان لائے اور نیک کام کیے اور ان کو اپنے فضل سے</p>	<p>اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ وَبَرِّدْهُمْ</p> <p>ایمان لائے اور نیک کام کیے اور ان کو اپنے فضل سے</p>
<p>مِّنْ فَضْلِهِ ۗ وَالْكَافِرُوْنَ لَهُمْ عَذَابٌ</p> <p>اور زیادہ دیتا ہے اور کافروں کے لیے سخت عذاب</p>	<p>مِّنْ فَضْلِهِ ۗ وَالْكَافِرُوْنَ لَهُمْ عَذَابٌ</p> <p>اور زیادہ دیتا ہے اور کافروں کے لیے سخت عذاب</p>
<p>شَدِيْدٌ ﴿۲۱﴾ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ</p> <p>ہوتا ہے اور اگر اللہ اپنے بندوں کی رزق فراخ</p>	<p>شَدِيْدٌ ﴿۲۱﴾ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ</p> <p>ہوتا ہے اور اگر اللہ اپنے بندوں کی رزق فراخ</p>
<p>لَهُ وَابْتِغَا فِيهَا مَنَاجِدَ يُمِرُّ بِهَا الشُّرَكَاءُ مِنَ النَّاسِ ۗ لَئِنْ لَّمْ يَنْزِلْ</p> <p>ان کے حق میں بت نہیں پاتا جاتا ہے نہ ان کو (باقی بر صفحہ آئندہ)</p>	<p>لَهُ وَابْتِغَا فِيهَا مَنَاجِدَ يُمِرُّ بِهَا الشُّرَكَاءُ مِنَ النَّاسِ ۗ لَئِنْ لَّمْ يَنْزِلْ</p> <p>ان کے حق میں بت نہیں پاتا جاتا ہے نہ ان کو (باقی بر صفحہ آئندہ)</p>

ترکیب

امر بمعنی بل فان یشاء اللہ خدا تک شرط یختم
جوابہ ولذا صار الفعل مجزواً۔ ویحو اللہ۔ جملہ مستأنفہ مفترقہ
لما قبلها من نفی الافترار غیر داخلۃ فی الجواز یقبل التوبۃ مفعول
اول عن عبادہ مفعول ثان لان القبول یعنی الی مفعول
ثالث بمن وعن تضمینہ معنی الاضواء والاناۃ ویستجیب الذین
مفعول یستجیب بمعنی یجیب وقیل حذف اللام کما فی قوله
اذا کالو کم ای کالوا لهم وقیل الذین فاعل یستجیب اسے
ینقادون۔

لہ وابتغی فیہا مناجد یمر بہ الشرکاء من الناس لئن لم ینزل
ان کے حق میں بت نہیں پاتا جاتا ہے نہ ان کو (باقی بر صفحہ آئندہ)

تفسیر

اس کے بعد بھی کہ آپ کسی سے اس تبلیغ کی اجرت نہیں مانگتے۔ شبہ باقی رہنا یہ گمان کرنا ہے کہ آپ اپنی طرف سے بنا کر کہتے ہیں اللہ نے وحی نہیں کی، اس لیے اس بگمانی کو نفع کرتا ہے۔

فقال ام یقولون انتری لہ اور یہ بھی ہے کہ شروع ہو کلام مسئلہ نبوت میں تھا کہ وحی بھیجتے ہیں جس پر مخالفوں کے شبہات اور وجوہ انکار و استبعاد کو یہاں تک دفع کرتا آیا۔ اب پھر اس میں کلام کرتا ہے اور اس شبہ کو عادت اللہ سے روکتا ہے۔

فقال یحتم علی قلبک عادت اللہ یوں جاری ہے کہ وہ انتظام معاش و معاویہ میں خلل انداز نہ کر سوا کرتا ہے اور نبوت کے جھوٹے دعوے کرنے سے بڑھ کر معاد و معاش میں کینا مل اندازی ہوگی؟

فرماتا ہے اگر محمد یہ جھوٹا دعویٰ کرتے تو اللہ ان کے دل پر مہر کر دیتا کبھی ایسے دل چسپ کلام کرنے پر قادر نہ بننے دیتا۔ تو رسمیت سفر پیدائش میں بھی اس کی طرف اشارہ ہوا ہے کہ اگر کوئی نبی بن کر جھوٹا دعویٰ کرے گا تو قتل کیا جائے گا۔ اور قرآن مجید میں بھی ایک جگہ یوں آیا ہے ولتقول علینا بعض الاقادیل

اور یہ اس لیے کہ و غیرہ اللہ الباطل لہ کہ اللہ کی عادت یہ ہے کہ وہ حق کو غلبہ دیا کرتا ہے اور باطل اور غلط کو مٹایا کرتا ہے۔ کوئی جھوٹا مدعی نبوت دنیا میں سرسبز نہیں ہوا۔ اللہ علیہم لایکون کہ وہ دلوں کی باتیں بھی جانتا ہے۔ کسی

مکار کا مکرو زور اس سے مخفی نہیں پھر بائیں ہمہ اسلام دن بدن ترقی کرتا جاتا ہے یہ اس کے من جانب اللہ ہونے کی کامل دلیل ہے۔

مخالفوں کا نبوتِ حق سے انکار کرنا بڑا گناہ ہے اور اس کے بندے اور بھی گناہ کرتے ہیں جس پر وہ ہلاکی کے مستحق تھے، مگر هو الذی یقبل التوبۃ عن عبادہ اللہ وہ ہے جو بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے۔

و یغفر عنہم اور ہمت سے گناہوں سے درگزر کرتا ہے ہاں کبھی بعض پر سزا دیدیتا ہے اگر ہر ایک پر مواخذہ کئے تو کیا ٹھکانہ لگے۔

و یعلم ما نفعولون۔ اور وہ بندوں کے اعمال نیک و بد کو جانتا ہے اس لیے توبہ کی تعلیم اور گناہوں کی معافی کے لیے اور افعال کی اصلاح کے لیے نبی برپا کیا اور اس کا انکار کر چکے ہیں ان کے لیے بھی دروازہ توبہ کاکشادہ ہے۔ توبہ گناہ پر مذمت کرنا اللہ اس سے باز آنا آئینہ اس کے نہ کرنے کا ارادہ کرنا۔

و یستجیب الذین اللہ اور وہ ایمان داروں کی عبادت و دعا قبول کرتا ہے۔ اس کے یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ ایمان دار اس کی بات مانتے ہیں۔

و یرید ہم اللہ اور ان کی طلب سے زیادہ دیتا ہے عبادت کو دو گنا بلکہ سو گنا زیادہ بدلہ دیتا ہے۔

والکفرین اللہ اور مشکروں کو آخرت میں سخت عذاب ہے یہاں تک مسئلہ نبوت کے متعلق کلام تھا۔

و یستجیب اللہ پر ایک شبہ ہونا تھا کہ بہت سے مومن اور دیگر بندے دعا فرمائی رزق کے لیے کرتے ہیں اسی طرح

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) دائرہ کہتے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ تغلیباً فیہا کا لفظ بولایا گیا مینا کہ چاند و سورج کو قرین کہتے ہیں ماں باپ کو ابروین۔ اور دبیب کے معنی خاص طور پر چلنا ہی نہیں بلکہ جس کے لیے جیسا چلنا مناسب ہو پس فرشتے بھی آسمانوں میں چلتے پھرتے ہیں، یا دل بھی حیوانات ہوں ۱۱ منہ

ترکیب

ما اصابکم شرطی موضع رفع بلا ابتدا فيما اكتسبت
جوابہ والمراد بالفلین الاستقبال ويعفوا جملة متناقضة
من ولی اسم مالکم خبر بالجوہر، محذوف الیا من الخط
لانها من الزوائد وابتدأ بها - جمع جاریه ای سائرۃ والمراد بها الفلک
مبتدأ ومن آیتہ خبرها - فی البحر تتعلق بالجواری ویکون ان کیون
حال آمنه والعالمل فیہ الاستقرار - کمالا علامہ جمع علم وهو الجبل
او کل شیء مرتفع حال ثابتہ او من الضمیر فی الجواری یدکن
جواب الشرط فیظللن معطوف علیہ وکذلک اودیققن
ويعفیراکد جمع الراکد وهو اسکن ويقال اولبقه ای
اہلکہ وיעلم بانصب علی الصرف ای صرف العطف علی
اللفظ الی العطف علی المعنی قاله الزجاج وبقیر بالکسر علی ان
یکون مجزوعا محرک لان التقاد السکنین وبقیر بالرفع علی الاستیناف
عالمهم من محیص الجملة المنفیة ت مسد مفعولی علمت یعنی
ہذہ الجملة مفعول ليعلم المحیص مہرب علی قول قطرب و قال
السدي لمجان من قولهم حاص به البعیر حصۃ اذ ارجمی بہ منہ قولہم
فلا یحیص عن تحتی ای میل عنہ۔

تفسیر

پہلے فرمایا تھا بعض دعائیں مصلحت کی وجہ سے قبول نہیں
ہوتیں، ورنہ وہ تو الولی الحمید ہے مبدء فیاض ہے۔ اس پر شبہ
ہوتا تھا کہ جب وہ حمید یعنی خیر محض ہے تو بندوں کو دنیا میں مبتلا
مصائب کیوں کرتا ہے؟

اس کے جواب میں فرماتا ہے وما اصابکم من مصیبة
کہ یہ جو کچھ تکلیفیں تم کو پہنچتی ہیں تمہارے اعمال بگوانہ ہے اور وہ
بھی کسی قدر ورنہ بہت سے تو وہ درگزر کرتا ہے۔ نیکیوں پر جو دنیا
میں مصائب آتے ہیں وہ اس سے مستثنیٰ ہیں وہ صرف ان کی
آزمائش یا رفع درجات کے لیے ہوتے ہیں دنیا کی بھٹی میں یہ

اور ان کے لیے پھر قبول نہیں کرتی تنگ دست ہی ہے ہیں اس کا جواب بتایم ولو بسط اللہ رزق
لذکر انما بندوں کی دوزخی یادہ کرتے تو وہ زمین میں ڈکری یعنی یہ کی مصلحت کے موافق نہیں اس
نہیں تیا سکو باس ہر ما کے ظہور میں پڑنے سے نا امید ہونا چاہیے کیونکہ ہوا الذی انشا امیری
کے بعد انزل کرنا ہونا امیدوں کی امیدیں پوری کرتے اور اسکی رحمت قدرت اور فیضان کی

وَمَا اصابکم من مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ

اور تم پر جو کوئی مصیبت پڑتی ہے تو تمہارے ہی ہاتھوں

ايدیکم ويعفوا عن کثیر (ط) و

کیونکہ تم اس پر تڑپتی ہے اور بہت سی تو وہ معاف ہی کرتا ہے اور

مَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْاَرْضِ و

(تیز جھگڑ) تم اس کو زمین پر ہرا نہیں سکتے اور

مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ وَّلِيٍّ و

اللہ کے سوا تمہارا کوئی حمایتی ہو سکتا ہے اور

لَا نَصِيرٍ (۳۰) و مِنْ آيٰتِهِ الْجَوَارِ فِي

نہ مددگار اور اس کی نشانیوں میں سے دریا میں چلنے والے

الْبَحْرِ كَالْاَعْلَامِ (ط) اِنْ يَنْشَأُ سَكَنٌ

پہاڑوں جیسے جہاز ہیں اگر وہ چاہے تو ہوا کو

الرَّيْحَ فَيُظِلُّنَّ رَوَاكِدَ عَلٰى ظَهْرِهِ

روک لے پھر تو وہ سطح دریا پر کھڑے کے کھڑے ہوا کو

اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ

البتہ اس میں ہر ایک صابر شاکر کے لیے (بڑی بڑی)

شَكُوٰءٍ (۳۲) اَوْ يٰنُفُوسٍ يٰمَّا كَسَبُوا

نشانیوں ہیں یا چاہے تو ان کے عملوں کی وجہ ان کو غرق کرنے

وَيَعْفُ عَنْ كَثِيْرٍ (۳۳) وَيَعْلَمُ الَّذِيْنَ

اور وہ بہت کچھ درگزر کرتا ہے اور وہ جہاں آیتوں میں
يَجَادِلُوْنَ فِيْ آيٰتِنَا مَا لَمْ يَنْصُرُوْا مِنْ حَيْصٍ (۳۷)

جھگڑتے ہیں خوب جانتے ہیں کہ ان کے پناہ کی کوئی جگہ نہیں۔

میں یہ نشانیوں کی طرح معلوم ہوتی ہے کہ اس کی آواز میں ہلکا کر کے ان کے گھٹنے والے پھیلا کر کیا نفس نامی امر اور جبر ہے گا ان کو جمع کر کے گا یعنی خضر ہیں۔

ان کے جوہر نورانی چمکانے کے لیے آپنچیں یا تاؤ دیے جاتے ہیں۔ ہاں انسان کے اعمال بھی مصائب بن کر اس کے متنبہ کرنے کو اس پر گرتے ہیں اور بلاؤں کے تازیانوں سے ادب و اصلاح سکھائی جاتی ہے۔ افسوس اس پر بھی یہ غافل محروم تک نہیں برلتا۔ اور بعض تکالیف جسم طبعی پر عناصر و دیگر اسباب کے نمودار ہونے اور اثر کرنے سے ہوتی ہیں جیسا کہ برسات میں گھاس کا سبز ہونا خریف میں خشک ہونا، سردی گرمی کا اثر حیوانات و اطفال پر بھی پیش آتا ہے پس اس کو کسی اگلے جہم کا خمیازہ سمجھ کر تنازع کا قائل ہونا اقسام مصائب کے بے خبری اور باہم تمیز نہ کرنے کی دلیل ہے۔

اس کے بعد ان سرکشوں کو جو تازیانہ النہی سے محفوظ رہنا چاہتے ہیں زور و شوکت و حشمت و مال و جاہ کی وجہ سے خیال کرتے ہیں متنبہ کرنا ہے۔

وَمَا اسْتَعْلَمَ کہ زمین پر تم ہم کو ہرانہ سکو گے نہ ہمارے بس میں سے باہر ہو سکو گے اور جو تم کو اپنے خیالی معبودوں کا گمنام ہے تو وہ مالکم من و ن اللہ من ولی ولا نصیر اس کے ساتھ امان کوئی حمایتی و مددگار نہیں یعنی تو ہمت باطلہ ہیں کہ ہمارے فلاں دیوتا یا دیوی یا فلاں بزرگ ان کی ضرورت و نیاز کرنے سے ہم کو مصائب سے بچائیں گے۔

اس کے بعد اپنی قدرت کا ملہ و فیض عامہ کا نقشہ بندوں کی آنکھوں میں اپنی ایک روزمرہ کی کبر بانی سے کھینچتا ہے جس کا مواجہ و معائنہ ہر دریائی سفر میں ہوتا ہے۔

فقال ومن آیتہ الجوار فی البحر کلامہ کہ دیکھو اس کی قدرت کا ملہ کی نشانیوں میں سے جہاز میں جو دریا میں پہاڑوں کی طرح بلند کھڑے ہیں اور پانی پر ایسے اجسام ثقیلہ اس طرح سے چلتے پھرتے ہیں کہ جس طرح مواشی زمین پر چڑھتے پھرتے ہیں۔ ہوا اور پانی کو اس نے کس طرح مسخر کر دیا۔ اور اس نے تم کو علوم سکھا دیے ہاں ہمہ اگر ہو کہو اس میں حواں اور جہاں بھی مشاغل ہے کہ جس کے زور سے آگ بوٹ

انجن کے ذریعہ سے چلتا ہے) تمام نے تو کھڑے رہ جاویں، چلنے نہ پاویں۔ البتہ اس میں ہر صبر کرنے والے اور شکر کرنے والے کے لیے بڑی نشانیاں ہیں۔ سفر دریا میں تکالیف بھی پہنچتی ہیں اور اخیر راحت و کامیابی بھی اس لیے صبار و شکور فرمایا۔

اور چاہے تو ان کے گناہوں سے ان کو غرق کرنے کے سائے علم و فن دھرے رہ جاویں۔ پر وہ بہت سے درگزر کرتا ہے اور ہماری آیتوں میں جھگڑنے والے دل میں اس بات کو خوب جانتے ہیں کہ ان کو عتاب النہی اور اس کی بلاؤں سے کوئی پناہ نہیں مگر پھر بھی اپنی بد کرداری سے باز نہیں آتے۔

فَمَا أُوتِيتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَمَتَّاعِ الْجِبَابِ

پھر جو کچھ بھی تم کو دیا گیا ہے تو وہ دنیا کی زندگی کا

الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى

اسباب ہے اور جو کچھ اللہ کے پاس ہے وہ بہتر اور سدا رہنے والا ہے

لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ

یہ ان کے یو جو ایمان لائے اور اپنے رب پر توکل کرتے ہیں

وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْأَثْمِ

اور وہ جو بڑے بڑے گناہوں اور بے حیائی سے

الْفَوَاحِشِ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ

بچتے ہیں اور جب غصہ ہوتے ہیں تو

وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ

مانتے ہیں اور نماز ادا کرتے ہیں اور ان کا کام

شورای بینهہم و ممما رزقناہم

باہمی مشورے سے ہوتا ہے اور ہمارے دیے میں سے کچھ

يَنْفِقُونَ ﴿۲۵﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ

دیا بھی کرتے ہیں اور وہ (غیر منہجی ہیں) جب ان پر

الْبَغْيَ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴿۲۶﴾

حکم ہوتا ہے تو بدلہ بھی لیتے ہیں

ترکیب

فما موصولہ متضمنہ لمعنی الشرط لان ایتنا۔ ما
او تو اسبب للتمتع برنی الدنيا فحارث الفاء فی الجواب
فتساع ای فو متناع وما عند الله موصولہ مع صلتهما
فی محل الرفع لكونہ مبتدا خبر و البغی خبرہ والذین فی موضع
خبر بدل ان الذین امنوا۔ کبائر جمع کبیرۃ ہم مبتدا
یغضون خبرہ والکلمۃ جواب اذا والشوریٰ مصدر شاورتہ
مثل البشریٰ والقرنیٰ والجمع کلہما من الذین استجابوا
والذین اذا اصابہم بدل من الذین امنوا۔

تفسیر

دنیا حسب مراد حاصل نہ ہونے اور مصائب نازل ہونے
کی وجہ بیان فرما کر اب دنیا کی کچھ کیفیت بیان فرماتا ہے کہ جس
کے غرور میں انسان خدا سے سرکشی کرتا ہے اور تلافی ہونے
اور نہ ملنے پر کیا بے چین ہوتا ہے اور خدا تعالیٰ پر کسی کسی بدگمانیا
کرتا ہے۔

فما او نتیجہ من شئی لہ کہ جو کچھ دنیا کی نعمتیں تم کو
دی گئیں وہ بے حقیقت چیزیں ہیں متناع یعنی چند روز برتنے کا
اسباب ہے۔

وما عند الله لہ اور جو کچھ اللہ کے ہاں ہے ثواب
طاعت اور اس کی جزا جنت اور وہاں کی نعمتیں اور سرور
ابدی وہ بہتر ہے کیوں کہ ان سے جو کچھ راحت حاصل ہے وہ
بے مشقت ہے اور دنیا کے اسباب سے راحت بھی

کلفت پر مبنی ہے اور نیز کجا عالم قدس کی چیزیں کجا عالم خسیں
کی چیزیں دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے اور نیز وہ باقی
ہیں کبھی فنا نہ ہوں گی یہ فانی ہیں اور وہاں کی جوانی و حسن
دامنی ہے وہاں کے اسباب معیشت بھی ابدی ہیں۔ مگر
یہ نعمتیں کس کے لیے ہیں واللذین امنوا وعلیٰ ربہم یتوکلون
ان کے لیے جو ایمان لائے اور اپنے رب پر بھروسہ رکھتے
ہیں۔ یہ اول صفت ہے۔ ایمان کے بعد توکل جمیع حسنات کا
اصل اصول ہے خیرات و نماز و روزہ و جہاد وغیرہ حسنات
سب توکل ہی پر مبنی ہیں کیوں کہ ان سب میں اللہ ہی پر بھروسہ
ہوتا ہے کہ وہ ان کی جزا خیر سے گا۔

(۲) والذین یجتنبون کبائر الاثم والفضاحش
وہ جو کبیرہ گناہوں اور پھران میں سے بھی فواحش سے بچتے
ہیں۔ کبائر کی تفصیل صحیح حدیث میں آچکی ہے کہ وہ سات ہیں
شرب باسہ و سحر و قتل ناجائز، سود کھانا، بیہ کمال کھانا
جہاد میں سے بھاگنا، پاک دامنیوں پر تہمت لگانا (متفق علیہ)
اور بھی کبائر احادیث صحیحہ میں بیان ہوئے ہیں جیسا کہ چوری
زنا، جھوٹ بولنا۔ خلاصہ یہ ہے کہ فواحش کا ترک کرنا،
اور محرمانہ کا عمل میں لانا کبیرہ ہے۔ اور فواحش سے مراد زنا
و لواطت ہے۔

بعض کہتے ہیں کہ انسان کی تین قومیں ہیں اول نضانی
اس کے متعلق یہ گناہ ہیں چوری، جھوٹ بولنا، ماں باپ کی
نافرمانی کرنا، نماز ترک کرنا وغیرہ۔ دہم شہوانی ہے اس کے
متعلق زنا و لواطت بے شرمی کی باتیں کرنا یا سننا۔ ان کو
فواحش کہتے ہیں۔ سوم غضبانی، اس کے متعلق گالی دینا
قتل کرنا وغیرہ۔ اس کو اس جملہ میں بیان فرمایا و اذا غضبوا
یغضون کہ جب غصہ ہوتے ہیں تو معاف کر دیتے ہیں مگر
یہ تینوں اقسام کبائر میں داخل ہیں۔ عام کے بعد خاص کا
ذکر ہوتا آیا ہے۔ ان میں ایمان کے بعد علیٰ حصہ ہونے سے
آگیا مگر ان میں سے بعض بعض کی پھر تخصیص کی جاتی ہے۔

يُظِلُّونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ

لوگوں پر ظلم کرتے ہیں اور ملک میں ناحق زیادتی

بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ

کرتے پھرتے ہیں یہی ہیں کہ جن کو عذاب

الِيمٌ ۴۱) وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ

الیم ہوگا اور البتہ جو صبر کرے اور معاف کرے تو

ذَلِكَ لِمَنْ عَزَمَ الْأُمُورَ ۴۲)

یہ بڑی ہمت کا کام ہے

ترکیب

وجزاء سبباً بالاضافۃ مبتداً وسیعۃ مع صفتها خبر
فمن شرطیہ عفا واصلہ شرط فاجرة الحکمة جواب
الشرط۔ ولکن ان کیوں موصولہ متضمنۃ لمعنی الشرط۔ وفس
علیہا۔ ولمن انتصرا ولمن شرطیہ صبر و غفر فی محل الجرم
بہا ان لک الحکمة جواب الشرط وقد حذف الفار۔

تفسیر

معاف کرنے اور بدلہ لینے کا تذکرہ آگیا تھا اس لیے اس کی تشریح
کرنی مناسب ہوئی۔

فقال وجزاء سبباً سبباً مثلھا کہ ہم نے پہلے جو بیان
فرمایا ہے کہ الذین اذا اصابھم البغی ہو ینتصرون اس
بدلہ لینے سے یہ مراد نہیں کہ جس نے کچھ یا ایک عدد و تعدی کی
توبہ اس سے ایسا لیا جاوے کہ جو جس و طیش میں آکر اس کو
بر بلا کر دیا جاوے اور بے حد اس پر تعدی کی جاوے، بلکہ بدلہ
لیا جاوے تو اسی قدر کہ جس قدر اس نے تعدی کی ہے۔

اگرچہ رحم دلی اور فروگزاشت اور معافی دینا ایک عہد بات
ہے ہر قوم و ہر ملت میں سلیم بطبع انسان اس کو اچھا جانتے ہیں
قرآن مجید میں بھی متعدد جگہ اس کی طرف توجہ دلائی ہے۔

(۳) والذین استجابوا لربھم کہ وہ اپنے رب کا

کھا کرتے ہیں جو حکم آتا ہے بسر و چشم قبول کرتے ہیں۔

(۴) اقاموا الصلوة نماز قائم کرتے ہیں۔

(۵) امرہم شوریٰ بینہم اپنے دنیاوی امور کو مشورہ

سے کرتے ہیں۔ مشورے میں دینی و دنیاوی برکتیں رکھی ہوتی ہیں

اسلامی سلطنت خلفائے راشدین کے عہد میں مشورے

یہی پر مبنی تھی اس میں قطع نظر بے شمار فوائد کے ایک باہمی

انحوت و محبت کا زیادہ ہونا ہے جس کے سبب سیکڑوں احمیتیں

اور نیکیاں نصیب ہوتی ہیں۔

(۶) مہارنقہ ہمہ لا خیرات کرتے ہیں۔

(۷) والذین اذا اصابھم البغی لا جب کوئی ان پر

سرکشی کرتا ہے تو بدلہ بھی لیتے ہیں یعنی غیرت و حمیت دینی بھی

رکھتے ہیں۔

اس پر بھی صدمہ مصلحتوں کا وار مار ہے عفو کے مقابلہ

میں بدلہ لینا یہ بھی صفات حمیدہ میں گنا۔ یہ تعارض نہیں کیوں کہ

عفو اس کے حق میں ہے کہ جس سے آئندہ جرأت کرنے کی

امید نہ ہو۔ اور بدلہ لینا اس سے کہ جس سے آئندہ جرأت و

بے باکی کا خطرہ ہو۔

وجزاء سبباً سبباً مثلھا فمن

اور برائی کا بدلہ اسی قدر بڑا ہی ہے پھر بھی جو

عفا واصلہ فاجرة علی اللہ انہ

معاف کرنے اور اصلاح کرنے تو اس کا بدلہ اشر ہے کیوں کہ وہ

لا یحب الظالمین ۴۱) ولکن انتصرا

ظالموں کو پسند نہیں کرتا اور جو کوئی ظلم اٹھانے کے بعد

بعد ظلمہ فاو لئیک ما علیہم من

بدلہ بھی لے لے تو ان پر کوئی الزام

سبیل ۴۲) انما السبیل علی الذین

بھی نہیں الزام تو صرف ان پر ہے جو

انہیں آیات میں کئی جگہ اور پہلے بھی اذہم بالتی ہی احسن فاذا الذی بینک و بینہ عداۃ کا نہ ولی حمیم۔ عیسائیوں کی انجیل میں بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ایک قول منقول ہے کہ جو تیرے دائیں گال پر طمانچہ مارے تو اس کی طرف دوسرا گال بھی کر دے۔ مگر جب غور کیا جانا ہو تو دنیا میں مختلف الطبائع لوگ پائے جاتے ہیں۔ بعض ایسے ہیں کہ ایک دو بار جو کوئی ان پر زیادتی کر لیتا ہے تو برداشت کر جاتے ہیں۔ مگر پھر جو کوئی قصد بھی کرتا ہے تو وہ علم سابق غضب کی صورت میں ظہور کرتا ہے۔ اور بعض ایسے ہیں کہ کسی پر زیادتی کرتے ہیں اور کی زیادتی کی ان کو مطلقاً برداشت ہے در چھپر تو آگ ہو گئے۔ اور ایسے بھی ہیں کہ کبھی ان سے بمقتضائے بشریت زیادتی ہو جاتی ہے تو اس پر خود ہی نادم ہو جاتے ہیں اور ان کے مقابلہ میں اگر دوسرا نرمی کرتا ہے تو ندامت کے دریا میں ڈوب جاتے ہیں ایسے لوگوں کی زیادتی پر معافی دینا اونسی اور نرمی سے پیش آنا بہت ہی مناسب ہے بلکہ ان کو عمر بھر کے لیے دوست بنا لینا ہے۔ اور بعض ایسے بھی کیمینہ طبیعت ہوتے ہیں کہ زیادتی کر کے فخر کرتے ہیں اور ان سے بدلہ نہ لیا جائے تو ان کو ہر کسی پر زیادتی کرنے کا حوصلہ ہوتا ہے۔ پھر ان پر معاشیوں سے آبرو بچانا مشکل پڑ جاتا ہے پھر جو عظام الغیوب طبائع بشریہ سے واقف ہے اپنے فرمان میں سب کے لیے جیسا حکم کیوں کر دے سکتا ہے اور طبائع بشریہ اس کے کیوں کر پابند ہو سکتے ہیں؟ اس لیے اول الذکر کے لیے عفو و درگزر کا حکم دیا، ثانی کے لیے بدلہ لینے کا حکم دیا مگر بدلہ بھی عدل و انصاف کے ساتھ کہ زیادتی نہ ہونے پاوے۔ یہ احکام فقہیہ کے لیے ایک بڑا اصل الاصول سے ہاتھ کے بدلے میں ہاتھ کا ٹٹنا کان کے بدلے میں کان اور قتل کے بدلے میں قتل اور نقصان مال کے بدلے میں اس کا معاوضہ۔ کتب فقہ میں اس پر بہت سے مسائل متفرع کیے ہیں

جن کا یہاں ذکر کرنا تفسیر کو فقہ کی کتاب بنا دیتا ہے۔ برائی کی جزا کو جو دراصل برائی نہیں اس لیے برائی کہا گیا کہ ظالم کے حق میں تو یہ برائی ہے۔ مگر اس کے بعد بھی طبائع عظیمہ کا لحاظ کر کے یہ فرما دیا فیض عفا الخ کہ جو اس سے درگزر کرے گا اور جو دونوں میں صلح کر اوے گا تو اس کا اجر اسی کا مگر بدلہ لینے والے کے لیے بھی یہ کہہ دیا لمن انتصر لک انہ اس پر کوئی الزام نہیں۔ ہاں الزام ان پر ہے جو ظلم کرتے ہیں اور ملک میں فساد مچاتے پھرتے ہیں جو رسی ڈکیتی کرتے ہیں، ان کو دنیا و آخرت میں عذاب الیم ہے دنیا میں سزا سخت آخرت میں جہنم۔

مگر اس کے بعد بھی پھر عفو کے پتے کو ترجیح دیتا ہے و لمن صبر و غصہ لہ کہ معاف کرنا صبر کرنا بڑی عمدہ بات ہے۔

صبر بخ است و لیکن بر شیریہ داو

قانون عدلت اور با خدا عظیم لوگوں کی طبائع کے کلام میں کس طرح سے رعایت رکھی گئی ہے؟ یہ کمال اعجاز اور من جانب اللہ ہونے کی بڑی دلیل ہے۔

وَمَنْ يُضِلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَّارٍ

اور جس کو اللہ گمراہ کرتا ہے پھر اس کے بعد اس کا کوئی چارہ ساز

مِنْ بَعْدِهَا وَ تَرَى الظّٰلِمِیْنَ لَمَّا سَآءُوا

نہیں (لے مخاطب) اور تو ظالموں کو دیکھے گا جب کہ وہ

العذاب یقولون هل الی مرء من

عذاب دیکھ کر کہیں گے (دنیا میں) پھر کہ جانے کا بھی کوئی

سبیل ﴿۱۶﴾ وَ تَرٰهُمْ یجریضون علیہا

رستہ ہے اور تو انہیں دیکھے گا کہ وہ آگ کے لئے لائے جائیں گے

خشیعین من الذل ینظرون من

ذلت سے ڈرتے ہوئے کن انھیوں سے

كُرْفِ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ

دیکھتے ہوں گے اور ایمان والے کہیں گے کہ

الْخَيْرِينَ الَّذِينَ خَيْرًا وَأَنْفُسِهِمْ

گھٹائے ہیں تو وہی ہیں کہ جنہوں نے قیامت کے دن اپنے آپ کو

وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْآرَانَ

اور اپنے گھر والوں کو بھی تباہ کیا دیکھو ظالم

الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ ﴿۳۵﴾ وَ

ہمیشہ کے عذاب میں ہیں اور

مَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءٍ يَنْصُرُونَهُمْ

ان کا اللہ کے سوا کوئی بھی حمایتی نہ ہوگا کہ

مَنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا

ان کو بچا دے اور جس کو اللہ گمراہ کرے اس کے

لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴿۳۶﴾

یہ کوئی بھی راستہ نہیں

ترکیب

وتحرى من الروية البصرية الظلمين مفعول
به كما شرطية يقبل لولت بحراب والجملة حالية خشنين
حال من الضمير المفعول في تراهم من الذل ای من
اجله من طرف خفي من لا ابتداء الغاية اسی مبتدئی نظر کم
الی النار والطرف الخفي النظر بالمسارقة لجملة الخوف۔

تفسیر

معاف و صبر کرنے کے باسے میں فرمایا تھا کہ یہ بڑے کاموں
میں سے ہے ہر ایت پانے والوں کو یہ باتیں نصیب ہوتی ہیں
اس موقع پر ازمی گمراہوں کا اور ان پر جو کچھ وہاں شیئیں آوے گا
اس کا ذکر کرنا بھی مناسب ہوا۔

فقال ومن يضل الله لا كمن كواشدكم اه كرتا ہے
تو اس کو پھر کون حمایت کر کے راہ پرلا سکتا ہے۔ بد نصیبوں کی
نہ صرف عفو و انتقام میں ناراستی و گج روی ہوتی ہے بلکہ ان
کے ہر کام بے ڈھنگے ہوتے ہیں۔ اس کے بعد اخروی نتائج کا ذکر
فرماتا ہے

وتحرى الظالمين ان لا يفتخروا في شرهم في ظالمون كوبر عی حالت

میں دیکھے گا وہاں دنیا میں واپس آنے کا رستہ ڈھونڈیں گے

مگر پھر وہاں سے کون آ سکتا ہے؟ آج ہی کچھ کرنا تھا تو کر لیتے۔

وتحرى اور آپ ان کو دیکھیں گے مجرموں کی طرح سے بڑی ذلت

و خوارگی کے ساتھ آتش جہنم کے سامنے لائے جاوے گے آگ کو

کس انکھیوں سے دیکھیں گے آنکھ سامنے کر کے دیکھنے کی طاقت

نہ ہوگی۔ اور ایمان داران کو یہ سنا میں گے (جیسا کہ دنیا میں مجرم کو

جیل خانے لے جاتے ہوئے ملامت کیا کرتے ہیں کہ بڑا ہی نصیب

تھا کہ خراسے میں لینی بختی اور محرومی میں وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے

آپ کو اور اپنے ساتھ اپنے گھر والوں کو برباد کر دیا۔ آپ تو جہنم میں

گئے ہی تھے اپنے ساتھ گمراہ کر کے ان کو بھی لے گئے۔ اور اگر

ان کے گھر والے دولت ایمان سے بہرہ مند تھے جنت کے مستحق

ہیں تو بھی ان کی طرف سے خسارے میں پڑنا ہے کس لیے کہ وہ

جنت میں اور یہ جہنم میں، ابوی جدائی نصیب ہوئی۔ دیکھو ظالموں

کو دائمی عذاب ہے۔

وما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله

اور وہاں ان کا کوئی معبود ان کے کام نہ آوے گا کہ ان کو اس

مصیبت سے بچا سکے یہ تمام مصائب اخروی میں سحر اور

کس سے؟ اس سے کہ جس نے عمر بھر کبھی جھوٹ نہیں بولا

اور صد امارات اس کے صدق کے دیکھ چکے یہ بھی خیال

نہ آیا کہ شاید اس کا کنایہ ہو کچھ تو بند و بست و فکر کرنی چاہیے

اور جن باتوں سے وہ منع کرتا ہے ان کو عقل سے نہ دیکھنا کہ دراصل

وہ برے ہیں ہم محض تعقید آسانی و رسم و رواج قوم سے اور نیز

ان محقق کے ڈھکوسلوں سے جو خواہ مخواہ سردار اور پیشوا

اور

بن بیٹھے ہیں عمل میں لاتے ہیں یا ان کی کچھ اصل بھی ہے اور یہ بھی خیال نہ کرنا کہ دنیا کی زندگی چند روزہ ہے آخر مگر کہیں جانا ہے اور وہاں جا کر یہاں کے اعمال کی جزا و سزا پانا ہے یا مگر مٹی میں مل جانا اور نیست و نابود ہو جانا ہے نہ جزا و سزا ہے نہ دار و گیر ہے اور اگر یوں ہی ہے تو بھی اس رسول کی بات مان لینے میں کیا حرج ہے؟ (۱) ازلی گمراہی ہے تقدیر ازلی نے ان کی قسمت میں بہتری نہیں رکھی۔

ومن یضلل اللہ فما لہ من سبیل اوجس کو ان گمراہ کرے تو اس کے ہدایت پر آنے کا کیا راستہ ہے؟

ف یہاں آیا ہے نظروں کو وہ دیکھیں گے۔ حالانکہ ایک جگہ یہ آیا ہے و خشر ہم یوم القیۃ اعنی کہ وہ اندھے اٹھیں گے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جب قبروں سے اٹھیں گے تو کفایت اندھے اٹھیں گے پھر دیکھنے لگیں گے۔ اور یہ بھی ہے کہ اس جہاں کی راحت دیکھنے سے اندھے ہوں گے ان کو وہاں کے عیش و عشرت کے سامان کا دیکھنا بھی نصیب نہ ہوگا۔

اِسْتَجِیْبُوا لِرَبِّکُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ

اُس دن کے آنے سے پہلے اُس کا کہا مان لو جو

یَا تٰی یَوْمَ لَا مَرَدَّ لَہٗ مِنَ اللّٰہِ مَا لَکُمْ

اسد کی طرف سے ٹھٹھے والا نہیں اُس دن

مِّنْ مَّالِکُمْ مِّمَّا کُنتُمْ یَسْتَفْتِحُوْنَ

تمہارے لیے نہ کوئی بچاؤ کی جگہ ہوگی اور نہ تم

تَّکْبِرُ ۙ فَاِنَّ اَعْرَاضًا مَّا اَرْسَلْنَاکَ

انکار کر سکو گے پھر بھی اگر نہ مانیں تو ہم نے آپ کو ان پر

عَلَیْہُمْ حَفِیظًا اِنْ عَلَیْکَ اِلَّا الْبَلٰغُ

محافظ بنا کر بھی نہیں بھیجا ہے۔ آپ پر تو صرف پہنچا دینا ہے

وَاِنَّا اِذَا اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِمَّا رَحْمَتِنَا

اور جب ہم انسان کو اپنی کوئی رحمت چکھانے ہیں

فَرَحٍ بِمَا ءَانَ وَاَنْ تُصْبِحُوْا سَیِّئًا

تو اسے خوش ہو جاتا ہو اور اگر اس پر اس کے اعمال سے

قَدَّمَتْ اٰیٰتِہُمْ فَاِنَّ الْاِنْسَانَ

کوئی مصیبت پڑ جاتی ہے تو انسان

کَفُوْرًا ﴿۱۰﴾ لِلّٰہِ مَلِکُ السَّمٰوٰتِ

بڑا ہی ناشکر ہے اللہ ہی کا راج ہے آسمان

وَالْاَرْضِ ط یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ ۗ یَهْبِ

اور زمین میں جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے۔ جس کو چاہتا ہے

لِمَنْ یَّشَآءُ ۗ اِنَّا نَا وَّ یَهْبِ لِمَنْ یَّشَآءُ

لڑکیاں عطا کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے

الدُّکُوْرَ ﴿۱۱﴾ اَوْ یُزِجْہُمْ ذُرِّا نَا

لڑکے بخشتا ہے یا لڑکے اور لڑکیاں ملا کر

وَاِنَّا نَا ؕ وَ یَجْعَلُ مِنْ یَّشَآءُ عَظِیْمًا

دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے بوجھ کر دیتا ہے

اِنَّہٗ عَلَیْمٌ قَدِیْرٌ ﴿۱۲﴾

بے شک تو خبردار قدرت والا ہے

ترکیب

من اللہ صلۃ لہم و قیل صلۃ یاتی اسی یاتی یوم من اللہ لایکن روہ اذا شرطیۃ فرج بہا جواب وان شرطیۃ و الجواب فی فی النعمۃ راسا و فیمر مقامہ فان الانسان کفو لانہ علۃ البحرار عقیما بدل من یخلق بدل البعض۔

تفسیر

کفار کی حالت مذکورہ کو ازلی تقدیر کا باعث بنا کر اطاعت و فرمان برداری کا ارشاد فرماتا ہے۔ فقال استجبوا لربکم کہ اپنے رب کا کہا مانو جو

ہوں تو جانے کیا کرے۔

مگر ناصبرے اور بودے بھی ایسے ہیں دنِ تصبہم
سیئۃ اگر اس پر کوئی مصیبت آپڑے وہ بھی بمقامت
ایدھہ اسی کے اعمال بد سے فان الانسان کفوس
تو حضرت ناشکر ہو جاتے ہیں۔ کہنے لگتے ہیں کہ ہم پر
کبھی کوئی انعام الہی ہوا ہی نہیں۔ اس کے بعد اس سپٹ
بھڑے متکبر کو بتاتا ہے اللہ ملک السموات والارض
آسمانوں اور زمین کی بادشاہت الہی کو ہے تو اس کے
آگے کیا چیز ہے اور تیری دولت و ختمت اسباب کبر
کیا ہیں؟ اسی نے تجھ کو یہ چیزیں دی ہیں وہی بھین بھی
سکتا ہے وہ رب الافواج ہے اس کی آسانی فوجیں اور
زمین کے لشکر وں کا کون مقابلہ کر سکتا ہے؟ تیرا غرور
توڑنے کو اس کے پاس بہت چیزیں ہیں۔

اس کے بعد عالم میں اپنے مختلف تصرفات بتا کر
یہ بتلاتا ہے کہ جو کچھ دیتے ہیں ہم دیتے ہیں۔ فقال یخلق
مایشاء ہم جو چاہتے ہیں پیدا کرتے ہیں یہب لمن یشاء
انا ناکلہ کس کو ہم چاہتے ہیں لڑکیاں دیتے ہیں جس کو چاہے
ہیں لڑکے بخشتے ہیں کسی کو دونوں کسی کو دونوں سے محروم
رکتے ہیں۔

انہ علیم ہر ایک کی مصلحت و اسباب فکورت
وانوشت ہم ہی خوب جانتے ہیں با ایں ہمہ قدیر قدرت
بھی رکھتے ہیں۔

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا

اور کسی بشر کا بھی مقرر نہیں کہ اللہ اس سے (دُوبڑ) کلام کرے مگر

تم کو راہِ راست کی طرف بلاتا ہے من قبل لہ اس ن
سے پہلے کہ تم پر اللہ کی طرف سے کوئی دن آئے اور وہ
کسی کے ٹالے سے نہ ٹلے۔ اُس دن سے مراد موت کا دن
سے یا قیامت کا دن اس دن تمہارے لیے کوئی پناہ کی جگہ
نہ ہوگی اور نہ انکاری کی گنجائش ہوگی۔ نکیہ کے معنی اوپری کے
بھی ہیں جو پھانا نہ جاوے یعنی اُس دن کوئی ہیبت یوں کر
سہہ پھان ہو کر بھی نہ بچ سکو گے۔

فان اعرضوا لہ پھر اگر اب بھی نہ مانیں تو اسے محمد صلی اللہ
علیک وسلم تم کو ان کے اعمال کا محافظ بنا کر بھی نہیں بھیجا ہے
کہ آپ سے باز پرس کی جاوے۔ ان علیک الا البلغ
تم پر تو صرف حکم پہنچا دینا ہے اب آئندہ اپنے کیے کا یہ پھل
پاویں گے۔ اس میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی
گئی ہے۔

اس کے بعد ان کے تمرد و اصرار کا باعث بیان فرماتا ہے
وانا اذ قنا الانسان مناسرۃ فرح بہا کہ انسان کی جبلی
بات ہے جب اس کو اپنی کوئی نعمت چکھا دیتے ہیں تو اس
کے سبب وہ اترتا جاتا ہے۔ واقعی بات ہے کہ جہاں اس نے
فراغ دستی اور کامیابی پائی تو آپے سے باہر ہو گیا۔ پھر یہ
کس کی سنتا ہے پھر تو یہ ہے اور اس کی مٹا نہ چتری چینی
باتیں اور گردن ملا ہلا کر اور ہنسا ہنسا کر لمبی چوڑی تقریریں
اور بڑے بڑے لیکچر۔ پھر کیا رسول اور کہاں کی قیامت
اور خدا بھی ایک برائے نام (معاذ اللہ) حوصلہ بھی یہ ہے
کہ اذ قنا یعنی چکھانا فرمایا تھوڑا سا دیا جانا جو نعامِ اخرویہ
کے مقابلہ میں بیچ ہے اگر کھلائی جاوے یعنی نعامِ ابدیہ عطا

ملہ آسانی فوجیں ملائکہ اور آسانی بلائیں بھی اور اولے اور دیگر اجماع جو قوموں پر برے۔ اور زمین کے لشکر مخالفوں کی فوجیں جو خدا
چڑھا لاتا ہے اور تند ہوا میں اور زلزلے اور طغیانی آبکار ٹڈی دیکر
حشرات الارض و امراض صعبہ ہیضہ و طاعون، بخار و ذات
الجب و اظلاس و مرگ احباب وغیرہ وغیرہ ۱۷ منہ

ترکیب

لبشر خبر کان ان مصدریۃ یکلمہ اللہ الجملۃ بتاویل
المصدر اسم کان۔ الا وحیا استنار منقطع لان
الوحی لیس تکلم او من وراء حجاب الجار متعلق بمخروف
تقدیرہ او مکلمہ و ہذا المخروف معطوف علی وحی فتقدیر الکلام
ان یوحی الیہ او یکلمہ او یسرل منصوب عطفاً علی موضع وحیا
وقیل فی موضع جہرای بان یسرل ما کنت الجملۃ حال من
الکلاف فی الیک صراط اللہ بدل من صراط مستقیم المعرفۃ
من النکرۃ۔

تفسیر

یہاں یشاء میں مسئلہ نبوت کی طرف بھی اشارہ
تھا کہ وہ جس کو چاہتا ہے یہ مرتبہ عطا کرتا ہے۔ انبیاء سابقین
کا نام اہل مکہ سن کر اس بات کو تو تسلیم کرتے تھے مگر نبی کا
مرتبہ بشریت کے جامہ سے باہر تصور کرتے تھے۔ اس
خیال باطل کو جا بجا قرآن میں رد کیا ہے اور یہاں بھی اس کو
رد کرتا ہے اور اسی کے ضمن میں مسئلہ نبوت کی تشریح فرماتا
ہے۔

فقال وما کان لبشر ان یرکلمہ اللہ الا کہ کسی آدمی کا
خدا سے باتیں کرنے کا دنیا میں آنے سامنے ہو کر مقدر نہیں
الا وحیا مگر ان میں طریقیوں سے۔ اول یہ کہ کسی مبلغ کے واسطے
سے نہ ہو مگر میں کلام الہی نہ سنا جاوے بلکہ مطالب و
مضامین۔ عام ہے کہ خاص الفاظ وہیں سے مقرر ہو کر یا

وَحَيًّا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ

وحی کے ذریعہ یا پردے کے پیچھے سے یا اللہ

یُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِي بآذَانِهِ مَا

اپنے حکم سے فرشتہ بھیج کر جو چاہے (حکم) پہنچا دیتا

يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ ۝۵۰ وَكَذَٰلِكَ

ہے وہ جو ہے تو مال شانِ محمت والا ہے اور اسی طرح سے

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا ۗ

ہم نے آپ کی طرف اپنے حکم سے قرآن نازل کیا

مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ

آپ کیا جانتے تھے کہ کتاب کیا ہے

وَلَا الْإِيمَانُ وَلَٰكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا

اور ایمان کیا ہے لیکن ہم نے قرآن کو ایسا نور بنا دیا کہ

نَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ۗ

کہ اس کے سبب ہم اپنے بندوں میں جس کو چاہتے ہیں ہدایت کرتے ہیں

وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝۵۱

اور البتہ آپ جو ہیں تو سیدھا رستہ بتلاتے ہیں

صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ

اس اللہ کا رستہ کہ جس کے قبضہ میں آسمانوں اور

وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ أَلَا إِلَى اللَّهِ

زمین کی سب چیزیں ہیں دیکھو اللہ ہی کی طرف

تَقْصِرُ الْأُمُورُ ۝۵۲

سب باتیں رجوع کرتی ہیں

ف مسئلہ نبوت اور الہام کی حقیقت بیان فرماتا ہے کہ عیناً نادو پرو کوئی بشر بھی خدا سے کلام نہیں کر سکتا مگر ان میں صورتوں سے۔ اول
یہ کہ اس کے دل میں کلام الفاظ کا صرف معنی اول وحی متکو دوسری غیر متلو ہے۔ دوم یہ کہ حجاب نورانی کے پیچھے سے کلام کو سنا ہے
اور بشر جب ملکیت کے بلند مقام پر پہنچ جاتا ہے تو خدا کا مقرب ہو جاتا ہے مگر کبھی نورانی حجاب درمیان میں حاصل ہوتے ہیں جیسا کہ شب
معراج میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خدا سے کلام ہوا اور دیگر اوقات میں بھی۔ اور حضرت موسیٰ کا کوہ طور پر کلام ہوا (باقی ہر صفحہ آئندہ)

اسی کے الفاظ میں اس کو وحی کہتے ہیں اول قسم کو وحی منلو
دوسری کو وحی غیر منلو۔ اور یاعین کلام بھی سنے اور منراء
جواب سے یہ مراد ہے یہ دوسری قسم ہے۔

اور یا یہ کسی مبلغ کے واسطے سے ہو اور اور کسل رسول
فیوحی باذنہ مايشاء سے یہ تیسری قسم مراد ہے۔ گو
تینوں وحی کے اقسام ہیں مگر ان میں سے اول کو القادری
القلب کے معنی لحاظ کر کے وحی کہا گیا۔ موسیٰ علیہ السلام
نے جو کوہ طور پر کلام کیا تھا جیسا کہ خود فرماتا ہے وکلہ
اللہ موسیٰ تکلیما تو وہ بھی عیانا نہ تھا کہ جس کی یہاں نفی
کی گئی بلکہ وہ کلام کزنا ان تین قسموں سے ایک قسم پر تھا۔
اول قسم سے ہو یا دوم سے۔ ہر ایک قسم کی پھری صورتیں
ہیں۔ مثلاً اول قسم خواب میں بھی واقع ہوتی ہے اور بیداری
میں بھی مع الفاظ مقررہ یا بغیر الفاظ مقررہ۔ الفاظ مقررہ کے
ساتھ قرآن جو نازل ہوتا تھا تو بیشتر قسم اول پر تھا پھر
دوسری قسم جس کو پس پر وہ کلام سننا کہتے ہیں اس قسم پر
بھی کلام السد نازل ہوا ہے۔ مگر پس پر وہ کے یہ معنی نہیں
کہ خدا پاک کسی کو ٹھہری یا مکان میں پر وہ ڈال کر باتیں کیا
کرتا ہے بلکہ مجابات نورانی اس کے اور بندے کے درمیان ہوتے
ہیں اور ان جابوں میں جو بندے کو تجرد و انکساف کامل اور روح
پر تجلی کامل ہوتی ہے تو جو نورانیت کے شخص خدا تعالیٰ
کی باتیں سننے لگتا ہے اور خدا تعالیٰ کی باتیں ان الفاظ و
اصوات سے مبرا ہوتی ہیں کہ جن میں جسمانیات کلام کرتے
ہیں۔ عالم اجسام میں بھی تار ہوتی و آئینوں کے ذریعے سے

خوب باتیں کر سکتے ہیں جہاں کوئی خاص زبان اور اصوات
ضروری نہیں ہوتے۔ ہاں بعد میں ان کو مصطلح الفاظ میں
لا سکتے ہیں اور فقوش مصطلح میں مفید کر سکتے ہیں۔ رہا یہ
احتمال کہ ممکن ہے کہ پس پر وہ کلام کرنے والا شیطان یا
کوئی خدیت روح ہو محض بے اصل ہے۔ بر گزیرہ خصوص
انبیاء علیہم السلام کے حواس و مدارکات باطنیہ حقائق الایثار
میں اس کے زیادہ تمیز کرتے ہیں کہ جیسا عالم حسی میں ہمارے
حواس خوشبو اور بدبو، خوش رنگ اور بد رنگ، خوش
الحان و برصوت نرم و سخت یا سرد و گرم میں کرتے ہیں اور
جب تک یہ ہمارے حواس سلامت ہیں ان میں کوئی فتور
نہیں کبھی دھوکا نہیں کھاتے۔ عالم حسی کے حواس مدارکات کا
جب یہ حال ہے تو عالم روحانی کے مدارکات کا کیا کہنا ہے۔
اس لیے سوہ بحکم میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے ما زاغ البصر ما
طغی کہ پیغمبر کی چشم باطنی نے غلطی نہیں کی۔

اور تیسری قسم میں کبھی فرشتہ جس کو ناموس الکر یا
جبریل کہتے ہیں یا گاہ قدس سے مطالب نصیب لاتا ہے اور
پیغمبر کے دل میں آکر اترتا ہے حکما قال نزل بہ الرحم الامین
علی قلبک اور اسی قسم کی بابت سے علیہ شد بد القوی
اور کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ جبریل کسی آدمی کی شکل میں متکل ہو کر
آتے اور کچھ بتا جاتے تھے مگر منشکل ہو کر قرآن مجید کا لانا کسی
صحیح اور قوی روایت سے ثابت نہیں ہونا اور ہونا بھی
نہ چاہیے۔ اس لیے کہ اس میں احتمال ہو سکتا ہے کہ شاید کوئی
شیطان شکل بدل کر آیا ہو۔ کس لیے کہ یہ القباس ہم کو ہو سکتا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) تیسرے یہ کہ فرشتہ یعنی جبریل کے ذریعے سے جو چاہے پیغام پہنچا دے۔ جبریل جو اموس الکر ہیں ان سے تجرد میں
نبی کو مناسبت ہوتی ہے اس لیے ان کو نظر کے اور دکھائی دیتے ہیں اور وہ کہیں سگھان سب صورتوں میں ہیمنت اور شیطان کا گڑھی نہیں ہوتا جو مصری اور گڑھے
منہ میں امتیاز کر سکتا ہے وہ ادراک معنوی سے ان باتوں میں بھی امتیاز کر سکتا ہے اور خدا کا یہ سلسلہ فیض ابتداء سے جاری ہے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
بھی اس کی وحی کی کہ لوگوں کی رہ نمائی کریں ورنہ اس سے پہلے نہ آپ کتاب کو جانتے تھے نہ احکام دین کو، نماز کو ایمان سے تعبیر کیا گیا ہے۔

ماکان اللہ لیضیم ایمانکم اسی صلواتکم ۱۲ منہ حسانی

اور کوئی کان نہ اس کو دیکھ سکتا ہے نہ بالمقابل ہو کر بات سن سکتا ہے مگر حکیم ہے اپنی حکمت کاملہ سے بندوں کو اپنے سے اطوارِ مخصوصہ میں کلام کرنے کا شرف عطا کر کے اس کو اپنے بندوں کے لیے پیمانہ بنا کر بھیجتا ہے اور ہمیشہ سے یوں ہی کرتا آیا ہے۔

وَكُنَّا اَوْحِيْنَا اِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ اَمْرِنَا اَوْ اِسَىٰ طَرَحَ سَ اے محمدؐ، کہ تمہاری طرف اپنے حکم سے روح یعنی قرآن مجید وحی کیا۔ روح چونکہ حیاتِ جسم کا باعث ہے اسی طرح کتاب اللہ عالم کی حیاتِ ابدیہ کا باعث ہے اس لیے لفظ روح کا اس پر اطلاق ہوا۔ (یہ قول ابن عباسؓ کا ہے) بعض کہتے ہیں روح سے مراد جو ربیل ہے۔ اس کی حکمت کا مقصد تھا اور نہ ماکنت تداہمی ما الکتب ولا الایمان آپ تو اس سے پہلے نہ کتاب جانتے تھے نہ ایمان۔

یہ تو ظاہر ہے کہ وحی سے پہلے آپ کتاب یعنی قرآن کو نہ جانتے تھے۔ مگر ایمان کے نہ جاننے میں کلام ہے کس لیے کہ بشت اور وحی سے پہلے بھی انبیاء علیہم السلام مومن تھے کبھی کسی نے شرک نہیں کیا نہ زنا کیا نہ کوئی بدکاری۔ اس کی علماء تفسیر نے مختلف توجیہیں کی ہیں۔ بعض نے کہا ایمان سے مراد نماز ہے اور ایمان کا اطلاق نماز پر بھی ہوا کرتا ہے جیسا کہ اس آیت میں وماکان اللہ لیضییع ایمانکم ای صلاتکم۔ یعنی وحی سے پہلے آپ نماز اور اس کے ارکان و شروط سے واقف نہ تھے نہ شرائع معلوم تھے بعض کہتے ہیں لفظ اہلِ محذوف ہے یعنی اہل ایمان کون کون ہوں گے آپ نہ جانتے تھے۔ اور سہل توجیہ یہ ہے کہ ایمان سے مراد وہ جمیع امور ہیں کہ جن پر ایمان لانا ضروری ہے ان میں سے بہت سی باتیں وحی سے پہلے معلوم نہ تھیں۔

فقیر کہتا ہے کہ گو ایمان کو جانتے تھے مگر وہ جاننا اس جاننے کے مقابلے میں جو وحی کے بعد ہوا کامل ہے۔ دیکھو کوئی

نہ کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جن کی چشم باطن حقائق الایثار میں امتیاز کرنے پر بوجہ اکلِ فادرتھی بلکہ اس لیے کہ کسی شکل میں ظاہر ہونا آنا جو اس ظاہر یہ سے زیادہ غلط رکھتا ہے نہ کہ قلب سے جو اور کات روحانیہ کا منج ہے۔ اب یہ احتمال نکالنا کہ جو ربیل کو کسی درخت یا پتھر میں سے آواز آتی تھی کہ جس کو خدا تعالیٰ اپنے مطالب ادا کرنے کے لیے اس میں پیدا کر دیتا تھا محض فضول بات ہے جو اسرارِ روحانیہ کے نہ سمجھنے سے پیدا کی گئی ہے۔ اور ہمارے بیان سے یہ جھگڑا ابھی اٹھ گیا کہ کلام الہی حروف و اصوات سے مرکب ہے یا صفت قائم بذاتہ تعالیٰ ہے اور پھر قرآن مجید جو قدیم کہا جاتا ہے کیا اس کے یہ الفاظ و حروف اور یہ اقوام گزشتہ کے قصص بھی قدیم ہیں یا کیا؟ جیسا کہ علم کلام میں مذکور ہے۔

ف انبیاء علیہم السلام کا الہام اور وحی قطعی ہے اس معنی کہ خدا کے ساتھ باتیں کرنے میں خواہ تینوں صورتوں میں سے کسی طور پر ہوا ان کو حجابِ ہیولانی و امن گیر نہیں ہوتے اور القار ہونے کے بعد قوت و ہمیہ اس میں خلل اندازی نہیں کرنے پاتی اس لیے کہ ان کے جوہر نفوسِ اعلیٰ درجہ کے علی ہوتے ہیں۔ برخلاف ان سے کم تر درجہ کے لوگوں کے جو انہیں کے انوار سے منور ہوتے ہیں جن کو اولیاء اللہ یا محدث یا ملہم کہا جاتا ہے اس لیے ان کے الہامات ظنی گنے جلتے ہیں اور ان کے الہامات میں یہ بھی ہوتا ہے کہ یہ خود اس کے معنی کما یبغی نہیں سمجھتے، قوت و ہمیہ جو ان کو اپنے مناسقب الب میں ڈھال دیتی ہے اس سے انزع کرنے میں کہیں خود ان سے غلطی ہو جاتی ہے۔ ہذا وقد اطمیننا الکلام فی ہذا المقام لانہ من مزال اقدام الفحول الاعلام۔ ولنرجع الی تفسیر باقی الآیات الشریفہ۔

ان سب صورتوں کے بعد فرماتا ہے اللہ علی حکیم کہ وہ نہایت برتر ہے کسی کے ادراک اور کسی کا فہم اس کی کنہ حقیقت تک نہیں پہنچ سکتا اور نیز عالم حسی میں کوئی آنکھ

قَوْمًا مَّسْرِفِينَ ۝ وَكَمَا أَرْسَلْنَا

جسے ہودہ لوگ ہو اور پہلے لوگوں میں

مِن نَّبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ۝ وَمَا

بھی ہم نے بہت سے نبی بھیجے ہیں اور ان کے

يَأْتِيهِمْ مِّن نَّبِيِّ إِلَّا كَأَنؤَابِهِ

پس ایسا کوئی نبی نہ آتا تھا کہ جس سے وہ

يَسْتَهْرَءُونَ ۝ فَأَهْلَكْنَا أَشَدًّا

ٹھٹھا نہ کرتے تھے پھر تو ہم نے ان میں

مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَىٰ مَثَلُ

بڑے زور والوں کو غارت کر دیا اور پہلوں کی نظیریں چلی آتی ہیں

الْأَوَّلِينَ ۝

(ان کے واقعات ضرب المثل ہیں)

ترکیب

والکتاب من جعل حم قما فالواو للعطف ومن لم يجعل
فالواو للقسم والکتاب مجرور بہا وانہ عطف علی اتانی
متعلقہ بجلی واللام للابتغ ذلک لدینا بدل من الجار والمجرور
افضرب الهمزة للاستفهام الا انما حاری والجار للعطف علی
مخروف ای انکلم ففضب عنکم الذکر والضرب ہنا بمعنی
الترک یقال ضربت عنہ اذا ترک کتہ قالہ الزجاج والفرار
وانتصاب صفحا علی المصدریۃ من معنی نضرب لان
للصفح والضرب معنی واحد او هو التکر والاعراض یقال
صفحت عنہ اذا عرضت عنہ او علی الحال امی صانفین
وکنم منصوب بارسلنا و بطشا تمیز وقیل مصدر فی
موضع الحال من الفاعل۔

تفسیر

کامل استاد جب کسی طالب علم کو جو پہلے بھی کچھ پڑھا تھا تکمیل
کے بعد یہ کہہ دیتا ہے کہ آپ پہلے جانتے بھی نہ تھے کہ علم
کیا ہے۔

ولکن جعلنہ نوباً نہدی بہ من نشاء من
عبادنا لیکن ہم نے اس قرآن کو نور بنایا ہے اس سے ہم
جس کو چاہتے ہیں صراط مستقیم یعنی سیدھی راہ بتاتا
دیتے ہیں اور اسے محمدؐ تو بھی خود نور ہے سیدھی راہ بتاتا ہے
اور وہ سیدھی راہ کیا ہے صراط اللہ کا رستہ جو آسمانوں
اور زمین کا مالک ہے اور سب اختیارات اسی کو حاصل ہیں
جو اس رستہ پر جو قرآن سے ثابت ہے انہ کسی اور
رستہ پر اچلے گا اللہ کے پاس دار الخلد میں پہنچے گا۔

سورۃ زعفران

مکیہ ہے اس میں نو اسی آیتیں اور سات رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

حَم ۝ وَالْکِتٰبِ الْمِیْنِ ۝

تسم ہے روشن کتاب کی

اِنَّا جَعَلْنٰهُ قُرْءَانًا عَرَبِیًّا لَّعَلَّکُمْ

ہم نے بنایا ہے اس کو عربی زبان کا قرآن تاکہ

تَعْقِلُوْنَ ۝ وَاِنَّہٗ فِیْ اٰمْرِ الْکِتٰبِ

تم سمجھو اور یہ کتاب لوح محفوظ میں

لَدِیْنَا لَعَلَّیْ حَکِیْمٌ ۝ اَفَضْرِبُ

ہائے نزدیک بلند مرتبہ اور ارحمت والی ہے کیا تمہارے سمجھانے

عَنْکُمْ الَّذِکْرَ صَفْحًا اَنْ کُنْتُمْ

سے ہم اس لیے منہ پھیریں گے کہ تم

اس سورت کا نام سورہ زخرف ہے۔ یہ بھی باتفاق علماء صحابہ ابن عباس وغیرہ مکہ میں نازل ہوئی ہے۔ اس میں بھی بیشتر توحید و رسالت و دار آخرت وغیرہ اصول نظر یہ مذکور ہیں۔

مکہ میں جس قدر قرآن کی سورتیں نازل ہوئیں ان میں علیاً کا بہت کم حصہ ہے بیشتر اعتقادات ہیں۔ حیحوی انہیں مفردات میں سے ہے جو سورتوں کی ابتدا میں آتے ہیں جن کی بہت جگہ ہم تشریح کر آئے ہیں۔

ان آیات میں مسئلہ نبوت کا اثبات ہے۔ فقال والکتاب المبین عرب میں گو صدا قبائح مروج تھے مگر جھوٹ بولنا اور جھوٹ پر قسم کھانا بہت ہی سخت گناہ سمجھا جاتا تھا اور ان کا یقین تھا کہ جو کوئی قسم کھا کر جھوٹ بولے گا کبھی سرسبز نہ ہوگا۔ اس لیے تم عبادتہ کی ذات و صفات جلالیہ کا ذکر کر کے کتاب مبین کی قسم کھا کر یہ کہتا ہے انا جعلنہ قرء ناعربیا لعلکم تعقلون کہ ہم نے اس کتاب کو عربی زبان کا قرآن بنایا تمہارے سمجھنے کو۔ کتاب مبین سے مراد قرآن ہے۔ خدا تعالیٰ کے نزدیک قرآن بڑی عزیز چیز ہے۔ اور ہر شخص اپنی عزیز و مرغوب چیز کی قسم کھایا کرتا ہے پس قرآن مبین کی قسم کھا کر قرآن مجید کی صداقت ثابت کرتا ہے۔

مبین بیان کرنے والا روشن۔ اس کے بعد اور چند اوصاف قرآن مجید کے بیان فرماتا ہے (۱) وانہ فی امر الکتب لدینا کہ یہ قرآن کوئی بے اصل اور تراشیدہ کتاب نہیں بلکہ یہ ہمارے نزدیک امر الکتب یعنی لوح محفوظ علم الہی کا ایک جریڈ ہے۔

ثبت است بر جریڈ عالم کتاب ما (۲) علی ہے بلند مرتبہ کتاب ہے اس کی مثل اور کوئی ظاہر نہیں کر سکتا۔

(۳) حکیم پر حکمت ہے اس میں جس قدر حکمتیں

اور خوبیاں رکھی ہوئی ہیں وہ خود اس کی اصالت اور منجانب اللہ ہونے کی دلیل ہیں۔ یہ سن کر جملہ مکہ کہتے تھے کہ خدا کو ہمارے لیے کتاب بھیجنے کی کون ضرورت تھی؟ اس کے جواب میں فرماتا ہے انضیب اللہ کہ کیا تم تمہاری بے ہودگی کو تم سے مخد موٹر کر بیٹھ جاتے تمہاری اصلاح نہ کرتے؟ کرتے کیوں کہ تم حیم و کریم ہیں پہلے سے ایسا کرتے آئے ہیں دیکو اس سلنا اللہ پہلے بھی انبیاء بھیجے ہیں اور لوگ ان سے ٹھٹھے کرتے رہے انجام کار ہم نے بھی ان میں سے بڑے بڑے کرسٹوں غارت کر دیا اور پہلوں کی کہاوت چلی آتی ہے کہ وہ یوں برباد ہوئے اب تم بھی ڈرو انکار نہ کرو۔

وَلٰكِن سَاَلْتَهُمْ مِّنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ

اور اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمانوں اور زمین کو

وَالْاَرْضِ لَيَقُوْنَ لَنَخْلُقَنَّهُنَّ الْعَزِيْزِ

کس نے پیدا کیا تو ضرور کہیں گے کہ ان کو اللہ زبردست

الْعَلِيْمِ ۝ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمْ

علم دلائل نے پیدا کیا ہے اس نے کہ جس زمین کو تمہارا

الْاَرْضِ مَهَدًا وَّجَعَلَ لَكُمْ فِيْهَا

پچھونا بنایا اور تمہارے لیے اس میں

سَبِيْلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝ وَ

رکتے بنائے تاکہ تم راہ پاؤ وہ

الَّذِيْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَّقْدِرُ

کہ جس نے آسمان سے اندازے کے ساتھ پانی اتارا

فَاَنْشَرْنَا بِهٖ بَلَدًا مَّيْتًا ۝ كَذٰلِكَ

پھر ہم نے اس سے خشک زمین کو تازہ کیا تم بھی اسی طرح

نُخْرِجُوْنَ ۝ وَالَّذِيْ خَلَقَ الْاَزْوَاجَ

(زوجین) زونہ کھالے جازگے اور اللہ وہ ہے کہ جس نے ہر قسم جوڑے

كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الظُّلُمِ وَ

بنائے اور تمہارے لیے وہ کشتیاں اور

الانعام ما ترکبون ﴿۱۱﴾ لتستوا

چارپائے بنائے کہ جن پر تم سوار ہوتے ہو تاکہ ان کی پیٹھی پر

على ظهورہ ثم تذکروا نعمة

چڑھ کر اپنے رب کا احسان

ربکم اذ استقویتہ علیہ و

یاد کرو جب کہ تم ان پر خوب بیٹھ جاؤ تو

تقولوا سبحن الذی سخر لنا هذا

کہو پاک ذات ہے وہ کہ جس نے اس کو ہمارے بس میں کر دیا

وما کننا له مقرنین ﴿۱۲﴾ وانا

اور ہم تو اس کو بس میں نہیں کر سکتے تھے اور ہم کو

الی ربنا لتقلبون ﴿۱۳﴾ وجعلوا

اپنے رب کے پاس لوٹ کر جانا ہے اور لوگوں نے اس کے

له من عبادہ جزءا ان الانسان

بندوں کو اس کی اولاد بنا دیا و بے شک آدمی جو ہے

لکفور مبین ﴿۱۴﴾

تو صریح ناشکر ہے

تفسیر

اب اور جواب دیتا ہے اور اس کے ضمن میں اپنے انعام

بے حد بھی یاد دلاتا ہے اور اپنی قدرت کا ملکہ کا ثبوت دے کر
توحید ثابت کرتا ہے اور ان انعامات پر بندے کے
اوروں کو شریک بنانے پر اس کی شکایت کرتا ہے۔
واللہ کیا بجز ذخا کلام ہے جس کے اندر سیکڑوں گوشوں میں
ہزاروں درشتوار رکھے ہوئے ہیں اور کس طرح سے مسلسل
کلام چلا آتا ہے۔

فقال ولئن سألتموه لآکران سے لے محمد پوچھو گے
کہ آسمانوں اور زمین کو کس نے بنایا؟ تو کہیں گے اللہ نے جو
زبردست حکمت والا ہے۔ پس جس نے تمہارے لیے
آسمان اور زمین بنائے اور جعل لکم الارض مہدا اور
زمین کو تمہارا چھوٹا بنایا کہ اس پر چلتے پھرتے ہو و جعل
لکم فیہا سبلا اور تمہارے چلنے پھرنے کے
لیے زمین میں رستے بنائے اور رستوں کے نشان قائم کیے
ان کے پتہ سے راہ نہیں بھولتے۔ وہ اللہ کہ نزل من السماء
جس نے آسمان سے ایک اندازہ سے پانی اتارا جس سے
مردہ یعنی خشک زمین کو نشاد آب کیا اور قسم قسم کے اس میں
دخت و نباتات پیدا کیے اقال سعید بن جبیر الا ازواج الصفا
کھانا، اسی طرح بار دیگر تم کو زندہ کرے گا قرون سے نکالے گا
و جعل لکم من الظلمات الانعام ما ترکبون اور
دریا کی سواریاں کشتیاں بنائیں اور زمین کے چارپائے
اونٹ گدھا گھوڑا بیل ہاتھی خچر وغیرہ لتستوا علی ظهورہ
الضمیر راجع الی ما الموصولہ قالہ ابو عبیدہ تاکہ تم ان پر سوار
اور سوار ہو کر اکر و نہیں بلکہ تذکر و انعمۃ سر بکر الخ

و مشرکین نے ان دلائل پر بھی اس کی مخلوق میں سے اس کا جز بنا دیا فرشتوں کو بیٹیاں بعض انبیاء کو بیٹا کہتے ہیں بعض کو
نور یعنی اس کی ذات کا ٹکڑا کہتے ہیں کہ اس سے منفصل ہو کر بنا۔ فلاں خدا کے منہ سے، فلاں ہاتھ سے فلاں
پاؤں سے بنا ہے۔ ہنود چار ذاتوں، برہمن چھتری وغیرہ کی نسبت ایسا ہی کہتے ہیں اور ویر سے ثبوت
دیا کرتے ہیں۔ جزءا کے معنی شریک کے بھی ہو سکتے ہیں کہ عبادت اور خدائی کا حصہ دار بنا دیا
حقانی۔

توحید کا کس عہدگی سے ثبوت کیا۔

اپنے رب کا احسان یاد کرو اور یہ کہو سبحن الذی سخزلنا
 هذا وما كنا له مقرنين کہ پاک ہے وہ کہ جس نے اس
 جانور کو ہمارے بس میں کر دیا اور یہ ہمارے بس کا نہ تھا
 اور مقربین مطیعین يقال اقرن هذا البعير اذ الطاقه بذالقول ابن
 عباس۔ وقال الاخشش وابو عبیدة مقربین ضابطین وقیل
 ماثلین فی القوة اور چونکہ سفر طے کرنے کے لیے یا کسی
 مسافت کے طے کرنے کے لیے سوار ہوا کرتے ہو یہ بھی سمجھ
 لیا کرو کہ اسی طرح یہ عمر بھی ایک سفر ہے اس کو طے
 کرنا اور اللہ کے پاس پہنچنا ہے اس سفر سے اس سفر کو
 یاد کر لیا کرو وانا الی ربنا المنقلبون وہیں سے آئے ہیں
 وہیں جانا ہے۔ مسلم والودود وودود ترمذی و نسائی وحاکم
 نے ابن عمر سے نقل کیا ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سوار ہوتے تھے تو تین بار تکبیر پڑھتے تھے پھر سبحن الذی
 لا اله الا انت تک یہ پڑھتے تھے۔

اُس نے تو یہ یہ عنایتیں کیں مگر کفار و مشرکین نے
 یہ کیا وجعلوا لله من عباده اجزاء کہ اسی کے بندوں کو
 اس کا بیٹا بنا دیا کہہ دیا فلاں اس کا بیٹا ہے اور فرشتے
 اس کی بیٹیاں ہیں۔

ان الا انسان لکفوا مبین آدمی صریح ناشکر ہے
 اسی نے نبی اور کتاب بھیجی۔ اس میں ضمنی طور پر مسئلہ
 توحید اور اپنے کمال و قدرت و صفات کمالیہ کا ثبوت
 کر کے اصل بات کا بھی جواب دے دیا کہ جس نے تمہارے
 لیے یہ سالان کیسے پھر وہ نہیں گمراہی میں کس لیے پڑا رہنے
 دیتا۔ یہ بھی اس کا ایک انعام ہے پھر اور انعامات پر
 نہیں کہتے کہ خدا کو ان کے بنانے سے کیا مطلب تھا؟
 حالانکہ خود اقرار کرتے ہو کہ یہ چیزیں انسان کے
 نفع و نقصان حاجت کے لیے اس نے بنائیں پھر نبوت
 اور کتاب نازل کرنے کے امر میں یہ کہتے ہو کہ اس کو کیا
 غرض پڑی تھی کیا مطلب تھا کیا پروا تھی؟ نبوت و

أَمْ اخْتَلَفْنَا خَلْقَ بَنَاتٍ وَأَصْفَكُمْ

کیا اس نے اپنی مخلوقات میں سے بیٹیاں لے لیں اور تم کو بیٹے

بِالْبَنِينَ ۱۶ وَإِذَا الشَّرَاحُدُهُمْ

پہن کر دیے اور جب ان میں سے کسی کو اس چیز کی

بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهَهُ

خوش خبری دی جائے کہ جس کو رحمن کے لیے ٹھہراتا ہے تو اس کا منہ

مَسْوَدٌ أَوْ هُوَ كَظِيمٍ ۱۷ أَوْ مَن يَنْشُؤُا

سیاہ ہو جائے اور دل میں گھٹ کر رہ جائے کیا اس کیسے وہ بڑے جو

فِي الْحَلِيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ

زیور میں پٹی ہے اور جھگڑے میں بات بھی نہ

مُبَايِنٍ ۱۸ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ

کر کے اور فرشتوں کو کہ جو رحمن کے بندے

هُمُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ إِنَّا نَأْتُوا شُهَدَاؤُا

ہیں عورتیں فرض کر لیا کیا انہوں نے ان کو

خَلَقَهُمْ سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ وَ

پیدا ہوتے دیکھا ہے ان کی گواہی لکھی جائے گی اور

يَسْأَلُونَ ۱۹ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنِ

ان کو پوچھا جائے گا اور کہتے ہیں اگر رحمن چاہتا

مَا عَبَدْنَا نَهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ

تو ہم ان کو نہ بوجھتے ان کو اس کی کچھ خبر

عِلْمًا إِنَّ هُمُ لَا يُخْرَصُونَ ۲۰ أَمْ

نہیں وہ محض اٹکل دوڑاتے ہیں کیا

أَتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِّن قَبْلِهِ فَهَمَّ بِهٖ

ہم نے ان کو اس سے پہلے کوئی کتاب دی جو کہ یارس پڑ

اس کی اور زیادہ تشریح کرتا ہے۔

فقال ام اتخذ لکم کہ کیا اللہ نے اپنی مخلوقات میں سے لڑکیاں پسند کی ہیں اور تمہارے لیے بیٹے پسند کیے ہیں؟ یعنی یہ جو تم کہتے ہو کہ فرشتے خدا کی بیٹیاں ہیں یہ غلط بات ہے کیوں کہ بیٹیوں سے بیٹے بہتر ہوتے ہیں یہاں تک کہ اذا بشر احدھم لاجب ان میں سے کسی کو بیٹی پیدا ہونے کی خبر دی جاتی ہے جس کو وہ اللہ تعالیٰ کے لیے قرار دیتا ہے تو غم کے مارے منہ پر سیاہی چھا جاتی ہے اور دل میں گھٹ جاتا ہے۔

عرب بیٹیوں کا پیدا ہونا اپنی عزت کے خلاف جانتے تھے اس لیے قتل کر ڈالتے تھے اور خبر سن کر بڑا رنج ہوتا تھا۔ پھر ایسی چیز تو آپ لے اور بیٹے تم کو دے یہ کیوں کر ہو سکتا ہے۔ اس کے علاوہ اولاد سے جو فائدہ متصور ہوتا ہو کہ وہ میدان کارزار میں کام دے اور مجالس میں سیف لسانی سے کام لے یہ بھی ان سے حاصل نہیں اس بات کو اس جملہ میں بیان فرماتا ہے او من ینشق اللہ کہ کیا جو زیور میں اور آرائش میں پرورش پاتی ہیں (یعنی لڑکیاں) اور جھگڑوں میں گویائی سے عاجز ہیں کیوں کہ عورت کی تربیت میں زیور و آرائش ہے جو مردانگی کے خلاف ہے اور شرم و لحاظ کی وجہ سے خوب بات نہیں کر سکتیں وہ اس نے اپنے لیے پسند کی ہیں نہیں ہرگز نہیں۔ یہاں سے ثابت ہوا کہ زمانہ تجمل و آرایش مذموم ہے۔

اس کے بعد ایک اور دلیل سے ان کو رد کرتا ہے فقال وجعلوا اللذکة لکم کہ فرشتے اللہ کے بندے ہیں ان کو انہوں نے عورت بنا دیا جو ان کو خدا کی بیٹیاں کہتے ہیں کیا انہوں نے ان کو پیدا ہوتے دیکھا ہے اس کی وہ شہادت دیں گے؟ اچھا دیں ہم ان کی شہادت لکھے لیتے ہیں اور ان سے قیامت میں پوچھا جاوے گا۔ اس کے بعد ان کفار و مشرکین کا جو ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے اور حجت میں

۹۰ مَسْتَمِیْکُونَ ﴿۲۵﴾ بَلْ قَالُوا اِنَّا وَجَدْنَا

قائم ہیں بلکہ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے

۹۱ اٰبَاءَنَا عَلٰی اُمَّةٍ وَّ اِنَّا عَلٰی اٰثَرِهِمْ

باپ دادا کو ایک طریقہ پر پایا اور ہم انہیں کے

۹۲ مُہْتَدُوْنَ ﴿۲۶﴾ وَ کَذٰلِکَ مَا اَرْسَلْنَا

پے رو ہیں اور اسی طرح ہم نے آپ سے

۹۳ مِّنْ قَبْلِکَ فِیْ قُرٰیہِکَ مِّنْ تَدْبِیْرِکَ اَلَّا

پہلے کسی گاؤں میں کوئی ڈرسانے والا بھیجا تو وہ ان کے

۹۴ قَالَ مُتَرَفُوْہَا اِنَّا وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا

دولتمندوں نے یہی کہہ دیا کہ ہم نے اپنے باپ دادا کو ایک

۹۵ عَلٰی اُمَّةٍ وَّ اِنَّا عَلٰی اٰثَرِهِمْ مُّقْتَدُوْنَ ﴿۲۷﴾

طریقہ پر پایا اور ہم انہیں کے پے رو ہیں

ترکیب

بنت مفعول ام اتخذ ما یخلق حال منها مثلاً
مفعول ضرب للرحمن متعلق بہ واذا شرطیہ ظل
الجملة جواب الشرط وجہہ بالرفع علی القرارة المشہوۃ
اسم ظل مسودہ اخیرہ او من فی موضع نصب تقدیرہ
اتجعلون من ینشق آثر الجہود لفتح الیاء۔ واسکان النون
قر ابن عباس والضحاک وحض بضم الیاء۔ وفتح النون و
تدبیرا شین۔ قال الہروی الفعل علی القرۃ الاولی لازم
وعلی الثانیۃ متعد فی متعلق بمبین وغیر لایمنعہ و
الجملة حال۔

تفسیر

پہلے فرمایا تھا وجعلوا لکم عبادہ جزء اب یہاں

لَا تَنْبِيْ بِرَّآءٍ مَّا تَعْبُدُوْنَ ۝۱۳۱ اِلَّا

کہ جس کو تم پوجتے ہو میں اس سے بیزار ہوں مگر

الَّذِيْ فَطَرَ فِيْ فَاثِكُمْ سَيِّدِيْنَ ۝۱۳۲

جس نے کہ مجھے پیدا کیا (اس کے سر کا ہے) پھر ہی مجھ کو رستہ بھی بتاؤ گا

وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَّاقِيَةً فِيْ عَقِبِهِ

اور براہیم اسی بات کو اپنے بعد باقی چھوڑ گئے (کلمہ توحید کی وصیت کر کے)

لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ۝۱۳۳ بَلْ مَتَّعْتُ

تاکہ لوگ (دین حق کی طرف) رجوع کریں بلکہ ہمیں نے ان کو اور

هُوَ اِلَّا وَاٰبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ

ان کے باپ دادا کو رسایا بسا یا بیان تک کر ان کے پاس دین حق

وَرَسُوْلٌ مُّبِيْنٌ ۝۱۳۴ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ

اور صاف کلمہ والا رسول (محمد) آ گیا اور جب ان کے پاس سچا دین پہنچا

قَالُوْا هٰذَا سِحْرٌ وَّاٰثَابُهُمْ كُفْرًا ۝۱۳۵

تو کہنے لگے یہ تو جادو ہے اور ہم تو اس کے منکر ہیں

ترکیب

قرآن مجبور قل وقرئی قال حکایت لما جرى بين النذرو

قومم۔ اسی قال کل نذیر لقومہ۔ آہمزہ انکار وللعطف علی

النذروف ای متبعون ذلک۔ وجواب لومخروف۔ الا

الذی استثناء منقطع او متصل علی ان کلمۃ مانی مما یم لانہم

کانوا یعبدون اسد واللاتان (وصفتہ بمعنی غیر علی ان ما

موصوفۃ ای انبی برار من الہتہ تقبذ ونا غیر الذی فطر فی

وجعلها فاعل جعل الضمیر یرجع الی اسد والی ابراہیم واما الی

کلمۃ التوحید التی قالها ابراہیم۔

تفسیر

یہ بقایا ہے اس گفتگو کا جو انبیار سابقین اور ان کی

ساکت کیے جاتے تھے ایک جواب نقل کرتا ہے جو محض

جاہلانہ جواب ہے وقالوا لوشاء الرحمن کہ اگر اللہ نے

چاہتا تو ہم ان معبودوں کو نہ پوجتے اس سے ثابت ہوا

کہ یہ اس کی مرضی کے موافق ہے۔ اس کا جواب دیتا ہے

ما لہم بذلک من علم انہیں مشیت اور مرضی کا

فرق معلوم نہیں اس قضا۔ وقدر اور عالم اسباب کے

مسئلہ کو یہ نہیں جانتے محض انگلیں دوڑاتے ہیں کہ

اس کی مشیت ہے تو مرضی بھی ہے۔ امراتینہم لہ

کیا ان کے پاس اس بت پرستی کے جواز میں کوئی

نوشتہ الہی ہے جو پہلے سے چلا آتا ہے اور جس کے

یہ پابند ہیں۔ نہیں۔ اس کے جواب میں بھی یہی کہیں گے

انا وجدنا لہ کم نے اپنے باپ دادا کو یوں کرتے دیکھا کہ

ان کے طریقے پر ہم چلتے ہیں۔ اس کے جواب میں

فرماتا ہے۔

وگذلک کہ یہ نئی بات نہیں ان سے پہلے بھی جہاں

کوئی نبی آیا وہاں کے پیٹ بھروں نے یہی عذر کیا کہ ہم اپنے

باپ دادا کے پیرو ہیں۔

قُلْ اَوْلٰٓئِکُمْ جُنَّتُمْ بِاٰھْدٰی مِمَّا وُجِدْتُمْ

رسول نے کہا اگر میں نہا ہے پس اس کے بھی بہتر طریقہ لاؤں کہ جس پر تم نے

عَلَيْہِ اٰبَاءُکُمْ قَالُوْا اِنَّا بَا اَسْرٰ سَلَّمُوْ

اپنے باپ دادا کو پایا تو بھی پاپا کے طریقہ پر چلو گے وہ بولے جو کچھ تو لایا

بہ کُفْرًا ۝۱۳۶ فَاتَّقِنَا مِنْہُمْ فَاَنْظُرْ

ہو کم اس کو جانتے بھی نہیں پھر تو ان سے کم نہ برہ لیا پھر دیکھ

کَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُکَذِّبِيْنَ ۝۱۳۷

کیا انجام ہوا جھٹلانے والوں کا

وَاِذْ قَالَ اِبْرٰھِیْمُ لِاٰبِیْہِ وَقَوْمِہٖ

اور یاد کرو جب کہ ابراہیم نے اپنے باپ اور قوم سے کہا

کی تخصیص و تعین، احادیث میں صحیح و ضعیف کی پہچان یہ ہم سے زیادہ تر جانتے ہیں اور اہل توحید کا ہم غفیر سلف سے خلف تک ان کو ان باتوں میں پیشوا جانتا آیا ہے، محاورات عرب اور ان کے رسم و رواج سے بھی یہ خوب واقف تھے یا ایں ہمہ اہل دین و پرہیزگار تھے جو ایک خاص قسم کی تقلید ہے اس کو بھی اسی میں ملا کر شرک و بدعت کا حکم لگنا دینا بڑی نا انصافی ہے۔

مشرکین ایک حجت یہ بھی قائم کیا کرتے تھے کہ اگر یہ تقلید آباؤی اور یہ بت پرستی عند اللہ ہوتی ہے تو سیکڑوں برس سے یہ لوگ دنیا میں کیوں پھلتے پھولتے آئے ہیں۔

اس کا جواب دیتا ہے بل صنعت لاکہ ہم نے ان کو اور ان کے باپ دادا کو دنیا میں اب تک پھلنے پھولنے دیا، اس پر یہ پھول گئے اور اس بات کو حق اور رسول مبین کے مقابلے میں پیش کرنے لگے، اور وہین حق اور رسول کو جادو کہہ دیا اور انکار کر دیا۔ یہ ان کی غلطی ہے کس لیے کہ دنیا کی ہر و مندی اسکی ربوبیت کا مقتضی ہے۔ یہ کوئی دلیل ان کے برحق ہونے کی نہیں۔

قوم میں ہوتی تھی۔ کہ کیا جب تمہارے باپ دادا کے طریقے سے اچھا اور ہدایت کا طریقہ ہم تمہارے پاس لاویں جب بھی تم اپنے باپ دادا کے طریقے پر چلو گے؟ اس کے جواب میں یہی کہہ دیا انا ہمارا سلتم بہ کفر و ہم تمہاری سب باتوں کے منکر ہیں فانقمنا منہم حظ پس ہم نے ان سے بدلہ لیا ہلاک و ہرباد کر دیا پھر دیکھو جھٹلانے والوں کا کیا بد انجام ہوا۔

اس کے بعد اس تقلید آباؤی کے رد میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تذکرہ کرتا ہے جو مخاطبین کے جدا جہتھے کہ اپنے باپ دادا کے طریقے کو جو ناپسند تھا چھوڑ دیا، پھر اگر تم کو اپنے باپ دادا کی پیروی منظور ہے تو اپنے داوا ابراہیم کی پیروی کرو اس نے اپنے باپ اور قوم سے صاف کہہ دیا تھا کہ میں بجز اس کے کہ جسے مجھے پیدا کیا تمہارے معبودوں میں سے کسی کو نہیں ماننا وہی مجھ کو اپنا دین کا رستہ دکھاوے گا۔ دلیل چوں کہ تقلید سے بہتر ہے اس لیے جعلہا کلمۃ باقیۃ فی عقبہ کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کی اس بات کو دانسی براء مما تعبدون الا الذی فطر فی) اس کے بعد تک خدا پرست قوموں میں قائم رکھا کیونکہ یہ کلمہ بمنزلہ لاله الا اللہ کے ہے اور موحدین کے پیشوا ابراہیم ہیں۔ یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ ابراہیم نے اپنے بعد اس کلمہ کو باقی چھوڑا تاکہ لوگ شرک سے توحید کی طرف رجوع کریں۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اسلام و دلائل سماویہ کے مقابلے میں بے سوچے سمجھے باپ دادا کی تقلید پر وہی حق کے خلاف ہیں کچھ نامذہب ہے اور ایسی تقلید شرک و گمراہی ہے۔ مگر ائمہ و مجتہدین کے فتوؤں پر چلنا جو اولہ اربعہ کتاب و سنت و جماع و قیاس یعنی استنباط نصوص پر مبنی ہیں یہ سمجھ کر کہ نسخ و منسوخ اور ماوول و مفسر مشترک و غیر مشترک کی شناخت موار و نصوص

سے اور مجھ کو قاضی شوکانی اور ابن قیم اور ان کے مقلدین سے کمال تعجب ہے کہ وہ باوجود علم اس بات کے کہ کتب اصول فقہ میں مسلم ہو چکا ہے کہ نص کے مقابلے میں قیاس مجتہدین کوئی چیز نہیں کیسی جرات کرتے ہیں اور اہل اسلام کو مشترک قرار دیتے ہیں۔ افسوس صد افسوس ۱۲۰ھ

۱۲۰ھ یعنی رسول اور قرآن کے ظہور تک یہاں تک اسی اختلاف میں مبتلا تھے کہ ان کے پاس رسول اور دین حق آیا۔

<p>وَقَالُوا لَوْلَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَيَّ</p>	<p>اور کہتے تھے کہ کیسے یہ قرآن ان دونوں بستیوں کے</p>
<p>ساز و سامان ہے اور دارِ آخرت آپ کے رب کے ہاں</p>	<p>سَرَجِلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ ﴿۳۱﴾ اَهُمْ</p>
<p>لِلْمُتَّقِينَ ﴿۳۵﴾</p>	<p>کسی سردار پر نازل نہ کیا گیا کیا وہ</p>
<p>پر تیز گاروں کے لیے ہے</p>	<p>يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ طَنَحْنُ قَسَمِنَا</p>
<p>ترکیب</p>	<p>آپ کے رب کی رحمت بانٹنا چاہتے ہیں ان کی</p>
<p>عظیم باحجر بدل من رجل لبيوتم بدل باعادة الحجار</p>	<p>بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا</p>
<p>ای لبیوت من کفر و جمع الضمیر فی میں تھم و افروہ فی یکفر</p>	<p>روزی تو دنیا میں ہم نے ان میں بانٹ دی ہے اور</p>
<p>باعتبار معنی من و لفظها سقفا قر الجمہور بضم سین والقاف</p>	<p>رَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ رَّحِمَتٍ</p>
<p>فی جمع سقف کمرہن و قال الفرار ہو جمع سقیف کجیف</p>	<p>ایک کو دوسرے پر درجات میں فوقیت دی ہے</p>
<p>و رفغ و قبل جمع سقوط فیكون جمعا للجمع و قر رفغ اسین</p>	<p>لَيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرَ بِيَّاءٍ وَ</p>
<p>واسکان القاف فهو واحد فی معنی الجمع و معارج جمع معرج</p>	<p>تاکہ ایک دوسرے کو معلوم بنا کر رکھے اور</p>
<p>بفتح الیم و کسر الی و ایا و سمر را و جمع سریر منصوبان بجعلنا</p>	<p>رَحْمَتِ رَبِّكَ خَيْرًا مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿۳۲﴾</p>
<p>ای جعلنا لیبیوتهم ابو ابا و سمر لیسما بالتخفيف قری بالتشدید</p>	<p>آپ کے رب کی رحمت اس کہیں بہتر ہو کہ جس کو وہ جمع کر لے ہیں</p>
<p>فعلی الاولی ان مخففة من الثقيلة و علی الثانية ہی النافیة</p>	<p>وَلَوْ لَا اَنْ يَكُونَ النَّاسُ اُمَّةً</p>
<p>ولما معنی الا</p>	<p>اور اگر یہ نہ ہوتا کہ سب لوگ ایک طریقے کے</p>
<p>تفسیر</p>	<p>وَ اِحْدَاةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ</p>
<p>کفار مکہ کا آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر</p>	<p>لَيَبِيُو تَهُمْ سُقْفًا مِّنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ</p>
<p>یہ بھی ایک بے ہودہ شبہ تھا جس کو یہاں نقل کر کے جواب</p>	<p>عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿۳۳﴾ وَ لَيَبِيُو تَهُمْ</p>
<p>دیتا ہے۔</p>	<p>سیرتِ خانی کی کھڑیے اور ان کے گھروں کے</p>

ولید بن المغیرہ تھا اور بنی نضیر والوں میں سے عروہ بن مسعود تھے۔

یہ کہنا تو ان کا درست تھا کہ کسی بڑے شخص پر قرآن اُنزلا تھا۔ مگر یہ ان کی حماقت تھی کہ وہ بڑائی مال و جاہ میں منحصر جانتے تھے۔ اور ان پر کیا موقوف ہے اب بھی حلقہ میں مال و جاہ و دنیاوی پر بڑائی کا انحصار ہے خصوصاً بے دینوں کے نزدیک۔ اب اس کے وہ جواب دیتا ہے۔

اول اھم یقسمون رحمت سربلک الی قولہ صخر یا کہ جب دنیاوی مرتبوں میں ہم نے تفاوت کر دیا کہ جس کو کوئی اٹھانیں سکتا کوئی حاکم ہے کوئی محکوم ہے کوئی مفلس ہے کوئی زردار جس کے سبب انتظام عالم ہو رہا ہے۔ کیوں کہ سب یکساں ہوں تو کوئی کسی کی اطاعت خدمت کیوں کرے؟ تو وہی تفاوت کو وہ کیوں کراٹھا سکتے ہیں ہم جس کو چاہیں ولی اور جس کو چاہیں کافر و ناسق بناویں اور یہ بھی ہے کہ مال جو کچھ کسی کو دیا ہے ہم نے اپنے فضل و کرم سے عطا کیا ہے پھر کسی کو مال دے کر کیا ہم نبوت دینے پر بھی مجبور کیے جا سکتے ہیں کہ خواہ مخواہ نبوت بھی اسی کو دیں۔ پس ہم مختار ہیں ہم پر کسی کا دینا نہیں آتا کہ جس کو مال و جاہ دیں خواہ اس میں نبوت کی بیانت ہو یا نہ ہو اسی کو نبوت بھی عطا کریں۔

دوم دس رحمت سربلک خیر علی جمیعوں یہ کہ مال و جاہ کی شرافت کو نیکی و سعادت ازل کی شرافت کہ بڑھ کر جاننا نادانی ہے کس لیے کہ مال و جاہ لذت دنیا کے حاصل کرنے میں کام آتا ہے جو محض فانی ہے اور یہ سعادت ازل لازوال دولت ہے جو فانی ہے اور جس چیز کو وہ سمیٹ رہے ہیں یعنی مال اس سے بہتر ہے پس اسی دولت کا مالامال شریف اور بڑا ہے اور ہمارے عقیدہ کے موافق بڑے آدمی کو نبوت کا مرتبہ ملنا چاہیے تو وہ بڑے شخص نہیں بلکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بڑے ہیں۔ اس کے بعد دنیا اور اس کے

کے ذکر کی بے وقعتی بیان فرماتا ہے کہ جس پر وہ سب اٹھے اور جو ان کی آنکھوں میں بڑی چیز تھی۔

فقال ولولا ان یکون الناس امتاً واحداً لجعلنا لمن یکفر بالرحمن لئلا کہ دنیا کی ہمارے نزدیک کیا عبادت ہے؟ صرف یہ بات نہ ہوئی کہ دنیا کا تحمل و کھڑکھڑ سب یا اکثر لوگ کفر کی طرف راغب نہ ہو جاتے تو ہم کفار کو جو زمین کے منکر ہیں اس جہان کے بدلہ دنیا میں اس قدر دیتے کہ ان کے گھروں کی چھتیں اور ان کی سیڑھیاں چاندی کی کر دیتے اور ان کے گھروں کے دروازے اور وہاں تکبہ لگا کر بیٹھنے کے تخت بھی چاندی کے کر دیتے اور بہت آرائش کے سامان عطا کرتے مگر یہ سب کچھ دنیا فانی کا چند روزہ اسباب ہے اور آخرت جو ہے تو پر بیہ گاروں کے لیے بہتر ہے وہاں ان کے لیے اس سے زیادہ ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اگر دنیا کی اللہ کے نزدیک چھڑکے پر کے برابر بھی قدر ہوتی تو کسی کافر کو سرد پانی بھی نہ دیتا (رواہ الترمذی)

حضرت نے فرمایا کہ اللہ مومن کو دنیا سے اس طرح روکتا ہے کہ جیسا کوئی بیمار کو پانی سے روکتا ہے۔ (رواہ الترمذی)

بے شک قیامت کے قریب کفار کو دنیا اور اس کے تجملات بکثرت دستیاب ہوں گے اور فسق و فجور میں مبتلا ہوں گے یورپ کو دیکھو۔ اسی بات کے مسلمانوں میں نہ ہونے سے بچری کہتے ہیں کہ اسلام مٹ گیا۔

وَمَنْ يَعْنِ عَنِ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ تَقِيضُ

اور جو کوئی اللہ کی یاد سے غافل ہوتا ہے تو ہم

لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴿۱۶﴾ وَآنْهُمْ

اس پر ایک شیطان نہیں کہنے میں پھر وہ اس کا ساتھی رہتا ہے اور شیطانیں

لَيَصِدُّوْنَ وَنَهَمَ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُوْنَ

آدمیوں کو رستے سے روکتے ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ

أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿۲۵﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا

ہم راہِ راست پر ہیں یہاں تک کہ آدمی جو پہلے پاس آئیگا

قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ

تو شیطان کہے گا کہ کاش مجھ میں اور تجھ میں مشرق اور

الْمَشْرِقَيْنِ فَيَنْسُ الْقُرَيْنِ ﴿۲۶﴾ وَ

مغرب کا فرق ہوتا پھر کیا بڑا ساٹھی ہے اور

لَنْ يَنْفَعَكَ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ

تم کو اس روز جب کہ تم مجرم قرار پا چکے یہ بات کچھ فائدہ بھی نہ دے گی

فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿۲۷﴾ أَفَأَنْتَ

کہ تم سب عذاب میں شریک ہو (اے محمد) پھر کیا آپ

تَسْمِعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْىٰ وَ

بہرے کو سنا سکتے ہیں یا اندھے کو اور

مَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿۲۸﴾

اس شخص کو جو صریح گمراہی میں ہے ہدایت کھ سکتے ہیں ؟

ترکیب

ومن شرطية يعش العشو الاعراض والعدول

بذا قول النفر والزجاج وقال الخليل النظر الضعيف

قر الجمور يضم الشين من عننا يعشون نصره نصر وقرى

بفتح الشين من اعشى عيشى اى من سمع يسمع - وسقط الواو

بمن الشرطية - قال الجوهري العشا مقصوره مصدر

الاعشى اى من لا يبصر بالليل والمرأة عشوى - فقبض

جواب الشرط انكم بفتح ان على ان وما بعد با فاعل

ينفعكم وليكن ان يكون ضمير التثنية وانكم لانكم ومن

كان عطفت على العشى باعتبار تغاثر الوصفين -

تفسیر

اب دنیا کا خراب نتیجہ بتاتا ہے ومن یعش کہ جب

شہوات و لذات دنیا خدرا کی یاد سے غافل کر دیتی ہیں

اور جو اس کی یاد سے غافل ہوتا ہے تو اس کے لیے ایک

شیطان قائم ہو جاتا ہے جو اس کا ہر کار بار میں ساٹھی

رہتا ہے۔ اور انھم لیصدون فہم عن السبیل اور شیاطین

انسان کو راہِ راست سے باز رکھتے ہیں اور لطف یہ کہ

انسان اپنے آپ کو راہِ راست پر جانتے ہیں اس

نشہ میں یہاں تک مبتلا رہتا ہے کہ اذا جاء ناظم

ہمارے پاس آتا ہے مرکز یا قیامت میں تب یہ نشہ

اترتا ہے اور اس کی برائی ثابت ہوتی ہے تو اس سے

بیزاری ظاہر کرتا ہے اور کہتا ہے کاش تجھ میں اور مجھ

میں مشرق و مغرب کا فرق ہو جاوے یعنی جس قدر

مشرق سے مغرب دور ہے یہ مرد و دجھ سے اتنا دور

رہے۔

ولن ینفعکم البوم مگر کج کی بیزاری کیا فائدہ دیتی ہے

جب کہ جو کچھ نہ کرنا تھا کر چکے اب وہ شیطان بھی اور

اس کے ساتھ یہ بھی دونوں جہنم میں گرے۔ دنیا میں

ایسا ساٹھی پیدا ہوا تھا کہ اپنے ساتھ جہنم میں لے کر

گرا۔

یہ شیطان جو یادِ الہی سے غافل ہونے پر قائم ہوتا

ہے شیطان جنی ہے جس کا مرکب اس کے بدن میں قوت

شہوانیہ و غضبانیہ و نفسانیہ و جمیع قویٰ ہیمیہ ہیں۔

انسان جب یادِ الہی میں مصروف رہتا ہے تو روح کا

۱۔ بعد المشرقین اى بعد المشرق والمغرب ومن عادة

العرب تسمية اثنين الى التثنية باسم احد هما ۱۲ کبیر

جو ہر نورانی اس مبداء فیاض و نور مطلق کی تجلی سے منور رہتا ہے نیک و بد کا کامل امتیاز رہتا ہے خدا کی سیدھی راہ پر چلتا ہے اس کے تمام کار بار فطرت کے موافق نہر ہوتے ہیں اور انبیاء علیہم السلام چون کہ ہمہ وقت یاد الہی میں رہتے ہیں شیطان اسے محفوظ رکھتے ہیں اور معصوم ہوتے ہیں۔ اور جب یہ ادھر سے غافل ہوا قوی بہیمیہ کی تاریکیاں اس پر ہر طرف سے محیط ہوئیں اور اس کو اندھا کر دیا۔ اب اس کے جو کام ہوں گے خلاف فطرت ہوں گے اور ان سے اور بھی تہہ پرتہ تاریکیوں کی اس پر چڑھتی جاویں گی اور اس کو ابد الاباد تک جہنم بن کر گھیرے رہیں گی جو جہل مرکب کا نتیجہ ہے یہاں تک کہ جب اس عالم سے کوچ کرے گا اور قوی بہیمیہ کا ابن ٹھنڈا ہو جائے گا تب اس کو اپنے مرض کی خبر ہوگی اور تاسف کرے گا مگر کیا فائدہ؟

دنیا کی محبت اور خدا سے غافل ہونے کے ساتھ یہ بلائیں لگی ہوتی ہیں۔ کیا خوب کہا ہے کسی نے سے
 ز تو یک نفس جدا شدم شدہ صد بلا نصیبم
 من و بے تو زندگی نہ کند خدا نصیبم
 پس جو ایسی تاریکیوں میں مبتلا ہو جاتا ہے تو اس کے جو اس باطنیہ بھی زائل ہو جاتے ہیں وہ اندھا ہوتا ہے کچھ نہیں دیکھتا، بہرہ ہوتا ہے کچھ نہیں سنتا اب اس کو کسی کی نصیحت نفع نہیں دیتی۔ اسی بات کو خدا تعالیٰ اپنے نبی کو مخاطب کر کے فرماتا ہے فقال افا ننت تسمع الصم او تھدی العمی ومن کان فی ضلال مبین کہ اے محمد کیا تو ایسے بہرے کو سنا سکتا ہے اور ایسے اندھے کو راہ بتا سکتا ہے اور اس کو جو ضلال مبین میں ہو راہ پر لا سکتا ہے؟ نہیں، کس لیے کہ ان میں صلاحیت ہی نہیں رہی۔ اس مرتبہ کو ضلال مبین کہتے ہیں۔

۱۰

فَاَمَّا نَذَهَبَنَّ بِكَ فَاِنَّا مِنْهُمْ

پھر اگر ہم آپ کو لے بھی جائیں (دنیا سے) تو بھی ہم ان سے

مُنْتَقِمُونَ ﴿۳۱﴾ اَوْ نُرِيَّتِكَ الَّذِي

ضرور برا لہ لیں گے اور اگر تجھے ہم وہ بھی دکھادیں کہ

وَعَدْنَا لَمْ يَأْتِ عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ﴿۳۲﴾

جس کا ہم نے ان وعدہ کیا ہے تو ہم ان پر قادر ہیں

فَاَسْتَمْسِكْ بِالَّذِي اُوْحِيَ اِلَيْكَ اِنَّكَ

پھر تو اس کو مضبوط پکڑے رہ کہ جو تیری طرف وحی کیا گیا تو جو ہے

عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿۳۳﴾ وَاِنَّهُ لَذِكْرٌ

تو سیدھے رستہ پر ہے اور یہ قرآن تیرے

لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ نَسْأَلُونَ ﴿۳۴﴾

لیے اور تیری قوم کے لیے نصیحت، اور اگے تم سے پوچھا جاوے گا

وَسْأَلُ مَنْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مَنْ

اور پوچھ دیجھ ان رسولوں کو جن کو تجھ سے پہلے

رَّسَلْنَا اَجَعَلْنَا مِنْ دُوْنِ الرَّحْمٰنِ

بجھا تھا کہ کیا اللہ کے سوا ہم نے اور بھی معبود

الِهَةَ يَعْبُدُونَ ﴿۳۵﴾

پرستش کے لیے بنائے تھے

تفسیر

اس سے پہلے فرمایا تھا کہ ایسے بہرے اندھے کو جو ضلال مبین میں گرفتار ہو تو ہدایت نہیں دے سکتا۔ ایسی حالت میں ان ازلی گمراہوں کو اور بھی جرأت ہونا اور نبی کی تکذیب و ایذا پر گمراہ بنانہ کر اس کہنے کا موقع ملنا کہ تجھ سے ہماری ہدایت ممکن نہیں اور ہم ایسے براہ ہیں تو تیرا خدا اپنے وعدہ کے موافق نہیں کچھ سزا دیوے تاکہ تیری

سچائی معلوم ہو کہ تو اس کا بھیجا ہوا ہے) قرین تیا س ہے۔ ان کی اس شوخ چشمی کا جواب دیتا ہے فاما نذہبن بک فانما منہم منتقمون لہذا کہ اگر تجھے اے محمدؐ ہم دنیا سے لے جا دیں کیوں کہ تو اپنا کام جو تھا سو کر چکا اور یہ ایک روز ہونا ہے تو یہ نہیں کہ کچھ ہم ان سے بدلہ نہ لیں یا تیری زندگی ہی میں تجھے بھی آگھ سے وہ عذاب جس کا ان سے وعدہ ہوا ہے دکھا دیں تو ہم اس پر بھی قادر ہیں۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اہل مکہ کو کوئی نسبت فی ضلل مبین اور انہما ہر اسنا سخت ناگوار گزرا اور قصد کیا کہ ان کو مار ڈالیں یا شتر سے نکال دیں۔ اس کے ساتھ اس کے وہ وعدے بھی تمام ہو جا دیں گے کہ جن سے ہم کو دھمکیاں دیا کرتا ہے۔ اس بات کا بیان کئی ایک جگہ قرآن مجید میں بھی آیا ہے ازال جملہ یہ ہے اویقتلوک اویخروجک کہ تیرے مارنے یا نکال دینے کا قصد کرتے ہیں اور جو سخت لوگ جو

مرتبہ ضلال مبین میں ہوتے ہیں باغوائے ہنس القرین ایسا ہی کیا کرتے ہیں اپنے خیر خواہوں کے ساتھ۔ ان کی اس بات کا اس آیت میں جواب دیتا ہے کہ اگر انہوں نے ایسا ہی کیا کہ تجھے مار ڈالا یا نکال دیا فاما نذہبن بک ان دونوں باتوں کو شامل ہے دنیا سے لے جانا یا مکہ سے باہر لے جانا۔ تو اس سے کیا ہوتا ہے ہم ہر حال میں قادر ہیں کہ تیرے جانے کے بعد بھی ان کو عذاب دکھا سکتے ہیں اور تیرے روبرو بھی۔ اور ایسا ہی ہو بھی سکتا ہے۔

جب آپؐ تھے ان پر سات برس کا فخط پڑا رب شرارت نکل گئی۔ اور مکہ چھوڑنے کے بعد بھی جنگ بدر وغیرہ معرکوں میں ان پر وہ مصیبتیں آئیں پر آپؐ پس اے محمدؐ آپ ان کی دھمکی کی کچھ پروا نہ کریں فانما سمک بالذی اوحی الیک آپ اس پر خوب

مضبوط رہیں جو آپؐ کی طرف توحید و محاکم اخلاق و عبادت کی بابت وحی کیا گیا ہے۔ اور وہ جو تیرے رستہ کو برا اور اٹسا تجھے گمراہ کتے ہیں کہنے دو انک علی صراط مستقیم بے شک آپؐ سیدھے رستہ پر ہیں۔

وانہ اور یہ قرآن لذکولک ولقومک تیرے لیے اور تیری قوم کے لیے ایک پسند سود مند ہے اور خدا کو اور دار آخرت کو یاد دلانے والی اور سمجھانے والی چیز ہے۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ ذکر سے مراد شرف ہے کہ قرآن تیرا اور تیری قوم کا شرف اور پچھلی نسلوں کے لیے یادگار ہے۔

بے شک قرآن ہی کی وجہ سے قریش کا شرف دنیا میں مانا گیا اور یہی لوگ نبی کی خاص انخاص قوم بن کر خلافت اور جانشینی کے قابل قرار دیے گئے۔ و سوف تسلون مگر عن قریب تم سے سوال ہوگا پوچھا جاوے گا کہ تم نے اس پر کیا عمل کیا اور اس امانت کی رعایت کیسی کی؟

مشرکین مکہ کی بہت سی گمراہیوں میں سے ایک یہ بھی تھی کہ وہ کہتے تھے بت پرستی سے منع کرنا نیا کام ہے جو محمدؐ نے ایجاد کیا پہلے کسی نبی نے نہیں کیا۔ یہ اس لیے کہتے تھے کہ یہود و نصاریٰ میں بھی اس وقت ایک سی قسم کی بت پرستی مروج تھی ان کی تسلی فرماتا ہے۔

وانسل لہذا کہ پہلے رسولوں سے یعنی ان کے علما سے تو پوچھو کہ کیا تم نے اپنے سوا اور معبود بھی پوجنے کے لیے مقرر کر دیے ہیں؟ ان کے علما کبھی نہیں کہیں گے کہ خدا نے متعدد معبودوں کے پوجنے کی اجازت دی ہے گوان کے عوام شرک میں مبتلا ہوں۔

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوسٰی بِآیٰتِنَا اِلٰی

اور ہم نے موسیٰ کو بھی اپنی نشانیوں سے کھر فرعون اور

فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۳۸﴾	اس کے سرداروں کے پاس بھیجا تھا نبی نے کہا میں رب العالمین کا
مَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يُكَادِي بَيْنَهُمْ ﴿۳۹﴾ فَلَوْلَا أَلْقَىٰ عَلَيْهِ	نہیں ہوں جو ذلیل ہے اور صاف بات بھی نہیں کر سکتا پھر کسی نے اس کے لیے
بِآيَاتِنَا إِذْ أَهْمُ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿۴۰﴾	فرستادہ ہوں پھر جب وہ ان کے پاس ہماری نشانیوں لے کر آئے تو وہ ان کی ہنسی اڑانے لگے
وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ كِبَرٌ أَوْ يَأْتِيهِمْ كُوفٌ نَّشَانِي فَكَانُوا يُكْفَرُونَ	اور ہم ان کو جو کوئی نشانی دکھاتے تھے تو ایک دوسرے سے بڑھ کر
مِنَ الْأَهْلِ الْأَكْبَرِ ﴿۴۱﴾ فَاسْتَخَفَّ	فرشتے اتر دیں آئے ہوتے پس اس نے اپنی باتوں سے
قَوْمَهُ فَاطَاعُوا لَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا	اپنی قوم کو یعنی بنادیا پھر اس کے کہنے میں آئے کیوں کہ وہ تھے بھی
لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿۴۲﴾ وَقَالُوا آيَاتِهِ	تاکہ وہ (ہماری طرف) رجوع کریں۔ اور انہوں نے اعذار لے کر بھیجی ہیں کہنا
تَوَكَّلْنَا عَلَىٰ رَبِّنَا إِنَّهُ هُوَ الْكَلِيمُ الْعَقِيمُ ﴿۴۳﴾	ہم نے اپنے رب سے تمہارے لیے اس عہد کو جو تجھ سے خدائی
فَلَمَّا سَفَوْنَا	کر لیا ہے دعا کر التبتیم ہر ایت پر آجاویں گے پھر جب
السَّجُودِ أَدْعُ كُنَّا رَبَّكَ بِمَا عٰهَدَ	ہم نے ان کی تکلیف دور کر دی تو فوراً وہ
لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿۴۴﴾	عہد شکنی کرنے لگے اور فرعون نے اپنی قوم میں منادی
عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ﴿۴۵﴾ فَلَمَّا	قوم پر کہہ دیا لے قوم کیا مجھے مصر کی بادشاہت
كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذْ هُمْ	مصر و ہذا و الا نھر تخری من
يَبْكُونَ ﴿۴۶﴾ وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي	نہیں اور کہا کیا یہ نہیں میرے محل کے نیچے سے نہیں
عَمَدٍ كُنْتُمْ تَحْمِلُونَ ﴿۴۷﴾	تو تھی آ فلا تبصرون ﴿۴۸﴾ ام ان اخیرون
قَوْمِهِ قَالَ يُقَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ	بندہ ہی ہیں پھر تم کیا نہیں دیکھتے کیا میں اس سے بہتر
مِصْرَ وَهَذَا وَالْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن	
تَحْتِي ۗ أَفَلَا تَبْصُرُونَ ﴿۴۸﴾	
أَم أَنَا خَيْرٌ	

ترکیب

بما عہد بعدہ عندک من النبوة او من ان یستجیب
 دعوتک او ان یکشف العذاب عن ابنتی لوما عہد عندک
 فوفیت بہ وهو الایمان والطاعة بیضاوی۔ و هذا الا نھر
 جملة عالینہ ویکون ان تكون الانهار معطوفہ علی ملک مصر و
 تخری حال منها فاستخف ای حکم علی الخفة وقال ابن الاعرابی
 المعنی فاستجمل قومہ فاطاعوا و سلفا قرأ ابھور لفتح السین
 واللام جمع سالف کقوم و قومی سلفا بضم السین
 واللام قال الفرار ہو جمع سیف سخن سرور و سرور۔

تفسیر

پہلے فرمایا تھا واسئل من امرسلنا کہ پہلے رسولوں کا حال دریافت کر لیا اب ان میں سے حضرت موسیٰ کا تذکرہ جو آپ سے بہت مناسب رکھتا ہے اور وہ نسبت یہ ہے کہ جس طرح کفار قریش نے حضرت کی نبوت پر مال وجاہ نہ ہونے سے طعن کیا تھا اور یہ کہا تھا لو کہ نزل ہذا القرآن علیٰ سرجل من القرینین عظیمیٰ اسی طرح فرعون نے باوجود معجزات دیکھنے کے یہی طعن موسیٰ کی نبوت پر کیا تھا کہ یہ ذلیل ہے اس کے پاس سونے کے کنگن نہیں جو تاج داری کی علامت تھی اور میں ایسا ہوں کہ ملک مصر کا مالک ہوں میرے حکم میں نہریں جاری ہیں پس ایسی باتوں سے اس نے اپنی قوم کو بھی احمق بنایا آخر سب غرق ہوئے اور پھیلی امتوں کے لیے ان کا قصہ یادگار اور مثال ہو گیا کہ فلاں ایسا جیسا فرعون اور یہ قوم فرعون بنوں جیسی۔ ان کا وہی انجام ہو گا جو ان کا ہوا۔ عرب میں مشہور ہو گیا لکل فرعون مئی یہ قریش مکہ کو سنا یا جاتا ہے کہ تم بھی وہی باتیں کرتے ہو جو انہوں نے کی تھیں خبردار تمہارا بھی وہی حال ہونا ہے جو ان کا ہوا یعنی ہلاکت و بربادی و خرابی۔ یہ تمام آیات کا خلاصہ ہوا۔ اب ہم الفاظ کی تفسیر کرتے ہیں۔

وما یرہقہم من آیت الا ہی اکتبوا من اختہا کہ ایک نشانی دوسری سے بڑھ کر تھی جو ان کو تم نے موسیٰ کی معرفت دکھائی۔ گو وہ نشانیاں سب ہی بڑھ کر تھیں مگر محاورہ میں جب کئی چیزوں کی تعریف کمرنی ہوتی ہے تو یوں ہی بولتے ہیں کہ ایک سے ایک بڑھ کر۔

اور وہ نشانیاں پیر بیضا۔ عصا وغیرہ تو تھیں جیسا کہ کسی جگہ بیان ہوا۔ واخذ نھو بالعذاب ان پر

میں ٹھکوں اور اولوں اور پانی میں خون پائے جانے کی بلا میں آئیں اور بھی آئیں تاکہ اپنی سرکشی سے باز آئیں عذاب کے وقت میں بھی یہ شہادت تھی کہ موسیٰ سے یوں کہا یا ایہ الشجر اے جادوگر اپنے رب سے کہہ اور اس کو وہ عہد یاد دلا کہ جو تجھ سے اس نے کیا کہ جو مانگا میں اس سے تکلیف دو و رکھ دوں گا بے عہد عندک کے یہ معنی ہیں۔ یا عہد سے مراد نبوت ہے یا عہد قبول کرنے کا عہد۔ یا مصدر یہ یا موصولہ ہے اور ب سبب یہ جب وہ تکلیف دور ہوئی تو پھر گئے۔

وہذا الہذا نظر در پائے نیل میں سے متعدد نریں نکالی گئی تھیں پتھری من تختی وہ میرے محل کے نیچے سے بہتی ہیں یا میرے حکم میں ہیں۔

اسورۃ من ذهب یعقوب و حفص نے اسورۃ پر بڑھا ہے جو سوار کی جمع ہے یعنی کنگن اور اکثر نے اسورۃ پر بڑھا ہے وہ بھی اسوار یعنی سوار کی جمع ہے۔ بیضاوی۔

مصریوں میں دستور تھا کہ جس کو بادشاہ یا سردار بنانے تھے تو اس کے ہاتھوں میں سونے کے کنگن اور گلے میں سونے کا طوق ڈالتے تھے یہ اس کی علامت تھی جیسا کہ ہندو راجاؤں میں اب تک ہے اور ان کی تقلید سے بعض سلاطین و امراء اسلام ہند میں پہنتے ہیں۔ یعنی اس کے پاس خزانے و حکمرانی نہیں۔ نہوں اور پانی کا اس کو فخر تھا پانی ہی میں خد نے اس کو غرق کیا۔

۱۔ احمد و طبری و بہیقی و ابن ابی حاتم نے عقبہ بن عامر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اس کسی بندے کو کوئی نعمت دے اور بندہ گناہ و نافرمانی کرتا جاوے تو یہ خدا تعالیٰ کا اس کے لیے داؤ ہے پھر آپ نے یہ آیت پڑھی فلما اسفونا انتقمنا منهم فاغرقتهم اجمعین ۱۲ منہ

وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ	اور دیا اور کہو جب کہ ابن مریم دعیسی کی مثال بیان کی گئی تو اس سے
لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ	بھی آیا ہوں کہ بعض وہ باتیں بیان کروں کہ جن میں تمہارا اختلاف ہے
مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴿۵۲﴾ وَقَالُوا أءِالِهَتُنَا	آپ کی قوم اگر ٹٹنے لگی اور کہنے لگی کیا ہمارے معبود
خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ الْأَجْدَاثَ	بہتر ہیں یا وہ یہ ذکر آپ سے صرف جھگڑنے کے لیے کرتے ہیں
بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَبِيثُونَ ﴿۵۳﴾ إِنَّ هُوَ	بلکہ وہ ہیں بھی جھگڑا لو قوم وہ تو ہمارا
إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ	ایک بندے کے جس پر ہم نے کرم کیا اور اس کو نبی امر میں
مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿۵۴﴾ وَلَوْ	کے لیے نمونہ بنا دیا تھا اور اگر
نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي	ہم چاہیں تو تم میں سے فرشتے بنا دیں کہ
الْأَرْضِ يَخْلَفُونَ ﴿۵۵﴾ وَإِنَّهُ لَعَلَّم	زمین پر کیے بعد دیگرے راہ کریں اور البتہ عیسیٰ جو ہے تو قیامت
اللساعةِ فَلَا تَمَاتُنَّ بَهَا وَاتَّبِعُون	کی آیت شافی ہے پس تم اس میں شبہ نہ کرو اور میرا کہا مانو
هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿۵۶﴾ وَلَا	یہ ہے سیدھا راستہ اور تم کو
يَصِدُّوكُمُ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ	شیطان نہ روکنے پاوے کیونکہ وہ تو تمہارا صریح
مُبِينٌ ﴿۵۷﴾ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ	دشمن ہے اور جب کہ عیسیٰ نشانیاں لے کر آئے
قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَالْبَيِّنَاتِ	کہنے لگے کہ میں تمہارے پاس حکمت لایا ہوں اور اس لیے
بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿۵۸﴾	ہماری آیتوں پر ایمان لائے اور فرماں بردار رہے (علم ہوگا)

أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ

تم اور تمہاری بیویاں خوشیاں کرتے ہوئے جنت میں

تُخْبِرُونَ ﴿۴۱﴾ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصَفَائٍ

داخل ہو جاؤ ان پر سونے کی رکابوں

مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا

اور آغوردوں کا دور چلے گا اور وہاں جس

تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ

جس کو دل چاہے گا اور جس آنکھیں خوش ہوں گی موجود ہوں گی

وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۴۲﴾ وَتِلْكَ

وہاں ہمیشہ رہا کرو گے اور تم کو

الْجَنَّةُ الَّتِي أُوْرثْتُمْوهَا بِمَا كُنْتُمْ

اس جنت کا ان کاموں کے بدلے میں وارث کیا گیا جو تم

تَعْمَلُونَ ﴿۴۳﴾ لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ

کیا کرتے تھے تمہارے لیے وہاں بہت سے میوے ہیں

مِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿۴۴﴾ إِنَّ الْمَجْرِمِينَ

کہ جن میں سے تم کھایا کرو گے البتہ گناہگار

فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿۴۵﴾

عذاب جہنم میں سدا رہا کریں گے

لَا يَفْتُرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مَبْسُوتُونَ ﴿۴۶﴾

وہ عذاب ان سے دور نہ ہوگا اور وہ اس میں ناامید رہیں گے

وَمَا ظَلَمْنَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ

اور ہمارا ان پر ظلم نہ ہوگا بلکہ وہ خود ہی

الظَّالِمِينَ ﴿۴۷﴾ وَنَادَىٰ أَيْمَانُكُ

ظلم کیا کرتے تھے اور پکاریں گے اسے مانک

لِيَقْضِ عَلَيْكَ نَارُكَ قَالَ إِنَّكُمْ

کیس تیرا رب ہم کو موت دے چکے وہ کچھ گاتم کو اس حال

مَا كُنْتُمْ ﴿۴۸﴾ لَقَدْ جُنَّكُمْ بِالْحَقِّ

میں رہنا ہے تمہارے پاس حق بات لائے

وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ ﴿۴۹﴾

لیکن تم میں سے اکثر حق بات سے نفرت کرتے ہیں

تفسیر

جب کہ یہ فرمایا کہ پہلے انبیاء سے دریافت کرو، اور اس کے بعد حضرت موسیٰ کا حال بیان فرمایا تو بعض نے حضرت عیسیٰ کا ذکر بطور معارضہ کے کیا کہ دیکھو عیسیٰ اس کی عبادت کرتے ہیں اور اس کو خدا اور خدا کا بیٹا جانتے ہیں پھر آپ کہوں کر کہہ سکتے ہیں کہ پہلے انبیاء سب توحید کے مروج تھے عیسیائیوں کا طریق عیسیٰ پرستی انہیں کا قائم کیا ہوا ہے۔ پھر جب عیسیٰ خدا ہیں تو ہمارے محبوب ملائکہ وغیرہ ان سے کم نہیں بلکہ بہتر ہیں۔ اس کے جواب میں خدا تعالیٰ ان مشرکین کی یہ بے جا حجت نقل کر کے جواب دینا، جو جیسا کہ ان کے اور اقوال باطلہ کا جواب دیتا چلا آتا ہے فقال ولما ضرب ابن مریہ مثلاً یعنی جب کہ ابن مریہ عیسیٰ کی مثال بیان کی گئی۔ قرآن مجید میں مثال بیان کرنے والے کا نام نہیں مگر جمہور مفسرین کہتے ہیں وہ عبد اسد بن زبیری تھا جو بعد میں مشرف باسلام ہوا۔ اذاق مک منہ یصدن اس مثال کے بیان کرنے سے تیری قوم خوشی میں آکر غل مچاتی ہے اور کہتے ہیں کہ ہمارے محبوب ملائکہ وغیرہ بہتر ہیں یا وہ یعنی عیسیٰ؟ یعنی اس سے ہمارے محبوب بہتر ہیں پھر جب اس کی پرستش جائز ہے تو ہمارے محبوبوں کی پرستش کیوں نہ جائز ہوئی؟ یہاں تک تو ان کی گفتگو تھی اب اس کا جواب دیتا ہے۔

ما ضربوا لك الاجد لا کہ یہ مثال ان کی محض

ناخوشناسی سے ہے اور بے جا ہے یہ لوگ ناحق جھگڑا کرنے والے ہیں۔ غلط حجت جو محض سخن پروری کی وجہ سے ہو جادل باطل ہے۔ یہ تمہید تھی اب اس کا اصل حال بیان فرماتا ہے۔

ان هو الا عبدنا نعنا علیہ السلام کہ عیسیٰ نہ خدا تھا، نہ خدا کا بیٹا وہ ہمارا بندہ تھا صرف یہ بات تھی کہ اس پر ہم نے انعام کیا تھا فضیلت دی تھی من جملہ ان کے یہ بات تھی کہ اس کو بغیر باپ کے پیدا کر دیا تھا جس سے اس کو جاہل خدا اور اس کا بیٹا سمجھنے لگے وہ ملائکہ سے تو اس بات میں برہم نہ تھا جن کی ماں ہے نہ باپ کھانے پینے سے بھی پاک ہیں اگر کم چاہیں تو تمہاری جگہ ان کو دنیا میں بھیج دیں کہ یہاں آکر خلافت کریں۔ بس بات یہ تھی کہ عیسیٰ کو بغیر باپ کے پیدا کرنے میں ہم نے اس کو بنی اسرائیل کے لیے اپنی قدرت کی نشانی بنایا تھا تاکہ وہ اس بات سے اس پر ایمان لادیں اور نیز وہ قیامت کی نشانی ہے کہ قریب قیامت کے دنیا پر اترے گا جیسا کہ احادیث صحیحہ میں آیا ہے تم اس میں یعنی قیامت کے قائم ہونے میں شک نہ کرو میرا کہہ مانو یہ سیدھا راستہ ہے اور شیطان کے بہکانے میں نہ آؤ وہ تمہارا دشمن ہے۔ یہ حقیقت ہے عیسیٰ کی۔

اس کے بعد خود عیسیٰ علیہ السلام کے اقوال نقل کرتا ہے کہ اس نے بھی اپنے آپ کو خدا اور خدا کا بیٹا نہیں کہا بلکہ دلہا جاء عیسیٰ بالبینات لہ کہ جب وہ نشانیاں یعنی معجزات لے کر آئے تو لوگوں سے یہ کہا کہ میں تمہارے پس حکمت یعنی وہ باتیں لے کر آیا ہوں جو انسان کی نشانی کی کا باعث ہیں اور اس لیے بھی آیا ہوں کہ موسوی شریعت کی اصلاح کروں

جو لوگوں نے اختلاف کر کے بگاڑ رکھی ہے سخت احکام کو اٹھاؤں اور سیدھا راستہ دکھاؤں۔ بنی اسرائیل میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پہلے عجائب خرابیاں و اختلافات پھیلے ہوئے تھے۔ فرقہ صدوقی قیامت کا منکر تھا اور فقیہوں اور فریسیوں نے عجب عجب باتیں گھڑ رکھی تھیں مغز شریعت سے بالکل بے خبر تھے۔ پس اللہ سے ڈرو لے بنی اسرائیل جو مغز شریعت سے ریاکاری سے باز آؤ و اطیعون اور میرے کہنے پر چلو اللہ ہو بی و س بکرا فاعبدہ اللہ جو میرا اور تمہارا رب ہے اسی کی عبادت کرو۔ صاف اقرار کر دیا کہ میں خدا یا خدا کا بیٹا نہیں اور خدا پرستی کا حکم دے دیا۔ اناجیل مروجہ میں بھی یہ بات متعدد مقامات میں مذکور ہے۔ ہذا اصراط مستقیم۔ یہی سیدھا راستہ ہے یہاں تک حضرت عیسیٰ کا قول تھا۔

پھر اس کے بعد جو لوگوں نے خصوصاً عیسائیوں نے بدعات ایجاد کر کے اس کی طرف منسوب کیں ان کو ذکر کرتا ہے فاختلاف الاحزاب من ینہوہم الاحزاب جمع حزب کی ہے جس کے معنی گروہ کے ہیں یعنی کلیساؤں کے باہم اختلافات ہو گئے۔ کسی نے کہا عیسیٰ خدا اور خدا کا بیٹا تھا کسی نے کہا وہ صلیب نہیں دیا گیا وغیرہ وغیرہ جیسا کہ کلیسا کی تاریخوں میں مفصل مذکور ہے اور یہ فرقے اور اختلافات مسیح کے تھوڑے دنوں بعد سے شروع ہو گئے پولوس بھی اپنے زمانے میں اس کا شکی تھا۔ غرض یہ کہ عیسیٰ کو جو خدا اور خدا کا بیٹا عیسائیوں نے بنایا ہے خصوصاً اس وقت میں روس کی تھوڑی سی عیسائی تو ان کی والدہ اور صلیب تو بھی پوجتے تھے۔ یہ عیسیٰ نے نہیں دیا ہے ان جملانے بنایا ہے پھر کیا اس حجت سے تم خوش ہوئے ہو۔

اب ان عیسائیوں کی طرف روکے سخن آتا ہے۔ فویل للذین ظلموا لہ ان ظالموں کو رے دن میں خرابی اور عذاب ہے اور اب بھی یہ باز نہیں آتے تو کیا

يَكْتُبُونَ ﴿۸۱﴾ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ

لکھ رہے ہیں کہ دو اگر اللہ کا بیٹا

وَلَدَةٌ فَآنَا أَوْلُ الْعَبِيدِ ﴿۸۲﴾

ہوتا تو سب سے اول میں عبادت کرتا

وَسُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

پاک ہے آسمانوں اور زمین اور

رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿۸۳﴾

عرش کا رب ان باتوں سے جو وہ بناتے ہیں

فَذَرَهُمْ خَوْفًا وَيُلْعَبُوا حَتَّىٰ

پھر ان کو جتلیں کرنے اور کھیلنے دو یہاں تک

يُلْقُوا فِي مَهْمٍ الَّذِي يُوْعَدُونَ ﴿۸۴﴾

کہ وہ اپنے اس دن کو پالیں کہ جس کا ان سے وعدہ کیا جاتا ہے

وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي

اور وہی تو ہے جو آسمان میں خدا ہی کرتا ہے اور

الْأَرْضِ إِلَهٌُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿۸۵﴾

زمین پر بھی اور وہ حکمت والا خبردار ہے

وَتَبَرَّكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ

اور مبارک ہے وہ ذات جس کی بادشاہی آسمانوں

وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ

اور زمین میں اور ان کے درمیان ہے اور اس کے پاس

عِلْمُ السَّاعَةِ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا

قیامت کا علم ہے اور اسی کے پاس تم لوٹتے جاؤ گے

وَلَا يَسْئَلُ الَّذِينَ يُدْعُونَ مِنْ

اور جن کو وہ اس کے سوا پکارتے ہیں ان کو تو

دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ

شفاعت کا بھی اختیار نہیں ان کے لیے کہ جو جان بوجھ کر کلمہ

قیامت کو باز آویں گے اور کیا اسی کے منظر ہیں کہ یکایک آجاوے اور ان کو عدلت بھی نہ دے۔ اب اس دن کی کیفیت بیان فرماتا ہے کہ اس روز یہ جو حج باہم دوست ہیں ناحق پر بھی دوستی کی وجہ سے جھے ہوئے ہیں باہم دشمن ہو جاویں گے صرف پرہیزگاروں کی دوستی اور محبت اس دن باقی رہے گی۔

جن کو یہ کہا جاوے گا یجاءد لکھ لے میرے بندو! آج تم کو کوئی خوف نہیں اور نہ تم کسی بات کا رنج کرو۔ وہ بندے کون ہیں؟ وہ جو ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں اور فرماں برداری کرتے ہیں۔

حکم ہوگا کہ تم اپنی بیویوں کے ساتھ خوشیوں کرتے ہوئے جنت میں چلو جاؤ تم کو جو چاہو گے وہ نعمت ملے گی یہ تمہارے اعمال حسنہ کا بدلہ ہے۔

اس کے بعد گناہ گاروں کا حال بیان فرماتا ہے کہ وہ ہمیشہ عذاب جہنم میں رہیں گے وہ عذاب کبھی کم نہ ہوگا وہاں موت مانگیں گے موت بھی نہ آوے گی۔ یہ ان پر ہم نے ظلم نہیں کیا وہی اس کے بانی ہیں جو حق کا انکار کیا کرتے تھے۔

سبحان اللہ ان کی حجت جاہلانہ کا کس خوبی کے ساتھ جواب دیا اور اس کے ضمن میں دارِ آخرت کا بھی حال بیان کر دیا جو اہم مقاصد میں سے تھا۔

أَمْ أَمْرًا مَوَافَاتًا مَبْرُومُونَ ﴿۸۶﴾

کیا انہوں نے کوئی بات ٹھیک رکھی ہے سو ٹھیک لے والے تو ہیں ہیں

أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ

کیا وہ سمجھتے ہیں کہ ہم ان کی مخفی باتیں اور مخفی مشورے

وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ ۚ وَرُسُلَنَا الَّذِينَ هُمْ

نہیں سنتے کیوں نہیں اور ہمارے بھیجے ہوئے رسل ان کے پاس

بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿۸۷﴾ وَكَذٰلِكَ

حق کی شہادت دیتے تھے اور اگر آپ

سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللّٰهُ

ان سے پوچھیں کہ ان کو کس نے پیدا کیا ہے تو کہیں گے کہ خدا نے

فَاَنۢىۤىٔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيۤنَ اٰمَنُوۡا

پھر کہاں بٹکے پلے جاتے ہیں اور اس کا یہ کہنا کہ لے رہا ہے

هُوَ الَّذِيۤ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاصۡفٰ

وہ قوم ہے کہ جو ایمان نہیں لاتے پھر آپ بھی

عَنۢهُمۡ وَقُلۡ سَلَمٌۭ لَّسُوۡفَ يَعْلَمُوۡنَ ﴿۸۸﴾

ان کے ساتھ پھیریں اور کہیں سلام وہ ابھی جان لیں گے

تفسیر

پہلے فرمایا تھا کہ جنم کا فرشتہ ان کے جواب میں کہے گا
انکم ما کثرتون لقد جئناکم بالحق و لکن اکثرکم للحق
کہ ہوں اب یہاں ان کی کراہت حق کو بیان کرتا ہے کہ
حق کے قبول کرنے کا تو کیا ذکر بلکہ وہ اس کے رد کرنے میں
سیکڑوں مکرو تدا بیر کیا کرتے تھے مگر کیا کر سکتے تھے
کیوں کہ اہل ابرو اہل انبیا و قضا و قدر میں مداخلت
کرنے کوئی بات اس کے برعکس قائم کر سکتے تھے۔ نہیں
بلکہ فانا مبرمون مدبر امور کم ہیں اور اس پر لطف یہ
ہے کہ جانتے تھے خدا کو ہماری ان تدابیر و مکرو و زور کی
خبر نہیں۔ حالانکہ ہمارے رسول یعنی فرشتے ان کے پاس
ان کی باتیں لکھ رہے تھے۔ اس ان جو کچھ کرتا ہے اس کا
پچھا با عالم غیب میں لگ جاتا ہے خواہ اس کام کو ستر
پروں میں کرے۔ ان تدابیر سے ان کی غرض بت پرستی کا
قائم رکھنا تھا اس کے رد میں ان کو ایک نئی سخن جو اب
دیتا ہے قل ان کان للرحمن ولد لآلہ کہ ان سے کہہ دے

تم جو لوگوں کو یا بتوں کو خدا کا بیٹا سمجھ کر بلو جتے ہو یہ تمہارا
خیال غلط ہے اس کا کوئی بیٹا نہیں اگر ہوتا تو میں سب
سے پہلے اس کی تعظیم و تکریم کرتا اور اس کو پوجتا سبحن رب
السموات بلکہ وہ تمہاری ان باتوں اور لغو خیالات کو پاک
ہے۔ اس کے بعد ان کو تشبیہ کرتا ہے فذس ہم لآلہ کہ لے
محمد! ان کو چھوڑ کہ وہ بے ہودہ باتیں بنائیں اور ٹھیلیں
کو دیں یہاں تک کہ اپنی سزا کے وقت کو پہنچ
جاویں۔

وهو الذی سے لے کر وہم یعلمون تک
خدا تعالیٰ کی عظمت اور ان کے بتوں کی کمزوری بیان
فرماتا ہے تاکہ ان کو نہ پوچھیں اور خدا تعالیٰ کی طرف رجوع
کریں کہ اسی کی آسمانوں میں بھی اور زمین میں بھی حکومت
اور خدائی ہے اور کسی کی نہیں اور وہ حکیم ہے اور عظیم اور
نہ صرف اس کی حکومت ہے بلکہ آسمانوں اور زمین میں اور
ان کے بیچ جو کچھ ہے سب اسی کا ہے اور قیامت کا علم
بھی اسی کو ہے اس میں اشارہ ہے کہ جس طرح وہ ان کا
پیدا کرنے والا ہے فنا بھی کرے گا اور سب کو اسی کے پاس
لوٹ کر جانا ہے بلکہ جارہے ہیں۔ اس میں اس طرف اشارہ
ہے کہ جس طرح اس کی طرف اس عالم میں احتیاج ہے۔
اور تمام جہان کا وہی خالق و مالک ہے اسی طرح دوسرے
عالم کا بھی وہی مالک و مختار ہے کہ جہاں ہر ایک کو جانا ہو
اور خلقت چلی جا رہی ہے۔ یہاں تک تو اس کے اوصاف
الوہیت تھے اب غیر معبودوں کی کیفیت بیان فرماتا
ہے۔

ولا یملک لہم کہ جن کو وہ بکارتے ہیں اور ان کے بچد
اختیار ات بڑھانے کے لیے ان کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں از
خود کسی کو کچھ لینا دینا تو درکنار وہ کسی کی سفارش بھی نہیں
کر سکتے کہ اس جہاں میں یا وہاں سفارش کرے کسی کو کچھ
دلوادیں یا عذاب سے چھڑا دیں۔ مگر ان کے معبودوں میں

پکھائیں گے۔

اس کے بعد فرماتا ہے فاصفحہ عنہم وقل سلیم کہ لے رسول یہ سرکش لوگ گمراہ ازلی ہیں نہیں مانیں گے ان سے اعراض کیجیے اور سلام کیجیے۔ سلام کہنا محاورہ ہے رخصت کرنے سے اور علیحدہ ہونے سے، اس کو سلام رخصت کہتے ہیں۔

یہ کس لیے فسوف یعلمون ان کو ابھی معلوم ہو جاوے گا۔ یعنی موت ہر شخص کے بہت قریب ہے مرتے ہی سب نیک و بد کا نتیجہ سامنے ہو جاوے گا۔ اللہ العظیم! ہم کو اپنی مرضی پر چلنا نصیب کھر اور اپنی رضا مندی میں رکھ کر پھر ہم کو اپنی نافرمانی کے رنج و اندوہ نہ اٹھانے پڑیں، آمین بحرمتہ النسبی الامین علیہ الصلوٰۃ والسلام الی یوم الدین

سورہ دخان

میکہ ہے اس میں انوشہ آیات اور تین رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

حَمْرٌ ۱ وَالْكِتَابِ الْمُبِیْنِ ۲

قسم ہے روشن کتاب کی

اِنَّا اَنْزَلْنٰهُ فِیْ لَیْلَةٍ مُّبْرَكَةٍ

ہم نے اس کو مبارک رات میں نازل کیا ہے

اِنَّا كُنَّا مُنذِرِیْنَ ۳ فِیْهَا یُفْرَقُ

ہم تیرے خبر دہندگان تھے، کیونکہ ہم کو تنبیہ کرنا منظور تھا، اس رات میں

كُلُّ اَمْرٍ حَكِیْمٍ ۴ اَمْرٌ اَمِیْنٌ

ہر ایک کام جو حکمت پر مبنی ہے ہمارے حکم سے تصفیہ

وہ سفارشس کے مجاز میں کہ جنہوں نے حق کی شہادت دئی یعنی لا الہ الا اللہ کہا توحید و رسالت کے قائل ہوئے اور یہ شہادت بھی علم و یقین سے ہو۔ ایسے لوگ خدا کے نزدیک مرتبہ اور درجہ سفارشس رکھتے ہیں۔ اس سے مراد ارواح طیبات انبیاء علیہم السلام اور ملائکہ کرام ہیں کیوں کہ مشرکین ان کو بھی پوجتے تھے خدا نے ان کے مرتبہ کو مستثنیٰ کر لیا۔

اس کے بعد انہیں کے اقرار سے مشرکین کو قائل کرتا ہے بقولہ ولئن سألتمہم من خلقہم کہ اگر آپ ان سے پوچھیں گے کہ ان چیزوں کو کہ جن کو وہ پکارتے ہیں یا خود ان کو کس نے پیدا کیا ہے تو ضرور یہی کہیں گے کہ اللہ نے کیوں کہ اس بات کا ان کو فطرتاً علم تھا خانی ریو فکون تو پھر کہاں بکے چلے جاتے ہیں کہ جو خالق نہیں بلکہ مخلوق ہے خالق حقیقی کو چھوڑ کر اس کو پوجتے اور پکارتے ہیں۔

وقیلہ یرب ان ہو لاء فیر لایو منون۔
وقیلہ کو با بحر پڑھا ہے لفظ الساعۃ پر معطوف ہونے کی وجہ سے تب یہ معنی ہوں گے کہ خدا کہ قیامت کا بھی علم ہے اور رسول کے اس کہنے کا بھی کہ اے رب یہ قوم ایمان نہیں لاتی پھر دیکھیے قیامت میں ان کا کیا حال ہوگا۔ عدالت کا یاد دلانا اور جرم کا معلوم ہونا جتنا بڑا اثر بخش کلمہ ہے اس کے لیے جو کچھ بھی سعادت ازلی سے بہرہ یاب ہے۔

بعض مفسرین کہتے ہیں کہ قیلہ منصوب ہے محل الساعۃ پر معطوف ہونے کے سبب یا نحوہم و سرہم پر معطوف ہونے کے سبب ای بیعلم نحوہم و سرہم۔ اور بعض کہتے ہیں کہ یہ مجرور ہے حرف قسم مضموم ہے تب یہ معنی ہوں گے کہ ہم کو رسول کے اس کہنے کی قسم کہ لے رب یہ قوم ایمان نہیں لاتی۔ اور جواب مخدوف ہے کہ ہم ان کو ان کی سرکشی کا مزہ

عِنْدَنَا ۱۴ اِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿۱۴﴾

ہم کو رسول بھیجنا منظور تھا

یہ آپ کی رحمت سے ہوا کیونکہ جو ہے تو سننے والا

عَلِيمٌ ﴿۱۵﴾ رَبِّ السَّمَوَاتِ الْأَرْضِ

خبردار ہے آسمانوں اور زمین کا اور اس کا جو ان کے درمیان

وَمَا بَيْنَهُمَا ۱۶ اِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿۱۶﴾

ہے رب کا یہ ہے اگر تم کو یقین آوے

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ

اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہی زندہ کرتا اور مارتا ہے (وہ) تمہارا رب

وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ ﴿۱۷﴾ بَلْ

اور تمہارے اگلے باپ دادا کا بھی رب ہے بلکہ

هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴿۱۸﴾ فَارْتَقِبْ

وہ شک میں پڑ کر کھیل رہے ہیں پھر آپ بھی اس

يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ﴿۱۹﴾

دن کا انتظار کریں کہ جن آسمان سے ظاہر دھواں آوے جو

يَغْشَى النَّاسَ ۱۹ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۲۰﴾

لوگوں کو ڈھانک لے گا یہ ہے تکلیف کی سزا۔

رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا

کہیں گے ہمارے رب ہم سے عذاب دور کر دے ہم

مُؤْمِنُونَ ﴿۲۱﴾ اِنِّي لَهُمُ الذِّكْرَىٰ وَ

ایمان لاتے ہیں وہ کہاں سمجھتے ہیں

قَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿۲۲﴾ ثُمَّ

حالانکہ ان کے پاس کھول کر سنانے والا رسول بھی آچکا پھر

تَوَلَّوْا عَنهُ وَقَالُوا مَعْلُومٌ فَجَنُّونَ ﴿۲۳﴾

وہ اس کو بھی پھر گئے اور کہہ دیا کہ سچا ہوا دیوانہ ہے

اِنَّا كُنَّا شَفِيعًا لِّلْعَذَابِ قَلِيلًا ۱۴ اِنَّا كُنَّا

ہم تھوڑے دنوں کے لیے عذاب دور کیے دیتے ہیں (مگر) تم

عَادِدُونَ ﴿۱۵﴾ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ

پھر وہی کھو گے (پھر بدلہ لیں گے) جس دن ہم بڑی پکڑ

الْكُبْرَىٰ ۱۶ اِنَّا مُنْتَقِمُونَ ﴿۱۶﴾

پکڑیں گے ہم بدلہ تو لے کر رہیں گے۔

ترکیب

والکتاب الواو للقسمة انا انزلناه جواب القسم وقيل

ہزہ صفة للمقسم بہ وا جواب انا کنا منذ سرین واتخا ابن

عطیہ انا کنا متانفة او جواب ثان بغیر عطف فیها

یفرق ہزہ الجملۃ لاصفۃ اخری لیلۃ وما بینہما اعتراض او

متانفة اخری انتصابہ بیفرق ای یفرق فرقان لان امر

بمعنی فرقان قالہ الزجاج والفرار وقال الانفخ انتصابہ علی الحال

ای امرین۔ رحمة منصوب لكونه مفعولا لاجله وقيل مصدق

موضع الحال من ربك متعلق بالرحمة رب السموات قر

الجمہور بالرفع علی انه مبتدأ او عطف بیان علی السمع۔ وقر الکوفیون

بالجر بدل من ربك۔

تفسیر

قرطبی کہتے ہیں کہ یہ سورت مکہ میں نازل ہوئی ہے۔ ابن

عباس و ابن زبیر کہ بھی یہی قول ہے۔ دارمی وغیرہ نے اس

کے فضائل نقل کیے ہیں۔ خدا تعالیٰ ان آیات میں قرآن مجید

کی تعظیم تین طور سے بیان فرماتا ہے۔

(۱) اس کی تعظیم عظمت پھر اس کو تین طرح سے بیان

فرمایا اول اس کی قسم کھانی بقولہ والکتاب المبین

دوم اس کو مبین فرمایا کہ اس میں انسان کی تمام دینی

ضرورتوں کا بیان ہے۔ یا یہ کہ یہ روشن ہے کوئی بات اس کی

اس رات میں اور حوادث ظاہر ہوتے ہیں تو قرآن مجید کا نزول جو دنیا میں سب سے بڑا حادثہ اور ستم بان شان ہے بدرجہ اولیٰ ہونا تھا۔

لیلۃ مبارکہ میں علماء اسلام کے دو قول ہیں۔ جہوں کے نزدیک لیلۃ القدر مراد ہے جو رمضان کے اخیر میں پائی جاتی ہے غالباً ستائیسویں رات۔ اس قول پر اس آیت میں اور دوسری آیات میں جیسا کہ انا انزلنہ فی لیلۃ القدر یا شہرہ رمضان الذی انزل فیہ القرآن کوئی مخالفت باقی نہیں رہتی ہاں ایک شبہ باقی رہتا ہے کہ باتفاق مؤرخین قرآن مجید کی سب سے پہلی سورت جو نازل ہوئی تو اقرا باسما بسک اللہ اور وہ سوال میں نازل ہوئی تھی۔ اور یہ بھی کہ قرآن مجید ایک بار نازل نہیں ہوا ہے تھوڑا تھوڑا مکہ اور مدینہ میں تیس برس کے عرصہ میں نازل ہوا ہے۔ پھر کیوں حکمہ کہتے ہیں کہ وہ لیلۃ مبارکہ میں نازل ہوا ہے عام کہ لیلۃ مبارکہ سے لیلۃ القدر مراد لی جاوے یا شبِ برات۔

اس کا جواب یہ ہے کہ لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف سب کا سب قرآن مجید لیلۃ القدر میں نازل ہوا جو رمضان کے مینے میں واقع ہوئی تھی یا ہمیشہ رمضان ہی میں واقع ہوتی ہے پھر وہاں سے تھوڑا تھوڑا حسب حاجت دنیا میں آنا شروع ہوا سوال میں یا رمضان میں جیسا کہ ابن جریر طبری اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لیلۃ مبارکہ میں نازل کرنے سے مراد تمام قرآن مجید نہ ہو پس اس کا ایک حصہ آں حضرت پر رمضان میں لیلۃ القدر میں نازل ہوا اور آپ نے اس کا اظہار سوال میں دو چار روز بعد کیا پس لیلۃ مبارکہ میں نازل کرنا فرمانا صحیح ہو گیا۔

عکرمہ اور ایک جماعت کہتی ہے کہ لیلۃ مبارکہ سے مراد نصف شعبان کی رات ہے جس کو شبِ برات بھی

خلاف عقل سلیم نہیں۔ سوچ اس کا نازل کرنا اپنی طرف منسوب کیا بقولہ انا انزلنہ کہ اس کو ہم نے اتارا کسی بندہ نے از خود تصنیف نہیں کیا ہے۔

(۲) اس کی عظمت باعتبار عظمت وقت کے فی لیلۃ مبارکہ کہ یہ مبارک رات میں اترا ہے۔ اور ہم نے اس کو کیوں اتارا انا کہ نامزد سر میں کہ ہم بندوں کا خبر دار اور ہوشیار کردینا اور ان کے افعال برکی سزا سے آگاہ کر دینا مقصود تھا۔ اس کے بعد لیلۃ مبارکہ کی عظمت بیان فرماتا ہے فیہا یفرق کل امر حکیم امرا من عندنا کہ اس رات میں ہر حکمت کی بات بیان کی اور ظاہر کی جاتی ہے یعنی جو حوادث دنیا میں ظاہر ہونے والے ہوتے ہیں (جیسا کہ کسی کا مرنا، کسی کا امیر ہونا کسی کا فقیر ہونا، بیمار و تندرست ہونا قحط و ارزانی کا ہونا سلطنت و حکومت کا تبدیل و تغیر وغیرہ) ان کو بارگاہِ قدس سے ملائکہ مدبران عالم پر ظاہر کیا جاتا ہے گو لوح محفوظ میں روز ازل لکھے گئے تھے مگر اس رات میں انتظام عالم کے لیے ایک سال کے حوادث ان کے مدبر اور کارکن ملائکہ پر ظاہر کیے جاتے ہیں تاکہ اس کی تعمیل کریں یہ اس رات کی بڑی عظمت و عزت ہے۔ اس کے یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ عالمِ ناسوت میں جو معاملات ظہور کرنے والے ہیں عالمِ ملکوت میں اس رات میں ظاہر کیے جاتے ہیں گو خدا تعالیٰ کے نزدیک رات دن برابر ہے اور عالم ملکوت میں رات دن نہیں ہے بلکہ زمین پر بسبب آفتاب کے طلوع و غروب کے، مگر مراد ایک وقت خاص ہے۔

اور وہ وقت ہم بندوں کو لیلۃ مبارکہ کے پتے سے بتلایا گیا ہے کہ جس وقت تم پر یہ رات آتی ہے گو وہاں رات نہ ہو مگر اس وقت یہ کارروائی ہوتی ہے۔ اور گو اس کے نزدیک سب اوقات یکساں ہیں مگر اس فاعل مختار نے بعض اوقات کو بعض پر فوقیت دی ہے جب

کہتے ہیں۔ امام نووی شرح مسلم باب صوم التطوع میں لکھتے ہیں کہ یہ قول غلط ہے صحیح پہلی بات ہے۔ شاید عکرمہ نے شعبان کی اس رات کو فضائل کے لحاظ سے لیلہ مبارکہ کہا ہو کیوں کہ احادیث میں اس رات کے بھی بہت فضائل آئے ہیں نہ وہ لیلہ مبارکہ جس کا ان آیات میں ذکر ہے واسع العلم بالصواب۔

(۳) انصیبت باعتبار نازل کرنے والے کے کہ کس نے یعنی بڑے عظیم القدر نے اس کو نازل کیا ہے کما قال اناکنا مرسلین کہ تم قرآن بھیجئے والے میں یا ہم رسولوں اور محمد کو بھیجئے والے ہیں۔ اور کیوں؟ حجت من ربک تیرے رب کی رحمت کا یہی مقتضا تھا کہ وہ بندوں کو ورطہ ضلالت سے نکالے۔

پھر فرماتا ہے کہ یہ رحمت بندوں کی حاجت کے موافق واقع ہوئی بقولہ انہو السميع العليم کیوں کہ وہ سنتنا جانتا ہے ہر حاجت انسانی کا اس کو علم ہے اس کے بعد اور چند اوصاف الہی کا ذکر کرتا ہے تاکہ اس کا معبود حقیقی ہونا ظہور نہیں ہو کر اسی کی طرف رجوع کریں رب السموت سے لے کر رب الارض تک اور فرماتا ہے کہ ایسا قرآن ایسے وقت مبارک میں اپنی رحمت سے ایسے پروردگار عالم حسن قدیم کریم و کریم شہنشاہ حقیقی نے بندوں کے فائدہ کے لیے نازل کیا مگر وہ اب بھی نہیں مانتے بل ہم فی شک یلعبون بلکہ شک میں پڑے ہوئے دنیا کے کھیل کو دیکھ کر مصروف ہیں و آخرت کی کچھ بھی فکر نہیں۔

اس کے بعد آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دیتا ہے اور ان مشرکوں کو ایک دنیاوی مصیبت کے پیش آنے کی خبر دے کر متنبہ کرتا ہے فقال فارتقب یہتافی السماء یذکن مبین کہ لے رسول آپ اب اس دن کے منتظر رہیں کہ آسمان سے ایک دھواں ظاہر ہو جو سب کو

ڈھانک لے گا اور سخت تکلیف دہندہ ہوگا پھر یہ کہیں گے کہ الہی اس بلا کو دفع کر دے ہم ایمان لاتے ہیں مگر اس کے بعد بھی کہاں ایمان لاویں گے۔ ان کے پاس بیان کھنے والا رسول آیا اس کو دیوانہ اور کسی کا بہکایا سمجھا یا ہوا بتایا۔ خیر تم وہ بلا تو دفع کر دیں گے مگر پھر آخری عذاب میں گرفتار کریں گے جو سخت عذاب ہوگا۔

اس دھواں میں علماء کے دوقول ہیں۔ اول جمہور کا قول کہ اس سے مراد وہ دھواں ہے جو قریش پر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دعائے کرنے سے سات برس کا سخت قحط پڑا جس میں مردار اور ہڈیوں کے کھانے کی نوبت پہنچی اور بھوک کے مارے جو اوپر دیکھتے تھے تو ایک دھواں سا ضعف بصر سے معلوم ہوتا تھا اور عرب ایسے عظیم اور بانہ واقفہ کو دھواں سے تعبیر کیا کرتے ہیں (کہیرا) اس بات کو بخاری نے عبد بن مسعود سے نقل کیا ہے۔ بعض کہتے ہیں اس سے مراد وہ دھواں ہے جو قریب قیامت کے ظاہر ہوگا جس کا ذکر بعض احادیث میں ہے۔

وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ

اور ان سے پہلے ہم فرعون کی قوم کو آزما چکے ہیں اور ان کے پاس

رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴿۱۴﴾ أَنْ أَدَّوَأَلِيَّ

عزت والا رسول (موسیٰ) آیا کہ خدا کے بندوں (بنی اسرائیل) کو

عِبَادَ اللَّهِ إِيَّاكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿۱۵﴾

میرے حوالہ کر دو کیونکہ میں تمہارے پر امانت دار رسول ہوں

وَأَنْ لَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِيَّاكُمْ

اور یہ کہ خدا سے سرکشی نہ کرو میں تمہارے پاس کھلی

بِسُلْطَنٍ مُّبِينٍ ﴿۱۶﴾ وَإِنِّي عَذُتُ بِرَبِّي

ہوئی دلیل لایا ہوں اور میں اپنے اور تمہارے رب سے پنا

وَسِرِّيَكُمْ أَنْ تُرْجَمُونَ ﴿۱۷﴾ وَإِنْ لَكُمْ

مانگ چکا ہوں اس بات کہ تم مجھے سنگسار کرو اور اگر میرا

ثُمَّ مَوَالِي فَاَعْتَزَلُون ﴿١١﴾ فَمَا عَسَىٰ لَكُمْ

تیسری قسم نہیں تو محمد کو الگ ہو کر جو نہ ملے پھر اس نے اپنے لیے یہ دعا کی

أَنَّ هُوَ كَأَن فَوَّحَ مِحْمُونٌ ﴿١٢﴾ فَاَسْرِبْ

کہ یہ ناہنجار قوم ہے (تنبہ نہ کر دیا) میرے

يَعْبَادِي لَيْلًا اِنَّكُمْ مَتَّبِعُونَ ﴿١٣﴾

بنیوں کو راتوں رات کے نکل کیونکہ تمہارا پیچھا کیا جائے گا

وَالرُّكْبُ الْبَحْرُ هُوَ اطْرَافُهُمْ جُنْدٌ

اور دریا کو جابھوڑ بحر چلے پلو کس لیے کہ وہ لشکر

مُعْرَقُونَ ﴿١٤﴾ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّةٍ وَ

غرق ہوگا فرعونی بہت سے باغ اور

عِيُونَ ﴿١٥﴾ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿١٦﴾

چشمے اور کھیتیاں اور عمو مقامات چھوڑ گئے

وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَيْفَ يَنْصُرُونَ ﴿١٧﴾ كَذٰلِكَ

اور ایسی نعمت کو بھی جن میں ہم سے کیا کرتے تھے یوں ہوا

وَاَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخِرِينَ ﴿١٨﴾ فَمَا

اور ہم نے اسے ساز و سامان کا اور لوگوں کو مالک کر دیا پھر نہ تو

بَرَكَتٌ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْاَرْضُ وَ

ان پر آسمان و زمین رونے اور

مَا كَانُوا مُنظَرِينَ ﴿١٩﴾

نہ ان کو مہلت ملی

ترکیب

ان ادوا قیل ان مفسرة لان محی الرسول متضمن
لمعنى القول وقيل منقذ من العقيلة عباده الله اما
منقول به لا دوا ای اسلیم معی او انه منادى والتقدير
ادوا الی یا عباده اسما هو واجب علیکم من الایمان والاعمال

الصاححة-

تفسیر

کفار کہ کو ان کی سرکشی پر ایک آنے والی بلا سے
ڈرا لیا گیا تھا۔ اب اس جگہ فرعونیوں کا قصہ سنایا جاتا ہے کہ
وہ باوجود اسے کہ تم سے زیادہ مال دار و طاقت ور تھے ان کو
رسول نے سمجھایا مگر نہ مانا اور سرکشی سے باز نہ آنے بنی
اسرائیل کے پیچھے دوڑے آنے کہ بچھڑاؤں اور غلامی میں
رکھیں۔ آخر اس کے فضل سے بنی اسرائیل بحر قلزم سے خشک
پار اتر گئے اور فرعون غرق ہو گئے تمام باغ و مکان و آرائش
کی چیزیں چھوڑ گئے، اس کے اور وارث و مالک
ہو گئے۔

(۱) سر ہوا ای ساکتا بقال رہا یہ ہو رہا اذ اسکن
لا یتحرك۔ اکثر اہل لغات و مفسرین رہوا کے بھی معنی بیان
کرتے ہیں اور یہ بھی کہ یہ بحر کی صفت ہے۔ مطلب یہ کہ
دریا نے قلم تمہارے گورنے کے وقت موجیں نہ مائے گا
ٹھیرا رہے گا یعنی پانی منجمد کھڑا رہے گا تم اس کے درمیان سے
صاف نکل جاؤ گے چنانچہ ایسا ہی ہوا بھی جیسا تو ریت میں
مصر مانڈ کر رہے جس کو جب کہتے ہیں اس کے معنی ہیں رستہ
کہ دریا کو رستہ بنا۔

نیچری مفسر نے جب الٹ ٹپٹ اور اگر مگر ملا کے
اس کے معنی یہ بیان کیے کہ دریا کو خشک چھوڑ کر اس کے
کنارے کے پاس سے نکل جاؤ جیسا کہ جو بجھانے کے وقت
ہوتا ہے۔ مگر بجز اس کے کہ خرق عادات و تصرفات
خداوندی کا انکار اس بات کی تحریک دلائے اور کوئی وجہ
نہیں کہ ایسے غلط معنی تسلیم کر لیے جائیں۔

(۲) اور شہاق ما آخرون بعض مفسرین نے
آیت میں غور نہ کرنے سے یہ سمجھ لیا ہے کہ بنی اسرائیل
فرعون اور اس کے لشکر ہلاک ہونے کے بعد قلم پار سے

آسمان وزمین روئیں گے یعنی لوگ افسوس گویں گے۔ یہ استعارہ یا مجاز ہے سوان فرعونوں پر کسی نے افسوس نہ کیا۔ ان کی شرارت سے۔ اور ممکن ہے کہ درحقیقت اچھے لوگوں کے مرنے پر آسمان وزمین اور دیگر چیزیں روئی بھی ہوں۔

وَلَقَدْ بَخَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ

اور البتہ ہم نے بنی اسرائیل کو ذلت کی تکلیف

الْعَذَابِ السَّهِينِ ﴿۵۱﴾ مِنْ فِرْعَوْنَ

سے نہایت دمی جو فرعون کی طرف سے تھی

رَأْتَهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿۵۲﴾ وَ

کیونکہ وہ سرکش ہیوہ لوگوں میں سے تھا اور

لَقَدْ اخْتَرْتَهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَيَّ الْعَالَمِينَ ﴿۵۳﴾

ہم نے بنی اسرائیل کو جان بوجھ کر دنیا پر ہیگزیرہ کیا تھا

وَأَتَيْنَهُمْ مِنَ الْأَيِّتِ مَا فِيهَا بَلَاغٌ

اور ان کو وہ نشانیاں بھی دی تھیں کہ جن میں صاف

مُبِينٌ ﴿۵۴﴾ إِنَّ هِيَ لَأُولَىٰ لِيَقُولُونَ ﴿۵۵﴾

امتحان تھا یہ لوگ ضرور کہیں گے

إِنَّ هِيَ إِلَّا مَا كُنَّا نَأْمُرُ الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ

کہ ہمارے لیے تو صرف ہی پہلی موت ہے اور ہم مرکز

بِمُسْتَشْرِينَ ﴿۵۶﴾ فَاتَّقُوا بَابًا بُنِيَ لَكُمْ

نرنہ نہ ہوں گے پھر ہمارے باپ دادا کو تم نے آؤ اگر تم

لوٹ کر پھر مصر میں آئے اور فرعونوں کی ان چیزوں کے مالک و وارث ہوئے۔ مگر یہ خیال غلط ہے۔ تلامذہ پار اترنے کے بعد بنی اسرائیل کو یہ سینا کی طرف روانہ کئے اور چالیس برس تیر میں ٹکراتے پھرے اور یہیں سیکڑوں واقعات پیش آئے۔ اسی سفر میں موسیٰ و ہارون علیہما السلام بھی انتقال کر گئے ان کے بعد یوشع بن نون علیہما السلام کے عہد میں بنی اسرائیل ملک شام کے مالک و وارث بنے جہاں مصر کے باغوں اور چشموں اور کھیتوں اور مکانات جیسے باغ اور چھپے اور کھیتیاں اور عمدہ مکانات موجود تھے۔

اور تنہا کی ضمیر اگر خاص مصر کی اشیاء مذکورہ کی طرف پھرائی جائے تو قوما آخرین سے مراد بنی اسرائیل نہیں بلکہ ان فرق ہونے والوں کے علاوہ اور لوگ ساکنان مصر جو ان کے خاندان کے نہ تھے۔

اور اگر ہاکی ضمیر بالخصوص اشیاء مذکورہ کی طرف نہ پھرائی جاوے بلکہ جنس و نوع و صفت مراد لی جاوے اور یہی قومی بھی ہے تو قوما آخرین سے مراد بنی اسرائیل ہیں جو ان اقسام کے ملک شام میں جا کر وارث ہوئے اب كذلك سے کچھ مطلب نہ رہا خواہ اس کو محلا مرفوع پر ٹھہرا خواہ منصوب۔

فما بکت لہ آسمان وزمین کسی کو کیا روئیں گے بلکہ یہ ایک محاورے کی بات ہے۔ سخت حادثہ اور بڑے شخص کی موت پر محاورے میں کہہ دیا کرتے ہیں کہ اس کو

وَلِ بَعْضِ نَادَانِ نَسِ اس مقام پر دو اعتراض کیے ہیں۔ اول یہ کہ بنی اسرائیل فرعونوں کے ان مقامات کے کبھی وارث نہیں ہوئے وہ تلامذہ عبور کرنے کے بعد ملک مصر میں حاکمانہ طور پر آئے۔ اس بات کی تواریخ موافق و مخالف شہر ہیں۔ اس کا جواب جیسا کہ مفسر نے اشارہ بتایا ہے کہ اگر قوما آخرین سے بنی اسرائیل ہی مراد لیے جائیں تو ان چیزوں کے وارث کیے جانے سے یہ مراد نہیں کہ حاکم انہیں چیزوں کا ان کو وارث بنا دیا بلکہ ویسے ہی ساز و سامان کا ملک شام میں وارث کر دیا جیسا کہ جو لہے ہیں وہی باغ وہی کھیتیاں وہی ناز و بیم جو تمہارے پاس ہیں ہمارے پاس بھی ہیں حالانکہ بالخصوص (باقی برصغیر آئندہ)

ترکیب

من فرعون بدل من العذاب علی حذف المضاف
ای من عذابہ وقیل لاجابحہ الی الحذف لان فرعون فی نفسه
کان عذابا مبینا لافراطہ فی تعذیب بنی اسرائیل قرء ابن
عباس من فرعون فیکون استفہاما ان کان المفعول جوابہ ما
فیہ المفعول ثان (لایینا).

تفسیر

ولقد نجینا یہ بیان سابق کا تتمہ ہے کہ ہم نے بنی
اسرائیل کو سخت عذاب سے نجات دی جو فرعون سرکش
کے ہاتھ سے ان پر ہوا کرتا تھا اور صرف مصیبت ہی دفع
نہیں کی بلکہ ذلت کے بدلے ان کو عزت دی یہ ہیں اخفون
علی العلمین کے معنی اور مصیبت کے بدلے بڑی
نعمتیں دیں کہ جن میں ان کی آزمائش تھی اور وہ نعمت خدا
کی نشانیوں تھیں جیسا کہ تلمزم سے پارتا رازا من سلوی
پانی کا چٹان میں سے نکلنا، ملک شام کی حکومت عمالین
وغیرہ کشرش و طاقت و راقوام پر غلبہ۔ فرماں برداری و
نافرمانی کا نیک و بد نتیجہ بیان فرما کر پھر قریش کی طرف
روئے سخن کرتا ہے اور مسئلہ نبوت کو تمام کمر کے مسئلہ
معاد میں ان کے انکار کو نقل فرما کر اس کا ثبوت دیتا ہے کہ
بارگھر مگر جینا برحق سے فقال ان ہوں کلا یلقون

صِدِّقِينَ ﴿۲۶﴾ أَهْ خَيْرًا مِّمَّنْ تَبِعَ ۗ

سچے بہتر کیا یہ بہتر ہیں یا تبع کی قوم

وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ ۗ

اور وہ لوگ جو ان سے پہلے تھے کہ جن کو ہم نے ہلاک ڈالا کیونکہ وہ

كَانُوا أَجْرَمِينَ ﴿۲۷﴾ وَمَا خَلَقْنَا

نافرمان تھے اور (اے نبی) ہم نے

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا

آسمان اور زمین کو اور جو ان کے انہر ہیں کھیل تماشہ کے لیے

لِعِبِينَ ﴿۲۸﴾ مَا خَلَقْنَاهُمْ إِلَّا بِالْحَقِّ

نہیں بنایا ہے ہم نے ان کو بہت ہی صلحت بنایا ہے

وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۲۹﴾

لیکن اکثر ان میں سے جانتے نہیں

إِنَّ يَوْمَ الْفُصْلِ مِيقَاتِهِمْ اجْمَعِينَ ﴿۳۰﴾

بے شک فیصلہ کا دن ان سب کے لیے مقرر ہو چکا ہے

يَوْمَ لَا يُعْنِي مَوْلَىٰ عَنْ مَوْلَىٰ شَيْئًا وَ

جس دن کہ کوئی رفیق کسی رفیق کے کچھ بھی کام نہ آئے گا اور

لَا هُمْ يَنْصُرُونَ ﴿۳۱﴾ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ

نہ ان کی مدد کی جاوے گی مگر جس پر کہ اللہ نے مہربانی کی ہوگی

إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿۳۲﴾

کیونکہ وہ جو ہے تو زبردست مہربان ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) وہ نہیں ہوتے بلکہ ان جیسے۔ اشتراک جنسی کے لحاظ سے اس جنس کے ایک فرد کو دوسرے سے تعبیر
کرنا ہر ملک اور ہر قوم کا محاورہ ہے جس پر اعتراض کرنے کا کسی کو حق نہیں۔ دوسرا اعتراض یہ کیا ہے کہ آسمان وزمین کا فرعونوں کے
حال زار پر نہ روناقرآن میں بتلایا گیا ہے۔ حالانکہ یہ چیزیں نہ روتی ہیں نہ ہنستی ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو یہ استعارہ یا
مجاز ہے کہ آسمانوں اور زمین والوں کو ان کے حال پر ان کی بدکاری و جبر و برداری کے سبب حسرت و افسوس نہ آیا۔
دوم آسمان وزمین بھی حکم کے نزدیک نفوس رکھتے ہیں۔ پھر جیسا بھی روزنا ہنسان کی شان کے مناسب ہے وہ بھی
پھر ویسا روتے ہنستے ہیں ۱۲ حقائق

کے بعد کسی اور عالم میں جانا چاہتی ہے یہ عالم اس کے لیے
مقامِ راحت نہیں اگر اور عالم نہیں تو یہ سب کچھ بے کار
ہے۔

پھر فرماتا ہے کہ یوم الفصل فیصلہ کا دن، یعنی
قیامت کا روز ان سب کے لیے معین کر دیا ہے اس دن
سب کے فیصلے ہو جائیں گے کوئی حمایتی کسی کے کام نہ لائے گا
مگر اس کے کہ جس پر اسے کارِ مہم ہوگا

کہ یہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہمارے لیے صرف یہ دنیا کی موت
ہے اور اس کے بعد جینا نہیں۔ اگر لے مسلمان تو تم سچے ہو تو
ہمارے مردہ باپ دادا کو زندہ کر کے دکھا دو۔

اس کے جواب میں اولاً ان کو اس بے باکانہ و گستاخانہ
انکارِ حشر پر دم لگایا جاتا ہے اہم خیر ارضی مرتبہ
کیا یہ لوگ تیج جمیری کی قوم سے جو مین میں آباد تھے اور بڑے
دولت و قوت والے تھے اور ان سے پہلے اور بہت قومیں
تھیں ان سے بہتر ہیں زور ہیں دولت میں زیادہ ہیں؟ مگر
نہیں۔ پس تم نے ان کے جرم پر ان سب کو ہلاک کر دیا
تو یہ بے چارے کیا چیز ہیں۔ اس کے بعد ان کے شبہ کا جواب
دیتا ہے۔

۱۳۱. اِنَّ شَجَرَةَ الزَّقْوَمِ ۙ طَعَامٌ لِّالْتِمِیۡمِ ۙ

بے شک تھوہر کا پیڑ گناہ گاروں کا کھانا ہوگا

۱۳۲. كَالْمُهْلِ یَغْلِیۡ فِی الْبَطْوٰنِ ۙ كَغَلِیۡ

جیسے گھلا ہوا تانبا پیٹ میں کھولتے ہوئے پانی کی

۱۳۳. الْحَمِیۡمِ ۙ خُذُوْهُ فَاَعْتَلُوْهُ اِلٰی

طرح کھولے گا۔ (حکم ہوگا) اس کو پکڑو گھینٹے ہوئے جہنم کے

۱۳۴. سَوَآءِ الْجَحِیۡمِ ۙ ثُمَّ صُبُّوْهُ فِی

تیجوں بیچ تک لے جاؤ پھر اس کے سسر پر

۱۳۵. سَرٰۤیۡسِهِۦ مِنْ عَذَابِ الْحَمِیۡمِ ۙ ذُقْ

عذاب کا کھولتا ہوا پانی ڈالو۔ (ذرتے کبیر کے لے مزوچو

۱۳۶. اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِیۡزُ الْكَرِیۡمُ ۙ اِنَّ

کیونکہ تو ہی تو معزز و محترم تھا یہ

۱۳۷. هٰذَا مَا كُنْتُمْ بِہٖ تَمْتَرُوْنَ ۙ

وہی تو ہے کہ جس میں تم شک کیا کرتے تھے۔

وما خلقنا السموات والارض لئلا تم نے آسمانوں
اور زمین کو اور ان کے اندر کی چیزوں کو بعثت و بے کار نہیں
بنایا ہے بلکہ ٹھیک اور درست بنایا ہے یہ تو تم بھی جانتے
ہو۔ پس اگر بعثت برحق نہ ہو تو ان کا پید کرنا بے کار و عبث
ہو جاوے۔ یہ اس لیے کہ ان سب میں افضل انسان ہے
اور اسی کے لیے یہ سب کچھ بنایا گیا ہے اگر حشر برحق نہ ہو
تو نیک و بد کی دنیا میں تو بوری سزا و جزا ہے نہیں پھر نیکیوں
کی سبکی راگماں جاوے اور بد آزاد ہو جاوے ایسا ہو تو
عالم خراب ہو جاوے۔ یا یوں کہو انسان اس عالم میں
تکمیل کے لیے آیا ہے اور کسی دوسری جگہ سے بھیجا گیا ہے پھر
اگر یہی چند روزہ زندگی ہے اور یہ عالم کسی اور عالم کی منزل
نہیں ہے تو اس تھوڑی دیر کے لیے اتنے سامان کرنا عبث
ہو جاوے ستارے بنائے کیا کیا کیا؟ اور روح تکمیل پانے

لے تیج جمیر کا بادشاہ تھا۔ یہ نیک تھا۔ قوم کو توحید کی طرف متوجہ کرنا تھا، سرکش قوم نے انکار کیا۔ آخر برباد ہوئے۔ اس کا بیٹا
ذوالقرنین تھا۔ اس کو کثرت اتباع کی وجہ سے تیج کہتے تھے۔ پھر عموماً شاہانِ مین کا لقب ہو گیا۔ اس تیج کی بابت ان اصاوش
میں کہ جن کو بیعتی و حاکم و ابن المبارک و احمد و طبرانی و ابن ماجہ وغیرہ جماعت کثیرہ نے نقل کیا یہ آیا ہے کہ وہ ایمان دار
تھا، ۱۲ منہ

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿۵۱﴾ فِي

البتہ پر ہمیزگار امن کی جگہ میں ہوں گے

جَنَّتِ وَعُيُونٌ ﴿۵۲﴾ يَلْبَسُونَ مِنْ

باغوں اور چشموں میں ہمیں اور

سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُّتَقْبِلِينَ ﴿۵۳﴾

دبیز لباس پہن کر آئنے سامنے بیٹھے ہوں گے

كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ حُورٍ عِينٍ ﴿۵۴﴾

ایسا ہی ہوگا ان کو گوری گوری بڑی بڑی آنکھ والی عورتیں یاد رکھو

يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ أَمِينٍ ﴿۵۵﴾

وہاں ہر ایک قسم کے میوے خاطر جمع سے مانگیں گے

لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ

وہاں پہلی موت کے سوا اور موت کا مزہ نہ

الْأُولَىٰ وَوَقَّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿۵۶﴾

چکیں گے اور خدا ان کو دوزخ کے عذاب سے بچا دے گا

فَضْلًا مِّن سَرَّابٍ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ

ہوا آگے رب کا فضل ہے یہی تو وہ بڑی

الْعَظِيمُ ﴿۵۷﴾ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ

کا میاابی ہے اس قرآن کو ہم نے آسان کر دیا آپ کی زبان سے

لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿۵۸﴾ فَأَسْرَتُكُمْ

تاکر وہ سمجھیں پھر آپ بھی منتظر کیجیے

إِنَّهُمْ مُّتَقَبُونَ ﴿۵۹﴾

کیونکہ وہ بھی انتظار کر رہے ہیں

تفسیر

دارِ آخرت کا ثبوت کر کے اب کچھ وہاں کے حالات بیان فرماتا ہے۔ سب سے پہلے بندگان کی سزا بیان کرتا

ہے۔

فَقَالَ إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقْمِ - گناہ گاروں کا کھانا تھوہر

ہوگا جو نہایت تلخ اور بدمزہ چیز ہے لہذا رہو جو اسی کو

کھاویں گے وہ پیٹ میں جا کر جرم پانی کی طرح کھولے گا۔

مہل تلچٹ یا تانبا سیسہ وغیرہ پگھلا ہوا۔ مہل پیرہ

جملہ تمام ہو گیا۔ پھر یغلی سے اس کے غلیان کی کیفیت

شروع ہوتی ہے۔ بعض کاملہل کو یغلی سے ربط

دیتے ہیں۔ اس کے لیے یہ بھی فرشتوں کو حکم دیا جاوے گا۔

کہ اس کو پکڑو اور دھکے دیتے ہوئے جہنم میں لے جاؤ۔

اور اس کے سر پر گھونٹا ہوا پانی ڈالو اور کہو پکھ کیونکہ

تو اپنے زعم میں بڑا عزت والا لہذا بردست سمجھا ہوا تھا

ان باتوں کو تم دنیا میں نہیں مانتے تھے۔

ابن اسکیت کہتے ہیں علتہ ای السبحن واعتلتہ اذا

دفعتہ ونفا عنیفا۔ انگریزوں بولتے صباو فوق راسہ

ایچیم تو اس میں وہ لطف نہ ہوتا جو عذاب کے لفظ

نے دیا۔

اس کے بعد نیک لوگوں کا حال بیان فرماتا ہے۔

ان المتقین کہ پر ہمیزگار عمدہ مقامات میں رہیں گے

عمدہ لباس پہنیں گے تختوں پر آنے سامنے بیٹھے ہونگے

حور عین سے شادی ہوگی عمدہ چیزیں کھاویں گے

لذت و عیش کی سب چیزیں آگئیں مکان لباس عورت

حسین کھانا پینا یہی تو لذات ہیں۔ سندس مین ریشمی

کپڑا۔ استبرق دل دار ریشمی کپڑا۔ جیسا کہ محل کاشانی۔

حور۔ واحدی کہتے ہیں اس کے اصلی معنی سفیدی کے ہیں

یہ جمع ہے حوراء کی جس کے معنی گوری۔ عین عینہ کی جمع

جس کے معنی بڑی آنکھوں والی۔

لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ

جنت میں کبھی موت کا مزہ نہ چکھیں گے بجز اس کے کہ جو

پہلے دنیا میں چکھ چکے ہیں استثنا منقطع ہے ای لیکن

<p>مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَاحْيَا بِهِ مرنے میں کہ اس سے خشک</p>	<p>الموتہ کذا قال الزجاج والفرار ابتداء سورت میں قرآن مجید کے چند اوصاف بیان فرمائے تھے۔ من جملہ ان کے ایک یہ کہ وہ مبین ہے۔ یعنی اس میں ہر چیز کا بیان وضاحت کے ساتھ ہے۔</p>
<p>الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَضَرُّفٌ ہوئی زمین کو شاداب کیا کرتا ہے اور ہواؤں کے</p>	<p>اب یہاں اس کی اور بھی تشریح کرتا ہے کہ یہاں نہ بلسانک کہ اے محمد! تمہری زبان میں سمجھنے کے لیے اس کو آسان کیا تاکہ لوگ سمجھیں مگر بد بخت نہیں سمجھتے اور تجھ پر موت یا ہلاکت آنے کے منتظر رہتے ہیں سو تو بھی لے محمد ان پر بلا آنے کا انتظار کر۔</p>
<p>الرَّالِيمِ آيَةُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ برسنے میں عقل مندوں کے لیے (بڑی) نشانیاں بھی</p>	<p>یہ ہیں اللہ کی آیتیں جو ہم آپ کو ٹھیک طور سے بالحق فی آی حدیث بعد اللہ و سناتے ہیں پھر اللہ اور اس کی آیتوں کے بعد کس</p>
<p>تِلْكَ آيَةُ اللَّهِ تَلَوُهَا عَلَيْكَ یہ ہیں اللہ کی آیتیں جو ہم آپ کو ٹھیک طور سے</p>	<p>سُورَةُ جَاثِيَةٍ مکیہ ہے اس میں سینتیس آیات اور چار رکوع ہیں</p>
<p>بِالْحَقِّ فِي آيِ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَ سناتے ہیں پھر اللہ اور اس کی آیتوں کے بعد کس</p>	<p>بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے</p>
<p>آيَةِ يُؤْمِنُونَ ۝ وَيَلِكُلُ بات پر ایمان لائیں گے ہر جھوٹے گناہ گار کا</p>	<p>حَمَّ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ یہ کتاب اللہ زبردست حکمت والے کی</p>
<p>أَفَاكِ آيَةٍ ۝ يَسْمَعُ آيَةَ اللَّهِ سنانا س جائے جو اللہ کی آیتیں سن کر</p>	<p>اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ إِنِّي طرف سے نازل ہوتی ہے بے شک</p>
<p>تَتَلَى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا جو اس کو ہرگز نہیں جانتی ہیں غور میں آکر جٹ کرتا ہے</p>	<p>السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ آسمانوں اور زمین میں ایمان آڑوں کے لیے (بڑی) نشانیاں ہیں</p>
<p>كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرُهُ بِعَذَابٍ گویا کہ اس نے ان کو سنا ہی نہ تھا پھر اس کو دکھ دینے والے عذاب کی</p>	<p>وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ اور نیز تمہارے پیدا کرنے میں اور جانوروں کے پھیلانے میں</p>
<p>آلِيمٍ ۝ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا خود بخبری دے اور جب ہماری آیتوں میں سے کسی کو سن پاتا ہے</p>	<p>آيَةُ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَأَخْتَلَفُ نشانیاں ہیں یقین لائے والوں کے لیے (بڑی بڑی) اور (نیز) رات دن کے</p>
<p>نَاتَخَذَ هَاهُنَا وَأُولَئِكَ لَمْ يَذَّابِ تو ان کی ہنسی اڑاتا ہے ایسوں کے لیے ذلت کا</p>	<p>الْبَلِّ وَالنَّهَارِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ پلٹنے میں اور آسمان سے روزی کی چیز نازل</p>
<p>مُهَيِّنٍ ۝ مِنْ وَرَائِهِمُ جَهَنَّمُ عذاب ہے (اور) ان کے سامنے جہنم ہے</p>	<p>وَلَا يُعْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا اور جو کچھ انہوں نے کمایا تھا ان کے کچھ بھی کام نہ آدے گا اور</p>

لَا مَا أَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ

زودہ معبود کام آئیں گے کہ جن کو اللہ کے سوا حمایتی بنا رکھا تھا

وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۱۰﴾ هَذَا

اور ان کو بڑا ہی عذاب ہوگا

هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا آيَاتٍ لِيُحْمَرُوا

ہدایت ہے اور وہ جو اللہ کی آیتوں کے منکر ہیں

لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رَجْزِ الْيَوْمِ ﴿۱۱﴾

ان کو سخت دردناک عذاب کی سزا ہونی ہے

ترکیب

حم اما مبتدا تنزیل الکتب خبرہ والتقدير حم تنزیل الکتب اوقسم وتنزیل الکتب جواب لقسّم اور ان فی السموات العزیز الکتب صفة سر تعالیٰ ویجوز ان لیكون صفة الکتب۔ لآیت منصوبہ لکنہا خبر ان فی السموات خبرہ۔ آیت بالرفع علی انه مبتداً وفی خلقکم خبرہ وہی جملة متناقضة۔ ویقرأ بکسر التاء۔ ایضا علی ان مضمره حذف لدلالة ان الاولی علیہا ولیست معطوفة علی آیات الاولی لما فیہ من العطف علی عالمین واختلاف الیل بالبحر معطوفاً علی الجور ولفی وآیات توكید و اجاز قوم ان لیكون ذک من باب العطف علی عالمین وما مجرور محلاً للعطف علی اختلاف وکذا تصریف السریح۔

تفسیر

یہ سورت بھی بالاتفاق مکہ میں نازل ہوئی ہے۔ اس میں بھی انہیں تین مسائل سے بحث ہے نبوت توحید معاد اس سے پہلے وہ ان میں اول مسئلہ نبوت میں کلام تھا یہاں بھی افتتاح سورت میں اسی مسئلہ میں ایک عجب لطف کے ساتھ کلام کیا ہے۔ وہ یہ کہ تم میں کسی

خاص بات کی طرف اشارہ کر کے یا اپنی ذات و صفات و حمیت کی قسم کھا کر یہ بتاتا ہے کہ یہ کتاب اللہ کی طرف سے نازل ہوئی ہے جو بڑا حکیم ہے اور یہ بھی اس کی حکمت کا مقتضی تھا کہ بندوں کو بجز ضلالت سے نجات دے۔ اس کے بعد مسئلہ توحید و اثبات باری میں کلام کرتا ہے۔

فقال ان فی السموات لخم یہ (۱) آئینہ ہے کہ جس میں اللہ تعالیٰ اپنا جمال دکھاتا ہے مگر کئی طرح سے اس لیے فرمایا کہ آسمانوں اور زمین میں اس کے وجود و توحید کے لیے بڑی بڑی نشانیاں ہیں۔ آیات فرمایا کیوں کہ ان کی مقدار اور حرکات و ألوان مختلفہ انوار کی کمی زیادتی ہر ایک بات ایک نشانی ہے۔ اول اس لیے کہ یہ اجسام حوادث سے خالی نہیں اور جو حوادث سے خالی نہیں وہ حادث ہے پس یہ تمام اجسام حادث ہیں اور ہر حادث کے لیے ایک محدث ضرور ہے۔

۱۰ اور حی و قیوم کی طرف بھی اشارہ ہے ح سے ح می سے قیوم کی طرف ۱۲

۱۱ ح سے اس کی حقانیت مراد ہے یعنی عالم و محدود میں جو کچھ اس کے سوا ہے عدم کے ذنگ میں اور سلطان کی رسیوں میں دنگا اور بندھا ہوا ہے مگر وہی حق و ثابت ہے اور م سے اس طرف اشارہ ہے کہ یہ عالم اور اس کی سب چیزیں اس کے مظاہر اور اس کے جمال کے آئینے ہیں پھر جو اس کا یا اس کی توحید کا انکار کرتا ہے ان آیتوں میں غور سے نہیں دیکھتا پھر ان فی السموات سے لے کر یعقلون تک کئی آیتیں پیش کر کے اپنی ذات بابرکات کو مختلف جلووں میں دکھایا ہے۔ اور ممکن ہے کہ ح اس کی حیات کی طرف اور م سے محمد کی طرف اشارہ ہو کہ ہماری حیات کی قسم محمد کو تم نے بھیجا ہے یا ہماری حیات کا بڑا روشن آئینہ محمد ہیں جس نے ایک عالم کو اللہ دکھا دیا (باقی بر صفحہ آئندہ)

دوم یہ کہ یہ اجسام اجزاء سے مرکب ہیں اور یہ اجزاء باہم متماثل ہیں پھر ایک جز کو ایک جگہ میں اور ایک خاص بات میں کون خاص کرنے والا ہے وہی اللہ ہے نہ کہ طبیعت اجسام کیوں کہ اس میں پھربھی کلام ہوگا۔

سوم یہ افلاک و ستارے و زمین اگر از خود ہیں تو یا ہمیشہ سے ہیں یعنی قدیم یا حادث ہیں۔ قدیم تو ہیں نہیں۔ کیونکہ قدیم تغیرات سے پاک ہوتا ہے اور ان میں تغیرات ضرور ہوتے ہیں۔ ہاں یہ اور بات ہے کہ ان کی لاکھوں برس کی عمر ہو اس لیے پہلے لوگوں نے ان کو قدیم سمجھ لیا ہو۔ پس حادث ہیں کس لیے کہ باوجود اشتراک جسمانیت کے پھر مختلف الالوان و الحركات والابعاد ہونا حادث کی دلیل اور کسی قادر مختار کے لیے برہان ہے اس کے بعد

اور چند نشانیاں ذکر کرتا ہے۔

(۲) آدمیوں کا پیدا ہونا۔

(۳) زمین پر مختلف قسم کے جانوروں کا پایا جانا

(۴) رات دن کا بدلنا۔

(۵) اوپر سے پانی برسنا پھر اس سے مختلف

نباتاں پیدا کرنا۔

(۶) ہواؤں کا بدلنا۔ یہ سب نشانیاں ہیں نہ

اندھوں کے لیے بلکہ آنکھوں والوں کے لیے جن کو اہل ایمان و اہل یقین کہتے ہیں۔

دلائل یقینیہ بیان فرما کر ارشاد فرماتا ہے ثلاث

آیت اللہ نملوہا علیک بالحق یہ اس کی آیتیں ہیں جو لے محمد آپ کو بہت اچھی طرح سے سنائی جاتی ہیں یہاں سے پھر مسئلہ نبوت کی طرف رجوع کیا دلائل وجود و توحید باری بیان فرما کر۔ اور مناسبت یہ ہے کہ جن کتاب میں اس کیفیت کے ساتھ توحید و وجود باری کے ایسے دلائل ہوں وہ کتاب خدا تعالیٰ کی طرف سے ہے قرآن مجید اور جس پر وہ کتاب نازل ہوئی ہے وہ خدا کا رسول برحق ہے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ فیہای حدیث بعد اللہ و آیتہ یقینوں پھر کس بات پر ایمان لاویں گے جب کہ اللہ یعنی اس کے کلام پر ایمان نہ لائے۔

پھر آگے ان کے انکار کی کیفیت اور اس کی سزا

جو دار آخرت میں ہوگی بیان فرماتا ہے اس مناسبت

سے مسئلہ معاد کا بھی بڑے عمدہ محل پر ذکر ہو گیا۔ یہی وہ

بلاغت ہے جو حد اعجاز کو پہنچ گئی۔ فرماتا ہے ویل لکل

افاک اثیم لک یہاں سے مکروں کی اقسام کا ذکر کرتا ہے

اور انکار پر برا بھلا کرنے والی خجاست کا بھی ذکر کرتا ہے۔

قسم اول بن کر کانوں میں مار جانے والے گویا سنا ہی نہیں

تکبر کی راہ سے اس کی کچھ پیرا ہی نہ کی۔ اور اس کا محرک

اور مادہ کیا ہے افاک اثم جو افاک و اثم سے بھجا گیا۔

افک جھوٹ بولنا افاک بڑا جھوٹا۔ اثم گناہ اثم بڑا گناہ کا

بے شک جس میں یہ بد خصلتیں پیدا ہو جاتی ہیں اس کا دل سیاہ

ہو جاتا ہے حتیٰ قبول کرنے کا مادہ نہیں رہتا۔ یہ قریش کے

بعض سرداروں کی عادت تھی جن کی طرف ان لفظوں

میں اشارہ ہے۔ اول اس کے لیے صرف لفظ ویل فرمایا

تھا یعنی خرابی ہو اس کی۔ یا ویل جنم کی ایک جگہ ہے کہ یہ

جگہ اس کی ہے اس کے بعد اس کے جرم کی کافی سزا بیان فرماتا ہے۔

فبشرہ بعد اب الیوم کہ اس کو عذاب الیم کا مشورہ سنا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اور یہ بھی ممکن ہے کہ عالم باطن

میں یہ دونوں صرف کسی حقیقت کا مرکز ہوں جو ہدایت میں

اثر رکھتی ہوں یہاں ان سے ان کو یاد کیا ہو جیسا کہ حفظ و حمایت

کہ ہم محمد اور اس کے دین کی حفاظت کریں گے۔ ح سے حفظ

م سے حمایت اور کم درمیان لانے سے درمیانی زمین میں حمایت

کی حاجت یا زور وارد ہو ۱۲ منہ

لَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُ وَالَّذِينَ لَا	اس کے بعد دوسری قسم کے انکار کا ذکر کرتا ہے واذا
سے کہہ دو کہ جو لوگ اللہ کے وقائع کی پروا	علم من ایننا لہم کہ اس کو جب ہماری کوئی آیت معلوم
یَرْجُونَ آيَامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا مَّا	ہوتی ہے تو انکار ہی نہیں بلکہ اس پر مسخر اور ٹٹھا بھی کرتا
نہیں کرتے ان کو معاف کریں ان لوگوں کو جو کچھ کیا کرتے تھے	ہے اس کو ذلیل کرنے کے لیے یہ پہلے سے بھی بڑھ کر جرم
كَانُوا اِيَّكَ سُبُوْنَ ﴿۱۷﴾ مَن عَمِلْ	ہے اس لیے اس کی سزا بھی زیادہ بیان کرتا ہے کہ اس
اس کا آپ بدلہ دے گا جو کوئی نیک کام	کے لیے ذلت دینے والا عذاب ہے اور ان کے آگے
صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ اَسَاءَ فَعَلَيْهَا	جہنم ہے اور ان کی کمائی اور ان کے معبود ان کے وہاں کچھ
کرتا ہے وہ اپنے ہی لیے کرتا ہے اور جو کوئی برائی کرتا ہے تو اپنے سر کو وبال بناتا	کام نہ آئیں گے۔
تَوَّابًا ﴿۱۸﴾ نُرَّالِي سَرَّيْكُمْ تَرْجُونَ ﴿۱۹﴾	اس بحث کو تمام کر کے پھر اصل بات کی طرف
پھر تم کو تو لوٹ کر اپنے رب کے پاس جانا ہے	رجوع کرتا ہے کہ ہذا ہدیٰ کہ یہ قرآن مجید جس کا
ترکیب	انکار اور جس پر ٹٹھا کرتے ہیں ہدایت ہے پھر جو ہدایت
جمیعاً حال من مافی السموات الخ او تا کیدلہ ومنہ	کا انکار کرے اس کو سخت عذاب ہے من سراجز و
متعلق بخدوف ای کا نام نہ اوبسخر اوحال من مافی	الرجز اشدا العذاب برلیل قولہ تعالیٰ ولئن کشفتم
السموات او خبر لمبتدئ۔ مخدوف لیجزی اللام متعلقہ بیغفرنا	عنا الرجز
وقری لجزی بالنون۔	اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لَتَجْرِي
تفسیر	اشر وہ ہے کہ جس نے دریا کو تمہارے قابو میں کر دیا تاکہ اس کے
پھر مسئلہ توحید پر دلائل بیان کرتا ہے اور عرب کے	الْفُلْكَ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ
روزمرہ کی بات میں اپنی قدرت کا نمونہ دکھاتا ہے تاکہ وہ	عمر سے اس میں کشتیاں چلیں اور تاکہ تم اس کے فضل سے روزی
خدا تعالیٰ پر ایمان لاویں۔	فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۲۰﴾ وَ
دریا کا مسخر ہونا	تلاش کرو اور تاکہ شکر کرو اور
فقال الله الذي سخر لكم البحر کہ اسروہ ہے کہ	سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
جس نے تمہارے لیے دریا کو بس میں کر دیا کہ اس میں	اس نے آسمانوں اور زمین کی سب چیزوں کو اپنے حکم سے
کشتیاں چلتی ہیں اور روزی تلاش کرتے ہیں تاکہ تم شکر	الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ
کرو۔ یہ بڑی عبرت کی بات ہے دریا میں کہ سولے پانی	تمہارے کام پر لگا دیا ہے البتہ اس میں ٹٹو کرنے
کے اور کچھ نظر نہیں آتا ہے ہواؤں کے ذریعہ لاکھوں من	لَا يَتْلَقُونَ وَيَتَفَكَّرُونَ ﴿۲۱﴾ قُلْ
	والوں کی (بڑی) نشانیوں ہیں (لے رسول ایمان داروں)

بوجھ لے کر پانی عقیق پر سے گزرتے ہیں اور ہوا بھی وہ شے ہے کہ اگر مخالف ہو جاوے تو یہی ہلاک کرنے کو بس ہے۔ اب وہ کون ہے کہ جس کے بس میں کحمرہ مار اور کحمرہ ہوا ہے؟

ہر چیز کا مسخر ہونا

وَمَنْ لَكُمْ مَافِي السَّمٰوٰتِ وَمَافِي الْاَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ اَسْ بِرَکِيْمًا مَوْقُوْفٌ هٗ جَس قَدْرٌ بِحِزْبِیْ سَآمٰنٍ وَّزَبِیْنٍ مِّیْنِیْ اَفْآبِ سَتٰرِیْ بَارِشِ اَنْدَیْ جَرَّ شَجْرٍ حِیْوَانٰتِ سَبِّ تَمٰرِیْ بَسِّیْ کَرِیْیِیْ اُوْر کَامِ پَرِ کَآرِکَیْ هِیْ - مطلب یہ کہ سب چیزوں سے تم کو فائدہ حاصل ہے اس میں بڑی بڑی نشانیاں ہیں فکر کرنے والوں کو اگر صرف ایک روٹی بہم پہنچنے کے سامانوں کو غور کیا جاوے تو بے ساختہ بول اٹھے کہ یہ سب کاری گھری اسی قادر مختار کی ہے۔ ان دلائل سے خدا تعالیٰ کا وجود اور اس کا وحدہ لاشریک لہ ہونا اور محسن و مرنی ہونا کمال درجہ پر ثابت ہو گیا اور اس کا علم بھی ظاہر ہوا کہ بندوں کی سرشعباں دیکھتا ہے اور لیا قادر ہے مگر پھوچی درگزر کرتا ہے۔ اس لیے آل حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتا ہے کہ قل للذین امنوا لہ ایمان داروں سے کہہ دے وہ بھی علم و مغفرت کی عادت رکھیں اور ان لوگوں سے جو اللہ کے وقائع کے قائل نہیں اور اس کے مصائب سے نہیں ڈرتے جو اعداء دین پر نازل ہوتی تھیں ان سب کو وہ جھوٹ جانتے ہیں اور ایمان داروں سے سختی سے پیش آتے ہیں سخت کلامی بد گوئی بد مزاجی بد معاملگی دست درازی مومنوں پر کرتے ہیں درگزر کر دین انتقام کے درپے نہ ہوا کریں کفار مکہ مسلمانوں کو بہت ستاتے تھے مسلمان بھی انہیں کے ملک اور انہیں کی قوم کے لوگ تھے غصہ آتا تھا کہ ان سے لڑو میں ماہیں مر جاؤں مگر صبر کرنے کا حکم ہوا۔ یہ سب کچھ

کے مخالف نہیں ہے کس لیے کہ جہاد تنہا اپنے دشمن سے بدلہ لینے کا نام نہیں ہے بلکہ وہ ایک مجموعی طاقت اسلامیہ کا فعل ہے جو اس کے موقع پر بضرورت عمل میں لائی جاتی ہے۔

لیجزی معاف کریں تاکہ اللہ خود اس قوم کفار کو ان کے اعمال کا بدلہ دے۔ اگر تم نے آپ بدلہ لے لیا تو پھر خدا نہیں لے گا تم صبر کرو تہلہ کی طرف سے وہ بدلہ لے گا۔ قواماً سے بعض مفسرین کے نزدیک مسلمان مراد ہیں تب یہ معنی ہونے اے ایمان دارو معاف کیا کرو تاکہ اللہ ایک قوم یعنی ایمان داروں کو ان کے اعمال نیک کا بدلہ دے من جملہ ان کے اعمال حسنہ کے یہ معاف کرنا ہے۔ اور معاف کرنا اس لیے چاہیے کہ من عمل صالحا فلنفسہ لہ جو کوئی نیک کام کرے گا اس کا آپ عمدہ پھل پاوے گا۔ اور جو کوئی بدی کرنا ہے اپنے سر پر بوجھ دھرتا ہے پھر تم کیوں ان کی بدی سے ڈرتے ہو اور کس لیے ان سے اُچھتے ہو جہاں نیک بات کہنے اور بدی سے منع کرنے میں فتنہ و فساد ہو وہاں سکوت کرنا اولیٰ ہے جیسا کہ یہ آیت اس طرف ایما کر رہی ہے۔

وَلَقَدْ اٰتٰیْنَا بَنِيْ اِسْرٰءِیْلَ الْکِتٰبَ

اور البتہ ہم نے بنی اسرائیل کو کتاب اور

وَالْحِکْمَ وَالنَّبِیَّةَ وَوَرَدْنَا قَنَہُمْ مِّنْ

حکومت اور نبوت دی تھی اور پاکیزہ چیزوں کو روزی

الطَّیْبِیَّتِ وَقَضٰیہُمْ عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ ﴿۱۶﴾ وَ

بھی دی تھی اور ان کو دنیا پر بزرگی بھی دی تھی اور

اٰتٰیہُمْ بَیِّنٰتٍ مِّنَ الْاَمْرِ فَمَا

ان کو دین کے کھلے (کھلم) احکام بھی دیے پھر انہوں

اِخْتَلَفُوْا الْاٰمِنَ بَعْدَ مَا جَآءَهُمْ

نے اختلاف کیا تو علم آنے کے بعد

مَا يَكُونُ ۝۱۱

بدرت ہی برا فیصلہ کرتے ہیں

ترکیب

امر منقطعہ بمعنی بل مع الانکار۔ قبل الانتقال من البیان الاول الى الثاني والهمزة لانكار الحسبان۔ والاجتزاع الاكتساب ومنه الجوارح ان يجعلهم اجملة بتاويل المصدا مفعول محسب كالذین مفعول ثان ليجعل سواء بالنصب هو حال من الضمیر استتر فی قوله كالذین امنوا وانہ مفعول ثان محسب وقر بالرفع فمحيبا هم مبتداء۔ و مما تهم مطوف عليه وسواء خبر مقدم۔ وقيل رفع محييا هم ومما تهم لسواء لانه بمعنى مستتر۔

تفسیر

پہلے فرمایا تھا اللہ الذی سخر کہ اللہ نے تم پر ایسا کرنا اس کے بعد دینی احسانات کا تذکرہ کرتا ہے اور سب سے اول بنی اسرائیل کا ذکر فرماتا ہے کہ ہم نے ان کو کتاب تواریت دی تھی یا عام ہے اور کتب انبیاء بھی مراد ہوں اور حکومت بھی اس کے نافذ کرنے کے لیے عطا کی تھی اور نبوت کا سلسلہ بھی ان میں قائم کیا کہ یکے بعد دیگر بہت نبی ان میں پیدا ہوئے اور دنیاوی بھی ان کو فرخ دستی عطا کی اور فضلہ انہم علی العالمین ان کو اس عہد کے سب لوگوں پر عزت و بزرگی بھی دی تھی۔ اور نبیات امر بھی عطا کیے تھے یعنی معجزات و کرامات اکثر لوگ ان میں ایسے ہوتے تھے کہ مستجاب الدعوات تھے اور ان کی بزرگی و خدا پرستی کی دلیلیں ان کے کشف و کرامات ہوتے تھے۔

بعض کہتے ہیں اس سے مراد حلال و حرام طہارت و نجاست کے صاف صاف احکام و دستورات ہیں۔

الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ اِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي

صرف آپ کی ضد سے بے شک آپ کا رب ان میں

بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ

قیامت کے دن فیصلہ کرے گا جس چیز میں کہ وہ باہم

يَخْتَلِفُونَ ۝۱۲ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلٰی

اختلاف کیا کرتے تھے پھر تجھ کو دین کے رستہ پر

شَرِيعَةٍ مِّنَ الْاَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ

قائم کیا پھر آپ ہی پر چلیے اور نادانوں کی

اَهْوَاءَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۳ اِنَّهُمْ

خواہشوں پر نہ چلیے کیونکہ وہ

لَنْ يَعْزُبُوا عَنْكَ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا وَّ اِنَّ

اس کے سامنے آپ کے کچھ بھی کام نہ آئیں گے اور

الظّٰلِمِيْنَ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَّ

ظالم آپس میں ایک دوسرے کے رفیق ہوا کرتے ہیں اور

اللّٰهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِيْنَ ۝۱۴ هٰذَا بَصٰرُ

اسد تو پر ہیزگاروں کا رفیق ہے یہ لوگوں کے لیے

لِلنّٰسِ وَ هُدًى وَّ رَحْمَةً لِّقَوْمٍ

بصیرت اور ہدایت ہے اور یقین کرنے والوں کے لیے

يُوقِنُونَ ۝۱۵ اَمْ حَسِبَ الَّذِيْنَ

رحمت کیا گناہ کرنے والوں نے

اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ اَنْ يَّجْعَلَهُمْ

یہ سمجھ لیا ہے کہ ہم ان کو

كَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَاَعْمَلُوا الصّٰلِحٰتِ

ایمان داروں نیک کام کرنے والوں کے برابر کر دیں گے

سَوَآءٌ فَمَحِيّٰهُمْ وَمَا تَهُمُّ سَآءٌ

ان کا جینا اور مرنا برابر ہے وہ

ہاتھ کیا ان کی اور ان کی حیات و موت برابر ہے؟ نہیں نیکیوں کی حیات بھی عمدہ موت بھی بہتر۔ بدن کی دونوں خراب ابن عباسؓ۔

یہ معنی کہ گونہ زندگی میں تو ایمان داروں کے برابر ہیں نون میں تندرستی میں پھر کیا موت میں بھی برابر ہو جائیں گے۔ موت و حیات دونوں میں برابر ہوں گے؟ نہیں۔ یا یہ کہو کہ بدوں کی موت و حیات دونوں یکساں ہیں نہ اس جہان میں خیر نہ وہاں خیر۔ اور مومنوں کی دونوں برابر ہیں یہاں بھی خیر وہاں بھی خیر۔

وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ

اور اللہ نے آسمانوں اور زمین کو درستی سے بنایا

وَلَيَجْزِي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَ

اور تاکہ ہر ایک شخص کو اس کے کیے کا بدلہ ملے اور

هُمْ لَا يظْلَمُونَ ﴿۲۲﴾ أَفَرَأَيْتَ مَنْ

ان پر ظلم نہ ہوگا بھلا تو نے اس کو بھی دیکھا کہ جو

اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ

اپنی خواہش کا بندہ بن گیا اور اللہ نے باوجود سمجھ کے اس کو

عَلَىٰ عِلْمِهِ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبَهُ

گمراہ کر دیا اور اس کے کان اور دل پر مہر کر دی

وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَن

اور اس کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا پھر اللہ

يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿۲۳﴾

کے بعد اس کو کون ہدایت کر سکتا ہے پھر تم کیوں نہیں سمجھتے

وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ

اور کہتے ہیں ہمارا یہی دنیا کا جینا ہے ہم مرنے ہیں

وَنَحْيَا وَمَا يُهْدِكُنَا إِلَّا اللَّهُ هُمْ وَ

اور جیتے ہیں اور زمانہ ہی ہم کو ہلاک کرتا ہے

بعض کہتے ہیں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے کی خبریں۔ یہ بھی بنی اسرائیل کے علماء کو ددی گئی تھیں جن سے ان کو آل حضرت کے مبعوث ہونے کا انتظار تھا۔ خیر یہ سب کچھ تو دیا مگر پھر بنی اسرائیل کی ناشکری دیکھیے۔ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ جَانِبُوهُمْ كَرَّ آيِسٍ فِي اخْتِلَافِ ذَالِ وَيَا بَهْتَ مِنْ فَرْقَةٍ بَنَ كُنَّ سُلْطَنَتِ كَعِ بَعِي كُنِّي كُرَّعٌ هُوكُنَّ اُورِي كِيُونِ كِيَا بَعِيَا بِنَهْمِ حَمَضِ بَاهِي سَكْرَتِي وَعِلَاوَتِ سَعِ جَسْ كَانِ تَجِبِي هُوكَا وَهَ تَمَامِ نَعْتِي ان سَعِ بَعِي نِي كِيُونِ اُورِ ان كَعِ جَرَمِ كِي سَرِّ اُورِ اخْتِلَافِي اُمُورِ كَا فَيَصِلُ اُخْرَتِ فِي هُوكَا اُورِ يَهْتَمُّ لَعِ مُحَمَّدِ صَلِيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِبِي عَطَا هُوِي كَمَا قَالِ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلٰى شَرِيْعَةٍ مِّنْ لَّا هُمْ كَرِجِبِ ان فِي اخْتِلَافِ بِيْرٍ اُورِ وَهِي نَعْمَتِ ان كَعِ بَاتِحِ سَعِ جَاتِي رِي اُورِ دُنْيَا ظُلْمَاتِ وَبِهَاتِ سَعِ بَعْرِ كُنِّي تُوَا سَ حَمَضِ قَدِيمِ نَعِ اُورِ مَعْرِ تَجِبِي مَبْعُوثِ كِيَا اُورِ تَجِبِي كُوشِ رُبِيْتِ دِي كُنِّي سُوَلِي كَفَارِ وَ مَشْرِكِيْنِ لَعِ اِبِلِ كِتَابِ اُنَّ حَضْرَتِ كِي نُبُوتِ كُوْنِي نَبِي بَاتِ نِيْسِ پَحْرِ كِيُونِ تَعَجِبُ كَرْتِي هُوِي

پھر آل حضرت کو حکم دینا ہے فاتبعها آپس شریعت کا اتباع کیجیے ان نادانوں کی خواہشوں کو نہ دیکھیے جو کچھ کچھ کہتے ہیں وہ تیرے کچھ کام نہ آویں گے اللہ کے مقابلے میں ہاں یوں یہ تمگارا آپس میں ایک دوسرے کے رفیق و دوگلا ہیں ہوا کریں اللہ پر بیزار گاروں کا رفیق و مددگار ہے۔ یہ قرآن ایمان والوں کے لیے بنیاتی و ہدایت فرمجت ہے سبحان اللہ! مسئلہ نبوت کو کس عمدہ اسلوب سے ثابت کیا اور کس موقع پر کلام کو تمام کیا۔

اس کے بعد بری کر کے اس پر دلیری کرنے والوں کو تنبیہ کرتا ہے اور حسب اللہ کہ کیا بری کرنے والے یہ سمجھے ہوئے ہیں کہ ہم ان کو دنیا و دین میں نیکیوں کے برابر کر دینگے کہتے ہیں صاحب جب یہ سچے جاویں گے تو ہم کیا جنت سے بچنے رہ جاویں گے۔ یہ ہرگز نہ ہوگا سوء عجبیا ہود سے بچنے رہ جاویں گے۔

لیے بنایا ہے کہ ہر ایک کو اس کے عمل کا بدلہ ملے ظلم نہ ہو یعنی مقصود اس عالم کے پیدا کرنے سے عدل و رحمت کا ظاہر کرنا ہے اور یہ جب ہی پورا ہو گا کہ قیامت برپا ہو اور وہاں نیک و بد کا پورا انصاف ہو کر پوری جزا و سزا دی جائے۔

(۳) افرآیت من اتخذ الھنھا ہیماں کلام کا دوسرا طرز پلٹ دیا اور استفہام انکاری کے طور سے پوچھتا ہے کہ اے محمد یاے مخاطب تو نے اس کو بھی دیکھا کہ جس نے اپنی خواہش نفسانی کو مہبود بنا رکھا ہے خواہش کے بندے ہیں جو وہ حکم دیتی ہے اسی کے بجالانے پر کم بستہ ہیں یعنی برادر نیک کیوں بکر برابر ہو سکتے ہیں۔ برتنے خواہش نفسانی کے آگے سر جھکا رکھا ہے۔ نیک و مؤمن نے اپنے امیر کے آگے

(۴) واضلہ اللہ علی علمہ اس کا عطف اخذ کرے کہ اس کو بھی دیکھا کہ جس کو اللہ نے علم سے گمراہ کر دیا۔ یعنی برعوبے تو زلی گمراہ ہے علی علم یعنی اللہ جانتا تھا کہ اس کی روح صلاحیت قبول نہیں کر سکتی۔ واضح ہو کر اراج بشریہ مختلف ہیں بعض نورانی علوی ہیں اور بعض کدر ظلمانی سفلی ہیں جن کو لذائذ جسمانیہ و شہوات نفسانیہ کی طرف بڑا سخت میلان ہے اور اللہ تعالیٰ ہر ایک کو ویسا ہی کرتا ہے جو اس کی ماہیت و جوہر کے لائق ہے۔ پس علی علم کے یہ معنی ہوئے۔ اور اسی کی تائید ہے اس جملہ میں

و ختم علی سمعہم کہ اللہ نے اس کے کانوں اور دل پر مہر کر دی اور آنکھوں پر پردہ ڈال دیا۔ یہ اس کے پرے ہیولانی و مجاہبات ظلمانی ہیں پھر اس کو حق کیوں کر دکھائی دے گیوں کر سنائی دے گیوں کر دل میں جھے ایسے کو کون ہدایت کر سکتا ہے اللہ کے بعد یعنی اس کے گمراہ کرنے کے بعد۔ مطلب یہ کہ کافر و بدکار کی ذات و اصالت میں قصور ہے۔ برخلاف مؤمن صالح کے کہ اس کی ذات یعنی جوہر روح میں نورانیت رکھی ہوئی ہے پھر دونوں کس طرح برابر ہو سکتے ہیں۔ اس میں یہ بھی رحم ہے کہ یہ خدا کے گمراہ کردہ

مَا لَھُمْ بِذَٰلِکَ مِنْ عِلْمٍ اِنْ هُمْ
حالانکہ ان کو اس کی کچھ بھی حقیقت معلوم نہیں محض انکلیں

اَلَا یَظُنُّونَ ﴿۱۵﴾ وَاذَاتُی عَلَیْھُمْ
دور آتے ہیں اور جب ان کو ہماری کئی کئی

اِیْتَابَیْتِ مَا کَانَ حِجْتِھُمْ اِلَّا اَنْ
آپیں سنائی جاتی ہیں تو ان کی یہ حجت ہوتی ہے کہ

قَالُوا اِنَّا اَبَا بَیْتَانِ اَنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ ﴿۱۶﴾
کہتے ہیں ہمارے باپ دادا کو تو اگر تم سچے ہو

قُلْ اللّٰهُ یُحْیِیْکُمْ ثُمَّ یُمِیْتُکُمْ ثُمَّ
کہہ دو اللہ ہی تم کو زندہ کرتا ہے پھر تم کو مارتا ہے پھر

یُجْمَعُکُمْ اِلَیْ یَوْمِ الْقِیَامَةِ لَا رِیْبَ
دہی تم سب کو قیامت میں جمع کرے گا جس میں کچھ بھی

فِیْہِ وَلَکِنَّ اَکْثَرَ النَّاسِ
شیر نہیں لیکن اکثر آدمی

لَا یَعْلَمُوْنَ ﴿۱۷﴾
جانتے ہی نہیں۔

تفسیر

جب کہ خدا تعالیٰ نے یہ فرمایا تھا کہ کافر و مؤمن درجہات سعادت میں برابر نہیں تو اس کے اب دلائل بیان فرماتا ہے۔

(۱) فقال وخلق اللہ فیہ دلیل اول ہے کہ اللہ نے آسمانوں اور زمین کو برحق بنایا اگر نیک و بد برابر ہو جاویں تو یہ انتظام عالم درجہ برہم ہو جاوے۔

(۲) اولتجزی کل نفس فیہ اس کا عطف باحق پر ہے کہ اس نے آسمانوں اور زمین کو حق ظاہر کرنے کے لیے اور اس

ہیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہدایت پر نہ آنا اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی منفعت ثابت نہیں کرتا۔ علی علم کے یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ باوجودیکہ اس کافر و بد کو کچھ بوجھ دی، نیک و بد میں امتیاز کرنے کا حکم دیا مگر اس نے سب کو بے کار کر دیا۔

بگاڑا تجھے خوب صورت بنا کے

(۵) وقالوا ما هي الا حياتنا الدنيا الم يعني مہ کرنے کا یہ اثر ہوا کہ دارِ آخرت کو بھول گئے اسی بیچ روزہ زندگی پر بھول گئے کہ صرف یہی زندگی ہے یہی ایک مرنا جینا ہے اور خدا کو بھی بھول گئے وما یمکننا الا اللہ ہما اور کہہ دیا کہ ہم کو صرف زمانہ ہلاک کرتا ہے خدا کوئی نہیں۔ مگر دوش ایام سے قومی بد مزہ تھیل ہوتے ہوتے اس مرتبہ ہو جاتے ہیں کہ ایک روز اس کا چرخ حیات گل ہو جاتا ہے۔ فرماتا ہے یہ حقا۔ دہر کو نہیں جلتے عقلی گھوڑے دوڑتے ہیں۔ دراصل ان گرو دوش ایام کا مالک اللہ ہے۔ اسباب پر نظر ہے سبب الاسباب پر نہیں۔

(۶) واذا اتلى الم اور یہاں تک ان پر خجاست غالب آئی ہے کہ جب ان کو اللہ کی کھلی کھلی آیتیں سنائی جاتی ہیں تو شکر کے بارے میں یہ جھٹکتے ہیں کہ ہمارے مرنے باپ دادا کو لے آؤ تو جائیں۔ فرماتا ہے قل اللہ کہنے اللہ تم کو زندہ رکھتا ہے وہی موت دے گا پھر وہی قیامت میں سب کو جمع کرے گا لیکن اکثر کوفہ نہیں۔

الْمَبْطُلُونَ ﴿۱۴﴾ وَتَرَىٰ كُلَّ أُمَّةٍ

تباہ ہوں گے اور ہر فرقے کو گھٹنوں پر سر ڈالے

جَاثِيَةً تَبَّ كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَىٰ إِلَىٰ

ہوئے دیکھے گا ہر ایک جماعت کو ان کے دفتر کی طرف

كُنُهَا ۚ أَلَيْسَ لِكُلِّ أُمَّةٍ

بلا یا جائے گا کہیں گے آج تم کو تمہارے اعمال کا بدلہ

تَعْمَلُونَ ﴿۱۵﴾ هَذَا كِتَابُنَا يُنطِقُ

دیا جائے گا یہ ہمارا دفتر تم پر

عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ۗ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ

سچ بول رہا ہے کیونکہ جو کچھ تم کیا کرتے تھے

مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۱۶﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ

اس کو ہم کچھ لیا کرتے تھے پھر جو ایمان

أَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ

لانے اور انہوں نے نیک کام بھی کیے پس ان کو ان کا

رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ

رب اپنی رحمت میں داخل کرے گا یہ ہے صریح

الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۷﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَنفِ

کا میا بی اور وہ کہ جنہوں نے کفر کیا ان کو کہا جائیگا

أَقْلَمُ تَكُنْ أَيْبَىٰ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرُوا

کہ کیا تم کو ہماری آیتیں نہیں سنائی جایا کرتی تھیں پھر تم نے غرور کیا

وَكَانْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿۱۸﴾ وَإِذَا

اور تم نافرمان لوگ تھے اور جب کہ

قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ

کہا جاتا تھا کہ اللہ کا وعدہ سچ ہے اور قیامت میں

لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرَأُ مَا

کوئی شبہ نہیں تو تم کہہ دیا کرتے تھے ہم نہیں جانتے کیا چیز ہے

وَاللَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ وَ

اور آسمانوں اور زمین کی بادشاہی اللہ ہی کو ہے اور جب

يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْدِئُ بِشَرِّ

روز کہ قیامت برپا ہوگی اس روز جھٹلانے والے

السَّاعَةُ لِأَنَّ تَطْنُ الْأَطْنَاءَ وَمَا نَحْنُ

قیامت ہم تو اس کو صرف خیالی بتا جاتے ہیں اور ہم کو

بِمُسْتَقْبَلِينَ ﴿۳۶﴾ وَبَدَّ الْهُوسِيَّاتِ

یقین نہیں اور ان پیران کے اعمال کی بڑی

مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا يَٰۤاِبَهُ

ظاہر ہو جائے گی اور ان پر وہ آفت آپڑے گی کہ جس

لِيَسْتَهْزِءُوا ﴿۳۷﴾

سے ٹھٹھا کرتے تھے۔

ترکیب

یوم ظرف والعال فیہ یخصر یومئذ بدل منہ وقیل
العال الملک۔ ینطق منصوب محل علی الحان اور مرفوع
علی انہ خبر آخر لهذا الساعۃ قر۔ بالرفع علی معنی وقیل الساعۃ
لا ریب فیہا وبالانصب عطا علی وعدا اللہ جواب اما
محذوف تقدیرہ واما الذین کفروا فیقال لہم۔

تفسیر

کفار کے عقائدِ فاسدہ کے ذکر میں بیان ہوا تھا کہ وہ
حشر کے منکر ہیں اور کہتے ہیں اگر سچے ہو تو ہمارے باپ
داؤ کو زندہ کر دکھاؤ۔ اس کے جواب میں فرمایا تھا کہ کہہ دیجیے
اللہ مارتا اور زندہ کرتا ہے اور وہ حشر کے دن جمع کرے گا۔
اب امکان حشر اور اس دن کی کیفیت بیان فرماتا ہو۔
فقال ولله ملك السموات والارض لئلا تمسکوا
قبضہ میں آسمان وزمین ہیں یعنی وہ اتنی بڑی چیزوں پر فائدہ
سے پھر انسان کو مرنے کے بعد زندہ کرنا اس کے نزدیک
کیا مشکل ہے الغرض وہ قادر مطلق ہے۔ یہ امکان حشر
کی دلیل تھی۔

ویوم تقوم الساعة لئلا تمسکوا

واقع ہونے کا بیان ہے اور اس کے ضمن میں یہ بھی ذکر ہے
کہ اس روز کیا ہوگا؟ وہ یہ کہ اس روز بسطل یعنی حق کو چھوٹا
کہنے والے اور جھوٹ سمجھنے والے یا اپنی سعادت کے حصہ کو
باطل و غلط کرنے والے الغرض برا و ناکارہ لوگ خسار پائیگی
عمر گراں مایہ لے کر جو دنیا میں جس سعادت خریدنے لگے تھے
اس کو بڑی چیزوں کے خریدنے میں برباد کر دیا۔ اب مالک
کے سامنے جو حساب ہوا تو معلوم ہوا کہ خسارے میں پڑے۔

اور اس دن ہر گروہ ادب سے سخت رب العزت کے سامنے
سرنگوں یا گھٹنوں کے بل بیٹھا ہوگا۔ لیٹ کہتے ہیں الجثو
الجلوس علی الركب کما یجئ بین یرمی الحاکم۔ مؤرج کہتے ہیں
اس کے معنی زبانِ قریش میں خاضعہ کے ہیں یعنی با ادب
اور ہر ایک گروہ کو ان کے نامہ اعمال دینے کو بلایا جائے گا
بعض کہتے ہیں کتاب منزل کی طرف بلائیں گے کہ مقابلہ
کیا جاوے اس کے موافق عمل کیا تھا یا مخالف۔ مطلب
یہ کہ حساب شروع ہوگا و فرشتہ الہی ہر بات صحیح و کبرے گا
کیوں کہ جو تم لے بندو کرتے تھے اس کو ہم اس میں لکھ لیتے تھے
یعنی وہ عالم مثال میں منقش ہو جاتا تھا یعنی اس کا چھاپا چھپ
جاتا تھا سو وہ یہ دفتر ہے۔ پس نیک جنت میں آرام پائیں گے
جو رحمت الہی ہے یعنی اس کی رحمت کا مظہر ہے۔ اس جملہ

میں لفظ رحمت نے جنت کی حقیقت بھی بیان کر دی کہ وہ
مظہر رحمت ہے و بناوای باغ نہیں۔ اور جو بد ہوں گے یعنی
کافران سے کہا جاوے گا کیا تم کو آیات الہی نہیں سنائی
جایا کرتی تھیں مگر تم نے سرکش کی اور تم بڑے مجرم تھے۔ اور
جب ان سے یہ کہا جاتا تھا کہ اللہ کا وعدہ برحق ہے اور قیامت
بلاشبک آوے گی تو تم لے کافرو یہی کہہ دیا کرتے تھے کہ تم کو
نہیں۔ ہاں ایک و تم سبے۔ کفار کے اس بارے میں دو
فریق تھے بعض تو صریح انکار کرتے تھے جن کا پہلی آیتوں میں
ذکر ہوا بقولہ وقالوا ما ہی الا حیاتنا الدنیا اور بعض کو
شک و تردد تھا جن کا اس جگہ ذکر ہے۔ اس کے بعد ان کا

انجام بتلاتا ہے۔

تقال وبدالہم سیدت کہ ان کے اعمال برائی ان کے سامنے ظاہر ہو کر آوے گی عذاب کی شکل میں اور جس سے وہ دنیا میں مسخر کیا کرتے تھے وہ ان پر الٹ پڑے گا یعنی عذاب۔

ترکیب

اضاف القار الی الیوم تو سالانہ اضافت الی اسی ماہ واقع مکر اللیل کما قدم ابراہی فی اکثر المواضع و ما ویکم الجملۃ معطوفۃ علی الیوم وکذا ولام یمستغنون امی لایطلب منهم العتبی و ہوا الرجوع الی طاعۃ اللہ۔

تفسیر

یہ تتمہ ہے بیان سابق کا کہ ان کے اعمال کی برائی جو ان پر پڑے گی من جملہ اس کے ایک یہ بات ہوگی کہ جہنم میں ڈال کر ان سے یہ عتاب آمیز کلام کیا جاوے گا جس سے ابری یا کسی پہنکتی ہے اور جو کچھ اس تھی وہ بھی ٹوٹ جاوے گی۔ تین جملے بیان ہوئے۔

اول الیوم ننسکم کہ آج تم کو بھول جاویں گے یعنی بمنزلہ بھولے ہوئے کے کر دیں گے سخت بے پروائی کریں گے۔ جیسا کہ تم آج کے دن کے سپان اور اس کے پیش آنے سے غافل و بے خبر و بے پروا ہو گئے تھے۔ سپان سے وہ ذات مقدس پاک ہے ایسے الفاظ کا اس کی نسبت استعمال مجاز ہے جیسا کہ متعدد مقامات میں ہم بیان کر آئے ہیں۔

دوم و ما ویکم الناس اور تمہارا ٹھکانا آگ

سوم و ما لکم من نصرین تمہارا کوئی مددگار بھی نہ ہوگا کہ تم کو اس بلا سے چھڑائے۔

اس کے بعد ان کے تین جرم بھی بیان ہوتے ہیں جن پر ان کو یہ سزا ملی۔ اول وہ دین حق کا انکار اور پھر اس پر اصرار۔ دوم اس سے مسخر اور ٹھٹھا کرنا۔ ان دونوں جرموں کو اس جملہ میں بیان فرماتا ہے ذلکم بانکم اتخذتم ایت اللہ ہزوا۔ سوم جب دنیا میں

وَقِيلَ الْيَوْمَ نُنَسِّكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ

اور کہا جائے گا آج کے دن تم کو فراموش کریں گے جیسا کہ تم نے اپنے

لِقَاءِ يَوْمِكُمْ هَذَا وَمَا وَكُمُ النَّاسُ

آج کے دن کے ملنے کو فراموش کر دیا تھا اور تمہارا ٹھکانا آگ ہے

وَمَا لَكُمْ مِّنْ نَّصْرِينَ ﴿۳۶﴾ ذَلِكُمْ

اور تمہارا کوئی بھی مدد کرنے والا نہیں یہ اس لیے کہ

بِأَنكُم اتَّخَذْتُمُ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا

تم نے اللہ کی آیتوں کو ہنسی میں اڑایا تھا

وَسَخَّرْتُمْ لَهُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْيَوْمَ

اور تم کو دھوکے میں ڈال دیا تھا دنیا کی زندگی نے پھر آج

لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يَسْتَعْتَبُونَ ﴿۳۷﴾

نہ وہ یہاں سے نکل سکیں گے اور نہ ان کا عذر قبول ہوگا

فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ

پس اللہ ہی کو سب تعجبی ہے جو آسمانوں اور

الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۳۸﴾ وَلَهُ

زمین کا رب جہاں کا رب ہے اور اللہ ہی

الْكِبْرِيَاءِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط

بزرگی ہے اس آسمانوں اور زمین میں

وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۳۹﴾

اور وہی زبردست حکمت والا ہے

ان کے بعد سزا کو تمام کرتا ہے فالجیوں کا بیڑہ جوں
منہا کہ آج اس جہنم سے چھٹکارا نہیں نہ کوئی عذر قبول ہوگا۔
ان مباحث روحانیہ کو ذکر کر کے سورت کو حمد باری پر
تمام کرتا ہے۔

فقال فقل للملح سرب السموات الخ کہ اس کو سب
ستائیش اور خوبیاں ہیں جو آسمانوں اور زمین کا رب
یعنی خالق اور پرورش کرنے والا ہے اور آسمانوں
اور زمین میں اسی کے لیے عزت اور بڑائی ہے اور
وہ زبردست بھی ہے حکمت والا بھی ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ باری مبرہی چادر ہے
اور عظمت ازار پھر جو کوئی میرے مقابلہ میں ان کا طالب
ہوگا اس کو میں جہنم میں ڈال دوں گا۔ رواہ مسلم والہود واؤد
واہن ماجہ۔

مر اور اسد کبریاہ و منی
کہ ملکش قدیم است و ذاتش غنی

دوب جانا اور آخرت سے مطلقاً غافل ہو جانا، اس جہان
فانی کی زینت اور لذت پر ایسا مبتلا ہونا کہ انہیں کو باقی
سمجھ لینا اور ان کے مقابلے میں دوسرے عالم کی پروا تو کیا
اس سے منکر ہو جانا۔ یہ ہے دنیا کا دھوکا جس میں لاکھوں
مبتلا ہیں۔ بوڑھے ہو گئے ہیں سفر و شہیں ہے اور ایسا کہ
پھر کر یہاں کبھی نہیں آنا مگر دنیاوی مال و جاہ اور اس کے
فراہم کرنے میں ایسے بے ہوش ہیں کہ آگے کی کچھ بھی
خبر نہیں رہی۔ کیا خوب کہا ہے کسی دانانے سے

بدنیا دل نہ بند ہر کہ مروا است

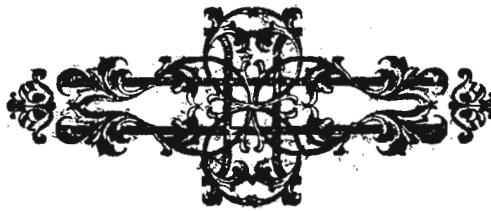
کہ این دنیا سرا پا رنج و درد است

بڑبڑائے بگورستان گھر رکن

کہ این دنیا حریفان را چہ درد است

سو یہ بڑا جرم ہے اس کو اس جملہ میں بیان فرماتا ہے
وغر تکم للحیاء الدنیا کہ تم کو حیات دنیا نے فریب میں
ڈال رکھا تھا۔

الحمد کہ پھوپسوں پاسے کی تفسیر تمام ہوئی



تفسیر حقانی

پارہ ۲۶

خاتم

بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ

اور ایک وقت میں تک ہی بنایا ہے اور منکروں کو جس

كُفْرًا وَعَمَّا أَنْذَرُوا مَعْزُومِينَ ۝

پہیز سے ڈرایا جاتا ہے ان سے منہ پھیر لیتے ہیں

قُلْ أَسْرَأْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ

تو کہہ دو بھلا تاؤ تو سہی جن کو کہ تم اللہ کے سوا پکارتے

اللَّهُ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ

ہو مجھے دکھاؤ کہ زمین میں انہوں نے کون سی چیز

الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ

پیدا کی ہے یا آسمانوں میں ان کا کوئی حصہ ہے

أَيُّونِي بِكِتَابٍ مِّنْ قَبْلِ هَذَا

میرے پاس اس سے پہلے کی کوئی کتاب لاؤ

سُوۡرَةُ اِحْقَافِ

مکبہ ہے اس کی پینتیس آیات اور چار رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

حَمْدٌ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ

(یہ کتاب اللہ زبردست حکمت والے

اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ مَا خَلَقْنَا

کی طرف سے اتنی ہے ہم نے آسمانوں

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا

اور زمین کو اور ان کے اندر کی چیزوں کو درستی سے

أَوْ آثَرَةٍ مِنْ عَلِيمَانَ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٥﴾

یا کوئی علم بچھلا آتا ہو وہ لاف اگرتہ سچے ہو

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ

اور اسے بڑھ کر کون گمراہ ہو کہ جو اللہ کے سوا اس کو پکارتا

اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ

ہے کہ جو قیامت تک اس کے پکارنے کا جواب نہ

الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دَعَائِهِمْ غَفْلُونَ ﴿٥﴾

دے کے اور ان کو ان کے پکارنے کی خبر بھی نہ ہو

وَإِذْ أَحْبَبْنَا النَّاسَ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً

اور جب آدمی جمع کیے جاویں تو ان کے دشمن ہو جاویں

وَكَانُوا لِعِبَادَتِهِمْ كُفْرِينَ ﴿٦﴾

اور ان کی عبادت کا انکار کریں

ترکیب

من قبل فی موضع جرای بکتاب منزل من قبل ہذا۔ الا
بالحق استثناء مفرغ من اعم المفاعیل ای الا خلفا متلبسا بآتی
واجل مسمی عطف علی الحق بتقدیر مضان ای بتقدیر اجل مسمی
او اثرۃ مجرور عطف علی کتاب ومن فی موضع نصب بیدعوا
وہی نکتۃ موصوفۃ او بمعنی الذی

تفسیر

احقاف ملک میں ایک وادی ہے جہاں قوم عاد
رہا کرتی تھی۔ یہ حقیقت کی جمع ہے جس کے معنی ہیں ریت کا
ٹھیلہ۔ اس وادی میں ریت کے بہت ٹھیلے ہیں زیادہ تحقیق
جغرافیہ عرب میں بیان ہوئی ہے۔ اس بڑے حادثہ کا ذکر
اس سورت میں تھا اس لیے اس کو سورہ احقاف کہنے لگے
یہ سورت بھی باتفاق جمہور کہ میں نازل ہوئی تھی۔ سرکش

قریش کو قوم عاد کی حالت بنا کر خوف دلانے کے لیے
حم کے معنی بیان کر آئے ہیں۔ اس سورت میں بھی انیس
چار اول اصول طیبہ سے بحث ہے مگر ہر جگہ نئے عنوان اور
نئے پیرایہ سے اور اسی لیے یہ مضامین قرآن مجید میں مکرر
واقع ہوئے کیوں کہ یہ باتیں بڑی ہیں ان کو مختلف عنوان کے
بیان کرنا چاہیے تاکہ ناظرین کے ذہن نشین ہو جائے۔ وہ
چار اصول یہ ہیں۔

(۱) اثبات نبوت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کس لیے
کہ جب تک صدق قائل ثابت نہ ہوگا اس کی بات دل میں
جگہ نہ پاوے گی۔ آن حضرت کی نبوت کا اثبات قرآن
مجید کے آسمانی کتاب ہونے سے کیا تاکہ اس کتاب کی بھی
وقعت ثابت ہو جاوے۔ اور حقیقت قرآن مجید سے
بڑھ کر کوئی معجزہ یا سند آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی نبوت کے لیے نہیں ہو سکتی اس لیے سب سے اول اسی اصل کا
ذکر کرتا ہے۔

فقال تنزيل الکتب من اللہ العزیز الحکیم
کہ یہ کتاب اس زبردست حکمت والے کی طرف سے نازل
ہوتی ہے۔ یہ صرف دعویٰ ہی نہیں بلکہ عزیز و حکیم کے لفظوں
میں اس کی صداقت کے لیے دو گواہ عدل بٹھا رکھے ہیں اول
عزیز جس سے شوکت و حکومت شاہانہ کی طرف اشارہ
ہے۔ اگر بغور دیکھیے تو تمام قرآن مجید کا طرز کلام یہ گواہی
دے گا کہ یہ خدا تعالیٰ ہی طرف سے ہے۔ دوسرا گواہ حکیم کہ
جو کچھ اس میں حکمتیں اور مصالح عباد ہیں وہ مشرق و مغرب
شمال و جنوب کے طبائع مختلفہ کے لیے یکساں نافع ہیں۔
کلام کی شان کہہ دیا کرتی ہے کہ یہ کس کا کلام ہے۔
اس اثبات صانع عالم۔ یعنی اس جہان کے بنانے
والے کا ثبوت۔ اس جہان کی حالت ہی کو گواہ بنا کر اور
اس کی صفات کاملہ کا ثبوت یہ بھی بڑا دقیق مسئلہ ہے۔
اس کو کئی سہل لفظوں میں اور سہل طریقے سے بیان فرماتا ہو۔

ما خلقنا السموات للظلم کہ ہم نے آسمانوں اور زمین اور ان کی درمیانی چیزوں کو بنایا ہے ہمیں ان سب کے خالق ہیں اور کوئی نہیں۔

اور اثبات کی دو دلیل ہیں۔ اول بالحق کہ اگر یہ بڑے بڑے کرمے اور ان کے اندر کی یہ چیزیں از خود ہوتیں تو ان میں یہ جتنی یعنی موزونیت نہ ہوتی اور باوجود گردش کے اب تک کئی بار گرا گئے ہوتے۔

دوم اجل مسمی کہ یہ چیزیں اپنی نہیں بلکہ ان کی ایک عمر طبعی رکھی ہوئی ہے اس کے بعد یہ فنا ہو جائیں گے۔ یہ بات اطوار و اوضاع عالم میں نظر کرنے سے بخوبی ثابت ہوتی ہے۔

(۳) توحید۔ بت پرستی کی قباحت۔ اس بات کو اس جملہ میں بیان فرماتا ہے قل اسءینو لہ کہ اللہ کے سوا جن کو یہ پکارتے ہیں ان سے پوچھ انہوں نے کیا پیدا کیا ہے کچھ نہیں۔ اب اگر کوئی دلیل نقلی رکھتے ہو کسی نبی کی کتاب یا ان سے کوئی روایت ہو وہ بیان کجروا اثرۃ کے یہ معنی ہیں۔ پھر فرماتا ہے اس سے زیادہ گمراہ کون ہے جو ایسی بے کار چیز کو پکارتے کہ جو حشر تک اس کی بات کا جواب نہ دے اور نہ سن سکے یعنی بت اور جواروح طیبات ملائکہ وغیرہ کو پکارتے ہیں تو وہ اٹنے ان کے دشمن ہو جائیں گے اور انکار کریں گے کہ ہم کو نہیں پکارتے تھے بلکہ شباطین کو۔

الذین کفروا للحق لَمَّا جَاءَهُمْ
منکر سچی بات کو جب ان کے پاس آئی کہنے لگے

هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝ اَمْ يَقُولُونَ

یہ تو کھلا جادو ہے کیا وہ کہتے ہیں کہ اس کو از

افتراءہ طُل ان افتراءہ فَلَ تَمْلِكُونَ
خود بنا لیا ہے ان کو کہہ دو اگر یہ اس از خود بنا لیا ہے تو تم اللہ کے

لِيُؤْمِنَ اللَّهُ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا

نہ مقابلہ میں میرا کچھ بھلا نہیں کر سکتے وہ خوب جانتا ہے جن

تَفِيضُونَ فِيهِ كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي

باتوں میں تم پرٹے ہو اس کی گواہی بس ہے میرے

وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝

اور تمہارے درمیان اور وہ غفور رحیم ہے

قُلْ مَا كُنْتُ بِدُعَاءِ الْمُرْسَلِينَ وَ

تم کہہ دو میں کچھ انوکھا رسول تو نہیں ہوں اور

مَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بَكُمْ وَ

مجھے کیا خبر کہ مجھ سے کیا کیا جائے گا اور تم سے کیا

إِنِّي أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا

میں تو اسی پر چلتا ہوں جو میری طرف بھیجا جاتا ہے میں جو ہوں تو

إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ

صرف صفا ڈر سنانے والا ہوں کہہ دو بناؤ تو سہی اگر

كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَ

یہ کتاب اللہ کی طرف سے ہوئی اور تم اس کے منکر ہو چکے اور

وَإِذْ أَتَىٰ عَلَيْهِمُ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ

اور جب کہ ان کو ہماری کھلی کھلی آیتیں سنائی جاتی ہیں تو

لہ ابو عبیدہ و زجاج کہتے ہیں اس کے معنی ہیں من علم اے بصیر یعنی باقی نبی ہوئی چیز۔ اس کی تفسیر میں تین قول ہیں۔ ایک یہ کہ اس کے معنی بقیہ کے ہیں ائیرۃ اشارة بقیۃ۔ دوم اثر بمعنی روایت۔ سوم اثر بمعنی علامت

شَهِدَ شَاهِدًا مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ

بنی اسرائیل کا ایک گواہ ایک (سی کتاب پر گواہی دے کر ایمان

مِثْلِهِ فَاَمَّنْ وَاسْتَكْبَرُوا زُكُورًا لِلَّهِ

بھی لے آیا اور تم کرتے ہی رہے بے شک اللہ

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿۱۰﴾

بے انصاف لوگوں کو ہدایت نہیں کرتا

۱۰

وہ بات منسوب کرے کہ جو اس نے نہیں کہی وہ قتل کیا جاوے گا۔ اور عقل بھی چاہتی ہے کہ اگر ایسا نہ ہو تو نظامِ ملی میں فرق آجائے۔ پس مجھ کو اللہ کے عذاب سے کون بچا سکے۔ یعنی اگر میں جھوٹا ہوتا تو سرسبز نہ ہوتا آسمانی بلا مجھ پر آتی۔ پس معلوم ہوا کہ تمہیں جھوٹے ہو جھوٹی باتیں بناتے ہو وہ اللہ سے مخفی نہیں مگر تمہارے درمیان اس کی گواہی بس ہے۔

پھر ان کے تعجب کو دفع کرتا ہے فقال قل ما كنت بد عامن لرسول ان سے کہہ دے میں کوئی نیا یا انوکھا رسول نہیں ہوں جو مجھ سے بار بار معجزات طلب کرتے ہو اور میرے حوائجِ بشریہ پر طعن کرتے ہو کہ رسول ہو کر کھانا کھاتا ہے بازاروں میں خرید و فروخت کو جانتا ہے۔ اس لیے اوصافِ بشریت بیان کرتا ہے کہ کیسا ہی اولوالعزم نبی کیوں نہ ہو ان سے الگ نہیں ہو سکتا۔

فقال وما ادسى ما يفعل بي ولا بكم آیت کے معنی میں مفسرین نے اختلاف کیا ہے مگر صاف معنی یہ ہیں کہ دنیا میں حوادثِ پیش آنے والوں کی بابت کہ کل میرے ساتھ کیا ہوگا بیماری تندرستی وغیر ذلک اور تمہارے ساتھ کیا ہوگا مجھے کیا معلوم ہے؟ یہی مضمون ایک جگہ پڑھا آیا ہے وما تادسى نفس ماذا تكتب غدا کہ کسی کو کچھ معلوم نہیں کہ کل کیا کرے گا؟ ان امور میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی قدر کے غیب داں تھے جس قدر آپ کو تمنا یا گیا۔ اس سے یہ مراد نہیں کہ آں حضرت کو اپنے اور تمہارے امورِ خردی میں لاعلمی تھی بلکہ اپنے مطیعوں کا جنتی اور عذابوں کا جہنمی ہونا معلوم تھا اور جس نے یہ سمجھا کچھ اعتراض کیا ہے بڑی غلطی کی ہے۔

ان اتبع الاما یوحی الی وما اننا لاندیوم بین کہ میں وحی کا متبع اور ڈر سنانے والا ہوں خدا نہیں ہوں نہ فرشتہ ہوں اس کے بعد مسئلہ نبوت کو اور دوسرے

پہلی بات کا پھر اعادہ کرتا ہے یعنی مسئلہ "نبوت" کا کس لیے کہ عرب میں سیکڑوں برس سے گویا نبی نہیں آیا تھا، بلکہ اس سے ان کے کان بھی آشنا نہ تھے۔ ہاں اہل کتاب سے کبھی کبھی انبیاء کا ذکر مشنا کرتے تھے اس لیے ان کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور قرآن کے کتاب اللہ ہونے میں بڑا شاک و تردید تھا اور کم کہ چکے ہیں کہ باقی باتوں کی بنیاد اسی مسئلہ پر ہے طبع عامہ کے نزدیک سپس اس کے قومی کرنے کو پھر اس میں کلامِ خرتا ہے۔

فقال واذا استلی علیہم لاکہ ان جمال کا عجب حال ہے کہ جب ان کو ہماری آیتیں کھلی کھلی بڑھ کر سنائی جاتی ہیں تو کہہ دیتے ہیں یہ تو صاف جاوے۔ عرب میں اپنی طاقت و قدرت سے بڑھ کر چیز کو سحر کہتے تھے چوں کہ قرآن مجید کی خوبیاں جو اہل زبان ہونے کے سبب ان کے اذہان میں آئیں اس کو اپنی طاقت و قدرت سے بڑھ کر سمجھ کر ضد لگی طرف تو منسوب نہ کیا بلکہ جاوے کہ دید۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بطور انکار و تعجب کے خدا تعالیٰ فرماتا ہے ام یقولون افتراء لا کیا وہ یہ کہتے ہیں کہ محمد نے اس کو اپنی طبیعت سے بنا لیا ہے؟ کہہ دے اگر میں نے ایسا کیا ہے تو ضرور ایسے شخص پر بلاکت نازل ہوتی ہے جیسا کہ توریت سرفراستثناء کے اٹھا رہیں باب میں مذکور ہے کہ جو کوئی نبی خدا کی طرف

طرح سے بیان فرماتا ہے۔

قل اسراہیم ان کان من عند اللہ وکفر توہیہ وشہدا
شاهد من بنی اسرائیل لہ کہ قریش مکہ ذرا اس بات کو
تو سوچو کہ اگر یہ من جانب اللہ ہوا ہے مگر اس طرح سو گھنگو
علیٰ بسبیل الزام ہو کرتی ہے (اور تم نے اس کا انکار کر دیا اور
بنی اسرائیل میں سے ایک گواہ نے اس پر گواہی دی تو بتاؤ
تمہارا کیا درجہ کیا ہوگا۔ کیونکہ اس کے باطل ہونے پر بھی تمہارے
پاس کوئی دلیل نہیں۔

شہد شاهد من بنی اسرائیل علیٰ مثلہ کے معنی میں
علماء کے دو قول ہیں۔ جمہور کا یہ قول ہے کہ اس گواہ سے
مراد کہ جس نے گواہی اس پر دی (کیوں کہ مثل کا لفظ زائد
ہے اس سے مراد وہی شے ہے جب کہ کہتے ہیں شلک
لا تامل مردوہ کہ تم بخل نہیں کرنے) وہ عبداللہ بن سلام
ہیں جو کتب سابقہ میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
پیشین گوئی دیکھ کر ایمان لائے۔ یہی حسن و مجاہد و قتادہ
و کرمہ وغیرہ کا قول ہے اور صحیح بخاری و سلم کی اس حدیث
سے بھی یہی ثابت ہے کہ جو سعد بن ابی وقاص سے مروی
ہے۔ اور ترمذی و ابن حریرہ و ابن مردویہ نے بھی عبداللہ
ابن سلام سے نقل کیا ہے کہ یہ آیت میرے حق میں نازل
ہوئی ہے۔ ابن عباس بھی یہی فرماتے ہیں۔ لیکن شعبی مسروق
اور ایک جماعت کہتی ہے یہ کوئی اور شاہد ہے نہ کہ
عبداللہ بن سلام کس لیے کہ یہ سورت مکیہ ہے اور عبداللہ
ابن سلام بچپن کے بعد آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی وفات سے کل دو برس پیشتر ایمان لائے تھے۔
نزدول سورت کے وقت انہوں نے شہادت نہیں دی
تھی۔ اس لیے دو جواب دیے گئے ہیں۔ اول یہ کہ اس
سورت میں صرف یہ آیت مدنیہ ہے۔ دوم یہ کہ گو
تمام سورت مکیہ ہو تب بھی یہ اعتراض وارد نہیں ہو
سکتا کس لیے کہ شہد کا عطف کان پر ہے جو کل

چیز شرط میں داخل ہے۔ اس صورت میں ماضی بھی
مستقبل کے معنی میں ہو جاتی ہے۔ یعنی اگر یہ کتاب من
جانب اللہ ہو اور کوئی بنی اسرائیل کا شاہد بھی اس کی
شہادت دے اور حال یہ کہ تم انکار کر چکے پھر کہو تمہارا کیا
درجہ ہو؟ پس گو اس وقت تک عبداللہ بن سلام
نے شہادت نہ دی تھی مگر اس پیشین گوئی کے مطابق بعد
میں ادا کی۔ صدق اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

جہاں تک میں خیال کرتا ہوں میرے نزدیک شہاد
سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں اور تمہیں تعظیم
کے لیے ہے اور آپ نے تورات میں مثل ہونے کی شہادت
دی ہے جیسا کہ تورت سفر شتاد کے اٹھارہویں باب
میں ہے اور خداوند نے مجھے کہا۔ ۱۸۔ میں ان کے لیے
(بنی اسرائیل کے لیے) ان کے بھائیوں میں سے بنی
اسماعیل میں سے جو بنی اسرائیل کے بھائی اور تم جدی
میں تھے سنا کیسائی برہا کہوں گا اور اپنا کلام اس کے
مخبر میں ڈالوں گا۔ لکھی ہوئی کتاب اس کے پس نہ آو گی
بلکہ المہام کے طور سے خدا اس کے دل پر نازل کرے گا
بواسطہ جبریل اور اپنے منہ سے آپ اس کو ادا کریں گے
چنانچہ خدا نے بنی اسماعیل میں سے موسیٰ کے مانند حضرت
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا کیا۔ لے بنی اسماعیل موسیٰ تو
آپ کی شہادت دیں اور تم انکار کرو۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّذِينَ آمَنُوا

اور منکروں نے ایمان والوں سے کہا اگر

كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُوا نَأْيًا إِلَيْهِ وَإِذْ

یہ دین بہتر ہوتا تو یہ اس پر ہم سے پہلے دوڑ کر نہ جاتے اور جب

لے مسروق کا بھی یہی قول ہے ۱۲ منہ

لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَيَسْتَفِئُونَ هَذَا

اس کو نہ پایا تو کہہ دیں گے یہ تو

إِنْفِكٌ قَدِيمٌ ۙ ﴿١١﴾ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابٌ

قدیم جھوٹ ہے اور اس سے آگے موسیٰ

مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً ۗ وَهَذَا كِتَابٌ

کی کتاب پیشوا اور رحمت تھی اور یہ کتاب اس کو

مُصَدِّقٌ لِّسَانًا عَرَبِيًّا لِيُنذِرَ

سچا کہنے والی ہے عربی زبان میں تاکہ سنگھاروں کو

الَّذِينَ ظَلَمُوا ۗ وَبَشِّرِ لِلْمُحْسِنِينَ ﴿١٢﴾

خبردار کردے اور نیکوں کو خوش خبری دے

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ

بے شک وہ کہہ چکے تھے کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر

اسْتَقَامُوا فَالْخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا

وہ اس پر قائم بھی رہے تو نہ ان کو کوئی خوف ہے اور نہ

هُمْ يُخْزَوْنَ ﴿١٣﴾ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

وہ رنجیدہ ہوں گے یہ لوگ بہشت

الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا ۗ جَزَاءً لِّمَا

والے ہیں اس میں سزا رہا کریں گے اس کے برابر جو

كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾

وہ کیا کرتے تھے

ترکیب

من جار قبله مجرور الجار مع مجرور بان خبر مقدم و
کتب موسیٰ مبتدأ مؤخر و الجملة فی محل النصب علی
الحال او مستانفة۔ اما ما در رحمة قال الزجاج انما
حالات و قال الرضش منتصبان علی القطع و قال ابو عبیدة

ای جملناہ اما ما در رحمة۔ لسانا عربیا حال من الضمیر فی
مصدق العارضی کتاب اللہ و بشری فی محل النصب
عطفت علی محل لتندل لانه مفعول بہ کذا قال الرضش
وقیل مرفوع ای ہو بشری و قبل معطوف علی مصدق

تفسیر

قریش نے اس نالائق پر یہ بھی کہہ دیا لو کان خیرا
ما سبقنا الیہ لہ کہ اگر یہ قرآن برحق ہوتا اور اس میں
کچھ بہتری ہوتی تو کیا ہم سے پہلے یہ غریب لوگ اس کو
قبول کرتے بلکہ سب سے پہلے ہم مانتے۔ انہوں نے سمجھ لیا
تھا کہ دنیا میں کامیاب ہونا دینی فضائل کا حاصل کر لینا ہو
مکہ میں سب سے پہلے غریب لوگ ایمان لائے تھے
من جملہ ان کے حضرت عمرؓ کی ایک لونڈی بھی تھی۔
اس کو اس بات پر مارتے مارتے تھک جاتے تھے مگر
وہ دین سے باز نہ آتی تھی اس بات پر کفار قریش تمسخر
کرتے تھے کہ اگر یہ قرآن حق ہوتا تو سب سے پہلے ہم
قبول کرتے کیا فلاں لونڈی ہم سے پہلے کر جاتی؟ (یہ ابن
المنذر نے روایت کیا ہے)

اس کے جواب میں فرماتا ہے واذ لم یهدوا بہ
یعنی جب ان کی سمجھ میں نہ آیا تو اس کو قدیمی جھوٹ بتا دیا
اور قدیم کا جھوٹ بتانا بھی ان کا غلط ہے کس لیے کہ قدیم
سے موسیٰ کی کتاب یعنی توریت جو رہ نما و رحمت تھی وہ
تمہارے نزدیک بھی انفک یعنی جھوٹ نہ تھی وھذا
کتاب مصدق اور یہ کتاب یعنی قرآن اس کی تصدیق کرتا
ہے۔ توحید و اصول شرع و قصص انبیاء و اہم سابقہ
میں ایک دو کمرے کے موافق ہے پھر یہ کیوں کر جھوٹ
ہوا ہاں یہ بات ہے کہ یہ عربی زبان میں سے تاکہ بدکاروں کو

لہ یعنی ہمیشہ سے لوگ ایسی باتیں نہ آتے آئے ہیں ۲ منہ

ان کے بذمتِ تجھ سے ڈرا دے اور نیکیوں کو خوش خبری دے۔
اس کے بعد نیکی کے چند اصول بیان فرماتا ہے۔
فقال ان الذين قالوا ربنا الله کہ جس نے اللہ
کی ربوبیت و توحید کا اقرار کیا اور پھر وہ اس پر قائم بھی
رہا۔ اس ایک جملہ میں بہت سی باتیں آگئیں۔ پس ایسے
لوگوں کے لیے نہ چھپچھپ ہے نہ آئندہ رنج ہوگا یہ لوگ ہمیشہ
جنت میں رہا کریں گے۔ یہ ہے وہ خوش خبری نیکیوں کے
لیے جن کے لیے قرآن آیا۔ سبحان اللہ کس لطف کے
ساتھ قرآن کا کتاب الہی ہونا بتایا اور اس کے ضمن میں
اصول حسنات اور اس کے ثمرات بھی بیان کر دیے۔

إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٥﴾ أُولَٰئِكَ

میں فرماؤ براہِ راستوں میں سے ہوں یہ وہ لوگ ہیں

الَّذِينَ تَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا

کہ جن کے عہدہ کام ہم قبول

عَمَلُوا وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي

کرتے ہیں اور ان کی برائیوں سے درگزر کرتے ہیں اہل

أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَّ الصَّدَقَاتِ

بہشت سے ہوں گے یہ اس سچے وعدہ کے مطابق

الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٦﴾

جو ان سے کیا گیا تھا کہ وہ جنتیوں میں سے ہوں گے

ترکیب

احساناً، انتصاباً علی المصدریتہ ای ان یحین احساناً
حتی غایۃ لغاش اشدد جمع شدة عند سببہ وقیل لا
واحدہ قال رب لا جواب لاد ابلغنی اصحاب الجنة
الجار والمجروفی محل النصب علی الحال ای کاشافی جملتم
وعد الصدق انتصاباً علی المصدریتہ ای وعدم اللہ وعد
الصدق۔

تفسیر

اصول حسنات کا ذکر کیا تھا اور اس کی ایک
قسم یعنی حقوق اللہ کی بجائے اور ہی بیان ہو چکی بقولہ ان
الذین قالوا ربنا اللہ، تو مناسب ہوا کہ اس کی دوسری
قسم بھی بیان ہو یعنی حقوق العباد، تاکہ اس بیان کی
تکمیل ہو جاوے۔ اس لیے حقوق العباد میں سے جو
سب سے زیادہ مؤکد تھے ان کو ذکر کرتا ہے۔

فقال ووصینا الانسان للکرم نے انسان کو

ووصینا الانسان بوالدیه احساناً

اور ہم نے انسان کو نیک پند اور محرم کیا کہ اپنے والدین سے نیکی کیا کرے

حملتہ امہ کرہا ووضعتہ کرہا

اس کی ماں نے اس کو تکلیف سے بچا

وحملہ وفضلہ ثلثون شهراً

اور اس کا حمل اور دودھ چھڑانے میں تیس مہینے لگے بیان تاکہ

لذا ابلغ أشدہ وبلغ امر بعین سنہ

جب جوان ہوا اور چالیس برس کو پہنچا

قال رب اوزعنی ان أشکر نعمتک

تو کہنے لگا کہ لے رب مجھے توفیق دے کہ تیری ان نعمتوں کا شکر ادا کر لوں

التي أنعمت علی وعلی والدی و

کہ جو تو نے مجھے اور میرے ماں باپ کو عطا کی ہیں اور

ان عمل صالحاً ترضه واصلح

یہ بھی کہیں ایسے نیک کام کیا کروں جن سے تو خوش ہے اور میری اولاد کو

لی فی ذریعتی ارنی ذنوبک و

میرے لیے ٹھیک کر دے میں تیری طرف رجوع ہوا اور

بتائیکہ کم و یا ہے کہ اپنے ماں باپ کے ساتھ نیکی کرے۔ نیکی کی تشبیح نہیں کی بلکہ اس کو عرف پرچھوڑ دیا جو عرف میں نیکی سمجھی جاتی ہو کھانا کھلانا کپڑا پہنانا وغیرہ۔ پھر اس کی طبیعت کو مادرِ ضعیفہ کی طرف متوجہ کرتا ہے کہ بالخصوص اس پر زیادہ رحم کیا کرے اور اس کا حق زیادہ ہے۔

مسئلہ رضاع

فقہاء جملتہ کہہ گا لہٰذا کہ اس کی ماں نے تکلیف سے اس کو پیٹ میں رکھا اور تکلیف سے جنا اور اڑھائی برس تک دودھ پلانے اور حمل میں رکھنے میں ایک ساتھ محنت کی۔ دو برس دودھ پلانے کے حوالین کا ملین اور چھ مہینے کم سے کم حمل کے۔ اس سے حمل کی اقل مدت چھ مہینے ثابت ہوئی۔ یہ امام شافعی و امام ابو یوسف و محمد کا قول ہے۔

امام ابو ضعیفہ کہتے ہیں اس آیت میں حمل و فصال سے مراد گود میں اٹھانا اور اتارنا ہے۔ قیاس سے ثابت ہوا کہ مدت رضاعت اڑھائی برس ہیں اور اگر حمل و فصال کے وہی معنی مراد لیے جائیں تو نثلثون شہرا دونوں کی خبر ہے پس ثابت ہوا کہ زیادہ سے زیادہ مدت حمل اور دودھ پلانے کی اڑھائی برس ہے اور حوالین کا ملین اس کے منافی نہیں کس لیے کہ حوالین کا ملین اس صورت میں ہیں جہاں باپ کو دودھ پلانے کی اجرت

دینی پڑتی ہے اور اسی کی تعیین کے لیے حوالین کا ملین آیا کہ کب تک باپ سے اجرت لے کر دودھ پلایا جاوے نہ یہ کہ صلہ مدت یہی ہے۔ پس احتیاط اسی میں ہے کہ رضاعت میں اڑھائی برس کے زمانہ کا لحاظ کیا جائے یعنی اڑھائی برس تک جو بچہ کسی کا دودھ پیوے گا رضاعت ثابت ہوگی۔

حتیٰ اذا بلغ اشداً یہاں تک کہ جب جوانی کو پہنچا اور چالیس برس کی عمر آئی تو نبی بہیمیہ کا زور ٹوٹتا ہے اس نیک اور پاک رُوح کو اپنا اصلی وطن عالمِ قدس یاد آیا اور وہاں کے توشہ کی فکر ہوتی تو خدا سے دعا کرنے لگتا ہے رب زد عنی ان اشکر لکم کہ نے اللہ مجھے اپنی ان نعمتوں کی شکر گزار رہی کی توفیق عطا کر جو تو نے مجھے اور میرے والدین کو عطا کی تھیں اور مجھے اپنے پسندیدہ نیک کاموں کی بھی توفیق دے اور میری نسل میں صلاحیت عطا کر کہ تیری عبادت کریں اور مجھے بھی آرام دیں اور یادگار خیر بھیجے رہے۔ یہ تین باتوں کی دعا تھی اور چونکہ سعادت کے تین مرتبے ہیں سب سے بڑھ کر سعادت نفسانیہ دوم ہونیہ سوم خارجیہ۔ اس لیے اس کے اول شکر کی درخواست کی جو دل سے متعلق ہے اور سعادت نفسانیہ سے اس کے بعد عملِ صالح کی جو سعادت ہونیہ ہے۔ پھر اولاد کی نیک نختی کی جو سعادت خارجیہ ہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شکر قلب کا فعل ہے اس لیے اعلیٰ درجے کی عبادت ہے اس کو اول میں لائے اس کے بعد افعالِ صالحہ کو

لے وصیت وقت اجز کے حکم کا نام ہے چونکہ وہ بڑی موگد ہوتی ہے اس لیے ہر موگد بات کو بفظ و صینا کہنے کے ۱۲ منہ سے مگر حمل ہیں زیادہ سے زیادہ مدت حضرت عائشہ کے قول بوجہ صرف دو برس ہوں گے۔ میں کہتا ہوں زیادہ مدت حمل کی دو برس میں منحصر کرنا کچھ فائدہ نہیں دیتا کس لیے کہ جب لڑکا پیدا ہوگا اسی وقت سے اس کے احکام جاری ہوں گے، خواہ دو ہوں یا کم۔ ہاں کم مدت کا انرازہ کرنا چاہیے تاکہ صحیح النسب اور ولد الزمان میں فرق کیا جاوے۔ اسی طرح دودھ پلانے کی مدت زیادہ سے زیادہ کو مقرر کرنا چاہیے کم میں تو اختیار ہے ۱۲ منہ

ثبوت مشتمل ہے۔

(۲) بلغ اشد ۱۵ اشدر زور جوانی۔ اس کی مدت میں علماء کے کسی قول ہیں۔ عطار کہتے ہیں ابن عباس اٹھارہ برس کی عمر میں اشدر حاصل ہونے کے قائل ہوئے ہیں۔ شاید بلوغ مراد لبا ہے جیسا کہ امام شافعی کا قول ہے۔ اگر اشدر سے بلوغ مراد لبا جاوے گا تو اباس میں کوئی شبہ نہیں کہ علی اختلاف البلاد والامزجۃ دس گیارہ سے لے کر اٹھارہ تک میں لڑکی بالغ ہو جاتی ہے اور چودہ سے لے کر اٹھارہ تک لڑکا بالغ ہو جاتا ہے اس میں کوئی خاص مدت معین نہیں ہو سکتی۔ اور جو اشدر سے مراد عموہ تو انانی اور پھر جوانی لی جائے تو یہ بیس سے لے کر تیس تیس برس تک کا زمانہ ہے۔ اکثر مفسر اسی لیے اس کی مدت ۳۲ برس کہتے ہیں۔ دونوں صورتوں میں اشدر کا زمانہ جو شخص جوانی کا ہے۔ اور چالیس برس کا زمانہ اشکمال قومی و مدراکات کا ہے۔

(۳) حکما کہتے ہیں عمر حیوان کے تین مرتبے ہیں یہ اس لیے کہ اس کا بدن حرارت و رطوبت غریزہ بغیر بن نہیں سکتا اور یہ ظاہر ہے کہ اول عمر میں رطوبت غریزہ غالب ہوتی ہے آخر میں ناقص ہو جاتی ہے اور زیادت سے نقصان تک آنا بغیر اس کے ممکن نہیں کہ بیچ میں ایک استوار کامرتبہ نکلے۔ پس لامحالہ تین زمانہ ہوں گے (۱) یہ کہ رطوبت غریزہ حرارت غریزہ سے زائد ہو۔ یہ زمانہ ہے کہ اعضاء طول و عرض و عمق میں بڑھیں گے اس کو نشوونما کا زمانہ کہتے ہیں۔ (۲) یہ کہ رطوبت غریزہ حرارت غریزہ کے محفوظ رکھنے کو کافی ہو بلا زیادہ نقصان اس کو سن و قوت اور بن شیباب کہتے ہیں (۳) یہ کہ رطوبت غریزہ کم ہونے لگے اور حرارت اصلہ کو پورے طور سے محفوظ نہیں رکھتی۔ چنانچہ کاتبیل کم ہونے لگے تو پورے اصلہ جو فطرت نے اس کو عطا کی تھی ۱۲ منہ

یہ بندگی اور فرض منصبی تھا اس کے بعد اپنے لیے منافع دنیا و دین طلب کیے۔ اور دعا کے بعد انی تبت الیک والی من المسلمین بھی کہہ دیا اس بات کے اعلان کے لیے تو یہ والسلام سرکاری حلقہ میں داخل ہونے کے لیے شرط ہیں ورنہ مقبول نہیں ہوتا۔ اس کے بدلہ میں مزوہ سنا ہے۔ اولئک الذین نتقبل عنہم احسن ما عملوا کہ ان کے نیک اعمال کو ہم قبول کریں گے اور جو کچھ ان سے برائی ہوئی ہوگی اس سے درگزر کریں گے اور یہ لوگ بموجب وعدہ الہی جو سچا ہے جنتی ہوں گے۔

فوائد

(۱) جمہور نے حملہ و فصالہ دونوں کی مجموعی اور تخمینہ مدت جو اکثر وقوع میں آتی ہے ثلثون شہدا اڑھائی برس مراد لیے ہیں کہ اس عرصہ میں عورت حمل سے لے کر دو دھ بڑھانے تک سب کاموں سے فارغ ہو جاتی ہے۔ پھر اس مدت کو باہم حمل و فصال پر تقسیم کیا تو کل آیت جولین کا ملین پورے دو برس تو دو دھ پلانے کے اور باقی چھ مہینے حمل کے کم از کم ٹھیرائے۔ یہ ایک اصل عملی پھر اس ہر مسائل فقہیہ بہت سے متفرع ہوئے۔ ہم کہتے ہیں جب یہ آیت میں اکثر یہ مدت دونوں کی بیان کیا ہے یعنی ایک عام دستور۔ تو پھر چھ مہینے کا عمل تو عام دستور نہیں یہ تو شاڈونا رہتا ہے عام تو نو مہینے کا ہے اور دو برس پورے نہیں ہونے پاتے کہ بچے کا دو دھ بڑھادیتے ہیں اس عرصے میں وہ کھانے پینے لگتا ہے ہاں اگر بچہ ضعیف ہے تو مہینے دو مہینے اور پواتے ہیں دو برس پورے کر لیتے ہیں۔ اس تقدیر پر آیت کے معنی تو بہت ٹھیک ہو گئے مگر وہ جو رضاعت و حمل کے اصول قرار دیے ہیں ان کے ثبوت کو احادیث و آثار صحابہ اور ان کا تعامل و فتویٰ بھی لینا چاہیے ورنہ صرف اس آیت سے

بھی کم ہونے لگے۔ یہ نقصان بھی دو قسم کا ہے۔ ایک کم درجہ کا نقصان اس کو سن کہولت کہتے ہیں۔ دوسرا نقصان ظاہر اور اس کو سن شیخوختہ کہتے ہیں یعنی بڑھاپا۔ چالیس برس تک سن وقوف تھا یعنی برابر کا زمانہ اس کے بعد سے کہولت شروع ہوتی ہے انسان کے قوائے برزخیہ اور خواہش بہیمیہ گھٹنے لگتی ہیں۔ اور برعکس بدن کے روح کا معاملہ ہے یعنی جو زمانہ جسم کی قوت کا ہے وہ زمانہ کمالات روحانی کی کمی کا ہے اور جو بدن کے گھٹنے کا ہے وہ کمالات روحانیہ کے بڑھنے کا ہے اس لیے حتی سبحانہ فرماتا ہے فلما بلغ اربعین سنۃً اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ عالم قدس کی طرف انسان کی توجہ اس وقت سے ہونے لگتی ہے سبحان اللہ کیا کیا اسرار کلام میں دلیت رکھے ہیں۔

وَالَّذِي قَالَ لَوْلَا دِيهِ اِفْ لَكُمَا

اور ایک وہ بھی کہ جو اپنے ماں باپ کے گھٹنے سے منہ کیا تم مجھے قبر سے

اتعدنننی ان اخرج وقد خلت

زندہ ہو کر نکلے گا وعدہ دیتے ہو حالانکہ مجھ سے پیشتر

القرون من قبلی وہم ایستغیثن

بہت سے قرن گزر گئے اور ماں باپ میں کہ خدا کی دعا ہی

الله ویک ان من ان وعد الله حق

نہ سے ہیں کہ اولم بخت ایمان لا بے شک اللہ کا وعدہ سچ ہے

فیقول ما هذا الا اساطیر الاولین

پھر وہ کہتا ہے یہ ہے کیا مگر پہلوں کے افسانے

اولئک الذین حق علیہم القول

ان سے پہلے جو بہت سی امتیں جن اور آدمیوں سے

فِي اَمْرٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِّن

ہو گھر۔ سی ہیں کہ جن پر خدا کا فرمودہ کہ وہ خود زیاں کار

الجن والانس اثمهم كانوا خسرین

ہیں پورا ہو گیا کہ یہ خراب ہوں گے۔

وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا

اور ہر ایک کے لیے اپنے اپنے اعمال کے مطابق درجے ہیں اور

لیوفیہم اعمالہم وہم لا یظلمون

تاکرا اللہ کے اعمال کا ان کو پورا عوض ہے اور ان پر کچھ بھی ظلم نہ ہوگا

ترکیب

والذی مبتدأ المراد به الجنس اولئک خبرہ بعد انی بنونین مخصفین ان اخرج مفعول ثان لتعد ان ھا ایستغیثن حال والذی مفعول یستغیثان لانه فی معنی یسالان ویک مصدر لم یستعمل فعلہ وقیل به الزکک اللہ ویک

تفسیر

اہل سعادت کے بعد اہل شقاوت کا بھی اس کے مقابلے میں ذکر کرتا ہے کہ نیک اولاد ایسی ہوتی ہے اور نالائق بیٹے ایسے ہوتے ہیں۔ پس فرماتا ہے الذی قال لوالدیہ اف لکمما لم ایک وہ ہے جو اپنے ماں باپ سے بدکلامی کرتا ہے تلف کرتا ہے اور کہتا ہے کہ کیا تم مجھے مرکز بار دگر زندہ ہونے کا وعدہ دیتے ہو کہ مرکز زندہ ہوں گا اور اپنے کیے کا وہاں بدلہ پاؤں گا وقد خلت القرون اجمی بہت سے قرن مجھ سے پہلے چلے ہیں ہم نے تو کسی کو بھی مرکز زندہ ہونے نہیں دیکھا۔ ماں باپ خدا کی دعا ہی دیتے ہیں اور کہتے ہیں لے کم بخت کیا بختا ہے تو بخر ایمان لا اللہ کا وعدہ سچ ہے مگر وہ ناخلف کہتا ہے ایسے ایسے افسانے بہت سے سے ہیں

الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا ۖ فَالْيَوْمَ

لے چکے اور ان کو بہت چکے پھر آج کے دن

تَجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ

ترجمہ کو ذلت کی سزا دی جاوے گی اس وجہ سے کہ

تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ

تم دنیا میں ناحق کا تکبر کیا

إِحْقَاقٍ ۖ وَمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ﴿۳۵﴾ وَ

کرتے تھے اور اس وجہ سے کہ تم بدکاری کیا کرتے تھے اور

أَذْكَرَ أَخَاعِدٍ ۖ إِذْ أَنْذَرْنَا قَوْمَكَ

اگے بھائی اور کو بھی یاد کرو جب کہ اس نے ہی قوم کو

بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ النَّذِيرُ

احقاف ڈرایا حالانکہ اس کے آگے اور

مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ إِلَّا

بیچھے سے ڈر سنانے والے کو چکے تھے کہ چڑھا

تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۗ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ

اللہ کے سوا اور کسی کی عبادت نہ کرو کیونکہ میں تم پر بڑے دن کی

عَذَابٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿۳۶﴾ قَالُوا أَجِئْنَا

آفت آنے سے ڈرتا ہوں وہ کہنے لگے کیا تو ہمارے پاس

لِتَأْوِئْنَا ۗ عَنِ الْهَيْئَةِ فَايْتِنَا بِمَا

آجیو کہ تم کو ہمارے عیبوں سے پھیر دے پھر تو جس عذاب کے

تَعِدُنَا ۖ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿۳۷﴾

ہم کو ڈراتا ہے کیا ہے پس آجیو اگر سچا ہے

قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ ۗ وَإِنِّي

ہونے کا یہ خبر تو اللہ ہی کو ہے اور

أَبْلَغُكُمْ مِمَّا أُرْسِلْتُ بِهِ ۗ وَ

میں تو تم کو وہ احکام پہنچانے آیا ہوں جو مجھے دے کر بھیجے گئے ہیں

پہلے سے لوگ ایسی باتیں بتاتے آئے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ ایک تو وہ لوگ تھے ایک یہ ہیں کہ ماں

باپ تو ان کو دنیا و دین کی بھلائی کی کہتے ہیں اور یہ ان سے

یہ کہتے ہیں پس یہ کون ہیں اولئک الذین لایزیدوہم بخت

ازلی ہیں کہ جن پر نوشتہ ازلی پورا ہو گیا جیسا کہ ان سے پہلے

اور بہت سے جن و اس کی جماعتوں پر ہو چکا کہ یہ زیاں کا

ہیں پس دونوں فریق نیک و بد اپنے اعمال کا بدلہ پاویں گے

اور کسی پر ظلم نہ ہوگا۔

بعض کہتے ہیں پہلا کلام حتی اذ ابلاغہ سبعین لایزیدوہم

صدقہ کے حق میں اور الذی قال لوالدئیه اف

عبدالرحمن بن ابوبکر کے حق میں نازل ہوا ہے مگر یہ تخصیص

محض تکلف ہے۔ کلام عام ہے جو کوئی ایسا ہو ہاں یہ

ہو سکتا ہے کہ لوگوں نے اول کلام کو صدیق اکبر پر صادق

آنا سمجھا۔

اور مروان کو معاویہ نے حجاز کا عامل بنا کر بھیجا تھا۔ وہ

لوگوں کو یزید کی بیعت پر آمادہ کرتا تھا۔ عبدالرحمن نے یہ

دیکھ کر کہہ دیا یہ تو خلفار راستہ میں کا طریقہ نہیں بلکہ شاہانہ

طریق ہے۔ اس پر مروان نے خفا ہو کر کہہ دیا کہ عبدالرحمن

وہ ہے کہ جس کے حق میں والذی قال لوالدئیه اف

ہوا ہے۔ مگر عائشہ صدیقہ نے سن کر مروان کو جھوٹا کہہ دیا

اور اپنے بھائی عبدالرحمن کو اس کے انہام سے بری کیا۔

اس قصہ کو بخاری نے نقل کیا ہے پھر اس سے یہ سمجھنا کہ

یہ آیت عبدالرحمن کے بارے میں نازل ہوئی ہے غلط

سمجھ ہے۔

وَيَوْمَ يُعْرَضُ لِلزَّيْنِ كُفْرًا وَعَلَى النَّارِ

اور جس دن کہ کافر آگ کے دربرو لائے جاویں گے ان کا

أَذْهَبَتْكُمْ طَبِئْتُمْ فِي حَيَاتِكُمْ

جاو گیا تم اپنے مزے اپنی دنیا کی زندگی میں

لَيْسَ بِكُمْ قَوْمٌ مَّا تَجْهَلُونَ ﴿۱۶﴾

بیکل میں تم کو جہالت کرنے والی قوم دیکھتا ہوں

فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُّسْتَقْبِلَ

پھر جب دیکھا کہ عذاب امیر کی طرح ان کے میدانوں سے

أَوْدِيَّتِهِمْ لَأَقَالُوا هَذَا عَارِضًا

اٹھ کر چلا آتا ہے تو کہنے لگے یہ امیر ہم پر

مُطِرًا نَاطِلٌ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ

برسے گا (وہ ابر نہیں) بلکہ وہ ملا ہے کہ جس کی تم جلدی کرتے

بِهِ رَمَيْتُمْ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۷﴾

تھے وہ آنحضرتؐ پر جس میں عذاب دکھ دینے والا ہے

تَذَقَّرُ كُلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِهِمْ فَاَصْبَحُوا

اپنے رب کے حکم سے ہر شے کو اکٹھا ڈھینک دیتی تھی پھر تو یہ ہوا

لَا يُرَى إِلَّا الْمَسْكَنَةُ كَذَلِكَ بِنَجْوَى

کر ان کے گھروں کے سوا اور کچھ دکھائی نہ دیتا تھا ہم نافرمانوں کو

الْقَوْمِ الْمَجْرُمِينَ ﴿۱۸﴾

یوں سزا دیا کرتے ہیں

ترکیب

سراوہ الضمیر بیودالی مافی قولہ بما تعدنا وقیل الی غیر مذکور و بینہ قولہ عارضاً منصوب علی الحال او

التبیر العارض السحاب قالہ ابن عباس و بہ قال الجوبیری

تفسیر

اشقیاء کی بابت صرف اسی قدر بیان فرمایا تھا کہ ان کے اعمال کا پورا بدلہ دیا جاوے گا اب یہاں اس پوسے بدلے کو کسی قدر شرح بیان فرماتا ہے۔

فقال دینہ یعرض الذین کفر علی الناس اور یاد کرو کہ جس دن منکر لوگ جہنم کے روبرو لائے جاویں گے تب ان سے کہا جاوے گا اذہبتم طیبتکم کہ تم اپنے مزے دنیا میں حاصل کر چکے اور خوب برت لیا اب اپنے کلمہ اور بدکاری کی وجہ سے ذلت کا عذاب اٹھاؤ۔ یعنی آخرت کو بھول گئے تھے دنیا کے عیش و آرام میں ایسے محو تھے کہ آخرت کے لیے کچھ بھی فکر نہ کی۔

واحدی فرماتے ہیں کہ فی الجملہ نفس کشی دنیا میں بہت عمدہ چیز ہے کہ اس کا بدلہ آخرت میں ملے گا۔ اور اسی لیے نیکیوں پر دنیا میں عیش و آرام فرما ہے۔

معاذ بن جبل فرماتے ہیں جب کہ مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مین کا قاضی بنا کر بھیجا تو یہ ارشاد فرمایا کہ تنعم یعنی عیش و تن پروری سے بچنا کیونکہ اللہ کے بندے تن پرور نہیں ہوتے ہیں۔ (رواہ احمد)

ایک بار حضرت عمرؓ نے پانی مانگا تو کوئی شہد شربت لایا۔ کہا یہ عمدہ ہے لیکن میں سنتا ہوں کہ خدا تعالیٰ

سے کچھ عمدہ سے قوم عاد پر قحط تھا۔ یہ ایک خدا تعالیٰ کا ان کے بیدار کرنے کو چھوٹا سا کوڑا تھا۔ اس پر بھی یہی ہی گمراہ رہے۔ اب ہلاکی کا وقت آیا تو سیاہ آنحضرتؐ اٹھتی ہوئی نمودار ہوئی جس کو دیکھ کر وہ خوش ہوئے کہ ہمارے سامنے یہ بادل اٹھا ہے یہ ضروری بانی برساوے گا۔ وہ دراصل بادل نہ تھا سیاہ آنحضرتؐ ہی جس کی نسبت وہ پیغمبر سے کہہ دیا کرتے تھے کہ ہلاکت کا رور وہ لاتا کیوں نہیں؟ پس ایسی سخت زور سے آنحضرتؐ چلنی شروع ہوئی کہ آدمی اڑنے لگا، ٹھکرا کر مر گئے اور چیلوں کی طرح سے اوپر کو اڑے جاتے تھے بڑے بڑے درخت اڑتے پھرتے تھے سات روز یہی بلا رہی پس ان کے مکانات باقی رہے وہ سب ہلاک ہوئے ۱۳ منہ

شہوات کی برائی کرتا ہے فقال اذہبتم طیببتکم الایۃ میں ڈرتا ہوں کہ میری نیکیوں کا بدلہ مجھے دنیا ہی میں نہ مل جائے پس نہ پیا (رواہ زہبی)

لیکن لذات حلال اکل و شرب وغیرہ ممنوع بھی نہیں ہیں بقولہ تعالیٰ قل من حور زینۃ اللہ الخیروج لعبادہ والطیبت مگر عیش و مجمل کے عادی ہونے سے خوف ہے کہ اس کا نفس برسی باتوں کی طرف نہ لے جائے۔

کفار مکہ بھی انہیں شہوات و لذات پرستی میں ہدایت و آخرت کی طرف متوجہ نہ ہوئے جس لیے ان کو یم یعرض الذین کفروا علی النار اذہبتم طیببتکم الایۃ سننا یا گیا اس لیے ان کو قوم عاد کا قصہ سنایا جاتا ہے جو لذات و نعماء دنیا میں ایسے غرق تھے کہ دار آخرت کی طرف مطلقاً متوجہ نہ ہوئے اور اپنے ہاوی کا کہنا نہ مانا اس لیے ان پر ایک بلاناازل ہوئی جس سے وہ قوم ہر باد ہوئی۔ بلائنگ عیش و تن ہروری کا برا نتیجہ دنیا میں بھی مل جاتا ہے کہ مال دولت سلطنت و شوکت ہاتھ سے جاتی رہتی ہے۔

فقال واذ کہر اخا عاد لک کہ قوم عاد کے بھائی ہوئے علیہ السلام کو باد کر جب کہ اس نے اپنی قوم کو احقاف میں ڈرا یا جو عمان و مہرہ کے درمیان ایک ادوی ہے آخر نہ مانا غارت ہوئے۔

وَلَقَدْ مَكَّنَّمْ فِيهَا اِنْ مَكَّنَّمْ

اور البتہ ہم نے قوم عاد کو وہ مقدر دیا تھا جو انہیں کہ تم کو بھی نہیں

فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَاَبْصَارًا

دیا اور ہم نے ان کو کان اور آنکھیں

وَاَفْئِدَةً لَّعَلَّ يَتَذَكَّرُونَ

اور دل لگایا تھا پھر نہ تو ان کے کان ہی کچھ کام آئے

وَلَا اَبْصَارُهُمْ وَلَا اَفْئِدَتُهُمْ

اور نہ ان کی آنکھیں ہی کام آئیں اور نہ ان کے دل ہی کچھ کام آئے

مَنْ شَيْءٍ اِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ

کیوں کہ وہ اللہ کی آیتوں کا انکار

بَايَاتِ اللّٰهِ وَاَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا يَٰٓاٰتِيْنَ

اسی کرتے رہے اور آخر جس عذاب وہ ٹھٹھاڑا یا کرتے

يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١٧﴾ وَاَلْقَاۤءُ اَهْلِكُنَا

تھے ان پر آپڑا اور البتہ ہم تمہارے اس

مَا سَاۤءَ لَكُمْ مِّنَ الْقُرْاٰنِ وَصَرَّفْنَا

پاس کی بستیاں غارت کر چکے ہیں اور طرح طرح سے

الْاٰتِیَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾ فَلَوْلَا

ہے نشان قدرت بھی دکھائے کہ کاش وہ رجوع کریں پھر ان

نَصْرًا هُمُ الَّذِیْنَ اَتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ

بتوں نے کیوں مدد نہ کی کہ جن کو انہوں نے مرتبہ حاصل کرنے کے لیے

اللّٰهِ قُرْبٰٓاۤنًا اِلٰهًاۙ بَلْ ضَلُّوْا عَنْهُمْ

محبوب و بنار کھا تھا اللہ کے سوا بلکہ وہ تو ان سے کھوئے گئے

وَذٰلِكَ اَفْلٰهُمُ وَاٰنَاۤءُ اٰتٰرُونَ ﴿١٩﴾

اور یہ ان کا بھوٹ تھا اور کچھ وہ دھکولے بنایا کرتے تھے (وہ بھی غلط)

ترکیب

فیما ما بمعنی الذی وان نافیۃ فقدر الکلام مکنام فی الذی ما مکنام فیمن کثرة المال وطول العمر قوت الابدان وقیل ان زامۃ ای ولفظ مکنام فیما مکنام فیہ الاول قول المبرد والثانی قول القشیری۔ لولا بمعنی بلاہم مفعول مقدم نصرہم الذین فاعلہ اتخذوا اللہ صلۃ الذین قال الکافی القربان ما یتقرب برالی اللہ من طاعۃ و

کرتے ہو۔ اور ان کو کم نے ہوں ہی بجا رنگی ہلاک نہیں کر دیا ہے۔ بلکہ وصرفنا الایۃ لعلمہم رجوعت اپنی نشانیاں اول برل کر دکھائیں کہ وہ رجوع ہوں مگر نحوست سر پر آجکی تھی کیوں مانتے۔ انجام کار پر باد ہوئے۔ فلن انصرہم پس ان کے معبودوں نے ان کی کیوں نہ مرد کی کہ جن کو انہوں نے وسیلہ بنا کر معبود سمجھ رکھا تھا اور جانتے تھے کہ یہ ہمارے کام آئیں گے۔ بل ضلوا عنہم بلکہ وہ کھوئے گئے نہیں دکھائی بھی نہ دیے۔ وذلك اور یہ بات کہ وہ معبود کا آئینے افکھم ان کا ڈھکوسلا تھا۔ دماکانی ایف ترون معطوف علی افکھم اور یہ میں جملہ ان کے ان ڈھکوسلوں کے ایک ڈھکوسلا تھا۔ یعنی ایسے اور بھی خیالات باطل داغ میں جمارکھے تھے جیسا کہ بت پرستوں میں اسے تک اسے صدا خیالات فاسدہ مانے جاتے ہیں۔

اصول ثلاثہ اثباتِ باری تعالیٰ و توحید و معاد کے ضمن میں یہاں تک اور بت سے اصول ملیہ ذکر ہو گئے سعادت و شقاوت کے آثار ماں باپ کی خدمت گزارا کرنے نہ کرنے میں انسان کا میل طبعی دار آخرت کی طرف ہونا حکما قال و بلغہ اربعین سنہ قال سرب اور یعنی الایہ۔ مگر ششتمہ قوموں کے عروج و ادبار خدا تعالیٰ کا اپنے ملک میں تصرفات کرنا ہر کشور کا انجام ہونا ہونا، عقائد باطلہ سے سر پر بلا لینا وغیرہ۔

نسیکہ والحب قرابین کالربہان والربابین۔ واولیٰ مفعولی اتخذوا الراجح الی الموصول المخرؤف وثانیہا قراباناء الہۃ بدل او عطفت بیان اول الہۃ و قراباناء حال او مفعول لہ علی انہ بمعنی التقرب۔ البیضاوی۔ و ذہابوا لصیح الصریح۔

تفسیر

یہ تمہ سے قصہ عا د کا۔ فرماتا ہے و لقد مکنتہم لطم کہ اسے قریش تم اپنے رد مال پر کیا گھمنڈ کرتے ہو؟ اس قوم عا د کو جن کے ہلاک ہونے کا تم حال سن چکے ہو ہم نے اس قدر طاقت و قوت مال و ثروت عمر و بخت کے سامان عطا کیے تھے جو تم کو بھی نہیں دیے گئے باوجود اس کے دنیاوی امور میں کچھ احمق اور نادان بھی نہ تھے ان کو کم نے کان دنیے تھے کہ جن سے وہ اگلی امتوں کے حالات سنتے تھے کچھ بھی ذی تھی جن سے وہ ہرزوز عجائبات قدرت دیکھا کرتے تھے۔ دل بھی دیے تھے جن سے سمجھنے پر قادر تھے لیکن ان کے کان اور ان کی آنکھ اور ان کے دل ان کے کچھ بھی کام نہ آئے۔ جان سے کچھ فائدہ حاصل نہ کیا۔ ان کو دنیاوی لذات و شہوات میں صرف کیا۔ کس لیے کہ انہوں نے آیات اللہ کا انکار کر دیا اور ان پر وہ بلا آئی کہ جس کا وہ انکار و مسخر کیا کرتے تھے۔ پیغمبر کہتا تھا کہ تم پر بلا آنے والی ہے وہ سن کر ہنستے تھے۔

و لقد اھلکنا ما حولکم من القریٰ اب پھر کفار کو کی طرف روئے سخن کرتا ہے کہ اے مکہ والو تم نے تمہارے پاس جنوب و شمال میں جس قدر بستیاں ہلاک کی ہیں۔ جنوب میں قوم عا د کی بستیاں الٹی ٹری میں ان کے عمارات کے نشاں اے قریش جب تم تجارت کے لئے وہاں جاتے ہو دیکھتے ہو اور اسی طرح شمال میں بس بستیاں الٹی ٹری میں دکھائی دیا کرتی ہیں اور قوم لوط کی بستیاں سدرم وغیرہ کے بھی آثار تم دیکھا

وَادْخُرْنَا إِلَيْكَ نَفْرًا مِّنَ الْجِنِّ

اور (یا کو کم) جب کہ ہم نے آپ کی طرف چند جن بھیجے

يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ

جو قرآن سننا چاہتے تھے پھر جب وہاں آئے تو

قَالُوا ائْتِنَا بِهِ فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ

جگہ کے چپ رہے۔ پھر جب قرآن سن چکے تو اپنی قوم کی طرف

فَمِنْهُمْ مُنْتَدِرِينَ ﴿۱۵﴾ قَالُوا لَيْقُوا مَنَا

ڈر سنانے کو گئے (جاگے) کہا اے قوم!

عَلَىٰ أَنْ يَسْجُدَ لِلْمَوَاتِيِّ طِبْلَىٰ لِسَاءَةٍ

زندہ کرنے پر قادر نہیں؟ کیوں نہیں وہ تو

إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ

میں نے ایک کتاب سنی جو موسیٰ کے بعد نازل

عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۶﴾

ہر بات پر قادر ہے

مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ

ہوتی ہے اپنے سے پہلے کتابوں کی تصدیق کرتی ہے

ترکیب

يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ

اور سیدھے رستہ کی طرف رہنمائی کرتی

مُسْتَقِيمٍ ﴿۱۷﴾ يَقُولُ مَنَا أَجِيبُوا

اے قوم! اس کی طرف بلائے

دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ

وہ کی بات مانو اور اس پر ایمان لاؤ کہ وہ تمہارے کچھ

مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُجِبْ لَكُمْ ذُنُوبَ

گناہ بخش دے اور تم کو عذاب الیم سے

آلِيمٍ ﴿۱۸﴾ وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ

بچائے اور جو اللہ کے داعی کی نہیں مانتا

فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ

نودہ زمین میں اس کو ہرا بھی نہیں سکے گا اور اللہ کے

لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ ط أُولَٰئِكَ فِي

سوا اس کا کوئی حمایتی بھی نہ ہوگا یہ لوگ ہیں جو

ضَلَّلِ مُبِينٍ ﴿۱۹﴾ أُولَٰئِكَ يَرَوْنَ

حکلی گمراہی میں پڑے ہوئے ہیں کیا وہ نہیں سمجھتے کہ وہ

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَ

اللہ کے جس نے آسمانوں اور

الْأَرْضِ وَلَمْ يَكُنْ لِمَنْ يَخْلُقْهُنَّ

زمین کو بنایا اور ان کے بنانے میں نہ تھکا

يَسْمَعُونَ حَالِ مَجْمُوعَةٍ عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّ نَفْرًا مَّفْرُوقِي اللَّفْظِ
وَالنَّفَرُونَ الْعَشْرَةُ وَجَمْعُ الْفَارِ - بِقَدْرِ الْبَارِ مَزِيدَةٌ
لِتَاكِيدُ النَّصْفِي فَاثْمَثَلِ عَلَى انْ دِمَانِي خَبْرًا -

تفسیر

قوم عاد کا ذکر کر کے یہ بات بتلاتا ہے کہ اے قریش تم یہ نہ سمجھو کہ تم عباد جیسے کس جس ایمان نہ لائے تو اور کوئی زور اور ایمان نہیں لائے گا، قوم جن تم سے زور اور اور کرتی ہے۔ برہمی شرم کی بات ہے کہ وہ تو ایمان لاویں اور اپنی قوم کو جا کر ایمان لانے کی رغبت لائیں اور تم پیغمبر علیہ السلام کے ہم قوم ہم زبان ہم جنس ہو کر بولیں اللہ کے داعی سے دور ہڑے رہو۔ پس اے محمد! اذصر ضالیک ان سے کہہ دیجئے جب کہ تم نے تیرے پاس چند جن بھیجے قرآن سننے کو الخ

ابن ابی شیبہ نے ابن مسعود سے نقل کیا ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطن نخعہ میں قرآن پڑھ رہے تھے کہ نو جن آئے جن میں سے ایک کا نام زوبعہ ہے۔ جب قرآن کی آوازاں کے کان میں پڑی تو دل کش مضامین سن کر چونک پڑے اور کھڑے ہو کر سننے لگے۔ جب آپ فارغ ہوئے تو اپنی قوم میں جا کر ان کو متنبہ کیا کہ

لے بطن نخعہ ایک جگہ کا نام ہے ۱۱

زمانہ ان کو امارات سے معلوم ہو گیا تھا۔ بعض روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آل حضرت اس وقت عشا کی نماز پڑھ رہے تھے۔ بعض سے یہ کہ صبح کی نماز میں قرآن پڑھ رہے تھے۔ ابن مسعود صحابی ایک بار جب کہ جنوں کا قافلہ آپ کے پاس آیا جنگل میں حضرت کے ساتھ گئے تھے۔ پھر تو کئی بار جن آئے اور تعلیم پاپا گئے۔ بعض دفعہ کوئی بھی جنگل میں رات کے وقت آپ کے ساتھ نہیں گیا۔ مسلمان جن لوگوں کو بول بھی کھانی دیے جنگلوں میں ملے ہیں ثقافت سے اس بارے میں بہت کچھ منقول ہے فقیر نے بھی خود مشاہدہ کیا ہے۔

اول سورہ میں وہ دلائل بیان فرمائے تھے جو قادرِ مجسم مختار کے وجود پر دلالت کرتے ہیں۔ اس پر دو باتیں متفرع کی تھیں۔ اول بت پرستوں کے قول کا ابطال۔ دوم اثبات توحیدِ خالص۔ اس کے بعد مسئلہ نبوت میں کلام کیا۔ مخالفین کے جوش بہات تھے ان کے جواب دیے۔ اہل مکہ جو حضرت کی نبوت پر ایمان لانے میں نامل کرتے تھے اس کا باعث دنیا پر غرور اور اس کی لذاتِ شہوات میں غرق ہونا تھا اس لیے قوم عاد کا حال بیان کر کے دنیا کی بے ثباتی اور تمرد کا برقیہ سامنے کھڑا کر دیا۔ پھر آپ کی نبوت کی تعلیم شرف کی، اس کے لیے تو تھے ہی جن کے لیے بھی ثابت کی۔ اس کے بعد پھر مسئلہ معاد میں کلام کرتا ہے۔

فقال اولم یروا ان اللہ الذی لا یموت ولا ینام
یعنی نہیں جانتے کہ جس اللہ نے آسمان وزمین پیدا کر دیے

لے قوم! موسیٰ کے بعد تم نے ایک کتاب سنی جو انگی کتابوں کے اصول ملت میں مطابق و مصدق ہے راہ حق دکھاتی ہے اسے قوم اللہ کے داعی یعنی رسول کا کہا مانو ایمان لاؤ تاکہ نجات پاؤ اور جو نہ مانے گا تو اللہ کے قبضہ سے باہر نکل نہ جائے گا کوئی اس کا حمایتی اس کو سزا سے بچا نہ سکے گا۔ نہ ماننے والے صریح مگر ہی میں پڑے ہوئے ہیں۔ بخاری و مسلم و دیگر کتب احادیث میں جنوں کا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنا اور ایمان لانا بکثرت مذکور ہے اور سلف سے خلف تک اہل اسلام وجود جن کے قائل ہیں اور ہم مقدمہ تفسیر میں اس مسئلہ کو خوب ثابت کر آئے ہیں۔ اہل کتاب بھی قائل ہیں مگر وہ جو برائے نام اہل کتاب ہیں اور فلسفہ جدید کے رنگ میں ڈوبے ہوئے ہیں اور موجودات کا انحصار فلسفہ جدیدہ میں محسوسات پر ہے وہ البتہ انکار کیا بلکہ تمسخر بھی کرتے ہیں جن کی تقلید میں بعض مسلمان بھی اس خط میں پڑ کر عجب عجب ناوہلین کرنے لگے۔

قرآن مجید میں یہ بیان نہیں ہوا کہ وہ جن گھر سے کس تلاش میں نکلے تھے؟ روایات سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آل حضرت کے مبعوث ہونے کے قریب قریب جس طرح آفتاب کے برآمد ہونے کے وقت اور اس سے پہلے امارات ظاہر ہوتے ہیں ایسے ہی عجائب امارات ظاہر ہوتے تھے کچھ عجب نہیں کہ جن اس بادی کی تلاش میں نکلتے ہوں جس کی خبر ان یہودی جنوں کو موسیٰ کی توریت سے ملی ہو اور اس کے ظہور کا

لے جن بھی انسان کی طرح مختلف ادیان و مذاہب کے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ نیک جن کو جہنم سے نجات پا کر فنا ہو جانا ہے۔ نیک بدلہ ہے جنت نہیں۔ امام شافعیؒ کہتے ہیں وہ بھی جنت میں داخل ہوں گے ۱۲ منہ

۱۲ امام احمدؒ کی روایت سے ۱۲ منہ

۱۳ بیہقی دلائل النبوة میں ابن عباس سے نقل کرتے ہیں ۱۲ منہ

جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا کہ کیا برحق نہیں ہے؟
یعنی اب تو اس کے قائل ہوئے، وہ کہیں گے ہاں۔ پھر
کہا جائے گا اب قائل ہونے سے کیا فائدہ اپنے انکار کی وجہ سے
عذاب چکھو۔

مطالب ثلاثہ تمام کر کے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے لیے چند نصح اور تسلی بخش کلمات پر سورت کو تمام
کرتا ہے۔

فقال فاصبر کہ لے محمد آپ صبر کیجیے ان کے
بڑا بھلا کہنے اور تکالیف کو خیال میں نہ لائیے کیونکہ آپ
سے پہلے اولوالعزم رسولوں نے ایسا ہی صبر کیا ہے۔
اور ان کے کہنے سے عذاب کی جلدی نہ کرو کس لیے کہ
وہ جس دن اپنے وعدہ کے دن اور وہاں کے مصائب کو
دیکھیں گے تو دنیا کے تمام عیش و تجملات کو بھول جائیں گے
باوجود زمانہ دراز تک شہوات پرستی کرنے کے یہ سمجھیں گے
کہ گویا دن کی ایک گھڑی بھر ٹھیرے تھے۔

اس کے بعد فرماتا ہے بلغ یعنی یہ خبر کا پہنچا دینا ہر
سولے محمد! آپ نے خدا کا حکم پہنچا دیا اب آپ کو
کیا فکر ہے۔ بدکار آپ ہلاک ہوں گے۔ خودنی خویش
آمدنی پیش۔

سورہ محمد

مذنیہ ہے اس میں اڑتیس آیات اور چار رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔

الَّذِیْنَ كَفَرُوا وَاصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ

وہ جو منکر ہو گئے اور انہوں نے لوگوں کو بھی اللہ کے رستے سے

اللّٰهِ اَصَلَّ اَعْمَالِهِمْ ۝۱ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوا

روکا تو ان کے اعمال اسرے برباد کر دیے اور وہ جو ایمان لائے

اور ان جیسے اور بھی پیدا کرنے سے عاجز نہیں وہ مردوں کو
بار درگز زندہ نہیں کر سکتا؟ بے شک وہ کر سکتا ہے بلکہ ہر
بات پر قادر ہے۔

وَبِیْكَ مَرِیْعٰضُ الَّذِیْنَ كَفَرُوا عَلٰی

اور اس دن کو یاد کرو جس دن کافر لوگوں کے سامنے لائے

النَّارِ اَلَيْسَ هٰذَا بِالْحَقِّ قَالُوْا

جائیں گے ان کو چھپا جانتا کیا یہ برحق نہیں وہ کہیں گے

بَلٰی وَاٰرَآءُكَ اَقْبَلُ فَذُوْقُوا الْعَذَابَ

ہاں کب کی قسم فر رب حق ہے حکم ہوگا پھر اب عذاب چکھو

بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۝۲۰ فَاَصْبِرْ

اپنے کفر کرنے کے بدلے میں پھر (لے نبی) صبر کرو

كَمَا صَبَرَ اُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ

جیسا کہ عالی ہمت رسولوں نے کیا ہے

وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَّهُمْ كَاٰنِهِمْ یَوْمَ

اور ان کے لیے جلدی نہ کرو کیونکہ جس دن

یُرُوْنَ مَا یُوعَدُوْنَ لَمْ یَلْبِثُوْا اِلَّا

یوگ قیامت کو دیکھیں کہ جن کا وعدہ کیا جاتا ہے تو ان کو ایسا معلوم ہوا کہ (دنیا میں)

سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَّغٌ فَاَهْلُ بِهٰذَا

ایک دن میں سے ایک گھڑی بھر رہے تھے ایسا کہ اپنا دنیا تھا پھر ہلاک وہی

اِلَّا الْقَوْمَ الْفٰسِقُوْنَ ۝۲۱

ہوں گے جو بدکار ہیں۔

تفسیر

یہاں تک تو امکان حشر کی دلیل تھی اس کے بعد
اس کے موجود ہونے کی کچھ کیفیت بیان فرماتا ہے فقال
یوم یعرض الذین کفروا واکفرا لوگ کے سامنے لائے

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ

اور انہوں نے اچھے کام بھی کیے اور جو کچھ محمد پر نازل کیا گیا

عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ۗ

اس پر بھی ایمان لائے حالانکہ وہ ان کے رب کی طرف سے برحق تھے

كَفَرُوا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحُوا بَالِهِمْ ۗ

تو اسے ان کی برائیوں کو مٹا دے گا اور ان کا حال درست کر دے گا

ذٰلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ

یہ اس لیے کہ جو منکر ہوئے وہ جھوٹ کے پیڑھے

وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ

اور وہ جو ایمان لائے تو اپنے رب کے برحق

رَبِّهِمْ ۗ كَذٰلِكَ يُضْرِبُ اللّٰهُ

دین پر پہلے یوں بیان کرتا ہے اللہ

لِلنَّاسِ اَمْثَالَهُمْ ۗ فَاذِ الْقِيٰمَةِ

لوگوں کی حالتیں پھر جب تم کافروں

الَّذِينَ كَفَرُوا فَضْرِبَ الرِّقَابِ حَتّٰى

سے بھڑ جاؤ تو جوڑیں مارو یہاں تک

اِذَا اَخْتَمْتُمْهُمْ فِشْدًا وَالْوَتَاقِ

جب جگامہ کارزار ختم کر چلو تو قیدیوں کی مشکیں بانڈھ لو

فَاِمَّا مِّنْ بَعْدِ وَاِمَّا فِدَاً حَتّٰى تَضَعُ

پھراس سے بعد یا تو مٹا کر یا چھوڑ دینا چاہیے یہاں تک کہ جنگ

الْحَرْبِ اَوْ زَا سِرْهَاهُ ذٰلِكَ ۗ وَلَوْ يَشَاءُ

اپنے ہتھیار ڈال دے یہ سے حکم اور اگر اللہ

اللّٰهُ لَا تَنْصُرُ مِنْهُمْ وَّلٰكِنْ لِّيَبْلُوَا

چاہتا تو ان سے خود ہی بدل لے لیتا لیکن وہ تمہارا ایک

بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ ۗ وَالَّذِينَ قَتَلُوْا فِي

دوسرے کے ساتھ امتحان کرنا چاہتا ہے اور جو اللہ کی راہ میں

سَبِيْلِ اللّٰهِ فَلَنْ يُّضِلَّ اَعْمَالَهُمْ ۗ

مارے گئے ہیں اللہ ان کے اعمال پر ہر دو میں کرنے کا

سَيَهْدِيْهِمْ وَيُصَلِّىْ بِاَلِهِمْ ۗ وَ

ان کو عین قریب مقصود تک پہنچائے گا اور ان کی حالت درست کرے گا اور

يَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةُ عَرَّفَهَا لَهُمْ ۗ

ان کو اس جنت میں داخل کرے گا جو ان کے لیے سو بہنلا گئی ہے ایمان

الَّذِيْنَ آمَنُوْا اِنْ تَنْصُرُوْا اللّٰهَ يَنْصُرْكُمْ

والو! اگر تم اللہ کے دین کی مدد کرے گے تو وہ تمہاری مدد کرے گا

وَيُنِيْتْ اَقْدَامَكُمْ ۗ وَالَّذِيْنَ

اور تمہیں ثابت قدم رکھے گا اور جو

كَفَرُوْا فَاصْبِرْ لِّهٖمْ وَاضِلَّ اَعْمَالَهُمْ ۗ

منکر ہو گئے ان پر پھسکا رہے اور ان کا کیا کاربٹ کر دیا

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا اَنْزَلَ اللّٰهُ

یہ اس لیے کہ انہوں نے برا سمجھا لیا جو اللہ نے نازل کیا تھا

فَاَحْبَطَ اَعْمَالَهُمْ ۗ

پھر ان کے عمل برباد کر دیے

ترکیب

الذین کفروا مبتدأ اضل اعمالهم خبره والذین مبتدأ وهو الحق جملة معترضة بین المبتدأ وخبره وهو کفر الذلک مبتدأ بان الذین خبره فضرب الرقاب قال الزیجاص اصله ناضر لواء الرقاب ضرباً فحذف الفعل واقیم المصدر مقامه مضافاً الی المفعول وقیل هو منصوب علی الانفراد حتی او اغایة لام یضرب الرقاب لا لبيان غایة القتل فاما منالہ ای فاما ممنون منا او تصدون فدا حتی متعلقة لہ یعنی جنگ موقوف ہو جائے ہتھیار اٹھانے کی حاجت نہ رہے ۱۲ منہ

نفسہ والوثاق۔

تفسیر

جمہور کے نزدیک یہ سورت مدینہ میں نازل ہوئی ہو۔
ابن عباسؓ و ابن زبیرؓ کا بھی یہی قول ہے۔
اس میں اور بیشتر مدینہ میں نازل ہوئی سورتوں میں
احکام و جہاد یا منافقوں کی بدکرداری اور اس کے برے
نتائج بیان ہوئے ہیں یا بحارم اخلاق کی تاکید ہوتی ہے۔
سورہ احقاف کے اخیر میں فرمایا تھا کہ فاسق ہی ہلاک بخٹنے
ہیں۔ اس پر خیال کرنا تھا کہ ان کے بعض اچھے اعمال بھی
تو ہوتے ہیں خیرات وغیرہ۔ اس کے جواب میں ارشاد
فرمایا۔

الذین کفروا لہ کہ جو منکر ہوئے اور لوگوں کو با
اپنے آپ کو اللہ کے رستہ سے باز رکھا (ایمان صمیم
وصلوٰۃ، جہاد و حسنات، اتباع نبی کریم صلی اللہ علیہ السلام
سب کو سبیل اللہ کا لفظ شامل ہے) ان کے اعمال بڑا
ہو گئے۔ بوجہ بغاوت کے وہ کچھ بھی کام نہ آئیں گے وار
آخرت میں کیس لیے کہ وہ ان کوئی عمل بغیر ایمان و خلوص
کے کام نہیں آتا ومن یعمل منتقال خسرۃ کے مخالف نہیں۔
کس لیے کہ عمل سے مراد وہی عمل ہے جو ایمان و خلوص سے
ہو۔ وہ ذرہ برابر بھی ہوگا تو اس کا ثمرہ لے گا۔ خیال پیدا
ہو تا تھا کہ اچھا کفر اور اللہ کے رستہ سے رزکتے ہیں تو
اعمال برباد ہوئے پھر اب وہ کون سا طریقہ ہے کہ جس
سے یقیناً نجات ہو جاوے۔ اس کا جواب دینا ہو۔
(۱) والذین امنوا وہ لوگ جو اللہ اور دیگر ایمان
لانے کی چیزوں پر ایمان لائے کتب سابقہ۔ انبیاء۔
سابقین، ملائکہ، حشر برب۔ اور اس کے ساتھ جو کچھ
محمدؐ پر نازل ہوا حالانکہ وہ ہر حق ہے اس پر بھی ایمان
لائے ان کو یقیناً نجات ہے۔ کس لیے کہ کفر عنہم

سبباً تھو ان سے جو کچھ برے کام سرزد ہو گئے ہیں
ان کو مٹانے کا واسطہ بالہم اور ان کے مال و شان کو
درست کر دے گا دنیا و آخرت میں خوشنود رہیں گے۔
پھر فرماتا ہے کافروں کے لیے ایسا اور محمدؐ پر ایمان لانے
دلے کے لیے ایسا کیوں تجویز ہوا؟ اس لیے کہ کافروں
نے باطل اور غلطی کا اتباع کیا جس کا نتیجہ خسارۃ دارین ہے
اور ایمان داروں نے سچ کا اتباع کیا جس کا ثمرہ یہ ہے خدانے
ہر بات کھول دی ہے۔

چوں کہ نجات کا دار مار خدانے پچھلے فرستادہ محمدؐ
صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع پر رکھا گیا ہے اس لیے اس
جماعت کو (جو اس نبی پر ایمان لائے ہیں) فیاضی کرنا
چاہیے اور دوسرے بھائیوں کے لیے اس راہ راست
کے کانٹوں کو صاف کرنا چاہیے اس لیے فرماتا ہے فاذا
لقنتم الذین کفروا لہم کہ جنگ میں جب کافروں سے
مٹ بھڑ ہو جائے جو اس رستہ کے لیے خاد ہیں اور اس
مشیح ہر اہت کو بچھانا چاہتے ہیں تو ان کی گردنیں مارو۔
آخر میں جو ماتھ لگیں ان کو بانہ لو بھریا تو احسان کر دیا
ان سے فدیہ لے کر چھوڑ دو۔ یہ کارروائی کب تک
جاری رہے؟ اُس وقت تک کہ ان کے اعدا کو لڑنے کی
طاقت نہ رہے۔ بہتیار ڈال کر اطاعت و امن کی
خواستگاری کریں۔ پھر اس کار خیر کی ترغیب دلاتا ہے
ولویشاء اللہ لہم کہ اگر خدا چاہتا تو ان سے آپ برب
لے سکتا تھا لیکن بندوں کا بھی امتحان مقصود تھا کہ کون جہاں
حکم سے جان دیتا ہے؟

(۲) والذین قتلوا قتلاً لہم جمہور نے قاتلوں پر ٹھا ہے ،
معروف کا صیغہ اور بعض نے قتلوا جمہول کا صیغہ پڑھا
ہے اور بعض نے قتلوا کو معروف کا صیغہ پڑھا ہے۔ جمہور
کی قرارت پر اور اس قتلوا کو معروف کا صیغہ پڑھنے والے
کے نزدیک معنی صاف ہیں کہ جو اللہ کی راہ میں لڑے

یہ معنی سمجھ کر اسلام پر سفاکی کا عیب لگا یا ہے یہ اس کی سمجھ کا عیب ہے۔

اسیران جنگ کے احکام

اِمَامًا لِّہٖ اِسْ آیت میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔ ایک جماعت کہتی ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے اس آیت سے فاما تلتقفہم فی الحرب فشرہم من خلفہم وبقولہ اقلوا المشرکین حیث وجدتمہم ہی قول قتادہ وضحاک و سدی و ابن جریر و اوزاعی و اہل کوفہ کا ہے یہ کہتے ہیں جنگ میں جو کفار اہل اسلام کے قبضہ میں قید ہو کر آجاویں شاہ اسلام نہ ان کو احسان کر کے چھوڑنے نہ فدیہ لے کر۔ اب یا قتل کیے جاویں یا غلام بنائے جاویں۔ صاحب پر اب کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ کے نزدیک قیدیوں سے فدیہ نہ لیا جاوے۔ صاحبین کہتے ہیں ان کے بدلے میں مسلمان قیدی لے کر چھوڑنا درست ہے۔ اور یہی شافعی کا قول ہے لیکن مال لے کر نہ چھوڑنا چاہیے۔ سیر کیہ میں ہے اس کا بھی مضائقہ نہیں جب کہ مسلمانوں کو روپیہ کی حاجت ہو۔ (تفسیر حمادی)

علماء کا ایک گروہ کہتا ہے یہ آیت ہرگز منسوخ نہیں بلکہ حکم ہے امام کو اختیار ہے خواہ فدیہ لے کر چھوڑے یا مفت چھوڑ دے۔ یہ دو باتیں تو آیت میں صاف مذکور ہیں۔ اور دو باتوں کا اختیار ہے گو آیت میں ان کا ذکر نہیں احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں وہ یا غلام بنائے یا قتل کر ڈالے۔ یہی ابن عمر و حسن و عطاء کا قول ہے۔ اکثر صحابہ و تابعین اسی طرف گئے ہیں اور سفیان ثوری و امام احمد و شافعی کا یہی مذہب ہے۔ ہمارے بعض معاصرین یہ کہتے ہیں کہ آیت جنگ بد

ان کے اعمال ضائع نہ جائیں گے دنیا میں اللہ ان کو نیکی باتوں کی توفیق و ہدایت لے گا اور مرنے کے بعد جنت میں داخل کرے گا کہ جو ان کو بتائی گئی ہے۔ اور مجھوں کے صیغہ میں یہ اشکال ہے کہ جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ان کو اب کس بات کی ہدایت ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ہاں ہوگی منکر و نکیر کے سوال و جواب کی سعادت اور دار الخلد کے منازل طے کر کے حقیقی منزل تک پہنچنے کی۔ (۳) یا ایہا الذین امنوا لہ کہ لے ایمان دار و انحر تم اللہ کی راہ میں جہاد کر کے اس کی مدد کر و گے حالانکہ وہ مدد کا محتاج نہیں تو ہر کام میں خصوصاً اس کام میں تمہاری مدد کرے گا اور تم کو ثابت قدم رکھے گا اور کفار کو پست کرے گا اور ان کی تدابیر کو زبرد کر دے گا۔ اس وعدہ کے بموجب خدا تعالیٰ نے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مخالفوں پر فتح یاب کیا اور دشمنوں کو سرنگوں کر دیا اور آئندہ جو کوئی دین اللہ کی حمایت پر کمر باندھے اسی عنایت و وعدہ کا مستحق ہے جب چاہے آنا کر دیکھ لے۔

ان آیات میں صرف فضرب الرقاب لثامتا بعد و اما فداء کے معنی میں گفتگو کرنی باقی رہ گئی اور وہ یہ ہے۔ کہ کیا جب کوئی کافر لے مسلمان اس کی گردن مارنے پر مامور کیا گیا ہے؟ مجاہد فرماتے ہیں یہ ایک خاص جنگ میں حکم ہوا تھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت مخالفوں سے پیش آئی کہ جنگ میں گردن مارو۔ اور جنگ اسی لیے ہو ا کرتی ہے وہاں پھول اور پان نہیں بٹا کرتے ہیں۔ الغرض ہر وقت کا حکم نہیں بلکہ جب کفار سے بقاعدہ شرعیہ جنگ قائم ہو اس وقت یہ حکم ہے کہ اس کی گردن مارو۔ عام حکم نہیں اور جس نے

لہ رسول نے یا تو ان نے بتلائی یا مرنے سے پہلے ایمان اردوں کو بتائی اور دکھائی جاتی ہے ۱۲ منہ

لے انہیں میں امام ابو حنیفہ بھی ہیں ۱۲ منہ

وغزوہ بنی المصطلق کے بعد نازل ہوئی ہے اس میں صرف دو ہی باتیں قیدیوں کے لیے قرار دی ہیں یا مفت چھوڑ دینا یا فدیہ یعنی جرمانہ یا خرچہ لے کر چھوڑ دینا۔ غلام بنانے کا اس میں کہیں ذکر نہیں نہ قتل کرنے کا۔ اور جہاں قتل کرنے اور غلام بنانے کا ذکر ہے وہ اس کے نزول سے پہلے کا ہے۔

لَهُمْ ۱۲ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ
جہنم ہے اور ایسی بہت سی بستیاں کہ جو اس
أَسَدٌ قُوَّةٌ مِّنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي
بستی سے بھی طاقت ور تھیں کہ جن نے آپ کو
أَخْرَجَتْكَ أَهْلَكُنَّهُمْ فَلَا
نکال دیا ہے ہم نے ان کو ہلاک کر دیا پھر ان کا

أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا
پھر کیا انہوں نے ملک میں پھر کر نہیں دیکھ لیا ہے

نَاصِرَ لَهُمْ ۱۳ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى
کوئی بھی مددگار نہ ہوا پھر کیا وہ شخص کہ جو اپنے

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ
کہ ان سے اگلوں کا کیا

بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّهِ كَمَنْ زِينٌ لَهُ
رب کی طرف سے روشن طریقہ پر ہے اس کے برابر ہے کہ جس کی بڑکاری

قَبْلَهُمْ دَرَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ
انجام ہوا اللہ نے ان کو غارت کر دیا اور منکروں کے لیے

سَوْءٍ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۱۴
اس کے نزدیک سبھی معلوم کرائی گئی اور وہ اپنے خواہشوں پر چلتے ہوں

أَمْثَلًا ۱۵ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى
ایسا ہی کچھ ہوتا ہے یہ عذاب اس لیے کہ اللہ حمایتی

ترکیب

الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى
ہے ایمان والوں کا اور کافروں کا کوئی بھی حمایتی

الضمان في اخراجك وهي القرية وفي اهلكهم
ولا ناصر لهم للاهل امي لاهل القرية -

لَهُمْ ۱۱ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ
نہیں بے شک اللہ ایمان داروں نیک بختوں کو

تفسیر

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بَحْتٍ
ایسے باغوں میں داخل کرے گا

پہلے فرمایا تھا والذین کفر افتعسا لهم کہ منکروں کو ہلاکی
ہے۔ اب اس ہلاکی کا ثبوت دیتا ہے۔

تَجْرِمِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ
کہ جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی اور وہ جو

فقال افلم يسير واني الارض کہ کیا قریش نے
ملک میں پھر کر نہیں دیکھ لیا ہے کہ ان سے اگلوں کا

كَفَرُوا وَيَتَّمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا
منکر ہو گئے دنیا برت رہے اور ایسا کھا رہے ہیں جیسا کہ

ان کو دکھائی دیا کرتے ہیں ان کا انجام یہ ہوا دم اللہ
علیہم اللہ نے ان کو ہلاک کیا اور قریش یہ نہ سمجھیں

تَأْكُلُ الْأَنْعَامَ وَالنَّارُ مَثْوًى
چارپائے کھایا کرتے ہیں اور (آخر تو) ان کا ٹھکانا

کہ وہ ہلاکی اور بربادی انہیں کے لیے تھی بلکہ وللكفرين

امثالہا کفار کے لیے خواہ عادی و شوم ہوں یا قریش کے بہنوئی
ایسے ہی انجام ہوتے ہیں۔ امثالہا ای امثال العاقبۃ
اور یہ کیوں ہے ذلک بان اللہ مولی الذین امنوا للہ
اس لیے کہ اللہ ایمان داروں کا حامی ہے اور کافروں کا
کوئی بھی حامی نہیں پھر ان کو ایسے مصائب سے کون
بچا سکتا ہے؟

یہ تو کفر و ایمان کا ذہنی ٹکڑہ تھا۔ اس کے بعد
اُخروی فرق بیان فرماتا ہے۔ فقال ان اللہ یدخل
الذین امنوا و عملوا الصالحات جنۃ لہم کہ اللہ تعالیٰ
ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور اس کے بعد نیک کام
کیے ایسے باغوں میں داخل کرے گا کہ جن میں نہریں
جاری ہوں گی اور کفار و بدکار لوگ دنیا میں چار پائیوں
کی طرح سے کھانے پینے میں مصروف ہیں نہ ان کو آخرت
کی فکر نہ نیک باتوں کی طرف رغبت نہ برے اعمال
سے نفرت۔ ان کا ٹھکانا آگ ہے اس میں ہا کر بیٹھے
کفار یہ سن کر کہ اللہ ایمان داروں کا مددگار ہے
طعن سے یہ کہتے تھے کہ وہ حمایت کہاں گئی؟ ہم نے
تو محمدؐ کو مکہ سے نکال دیا۔ اس پر کچھ عجب نہیں کہ حضرت
کو وطن ترک کرنے کا رخ بھی ہوا ہو۔ چنانچہ ابو یعلیٰ
موصلی نے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ جب رسول
الصلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے نکلے اور غار میں چھپنے چلے
تو مکہ کی طرف مڑ مڑا کر دیکھتے اور یہ کہتے تھے کہ بخدا
سب شہروں سے تو میرے نزدیک محبوب ہے
اگر یہ لوگ مجھے نہ نکالتے تو میں نہ نکلتا۔ اس پر یہ آیت
تسلی بخشش نازل ہوئی دکا میں من قریبہ لاکہ لے محمد!
بہت سے شہر جو تمہارے اس شہر سے اکہ جس نے
تجھے نکال دیا یعنی مکہ نے طاقت و زور میں بڑھ کر
تجھے سدوم و عمورہ وغیرہا تم نے ان کو ہلاک
کر دیا ان کا کوئی مددگار نہ اٹھا پھر یہ اہل مکہ کیا کھنڈ

کرتے ہیں ذرا صبر کریں۔ چنانچہ تھوڑے ہی دنوں
میں بدر کی لڑائی نے ان منکروں کا فیصلہ کر دیا۔ اس
کے بعد کفر و ایمان کا ایک اور فرق بیان فرماتا ہے
فقال امن کان لاکہ کیا وہ شخص کہ جس کے پاس اس کے
رب کی سند ہو یعنی کتاب و نبی اور وہ کون شخص
ہے؟ ایمان دارم اس کے برابر ہو گیا کہ جو محض اسکل
سے اپنے خیالات کا پیرو ہے اور جس نے بری باتوں
کو بھلا سمجھ رکھا ہے وہ کون ہے؟ کافر و بت پرست

مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ ط

وہ جنت کہ جس کا پرہیزگاروں سے وعدہ کیا گیا ہے

فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَ

ایسی کھنڈ میں صاف پانی کی نہریں ہیں اور

أَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَوٍ يَتَغَيَّرُ طَعْمُهُ وَ

(اسی طرح) نہریں دودھ کی کہ جس کا مزہ نہ بدلے اور

أَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذِيَّةٍ لِلشَّرَابِ بَيْنَ ۵

مذہ دار شہاب کی نہیں ہیں

وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ

صاف شہد کی نہیں ہیں اور ان کے پلو

فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ

وہاں ہر قسم کے پھل اور ان کے

مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ

رب کی مغفرت ہے کیا یہ لوگ ان کے برابر ہیں جو آگ

فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ

میں سدا رہیں گے اور کھولتا ہوا پانی بلا پایا جائیگا جس سے ان کی

أَمْعَاءُهُمْ ۱۵

انتریاں ٹھوٹے ٹھوٹے ہو جائیں گی اکت پڑیں گی

ترکیب

قال سیبویہ المثل یعنی الوصف والصفة علی ہذا
مثل الجنة لامبتداء فیہا انھما الحکمة خبرہ وقیل المثل
علی معنایہ فیند تقدیر الکلام مثل الجنة (مبتداء) والخبر
مخذوف وهو) تجزی فیما انھما ہذا ہوا المثل یہ کما یقال
مثل زبیر رجل طویل اسم فیدکر بعین صفات زبیر فی
رجل منکر لایکون ہونی الحقیقۃ الا زبیر ہذا قول الزواج
کہن ہوا الکاف موضع رفع ای ام من فی ہذا الیوم کن ہو
خالد فی النار۔

تفسیر

جیسا کہ مومن و کافر کا فرق بیان فرمایا تھا اسی طرح
اب ان کے مقامات کا تقاضا بیان فرماتا ہے۔

فقال مثل الجنة لامبتداء وہ جنت کہ جن کا چیز بزرگاری
سے وعدہ کیا گیا ہے یعنی وہ پرہیزگاری پر ملتی ہے کسی
کے حسب و نسب مال و جاہ سے نہیں ملتی (ایسی ہے کہ
اس میں صاف پانی کی نہریں بہتی ہیں) اور جنت میں تین
چیزیں بیان فرمائیں۔ اول یہ کہ اس میں چار قسم کی
نہریں بہتی ہیں (۱) صاف پانی کی (۲) ایسے دودھ کی جو
کبھی نہ بگڑے (۳) مزہ دار شراب کی (۴) شہد
صاف کی۔ پانی کے وصف میں غیر اسن فرمایا یعنی
جس کا رنگ دلو اور مزہ نہ بدلے۔ کیونکہ پانی کے حق
میں یہ باتیں عیب ہیں۔ یعنی نہایت صاف اور مہر
پانی۔ گند سے سڑے ہوئے بد رنگ پانی کی نہریں نہیں
جیسا کہ دنیا میں ہوتی ہیں۔

اور دودھ کا عیب یہ ہے کہ وہ سریع الاستحالیہ
ہے جلد بگڑ جاتا ہے سو وہاں کا دودھ اس قسم کا
نہ ہوگا۔

اور شراب میں عیب یہ ہے کہ وہ تلخ و کھریہ الطعم
ہوتی ہے وہاں کی شراب میں یہ بات نہ ہوگی بلکہ مزہ دار
ہوگی۔

اور شہد کا عیب یہ ہے کہ یہ میلا ہوتا ہے مکھیاں
پستے کوڑا کرکٹ اس میں ملا ہوتا ہے وہاں کے شہد میں
یہ بات نہ ہوگی بلکہ مصفی ہوگا۔

پانی کی نہریں تو ہوا کرتی ہیں مگر دودھ اور شہد اور
شراب کی نہروں کے کیا معنی؟ کیا دراصل جنت
میں ان چیزوں کی نہریں بہتی ہوں گی؟ ظاہر الفاظ تو یہی
کہہ رہے ہیں۔ مگر بعض محققین کہتے ہیں یہ استعارات
میں کس لیے کہ جنت کی کوئی چیز ایسی نہیں کہ جس کا مثل
دنیا میں تلاش کرنے سے بھی دستیاب ہو سکے۔ پھر
وہاں کی نعمتیں بندوں کو سمجھائی کیوں کر جاویں۔ اس لیے
جن چیزوں کو وہاں کی چیزوں سے ذرا بھی مناسب ہے
ان کے پیراہ میں سمجھا گیا۔

ان چیزوں کی نہریں ہنا کمال فرحت و شہم کی دلیل ہے
کہتے ہیں فلاں بادشاہ نے جشن میں شرابوں سے حوش
بھر دیے تھے۔ یا مراد کثرت و افراط ہے۔ کہتے ہیں کہ
فلاں ملک میں دودھ اور شہد کی نہریں بہتی ہیں یعنی بکثرت
ہے۔ وابد اعلم۔

قوائی اربعہ عناصر اربعہ کی صورت میں جلوہ گر
ہوں گے۔ انسان کی چار قوتیں جن کی نہریں اس کے
اندر بہتی ہیں بشرطیکہ ان کو ٹھیک طور پر بننے دے
جو فطرت نے ان کا ہمار رکھا ہے تو عالم قدس میں اپنی
اپنی مناسب چیزوں میں ظہور کر کے ان کی نہریں ہمیں گی
روحانیہ نفسانیہ سبعیہ شہوانیہ۔ یا یوں کہو کہ
اس کے علوم و معارف حقیقیہ کہ جن سے دل زندرہ
ہوتے ہیں پانی کی نہر ہوگی اور چونکہ ان علوم میں وہمیت
و عادات و عقائد فاسدہ کے خس و خاشاک نہیں

الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَ

کہ جن کے دلوں پر اللہ نے مہر کر دی ہے اور

اتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۝۱۶ وَالَّذِينَ

یہ اپنی خواہشوں پر چلتے ہیں اور وہ جو

أَهْتَدُوا وَآزَادَهُمْ هُدًى وَاتَّبَعُوا

رستہ پر آگئے ہیں اللہ ان کو اور زیادہ ہدایت دیتا اور ان کو پرہیزگاری

تَقْوَاهُمْ ۝۱۷ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا

عطا کرتا ہے پھر کیا وہ اس گھڑائی کا انتظار

السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ

کھینچتے ہیں کہ ان پر ناگہان آوے کیوں کہ

جَاءَ أَشْرَاطُهَا ۚ فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا

اس کی علامتیں تو ظاہر ہو چکی ہیں پھر جب وہ آگئی

جَاءَ تَهُمْ ذِكْرُهُمْ ۝۱۸ فَأَعْلَمَ

تو ان کو سمجھنا کیا مفید ہوگا پھر (لے رسول) یقین کر

أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُ

کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور آپ اپنے

لِذُنُوبِكَ وَاللَّيْمُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ

گناہوں کی اور ایمان دار مرد اور عورتوں کے گناہوں کی معافی مانگیجے

وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَتَقَلِّبَكُمْ وَمَثُوبَكُمْ ۝۱۹

اور اللہ کو تمہارا پھرنے اور ٹھکانا معلوم ہے

اس لیے وہ مار غیر اسن یعنی صاف پانی ہوگا اور وہ علوم
جو اخلاق و افعال سے متعلق ہیں اور ان ناقصوں کے کارآمد
ہیں جو ریاضت اور سڑک سے کاملین میں ملنے کی
صلاحیت رکھتے ہیں دودھ کی نہریں ہوں گی اور ذات
وصفات باری تعالیٰ سے محبت وہ شراب کی نہریں ہوں گی
جن میں تجلیات صفات و شہود و جمال ذات سے عشاق کو
لذات ہیں اور حلاوت و واردات قدسیہ و بوارق
نوریہ اور لذات و جدانیہ شہد کی نہریں ہوں گی اور فضول
سے یہ حلاوتیں اور جذبات بری ہیں اس لیے عمل مصفی
ہوں گے۔

جنت میں دوسری چیز ہے کل الثمرات ہر قسم
کے میوے۔ یہاں تک جنت جسمانی کا بیان تھا۔ اب
تیسری چیز روحانی بیان کرتا ہے و مغفرت من ربہم خدا
کی بخشش و خوشنودی۔ یہ تو پرہیزگاروں اور ایمان
داروں کا مقام تھا۔

اب کفار کا مقام بیان فرماتا ہے کمن هو خالد بن النضر
کہ یہ لوگ ہمیشہ آگ میں رہیں گے اور کھولتا ہوا پانی پلایا
جاوے گا جس سے انہیں پان کٹ کٹ کر گرہیں گی۔
فرماتا ہے کیا یہ دونوں برابر ہیں؟ نہیں ہرگز نہیں۔ یہ
کلمہ اگر کوئی ذرا بھی طبیعت سلیمہ رکھتا ہو اس کے لیے بڑا
ہی موثر ہے۔

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ

اور ان میں کچھ ایسے بھی ہیں جو آپ کی طرف کان گاتے ہیں یہاں تک کہ

إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ

جب آپ کے پاس سے جاتے ہیں تو علم والوں سے

أَوْتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنْفَاكَ أَوَّلِيكَ

پوچھتے ہیں کہ اس شخص نے ابھی کیا کہا تھا یہ وہ ہیں

ترکیب

منہم منہم مقدم من يستمع مبتدأ انفا بالمد
والقصر ومعناه الساعة وانتصابه على الظرفية اى وقتاً
موتئفاً او حالاً من الضمير فى قال قال الزجاج هو من
استأفت الشئ اذا ابتدأته وهو ما يؤخذ من انفس الشئ

لما تقدم منه - ان تاتيهم بغتة بدل اشتمال من الساعة -

تفسیر

کمن هو خالد في الناس میں گروہ اشقیاء کا ذکر ہوا تھا۔ اب یہاں ان کے چند اوصاف بیان فرماتا ہے جن سے ان کا خلود فی النار ہونا ثابت ہو جائے فقال ومنهم من يستمع کہ ان اشقیاء میں سے بعض ایسے بھی ہیں کہ جو اے محمد! تیری مجلس میں حاضر ہوتے ہیں وعظ سُننے کو بیٹھتے ہیں مگر ان میں عزت و عظمت نہیں، اس طرف دھیان نہیں کرتے رعوت و تکبر سے پھر باہر نکل کر اہل مجلس کے علم والوں سے پوچھتے ہیں کہ کیا فرمایا تھا۔

یہ مدینہ میں منافقوں کا گروہ تھا۔ مجلس میں ادھر ادھر خیال رکھتے تھے بات دھیان دھر کر نہ سنتے تھے۔ باہر نکل کر صحابہؓ سے پوچھتے تھے۔ عبداللہ بن عباسؓ کہتے ہیں من جملہ ان اہل علم کے کہ جن سے وہ باہر نکل کر پوچھتے تھے ایک میں تھا، اس وقت کم سن لڑکا تھا۔ فرماتا ہے اولئک الذین کہ یہ لوگ ہیں کہ جن کے دلوں پر نمر ہے اور اپنی خواہش پر چلتے ہیں جو بات خواہش کے موافق ہوتی ہے اس کو بہت جلد سنتے اور دھیان دھرنے ہیں۔ اور جو ہدایت یافتہ ہیں یعنی ایمان داران کو ان مجالس وعظ میں اور زیادہ ہدایت ہوتی ہے۔ انسان دنیا میں نیکی حاصل کرنے کو بھیجا گیا ہے اب تک تو انہوں نے کوئی ذریعہ آخرت حاصل نہیں کیا پھر کب کریں گے کیا قیامت کے منتظر ہیں کہ دفعۃً

آجائے۔ پس قیامت کے علامات تو آگئے۔ من جملہ آثار قیامت کے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مبعوث ہونا ہے۔ صحیح بخاری و مسلم میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میرا مبعوث ہونا اور قیامت کا آنا اس طرح سے ہیں اور دونوں انگلیوں کو ملا کر دکھایا بیچ کی اور کلہ کی انگلی کو۔ یعنی قریب قریب ہیں۔ اور بھی علامات قیامت ظاہر ہونے لگے فسق و فجور کا رواج محبت والفت کا اٹھنا وغیرہ وغیرہ۔

فرماتا ہے فانی لہم اذا جاء تمم ذکرکم کہ قیامت اگر آگئی تو پھر کہاں سمجھنے کا موقع ملے گا۔ اس لیے قیامت کے آنے سے پہلے سمجھنے اور سُدھرنے کا دھنگ بنلاتا ہے۔

فقال فاعلموا ان لا اله الا الله کہ اس بات کو جان کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اس میں حکمت نظریہ کی تعلیم ہے اور یہی مقدم بھی ہے اس کے بعد عملی حصہ کو درست کرتا ہے واستغفر لذنوبکم الخ اپنے گناہوں کی اور اپنے ساتھ اور ایمان دار بھائیوں مرد و زن کی معافی خدا سے مانگو۔ معافی مانگنا حقیقت میں بندہ کا کمال عجز ہے جو رحم دلاتا ہے اور اس کے ساتھ ہمدردی قومی بھی ہو کہ معافی میں اپنے بھائیوں کو بھی شریک کرتا ہے اس اولوالعزمی پر اور بھی رحم کا مستوجب ہوتا ہے۔ اس میں ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی ذکر نہیں کہ ان کو گناہ کا رٹھیرا یا جاگے اور حضرت کے گناہ بھی کیا ہیں صرف عظمت جو ہماری نیکیوں سے بڑھ کر ہیں۔

وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نَزَّلَتْ

اور ایمان والے کہتے ہیں کس لیے کوئی سوت (جہاں بیلیا)

سہ ممکن ہے کہ الساعة سے مراد موت کی گھڑی ہو اور اس کی علامات

انسانی تغیرات دم بدم اس کو متنبہ کر رہی ہیں ۱۲ منہ

سُورَةٌ ۱۰۰ فَإِذَا أَنْزَلْتُمْ سُورَةَ فَحْكُمَتُهَا ۝۱۰۰	۱۰۰ سورہ کا نام ہے اور اس کی آیتوں کی تعداد ۱۰۰ ہے۔
وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالَ رَأَيْتَ الَّذِينَ	اور اس میں لڑائی کا ذکر ہے تو دیکھ لینا جن کے
مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ	بھی اُٹھے پھر گئے تو
الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ۝۱۰۱	یہ بات ان کو شیطان نے سہانگی اور بڑھائی تھی۔

ترکیب

لو لا۔ بمعنی بلا سہایت الذین جو اب فاذا انزلت اولی مبتدأ للهجر اولی الفعل من الولی و هو القرب ای اقرب کم ما کثر ہون وقال الجرجانی ہوا مأخوذ من اقبل ای فویل لهم طاعة لا غیر مبتدأ محذوف ای امرکم فاذا عزم الامر مامل الظرف محذوف وقیل فلو صدقوا الله۔ ان تقسدا وا خبر عسبی۔ وان تو لیبتم معترض بینہما الشیطن مبتدأ وسؤل خبر والجملة خبر ان واملی معطوف علی الخبر۔

تفسیر

سعید اور شقی کا فرق آیات علیہ کی نسبت بتا کر کہ نیکیوں کو زیادہ ہدایت ہوتی ہے اور شقی اپنی ہوا و ہوس میں مستغرق ہوتا ہے خیال کر کے نہیں سنتا، باہر جا کر لوگوں سے پوچھتا ہے۔ اب آیات علیہ کی نسبت و دونوں محروم ہوں کا فرق بیان کرتا ہے۔ فقال ویقول الذین امنوا لا کہ نیک محروم یعنی ایمان دار تو اس بات کی آرزو کرتے ہیں کہ ہمارے لیے کوئی حکم دیا جائے یعنی جہاد کرنا جو سب سے بڑھ کر سخت کام ہے تو ہم سعادت سمجھ کر اس کو بجالائیں اور جب کوئی ایسی سورت نازل ہو جائے کہ جس میں جہاد کا حکم ہو

نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ۝۱۰۲	جیسا کسی پر موت کی لیے ہوشی ظاری ہو
فَأُولَىٰ لَهُمْ ۝۱۰۳ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ	وہ مرے بھی نہیں فرماں بڑاری کرنا اور اچھی بات
مَعْرُوفٌ ۝۱۰۴ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرَ فَقُلُوْا	کہنا چاہیے پھر جب کوئی بات (جنگ) پھیرتے پھر اس
صَادِقُوا لِلَّهِ لَكُمْ خَيْرٌ لَّهُمْ ۝۱۰۵	وقت اگر وہ اشرے سے بچے ہیں تو ان کے لیے بھی بہتر ہے
فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ	پھر تم سے تو یہ بھی توقع ہے کہ اگر تم ہلکے قائم ہو جاؤ تو
تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَعُوا	ہلک میں فساد چائے اور خرابت
أَسْرَاحَكُمْ ۝۱۰۶ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ	منقطع کرنے لگو بھی وہ لوگ ہیں کہ جن پر
لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّىٰ	اشرے لعنت کر دی پھر ان کو بہرا اور اندھا
أَبْصَارَهُمْ ۝۱۰۷ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ	بھی کر دیا پھر کیوں قرآن میں غور
الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالًا ۝۱۰۸	کیا ان کے دلوں پر قفل پڑے ہوئے ہیں۔

جن کے دلوں میں کفر و نفاق کا مرض ہے ان کے تو ہوں اڑ جاتے ہیں اور اسے محمدؐ یا تیری طرف ایسے بھیجا تاکہ ہو کر دیکھتے ہیں کہ جیسے کوئی موت کے وقت دیکھا کرتا ہے۔ فرماتا ہے یہ ان کی نصیبی ہے ان کو فرمان بڑا رکھی گئی چاہیے اور نیک بات کہنی چاہیے۔ اور جب کوئی بات جنگ کی بابت قرار پا جائے تو اللہ سے سچا ہونا چاہیے۔ جو اس سے وعدہ کیا تھا اس کو پورا کرنا چاہیے۔ (سورۃ مائدہ - غیر منسوخہ - اور المراد صریحۃ الیقینان فی امر الجہاد)۔

کے خواہ نہیں دیکھتے۔ کاش قرآن میں غور کر کے مصالح جہاد کو سوچتے ان کے دلوں پر مہر اور قفل ہیں یہ تو فریق کہاں؟ ہر امت ظاہر ہونے پر جو منہ پھیرنے ہیں ان کو شیطان نے یہ جیلہ بازی سکھائی کہ جہاد میں یہ خرابی ہے اور اسی نے ان کو امید دلانی ہے کہ مدلول جیو گے ابھی کیوں لڑ کر مرنے ہو۔

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَالُوْا اَللّٰزِيْنَ كَرِهُوا

یہ اس لیے کہ انہوں نے ان سے کہ جنہوں نے بُرا جانا اللہ کے نازل

مَا نَزَّلَ اللّٰهُ سَنطِعُكُمْ فِيْ بَعْضِ

کچھ بھلے کو یہ کہہ دیا کہ ہم بعض باتوں میں تمہارا کتنا

الْاَمْرِ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اَسْرَارَهُمْ ﴿۳۹﴾

مانیں گے اور اللہ ہی جانتا ہے ان کی راز داری

وَكَيْفَ اِذَا تَوَقَّعْتُمْ السَّلٰتِ كَـ

پھر جب کیا ہوگا کہ فرشتے ان کی جان نکالتے ہوں گے

يَضْرِبُوْنَ وَّجُوْهُهُمْ وَاَدْبَارَهُمْ ﴿۴۰﴾

ان کے منہ اور پیٹھ پر مارنے جاتے ہوں گے۔

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اَتَّبَعُوْا مَا اسْتَخَطَ اللّٰهُ وَا

یہ اس لیے کہ یہ اپنے اس پر کہ جسک اللہ ناراض ہے اور

كَمَا هُوَ اَرْضٰوْا نَهٗ فَاَحْبَطَ اَعْمَالَهُمْ ﴿۴۱﴾

انہوں نے اللہ کی رضا مندی کو بُرا جانا پھرنے سے ان کے اعمال اکاٹ کر دیے

اَمْ حَسِبَ الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ

کیا وہ لوگ کہ جن کے دلوں میں مرض

قَرَضَ اَنْ لَّنْ يَخْرُجَ اللّٰهُ اَضْعَانَهُمْ ﴿۴۲﴾

(نفاق) ہے۔ یہ سمجھتے تھے کہ اللہ ان کی دلی دشمنی ظاہر نہ کرے گا

وَلَوْ شَاءَ لَرَّيْضَكُمْ فَلَعَرَفْتُمْ

اور اگر ہم چاہتے تو ان کو دکھا بھی دیتے پھر آپ ان کو ان کے

اس امر میں مبالغہ ایک یہ بھی مذکور کیا کرتے تھے کہ ہم عرب سے کیوں کر لڑیں ہماری ان سے قرابت ہے اور قطع رحم کرنا اور لڑنا پھر کر فساد مچانا کوئی اچھی بات نہیں ہے اس لیے تم جہاد سے حذر کرتے ہیں۔ اس کے رد میں فرماتا ہے فصل عسبتم لکم اگر تم مالک ہو جاؤ اور ملک میں تم کو حکومت ہو جائے تو پھر دیکھو کس قدر فساد کرتے اور قطع رحم کرتے ہو۔ تو یقیناً تم کے دشمنی میں ایک یہ کہ اس کو ولایت سے مانجو قرار دیا جائے یعنی تم والی اور مالک ہو جاؤ۔ اور وہ کہ یہ کہ اس کو تو فی معنی ذرا سے مانجو مانا جائے تب اس کے یہ معنی ہوں گے کہ اگر تم جہاد سے پھر جاؤ گے اور تم پر اپنا کوئی حاکم نہ رہے گا، مخالفوں کے شر سے امن کی صورت نہ ہوگی تو ایسی ظلمت کے زمانے میں ادنیٰ ادنیٰ بات پر خود مسر ہو کر لڑو گے اور فساد مچاؤ گے رحم اور قرابت کا کچھ لحاظ نہ کرو گے جیسا کہ جاہلیت کے زمانے میں عرب کی عادت تھی، اور ان باتوں پر تلوار چل کر ہزاروں خون ہو گئے ہیں حقیقت میں جہاد و قتال نہ ہونے سے مسلمانوں میں سردار کا وجود جلتا رہا پھر ہزاروں مصائب اور آفات میں مبتلا ہو گئے۔ فرماتا ہے یہ وہ لوگ ہیں کہ جن پر اللہ نے لعنت کر دی ہے جس لیے یہ ہرگز ہو گئے خواہ جہاد نہیں سنتے اور انہیں بھی میں خود بھی اس

بِسْمِهِمْ ط وَكَتَعَرَفْتَهُمْ فِي لَحْنِ

چہروں سے پہچان لیتے اور ضرور آپ ان کو ان کے طرز کلام سے بھی

وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿۳۲﴾

اور اپنے عمل ضائع نہ کرو

الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴿۳۳﴾

پہچان لیں گے اور اللہ تمہارے اعمال سے بھی خوب واقف ہے

وَلَنْبَلُوا نَكَمَ حَتَّى نَعْلَمَ الْجَهْدِ بَيْنَ

اور تم کو آزمائیں گے یہاں تک کہ معلوم کر لیں کہ تم میں سے جہاد کرنے

مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبَلُوا

والے اور صبر کرنے والے (کون ہیں) اور تمہاری پہلی

أَخْبَارَكُمْ ﴿۳۴﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

حالت جانچ لیں بے شک وہ جو کافر بنے

وَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُوا

اور اللہ کے رستے سے روکتے رہے اور رسول سے

الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ

مخالف ہو گئے بعد اس کے کہ ان پر ہدایت

الْهُدَىٰ لَنْ يُضِرُّ وَاللَّهُ شَيْءًا وَ

ظاہر ہو چکی تھی وہ اللہ کا کچھ بھی نہ بگاڑ سکیں گے اور

سَيُحِطُّ أَعْمَالَهُمْ ﴿۳۵﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

وہ جلدان کے اعمال پر یاد کر دے گا ایمان والو!

آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ

اللہ اور رسول کی فرمان برداری کرو

ترکیب

بِسْمِہُمْ ص اسی بعلامتہ خاصتہ لوشا بلجلنا علی المناقین
علامتہ عرفتمہ تک الی علامتہ الاضغان جمع ضمن جودل
میں ہری بات لکھی جائے حسد بغض کینہ خیانت لحن
القول بات کا پھیرنا کسی غرض کے لیے۔

تفسیر

یہ تتمہ ہے کلام سابق کا۔ کہ یہ منافق جو ہدایت آنے
کے بعد اٹھے پھر گئے اس کا یہ سبب ہے کہ انہوں نے
وحی یعنی قرآن کے دشمنوں سے وعدہ کر لیا تھا کہ تم تمہاری
کچھ باتیں مانیں گے اور یہ بات سنی گئی تھی لیکن اللہ کو ان کی رازداری
معلوم ہے۔ (راسی اسرہم بکرمہ ہمزہ پڑھیں گے تو صلہ ہوگا۔
یہ اہل کوفہ کی قرأت ہے۔ اور اگر بفتح ہمزہ پڑھیں گے جیسا کہ
جمہور کی قرأت ہے تو یہ سر کی جمع ہوگا جس کے معنی ہیں بہت
راز۔ بہت بھید۔

قرآن کے دشمن کون تھے کہ جن سے منافقوں نے
وعدہ کیا تھا؟ بعض مفسرین کہتے ہیں وہ قرآن کے دشمن
عرب کے مشرک و کفار تھے۔ مدینہ کے منافقوں نے مخفی

لے منزکہ اس آیت سے یہ بات نکالتے ہیں کہ گناہ کبیرہ سے اعمال جط ہو جاتے ہیں۔ کسی نے عمر بھر نماز روزہ کیا
اور ایک بار ایک چلو شراب پی لی تو گویا اس نے کبھی روزہ نماز کیا ہی نہ تھا۔ اہل سنت کے نزدیک یہ بات نہیں
ہاں کفر و شرک سے اعمال باطل ہو جاتے ہیں باہی معنی کہ وہ ہمیشہ کے لیے جہنم میں رہنے کا مستحق ہو گیا، اعمال
صالحہ کا کوئی فائدہ نہ اٹھایا۔ امام ابو حنیفہؒ اس بات سے یہ بات ثابت کرتے ہیں کہ نفل شروع کرنے
کے بعد واجب ہو جاتے ہیں یعنی اس کو تمام کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ نہ نہ عمل کا باطل کرنا لازم آتا ہے۔

اور اللہ کا یہ قول نہیں ۱۲ منہ

یہ خدا کو اور اس کے رسول کو کوئی ضرر نہ دے سکیں گے
اس کے بعد مسلمانوں کو فرماتا ہے کہ زمینہارم ان کے کہنے
میں نہ آنا اور اس کے رسول کی فرماں برداری کرنا۔
خلاف کرنے میں عمل جبط ہو جائیں گے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاصَدَّوْا عَن سَبِيلِ

بے شک وہ جو کافر بنے اور لوگوں کو اللہ کے رستے سے روکتے

اللَّهُ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ

رہے پھر وہ کافر ہی مر گئے تو ان کو ہرگز

اللَّهُ لَهُمْ ﴿۳۲﴾ فَلَا تَهْنَأُ وَتَدْعُوا

اللہ نہ ہنسنے کا پھر تم بودے بن کر

إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ﴿۳۳﴾

صلح نہ بیکارو حالانکہ تم ہی غالب رہو گے اور

اللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكُمُ أَعْمَالِكُمْ ﴿۳۵﴾

اللہ تمہارے ساتھ ہے وہ ہرگز تمہاری کوششیں انجان نہ کرے گا

إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ

دنیا کی زندگی جو ہے تو کھیل کود ہے

وَأَنْ تَوَمَّنُوا وَتَتَّقُوا يَوْمَ تُرْجَمُ

اور اگر تم ایمان لاؤ اور پرہیزگاری کرو تو وہ تمہاری اجرت

أَجْرَكُمْ وَلَا يُسْأَلُكُمْ أَمْوَالَكُمْ ﴿۳۶﴾

تمہیں دے گا اور وہ تم سے تمہارے مال طلب نہ کرے گا

إِنْ يَسْأَلُكُمْ فَمَا يَفْخَمُكُمْ تَخَلَّوْا

اگر وہ تم سے مال مانگے بھرتم کو لوگال کرنے تو تم نکل جڑے لو

وَيُخْرِجُ أَضْغَانَكُمْ ﴿۳۷﴾ هَآءِنتُمْ

اور تمہاری خیانت ظاہر کر دے دیکھو تم

هَؤُلَاءِ تَدْعُونَ لِنَفْسِكُمْ إِنَّ فِي

وہ ہو کہ تم کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کو

طور پر ان سے یا رانہ قائم رکھنے کے لیے کہلا بھیجا تھا کہ ہم
محمد پر نظاہر ایمان تو لائے ہیں مگر بعض باتوں میں تمہارا
کہنا مانیں گے۔ وہ بعض کیا بات تھی وہ یہ کہ دل سے ہم
بھی محمد کو نبی نہیں جانتے۔ اور یہ کہ اگر تمہارا غلبہ ہو تو ہم
تمہارے ساتھ ہو جائیں گے۔

مگر اس آیت کی ایک اور آیت میں پوری شرح
ہے۔ وہ آیت یہ ہے التو الی الذین نافقوا یقولون
لاخوانہم الذین کفروا من اهل الکتاب لئن اخرجتم
لنخرجن معکم ولا نطیعکم احدًا ابداً وان
قوتلتم لننصرنکم کہ منافق لوگ اپنے اہل کتاب
کا فریب جاتیوں سے کہتے ہیں کہ اگر تم کالے گئے تو ہم بھی ساتھ
نکلیں گے اور اس بات میں کسی کا کہنا نہ مانیں گے اور جو
تم سے لڑائی ہوگی تو ہم تمہاری مدد کریں گے (پس کہنے والے
منافق تھے اور قرآن کے دشمن مدینہ کے اس پس والے
ہیود تھے۔ اور وہ بات یہ تھی کہ درپردہ ہم تمہارے یار و مددگار
ہیں۔ اس جرم میں یہ بھی راندہ دربار الہی ہوئے اس لیے
ان کے خاتمہ کے حال سے خبر دیتا ہے۔ فکیف اذا
کہ اس وقت کیا حال ہوگا جب کہ ان کی روح نکالیں گے
اور اس وقت ان کے منہ اور پیٹھوں پر کورے مارتے
ہوں گے۔ یہ اس لیے کہ انہوں نے اللہ کی ناپسند باتوں کا
اتباع کیا اور اس کی رضامندی کی پروا نہ کی۔ اس لیے
ان کے اعمال جبط ہو گئے۔ منافقین اپنے حال کو بھی
مسلمانوں سے بہت مخفی رکھتے تھے کہ مبادا ہماری اندرونی
خباثت معلوم ہو جائے تاکہ مسلمان ہمیں ضرر نہ پہنچائیں
اس بات کی بابت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ امر حسب
الذین فی قلوبہم مرض ان کی باطنی دشمنی چھپی نہ رہے گی،
اگر ہم چاہیں تو ان کو معین کر کے بتا دیں اور ان کی طرز
گفتار سے بھی اسے محمد آپ پہچان لیں گے اور آزمائش
ڈالیں گے اس میں خوب اچھے بروں کا امتیاز ہو جائیگا

فضل باقی رہتا ہے۔

کفر و اسلام کا انجام بتلا کر مسلمانوں کو ان کے مقابلہ میں آمادہ کرتا ہے۔ فقال فلا تفتنوا لکم لکم بولے

نہ ہو اور دب کر صلح نہ کرو حالانکہ تم ہی غالب ہو اور تمہارے ساتھ ہے۔ تمہارے اعمال تمہاری کوششیں بر باد نہ کرے گا۔ اس آیت میں صاف علم یہ ہے کہ کفار

سے دب کر صلح کی درخواست نہ کرنی چاہیے ہاں ان جنحی للسلہ فاجعل لہا اگر وہ صلح جھک کر کریں تو کرو

ورنہ اس پر بھروسہ رکھو اور جنگ کرنے میں کوشش کرو۔ یا فتح پاؤ گے سو یہیں مراد سے یا ہارے جاؤ گے

تو شہید ہو گے و نیا میں کیا رکھا ہے جس پر غشش ہوا انما الحیوة الدنیاء لعب و لہو۔ دنیا ہی زندگی کھیل کو

بے کار و ناپائدار پھر اس حیات چند روزہ میں ان تقمنا و تنقنا ایمان لاؤ پر بیزگاری کر لو یہی

تو شہ ہے اس کو ساتھ لے چلو بیٹھو تکہ اجوا کہہ اور آخرت میں تمہارے بدلے تم کو دیے جاویں گے اور

اس میں کچھ خرچ نہیں ہوتا جس لیے کوئی ڈرے اور نیکی سے دور بھاگے و لایسئلکم اموالکم کے یہی معنی

ہیں ان یسئلکم ہا اگر وہ تم سے مانگے تو فیجفکم تو پھر سب کا سب لے تو تم بخل کرو اور تمہاری بخیلی ظاہر ہو جائے۔

مطلب یہ کہ دین میں مال کا ایسا خرچ نہیں کہ سب دے دیا جائے اگر مال پر کچھ ہے بھی تو بہت کم چالو ان

حصہ زکوٰۃ میں دینا پڑتا ہے۔ اگر خدا سب مانگے اور امتحان کرے تو مال کی وجہ سے تم اسلام سے نفرت کرنے لگو گے

ان جملوں میں منافقوں پر تعریض ہے جو جہاد میں

لہ دین سے نفرت کرنے لگو کہ اس کی بروقت ہم مفلس ہو گے ہنہ

سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ

بلا یا جاتا ہے پھر تم میں وہ بھی ہیں جو بخل کرتے ہیں وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَخِلْ عَن نَّفْسِهِ

اور جو کوئی بخل کرتا ہے تو اپنے نفس سے کرتا ہے وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ

اور اللہ غنی ہے اور تم فقیر ہو وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا

اور اگر تم پھر جاؤ گے تو وہ تمہاری جگہ اور دوسرے لوگ غَيْرَكُمْ لَئِنْ لَمْ يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ﴿٣٨﴾

پیدا کرنے کا پھر وہ تمہاری طرح کے نہ ہوں گے

ترکیب

الاحفاء الاستقصاء فی الكلام ومنہ احفاء الثابت ای استیصالہ بخلوا جواب الشرط وان تتولوا

معطوف علی قولہ وان تتولوا اعلون اصلہ علیون لانه جمع اعلی فسکت الیاء والواو کانت ساکنۃ فالنقی

الساکنان فسقطت الیاء وبقی اعلون اکبیر

تفسیر

اعمال جط ہوئے کا ذکر آیا تھا جس سے یہ خیال پیدا ہوتا تھا کہ پھر مغفرت کی کوئی صورت نہیں کوئی

گناہ ہوا اعمال نیک بر باد گئے بخشش بھی گئی اس لیے اس مسئلہ کا تصفیہ کرو دیا۔

فقال الذین کفروا لہ کہ بخشش نہ ہونے کی صرف یہی صورت ہے کہ کفر و بدکاری کرے اور

پھر کفر ہی کی حالت میں مرجاؤے تب پھر اس کی بخشش نہ ہوگی۔ اعمال بر باد نہ ہونے پر اس کا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۝۱

آپ کو کلمہ کھلا فتح دی

لِنَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ

تاکہ اللہ آپ کے گناہ اور پچھلے گناہ

وَمَا تَاخَّرَ وَيَتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ

معاف کر دے اور اپنی نعمت آپ پر تمام کر دے اور

يَهْدِيكَ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا ۝۲

تاکہ آپ کو سیدھے رستہ پر چلائے اور

يَنْصُرَكَ اللّٰهُ نَصْرًا عَزِيزًا ۝۳

تاکہ اللہ آپ کی زبردست مدد کرے وہی تو

الَّذِي اَنْزَلَ السَّكِيْنَةَ فِي

جس نے ایمان داروں کے دلوں میں

قُلُوْبِ الْمُؤْمِنِيْنَ لِيَزِدَّ اَدْوَانًا

المؤمنان اتارا تاکہ ان کا ایمان

عنه ما تقدم اس وقت سے پہلے اور اس سے پچھلے گناہ یا نبوت

کے قبل و ما بعد کے گناہ مراد ہیں جیسا کہ ابن جریر اور سفیان ثوری اور

مجاہد کہتے ہیں۔ عطا کہتے ہیں ما تقدم سے مراد آدم و حوا کے گناہ

اور ما تاخر سے امت کے گناہ مراد ہیں۔ اس تقدیر پر

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف حقیقتہً گناہ منسوب نہیں۔

پچھلے گناہ اب تک ظہور ہی میں نہیں آئے۔ ان کے

بخشنے کے یا تو یہ معنی ہیں کہ وعدہ ہے اگر صادر

ہوں گے تو معاف کر دیے جائیں گے یا گناہوں کی

نوبت ہی نہ آئے کی توفیق الہی رفیق رسے گی۔

دینا بار سمجھتے تھے اس کے بعد صاف صاف طور پر بیان فرماتا ہے ہاں تم ہو کلاہ تدعون لہ کہ و کچھ تو اللہ کی راہ میں صرف کرنے کے لیے بلایا جاتا ہے جہاد میں جس سے سرکشوں اور بدی کا کٹر وادخت دنیا سے کاٹنا منظور ہے۔ پھر بعض تم میں سے نخل کرتے ہیں یعنی منافقین۔ اور جو کوئی نخل کرتا ہے اپنے لیے۔ کس لیے کہ جو کچھ یہاں دو گے وہاں پاؤ گے اور جو نہ دو گے اس سے اپنے آپ کو محروم کر دو گے۔ اور اللہ کو کچھ حاجت نہیں اس میں تمہارا ہی نفع ہے۔ حاجت مند تو تم ہی ہو۔ اور اگر تم نہ مانو گے تو تم کو شاکر تمہاری جگہ ایک اور قوم اسلام میں داخل کرے گا جو نیک ہوں گے تم جیسے نہ ہوں گے۔

ترجمی وغیرہ نے روایت کی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی تو لوگوں نے پوچھا یا حضرت وہ کون ہیں جو ہماری جگہ آویں گے؟ حضرت نے سلمان فارسی کے کندھوں پر ہاتھ مار کر فرمایا یہ اور اس کی قوم۔ بعد ازاں دین شریاکے پس ہونا تو آل فارس میں سے ایک شخص اس کو وہیں سے حاصل کرتا۔ بعض کہتے ہیں اس قوم سے مراد انصاریں۔ بعض کہتے ہیں فارس و روم۔ بعض کہتے ہیں ایل یمن۔ مجاہد کا قول بہت ٹھیک ہے وہ کہتے ہیں جس کو چاہے اسلام کا حامی اور انصار کر دے۔ چنانچہ ایسا ہوا کہ عرب کے بعد ترک کھڑے ہوئے۔

سورہ فتح

مدینہ میں نازل ہوئی اس میں انتہی آیات اور چار رکوع ہیں

یہ بشارت امام ابو حنیفہ کے لیے ہے۔ آپ فارسی الاصل تھے۔

اسی پر بڑے بڑے ائمہ کا اتفاق ہے ۱۲

ہے۔ چنانچہ بخاری نے براہِ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ اے لوگو! تم مکہ فتح ہو جانے کو فتح سمجھتے ہو وہ بھی سہی ہم تو یومِ حدیبیہ میں بیعت الرضوان کو فتح سمجھتے ہیں۔ ہم چودہ سو آدمی حضرت کے ساتھ تھے اور حدیبیہ جو ایک کنواں سے اس میں جس قدر تھوڑا سا پانی تھا سب پہنچ لیا ایک قطرہ بھی باقی نہ رہا۔ آنحضرت نے کسی قدر پانی مانگا وضو کر کے کلی اس میں ڈال دی۔ پھر اس میں اس قدر پانی ہو گیا کہ سب آدمیوں اور اونٹوں نے سیر ہو کر پیا۔

اور بھی صحیحین ومن ابی داؤد وجامع ترمذی وغیرہ کتابوں میں روایات صحیحہ ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ سورت صلح حدیبیہ کے بعد نازل ہوئی ہے اگلی سورت میں فرمایا تھا دمن یصل فاما یصل عن نفسه کہ تم جہاد میں خرچ کرنے سے کس لیے نکل کرتے ہو تم نے تمہارے لیے ایک فتح مقرر کر دی۔ جس میں اپنے خرچ کیے سے دگنا بلکہ دہ گنا پالو گے۔

اس لیے فرماتا ہے انا فتحناک فتحاً مبیناً کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم نے تیرے لیے فتح ظاہر کا حکم لگا دیا۔ فتح مبین میں ظہار کے چند اقوال ہیں بعض کہتے ہیں فتح مکہ گواہ وقت تک نہ ہوئی تھی مگر یقینی چیز کہ بلفظ ماضی تعبیر کرنا قرآن کا محاورہ ہے۔ بعض کہتے ہیں فتح روم وغیرہ جو اہل اسلام کو کیے بعد دیگر اس سورہ کے بعد سے ہوئی شروع ہویں خیر فتح ہوا اور علقۃ عرب کے زہر حکومت ہوئے میں تسلط ہوا۔

خراج بھی آئے۔ بعض کہتے ہیں کہ براہین و حج اسلامینہ بعض کہتے ہیں صلح حدیبیہ جو مقدمہ ہے جمیع فتوحات کا یہ اقوال باہم متعارض نہیں۔ ہر ایک درست ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ صلح حدیبیہ مسلمانوں کو ایک رنج تھا کہ گھار قریش نے مکہ کے قریب سے

ایماناً معاً ایما نہم و اللہ جنود
اور زیادہ ہو جائے اور آسمانوں اور زمین

السموات والأرض وکان اللہ
کے شکر سب اللہ ہی کے ہیں اور اللہ

علیماً حکیماً
خبردار حکمت والا ہے

ترکیب

لیغضہا اختلاف الاقوال فی اللام۔ قال ابو العباس المبرور ہی لام کی معنایا انا فتحناک فتحاً مبیناً لکی مجتمع لک مع المنفرد تمام النعمۃ فی الفتح۔

تفسیر

ابن جریر اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ ہجرت کے چھٹے سال نبی صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ کرنے مکہ چلے اور مشرکوں نے بمقام حدیبیہ آپ کو روک دیا اور اس بات پر فیصلہ ٹھہرا کہ اگلے سال آپ عمرہ کریں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہیں اپنی قربانی ذبح کر دی۔ اس سے صحابہ کی ایک جماعت کو رنج تھا جن میں عمر بن الخطاب بھی تھے۔ پھر جب قربانی کر کے مدینہ کو واپس چلے تب یہ سورہ مدینہ میں نازل ہوئی جس میں ان شکستہ دل مسلمانوں کو مژدہ ہے کہ یہ صلح تمہارے لیے فتح و ظفر

نے بیعت رضوان کا قصہ آگے آتا ہے۔ حدیبیہ مکہ کے قریب ایک کنواں تھا۔ بعض نے اس کو صل میں بعض نے حرم میں شمار کیا ہے۔ اب ایک قریہ ہو کہ سے ایک مرحلہ یا کم پر اس جگہ آنحضرت نے ڈیرہ کیا لکن لوگوں نے آنے نہ دیا میں صلح ہوئی اور دیگر باتیں کہ جن کا اس سورہ میں ذکر آتا ہے میں واقع ہوئی ہیں۔

مسلمانوں کو اور حضرت کو مکہ میں نہ آنے دیا اور اگلے سال پرٹال دیا۔ گویا مسلمان دب گئے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ فروتنی کو اختیار کیا جنگ و جدل کرنا مناسب نہ جانا۔ اس کے صلہ میں اللہ تعالیٰ نے فتوحات کے دروازے حضرت پر اور حضرت کے پیروؤں پر کھول دیے تھوڑے دن نہ گزرے تھے کہ غیر فتح ہوا۔ جس سے دینہ کے مسلمانوں کا فقر و فاقہ ٹوٹ گیا۔ اس کے بعد مکہ فتح ہوا اور بہت سی فتوحات ظاہر ہوتی گئیں جن کی مفصل کیفیت کتب توارخ میں موجود ہے۔ اور اسلام کو جو یوں ٹانیاؤں کا قلبہ ہوتا گیا یہ دلیل ہے اس بات کی کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسلام پسند ہے اور آں حضرت برگزیدہ بارگاہ ہیں کیونکہ جھوٹے ہوتے تو بموجب بشارت سفر استغفار کے فروغ نہ پاتے۔ اس بات کو ان آیات میں ظاہر فرماتا ہے لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر ویتم نعمتہ علیک ویهدیک صراطاً مستقیماً ویبصرک اللہ نصراً عزیزاً گو فتح سبب مغفرت نہیں مگر دلیل مغفرت سے۔ یہاں خدا تعالیٰ نے چار باتیں فرمائیں۔ (۱) یہ کہ آپ کے اگلے پچھلے تمام گناہ معاف کر دیے۔ یہ مسلم سے کہ حضرت نے عمر بھر کوئی گناہ نہیں کیا نہ چھوٹا نہ بڑا مگر پھر بھی بشر تھے وہ خواص بشر یہ جو کبھی تکلیت پر غالب آکر قدرے غلطات و جذبات پیدا کر دیتے تھے آں حضرت کے گناہ ہیں جن سے کوئی آدمی نادم پاک نہیں، ان کے واسطے مغفرت کا وعدہ حضرت کی

کوششوں کے بدلہ میں اس بات کا اعلان ہے کہ آپ شافع روز محشر ہیں اور نبی محصوم۔ بعض نصاریٰ نے معمولی گناہ سمجھ کر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر گناہ کاری کا الزام قائم کر دیا اور اس پر طرح طرح کے برے نتائج پیدا کر لیے۔

(۲) یہ کہ اپنی نعمت آپ کو پوری پوری عطا کرے کیوں کہ نبوت کی نعمت تو آپ کو عطا ہوئی تھی مگر بغیر شوکت اسلام و شیوع دین پاک کے یہ نعمت پوری نہ ہوئی تھی سو پوری ہوگئی۔

(۳) ویهدیک صراطاً مستقیماً اور آپ کو سیدھے رستے پر چلا دے کس لیے کہ سیدھے رستے پر چلنے میں جو لوگ حارج و مانع تھے جب ان پر آپ کو فتح نصیب ہوئی تو اب صراط مستقیم صاف ہو گیا اور یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ لوگوں کو بتلا دے کہ تو سیدھے رستے پر سے کس لیے کہ اگر یہ دین منشا الہی کے موافق نہ ہوتا تو دنیا میں اس قدر جلد رواج نہ پاتا۔

(۴) یہ کہ اللہ آپ کو دشمنوں پر زبردست فتح دلگیا نصر عزیزاً قال الزمخشری منناه نصر اذاعہ۔ بقولہ فی عیشتہ راضیۃ ابی ذات رضا۔

اس کے بعد فتح و مدد کا سبب بیان فرماتا ہے کہ وہ کس طرح سے ہوگی فقال وهو الذی انزل السکینۃ فی قلوب المؤمنین لیزدادوا ایماناً مع ایمانہم کہ اس نے مسلمانوں کے دل میں اطمینان و قرار نازل کیا جس سے ان کا اور بھی ایمان قوی ہو گیا حقیقت میں فتح و

علمایک ایک جماعت اس آیت سے استدلال کر کے یہ کہتی ہے کہ ایمان کم زیادہ ہوتا ہے مگر محققین جن میں حضرت امام ابوحنیفہ بھی ہیں یہ کہتے ہیں کہ ایمان ایک تصدیق قلبی ہے وہ کیفیت زیادہ کم نہیں ہوتی پھر آیات و احادیث میں جو زیادہ ہونا آیا ہے اس سے علم الیقین و عین الیقین مراد ہے۔ یا باعتبار اس کے کہ جس پر ایمان لایا یعنی پہلے دو باتوں پر ایمان تھا پھر تیسری نازل ہوئی اس پر بھی ہوا چنانچہ ابن جریر نے اپنی تفسیر میں اس بارے میں بعض آثار بھی نقل کیے ہیں ۱۷ منہ

جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

باغوں میں داخل گئے کہ جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں

خُلِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ

ان میں ہمیشہ رہا کریں گے اور ان کی برائیاں ان سے دور کرنے کو

وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا

اور اللہ کے نزدیک یہ بڑی کامیابی

عَظِيمًا ۝ وَيُعَذِّبُ الْمُنْفِقِينَ ۝

اور تاکہ منافق مردوں اور

الْمُنْفِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ

منافق عورتوں اور مشرک مردوں اور شرک عورتوں کو سزا

الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ

جو اللہ سے بدگمانی کرتے ہیں انہیں پر

دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ

بری گردش پھرے اور ان پر اللہ کا غضب

عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ

نازل ہوا اور سزا ان پر لعنت کر دی اور ان کے لیے جہنم تیار

جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝

کھرکھی ہے اور وہ بہت ہی بری جگہ ہے اور

لِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

آسمانوں اور زمین کے لشکر اللہ ہی کے ہیں

وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝

اور اللہ زبردست حکمت والا ہے

ترکیب

بیدخل متعلقہ بقولہ انا فتحنا وقبیل متعلقہ بہ

ببصرک قبیل متعلقہ بمجذوف یناسب المقام

شکست کا باعث دل کی استقامت و بے ثباتی پر ہوتا ہے۔ بہت سے لشکر جن کے دل ہل جاتے ہیں تھوڑے سے آدمیوں سے جو قوی دل اور ثابت قدم ہوتے ہیں شکست کھا پا کرتے ہیں قلت و کثرت سامان و اسلحہ حرب ضرب بالافنی باتیں ہیں۔ اللہ پاک نے اس ارشاد کے بموجب صحابہ کے دل میں وہ قوت و ثبات پیدا کر دیا تھا کہ قیصر و کسریٰ کی عظیم الشان سلطنتیں تھوڑے سے دنوں میں اٹھی کر پھینک دیں اور چھوٹے موٹوں کا کبابا ذکر ہے۔

اور یہ کیوں کیا واللہ جنود السموات و الارض اللہ کی فوجیں آسمانوں میں بھی ہیں اور زمین میں بھی اگر وہ چاہتا تو آسمانی لشکر یعنی ملائکہ سے ان قیدیوں کو رہا کر سکتا مگر انہوں نے اس کے مقابلے میں لشکر کو پامال کر دیا مگر اس نے زمین کے لشکر سے کام لیا۔ صحابہ کے دل میں قوت و اطمینان دیکر ان کو زمین میں خدائی لشکر کر دیا پھر خدائی لشکر سے کون مقابلہ کر سکتا تھا؟ اور زمینی لشکر سے کیوں کام لیا وکان اللہ علیہا حکیم اللہ علم والا ہے ہر ایک بات جانتا ہے اور حکمت والا بھی ہے اس کی حکمت بھی اسی کو معلوم ہے من جملہ اس کے ایک یہ ہے کہ ان میں ان نیک بندوں کا بھی امتحان مقصود تھا کہ دیکھیں کیسے ثابت قدم رہتے ہیں۔

ف صحابہ کو گو صدیقیہ کے واقعہ سے پہلے بھی حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے سے اس بات پر ایمان تھا کہ ایک روز اسلام غالب ہوگا مگر اس واقعہ کے بعد جب کہ ان کے دل میں اطمینان و ثابت قدمی نازل کی اور بھی یقین کامل ہو گیا۔

لِيَدْخُلَ الْمَوْتِينَ وَالْمَوْتِ

(زمینی لشکر کو لیے کام لیا) تاکہ ایمان مردوں اور عورتوں کو ایسے

جائیں اسیر ہوں گھر بار لوٹے جائیں اور آخرت میں جہنم میں چلیں۔ اس مقام پر منافقوں اور مشرکوں کا ایک عیب بیان کیا جو نفاق و شرک کے علاوہ ہے اور وہ یہ کہ اللہ نے دینِ بادلہ اشر سے بدگمانی کرتے ہیں کہ رسول سے جو اللہ نے دین کے علیہ کا وعدہ کیا ہے باوجود بے سرو سامانی کے کیوں کر پیغمبر کی جماعتِ علیہ پاوے گی یہ محض جھوٹے وعدے ہیں اس کے جواب میں فرماتا ہے۔

(۱) علیہم دائرة السوء دائرہ مصدر سے اسم فاعل کے وزن پر یا اسم فاعل سے دائرہ مذکور سے دائرہ خط محیط کو کہتے ہیں پھر اس کا استعمال حادثہ میں ہونے لگا جو جس پر پڑتا ہے اس کا احاطہ کر لیتا ہے۔ سورہ بضم بمعنی عذاب و ہزیمت و شہرہ و بالفتح بمعنی برائی اس لیے دونوں قرارت ہیں۔ یعنی انہیں پر حادثہ پڑے گا نہ کہ مسلمانوں پر جیسا کہ وہ گمان کرتے ہیں (۲) ان پر اللہ کا غضب ہے (۳) اس کی لعنت (۴) ان کے لیے جہنم تیار کر رکھی ہے اور وہ اس گمان میں نہ رہیں کہ پیغمبر علیہ السلام کے پاس اسباب ظاہری نہیں وہ کیوں کر فتح پاویں گے، کس لیے کہ اللہ جنہد السموات والارض اللہ کے پاس آسمانوں اور زمین کے لشکر ہیں جس سے چاہے کام لے وہ رب الافواج ہے کون اس کا مقابلہ کر سکتا ہے اور وہ زبردست ہے اس پر حکم بھی ہے حکمت کے ساتھ زور و ہمت کام دیتا ہے۔

فت یہ فتوحات غیبیہ مخلصین اور غیر مخلصین میں امتیاز کر دیتی ہیں، اس لیے مومن دار فانی ہیں حیاتِ ابدی کے اور منافقین اور مشرکین جہنم کے مستحق ٹھہرتے ہیں ۱۲ منہ

جنت مفعول فیہ خلدین حال من المؤمنین و یکفر معطوف علیٰ یدخل و یدعب ایضا معطوف علیہ و غضب و لعن و اعد عطف علیٰ احد مع ان الواو نے الاخیرین فی محل الفاء لیدل علی استقلال الكل فی الوعدہ۔

تفسیر

پہلے فرمایا تھا وکان اللہ علیہا حکیمان اب زبیرنی لشکر سے اسلام کو فتح یاب کرنے کی حکمت بتلاتا ہے۔ فقال لیدخل تاکہ ان جاں نشاں ایمان داروں کو جنت میں داخل کرے اور ان کی مساعی جمیلہ کو ان کے گناہوں کا کفایت کر دے جو اللہ کے نزدیک بڑی بہتری اور انسان کی کامیابی ہے۔ اس سے زیادہ انسان کے لیے اور کیا مراد و تمنا ہو سکتی ہے کہ اس کے گناہوں پر مواخذہ نہ ہو اور وہ ہمیشہ بہشت میں رہا کرے۔

انگریز اور معاملات میں اللہ تعالیٰ نے مردوں ہی کی طرف خطاب کیا ہے اور عورتیں تبعاً شامل ہیں مگر یہاں جہاد کے صلے میں انعام مذکور ہوئے ہیں اور عورتیں جہاد میں شریک نہیں ہو سکتیں جس سے گمان ہو سکتا تھا کہ عورتوں کو یہ انعام نہ ملے گا۔ مگر ایسے جو افراد کی عورتیں بھی ان معاملات میں دل سے شریک ہوتی ہیں جب مرد باہر جہاد میں جاتے ہیں پیچھے انتظام خانہ داری کرتی ہیں اور چلتے وقت سامان مہیا کرتی ہیں اس لیے قرآن کریم نے ان کی تصریح بھی کر دی۔ مومنین کے بعد مومنات کا لفظ بھی بڑھا دیا۔ اسی طرح گمراہوں کی عورتیں ان کے شریک حال ہوتی ہیں ان کا بھی عذاب میں نام لیا گیا۔ فقال یدعب المنفقین والمنفقت اللہ۔ اور جہاد کے حکم میں یہ بھی مصلحت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس معاملہ میں حجت اتہام کفر کے منافق مردوں اور عورتوں اور مشرک مردوں اور عورتوں کو عذاب کرے۔ دنیا میں بھی قتل کیے

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا

(لئے رسول) آپ کو گواہ بنا کر اور خوش خبری دینے کے اور ڈر سنانے کے

وَنَذِيرًا ۵ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ

بجائے تاکہ تم سب اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ

وَتَعَزَّزُوا وَتَوْقِرُوا ۖ وَتُسَبِّحُوا

اور اس کی مدد کرو اور عزت کرو اور صبح و شام

بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ

اس کی پاکی بیان کیا کرو بے شک وہ جو

يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ط

آپ سے بیعت کرتے ہیں وہ (درحقیقت اللہ سے بیعت کرتے ہیں

يَدِ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ تَكَثَّرَ

ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ ہے پھر جو کوئی برعہدی کرے گا

فَأَسْمَأُيُنْكَتُ عَلَىٰ نَفْسِهِ وَمَنْ

تو وہ اپنی خرابی ہی کے لیے برعہدی کرے گا اور جو اس

أَوْ فِي سَمَاعِهِدَا عَلَيْهِ اللَّهُ فَسَيُتَبِّرُ

عہد کو پورا کرے گا جو اس نے اللہ سے کیا ہے تو اللہ اس کو

أَجْرًا عَظِيمًا ۖ

بڑا عمدہ بدلہ دے گا۔

تفسیر

ابھی فرمایا تھا عنبرؓ حکیمانہ اب یہاں اپنی حکمت ظاہر کرتا ہے اور اس کے ساتھ زہرہ دست ہونا بھی بتاتا ہے۔

فقال اننا ارسلناك لانه لے محمدؐ تم نے مجھ کو بھیجا ہے گواہ بنا کر نیک و بد کاموں میں (جو لوگوں کے نزاع میں کوئی توحید کا قائل ہے کوئی بت پرستی کرتا ہے کوئی کسی بات کو اچھا کہتا ہے کوئی برا اور دلائل فریقین باہم متعارض ہیں اس لیے دنیا فطرت

میں گھری ہوئی تھی) شہادت دیوں آپ ہی کی گواہی پر اچھائی اور برائی کا فیصلہ ہے پس آپ اچھے کام کرنے والوں کو بشارت دیتے ہیں کہ آخرت میں عمدہ نتائج ملیں گے اور برے کام کرنے والوں کو خوف دلاتے ہیں کہ ان باتوں کا انجام بد ہے دنیا کی بربادی اور آخرت میں عذاب۔ پس یہ شاہد اس لیے بھیجا تا کہ لے بنی آدم تم اس کی اور اللہ کی تصدیق کرو ایمان لاؤ اور اللہ اور اس کے رسول کی عزت و توقیر کرو۔ بعض کہتے ہیں تعزیر، و توقیرہ کی ضمیریں خاص اللہ کی طرف پھرتی ہیں۔ بعض خاص رسول کی طرف راجع کرتے ہیں اور اس جگہ وقف سے تسبیحاً جدا جملہ شروع ہوتا ہے۔ مفسرین کہتے ہیں تعزیر و توقیر سے مراد یہ ہے کہ اس کے دین کی اعانت کرو۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم واجب و فرض ہے ذرا بھی کوئی توہین کرے گا فیض رسالت سے ابد الابد محروم رہے گا۔

و تسبیحاً بکرة و اصیلا اور اللہ کی صبح و شام تسبیح بیان کرو سبحان اللہ و بحمدہ کہو۔ بعض کہتے ہیں نماز پر ڈھنسا مراد ہے۔ کیونکہ تسبیح سے نماز بھی مراد ہوا کرتی ہے یہ فقہر ہے اس اللہ کا کہ جس نے ہمارے لیے ایسا رسول بھیجا۔

بیعت ضوان

اب بندوں میں سے ایک گروہ کے حامد بیان کرتا ہے جنہوں نے تعظیم و تکریم اللہ اور اس کے رسول کی کھانی کی۔

فقال ان الذين يبایعونك لے محمد وہ جو آپ سے بیعت کرتے ہیں وہ اللہ سے بیعت کرتے ہیں۔ رسول اللہ کا نائب ہے گویا اللہ ان کے ہاتھ پر ہاتھ رکھتا ہے پھر جو اس بیعت کو توڑے گا یعنی اقرار اللہ کے برعہدی کرے گا اپنا برا کرے گا اور جو اس عہد کو پورا کرے گا اللہ اس کو

اجرِ عظیم دے گا۔

حدیبیہ سے جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو پیغامِ رسدے کر بھیجا قریش نے ان کو وہیں قید کر لیا اور خبر مشہور ہوئی کہ قتلِ محمدؐ ڈالا۔ تب مسلمانوں کو جوش ہوا اور حضرت نے لوگوں سے عہد لینا شروع کیا۔ آپ ایک سایہ دار درخت کے تلے تشریف رکھتے تھے اور صحابہ آتے تھے اور حضرت کے ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر یہ کہتے تھے کہ ہم لڑیں گے بھاگیں گے نہیں۔ تختینا چودہ سو آدمیوں نے بیعت کی۔ اس کو بیعتِ رضوان کہتے ہیں۔ ان آیات میں اسی کا ذکر ہے۔ آئندہ بھی اس کا ذکر آئے گا۔

اللہ تعالیٰ ہاتھ پاؤں جسمانی چیزوں سے پاک ہے پھر ہاتھ برسبیلِ مشاکلت فرمایا جس سے مراد اس کی حمایت و عنایت ہے یہی مذہب ہے محققین کا صفاتِ تشابہات میں۔ بیعتِ بیچنا۔ اس قسم کے معاہدہ کو اس لیے بیعت کہتے ہیں کہ بیعت کرنے والا اپنی جان و مال کو اللہ کی راہ میں بیچ کر تباہ ہے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جہاد کے لیے بھی بیعت ہوتی تھی اور کبھی ہجرت پر اور کبھی ترکِ منکرات پر کبھی خدا تعالیٰ کی بندگی و یاد میں مستحکم رہنے پر۔ کتبِ احادیث اس کی شاہدِ عدل ہیں۔ حضرت کے بعد بیعتِ خلافت کا سلاطین کے لیے دستور جاری رہا اور بیعتِ توبہ و انابت کی سنت قائم کرنے کے لیے علماء و مشائخ کی جماعت قائم ہوئی اور بیعتِ اہلِ طریقت بھی بیعتِ انابت سے یہ مندرج ہے۔ مگر جس کے ہاتھ پر بیعت کی جائے وہ ظاہر بیعت و انوارِ طریقت سے مزین ہونا چاہیے۔ ہاں یہ جو یہ زیادے خاندانی پیشہ سمجھ کر کھانے کمانے کے لیے بیعت کر لیتے ہیں اور شریعت سے علحدہ رستہ چلتے ہیں محض بے عمل کام ہے۔

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ

وہ گنوار جو پیچھے رہ گئے ہیں ابھی آپ سے آکر

الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالَنَا

کہیں گے کہ ہم اپنے مالوں اور گھروں میں

أَهْلُوْنَا فَأَسْتَغْفِرُ لَنَا يَقُولُونَ

مشغول رہ گئے پس آپ ہلکے لیے معافی مانگیں وہ اپنی زبان سے

بِالسِّنَةِ مِمَّا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ

(وہ باتیں) کہتے ہیں جو ان کے دلوں میں نہیں

قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ

آپ (اللہ) کہہ دیجیے (اگر) اللہ تمہارے لیے کوئی فائدہ یا

شَيْئًا لَّانْ أَمَّا دِيكُمْ ضَرًّا أَوْ آدًا

نقصان پہنچانا چاہے تو اللہ کے مقابلے میں کون

بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانِ اللَّهُ بَسًا

اس کو روک سکتا ہے بلکہ جو کچھ تم کرتے ہو

تَعْمَلُونَ خَيْرًا ۝ بَلْ ظَنَنْتُمْ

اس کو اللہ خوب جانتا ہے بلکہ تم نے تو یہ سمجھ لیا تھا

أَنْ لَّنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَ

کہا یہ آپخیر اور ایمان والے کبھی پھر کر اپنے گھروں

الْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا

کی طرف نہ آئیں گے

وَزِينِ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَ

اور یہ بات تمہارے دلوں میں کھپ بھی گئی تھی اور

ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَ كُنْتُمْ

تم نے بڑی برکھالی کی اور تم

قَوْمًا بُورًا ۝ وَمَنْ لَّمْ يُؤْمِنِ

خارت ہو جانے والا لوگ ہو اور وہ لوگ اللہ اور اس کے

يَا لَللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ فَاِنَّا اَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِيْنَ
رسول پر ایمان نہیں لائے تو ہم نے بھی منکروں کے لیے دیکھی آگ

سَعِيْرًا ﴿۱۳﴾ وَرَبُّهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ

تیار کر رکھی ہے اور اللہ ہی کی بادشاہی ہے آسمانوں اور

الْاَرْضِ يُغْفِرُ لِمَنْ يَّشَاءُ وَيُعَذِّبُ
زمین میں وہ جس کو چاہے معاف کرے اور جس کو چاہے

مَنْ يَّشَاءُ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ﴿۱۴﴾
عذاب دے اور اللہ معاف کرنے والا مہربان ہے۔

تفسیر

جس طرح کہ اعانت اور تعظیم کرنے والے گروہ کا ذکر
خیر کیا تھا اسی طرح ان کے برعکس جماعت کا حال بیان فرماتا
ہے۔

فقال سيدقول لك المخلفون لانه كرهت جلد بھیجے
رہ جانے والے نے نبی تم سے یہ جھوٹے عذر کریں گے محض
تمہارے ضرر سے بچنے کے لیے حالانکہ دنیا یا آخرت میں جو
کچھ ضرر یا نفع ان کو پہنچنا ہے اس کو کون روک سکتا ہے۔
یہ عذر کہ ہم اپنے مال و عیال کی وجہ سے آپ کے ساتھ
اس سفر میں شریک نہ تھے ان میں مصروف رہے غلط
سے اور اس پر ان کا کہنا بھی جھوٹ ہے کہ ہمارے لیے
معافی مانگ کیوں کہ دل میں اس بات کو گناہ ہی نہیں
جانتے بلکہ ان میں بعض کا یہ خیال تھا کہ رسول اور صحابہؓ جو
مکہ جاتے ہیں سلامت نہ آئیں گے کس لیے کہ جب
اہل مکہ مدینہ میں آکر لڑنے ہیں تو پھر یہ ان کے گھر جا کر
کیوں کر سلامت آئیں گے؟ اس خیال بد سے
شریک نہ ہوئے تھے۔ ان کا دراصل اللہ اور اس کے
رسول پر ایمان ہی نہیں بے ایمانوں کے لیے جنم سے اور
ان کی اللہ اور اس کے رسول کو پرواہی کی ہے۔ اس کے

قبضہ میں آسمان وزمین ہے جس کو جو چاہے معاف کرے
یا عذاب دے۔ مگر عذاب کرنے میں جلدی نہیں کرتا غفواً
رحیم ہے۔ یہ ان آیات کا خلاصہ ہے۔

مجاہد وغیرہ مفسرین کہتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم خمیناً چودہ سو آدمیوں کے ساتھ ہجرت کے چھٹے
سال مکہ کی طرف عمرہ کرنے چلے اور اعلان عام کر دیا کہ سب
قبائل چلیں کس لیے کہ قریش و دیگر قبائل کا خوف تھا کہ
وہ مقابلہ کریں گے تو عرب کے چند قبائل غفار و مؤزینہ و
جُہینہ و اشج و دوائل جو مدینہ کے اطراف میں رہتے تھے
اور بظاہر مسلمان و مطیع اسلام تھے اس اندیشہ سے
ساتھ نہ ہوئے کہ مخالف کے ہاتھ سے بچ کر نہ آئیں گے۔
یہ بدگمانی اور وقت پر آنکھ پھرانا شیوۃ ایمان و توکل
نہ تھا، اس لیے ان پر عتاب ہوا اور سفر میں جب یہ
سورت نازل ہوئی تو مقام پر پہنچنے سے پہلے آپ کو
مطلع کر دیا کہ جب تم مدینہ پہنچو گے تو وہ لوگ آکر تم سے
یہ جھوٹے عذر کریں گے۔ چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم واپس تشریف لائے تو یہ عزرات انہوں
نے پیش کیے۔ سبحان اللہ خدا کلام بھی کیا کلام ہے۔
عتاب کے وقت بھی انجام کا لحاظ رہتا ہے۔ چونکہ یہ
قبائل انجام میں صدق دل سے مسلمان اور ناصر اسلام
ہونے والے تھے۔

ان امراد بکے ضرر کے بعد او امراد بکے نفعاً
بھی فرمادیا۔ کیوں کہ آخر کار اسلامی برکات سے یہ بھی
مستفید ہوئے۔

اور آیت کے اخیر میں وكان اللہ غفواً رَحِيْمًا
فرما کر توبہ و استغفار کی طرف آمادہ کر دیا اور بتلادیا کہ
در توبہ کھلا ہوا ہے چلے آؤ۔ تہدیر کے ساتھ ترغیب ایک
ہی کلام میں محالِ اعجاز ہے۔

سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ	الْأَعْرَابِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الَّذِينَ يَضُرُّونَ
پیچھے رہ جانے والے جب کہ تم غنیمت لینے جاؤ گے	ہی پر کچھ گناہ ہے نہ بیمار ہی پر (جہاں شریک
إِلَى مَغَائِمٍ لِّتَأْخُذُوا وَهَذَا ذُرْوَانَا	حَرْجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
تو کہیں گے کہ ہمیں بھی ساتھ	نہ لکھنے سے، اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا
نَتَّبِعْكُمْ يَرْيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا	يَدْخُلَهُ جَنَّتِ نَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
لینے چلو وہ اللہ کی بات بدلنا	تو اس کو ایسے باغوں میں داخل کرے گا کہ جن کے تلے نہریں
كَلِمَ اللَّهِ طُلُّ لَنْ تَتَّبِعُوا نَا كَذَلِكَ	الْأَنْهَرِ وَمَنْ يَتَّوَلَّ يَعَذِّبْهُ
چاہتے ہیں (لے نبی ان) کہہ دو کہ تم ہرگز ساتھ نہ چلو گے اللہ نے پہلے	بہت ہی ہوں گی اور جو نافرمانی کرے گا اس کو
قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلِ فَسَيَقُولُونَ	عَذَابًا أَلِيمًا ۝۱۵
سے ہی یوں کہہ دیا ہے پھر وہ کہیں گے	سخت عذاب لے گا۔
بَلْ تَحْسَدُونََنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ	تفسیر
کہ تم ہم سے حسد کرتے ہو بلکہ وہ لوگ بات ہی کم	
إِلَّا قَلِيلًا ۝ قُلْ لِّلْمُخَلَّفِينَ مِنْ	یہ تتمہ ہے کلام سابق کا کہ جب تم غنیمت حاصل کرنے جاؤ گے تو یہ پیچھے رہ جانے والے تمہارے ساتھ جانے کو کہیں گے تو تم ان کو ساتھ نہ لے جانا اور کہہ دینا اللہ کا حکم نہیں پھر وہ تم کو حسد سے متهم کریں گے، دراصل وہ نادان ہیں۔
بَلِّغُوا أُولِي الْأَرْحَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى فُجْرٍ	
سے کہہ دو کہ بہت جلد تم ایک سخت جنگ اور قوم	أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ يُقَاتِلُوا نَهْمًا
سے لڑنے کے لیے بلائے جاؤ گے تم ان سے لڑو گے یا	يَسْمُونَ فَإِنْ طَبِعُوا يَبِئْسَ كَلِمَ اللَّهِ
وہ اطاعت قبول کرے گی پھر اگر تم نے حکم مان لیا تو اللہ تم کو بہت ہی	أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ
اچھا انعام دے گا اور اگر تم پھرتے جیسا کہ آگے	مَنْ قَبْلِ يَعْذِبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝۱۶
پھر گئے تھے تو تم کو سخت عذاب دے گا	لَيْسَ عَلَى الْأَعْرَابِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى
نہ انہیں پر کوئی گناہ ہے اور نہ لڑنے سے	

روم مراد لیتے ہیں۔ سید بن جبیر ہوازن و ثقیف قرار دیتے ہیں۔ زہری و مقاتل بنی حنیفہ بن کے لوگ بتاتے ہیں جو سبیلہ کذاب کے پیرو ہو گئے تھے۔ ابن عباس بھی اسی کے قائل ہیں، اور فارسی روم کو بھی مراد لیتے ہیں ۴

تیسرے قول والے یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ سیف یا اسلام خاص کفار عرب کے لیے ہے جیسا کہ آیت میں ہے ادیسلون اور عرب کے ساتھ جنگ عظیم ہوازن و ثقیف سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہوئی۔ یہ بھی سہی مگر ہوازن و ثقیف ایسی جنگ اور قوم نہیں تھیں اور اگر یہی ہے تو بنی حنیفہ اہل بن بھی ان سے کم نہ تھے۔ ان کے لیے بھی سیف یا اسلام ہی تھا۔ یہ جنگ حضرت صدیق اکبر کے عہد میں ہوئی۔ مگر تحقیق یہی ہے کہ فارس و روم مراد ہیں جن سے صدیق اکبر و عمر فاروق رضی اللہ عنہما

ساتھ چلنے کو آمادہ ہوئے تو ان کو منع کر دیا گیا۔ کلام اللہ سے مراد اس کا وعدہ اور حکم جو خاص اہل حدیبیہ کے شریک کرنے کا تھا یہ شریک ہوتے تو اس میں فرق آجاتا۔
قل للمخلفین من الاحزاب استعدون الی قمر
اولی باس شدیداً لئلا یخلفکم ان پیچھے رہ جانے والے بدوؤں سے یہ کہہ دو کہ خیبر کی غنیمت میں تو تم شریک نہیں ہو سکتے مگر اس کے بعد تم کو ایک سخت جنگ اور قوی قوم سے لڑنے کو بلا یا جائے گا۔ تم ان سے لڑنا یا ہانتا کہ وہ اسلام لے آئیں۔ اگر تم نے اس وقت حکم مان لیا تو تم کو نیک اجر ملے گا اور اگر پہلے کی طرح تم پھر گئے تو سخت سزا ملے گی ۱۵

مفسرین کے اس قول کی بابت کہ جس کو ادوی باس شدید سے تعبیر کیا ہے کئی قول ہیں۔ عطار و مجاہد و ابن ابی لیلیٰ اہل فارس کہتے ہیں اور کعب و حسن وغیرہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)۔ یہود کہتے تھے ان کی برآمدی اور سرکشی سے حضرت نے ان پر چڑھائی کی۔ فسح کرنے کے بعد یہاں کی زمین ان لوگوں میں تقسیم کر دی جو حدیبیہ میں شریک تھے ۱۲ منہ
۱۵ یعنی خیبر پر چڑھ کر جلتے وقت جہاں مال غنیمت کی پوری توقع ہے ساتھ جانے کی آرزو کریں گے کس لیے کہ حدیبیہ کے سفر میں شریک ہونا ان کے نزدیک بڑا مشکل کام تھا چونکہ قریش کی بہادری سے ڈرتے تھے اور خیبر کے یہود کو ان کے مقابلے میں پیچ بھجنے تھے مگر ہالہام النہی آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر حدیبیہ کے وقت اعلان کر دیا تھا کہ جو ہمارے ساتھ سفر میں شریک نہ ہو گا وہ آئندہ فسح میں بھی شریک نہ ہو گا۔ اس لیے جب فسح خیبر کا وقت آیا تو ان حضرت نے ان قبائل کو نہ لیا جس پر ان قبائل نے کہنا شروع کر دیا کہ تم سے حسد کرتے ہیں غنیمت میں شریک ہونے نہیں دیتے، مگر آئندہ ایک بڑی جنگ میں جو روم و فارس میں ہونے والی تھی شریک ہونے کی اجازت دی اور یہ بھی سنایا کہ اگر اس وقت بھی پہلے کی طرح منہ موڑ کر بیٹھو گے تو دنیا میں بھی بڑی سخت سزا پاؤ گے اور آخرت میں بھی۔ اگر امام وقت کی اطاعت کرو گے اور جنگ میں شریک ہو گے تو تم کو نیک بدلہ ملے گا دنیا میں اور آخرت میں بھی۔ چنانچہ سیدنا ابو بکر کے عہد خلافت میں سخت لڑنے والی قوم سے جنگ شروع ہوئی اور یہ لوگ بھی شریک ہوئے اور اجر عظیم کے مستحق ہو گئے۔ اب وہ لڑائی خواہ پیامہ کی جنگ ہو یا روم و فارس کی برطور دونوں میں ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما امام وقت تھے جو ان کی خلافت کے برحق ہونے کی صریح دلیل ہے۔ اب فسح خیبر کے بعد آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں مذکورہ بالا جنگوں میں کوئی جنگ نہیں ہوئی۔ کہ تو معمولی جنگ کے بعد فسح ہو گیا باقی بنی المصطلق وغیرہ کی معمولی لڑائیاں تھیں اور غزوہ تبوک میں لڑنے کی نوبت ہی نہیں آئی۔ انیسویں ہے کہ (باقی بر صفحہ آئندہ)

کی خلافت میں جنگِ عظیم ہوئی اور عرب کے یہ قبائل بھی بلائے گئے اور انہوں نے دل کھول کر جنگ کی اور متواتر فتوحات حاصل کیں۔

اویس مسلمانوں سے اسلام لانا مراد نہیں بلکہ مطیع ہونا۔ جزیرہ قبول کرنا مراد ہے۔ اس آیت سے صدیق اکبرؓ و عمر فاروقؓ کی خلافت کا برحق ہونا بخوبی ثابت ہو گیا چونکہ پیچھے رہ جانے والوں پر عتاب ہوا تھا اس لیے جن کے لیے اصلی عذر سے جنگ میں شریک نہ ہونے سے کوئی الزام نہیں ان کا بھی بیان کر دیا کہ اندھا اور لنگڑا اور بکا شریک نہ ہو تو اس پر کچھ گناہ نہیں۔ ان کے سوا اور بھی معذور ہیں جن کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے۔ اس کے بعد فرما دیا کہ جو اللہ اور رسول کا کھانے کا ہشتول میں رہے گا اور نافرمان کو سخت عذاب ہوگا۔

اللَّهُ مُغَانِمٌ كَثِيرَةٌ تَأْخُذُ وَنَهَا

بہت سی غنیمتوں کا وعدہ کیا ہے کہ جن کو تم لوگ

فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ

پھر یہ تم کو بہت جلد دی اور لوگوں کے ہاتھ

النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً

تم سے روک دیے تاکہ قدرت کا نمونہ ہو جائے

لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا

ایمان والوں کے لیے اور تاکہ تم کو سیدھے رستہ پر

مُسْتَقِيمًا ۲۰ ۱۰ وَآخِرَى لَمْ يُقَدِّرُوا

چلائے اور بھی فتوحات ہیں کہ جو (آج تک) تمہارے بس

عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ

میں نہیں آئیں البتہ اللہ کے بس میں ہیں اور

اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۲۱

اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔

لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ

البتہ اللہ ایمان والوں سے خوش ہو گیا جب کہ

بَيَّاعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ

وہ اس دخت کے تلے تجھ سے بیعت کرتے تھے پھر اس معلوم کر لیا

مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ

جو کچھ ان کے دلوں میں تھا پھر ان پر دل جمعی

عَلَيْهِمْ وَأَنَا بِهِمُ فَتْحًا قَرِيبًا ۱۸

اتاری اور ان کو نزدیک آنے والی فتح دی

وَمُغَانِمٌ كَثِيرَةٌ يَأْخُذُ وَنَهَا وَ

اور بہت سی غنیمتیں بھی دیکھا جن کو وہ لیں گے اور

كَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۱۹ وَعَدَّكُمْ

اللہ زبردست حکمت والا ہے اللہ نے تم سے

اد ظرف لرضی تحت الشجرة ظرف لبياعونك
ومغانم منصوب لكونه معطوفا على فتحا قريبا اي اتمام
مغانم اوتامم مغانم وتكون انزه الكفة او الغنمة ولطف
على محذوف هو علة الكف اي فعل ما فعل من تنجیل الكف
تكون نافعة لهم وآية لهم وقيل ان الواو مزيدة۔

تفسیر

پہلے فرمایا تھا کہ جو تجھ سے بیعت کرتے ہیں ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ ہے اور اس کے بعد ان آداب کی

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۴۰ ششتم) حضرت شیعہ ان امامین کی خلافت ثابت نہ ہونے دینے کے لیے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کی کسی ایک لڑائی کو اس کا مصداق ٹھہراتے ہیں محض تاویلات رکیک کے ذریعہ سے ۱۲ منہ

روک دیے جائیں گے۔ الفاظ کو ماضی کے صیغے میں مگر یہ سورت رکتے ہیں مہینہ کے پہنچنے سے پہلے نازل ہوئی ہے۔ آئندہ آنے والی چیزوں کو ماضی کے صیغے سے بیان کرنا قرآن کا محاورہ ہے۔ اس تقدیر پر یہ آیات فتح خیبر سے پہلے نازل ہوئی ہیں۔ لوگوں کے ہاتھ روکنے سے کیا مراد ہے؟ یعنی خیبر والوں کے ہاتھ تم سے روک دیے جائیں گے وہ تم سے لڑ نہ سکیں گے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ بعض مفسرین نے صیغہ ماضی پر خیال کر کے یہ کہہ دیا ہے کہ قریش کے ہاتھ روکنا مراد ہے جو حدیبیہ کے روز مسلمانوں اور قریش میں جنگ ہوتے ہوئے رہ گئی۔ بعض مسلمان جو درختوں کے تلے پڑے ہوئے تھے کہ والے ان سے آکر چھپرہ پچھاڑ کرنے لگے، قریب تھا کہ جنگ ہو جائے مگر ادھر حضرت نے بیعت یعنی شروع کر دی تھی۔ مسلمان ادھر متوجہ ہو گئے۔ یہ ہاتھ روکنا اگلی آیات میں بیان ہوتا ہے۔

اب ہم کو اس بیعت کا کچھ حال بیان کرنا ہے۔ ابن جریر نقل کرتے ہیں کہ حدیبیہ والے سال آنحضرت قربانیاں لے کر خانہ کعبہ کی زیارت کے لیے چلے، جنگ مقصود نہ تھی چھینا چودہ سو آدمی آپ کے ساتھ تھے۔ جب حدیبیہ پہنچے تو کفار قریش مانع آئے اور انہوں نے جنگ کی تیاری کر دی۔ حضرت نے حدیبیہ میں ڈبیرہ ڈال دیا اور عثمان بن عفان کو ابوسفیان اور دیگر عامر مکہ کے پاس یہ پیغام دے کر بھیجا کہ میں لڑنے کو نہیں آیا ہوں مجھے کعبہ کا طواف کرنے دو۔ قریش نے عثمان کو قید کر لیا

محدوم ذکر کی تھی کہ جو شریک نہ ہوتے تھے۔ اب ان اہل صدق و ایمان کی بیعت کا حال بیان فرماتا ہے کہ اس کا نتیجہ کیا ہوا۔

فقال لقد رضى الله عن المؤمنين که اسماء ساندارو سے خوش ہو گیا کہ جولے محمد تجھ سے درخت تلے بیعت کر لے تھے۔ پھر ان کے دلوں کا صدق و ثبات بھی اس کو معلوم ہوا جس پر اس نے ان کے دلوں میں اطمینان عطا کیا۔ واثابھم فتحاً قریباً۔ اور ان کو بہت جلد ایک فتح دی یعنی آپس آتے ہی خیبر کی فتح نصیب ہوئی۔ و معانم کثیرہ یاخذونہا بہت سی نینمت کی چیزیں جو خیبر میں ملیں اور اسے زبردست حکمت والا ہے۔ اس میں یہ حکمت تھی کہ خیبر کو قبضہ اسلام میں کر دیا۔

وعد کہ اللہ معانم کثیرہ یاخذونہا اس کے علاوہ اور بہت سے غنائم کا اللہ نے اے مسلمانو تم سے وعدہ کیا ہے جن کو تم حاصل کرو گے وہ اور بعد کے غنائم میں جو صحابہ کو فتح روم و فارس و دیگر بلاد سے حاصل ہوئے اور اللہ کی خوشی ہوئی۔ مدینہ میں فارس و روم کے پیش بہا غنائم لکن پتھروں سے زیادہ ارزاں ہو گئے تھے۔ کتب تاریخ اس کی گواہ ہیں۔ من جملہ ان غنائم کے جن کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے فجعل لکم ہذہ یہ یعنی فتح خیبر تمہارے لیے جلد ملے گی۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ معانم کثیرہ سے عرب کی اور فتوحات مراد ہیں جو اس کے بعد ہوئیں اور روم و شام و فارس کے بلاد فتح ہونے کی طرف و آخری لہ تقدیر علیہا قد احاط اللہ بہا میں اشارہ ہے کہ وہ بظاہر تمہارے قبضہ میں نہیں لیکن اللہ کے قبضہ میں ہیں ان کا بھی تم سے وعدہ ہے وہ ہر شے پر قادر ہے۔ یہی قومی ترہ ہے فجعل لکم ہذہ کے بعد یہ فرمایا و کف ایدی الناس عنکم کہ یہ فتح تمہارے لیے جلد ملے گی اور لوگوں کے ہاتھ تم کو

ف اس میں روم و ایران وغیرہ بلاد کی طرف اشارہ ہے۔ خلفائے اربعہ و دیگر صحابہ اسی وعدہ کے مطابق پسند فرمادے ہیں۔ شعور و آیات سے ان پر طعن کرنا قرآن کے خلاف ہے ۱۳ منہ

مسلمانوں میں یہ خبر مشہور ہوئی کہ ان کو قتل کر ڈالا، تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے بیعت لینی شروع کی، آپ ایک درخت کے تلے تشریف رکھتے تھے کسی نے اس کو لیکر کسی نے پیری کا کسی نے کیلے کا درخت بتلایا ہے۔ سب نے بیعت کی کہ لڑیں گے اور بھاگنے کے نہیں۔ بہت سی وغیرہ محدثوں نے صحیح سند سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ عثمان اللہ اور رسول کے کام میں ہے ان کی طرف سے آپ نے اپنا ایک ہاتھ رکھ کر اس پر دوسرا ہاتھ رکھا اور بیعت کی، حضرت کا ہاتھ عثمان کے ہاتھ سے بہتر تھا۔ اس کو بیعت رضوان اس لیے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان بیعت کرنے والوں سے اپنی رضامندی ظاہر فرمائی۔ فقال لقد رضی اللہ عن المؤمنین اذ یبايعونک تحت الشجرة

حادیث صحیحہ میں اس بیعت میں شریک ہونے والوں کے بہت فضائل آئے ہیں۔ امام احمد نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے "جن نے بیعت کی ہے ان میں سے کوئی بھی دوزخ میں داخل نہ ہوگا" اولاً بہت سی احادیث میں ان کے جنتی ہونے کا وعدہ ہوا ہے اور بدر کے لوگوں کے بعد ان لوگوں کا درجہ ہے۔ رضی اللہ عنہم۔

یہ بات باتفاق مورخین ثابت ہے کہ اس بیعت میں خضارہ اربعہ شریک تھے، حضرت عثمان موجود نہ تھے ان کی طرف سے حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت کی ہے۔ اس میں کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے، جب یہ ثابت ہو چکا تو ان کے قطعی جنتی ہونے میں اور اس بات میں کہ اللہ ان سے راضی ہو گیا اور وہ مومن تھے کوئی بھی شک نہیں رہا۔ ان کے لیے یہ دستاویز آسمانی اور تمسک قرآنی کافی ہے۔

بم افسوس کرتے ہیں ان لوگوں پر جو در طب و

یابس روایات سے جن میں محض تعصب و طرف داری سے فذک وغیرہ معاملات سے، حضرات شیعین رضی اللہ عنہم کو اہل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا دشمن بنا کر ان کو نالایم الفاظ سے یاد کرتے ہیں اور ان کی شان میں کیا کیا کہتے ہیں اور پھر اس بد گوئی اور برزائی کو محبت اہل بیت قرار دے کر اس کو نجاست کا باعث کہتے ہیں۔ ہاں جیسا کہ ان کے حامد کا تمسک قوی سے انحراسی مرتبہ کا کوئی برائی کا وثیقہ ہوتا تو ایک بات تھی۔ محمد تو قرآن سے ثابت ہوں اور برائیاں ایرے غیرے حاطب اللیل متعصب راویوں کے بیان سے ثابت کر کے اس آسمانی تمسک کو چاک کیا جائے جس کو ذرا بھی عقل سلیم ہوگی وہ اس بات کو کبھی جائز نہ رکھے گا۔ اور یوں تاویل کرتے اور توجیہات باطلہ کو تو بڑی گنجائش ہے۔ ان آیات کے صاف اور سیدھے معنی کو الٹ پلٹ کر کر جو چاہو کہہ دو، میدان قبل و قال بڑا وسیع ہے

ف صحیح بخاری میں ہے کہ وہ درخت کہ جس کے تلے بیعت ہوئی تھی لوگوں کو بھلا دیا گیا تھا۔ لوگ متبرک سمجھ کر وہاں آنے لگے تھے۔ ہوتے ہوتے اس کی پرستش ہونے لگتی، اس مصلحت سے خدا نے اس کو مخفی کر دیا مصنف میں ابی بکر بن ابی شیبہ نے نقل کیا ہے کہ وہ درخت کٹوا دیا گیا

وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا

اور اگر کافر تم سے لڑنے بھی تو پیٹھ پھیر کر

الَادْبَارَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا

بھاگ پڑتے پھر نہ کوئی حمایتی پاتے اور نہ

نَصِيرًا ﴿۲۶﴾ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ

اللہ کا قدیم دستور پہلے سے یوں ہی

خَلَّتْ مِنْ قَبْلُ ۖ وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ	عَذَابًا أَلِيمًا ﴿۲۵﴾ اِذْ جَعَلَ الَّذِينَ
چلا آتا ہے اور (لے مخاطب) تو اس کے دستور کو بولا	سزا دیتے جبکہ کافروں نے اپنے
تَبْدِيلًا ﴿۲۶﴾ وَهُوَ الَّذِي كَفَّ	كُفْرًا وَإِنِّي قُلُوبَهُمْ حَمِيَّةً
ہوا نہ پائے گا اور وہی تو ہے کہ جس نے ان کے ہاتھ	دل میں سخت جوش پیدا کیا تھا جہالت کا
أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ	الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ
تم سے روک دیے اور تمہارے ہاتھ ان سے	جوش تھا پھر اللہ نے بھی اپنی تسکین
بِطَرْمَكَةٍ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ	عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ
شہر مکہ میں تم کو ان پر فتح یاب کرنے کے	اپنے رسول پر اور ایمان داروں پر نازل کر دی اور
عَلَيْهِمْ ۖ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ	الزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ وَكَانُوا
بعد اور جو کچھ تم کرتے رہتے ہو اللہ اس کو	ان کو پرہیزگاری کی بات پر قائم رکھا اور وہ
بَصِيرًا ﴿۲۷﴾ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا	أَحْسَنُ بَهَا وَأَهْلَهَا ۗ وَكَانَ اللَّهُ
دیکھ رہا ہے یہ غلو بگافروں کو ہیں کہ جنہوں نے انکار کیا	اسی کے لائق اور قابل بھی تھے اور اللہ
وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ	بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿۲۸﴾
اور تم کو مسجد الحرام سے روک دیا اور	ہر چیز جانتا ہے
الْهَدَىٰ مَعَكُوا فَأَنَّ يَبْلُغَ مَجَلَّةً	ترکیب
ترابی کے جانوروں کو بھی ان کی جگہ پر پہنچنے سے انکا دیا	سنۃ اللہ انتصاب علی المصیبة بفعل محذوف ای
وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ	سن السنۃ او ہو مصدر موکد لمضمون الجملة المتقدمة
اور اگر (مکھیں) ایمان دار مرد اور ایمان دار عورتیں	من سزیمۃ الکفار ونصر المؤمنین والهدی قرۃ الجمیہ نصب
مَوْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُنَّ أَنْ تَطَّوُّهُنَّ	الهدی عطفا علی الضمیر المنصوب فی صد و کھ و قرئی
موجود نہ ہوتیں کہ جن کو تم نہیں جانتے تھے ان کے پس جانے کا خوف نہ ہوتا	بالجر عطفا علی المسجد معکون انتصاب علی الحال من الہدی
فَتَصِيبِكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَةٌ بَغَيْرِ عِلْمٍ	قال الجوهری علفہ امی حبسہ ومنہ الاعکاف فی المسجد
پھر ان کی طرف سے تم پر نادارستگی سے الزام آتا	وہو الاحتباس ان ینبغہ ای عن ان ینبغہ او مفعول لاجلہ
لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ	ولولا شرط وجواب محذوف والتقدير لاذن الشرک
کہ اللہ اپنی رحمت میں جس کو چاہے داخل کرے	المعرۃ العیب وقیل الشدة وقیل انعم بغیر علم متعلق
لَوْ تَزَيَّبُوا لَعَدَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ	بان تطوہم ای غیر عالمین لیدخل اللام منطوقہ بما
اگر وہ ٹل جاتے تو مکھوں کو ان میں سے ہم سخت	یرل علیہ الجواب المقدر ای لم یاذن کم او کف ای دیکم

یبدخل السرحمیتہ الجاہلیۃ بدل من الہیۃ و اہلہا عطف
تفسیری امی و کان المؤمنون احق بہذہ الکلمۃ من الکفار
و المستاہین لہا و انعم۔

تفسیر

پہلے فرمایا تھا و کف ایدی الناس عنکھ اس پر
مخالفوں کو شبہ کی گنجائش تھی کہ خیر کے لوگ ڈر گئے اور
لڑے نہیں۔ یہ اتفاقی بات تھی۔ اگر سب جمع ہو جاتے
تو دیکھتے کیا ہوتا، اس سے پہلے عرب مدینہ پر چڑھ کر
آئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیبیہ میں روک دیا،
اس کا جواب دیتا ہے۔

ولو قاتلکم الذین کفروا کہ اگر وہ تم سے
لڑتے بھی تو پیٹھ دے کر بھاگتے اور ان کا کوئی حمایتی اور
مددگار کھڑا نہ ہوتا۔ یہ کیوں؟ اللہ کا ہمیشہ سے۔ یہی
دستور ہے پہلے ابراہیم علیہ السلام کو اس کی قوم سے
نجات دی۔ موسیٰ علیہ السلام کو فرعونوں سے نجات
دی، فلسطین اور شام کے رہنے والوں پر غلبہ دیا۔
اس کا دستور بدلتا نہیں، اس نبی کا دین بھی اسی
دستور کے موافق غلبہ پاوے گا، یہ آسمانی منشا ہے۔
اس نبی کی نسبت پہلے انبیاء فرما گئے ہیں۔ یہ پتھر
جس پر گھرے گا اس کو چور چور کر دے گا اور جو اس پر
آگھے گا چور چور ہو جائے گا۔ اس کے بعد اپنی قدرت
کا ملکہ کا تصرف ظاہر کرتا ہے ایک واقعہ یا دوا لاکر۔
فقال وہو الذی کف ایدی عنکھ ای دیکھ
عنہم بطن مکہ من بعد ان اظفر کہ علیہم
کہ بطن مکہ یعنی اس کی حرم میں جو کفار کا مجمع تھا ان کے
ہاتھ ہم نے روکے جو بظاہر خلاف قیاس بات تھی کیونکہ
جب وہ باہر آکر لڑنے کو موجود تھے وہاں تو اور بھی ان کو
موقع تھا اور اسی طرح تم کو قابو لے کر تمہارے ہاتھ روک لیے

جنگ نہ ہونے دی۔
قابو دینے کی بابت ابن ابی شیبہ و احمد و سلم و
ابو داؤد و نسائی و ترمذی و غیر ہم نے یہ نقل کیا ہے کہ
اسی جوان ہتھیار بند اہل مکہ کے تنعیم پہاڑ کی طرف سے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر (بمقام حدیبیہ) حملہ کے قصد سے
آئے آپ نے بددعا کی وہ گرفتار کر لیے گئے پھر آپ
نے ان کو معاف کر دیا۔ بعض نے یہ بھی روایت کی ہے
کہ عکرمہ بن ابی جہل ایک جماعت کو لے کر مسلمانوں پر
حملہ آور ہوا تھا۔ اس کے مقابلہ میں مسلمان نکلے اور پتھروں
سے لڑائی ہوئی کفار کو بھگا کر خاص مکہ میں ان کے گھروں
تک پہنچا دیا۔ صحیح مسلم میں ہے کہ سلمہ بن اکوع نے
چند مشرکین گرفتار کیے تھے ان کی طرف اشارہ ہے
خیر جو کچھ ہو مسلمانوں کا قابو یافتہ ہو کر جنگ سے روکنا اس
کی قدرت کا نمونہ ہے۔

حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کف ایدی یہ
وایدیکم سے مراد یہ ہے کہ تم میں ان میں جنگ نہ ہونے
دی۔ یعنی فتح مکہ کے دن اور یہ اسی دن کے واقعہ کی
طرف اشارہ ہے جو صلح حدیبیہ کے بعد واقع ہوا۔
اور اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ مکہ صلح سے فتح نہیں ہوا
بلکہ زور و شوکت سے۔ اس کے بعد وہ باعث بنتا
ہے کہ جس سے لے مسلمانو تم میں اور ان میں جنگ ہونی
ضروری تھی مگر خدا نے نہ ہونے دی۔

فقال ہم الذین کفروا کہ وہ تو وہ لوگ تھے
کہ جنہوں نے دین حق کا انکار کیا اور اسی پر بس نہیں بلکہ
صدقہ و کرم عن المسجد الحرام تم کو مسجد الحرام یعنی خانہ
کعبہ سے روک دیا (حدیبیہ کے روز) اور صرف تم کو ہی
نہیں بلکہ والہدی معکھ فان ینسلخ محلۃ ہدی
یعنی قربانی کو مجبوس یعنی بند کر دیا اس کے مقام پر نہ
پہنچنے دیا اور ان کا مقام حرم ہے جہاں وہ ذبح ہوا کرتی

ہیں۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ ستر قربانیاں ساتھ تھیں،
لاچار حدیبیہ ہی میں ذبح کی گئیں

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ جو کعبہ آنے سے رک جائے
اس کی قربانی منیٰ میں آکر ذبح ہونی چاہیے کیونکہ یہی اس کی جگہ
ہے یعنی حرم۔ اس آیت سے یہ بات نکلتی ہے۔ امام شافعی
کہتے ہیں جہاں رُکے وہیں ذبح کرنے جیسا کہ حدیبیہ میں
اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا۔ اس سلسلہ کی تحقیق آپ کی
ہے۔

اب مسلمانوں کے جنگ سے ہاتھ روکنے کی مصلحت
وحکمت ظاہر کرتا ہے فقال ولو لاسر حال مومنون و
نساء مومنات لولا انہن لولوا لکم عور من دربرہ
ایمان لانے ہوئے تھے جن کی تم کو خبر نہ تھی جنگ ہوتی
تو تمہارے ہاتھ سے وہ پامال ہو جاتے جس سے تم پر
عیب و الزام ہونا اگر وہ وہاں نہ ہوتے تو تم کو لوٹنے کا
حکم دیا جاتا خدا نے تم پر مہربانی کی اور وہ جس پر چاہتا ہے
مہربانی کیا کرتا ہے۔ اگر یہ لوگ وہاں نہ ہوتے جن پر
اللہ کی رحمت تھی جن کے سبب یہ بچ گئے تو تم کفار کو
سخت نہ دیتے۔

اب ایک اور سبب بیان فرماتا ہے کہ جو باہمی
جنگ کے لیے پیدا ہو گیا تھا مگر اللہ نے دونوں فریق کے
ہاتھ روک دیے۔

فقال رد جعل الذین کفروا فی قلوبہم لہیۃ جمیۃ لہا ہلۃ
کہ کافروں نے اپنے دلوں میں جہالت کا جوش اور لعصب
پیدا کر لیا تھا کہ ہمارے لوگ تو قتل ہوں اور پھر یہ
ہمارے شہر اور گھروں میں آئیں اور عرب سن کر کیا
کھیں گے ہم ہرگز طواف کعبہ کے لیے بھی نہیں آنے
دیتے۔ اس سے مسلمانوں کو جوش ہو نا فطری بات تھی۔

لیکن فانزل اللہ سکینتہ علی رسولہ وعلی المؤمنین
اللہ نے مسلمانوں کے دلوں میں اطمینان نازل کیا کفار

کے اس جوش سے ان کو خوف پیدا نہ ہوا
بجاری وسلم وغیرہا نے روایت کی ہے کہ عمر
رضی اللہ عنہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور
عرض کیا کہ کیا ہم حق پر اور وہ باطل پر نہیں؟ کیا ہمارے
مقتول جنت میں اور ان کے دوزخ میں نہیں؟ پھر
کس لیے ہم دین میں ان سے دہیں؟ آپ نے فرمایا
بے شک مگر میں اس کا رسول ہوں وہ مجھے ضائع نہ
کھے گا۔ اسی طرح صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے کہا،
انہوں نے بھی یہی جواب دیا۔ اطمینان اہل اسلام کا
یہ حال تھا۔

صحابہ کا پرہیزگاری ہونا ثابت ہوا

والزمہو کلمۃ التقویٰ اللہ نے اس اطمینان
پر مسلمانوں کو پرہیزگاری کی بات کا پابند کر دیا۔ بعض
کہتے ہیں کلمۃ التقویٰ سے مراد کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
ہے۔ زہری کہتے ہیں بسم اللہ الرحمن الرحیم اس کو کفای
نے صلح نامہ میں درج نہ ہونے دیا تھا وکانوا احق بھا
اور مسلمان اسی کے لایق بھی تھے وکان اللہ بکل شیء علیہا۔
اور اللہ ہر بات سے واقف ہے۔ اس سے صحابہ کا پرہیزگاری
ہونا ثابت ہوا۔

لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّعْيَا بِالْحَقِّ

اللہ نے اپنے رسول کا خواب سچا کر دکھایا

لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْمَحْرَمَ إِذْ أَنْشَاءَ اللَّهُ

کہ تم ان شاء اللہ مسجد الحرام میں بے خوف داخل

أَمِنِينَ مُخْلِقِينَ مِنْ أَوْسَوْكُمْ وَ

سہ مندائے اور بال کزوائے ہوئے بے خوف داخل

عہ حال مقفدۃ لانہم فی حال دخولہم لم یکنوا محققین ومقصرین وانما کان

بذاتی تالی الکمال ۲ ابن جریر

<p>مُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا</p> <p>ہو جاتی ہے کہ کسانوں کو کبھی معلوم ہوتے تھے مگر تاکہ ان کافروں کو</p>	<p>۱۶) فَعَلَّ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَحًا قَرِيبًا</p> <p>پھر اس نے اس سے پہلے ہی قریب کی فتح موجود کر دی</p>
<p>سَوْفَ يَعْجَبُ الزُّرَّاعُ لِيَغِيظَ بِهِمُ</p> <p>ہو جاتی ہے کہ کسانوں کو کبھی معلوم ہوتے تھے تاکہ ان کافروں کو</p>	<p>هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ</p> <p>وہی تو ہے کہ جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دینی حق</p>
<p>الْكَفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا</p> <p>جلاوسے اٹھنے ان میں سے ایمان داروں اور</p>	<p>وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ</p> <p>دوسے کو بھیجا تاکہ اس کو ہر ایک دین پر غالب کرے</p>
<p>عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً</p> <p>نیک کام کرنے والوں کے لیے بخشش اور</p>	<p>وَأَجْرًا عَظِيمًا</p> <p>اجر عظیم کا وعدہ کر لیا ہے۔</p>
<h2>ترکیب</h2>	
<p>صدق کجھل وخلق يتعدى الى مفعولين رسوله مفعول</p> <p>اول السراء مفعول ثان و يمتثل ان يتعدى بحرف تقديره</p>	<p>وَكُفِيَ بِاللَّهِ شَهِيدًا مُحَمَّدًا رَسُولًا</p> <p>اور اللہ کی شہادت کافی ہے محمد اللہ کے رسول</p>
<p>صدق اسد رسولہ فی روایہ بالحق حال ای متلبسا بالحق او</p> <p>قسم لان الحق من اسماء تعالیٰ و علی ہذا لتدخلن جواب</p>	<p>اللَّهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ اشِدَّاءٌ عَلَى الْكَافِرِينَ</p> <p>ہیں اور جو ان کے ساتھ ہیں وہ کافروں پر سخت</p>
<p>اور جواب القسم لمحذوف ای و اسد لتدخلن و ہذا تفسیر للروایہ</p> <p>او تحقیق لقولہ صدق اللہ انشاء اللہ تعلیق للعدو بالمشیتہ</p>	<p>وَأَجْرًا عَظِيمًا بَيْنَهُمْ تَرْتَابًا كَمَا سَجَدًا</p> <p>(اور) آپس میں بڑے مہربان ہیں آپ اللہ کا فضل اور رضا جوئی کے لیے</p>
<p>لتعليم العباد ان يقولوا ان شاء الله كما امر اولاد الا تقبلن</p> <p>لشأى انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله او اظہار ان</p>	<p>يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِّنْ لَّدُنِّي وَرِضْوَانًا</p> <p>رکوع اور سجدہ بھی کرنے ہونے دیکھو گے</p>
<p>ذک و عدہ لا يتحقق الا بالمشیتہ بس علیہ دین و للاحق واجب</p> <p>امنین حال من فاعل لتدخلن و شرط معترض و کذا</p>	<p>سَيَأْتِيهِمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنَ التَّرْسُجُودِ</p> <p>ان کے انوار ان کے چہرے سے سجدوں کے اثر سے نمودار ہیں</p>
<p>قولہ حلقین لاجل لا تخافون حال مؤكدة من فاعل لتدخلن</p> <p>اور استیناف فاعلم عطف علی صدق سیمام مبتدأ</p>	<p>ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ</p> <p>یہ وصف ان کا تورات میں ہے اور انجیل میں ان کا</p>
<p>فی وجوہہم خبرہ ذلک مبتدأ مثلہم خبرہ ومثلم فی الانجیل</p> <p>مبتدأ كترساع خبرہ۔</p>	<p>فِي الْإِنْجِيلِ كَزُرْعٍ أَخْرَجَ شَطَاةً</p> <p>(یہ) وصف ہے جسے کھیتی جو اپنی سوئی نکالتی ہے</p>
<p>سکینہ نازل کرنے کے بعد جو کچھ منافقوں نے کہا</p> <p>اس کا حال بیان فرماتا ہے۔ اور یہ بھی ہے کہ دکان اللہ</p>	<p>فَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ</p> <p>پھڑپھڑ ہوتی مانی کچھ موٹی ہوتی جاتی ہے پھر اپنے تنہ پر کھڑی</p> <p>عہ قال الانعش وک من شرط طرفہ آزرہ تواء و شہدہ فاستغلاظ</p> <p>ای صار غیظا تینا قویا و السوق جمع سان ۱۲ سنہ</p>

۳۷

بکمل شیء علیہا میں اس طرف اشارہ ہے کہ ہر بات کی مصلحت وہی خوب جانتا ہے۔ بندوں کی جلدی کرنے سے وہ جلدی نہیں کرتا۔ ہاں اس بات کو اس کے موقع پر بوری کر دیتا ہے۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے چھٹے سال خواب دیکھا تھا کہ ہم مسجد الحرام میں یعنی حرم کعبہ میں امن سے گئے ہیں، ارکان حج و عمرہ باطمینان بجالا رہے ہیں، سر بھی منڈلتے ہیں بال بھی کتر و اسے ہیں جیسا کہ حج و عمرہ میں کیا کرتے ہیں، اور کسی کا کچھ خوف و خطر نہیں ہے۔ اس خواب کو آپ نے بعض لوگوں سے بیان بھی فرما دیا تھا۔ مگر اس کے بعد آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد عمرہ کرنے کا ہوا لوگ خصوصاً مخاضین یہی سمجھ گئے کہ آپ اسی خواب کے مطابق مکہ عمرہ کرنے چلے ہیں، حالانکہ آپ اس کی تعبیر کا وقت ہرگز نہیں سمجھتے تھے اور نہ کسی سے یہ فرمایا تھا۔ خیر جب حدیبیہ پہنچے اور کفار مکہ نے سنا تو جنگ کی تیاری کر دی اور آپ مکہ میں نہ گئے وہیں سے صلح ہو گئی واپس چلے آئے، جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ تو اب منافقوں کو خواب کی نگذیب کرنے کا موقع آ گیا کہ لو کہتے تھے مجھے خواب ہوا ہے مکہ میں امن سے جائیں گے ارکان حج ادا کریں گے حالانکہ مکہ میں داخل بھی نہ ہونے پائے۔ اور اس بات کو منافقوں نے بہت مشہور کیا ان آیات میں ان کا جواب

ہے۔
 فقال لقد صدق اللہ رسولہ المرء یا بلحق کہ
 جواب کہ بے شک اللہ نے سچ کر دیا یعنی حرسے کا اقرآن
 بن یقینی چیز کو جو آئندہ آنے والی ہو بلفظ ماغنی تعبیر کیا جانا
 ہے، کہ ان شاء اللہ تم اطمینان و امن سے بعد الحرام
 میں داخل ہو گئے ارکان حج و عمرہ ادا کرو گے مگر اس سال
 میں یہ مقدر نہیں۔ اس کی حکمت تم کو معلوم نہیں وہی خوب
 جانتا ہے مگر اس سے پہلے تم کو ایک نزدیک سچ دی
 یعنی خیر کی فتح جلد نصیب کر دی۔

لحدیث کہ خدا نے اپنے نبی صادق مصدوق علیہ
 الصلوٰۃ والسلام کے خواب کو سچا کیا۔ اس کے اگلے سال
 آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کی طرف روانہ ہوئے
 مسلمانوں کا لشکر آپ کے ساتھ تھا۔ مکہ کے کفار گھروں
 میں چھپ گئے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور سب
 نے اطمینان سے عمرہ کیا کسی نے سہ منڈوایا کسی نے
 بال کتر و اسے کسی کا خوف و خطر نہ تھا۔ اس کے بعد فتح
 مکہ کا وہی واقعہ تھا جس کی حضرت یسعیاہ علیہ السلام
 نے خبر دی ہے۔ کتاب یسعیاہ کا ۶۶ باب دیکھو۔ اور
 حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی خبر دی ہے۔ سفر
 استثناء ۲۲۳ باب ورس ۲۔ اور زبور میں بھی اس
 واقعہ کی طرف اشارہ ہے ورس ۳۔ ہمارا خدا آفے گا
 یعنی اس کا رسول اور چپ چاپ نہ رہے گا تکبیر اور

۱۰ صلح میں یہ قرار پایا کہ جو قریش سے بھاگ کر مدینہ جاوے محمد اس کو واپس بھیج دیں اور جو ان کا بھاگ آوے واپس نہ دیا
 جاوے۔ اور آپ اگلے سال آخر عمرہ کریں مکہ میں ہتھیار بند کر کے آویں تو اوس میان میں ہوں ننگی نہ ہوں اور دست برسن تک
 باہم جنگ ہو اور جو قبائل جس حلیف ہوں وہ بھی انہیں میں شامل ہوں۔ کفار کی طرف سے وہیل کھیل بن عمر تھا کہ جس کا بیٹا ابان بن اسد تھا کہ اسے کہے بھاگ
 مسلمانوں میں آیا تھا جو واپس نہ گیا خزاہ قبیلہ حضرت کا اور بنو کثر قریش کا حلیف ہوا حضرت نے اگلے سال عمرہ ادا کیا اس کے بعد خزاہ اور بنو کثر
 میں لڑائی ہوئی قریش نے بدمدی کر کے بنو کثر کی مدد کی خزاہ حضرت کے پاس آئے جسے وہ صلح فتح ہو گئی اور آٹھویں سال آپ مکہ پر
 چڑھے اس کو فتح کر لیا جس کی تفصیل کتب سیر میں ہے ۱۲ منہ

میں محمد رسول اللہ لکھ دیا جو قیامت تک نہ مٹے گا۔
 محمدؐ تو اللہ کے رسول ہیں مگر والدین معہ اشداء
 علی الکفارس سہماء بیسہمہ اس کے ساتھ جو پاک باز
 اور مقدس لوگوں کی جماعت ہے وہ ہیں جو خدا کے
 دشمنوں پر سخت ہیں تو بستے نہیں۔ اشد ارجح شدید۔
 رحما رجم رجم۔ آپس میں رجم یعنی نرم دل ہیں۔ یہاں
 سے یہ بات بھی رد ہوگئی کہ صحابہؓ آپس میں کینہ
 و عداوت رکھتے تھے اور علی مرتضیٰؓ شان سے ڈر کر
 تقیہ کرتے تھے۔

تراہمہر کعبہ ایستغون فضلاً من اللہ
 وسوا انما یہ ان کی تیسری صفت ہے کہ وہ اس
 کثرت سے نماز پڑھتے ہیں کہ رکوع و سجدہ ہی میں
 دکھائی دیتے ہیں، دنیا کی غرض اور کسی کے دکھانے کو
 نہیں بلکہ خاص اللہ کے لیے اس کے فضل اور اس کی
 خوشنودی کے لیے۔ پہلی دو صفتیں معاملات کے
 متعلق تھیں، یہ صفت ان کی ذات سے متعلق ہے
 یعنی بڑے پرہیزگار باخدا لوگ ہیں۔ صحابہؓ کو بڑی باتوں
 سے متہم کرنا بڑی بدباطنی اور اس آیت کی مخالفت کرنی
 ہے اعداؤ اللہ منہ۔

جو تھی صفت سیما ہمہ فی وجہ ہمہ من اثر
 السجود ان کی بزرگی اور بڑی کے آثار و انوار ان کے
 چہروں سے ظاہر ہیں۔ حقیقت میں انسان کا باطنی حال
 اس کے چہرے پر ظاہر ہو جاتا ہے۔ شب خیر با خدا
 لوگوں کے چہروں میں جو انوار و برکات ہوتے ہیں وہ
 ریاکاروں اور بدباطنوں کے چہروں میں ہرگز نہیں ہوتے
 بشرطیکہ اس کو دیکھنے کے لیے خدا نے آنکھ بھی دی ہو۔
 اسلام کی یہ بھی ایک بڑی ظاہر برکت ہے کہ مسلمان
 ہوتے ہی اس کے چہرے پر نور و برکت معلوم ہونے
 لگتی ہے۔ خوبصورتی و بدصورتی اور پیر سے نورانیت

تلبیہ کی آوازیں بلند ہوں گی) آگ اس کے آگے آگے
 فائز تی جائے گی اور اس کے آگے شرت سے طوفان
 ہوگا (اشکر صحابہ) وہ اوپر آسمان کو طلب کرنا اور زمین
 کو بھی تاکہ اپنے لوگوں کی عدالت کرے (مکہ میں عدالت
 ایسی ہی اُس روز آپ نے کی) میرے پاک بندوں کو
 میرے پس فراہم کر و جنہوں نے میرے ساتھ قربانی پر
 عہد کیا ہے تب آسمان اس کی صداقت کو آشکار کریں گے۔
 فسبح مکہ کے بعد سے آسمانوں نے حضرت کی صداقت کو
 ظاہر کر دیا۔ روئے زمین پر روشن کر دیا کہ آپ وہی سول
 برحق ہیں۔ اور ۴۷۔ زبور میں بھی جس کا اخیر فقرہ یہ ہے
 ”قوموں کے امرا ابراہام کے خدا کے لوگوں کے مل کے
 جمع ہوئے ہیں۔“

اب آپ ہی خدا تعالیٰ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی اس شوکت کا اظہار کرتا ہے فقال هو الذی ارسل
 رسوله بالہدیٰ و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ
 کہ اللہ نے اپنا برحق رسول بھیجا تاکہ سب دینوں پر نبی کو
 یا دین حق کو اللہ غالب کرے یا اس کی طرف کو رسول
 غالب کرے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا بھی اور دین برحق یعنی
 کی گواہی دینے کو بس ہے۔ محمد رسول اللہ وہ کون
 رسول ہے محمد اللہ کا رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) اس میں
 ایمان داروں کے دلوں کو تسلی ہے۔ کیونکہ حدیبیہ کے
 مقام میں جب صلح نامہ لکھا گیا تو بسم اللہ کے بعد
 اس کی یہ عبارت تھی ”من محمد رسول اللہ“ کفار نے کہا
 ہم آپ کو رسول اللہ نہیں جانتے اس کو ثاود انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے کہا تو اس لفظ کو
 مٹا لے۔ علی رضی اللہ عنہ نے کہا مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا کہ
 میں محمد رسول اللہ کے لفظ کو مٹا ڈالوں۔ پھر خود آپ
 نے محو کر دیا، کیونکہ صلح کرنی مقصود تھی جنگ مقصود
 نہ تھی۔ ان کے مٹوانے کا یہ نتیجہ ہوا کہ اللہ نے قرآن شریف

و بدروغی اور بات ہے۔

حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحبت یافتوں میں یہ خوبیاں ہونا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اعجاز کھانا کہ جس نے کیسے کیسے سیاہ دلوں، خوں خواروں، برکاروں، شہوت پرستوں کو کایا پلٹ کر دیا۔ ان تریبوت کا ملہ اس کو کہتے ہیں۔

پھر فرماتا ہے ذلک مثلہم فی التورۃ اس جملہ قرآن کے نزدیک وقف ہے یعنی یہ خوبیاں ان کی توریث میں موجود ہیں و مثلہم فی الانجیل الگ جملہ ہے۔ اور بعض کہتے ہیں فی الانجیل پر وقف ہے کہ سراج الگ جملہ ہے۔ تب یہ معنی ہوں گے کہ ان کی یہ خوبیاں توریث و انجیل میں ہیں اور تیسرا احتمال یہ بھی ہے کہ ذلک پر وقف ہے اسی الامر ذلک یعنی بات یوں ہی ہے اور مثلہم فی التورۃ الگ جملہ ہے کہ توریث و انجیل میں ان کی خوبیاں مذکور ہیں۔ مگر قوی تر وہ پہلی بات ہے۔ اب ہم اسی کے مطابق شہادتیں پیش کرتے ہیں

اصل توریث و انجیل اب دنیا میں باقی نہیں جو وہاں ان صفات صحابہ اور حضرت کی رسالت کو پوسے پوسے طور پر دکھائیں جس طرح کہ (وہ ناصری کہلائے گا) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو عیسائی خدا تعالیٰ کے نوشتوں میں نہیں دکھا سکے اور اس بات کا ثبوت ہم نے بخوبی کر دیا ہے کہ اصلی توریث و انجیل اب دنیا میں نہیں جس طرح اور انبیاء علیہم السلام کی کتابیں نہیں جن کا مروج توریث وغیرہ میں حوالہ ہے، مگر اب تورات موجودہ و انجیل مروج ہی میں دکھاتے ہیں :-

توراستہ سرفراست شمار تین تیسویں باب کے شروع میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کی نسبت یہ لکھا ہوا ہے :- قولہ ”خداوند سینار سے آیا اور شعیر سے ان پر طلوع ہوا فاران ہی کے پہاڑ سے وہ

جلوہ گر ہوا دس ہزار قدسیوں کے ساتھ آیا اور اس کے داہنے ہاتھ میں ایک آتشیں شریعت ان کے لیے تھی“

اس عبارت کی تاویل میں اہل کتاب کو بہت کچھ بیچ و تاب کھاتے ہیں مگر کوئی بات بن نہیں آتی۔ یہ سہی کہ سینار سے مراد کوہ سینار ہے اور کوہ طور بھی وہی ہے وہاں سے خداوند کا آنا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو توریث عطا کرنا مراد ہے۔ مگر کوہ شعیر اور فاران کے پہاڑ تو نسب میں ہیں جن کا سلسلہ مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ تک ہے ان میں سے فاران کے پہاڑ وہ ہیں جو مکہ کے متصل میں اور جبل شعیر مدینہ کے متصل ہے وہاں سے تو حضرت موسیٰ کا ظہور ہوا نہ حضرت عیسیٰ کا (علیہما السلام) اور نہ دس ہزار قدسی یعنی پاک باز موصوفہ بصفات حمیدہ لوگ موسیٰ کے ساتھ تھے بلکہ وہ لوگ تھے کہ جن پر ان کی بے ہودگی و نافرمانی سے بار خدا تعالیٰ نازل ہو اور فرمایا کہ ان کو شام کا ملک دیکھنا نصیب نہ ہوگا۔ اور نہ حضرت عیسیٰ کے ساتھ ایسے لوگ تھے کیونکہ ان کو تو حضرت عیسیٰ نے بے ایمان کا لقب دیا اور نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے داہنے ہاتھ میں آتشیں شریعت تھی۔ پس ثابت ہوا کہ وہ خاص حضرت محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں اور صحابہ کی جماعت کہ جن کی نسبت فرمایا والذین معہ لہم قدسی لوگ تھے اور آپ ہی کے داہنے ہاتھ میں آتشیں شریعت تھی جس نے بت کدے اور قمار خانے اور زنا خانے جلائیے۔ پھر اسی باب میں آگے چل کر فرماتا ہے ”ہاں وہ اس قوم سے بڑھی محبت رکھتا ہے (والذین معہ سے) اس کے صلے سے مقدس تیرے ہاتھ میں ہیں اور وہ تیرے قدموں کے نزدیک

لے تورات میں بھی آئینہ باتوں کو ماضی کے صیفوں سے بیان کیا جاتا ہے جس کے بہت سے شواہد موجود ہیں ۱۲ منہ

بیٹھے ہیں اور زبیری باتوں کو مانیں گے۔ پھر صحابہؓ کے اور کسی نبی کے پیروں نے اپنے نبیؐ کی ایسی اطاعت و فرماں برداری نہیں کی منلہفہ فی التورۃ کا جملہ صادق آیا۔

اب منلہفہ فی الانجیل کا بیان سنیے۔ انجیل منی کے بیڑھوں باب میں کھیتی کی مثال دو جگہ بیان ہے۔ آٹھویں جملہ میں ہے ”اور کچھ (تخم) اچھی زمین میں گرا اور پھل لایا کچھ سو گنا کچھ ساٹھ گنا کچھ تیس گنا“ یہ صحابہؓ کی مثال ہے۔ پھر ۳۱ و ۳۲ جملے میں ہے۔ وہ اچھی زمین عرب ہے جہاں تخم باریت بویا گیا۔ صدیق اکبرؓ کے عہد میں اس کا پھل لگا، سو گنا عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں فتوحات کشمیر کی وجہ سے ساٹھ گنا عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد میں تیس گنا علی رضی اللہ عنہ کے عہد میں۔ اور حضرت نے بھی فرمادیا تھا کہ خلافت میرے بعد تیس برس تک رہے گی۔ آیت کے بھی یہی معنی ہیں کہ بیڑ لگا، عرب کی زمین ہیں۔

فاز سر کا پھر وہ قوی ہو گا صدیق کے عہد میں پھر عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں باکھل قوی ہوا۔

فاسم تغلظ فاستوی علی سوقہ کہ کافز اس سے چلنے لگا۔ اللہ کا ایمان داروں کے لیے مغفرت و اجر عظیم کا وعدہ ہے۔ سورت کے اول میں تسبیح اور اخیر میں مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ ہے۔ اور یہ ثابت ہوا کہ جو صحابہؓ سے چلے ہیں وہ کافز ہیں۔

سُوہ حجرات

مدینہ میں نازل ہوئی اس کی اٹھارہ آیات و دو رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْدِمُوْا بَيْنَ

ایمان والو! اللہ اور اس کے

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْدِمُوْا بَيْنَ

رسول سے پیش قدمی نہ کیا کرو اور اللہ سے ڈرتے رہو

اِنَّ اللّٰهَ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ ۝۱

کیونکہ اللہ سنتا جانتا ہے ایمان

اٰمَنُوْا لَا تَرْفَعُوْا اَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ

والو! اپنی آوازیں نبی کی آواز سے بلند

صَوْتِ النَّبِیِّ وَلَا تَجْهَرُوْا بِالْقَوْلِ

نہ کیا کرو اور نہ رسول سے بلند آواز سے بات کیا کرو

كَجَهْرٍ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ اَنْ تَحْبَطَ

جیسا کہ تم ایک دوسرے سے کیا کرتے ہو کہیں تمہارے اعمال

اَعْمَالِكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ۝۲

بیراد نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر بھی نہ ہو

اِنَّ الَّذِيْنَ يَعْضُوْنَ اَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ

وہ جو اپنی آوازوں کو رسول اللہ کے روبرو

رَسُوْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

پست کرتے ہیں انہیں کے دلوں کو اللہ نے

اللّٰهُ قَلُوْا بِهِمْ لِتَقْوٰی لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ

پر ہیزگاری کے لیے جانچ لیا ہے ان کے لیے بخشش

وَاَجْرٌ عَظِیْمٌ ۝۳

اور بڑا اجر ہے اور وہ جو ان کو حجروں

مِنْ وَّرَآءِ الْحُجُرٰتِ اَكْثَرُهُمْ

کے باہر سے بکارتے ہیں اکثر تو

لَا یَعْقِلُوْنَ ۝۴

بے وقوف ہیں اور اگر وہ صبر کرتے

حَتّٰی تَخْرُجَ اِلَيْهِمْ لَكَ اَنْ خَيْرًا لَّهُمْ

یہاں تک کہ آپ ان کے پاس نکل کر آتے تو ان کے لیے بہتر ہوتا

وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۱۹۰﴾

اور اللہ غفور رحیم ہے

تفسیر

یہ سورت بالاتفاق مدینہ میں نازل ہوئی ہے۔ سورہ فتح کے اخیر میں صحابہ کا فخر نہ اور ان کی بزرگی بیان ہوئی تھی اس لیے اس سورت میں چند آداب تعلیم کرتا ہے، تاکہ ان کے برخلاف عمل کرنے سے اس بزرگی میں فرق نہ لگے۔ اس سورت میں تمدن کے منطوق وہ احکام بیان فرمائے ہیں کہ جن سے قوت اعوانیہ و طاقت اجتماعیہ جو اتفاق و محبت باہمی پر مبنی ہے قائم رہے۔ اور سب سے اول مسئلہ سردار کی تعظیم و عظمت کا ہے کیوں کہ اس کی عزت دل میں ہوگی تو اس کے احکام کی تعمیل بھی ہوگی، وہی تو اس قوت کا جمع رکھنے والا ہے اس لیے سب سے اول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب سے ادب ملحوظ رکھنے کے احکام صادر فرمائے۔

اول حکم

یا ایہا الذین امنوا لا تقدموا للیہ پہلا حکم سے کہ اس کے رسول کے آگے نہ بڑھو۔ اللہ کا لفظ اس لیے ذکر کیا کہ رسول اللہ کا نائب ہے۔ اس کی گستاخی اللہ کی گستاخی اور اس کی تعظیم اللہ کی تعظیم ہے۔ آگے بڑھنے سے کیا مراد ہے؟ یعنی کسی بات میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جلدی نہ کرو بلکہ تابع رہو۔ حضرت سے پہلے آپ کوئی حکم نہ دو، آپ کے سامنے کسی کام میں سبقت نہ کرو، چلنے میں بات کرنے میں، حکم دینے میں، کھانے میں، کسی کے سوال کے جواب دینے میں، آگے بڑھ کر بیٹھنے میں عام ہے اور اللہ سے ڈرو، اللہ

تمہاری باتیں سنتا ہے دل کے احوال جانتا ہے۔

دوسرا حکم

دوسرا حکم یا ایہا الذین امنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی کہ نبی کی آواز سے اپنی آواز بلند نہ کیا کرو پست آوازی اور نرمی سے بات کیا کرو و کس لیے کہ سردار کے سامنے غل مچا کرو اور ٹامیں نہیں آواز سے باتیں کرنا نہ تنہا گستاخی بلکہ بہ تندی بھی ہے۔ مذہب لوگ پست آواز سے باتیں کیا کرتے ہیں۔ بخاری نے اور سلم نے اور دیگر محدثین نے نقل کیا ہے کہ ثابت ابن قیس اس آیت کے نازل ہونے کے بعد ملگین ہو کر گھر میں بیٹھ رہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت کیا، اس نے عرض کر دیا میری آواز بلند ہے میرے اعمال جبط ہو گئے ہیں جنہی ہو گیا آپ کے سامنے بلند آوازی سے کلام کرنے سے۔ آن حضرت نے فرمایا تو جنتی ہے الغرض جن صحابہ کی آواز میں بلند نہیں اس آیت کے بعد وہ اس طرح پست آواز سے بات کرتے تھے کہ پوچھنے کی حاجت پڑتی تھی۔

تیسرا حکم

تیسرا حکم ولا تجھروا اللہ بالقول کجھ بعض نبی سے اس طرح سے پکارو اور خطاب کر کے باتیں نہ کیا کرو کہ جس طرح آپس والوں سے کرتے ہیں۔ دوسرے حکم میں مطلقاً آواز بلند کرنے کی حضرت کے رو برو نعمت تھی، خواہ حضرت سے خواہ کسی اور سے نہ چیخو۔ غل نہ مجاؤ یہاں خاص آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بات چلنے کا ادب سکھایا گیا ہے۔ فرمایا ایسی گستاخی میں اعمال جبط ہو جانے کا ڈر ہے۔ اللہ نہ امت محمدیہ خصوصاً صحابہ نے اس حکم کی کمال درجہ تعمیل کی۔ اب تک حرمین شریفین میں

بلند آواز سے کوئی بات نہیں کہتا کسی کو دور سے بلا یا جاتا ہو تو اشارہ سے۔ افسوس ہندستان کے مسلمانوں پر کہ مساجد میں کیسا غل جھاتے ہیں اور اکابر اور بزرگان دین کے سامنے بات کرنے میں تہذیب و ادب ان کے نصیب نہیں، الاما اشارہ۔ کیسی ہندوستانی آگئی ہے۔

اب پیست آوازی سے بات کرنے والوں کے حامد بیان فرمانا ہے فقال ان الذین یغضون اصواتہم عند رسول اللہ اولئک الذین امحن اللہ فلو یلم للفقوی لہم مغفرۃ و اجر عظیم کہ جو لوگ نبی کے سامنے پیست آواز سے بات کرتے ہیں اللہ نے ان کے دل پر بیز نگاری کے لیے خاص و ممتاز کیے ہیں یعنی ان کے دلوں میں تقویٰ ہے ان کے لیے مغفرت اور اجر عظیم ہے۔ صحابہؓ خصوصاً خلفاء اربعہؓ اس صفت سے موصوف تھے۔ کیوں نہ ہوں ان کی نسبت تورات میں اول ہی سے آگیا ہے کہ وہ تیرے قدموں کے نزدیک بیٹھے ہیں اور تیری باتوں کو مانیں گے۔

اس کے بعد اس حکم کے خلاف کرنے والوں کا حال بیان فرماتا ہے فقال ان الذین ینادونک من وراء الحجرات اکثرہم لا یعقلون۔ حجرات کو جو ہونے بضم جیم پڑھا ہے۔ یہ حجرہ کی جمع ہے جیسا کہ عرفہ کی عرفات اور ظننہ کی ظلمات۔ حجرہ گھر، خلوت خانہ۔ جس کی چار دیواری ہو۔ اس سے مراد ازواج مطہرات کے مکانات ہیں۔ یعنی جو لوگ آپ کو حجرات کے باہر سے پکارتے ہیں وہ اکثر بے عقل ہیں۔ یہ عرب کے گنواروں کے عادت تھی، جیسا کہ ہند کے گنواروں کی عادت ہے کہ کسی بزرگ سے ملنے گئے اور وہ اپنے مکان میں سے باہر آنے کا انتظار نہیں کرتے پکارتے لگتے ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ایسا ہی اتفاق ہوا تھا۔ احمد و ابن جریر و بغوی و طبرانی وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ انور بن مالک نے

آکر پکارا تھا یا محمد! اخرج (اے محمد باہر آ) ابوعلی و مسترد و ابن راہویہ و ابن مردویہ و طبرانی نے نقل کیا ہے کہ عرب کے چند آدمی آئے اور حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو باہر سے پکارنے لگے یا محمد یا محمد! اس پر یہ آیت انزلی اور ادب سکھایا دلوا انہم صبروا حتی یتخرج الیہم لکان خیر لہم کہ اگر وہ صبر کرتے یہاں تک کہ لے نبی تم از خود باہر نکل کر ان کے پاس آجاتے تو ان کے لیے بہتر تھا۔ واللہ غفور رحیم اللہ ان کی اس بے ادبی کو جو جہالت و بے عقلی سے سرزد ہوئی ہے معاف کر دے گا اگر وہ توبہ کریں گے۔ اس کے بعد سے پھر کبھی کسی نے ایسا نہیں کیا۔

عرب میں صلاحیت کا مادہ بہت کچھ ہے اب تک وہاں کے بدو اور جگہ کے تہذیب یافتوں سے بات چیت میں اور دیگر امور میں مہذب ہیں۔ جب کہ وہاں کے گھوٹے میں یہ صلاحیت ہے تو آدمیوں کا کیا کہنا ہے۔ اسی حکمت سے اس سر زمین پر خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ

ایمان والو! اگر کوئی فاسق تمہارا پاس کوئی

سَبَّأ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا

سب کرنا کہتے تو اس کو تحقیق کیا کرو اور ایسا نہ کہو کہ کسی قوم پر بے خبری سے

بِجَهَالَةٍ فَتُصِيبُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ

نہ جاہل و پھر اپنے کیے پر پشیمان

نَدِمِينَ ﴿٥﴾ وَأَعْلَمُوا أَن فِيكُمْ

ہونے لگو اور جان لو کہ تم میں

سِرُّوۡنَ اللّٰہِ لَوْ یطیعکم فی کثیر

اللہ کا رسول موجود ہے اگر وہ بہت سی باتوں میں تمہارا کھما

۱۰
۱۱
۱۲

مِنَ الْأَمْرِ لَعْنَتُمْ وَالكَرَّاءَةُ لِلَّهِ حَبِيبٌ
انے تو تم پر لعنت ہے لیکن اللہ نے ایمان کی

تُرْجُونَ ۱۰
رحم کیا جائے

إِلَيْكُمْ الْإِيمَانُ وَزَيِّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ
محبت ڈال دی اور اس کو تمہارے دلوں میں بکھیا دیا

ترکیب

ان تصبیحا مفعول لہ ای خشیتہ وذلک بجمہالہ حال من الفاعل ای جاہلین۔ لوی طبعکم متانف و بجز ان کیوں فی موضع الحال والعالی فیہ الاستقرار کقولک مرتت برجل لوی کلمتہ کلینی فکما جاز ووقوعہ صنفہ للتکرار جاز وقوعہ حالاً فضلاً مفعول لہ طائفین فاعل فعل محذوف انحیکم بالتثنیۃ والجمع الانوۃ جمع الاخ۔

وَكُرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَ
اور تمہاری نظروں میں کفر اور برکاری اور نافرمانی کو برا

الْعَصِيَانَ ۱۱
کے دکھایا ہے یہی لوگ انبیک چلن ہیں

فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ
اس کے فضل اور احسان سے اور اسد جاننے والا

تفسیر

حَكِيمٌ ۱۲
حکمت والا ہے اور اگر مومنوں کے دو گروہ

أَقْتُلُوا فَاصْدِحُوا بَيْنَهُمَا فَاِنْ بَغَتْ
ہاتھ لڑیں تو ان میں صلوات خرابو پھر بھی اگر ان میں ایک

إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي
دوسرے پر دوسری کو تو سرکشی کرے تو سرکشی کرنے والے سے

تَبَغَى حَتَّى تَفِيءَ إِلَىٰ أَهْلِ اللَّهِ فَإِنْ
لڑو یہاں تک کہ وہ گروہ تمہاری فریق براری نہ بنائے پھر اگر وہ

فَاءَتْ فَاصْدِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ
فریق براری کھٹے تو ان میں انصاف سے صلح خرابو

وَإِنْ قَسَطُوا إِلَى اللَّهِ يَحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۱۳
اور ان میں عدل کرو بے شک اللہ انصاف کرنے والوں کو محبت ہے

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْدِحُوا
ایمان والے جو ہیں تو بھائی بھائی ہیں پھر اپنے دو

بَيْنَ أَخْيَابِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ
بھائیوں میں ملاپ خرابا کرو اور اس سے ڈرتے رہو تاکہ تم پر

چوتھا حکم، یا ایہذا الذین امنوا ان جاءکم فاسق سبأ فقتلوه سبأ کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی بھرتلے تو جاکچ لیا کرو یہ نہیں کہ جو کسی سے شنایقین کر لیا اور اس پر کار بند ہو گئے کیوں کہ ایسی صورتوں میں باہم لڑنے کے لیے بہت سے جھوٹے افسانے غماز بنا لیا کرتے ہیں ان پر باور کر کے کسی سے لڑ پڑے یا بچھڑ ہو کر ان کے برخلاف کر بیٹھے تو پھر دریافت حال ہونے کے بعد نہ امت اٹھانی پڑے۔

یہ سکہ اصول تمدن میں سے ہے۔ کیوں کہ ہر شخص کی بات کو خصوصاً لڑائی اور بدگوئی کی بابت باور کر لینا بڑی خرابیاں پیدا کرتا ہے۔ عقل اور قرآن سے بھی دریافت کر لینا چاہیے۔ فاسق کا لفظ اس بات کو بتلا رہا ہے کہ اگر کوئی نیک لکھے تو باور کرو۔ خبر کے متعلق اس آیت سے اہل فقہ و اہل اصول و حدیث نے بہت سے مسائل ثابت کیے ہیں جن کا ذکر فن تفسیر سے باہر ہے اس لیے ترک کرتا ہوں۔

ناخدا اگر اس کے اندر بیٹھنے والوں کے کھنے پر ہر بات میں چلے تو جہاز غرق ہو جائے۔ مگر کئے صحابہ تم ایسے بڑے نیش نہیں ہو کہ رسول کو اپنی مرضی کے تابع کر کے بے ایمانی اور نافرمانی اور بدکاری کے رویہ کو پسند کر دو بلکہ **وَلَسٰىلِلّٰہِ حَتّٰبَ الِیْکُمُ الْاِیْمَانُ وَرِثَیْنَهٗ فِیْ قُلُوْبِکُمْ** اس نے ایمان کو تمہارا پسند اور مرغوب طبع کر دیا ہے وکہہ الیکم الکفر الفسوق والعصیان کفر و بدکاری و نافرمانی سے تم کو نفرت و لادبی ہے اس لیے تم ول سے رسول کی اطاعت کو پسند کرتے ہو اور کہیں نہ ہو اولئک ہم المرشدون فضلًا من اللہ و نعمة ایسے لوگ اس کے فضل سے و عنایت سے راشد یعنی راستی پسند حتی جو، حتی گو، حتی چلنے والے ہیں۔

فضائل صحابہ

ان جہلوں سے بھی صحابہ خصوصاً خلفائے اربعہ کے بہت فضائل ثابت ہوئے۔ پھر ان کی نسبت یہ خیال کرنا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ لوگ مرتد ہو گئے اور سرکشی اور بے دینی کرنے لگے تھے اس لیے انہوں نے علیؑ اور اہل بیت پر ظلم کیے ان کا حق خلافت چھین لیا اور باغ فدک و باہٹھے وغیرہ وغیرہ، کمال بدگمانی اور ان آیات سے سرتابی ہے۔ جو لوگ ایسے ہوں کہ ان کی توہینت و انجیل میں مرج ہو قرآن میں ان کے یہ حامد ہوں کہ اللہ ان سے راضی ہو گیا، وہ باہم رحیم، کفار پر سخت، نمازی و پرہیزگار ہیں، ایمان ان کے دل میں جاگزیں ہو گیا، کفر و بدکاری سے ان کو نفرت ہے اور وہ راشد ہیں، ابھر ان سے یہ باتیں جو غلط گوارا دیوں نے اتہام لگانے کے لیے نقل کی ہیں سرزد ہوں؟ اور باوجود اس کے اشاعت اسلام و جہاد میں ان کی کوششوں اور صلاحیت پر ہر بدکاری بد معاہضین بھی گواہیاں دیتے ہوں؟ تعجب تعجب معاذ اللہ

اس آیت میں حکم عام ہے مگر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بھی کوئی ایک ایسی بات ہوئی ہے جو اس آیت کے حکم میں شامل ہے جس کو مفسرین اس کا شان نزول کہتے ہیں، اور وہ یہ ہے۔ امام احمد وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ حارث بن ضرار خراسی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ پر متعین کر کے اس کی قوم میں بھیجا، ابان نے اس میں خلل اندازی کر دی تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ولید بن عقبہ کو وصول کرنے کے لیے بھیجا، اس نے آکر جھوٹ موٹ کہہ دیا کہ حارث مقابلہ میں آیا اور مجھے قتل کرنے پر آمادہ ہو گیا۔ اس پر ایک لشکر تیار ہو کر حارث کے مقابلہ کو چلا، اور وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں زکوٰۃ لیے آ رہا تھا کہ راستہ میں لشکر سے ملا دریافت ہوا تو تعجب ہوا۔ پھر سب آں حضرت کے پاس واپس آئے، حارث نے قسم کھائی کہ میں نے ہرگز ایسا نہیں کیا تب یہ آیت نازل ہوئی۔ ایسا واقعہ بھی ہوا ہو مگر آیت میں کسی شخص کی طرف اشارہ نہیں عام حکم ہے۔

اس بات سے لوگوں کے دل میں خیال پیدا ہونا ہوگا کہ ہماری بات اور خبر نہیں مانی جاتی، نہ ہماری رائے و تدبیر کی پابندی ہوتی ہے اور انسان کا یہ مقتضائے طبعی ہے کہ وہ دوسرے کو اپنے قول کا تابع اور اپنی خواہش کا پابند کرنا چاہتا ہے۔ مگر حضرت رسالت میں اس کی کہاں گنجائش تھی۔ اس لیے فرماتا ہے **واعلموا ان فیکم رسول اللہ یاد ہے کہ تم میں اللہ کا رسول ہے۔ رسول الہام و وحی سے حکم دیتا ہے پھر اس کے برخلاف کسی کی رائے اور بات کیا ہے؟**

لَوْ یطیعکم فی کثیر من الامر لعنتکم اگر اکثر باتوں میں تمہارے کھنے پر چلا کرے تو خودم مشقت میں پڑ جاؤ کس لیے کہ تمہاری بہت سی باتیں خطا سے خالی نہیں ہوتیں ان پر وہ چلے اور تم بھی ساتھ چلو تو انجام برا ہو کشتی کا

یہ جید غلط گو رطب و ایس قصہ نقل کرنے والے جن کی انرونی حالت مشکوک ہو تو سچے ٹھہریں اور خدا کا کلام اور موافق و مخالف کی تاریخیں اور ان کے بڑے بڑے کارنامے سب جھوٹ سمجھے جائیں۔

پانچواں حکم

پانچواں حکم وان طائفان من المؤمنین اقتتلوا فاصلحوا بینهما اگر مسلمانوں کی دو جماعتوں (باد و شخصوں) میں لڑائی ہو جائے تو باہم ملاپ کرادو۔

بخاری و مسلم نے اس آیت کے متعلق بھی ایک قصہ نقل کر کے اس کو اس کا شان نزول قرار دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہو کر عبداللہ بن ابی منافق کے گھمانے کو تشریف لے گئے اس نے کہا مجھ سے دور رہیے آپ کے گدھے کی بدبو مجھے تکلیف دیتی ہے۔ کسی انصاری نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گدھے کی بوتیری پوسے عمدہ ہے۔ اس پر اُدھر کا کوئی غصہ ہوا ادھر سے بھی لوگ بگڑے باہم مار پیٹنے کی نوبت پہنچی آخر ان حضرات نے ان میں ملاپ کرادیا۔ اسی طرح اوس و خزرج انصار کے دو قبیلوں میں بار بار جھگڑے ہر بار ہوتے آپ نے باہم ملاپ کرادیا۔ یہ بھی حکم عام ہے۔ پھر اس فساد کی چنگاری کو جلد بجھانے کی تاکید کرتا ہے۔

نقل فان بغت احدہما لخر یعنی صلح کو نہ مان کر اگر پھر ایک فریق دوسرے پر چڑھائی کرے تو چڑھائی کرنے والوں کو قتل کرو (کیوں کہ یہ تمام قوم میں آتش فساد بھڑکانا چاہتے ہیں) یہاں تک کہ یہ چڑھائی کرنے والے اللہ کے حکم کی طرف رجوع کریں۔ پس جب رجوع کریں جنگ سے باز آویں تو پھوڑو اور باہم ملاپ اور صلح کرادو اور عدل و انصاف ملحوظ رکھو کسی کی قلت و کثرت زور و شوکت کو نہ دیکھو۔

اور یہ کس لیے کہ انما المؤمنون اخوة ایمان اور سب بھائی بھائی ہیں ان سب کا ایک روحانی باپ ہے یعنی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ فاصلحوا بینہما یعنی لیکھ اپنے دو بھائیوں میں صلح کرادو واقعا اللہ اور اللہ سے ڈرو۔ کسی کو اشتغال نہ دلاؤ، نہ لڑانے کی باتیں کرو نہ کسی کی رعایت کرو ان باتوں میں اللہ سے ڈرو و لعلکم ترحمون تاکہ تم پر اس کی مہربانی رہے۔ اور اتفاق قائم رہنا بھی خدا کی بڑی مہربانی ہے جس کے دنیا و آخرت میں صدراعمدہ نتیجے اور میٹھے پھل ہیں۔

گناہ کبیرہ سے ایمان نہیں جاتا

اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ گناہ کبیرہ کرنے سے کافر نہیں ہو جاتا کس لیے کہ قتال باہمی کبیرہ ہے اور اس کے مرتکب کو بھی بلفظ مؤمن تعبیر کیا ہے۔ اور یہ اس لیے کہ ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے اقرار باللسان اور اعمال صالحہ اس کی زینت ہے جس کے فوت ہونے سے بے زینت ایمان تو ضرور باقی رہتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ

ایمان والو! کوئی قوم کسی

مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ خَيْرًا مِّنْهُمْ

قوم پر نہ ہنسنے شاید وہ ان سے بہتر ہوں

وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءِ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ

اور نہ کوئی عورت کسی عورت پر ہنسنے شاید وہ اس

خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا تَلْبِزُوا أَنفُسَكُمْ

سے بہتر ہوں اور آپس میں طعنہ زنی نہ کرو

وَلَا تَتَّبِعُوا الْبَاطِلَ لِقَابِ بَشَرٍ لَّاسِمٍ

اور نہ بڑے ناموں سے چڑایا کرو فسق کے نام لینے

ترکیب

السخریۃ الاستنزار ویدعی بعلی و من - اللز العیب
 قال ابن جریر اللز بالید والبعین واللسان والاشارة
 والتمز لا یجوز الا باللسان التنازیر التفاعل من النبز بالسکون
 وهو المصدر والنبز بالتحریک اللقب مطلقاً ولكن خص
 فی العرف بالنقیح والجمع انباز ولا لقلب جمع لقب هو
 ما یذکر به الانسان من اوصافه والمراد به هنا لقب السور -
 اجتنبا یقال جنبه اشراذوا بعدہ عنہ واصلہ جعل الشی
 فی جانب فیعدی الی مفعولین کما فی قوله تعالی واجنبنی
 وینی ان نعبد الا حصنام و مطاوعه اجتنبا الشرف نقص
 مفعولاً - میتاً حال عن اللحم اذ عن الاخ فکده تمسوخ الفار
 لترتیب ما بعدہ علی ما قبلها من التمثیل والضمیر فی کرمتموه
 (۵) عامر الی الاکل او الی اللحم او الی المیت - الشوب جمع

تفسیر

چھٹا حکم

یہ چھٹا حکم ہے۔ فقال یا ایہا الذین آمنوا لا یسخرن قوم من قوم کہ کوئی کسی سے تمسخر نہ کرے۔ گو قوم کا لفظ ہے مگر مراد اس کے افراد ہیں اور مجموعی حالت بھی مراد ہے تمسخر ہنسی ٹھٹھے میں کسی کو بے عزت کرنا یہ باہمی عداوت کی جڑ ہے ٹھٹھے میں اڑانا اور دل دکھانا جملہ اور خفیہ لوگوں کی حرکت ہے علی ان یکونوا خیراً منہم ستیر کہ وہ لوگ کہ جن کو تم ٹھٹھے میں اڑاتے ہو تم سے بہتہ بیوں۔

ابن مسعود فرماتے ہیں کہ بلا بات سے پیدا ہوتی ہے۔ جو کوئی کسی پر جس بات میں ہنسی کرے گا اس میں خود مبتلا ہوگا اگر کسی کی کافی آنکھ پر ہنسی کا تو خوف کرے

الفسوق بعد الایمان ومن لم ینب
 ایمان لانے کے بعد بہت برے ہیں اور جو کوئی باز نہ آئے

فأولئک ہم الظالمون ﴿۱۱﴾ یا ایہا
 تو وہی ظالم بھی ہے

الذین آمنوا اجتنبوا کثیراً ممن
 ایمان والو! بہت سی بدگمانیوں سے

الظن ان بعض الظن اثم ولا
 بچتے رہو کیونکہ بعض گمان تو گناہ ہیں اور

تجنسوا ولا یغتب بعضکم بعضاً
 متول بھی نہ کیا کرو اور نہ کوئی کسی کی غیبت کیا کرے

ایحبت احدکم ان یأکل لحم
 کیا تم میں کوئی پسند کر سکتا ہے کہ اپنے مردہ بھائی کا گوشت

أخیه میتاً فکرمتموه و اتقوا
 کھائے؟ پھر اس کو تم کو گھن بھی آتی ہے اور اللہ سے

اللہ ان الله توابٌ رحیمٌ ﴿۱۲﴾
 ڈرو بے شک اللہ تو قبول کرنے والا مہربان ہے

یا ایہا الناس اننا خلقناکم من
 لوگو! ہم نے تم سب کو ایک ہی مرد

ذکرنا و انشی و جعلناکم شعوباً
 اور عورت سے پیدا کیا ہے اور تمہارے (جدا جدا) خاندان اور قومیں جو

و قبائل لتعارفوا ان اکرمکم
 بنائی ہیں تو باہم شناخت کے لیے (مگر کے لیے) بے شک عزت دار تو

عندنا لله اتقوا ان الله علیمٌ
 اللہ کے نزدیک تم میں ہی ہے جو زیادہ پرہیزگار ہے بے شک اللہ جانتے والا

خیر ﴿۱۳﴾

خیر دار ہے

کہ خود کا نام نہ ہو جائے یا اس سے زیادہ کسی بلا میں نہ گرفتار ہو جائے کیوں کہ خدا قادر ہے جو چاہے کر سکتا ہے۔ قوم کا لفظ بظاہر مردوں کو شامل تھا اس لیے عورتوں کو بھی مخاطب کرتا ہے ولا نساء من نساء ملکہ اور نہ کوئی عورت دوسری عورت سے مسخر کرے، کیا معلوم کہ وہی اس سے خدا کے نزدیک بہتر ہو پھر کیا یہ مشیت الہی پر منسی کرتی ہے؟

ساتواں حکم

ساتواں حکم ولا تلمزوا انفسکم کہ کوئی کسی کو طعنہ نہ دے۔ طعنہ زنی بھی دل دکھانے والی چیز ہے جس سے اتفاق و محبت میں فرق آجاتا ہے۔ اور انفسکم کے لفظ میں اس طرف اشارہ ہے کہ تم بنی آدم ایک ہو دوسرا شخص کہ جس کو تم طعنہ دیتے ہو وہ بمنزلہ تمہارے نفس کے ہے بوجہ اخوت السانی یا اخوت اسلامی کے۔

جیسا کہ فرمایا تھا ولا تفتنوا انفسکم کہ اپنی جانوں کو قتل نہ کرو حالانکہ غیر کی جان مارنا مرد تھا۔ غیر کو طعنہ دینا گویا اپنے آپ کو طعنہ دینا ہے کیوں کہ وہ بھی تمہارا بھائی ہے یا یہ کہ وہ الٹ کر تم کو طعنہ دے گا تم نے غیر کو طعنہ دے کر اپنے آپ کو طعنہ دلایا۔

آٹھواں حکم

آٹھواں حکم ولا تنابزوا بالالفاظ کسی کو چپٹانے والے ناموں سے نہ پکارو۔ جیسا کہ کوئی یہودی یا نصرانی مسلمان ہو جائے اس کو یہودی یا نصرانی کہا جائے یا جس نام کو انسان اپنے لیے مکروہ سمجھے اس سے اس کو نام زد کیا جائے۔ اسی طرح ننگہ ارجھینگا، انڈھا، کانا، ٹولا وغیرہ صفات مذمومہ سے یاد کرنا خواہ دراصل میں نہ اوصاف

موجود ہوں ممنوع ہے۔ اسی طرح جاہلیت کے نام اور صفات سے یاد کرنا بھی ناجائز ہے۔ یا کسی کا ابتدائی نام مکروہ تھا اس نے اس کو بدل دیا ہو پھر اس کو اس پہلے نام سے پکارنا بھی ممنوع ہے کیوں کہ یہ سب باتیں دل دکھانے والی ہیں جن سے بائمی بخشش اور عدالت پیدا کرنے کا اندیشہ ہے۔ ہاں جو عیب دار ناموں سے مشہور ہیں اور پھر وہ ان سے بڑا بھی نہیں مانتے ان سے یاد کرنا ممنوع نہیں جیسا کہ اعرج و احرب۔ اور اسی طرح عمدہ صفات جن لوگوں میں ہیں اور ان سے وہ لقب ہو گئے ہیں ان سے یاد کرنا بھی ممنوع نہیں۔ جیسا کہ ابو بکر کو صدیق اور عمر کو فاروق اور عثمان کو ذی النورین اور علی کو پوترا ب یا جبر کہتے تھے۔ رضی اللہ عنہم اجمعین۔

پھر اس حکم کو مکرر کرتا ہے بئذی لکم الفسوق بعد الایمان کہ ایمان لانے کے بعد برے فسق اور برائی کے ناموں سے یاد کرنا بری بات ہے ومن لم ینب فاولئک هم الظالمون اور جو کوئی ایسے ناموں کے لینے سے باز نہ آئے تو وہی ظالم یعنی برا اور گنہ گار دل دکھانے والا ہے نہ وہ کہ جن کو ان ناموں سے یاد کیا گیا۔

نواں حکم

نواں حکم یا ایہا الذین امنوا اجنبوا عنکم شیئاً من الظن کہ برہمگانیوں سے بچو۔ معاذا اللہ یہ برہمگانی بھی فساد کی جڑ ہے، بعضوں کو مرض ہوتا ہے کہ ہر بات میں اور ہر ایک کی نسبت ان کو برا ہی خیال پیدا ہوتا ہے جس سے برٹری برٹری خرابیاں پیدا ہوتی ہیں جب تک کوئی وجہ محقول نہ ہو کیوں برہمگانی کی جلسے؟ اس برہمگانی سے گھر برباد ہو گئے ہیں خاندان برباد کیا پیچھے یہودی کی نسبت برہمگانیوں پیدا کر لیں یا وہ کہیں مہمان یا کسی ضرورت کو گھسیں یا کسی ضرورت سے کسی اجنبی سے بات کرنے کی حاجت برٹری برہمگانی پیدا کر لی یا کسی شخص کو متهم کر دیا یا خواہ مخواہ کسی کو برخواہ اور دشمن سمجھ لیا

نطق سے تعیم مراد نہیں جو خراج حد قیاس و دیگر چیزوں کو مستثنیٰ کرنے کی ضرورت پڑے بلکہ اس سے مراد برگمانی ہے فرماتا ہے ان بعض الفصحاء کہ بعض گھمانات گناہ میں ایسی برگمانیوں سے انسان گنہ گار ہوتا ہے۔ اب یہ شبہ ہونا تھا کہ برگمانی کی ممانعت ہے اچھا تم تحقیق کریں گے تو اس لیے اس کے بعد دسواں حکم اس تحقیق و تفتیش کی بابت دینا ہے :-

دسواں حکم

نقال ولا تجسسوا کہ کسی کی عیب جوئی بھی نہ کرو۔ کسی کے عیب دریافت کرنا اور ان کی تفتیش کرنا نہ چاہیے کیوں کہ اس میں سراسر برائی ہے۔

ابوداؤد نے روایت کی ہے کہ ابن مسعود کے پاس کوئی شخص حاضر کیا گیا اور کہا گیا کہ اس کی وارسی میں جو شراب ٹپکتی ہے۔ فرمایا ہم کو تفتیش کرنے سے منع کیا گیا ہے ہاں جو بات ظاہر ہوگی ہم اس پر مواخذہ کریں گے۔

ابوداؤد نسائی نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر تو مسلمانوں کے عیب ڈھونڈنے کے درپے ہوگا تو کام خراب ہو جائے گا۔

مسلم نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو کوئی کسی کی پردہ پوشی و نیامیں کھرے گا خدا اس کی پردہ پوشی آخرت میں کھرے گا۔

گیارہواں حکم

گیارہواں حکم ولا یغتب بعضکم بعضاً کوئی کسی کی غیبت یعنی بدگوئی نہ کرے۔

صحیح مسلم میں ایک حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا تم جانتے ہو غیبت کیا ہے؟ لوگوں نے عرض کیا اللہ اور رسول ہی جانتا ہے۔ فرمایا اپنے بھائی کی وہ بات ذکر کرنی جو اس کو بری معلوم ہو کسی نے عرض کیا اگر دراصل اس

میں وہ بات ہو تو پھر کیا؟ فرمایا یہ تو غیبت ہے۔ اگر اس میں وہ بات نہیں پھر تو بتان ہے۔ پھر اس غیبت کی برائی کو ایک تمثیل میں بیان کرتا ہے جس سے نہایت برائی اور کجراہت سمجھی جاتی ہے فقال ایجب احدکم کہ بھلا کوئی بھائی کا مردہ گوشت کھانا پسند کرتا ہے؟ نہیں :-

جس کی غیبت ہوتی ہے وہ غائب ہوتا ہے اس لیے اس کو مردہ سے تشبیہ دی یعنی وہ مردہ کی مانند بے خبر ہے اور یہ اس کی برائی کرنا اس کا گوشت کھانا ہے۔ انسان اور وہ بھی بھائی اس کا زندہ گوشت کوئی کھانا پسند نہیں کرتا پھر جائے کہ مردار کا گوشت۔ فرماتا ہے اللہ سے ڈرو، تو بہ کرو وہ تو بہ قبول کرنے والا ہر بان ہے غیبت سے بھی باہمی عداوت پیدا ہوتی ہے اس کی برائی احادیث میں بہ کثرت موجود ہے۔

بارہواں حکم

جس کو اور دوسرے پر ایہ میں بیان فرماتا ہے یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر و انثیٰ کہ اسے لوگوں کو ہم نے تم سب کو ایک مرد یعنی آدم اور ایک عورت یعنی حوا سے پیدا کیا ہے تم سب کی ایک ذات اور ایک نسب ہے۔

وجعلناکم شعوبا و قبائل لتعارفوا پھر تمہارے قبیلے اور جتنے جدا جدا کر دیے پچان کے لیے نہ کہ نسب پر فخر کرنے کے لیے۔ کیوں کہ نسب تو سب کا ایک ہے اب یہ فخر کی چیز نہیں بلکہ پرہیزگاری، کس لیے کہ ان اکہم مکہ عند اللہ اتقوا اللہ کے نزدیک عورت دار تم میں سے وہ ہے جو ہر سیزگار ہے یعنی نسب پر فخر نہ کیا کرو کس لیے کہ یہ بھی باہمی نفرت و نفاق و عداوت کا باعث ہے اور یہ فرومایہ لوگوں کا کام ہے جو بوسیدہ بڑوں پر فخر کیا کرتے ہیں

<p>لَمْ يَكُ تَابِعًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ</p>	<p>اپنے اندر کوئی خوبی نہیں رکھتے۔ کیا خوب کہا ہے عارف جامی نے</p>
<p>انہوں نے کسی طرح کا شکر و شہانہ نہیں کیا اور اپنے مال اور جان سے اللہ</p>	<p>بندہ عشق شدی ترک نسب کن جامی</p>
<p>وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ</p>	<p>کہ وہ اس راہِ فلاں ابنِ فلاں چیز نے بیست</p>
<p>کی راہ میں جہاد بھی کرتے رہے وہی</p>	<p>ان اللہ عظیم خیر بزرگی کے اسباب خدا کو</p>
<p>هُمُ الصِّدِّيقُونَ ﴿۱۵﴾ قُلْ أَنْعَمُوا</p>	<p>معلوم ہیں اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ اسبابِ نطفیہ میں اصل حال وہی خوب جانتا ہے اور اس طرف بھی</p>
<p>سچے سچے ہیں کہہ دو کیا تم اللہ کو</p>	<p>کہ انجامِ کار بھی اسی کو معلوم ہے بہت سے عزت دار</p>
<p>اللَّهُ يَدِينُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا</p>	<p>چند روز کے بعد لوگوں کی آنکھوں میں ذلیل ہو گئے ہیں۔</p>
<p>أَفِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ</p>	<p>قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا</p>
<p>کہ آسمانوں اور زمین میں ہے اور اللہ</p>	<p>بروی کہتے ہیں ہم ایمان لائے تو کو تم ہرگز ایمان نہیں لائے</p>
<p>بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۱۶﴾ يَسْتَوُونَ</p>	<p>وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ</p>
<p>ہر چیز سے خبردار ہے آپ پر اپنے</p>	<p>ہاں یہ کہو کہ ہم نابعدار ہو گئے حالانکہ ابھی تک تمہارا</p>
<p>عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَسْتَوُوا</p>	<p>الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا</p>
<p>اسلام لانے کا احسان بخاتے ہیں کہہ دو مجھ پر اپنے</p>	<p>دلوں میں ایمان کا تو گزرا ہی نہیں ہوا اور اگر تم اللہ</p>
<p>عَلَىٰ إِسْلَامِكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ</p>	<p>اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَا يَلِيكُم مِّنْ</p>
<p>اسلام لانے کا احسان نہ بخلاؤ بلکہ اللہ تم پر</p>	<p>اور اس کے رسول کی اطاعت کرے تو تمہارے اعمال (کی اجرت میں) بھی</p>
<p>عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمُ لِلْإِيمَانِ</p>	<p>أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ</p>
<p>احسان رکھتا ہے کہ تم کو ایمان کی ہدایت دی</p>	<p>وہ کچھ کمی نہ کرے گا اللہ اللہ بخشنے والا</p>
<p>إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۱۷﴾ إِنَّ اللَّهَ</p>	<p>سَرَّحِيمٌ ﴿۱۸﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ</p>
<p>اگر تم سچے ہو بے شک اللہ</p>	<p>مہربان ہے ایمان والے تو وہی ہیں</p>
<p>يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ</p>	<p>الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ</p>
<p>آسمانوں اور زمین کی سب مخفی چیزیں جانتا ہے</p>	<p>کہ جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے پھر</p>
<p>وَاللَّهُ بَصِيرٌ ﴿۱۹﴾ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿۲۰﴾</p>	<p>لے یقرہ ہمزہ بعد الیا۔ واضیہ آلت یقال آلت یألت</p>
<p>اور اللہ دیکھ رہا ہے جو کچھ تم کر رہے ہو</p>	<p>بالفتح فی الماضي واکسر فی المضارع وقر غیر ہمزہ</p>
	<p>و واضیہ لاتھا یلیت و ہما لغتان و معنا ہما التقصان ۱۲ منہ</p>

تفسیر

جب یہ بیان فرمادیا کہ مدارِ کارہ بزرگی کا پرہیز گاری پر ہے اب اصلی اور مصنوعی پرہیز گاری کا حال بیان فرمانا ہے :-

فقال قالت الاعراب امنتا کہ زبان سے ایمان لانا کہنا مصنوعی پرہیز گاری ہے ایسا ایمان زبان پر ہے دل میں نہیں۔ ہاں اللہ اور اس کے رسول کی فرماں برداری اصلی تقویٰ ہے۔ اگر اے اعراب تم کرو گے تو تمہارے اعمال کی اجرت میں خدا کی نہ کرے گا۔ مجاہد کہتے ہیں کہ اعراب سے مراد اس جملہ میں بنو اسد ہیں کہ قحط کے ایام میں صدقہ لینے کی غرض سے انہار کیا کہ ہم ایمان لائے مگر دراصل دل میں ایمان اور اللہ اور رسول کی اطاعت مقصود نہ تھی۔ فرمایا امنتا کہنا تمہارا صحیح نہیں ہاں اسلنا کہنا درست ہے کہ بظاہر مطیع اسلام ہو گئے ہیں۔

ایمان اور اسلام ایک چیز ہے

عرف شرع میں ایمان اور اسلام دونوں لفظوں سے ایک ہی مراد ہے وہ کیا؟ دل سے اسرار اس کے رسول کی باتوں کی تصدیق کرنا اور احکام شرع کو قبول کرنا۔ اس جگہ اسمنا کے لغوی معنی مراد ہیں جس لیے ایمان سے جدا سمجھا گیا۔ اس آیت سے یہ سمجھ لینا کہ ایمان اور چیز ہے اور اسلام اور چیز، بڑی غلطی ہے۔ اس کے بعد حقیقی ایمان و تقویٰ کا بیان کرتا ہے۔ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ کہ حقیقی مومن ہیں کہ جو صدق دل سے اللہ اور رسول پر ایمان لائے اور جان و مال کو اللہ کے لیے صرف کرنے میں دریغ نہیں کرتے یہی سچے ایمان دار ہیں۔

وہ دنیاوی غرض سے ایمان لانے والے اپنا ایمان جھٹلاتے تھے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر احسان جھٹلاتے تھے

کہ ہم آپ پر ایمان لائے ہیں ہم سے سلوک کیجیے کچھ دیکھیے۔ ان کے جواب میں فرماتا ہے کہ کیوں ایمان جھٹلاتے ہو۔ تمہارا ایمان خدا کو معلوم ہے اس سے کوئی شے مخفی نہیں اور کیوں احسان جھٹلاتے ہو بلکہ اللہ کام پر احسان ہے کہ تم کو ہدایت دی اگر تم سچے ایمان دار ہو۔

سورۃ ق

میکہ ہے اس میں پینتالیس آیات اور تین کوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

ق تَفْ وَالْقُرْآنِ الْمَجِیْدِ ۝ بَلْ

قسم ہے قرآن مجید کی (اے رسول جنت میں) انہوں نے انکار کیا

عَجِبُوا اَنْ جَاءَهُمْ مِنْدَلٌ مِنْهُمْ

ہی نہیں کیا بلکہ ان کو تعجب ہوا کہ ان کے پاس انہیں میں کا ایک خبر آجئے والا آیا

فَقَالَ الْكٰفِرُوْنَ هٰذَا شَیْءٌ عَجِیْبٌ ۝

یہ کافروں نے کہہ دیا یہ تعجب کی بات ہے

عَرَاذًا مِّنَّا وَكُنَّا ثَرٰیءًا ۝ ذٰلِكَ

کیا جب ہم مگنے اور خاک ہو گئے پھر زندہ ہوں گے یہ بارگزر نہ ہونا

رَجْعٌ بَعِیْدٌ ۝ قَدْ عَلِمْنَا مَا

بعید (از عقل) ہے ہم جانتے ہیں جو کچھ

تَنْقِصُ الْاَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا نَازِعَاتٌ

مزدوں کے جسم میں زمین کھاتی اور کم کرتی ہے اور ہمارے پاس تو

كِتٰبٌ حَفِیْظٌ ۝ بَلْ كَذَّبُوْا

ایک محفوظ کتاب ہے یہ نہیں بلکہ حق بات کو انہوں نے

بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِيْ اَمْرٍ

پہنچ جانے کے بعد جھٹلادیا سو وہ عجباں ہیں

مَرِيضٌ ۵) أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَمَا فِيهَا رِجٌّ ۶) بِمَعْرِفَةِ مَا فِيهَا

بمعر کیا انہوں نے اپنے اوپر آسمان کو نہیں دیکھا

إِخْوَانٍ لُّوطٍ ۱۳) وَأَصْحَابِ الْأَيْكَةِ

لوط کی قوم نے اور بن کے رہنے والوں

كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا

کس طرح سے ہم نے اس کو بنایا اور اسے زیب کیا اور اس میں کوئی

وَقَوْمٌ يُبْتِغِ كُذِّبَ الرُّسُلَ

ادبیت کی قوم نے بھی (جھٹلایا تھا) ہر ایک ہی نے رسولوں کو جھٹلایا

مِنْ فُرُوجٍ ۶) وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا

بھی تنگت نہیں اور زمین کو ہم نے پھیلا دیا

فَحَقٌّ وَعَيْدٌ ۱۴) أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ

تو میرا وعدہ عذاب قائم ہوا کیا ہم اول بار پیدا کرنے سے

وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رُوحًا ۷) وَأَنْتِنَا فِيهَا

اور اس میں اس کے بھگڑے ڈال دیے اور اس میں ہر

الْأَوَّلُ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقِ

تھک گئے جو وہ سے پیدا کرنے میں شبہ

مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيمٍ ۸) تَبْصِرَةٌ

قسم کی خوش آئند چیز آگامی تاکہ ہر ایک بندہ

جَدِيدٌ ۹)

نئے ہیں

وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ۹)

جوڑائی طرف رجوع کرنے والا (اس کی) دیکھی اور یاد دہانی (اور قدرت پر ایمان لانے)

ترکیب

من قال قی قسم جعل الواو عاطفة ومن لم يقل به كانت

الواو للقسمة عنده وجواب القسم عند الكوفيين هو قوله بل عجبا

وقال ابن كيسان جوابه ما يلفظ وقال الاخفش مخدوف

اسی تبسطن يدل عليه اذ امتنا بل عجبا للاضراب

اذ منصوبة بما دل عليه الجواب في قهوه حال من السماء

والارض مخدوف على موضع السماء اى دبر والارض

مد لها حال تبصرة مفعول لرجب الحصيد اى حب الزرع

الحصيد وعند الكوفيين هو من باب اضافة اشئ الى نفسه

كسجد الجامع وبذا جازر اذ اختلف اللفظان حتى اليقين و

جبل الورد ودار الآخرة والنخل مخدوف على الحب

نسقت حال مقدره لها طعم نصيد حال سر زقا مفعول

وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبْرَكًا

اور ہم نے آسمان سے برکت کا پانی اتارا

فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَبًّا وَحَبًّا الْحَبِيدَ ۱۰)

پھر اس سے باغ اور کھیتی کا اناج اُگایا

وَالنَّخْلَ بَسِقَاتٍ لِّهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ ۱۱)

اور بلند کھجوریں بھی کہ جن کے خوشے تہ بہ تہ ہیں

سِرًّا قَالُوا لِلْعِبَادِ وَأَحْبَبِينَ ۱۲) بَلَدَةٌ

سند کو روزی دینے کے لیے اور اس پانی کو ہم نے مردہ شہر (خسکے شہر)

مَيِّتًا ۱۱) كَذَّبَتْ

تو تازہ کر دیا اسی طرح قبول سے نکلنا ہوگا ان کو پہلے

قَبْلَهُمْ قَوْمٌ نُوحٍ ۱۲) وَأَصْحَابِ الرَّسِّ

نوح کی قوم نے جھٹلایا اور کونین والوں نے

وَأَشْمُودٍ ۱۳) وَعَادٍ وَفِرْعَوْنَ ۱۴)

اور نمود اور عاد اور فرعون اور

۱۲ یعنی پہاڑ مانے ۱۲ منہ

۱۳ یعنی ایک رسول ۱۳ منہ

بل ہم اسی انہم غیر منکرین لغزۃ الشری علی الخلق الاول بل ہم الخ۔

تفسیر

یہ سورت مجیکہ ہے جیسا کہ حسن و عکرمہ و جابر و ابن عباس فرماتے ہیں۔ صحیح مسلم وغیرہ کتب حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس سورت کو صبح کی نماز کی اول کثرت میں پڑھا کرتے تھے اور عید میں بھی پڑھتے تھے اور جمعہ کے خطبہ میں بھی پڑھتے تھے۔ یہاں سے سورہ مفصلات شروع ہوتی ہیں۔ بعض کہتے ہیں حجرات سے۔

پچھلی سورت میں انسان کی سعادت کے متعلق بارہ احکام تھے اور احکام کی پابندی اس بات کو ضرور چاہتی ہے کہ اگر مخالفت کریں گے تو سزا ملے گی اور عیال پر ثواب و اجر کے مستحق ہوں گے۔ اور یہ بھی برہمی بات ہے کہ دنیا سزا و جزا کا گھر نہیں۔ کس لیے کہ صدقہ و کار خیر عتق عیش و کامرانی میں رہے ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ اس کے لیے ایک اور ہی جگہ ہے اور وہ دارِ آخرت ہے اس لیے اس سورت میں حشر کا ذکر کیا گیا اور اس کے امکان پر اس عالم سے چند نظائر پیش کیے گئے جن سے اس کی قدرتِ کاملہ اور حکمت کا بخوبی ثبوت ہوتا ہے۔ اور حشر کے مسئلہ سے پہلے نبوت کا مسئلہ ثابت کیا گیا۔ کس لیے کہ حشر کے ثبوت کے لیے دلائل کے سوا کسی مخبرِ صادق کی شہادت درکار ہے۔ اور مخبرِ صادق یا رسول ہے یا اس کی کتاب جو رسول کی معرفت دنیا میں نازل ہوئی۔

ق کے معنی

نقال ق و القرآن المجید۔ ق کے معنی میں علماء کے کسی قول ہیں۔ ابن عباسؓ سے جو روایت ہے کہ ق اب عظیم الشان

پھاڑے۔ اگر یہ تسلیم بھی کر لی جائے تو اس کے یہ معنی نہیں کہ اس سورت میں جو ق ہے اس سے وہ کوہِ قاف مراد ہے صحیح تریہی بات ہے کہ یہ حرف ابتداء کلام میں کسی خاص رمز کے لیے بولا گیا ہے جس کو اس کا رسول ہی جانتا تھا۔ اور وہ کو بھی معلوم کرایا گیا ہو تو ممکن ہے۔

فقیر کہتا ہے ق سے اس کی قدرت کی طرف اشارہ ہے اور قہر و جبروت کی طرف بھی جو قاف کی طرح محیط ہے۔ اور تمام ممکنات کو احاطہ کیے ہوئے ہے، اور اس طرف بھی کہ اس رمز کو قلب والا ہی سمجھتا ہے۔ قتاوہ کہتے ہیں یہ قرآن کا ایک نام ہے۔ ابن عباسؓ کہتے ہیں اس کا نام ہے، بعض علماء کہتے ہیں یہ کسی کلمہ کا مخفف ہے۔

الحاصل ق سے کسی رمز خاص کی طرف اشارہ کر کے قرآن مجید کی قسم کھاتا ہے اور قرآن کو جمیع یعنی ذمی عتد کہہ کر یہ بات بتلاتا ہے کہ اس کی عتد اس کا مجد اس کی صداقت و من جانب اللہ ہونے کی شہادت ہے رہا ہے۔ اور اس کی قسم کھانا بھی یہ بات بتلا رہا ہے کہ کسی پیاری یا محترم چیز کی قسم کھایا کرتے ہیں جیسا کہ عرب کا دستور تھا۔ پس اس سے ثبوت دیا جاتا ہے کہ یہ جھوٹی کتاب نہیں بلکہ خدا کے نزدیک محترم و محبوب ہے،

لے ابن کثیر اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ ق سے جن قاف مراد لینا اور اس کو ابن عباسؓ کی روایت کہنا کہ وہ ایک پھاڑ ہے تمام عالم کو محیط، محدود اور زندقوں کی بناوٹ ہے۔ اسلام پر عیب و ظن کو انالے کے لیے اس قسم کی انہوں نے ہمت سی حدیثیں اور روایتیں بنائی تھیں ۱۱ حقانی

لے ق سے قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ ہے جو عرشِ الہی اور ہر شے سے محیط ہے جیسا کہ حق سے حضرت کی صورت کی طرف اشارہ تھا ۱۲ منہ

قسم کا جواب ذکر نہیں کیا کسی لیے کہ جس چیز کا مخالف انکار کرتے تھے اسی کے ثبوت پر قسم ہے۔ اس بات کو مخاطب سمجھتا تھا اس لیے اس کا ذکر کرنا بے فائدہ تھا۔ اور وہ حضرت کی نبوت اور قیامت کا زیادہ انکار کرتے تھے اس لیے پھر انہیں دونوں باتوں کو ثابت کرنا ہے۔

فقال بل عجبوا ان جاءهم من دونهم من غير ان ينذروهم فقل الكفرون هذا شئ عجب يعني وہ ایمان کیا نہیں لاتے بلکہ اس بات پر تعجب کرتے ہیں کہ انہیں میں کے ایک شخص کو خدا نے رسول کر بنا دیا جو ہر سے افعال کے نتائج برسے ڈراتا ہے۔ کفار اس بات کو عجب بات کہتے تھے۔ یہاں تک مسئلہ نبوت کا ثبوت تھا، اور اس کے ضمن میں قرآن مجید کا من جانب اللہ ہونا بھی ثابت کیا گیا۔ اس کے بعد مسئلہ حشر کو شروع کرتا ہے۔

ء اذا امتدادكنا تزايدا لك سر جمع بعيد کہ کفار کہتے ہیں کیا جب ہم مکر خاک ہو جائیں گے تو پھر جنس گے یہ بہت دور ہے یعنی ایسا ہونا ممکن نہیں۔ اس کے جواب میں فرماتا ہے۔

قد علمنا ما تنقص الارض منه وعندنا كتب حفيظ کہ ہم کو معلوم ہے زمین جس قدر ان کے جسموں کو کھاتی ہے۔ سب سے کتنے ہیں نقص سے مراد اس جگہ موت ہے۔ تب یہ معنی ہوں گے کہ جس قدر لوگ ان میں سے مرتے ہیں وہ ہم کو معلوم ہیں ہمارے علم سے باہر نہیں ہمارے پاس ایک دفتر ہے جس میں ہر بات ہے اور وہ ہر بات کا محافظ ہے۔ یادہ دفتر محفوظ ہے اس میں کمی زیادتی نہیں ہونے پاتی۔

غرض یہ کہ ہمارے علم کے احاطہ سے انسان کا جسم مکر باہر نہیں ہو جاتا اس کے اجراء کہیں کیوں نہ جائیں ہم کو معلوم ہیں۔ یہاں تک علم ثابت کیا تھا۔ افلم ينظروا الى السماء سے بلکہ میدان تک اپنی قدرت کا ملکہ کا اظہار

کیا۔ پس جب علم بھی اور قدرت بھی ہے تو پھر بار بار دگر جی اٹھنے میں کیا تعجب ہے بلکہ اس کو حق مان لینا چاہیے۔ اس لیے قدرت ثابت کرنے سے پہلے کفار کو الزام دے کر فرماتا ہے بل کہ ذبا بالحق لما جاءهم وہ تعجب کیا کرتے ہیں بلکہ حق بات کو جھٹلاتے ہیں جو ان سے بیان کی گئی فصحی اصر صر۔ بے۔ پس وہ ظنجان میں پڑے ہوئے ہیں۔ یا غلط خیال میں مبتلا ہیں (مزج مضطرب۔ ملتبس۔ فاسد)

مخلوقات میں سے اپنی قدرت کا ملکہ ثابت کرنے کے لیے یہ چند دلائل بیان کرتا ہے۔

اول، آسمان کی پیدائش اور اس کی ایسی محفوظ و مستحکم بناوٹ اور اس کی ستاروں سے آرائش۔ و ما لہا من فرج فوج جمع فوج شگاف یا دراڑ۔ آسمانوں کی بابت کئی جگہ ہم بحث کر چکے ہیں کہ جس قدر سے خدا تعالیٰ کی قدرت کا اثبات مقصود ہے اس کا نہ حکما۔ قدیم کا نہ ہر مخالف نہ جدید کا۔ اس سے یہ شبہ پیدا کرنا کہ جب آسمانوں میں کوئی شگاف نہیں تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام چوتھے آسمان پر کیوں گر بیچے اور حضرت الیکس کس طرح گئے اور خاب خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم شب معراج میں سب کو کیوں کر طے کر گئے؟ محض خام خیال ہے کہ اس لیے کہ ان حضرات کا جسم اطہر روحانیت سے تبدیل کر دیا گیا جس کے نکل جانے کو جسم مانع نہیں۔ اور اور شگاف اور چیز ہے۔ صانع کی طرف سے کھڑکی یا دروازہ ہونا اس کے منافی نہیں جیسا کہ ابواب السماء آیا ہے۔ پس یہ بھی ممکن ہے کہ ان دروازوں سے گئے ہوں۔

دوم۔ زمین کی بناوٹ اور اس کی وسعت اور اس میں پہاڑوں کا ہونا اور ہر قسم کی جڑی بوٹی مختلف رنگ و مختلف تاثیر کی پیدا کرنا جو صاحب بصیرت

کذابت قبلہ قوم نوح کہ ان سے پہلے نوح کی قوم نے
بھٹھلایا تھا اور اصحاب الرس نے۔

صراح میں ہے رس چاہ بسنگ بر آوردہ و نام چاہ
بقیہ نمود و نام وادی و نام آبے و چاہ کندک۔ پختہ منویں
رس کہتے ہیں۔ صحیح تر یہی ہے کہ اس سے مراد حضرت شعیب
کی قوم ہے جن کے ہاں ایک پختہ کنواں تھا جس سے وہ
مواشی کو پانی پلاتے تھے، پسنبیر کی نافرمانی اور اپنی بدرکرداری
سے ہلاک ہوئے۔ بعض کہتے ہیں قوم نمود مراد ہے ان کے
ہاں بھی ایک بڑا عمیق پختہ کنواں تھا۔ بعض کہتے ہیں ایک
اور قوم اس وادی رس میں تھی۔ و تم و عباد و فرعون اخوان
لوط یعنی لوط کی قوم جو شام میں جمیل مردار کے کنارے
رہتے تھے و اصحاب الایکۃ اور ایجو والے۔ ایک بن کو
کہتے ہیں یہ قوم جہاں تھی وہاں درختوں کے بڑے ٹھنڈے
تھے۔ ان کے نبی بھی حضرت شعیب علیہ السلام تھے۔
و قوم تبع اور تبع حمیری کی قوم۔ تبع مذکور ایک نبی یا با خدا
شخص تھا میں۔

فرماتا ہے کل کذب الرسل ہر ایک نے اپنے
اپنے رسول کو بھٹھلایا حشر کے بارے میں اور توحید دیگر امور
میں۔

فحق و عید پس ان پر ہمارا عذاب ثابت ہو گیا
ہر ایک برباد و ہلاک ہوا۔ اس کے بعد پھر اصل مسئلہ حشر
کی طرف رجوع کرتا ہے۔

افعیینا بالخلق الاول کہ کیا ہم اول بار کے پیدا
کرنے سے تھک گئے ہیں؟ نہیں ہرگز نہیں پھر کیوں
وہ بار دگر پیدا کرنے میں شبہ کرتے ہیں۔ جو ایک بار پیدا
کر سکتا ہے وہ اس کو مٹا کر بار دگر بھی پیدا کر سکتا ہے۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْمَا

اور البتہ ہم نے انسان کو بنایا اور ہم جانتے ہیں جو کچھ

اور خدا کی طرف متوجہ ہونے والے کے لیے ایک تبصرہ
یعنی آئینہ ہے جس میں غور و فکر کی نگاہ کرنے سے وہ
خدائے ذوالجلال کی بے انتہا قدرت و کبریائی کو دیکھ سکتا
ہے۔

سوم۔ آسمانوں سے پانی اتارنا اور اس ایک پانی سے
باغ اور کھیتیاں اگانا اور بلند بلند کھجور کے درخت پیدا
کردینا جن کے تنہ بہ تنہ گابھے اور پکے ہوئے پھل لٹکا
کرتے ہیں اور ان چیزوں سے بندوں کو روزی دی
جاتی ہے۔ اور اس پانی سے مردہ یعنی خشک زمین کا
زندہ یعنی شاداب و ہرا بھرا کر دینا۔

ان دلائل کے بعد فرماتا ہے کذالت الخرج مردوں کا
زمین سے پیدا ہونا اور نکلنا بھی اسی طرح سے ہوگا۔ یعنی جس
اگلے سال کی مردہ جڑی بوٹیوں کو زندہ کر دیا وہ انسانوں کو
بھی زندہ کر دے گا۔ کیا جو نباتات پر قادر ہے وہ جو نباتات
پر قادر نہیں؟ کیا مرے ہوئے انسان اس کے احاطہ
قدرت کا مرے باہر ہیں؟ ہرگز نہیں۔

حشر کا مسئلہ ثابت کر کے یہ بات تلتا ہے کہ
اس مسئلہ کا انکار نبی بات نہیں ہے، ان فریشس سے
پہلے بھی بہت سی قومیں جن کو قوائے بہیمیہ و شہوانیہ کے
ظلمات و حجابات نے اندھا کر دیا تھا اس کے منکر تھے
کیونکہ ان کی کوتاہ نظر میں اسی عالم کے تجملات تھے، وہ
یہاں سے دو سرے عالم میں جانا اور اعمال کی سزا
و جزا پانا اپنی اس پست حوصلگی سے خیال میں لانا بھی
شانق سمجھتے تھے، اور یہ طبعی بات ہے ملزم و مجرم
بوقت ارتکاب جرم عدالت کے ذکر سے بھی نفرت
کرتا ہے۔

اصحاب الرس کی تحقیق

پھر ان نام آور قوموں کے نام گنوائے، فقال

تَوَسَّوْسُ بِهِ نَفْسَهُ ۖ وَنَحْنُ أَقْرَبُ

اس کے دل میں باتیں آتی ہیں اور ہم اس کی رگ

إِلَيْهِ مِنْ جَبَلِ الْوَرِيدِ ۝۱۹ اذ يتلقى

گردن سے بھی زیادہ تر اس کے نزدیک ہے جب کہ دو

المتلقين عن اليمين وعن الشمال

پہرے دار اس کے دائیں اور اس کے بائیں

تعييداً ۝۲۰ ما يلفظ من قول إلا

آئیٹھے ہیں جو کچھ وہ بولتا ہے تو اس کے

لديه رقيب عتيد ۝۱۸ وجاءت

پاس پر شبیار محافظ کھنکے کے لیے تیار موجود رہتا ہے اور موت کی

سكرة الموت بالحق ذلك ما

بے ہوشی حق کو لاکر رہے گی کہا جائے گا یہی تو وہ ہے کہ

كنت منه يعيد ۝۱۹

جس سے تو بھاگتا تھا۔

ترکیب

ونعلم حال مقدرة بتقدير نحن ويجوز ان يكون متأنفاً
والضمير في به يرجع الى ما ان جعلت موصولة والبارزامة
كحاشي قوله صوت بلذا او للتعدية. او يرجع الى الانسان ان
جعلت ما مصدرية. والبارزامة للتعدية. والوسوسة الصوت
الغشي والمراد بها الهنات التي تتج في قلبه. اذ مقدر باقرا و متعلق
باقرب او تعلم تعيد فعيل يطلق على الواحد والمتعدد. بتد
عن اليمين وعن الشمال خبره بالحق حال او مفعول به۔

تفسیر

یہ تمہ ہے بیان سابق کا۔ انسان کے حال سے اسب
اپنے بے انتہا علم و قدرت پر دلیل لاتا ہے۔ انسان چونکہ
اشرف المخلوقات ہے اس لیے آسمانوں و زمین کو ایک جگہ
اور ان کے مقابلہ میں دوسری جگہ ان کو ذکر کیا۔ اور درحقیقت
انسان خدا کے لایزال کی بے انتہا قدرتوں کا ایک بڑا خزانہ
ہے۔ اگر یہ اپنے حالات میں غور کرے تو اس کو بے شمار
دلائل صاف صاف یہ کہہ دیں گے کہ خدا تعالیٰ کی قدرتیں
اور اس کا علم بے انتہا ہے، کوئی چیز اس کی قدرت سے
باہر نہیں۔

فقال ولقد خلقنا الانسان كما علمت
کیا ہے نہ کہ کسی اور نے اور نہ یہ آپ سے آپ پیدا ہو گیا،
یہ ہماری قدرت دیکھو۔

ونعلم ما توسوس به نفسه اور ہم اس کے ولی
ارادوں اور خطرات (خیالات) سے بھی واقف ہیں، یہ ہمارا
علم دیکھو۔ اور ہم کو اس کے خطرات (خیالات) کا کیوں علم
نہ ہو ونحن اقرب اليه من جبل الوريد اور ہم انسان
سے اس کی رگ گردن سے بھی قریب تر ہیں۔ جبل (رسمی)
سے مراد رگ۔ وريد خاص رگ کا نام ہے گلے کی رگ جس کو
شاہ رگ کہتے ہیں، وہ دو رگیں ہیں جو سر سے آتی ہیں اور
اس کی گردن کے اگلے رخ کو گھیرتی ہوئی دل کی رگ کو جاملتی
ہیں جن کے کٹنے سے انسان مر جاتا ہے۔ پس یہ اصناف
جمل کی ورید کی طرف اضافت تبتیانہ ہے۔ خدا تعالیٰ علت
العلل ہے، علت کو اپنے معلول کا علم حضوری ہے اس لیے
وہ شاہ رگ سے بھی قریب ہے کیوں کہ ورید کو تو باجزائے
لحمیہ حاجب ہیں، خدا کا قرب مکانی قرب نہیں بلکہ ذاتی ہے
کیوں کہ انسان اس کے وجود اصلی کا ایک تلل ہے اور
اس کے وجود مطلق کا تعین۔ وہ اس کے ساتھ حلول و

فہ کیا خوب کہا ہے سدی نے اس قرب کے معنی میں سے یا نزدیک تر از من میں است، وہی عجب نزدیک من از و سے دور۔

اتصال صوری سے اقرب نہیں اور نہ اتحاد و عینیت سے۔
ابن کثیر کہتے ہیں سخن اقرب سے مراد یہ ہے کہ
ہمارے فرشتے اس کی رگ گردن سے بھی قریب ہیں کیونکہ
ان کا تعلق قلب سے ہے اور وہ ملم ہیں۔ اس لیے اس کے
بعد فرماتا ہے:-

اذ ینتلق المتلقین جب کہ دو ملنے والے انسان کے
دائیں بائیں سے آتے اور ملتے ہیں اور اس کے دونوں طرف
آبیٹھے ہیں۔ یعنی ہم تو اس کے خطرات کو جانتے ہیں اور دو
شخص بھی اس کے دونوں طرف لکھنے والے بیٹھے ہیں اس پر
حجت قائم کرنے کے لیے۔

جمہور مفسرین کہتے ہیں کہ ان دونوں شخصوں سے دو
فرشتے مادی ہیں جو اس کے اعمال نیک و بد کو اور جو منہ سے
نکالتا ہے لکھ لیتے ہیں اس قلم و سیاہی سے نہیں نہ ان
کا فذول ہذا ان کا لکھنا اور ہے ایسی کا فرشتہ دائیں طرف
اور بدی کا لکھنے والا بائیں طرف بیٹھا رہتا ہے۔ جیسا کہ ایک
جگہ فرماتا ہے کہ مَا کَاتِبِینَ یَعْلَمُونَ مَا نَفَعَلُونَ
اور رات کے اعمال لکھنے والے فرشتے صبح ہوتے ہی چلے
جاتے ہیں صبح کو دن کے اعمال لکھنے والے آتے ہیں پھر
برتنا رہتا ہے یہ ہیں ینتلق المتلقین کے معنی۔

ما یلفظ من قول جومات انسان منہ
سے نکالتا ہے ان میں سے ایک فرشتہ اس کو لکھ لیتا ہے
نیک بات ہے تو دائیں طرف والا، بر بات ہے تو بائیں
طرف والا، جو اس کا قریب یعنی محافظ اور عتید یعنی
اس کام کے لیے مہیا و تیار ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ دل کے
خطرات (خیالات) نہیں لکھتے۔

صحیحین میں ایک حدیث ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس
امت کے خطرات (خیالات) معاف کر دیے جب تک
کہ ان کو زبان سے نہ نکالیں یا عمل میں نہ لائیں۔ ابن عباسؓ
فرماتے ہیں کہ فرشتے وہی الفاظ و اعمال لکھتے ہیں جن میں

ثواب و عذاب ہے پانی پلانا کھانا کھلانا ان باتوں کو نہیں
لکھتے مگر الفاظ آیت میں عموم ہے۔

علامہ محی الدین ابن العربیؒ اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں
کہ دائیں طرف بیٹھے والے سے مراد اس کی وہ قوت ہے جو
اس کو نیک اعمال پر آمادہ کرتی ہے اور بائیں طرف والے
سے مراد وہ قوت ہے جو شر کی طرف برا بھنجتہ کرتی ہے۔
یہ خدا کی طرف کے دو موکل ہیں جو ہر روز ملتے ہیں یعنی ان کا
مقابلہ رہتا ہے اور ان دونوں قوتوں سے جو جو خطرات و
خیالات اس کے دل میں پیدا ہوتے رہتے ہیں ان کو ہم جانتے
ہیں کیونکہ اس کی رگ گردن تو اس کے دل سے دور ہے مگر ہمارا
اس کے دل سے تعلق ہے۔ واللہ اعلم۔

یہاں تک تو انسان کی حالت دنیاوی کا بیان تھا۔
اب یہ ایک اور عالم میں جاتا ہے، یہ عالم تو اس کی ایک
منزل یا ایک شب بلبش کی ممان سر لے گئی یا اس کی
تجارت کا بازار تھا۔ اب جو کچھ کیا تھا اس کا پشنتا یا سہا
اس کے ساتھ ہے اور اب یہ اور جگہ چلے و جاؤت سکر
الموت بالحق اور موت بخرق ہے جس میں کسی کو بھی
کلام و شبہ نہیں اس کی بے ہوشی طاری ہوئی اور
موت کے غمش نے اس کو حق دکھا دیا، جن باتوں میں
شبہ کرتا تھا اب اس کو آنکھ سے دکھائی دینے لگیں
ادھر سے آنکھوں پر پردہ پڑا ادھر دوسرا عالم اس پر
منکشف ہوا۔

ذٰلک ما کنت منہ تحید یہ وہ چیز ہے کہ
اے انسان اس سے تو بڑا ناخوش ہونا تھا، اور
بھاگتا پھرتا تھا۔ دنیا سے اٹھ گیا اور دوسرے عالم میں
پہنچا ایک مدت تک وہاں رہا پھر حشر کا دن شروع
ہونا ہے جو ظہور کلی ہے۔

وَيُفَخَّرُ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعِيدِ ﴿٢٠﴾

اور صور پھونکا جائے گا یہ ہے وعدہ کا دن

مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا

میرے ہاں بات نہیں بدلتی اور میں بندوں پر

بِظُلْمٍ لِّلْعَالَمِينَ ﴿٢١﴾

ظلم بھی نہیں کرتا۔

اور ہر ایک شخص حساب کیے گئے گا اس کے ساتھ ایک فرشتہ (ماکھنے والا اور

شَهِيدٌ ﴿٢١﴾ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ

ایک گواہ ہوگا دربار میں سے کہا جائیگا تو اس سے

ترکیب

مالدیٰ ان جلت ماموصوفہ فعتید صفتہا وان جلت موصلة فبدلہا او خبر بعد خبر او خبر محذوف الذی جعل مبتدأ متضمن معنی الشرط فالقیلہ خبره او بدل من کل کفاس۔

تفسیر

فقال ونفخ فی الصور اور صور پھونکا جاوے گا۔ یہ وہ دن مقرر ہے وجاءت کل نفس معہا سائق وشہید یہاں سے لے کر لہرہ مايشاءون فیہا ولدینا مزید تک نیکیوں اور بدوں کا انجام جنت وجہنم بیان فرماتا ہے۔ سبحان اللہ کس لطف کے ساتھ انسان کی ابتداء اور انتہاء اور اس کے اعمال کا نتیجہ اور موت کی کیفیت اور حشر کا حال بیان فرمادیا اور انسان کے حالات سے حشر کے امکان پر دلائل قائم کرنے میں کلام شروع ہوا تھا۔ یہ بلاغت طاقت بشریہ سے باہر ہے۔

مَنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ

غافل تھا پس ہم نے تیرا پردہ اٹھا دیا

فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَرِيدٌ ﴿٢٢﴾ وَقَالَ قَرِينُهُ

پھر آج تو تیری نگاہ بڑی تیز ہے اور اسکی ساتھینے والے کو لانا

هَذَا أَمْ لَدَىٰ عَتِيدٌ ﴿٢٣﴾ أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ

کاتبین (عرض کریں کہ اسکی اعمال کی ذمہ داری میں جو ہے فرشتوں کو کم ہوگا ہر ایک کافر

كُلٌّ كِفَّارٌ عَنِيدٌ ﴿٢٤﴾ مَنَّا لِّلْخَيْرِ

سکرش خیر سے روکنے والے مددے بڑھنے والے شک کرنے

مَعْتَدٌ مُّرِيْبٌ ﴿٢٥﴾ ۱۵ الَّذِي جَعَلَ مَعَّ

والے کو کہ جس نے اس کے ساتھ اللہ معبود ٹھہرایا

اللَّهُ إِلَهًا آخِرًا لَّقِيَهُ فِي الْعَذَابِ

جنہم میں ڈال دو پھر اس کو سخت عذاب میں

الشَّدِيدِ ﴿٢٦﴾ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا

ڈال دو اسکا صاحب (شیطان) کہہ گالے خدا میں نے

أَطْعَمْتُهُ وَلَكِن كَانُ فِي ضَلَالٍ

اس کو گمراہ نہیں کیا تھا بلکہ وہ خود ہی بڑی گمراہی میں پڑا

بَعِيدٍ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَىٰ وَ

ہوا تھا فرمائے گا میرے پاس جھگڑانا نہ کرو اور

قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ﴿٢٨﴾

میں تم کو پہلے ہی سے خبردار کر چکا ہوں

حضرت کبریائی میں لے جائے گا۔ اور اگر بد ہے تو اس کی غفلت و نحوست ہے جو اس کو موردِ عتاب میں کٹاں کٹاں لے جائے گی۔ اور شہید اس کی حالت۔

دوبار میں کہا جائے گا لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا کہ تو اس سے غافل تھا سو آج تیری آنکھیں کھلیں۔ وقال قرینہ ہذا ما لَدَىٰ عَتِيدِ اب حساب شروع ہوتا ہے۔ انسان کا مصاحب وہی فرشتہ جو اس کی نیکی اور بدی لکھنے کے لیے مقرر ہوا تھا یہ عرض کرے گا کہ میرے پاس اس کے اعمال کا یہ ذخیرہ اور دفتر حاضر ہے قرین جنس ہے ایک کو بھی شامل ہے اور دو کو بھی مگر مراد اس جگہ وہی دو فرشتے ہیں نیکی بدی لکھنے والے۔ ان کو کبھی جنس کے لحاظ سے مفرد صیغوں سے تعبیر کیا جاتا ہے کبھی تشبیہ سے۔

حکم ہوگا القیافی جہنم کل کفار عنید القیافی کے صیغہ میں دو قول ہیں، بعض کہتے ہیں تشبیہ کا صیغہ ہے یعنی دو فرشتوں کو حکم ہوگا، وہ دو فرشتے یا وہی نیکی بدی لکھنے والے ہیں کہ اس کا فرسکش کو جہنم میں ڈال دو یا وہ دو فرشتے جہنم کے داروغہ ہیں۔ بعض کہتے ہیں یہ مفرد کا صیغہ القین تھا نون تاکید کو الف سے بدل لیا جیسا کہ قفن کو قفا کر لیا کرتے ہیں، تب ایک فرشتہ کو خطاب ہے جو اسی کام پر متعین ہے۔ جن کو جہنم میں ڈالنے کا حکم ہوگا ان کے یہ اوصاف ہیں کفار عنید سرکش متناع الخیر نیک بات سے اور ول کو بھی روکنے والا۔ معتد ظالم۔ صریب خدا تعالیٰ کی باتوں میں شک کرنے والا الذی جعل مع اللہ الہا آخر خدائی میں اور ول کو شریک سمجھنے والا۔ جس میں یہ اوصاف بر ہیں وہی جہنمی ہے۔ انسان کو ان اوصاف سے پہچنا چاہیے۔

اس کے بعد اس کے مصل یعنی برکانے والے

ساتھی شیطان کا کیا فیصلہ ہوگا؟ اس کو ذکر کرتا ہے قال قرینہ سبنا ما اطعبتہ ولكن کان فی ضلل بعید اس کا قرین یعنی ساتھی جس سے مراد شیطان ہے یہ عذر کرے گا کہ الہی میں نے تو اس کو گمراہ نہیں کیا تھا، یہ خود ہی بڑی گمراہی میں پڑا ہوا تھا، وہ مردود اپنی برات کرے گا۔

خدا تعالیٰ فرمائے گا لا تَخْصَمُوا لَدَىٰ قَدِ قَدَمَتِ اَلِیْکُمْ بِالْوَعْدِ مِیْرَے روبرو جھگڑا نہ کرو، میں رسولوں کی معرفت تم کو سزا پہلے سنا چکا ہوں کہ نافرمانیوں کا یہ نتیجہ ہوگا۔ اس میں شیطان مجھ جھوٹی باتیں بنائے گا۔ اور اس کے جواب میں کافر و گمراہ جھوٹے عذرات پیش کرے گا کہ اس نے مجھے یوں کہا تھا یعنی میرے دل میں یہ باتیں ڈالی تھیں، خدا تعالیٰ فرمائے گا ما یبدل القول لدیٰ میرے سامنے بات نہیں بدل سکتی، یعنی جھوٹی بات نہیں چلتی کہ بدل کر کوئی کچھ کہے اور میں اس کے بدلنے کو مان لوں۔ وما انا بظلام للعبید اور نہ میں کسی بندے پر ظلم کرتا ہوں۔ ظلام، اس جگہ بمعنی ظالم ہے۔ اس سے یہ بات نکالنا کہ بڑا ظالم نہیں کیونکہ ظلام مبالغہ کا صیغہ ہے تھوڑا ظالم سے غلط خیال ہے۔ اس کا مفہوم مخالف نہیں۔

یَوْمَ نَقُولُ لِحَیْثُمْ هَلْ مَتَلْتُمْ تَقُولُ

جس دن کہ ہم جہنم سے کہیں گے کیا تو بھری اور وہ کہے گی

هَلْ مِنْ مَّزِیْدٍ ۝۳۰ وَ اَزَلَفْتَ الْجَنَّةَ ۝

کچھ اور بھی ہے اور پرہیزگاروں کے لیے جنت قریب

لِلْمُتَّقِیْنَ غَیْرَ بَعِیْدٍ ۝۳۱ هَذَا مَا تُوْعَدُونَ

لائی جائے گی کچھ دور نہ ہوگی (کہا جائیگا) یہ کہ جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا

لِکُلِّ اَوْ اَب حَفِیْظٍ ۝۳۲ مِنْ خَشِیٍّ

تھا ہر ایک جو خائف ہے (الہی یاد رکھنے والے کے لیے) اور جو کوئی اشر سے

الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيدٍ ﴿٥﴾

من دیکھے ڈرا اور رجوع کرنے والا دل لے کر آیا۔

رَادَخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ﴿٦﴾

اس کے ریحوم ہو گا۔ سلامتی جنت میں داخل ہو جائے گا۔ یہ دن ہے ہمیشہ رہنے کا۔

لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴿٧﴾

ان کو وہاں جو چاہیں گے ملے گا۔ اور ہمارے پاس اور بھی زیادہ ہے۔

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ

اور ان سے پہلے ہم بہت سی جماعتوں کو غارت کر چکے ہیں جو

أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ

ان سے بھی زیادہ طاقت ور تھے پھر ان کے وقت انہوں نے زمینوں پر پھرتے پھرتے

هَلْ مِنْ مَّجِيصٍ ﴿٨﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ

کہ کوئی پناہ کی بھی جگہ ہے البتہ اس میں نصیحت ہے۔

لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ

اس کے لیے کہ جس کے دل ہو یا وہ دھیان دھر کر

وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٩﴾

کان گواہ ہے۔

تفسیر

جب دوزخیوں کو دوزخ میں ڈال چکے گا تو دوزخ سے پوچھے گا ہلانت کی تو بھرنے کی؟ وہ کہے گی اور مجھ سے؛ یعنی اور بھی ہو تو لائے۔ بخاری و مسلم و ترمذی وغیرہ نے ایک حدیث نقل کی ہے کہ جنم ہل من وزید ہل من وزید کہے گی جیسا کہ رب العزت اس میں اپنا پاؤں

رکھنے کا تو جنم کہے گی بس بس۔ قدم رکھنے سے مراد یہ ہے کہ وہ خود اس کی آشتیا کو فرو کر دے گا۔ یہ ایک محاورے کی بات ہے۔ یہاں تک دوزخیوں کا حال تھا؛ اب جنتیوں کا حال بیان فرماتا ہے۔

وازلقت الجنة للمتقين غير بعيد كما يرى في كتابنا من الجنة لاني جائے گی جن کو وہ عصا میں منگھولنا سے سامنے دیکھیں گے فرمایا جائے گا یہ وہ ہے کہ جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا۔ اور یہ کس کے لیے ہے؟ لکل اذاب حفیظ یہ ہر ایک رجوع کرنے والے کے لیے جو خدا کی طرف رجوع کرے اور جو احکام الہی کی مخالفت تھے اور جو غائبانہ اللہ سے ڈرے اور خالص دل نیاز مند اللہ کی طرف رکھے۔ حکم ہو گا ان نیک بندوں کو اس میں داخل کرو ہمیشہ سلامتی سے اس میں رہیں گے ان کے بدلہ اعمال کے سوا ہم اپنی طرف سے ان کو اور بہت کچھ دیں گے۔ اس ذکر کو تمام کر کے پھر کفار مکہ کی طرف رہنے سخن کرتا ہے کہ ان سے پہلے ہم نے بہت سی جماعتیں اور زمانے کے لوگ ہلاک کر دیے جو ملک میں پھیلے ہوئے تھے۔ پھر بتاؤ کہ ان کے لیے کہیں بھاگنے اور بچنے کی جگہ بھی ملی؟ نہیں ہر گز نہیں۔ پھر فرماتا ہے اس میں اہل دل کے لیے عبرت ہے۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا

اور البتہ ہم نے آسمانوں اور زمین اور ان کے اندر کی

مِنْ لُغُوبٍ ﴿١٥﴾ فَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ

چیزوں کو مجھے روز میں بنایا اور ہم کو کچھ بھی

تکلیف نہ ہوئی پھر مجھے وہ کہتے ہیں اس پر صبر کرو

فالتعب هو الحق والطريق في الجبل والارصاد راو وابتعدوا وقرئ لقبولكم الرافات فوصيفة الامر للتمديد اي سيرة في الهلادة لغردا۔ ۱۲ منہ

وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ

اور پاکیزگی بنا کر اپنے رب کی تعریف کے ساتھ دن نکلنے سے پہلے

وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ۝۳۰ وَمِن لَّيْلِ فَسَبِّحْهُ

اور دن چھینے سے پہلے اور کچھ رات بھی اس کی تسبیح کیا کرے

وَأَذْبَاكُمُ السُّجُودِ ۝۳۱ وَأَسْتَمِعْ يَوْمَ

اور نماز کے بعد بھی اور سن رکھو جس روز

يُنَادِي الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۝۳۲

کہ پکارنے والا پاس سے پکارے گا

يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَٰلِكَ

جس روز کہ وہ ایک سچ کو بخوبی سنیں گے یہ دن

يَوْمَ الْخُرُوجِ ۝۳۳ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَ

ہوگا قبروں سے نکلنے کا ہم زندہ کرتے اور

نُيِّتُ وَالْيَنَّا الْمَصِيرُ ۝۳۴ يَوْمَ

مارتے ہیں اور ہمارے پاس ہی پھر کر آنا ہے جس دن

تَشْقَى الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَٰلِكَ

کہ زمین پھٹ کر لوگ دوڑنے ہونے نکل آئیں گے یہ

حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ۝۳۵ نَحْنُ أَعْلَمُ

لوگوں کا جمع کرنا ہم کو بہت آسان ہے ہم جانتے ہیں

بِمَا يَفْعَلُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ

جو کچھ بد کرتے ہیں اور آپ ان پر کچھ زبردستی کرنے والے نہیں

فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدَ ۝۳۶

پھر آپ قرآن سے اس کو بھگاؤ جو میرے عذاب سے ڈرتا ہو

ترکیب

من لغوب من زامة لغوب نصب واعيا يقال لغوب
يلغوب بالضم لغوبا من الليل اي بغض الليل فانه مفعول
لفعل مضم معطوف على سجع مجمل برك يفتس فسيحة
ومن للتبعض اذ بار السجود اي سجده اعقاب الصلوة قر
الجمهور لفتح العزة جمع دبر وقرئ بكسر الهمزة على المصدر من ادبر الشيء
اذ بارا فمى ظرف سبحا يوم يسمعون بادل من يوم ينادى
يوم تشقق ظرف للضمير او بدل من يوم الاول سرا عا حال
اي يخرجون مسرعين

تفسیر

مسئلہ معاد کو تمام کر کے جس طرح کہ اس سے پہلے
اس پر دلائل بیان کیے تھے اسی طرح بعد میں دلیل ایک
نئی طرز سے بیان کرتا ہے اور اس میں ابتداء آفرینش عالم
کا حال بتا کر یہ بھی ظاہر کرتا ہے کہ اس جہان کو ہم نے چھپے
روز میں پیدا کیا تھا جس کی ہزاروں برس کی عمر ہے پھر اس
کو ہم ہلوان فنا کر دیں گے اور پھر ہلوان بار دگر بنا دیں گے۔
فقال ولقد خلقنا السموات والارض لئلا تعلم
نہ کہ کسی اور نے آسمانوں اور زمین کو اور ان کے اندر کی سب
چیزوں کو چھپے روز میں پیدا کیا تھا اور ہم کو اس پیدا کرنے
میں کوئی شکیانہ وماندگی نہ ہوئی تھی۔ اس کی مفصل کیفیت
ہم بیان کر آئے ہیں۔ اور ہلوان سے مراد وقت ہے نہ کہ
دن کیوں کہ ابھی سورج تو پیدا ہوا ہی نہ تھا۔ پھر دن جو

عہ واستمع يوم ينادي المناد فيه ثلاثه اوجه احد ان يترك مفعوله رايا و يكون المقصود كمن مستمعاً ثانيا
استمع لما يوحى اليك وثالثها استمع للمنادى فعلى الاول الغافل في يوم مايل عليه قوله يوم الخروج
تقديره يخرجون يوم ينادى المنادى ۳ منه

سج کے لفظی معنی تو تسبیح کرنا یعنی سبحان اللہ کہنا ہے مگر اس سے مراد نماز پڑھنا ہے۔ کیوں کہ نمازیں تسبیح ہی ہوتی ہے اور ایک جز سے کل کو خصوصاً نماز کو تعبیر کیا جاتا ہے جیسا کہ رکوع اور سجدہ سے۔ پھر اس میں کلام ہے کہ کون سی نماز؟ اکثر کہتے ہیں فرائض۔ قبل طلوع الشمس سے مراد فجر کی نماز اور قبل الغروب سے ظہر و عصر کی نماز اور من الیل سے سجد کی نماز جو حضرت پر فرض تھی اور عشا۔ اور مغرب کی نماز کیوں کہ یہ تینوں رات میں ادا کی جاتی ہیں من الیل کا لفظ تینوں کو شامل ہے اور ادبار السجود سے نوافل مراد ہیں جو فرض نماز کے بعد ادا کیے جاتے ہیں۔ ابن عباس کا یہی قول ہے۔

حضرت علیؓ کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ادبار النجی و ادبار السجود کے معنی دریافت کیے تو آپ نے فرمایا ادبار السجود سے وہ دو رکعت مراد ہیں جو مغرب کے بعد پڑھی جاتی ہیں اور ادبار النجی سے مراد نماز صبح سے پہلے کی دو رکعت (رواہ مسند فی مسند و ابن المنذر و ابن مرویہ) اور اسی کے موافق ابن عباسؓ کی وہ حدیث ہے جس کو ترمذی و حاکم وغیرہ نے نقل کیا ہے۔ اور یہی قول عمر بن الخطاب و ابو ہریرہؓ کا ہے۔ بعض نوافل مراد لیتے ہیں۔

مجاہد و دیگر علماء فرماتے ہیں کہ سج سے مراد سبحان اللہ سجدہ کہنا ہے نماز کے بعد۔ جیسا کہ صحیح بخاری میں حدیث ہے کہ جو شخص ہر نماز کے بعد تینتیس بار سبحان اللہ کہے اور اسی قدر الحمد کہے اور اسی قدر اللہ اکبر اور اخیر میں لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ الملک و لا الحمد و ہو علی کل شیء قدیر کہے تو اس کے تمام گناہ بخشے جائیں گے اگرچہ دریا کے کف کے برابر کیوں نہ ہوں۔

اس کے بعد مسئلہ حشر کا ذکر کرنا ہے اور اس کا آنا یقینی بتاتا ہے کہ واسمہ یوم ینادی المناد من مکا

سورج کے طلوع و غروب سے ہوتا ہے کہاں سے ہو گیا تھا۔ یوم، بول کر وقت مراد لینا عرب کا محاورہ ہے۔ اور جملہ مامسنا من لغوب میں یہود کے خیالِ باطل کا رد ہے۔ جو وہ کہتے ہیں کہ ہفتہ کے روزانہ سب چیزوں کے پیدا کرنے کے بعد خدا نے آرام کیا۔ چنانچہ یہود کی کتاب الخروج کے بیسویں باب کے گیارہویں ورس میں یہ ہے، قوله ”کیوں کہ خداوند نے چھ دن میں آسمان اور زمین دریا اور سب کچھ جو ان میں ہے بنایا اور ساتویں دن آرام کیا“ انتہی۔ پھر جس نے بغیر مکان کے ان سب چیزوں کو ایک بار پیدا کر دیا کیا وہ بار دیگر پیدا نہیں کر سکتا؟ کر سکتا ہے۔ اس میں ان کا بھی رد ہے جو عالم کو قدیم کہتے ہیں اور قدیم ہونے کے سبب اس کو قابلِ فنا نہیں کہتے، یعنی یہ عالم فنا نہ ہوگا پھر جب فنا نہیں تو بار دیگر پیدا کرنا اور حشر کیسا؟ یہ حکما، یونان و حکما ہند کا قول ہے۔

اس یقینی مسئلہ کے خلاف میں مخالفین بھی طرح طرح کی جھتتیں اور ان کے درمیان تکذیب و سخت گوئی بھی کرتے تھے جس سے جناب سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کو رنج پہنچتا تھا اور ممکن تھا کہ ان کے جواب میں کوئی سخت بات آپ سے سرزد ہو جو منصبِ نبوت کے خلاف تھی۔ اس لیے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیتا ہے فاصبر علی ما یقولون کہ آپ ان کی باتوں پر صبر کریں۔ اور یہ بھی ہے کہ ایسی نا ملائم باتیں سننے سے دل کو رنج اور آئینہ صافی پر کدورت پیدا ہو جاتی ہے اس لیے یاد الہی کا اوقات مخصوصہ میں حکم دیتا ہے۔ یاد الہی رنج و غموم اور کدورت کو دور کر دیتی ہے اور روح پر نورانیت چمکنے لگتی ہے۔

فقال و سبہم بجد سربک قبل طلوع الشمس و قبل الغروب و من الیل فسبح و ادبار السجود مفسرین کے سبب کے لفظ میں کسی قول ہیں بعض کہتے ہیں

جس سے حضرت کا دل آزرده ہوتا تھا اس لیے آپ کو تسلی دیتا ہے۔

نحن اعلم بما يقولون ما انت عليه صعب اس کے ہم کو معلوم ہے اے محمد تمہارا کام پہنچانا تھا پہنچا دیا، آپ ان پر جبر کرنے کے لیے نہیں بھیجے گئے کہ ان کو اس کے ماننے پر خواہ مخواہ مجبور کریں آپ کا کام نصیحت کرنے کا ہے۔

فلذکر بالقمر ان من يخاف وعيداً جو میری سزا سے ڈرے اس کو قرآن کے ہدایت افزا مضامین نصیحت کرو، جو نہیں مانتے نہ مانیں۔ وعید اصل میں وعید ہی تھا، حالت وقف میں ہی کو حذف کر دیا کسرہ اس کی جگہ باقی رہ گیا۔

سورت کے اول میں بھی قرآن کا ذکر تھا ق والقرآن المجید آخر میں بھی اس کا ذکر آیا تاکہ اول و آخر مل کر مضامین کا احاطہ کر کے ق محیط کی صورت پیدا کرے ۶:

سورہ ذاریت

مکیہ ہے اس میں ساٹھ آیتیں اور تین رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شرع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

وَالذّٰرِیٰتِ ذُرّٰٓءًا ۱

تسم ہے اُڑانے والی ہواؤں کی پھر بوجھ اٹھانے

وَقُرّٰٓءًا ۲

دایلوں کی پھر نرم نرم چلنے والیوں کی پھر علم کو ایک چکر کو

اَمْرًا ۳

چینے والیوں کی بے شک جگہ سے وعدہ لیا جاتا ہے وہ سچ ہے

قریب یوم یوم یوم الصیحة بالحق ذلك یوم الخراج کہ اے محمد یا اے مخاطب تو اس آواز دینے والے کی آواز کا منتظر رہ جس دن کہ وہ بہت پاس سے پکائے گا جس دن کہ چیخ کی آواز سنیں گے۔ یہ ہے قبروں سے بار نکھلنے کا دن۔ گو یا وہ دن یقینی آنے والا ہے اور آپ اس کے منتظر رہیں۔ یہ منکر گو اس میں شک کر رہے ہیں اس آواز سے مراد نفع و نفع کی آواز ہے۔ صورتیں پھونکنا نرا دینا ہے۔ کبھی نرا زبان سے دی جاتی ہے کبھی کسی آگ سے۔ اور اسی کو چیخ سے تعبیر کیا ہے۔ بعض کہتے ہیں اس راہیل صور پھونکیں گے، ایک بار تمام مخلوق فنا ہو جائے گی۔ پھر دوسرے صورتوں سے مخلوق بار دگر موجود ہوگی، اس کے بعد حساب کے لیے جبرئیل یا کوئی اور فرشتہ آواز دے گا۔ گو یا یہ آواز ایسی یقیناً ہونے والی ہے کہ لے نبی یا اے مخاطب تو اس کی طرف کان لگا کر۔

پھر فرماتا ہے انانحن نجی وغیبت والینا المصیبر کہ دنیا میں ہم ہی زندہ کرتے ہیں اور ہم ہی مارتے ہیں اور ہماری طرف پھر کر آنا ہے۔ یعنی یہ ایک سفر جس کی ابتداء ہمارے ہاں سے ہوتی اور دنیا ایک منزل تھی پھر وہاں سے کوچ کر کے اس جگہ آنا ہے۔ ہمارے ارادہ سے ہے اس لیے حشر و قیامت کا ہونا ضروری ہے۔

یاد دہل اور واقعہ کو بیان کر کے اس کا اعادہ ہے بطور نتیجہ کہ ہم زندہ کریں گے بار دگر، اور ہم دنیا میں مرہ کرتے ہیں اور حشر میں سب کو ہمارے پاس آنا ہے اور وہ کون سا دن ہے یوم تشق الارض عنہم سرا عا جس دن کہ زمین پھٹے اور لوگ اس میں سے جلد نکل آئیں ذلک حشر علینا یسیر یہ حشر ہم پر کچھ مشکل نہیں بلکہ آسان ہے۔

حشر و نشر بیان کرنے کے بعد کفار کا کرتے تھے

وَأَنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ۖ وَالسَّمَاءُ ذَاتُ

اور اعمال کی جزا و سزا تو ہو کر ہے گی اور تم آسمان کی جس میں آواز کی

الْحَبِيبِ ۚ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ ۙ

سوئے نواز ہیں البتہ تم پیچیدہ بات میں پڑے ہوئے ہو

يَوْمَ فُكِّ عَنْهُ مِنَ أُنْفِكَ ۙ قِتْلٌ

ذراں تو ہو ہی گا جانا ہے جو ازل سے برگشتہ ہے اہل بچھڑائیں

الْخِرَاصُونَ ۙ الَّذِينَ هُمْ فِي

بنائے والے غارت ہوں وہ جو غفلت میں

غَيْرَ كِيسَاهُونَ ۙ يَسْأَلُونَ آيَاتِ

بھولے ہوئے ہیں پوچھتے ہیں فیصلہ کا

يَوْمِ الدِّينِ ۙ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ

دن کب ہوگا جس دن وہ آگ پر بھونے

يَفْتَنُونَ ۙ ذُو قُرْبَىٰ فَتَنَّكَ مِنْ هَذَا

جانگے ان سے کہا جائے گا اپنی شرارت کا مزہ چکھو یہ دہی بکر

الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ۙ

جس کی تم جلدی کیا کرتے تھے

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّتٍ وَعُيُوبٌ ۙ

البتہ پرہیزگار باغوں اور چشموں میں

أَخِذِينَ مَا أَنهَضُوا بِهْمُ ۙ إِنَّهُمْ

جو چکھیں ان کو ان کا رب نے اس کو لے لے رہے ہوں گے کیوں کہ وہ

كَانُوا أَقْبَلَٰ ذَٰلِكَ مُحْسِنِينَ ۙ

اس سے پہلے نیک تھے (عبادت کے سبب)

كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ الْبَيْتِ فَأَبْهَجُونَ ۙ

رات میں بہت ہی کم سویا کرتے تھے

وَبِالْآسِحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۙ

اور صبح کو سمانی مانگا کرتے تھے اور

فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ الْمَحْرُومِ ۙ

ان کے مالوں میں سائل اور محتاج کا بھی حصہ لگا ہوا تھا

ترکیب

والذاریت الواو والقسم ذمراً منصوب علیٰ انہ مصدر

یقال ذرت الریح التراب تذروه ذروا واؤ ذرتہ تذریۃ ذریا۔

فالتحلیت عطف علی الذاریت وتس علیہا البواتی۔ وقرأ

قر الجمهور بحسب الواو فهو اسم اقیم مقام المصدر کما یقال ضرب

سوطاً۔ او مفعول بہ کما یقال حمل فلان عدلاً ثقیلاً اکبیراً وقرنی

بفتح الواو علی انہ مصدر یسراً منصوب علی انہ صفة مصدر

تقدر بہ جبراً ذالیراً ہراً منصوب علی انہ مفعول بہ کما

یقال فلان قسم الرزق احوال انما تق عدلن جواب

القسم واما مصدریۃ او موصولۃ یؤفک عنہ الضمیر الرسول

علیہ السلام او القرآن او الایمان۔ یومہ منصوب علی

الظرفیۃ والنائب یقع۔ وقیل موضع رفع ہم مبتدئ

یفتنون خبرہ اخذ میں حال ما یجھعون خبر کانوا

قلیلاً من البیت ظرف ای فی قلیل من البیت۔

تفسیر

یہ سورت بھی میکہ ہے۔ ابن عباس و ابن زبیر کا

یہی قول ہے۔ اس میں بھی بیشتر وہی اہمات المقاصد اہم

المسائل حشر و توجید و نبوت مذکور ہیں۔

سورہ ق میں دلائل سے حشر کا اثبات کیا تھا۔ مگر

بہلا کی عادت ہے کہ وہ دلائل میں غور نہیں کرتے پھر ان کے

یقین دلانے کے جو طرز ہیں اسی طور پر ان سے کلام کیا جاتا

ہے۔

عرب میں گو صد ہا عیب تھے مگر ایک یہ ہنر بھی تھا کہ

وہ جھوٹ بولنے کو اور خصوصاً قسم کھا کر جھوٹ بولنے کو

بہت برا سمجھتے تھے اور ان کا یقین تھا کہ جو کوئی قسم کھا کر بھوسٹ بولتا ہے برباد ہو جاتا ہے اس لیے قسم کھا کر بات کہنے سے ان کو یقین آ جاتا تھا اس لیے ان مسائل کا خدا تعالیٰ ان چند چیزوں کی قسم کھا کر حقی ہونا بیان فرماتا ہے۔ اور قسم بھی ان چیزوں کی لکھائی جو بنفسہ ایک ایک اثبات حشر کے لیے برہان قاطع ہے۔

فقال والد ذاریت ذر دماً فاحملت وقرراً فالجہیت یسراً فالقسمت امراً کہ ان چار چیزوں کی قسم ہے انما توعدان لصا دق وان الدین لواقع کہ جس کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے وہ سچ ہے اور جزا و سزا کا دن یعنی قیامت کا ضرور آنے والا ہے۔

مفسرین کا اختلاف ہے کہ یہ چار چیزیں کیا ہیں؟ بعض کہتے ہیں چاروں سے ایک ہی چیز اس کی صفات مختلفہ کے لحاظ سے مراد ہے پھر اس میں بھی دو قول ہیں۔ بعض کہتے ہیں سب سے ہوا میں مراد ہیں۔ ذریت وہ ہوا میں جو عمار اڑاتی ہیں جن سے اخیر میں بادل پیدا ہوتے ہیں اور حملت و قرراً بوجھ اٹھانے والی ہوا میں ہیں جو بادلوں کو لیے پھرتی ہیں جو پانی کے خزانے ہیں اور اسی لیے بادلوں کو بوجھل کہا گیا۔ اور الجہیت یسراً سے بھی وہ ہوا میں مراد ہیں جو پانی برسنے کے وقت نرم نرم چلا کرتی ہیں المقسمت امراً سے بھی مراد وہ ہوا میں ہیں جو بادلوں کو برسنے کے بعد ادھر ادھر لے جا کر پانی تقسیم کر دیتی ہیں۔ ان ہواؤں کی قسم کھانے میں اس طرف اشارہ ہے کہ انتظام عالم جس نے ان سے اس طرح مربوط کیا ہے جو عقل میں نہیں آتا کہ ہوا میں اجزاء راضیہ کو بکھیرتی ہیں اور پھر وہی جو سار میں جمع کرتی ہیں بادلوں کو پھر وہی نرم نرم چل کر موقع پر پہنچاتی ہیں پھر وہی تفریق کرتی ہیں اہ انسان کے اجزاء متفرقہ جمع کرنے پر بھی قادر ہے۔

بعض کہتے ہیں سب سے ملا کر مراد ہیں جو ان خدایات پر

مامور ہیں۔ اور ایک گروہ کہتا ہے ان چاروں سے چار جدا جدا چیزیں مراد ہیں جن سے انتظام عالم مربوط ہے۔ ذریت سے مراد ہوائیں۔ حملت و قرراً سے مراد بادل۔ جہیت یسراً سے مراد کشتیاں جو دریا میں نرم نرم چلا کرتی ہیں۔ مقسمت امراً سے مراد ملائکہ ہیں اس کے بعد حجرہ ارضی اور جمیع عناصر کو جو چیز محیط ہے اس کی قسم کھا کر ایک اور بات بیان فرماتا ہے۔

والسماذات للجبك جبك جبکہ کی جمع ہے جس کے معنی طریقے کے ہیں۔ قوی تر یہ ہے کہ آسمانوں میں جو ستاروں سے مختلف راہیں نظر آ کر تھکتی ہیں وہ جبک ہیں مجال سے پڑے ہوئے دکھائی دیا کرتے ہیں کہ ایسے آسمان کی قسم لے کفار تم خود اختلاف میں پڑے ہوئے ہو تم میں سے کوئی محمد کو شاعر کہتا ہے کوئی ساحر کوئی کاہن کوئی دیوانہ جس طرح آسمان میں ستاروں سے مختلف آتے اور مجال نظر آتے ہیں اسی طرح تمہاری باتیں مختلف ہیں۔ یہ لطیفہ ہے ذات للجبك کہنے میں تمہارا یہ اختلاف ثابت کرتا ہے کہ تم کو کسی بات کا یقین نہیں۔ تمہاری تخمینی باتیں ہیں جو اوہام فاسد پر مبنی ہیں۔

پھر فرماتا ہے یئفک عند من افک قرآن یا نبی سے وہی شبہ کرتا ہے جن کو ازلی تقدیر نے شبہ کے ظلمات میں ڈال رکھا ہے۔

قتل الحراصون الذین ہم فی غمراً ساہون خرص کجھور کے اوپر کے چھوڑوں کا اندازہ کرنا کہ اتنے من ہونگے اس جگہ مراد ہے انگلیں دوڑانا۔ ابن الانباری کہتے ہیں کہ جب قتل کا لفظ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر دیا جائے تو اس کے معنی ہوں گے لعنت کے۔ غمراً غفلت۔ فرماتا ہے کہ ان اٹکل دوڑانے والوں پر لعنت ہے جو غفلت میں پڑے ہوئے آخرت کو کھولے ہوئے ہیں اور پلوچھے ہیں ایمان یہاں الذین کب ہے روز جزا؟ بطور مسخر کے۔

اب آپ ہی بتاتا ہے یہ ہم علی الناس یفتنون کہ وہ دن ہے کہ جس روز وہ آگ میں جلانے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا ذوق افتنتکم ہذا الذی کنتم بہ تستجلمون اپنے عذاب کو کچھو، یہ ہے وہ کہ جس کی تم دنیا میں جلدی کیا کرتے تھے۔

حشر کے برحق ہونے پر قسم کھا کر وہاں جو کچھ بروں خصوصاً مشرکین حشر کا حال ہوگا اس کو یہاں تک بیان فرمایا، اب نیکیوں کا حال بیان فرماتا ہے ان المتقین فی جنت سبعین اخذین ما اتھم سہم سہم کہ پرہیزگار لوگ ایسے باغوں میں ہوں گے کہ جن میں چشمے جاری ہیں اپنے رب کی نعمتیں حاصل کریں گے۔ پھر اس کا سبب بیان فرماتا ہے کہ کس وجہ سے وہ اس سعادت کے مستحق ہوئے انھم کانوا قبل ذلک محسنین کہ وہ اس سے پہلے یعنی دنیا میں نیک تھے۔ احسان بڑا وسیع المعنی لفظ ہے جو ہر ایک قسم کی نیکی کو شامل ہے ایمان سے لے کر اعمال صالحہ تک اور اللہ کی عبادت اور بندوں کے ساتھ بھلائی کرنے تک کو، اب قدمے ان کی نیکی کی شرح بھی کرتا ہے۔

کافا قلیلا من الیل ما یتجمعون (المجموع النوم باللیل) یعنی رات کو عبادت الہی میں مصروف رہتے تھے اس لیے بہت لم سوتے تھے، اس سے مراد یہ ہے کہ تہجد کی نماز پڑھتے تھے۔ رات بھر تو یہ کام کرتے تھے و بلا سحار ہم یتستغفرون صبح کو خدا سے اپنے قصور عبادت کی بابت معافی مانگتے تھے، رات کی عبادت پر غور نہیں کرتے تھے بلکہ اس پر بھی اپنے کو غلط وار سمجھتے تھے۔ بندگی اس عجز و نیاز کا نام ہے۔ یہ تو تعظیم امر اللہ تھی اور خلق اللہ کے ساتھ ان کا یہ حال تھا۔ و فی ما لھم حق للسائل والمجور کہ ان کے مال میں سائل کا بھی حصہ تھا اور نہ مانگنے والے کا بھی، یعنی سب کو اللہ دیا

کرتے تھے۔ محروم کے معنی ہیں ممنوع کے۔ یہ لفظ عام ہو کر نہ سوال کرنے والے کو بھی اور آفت رسید کو بھی اور پانچ کو بھی اور جس کا کچھ حق نہیں اس کو بھی شامل ہے۔

وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ﴿۲۰﴾

اور زمین میں یقین کرنے والوں کے لیے قدرت کی نشانیاں ہیں اور

فِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿۲۱﴾

خود تم میں بھی (موجود ہے) پھر کیا تم نہیں دیکھتے ؟

وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴿۲۲﴾

اور آسمان میں تمہاری روزی ہے اور وہ بھی کہ جس کا تم سوچو لیا جاوے

قَوَابِلَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿۲۳﴾

پرستہ آسمان اور زمین کے رب کی ایہ قرآن ایسی اہر حق ہے

مِثْلَ مَا أَنْكُمْ تَنْطِقُونَ ﴿۲۴﴾ هَلْ

جیسا تمہارا باہم باتیں کرنا (اس میں شبہ نہیں اس طرح اس میں نہیں) کیا

أَنْتُمْ حَدِيثٌ ضَيْفٌ إِبْرَاهِيمَ

آپ کو ابراہیم کے معزز مہمانوں کی

الْمُكْرَمِينَ ﴿۲۵﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ

خبر پہنچی، جب ان کے پاس آئے

فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمًا

تو کہنے لگے سلام ابراہیم نے بھی کہا سلام اجنبی

مَنْكُرُونَ ﴿۲۶﴾ فَرَأَىٰ إِلَىٰ أَهْلِهِ

معلوم ہوتے ہیں پھر ابراہیم اپنے گھر کی طرف متوجہ ہوئے

لَهُ رِزْقٌ وَإِرْتَاغٌ وَمَا ذُو رِزْقٍ أَلِيٌّ كَرِيمٌ ﴿۲۷﴾

قال فی الصحاح بجل ولدا البقر والجول مثله (بچھڑا) والجمع العاجل الانثی

جملة (بچھیا) وقیل بجم فی بعض اللغات الشاة (بکری) سمین فرہ سمین

روغن و سکہ اوجس احص فی نفسه خوفا منهم وقیل (باقی بر صفحہ آئندہ)

فَجَاءَ بِعِجْلِ سَمِينٍ ﴿۲۶﴾ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ

تو تلا ہوا پھر وہاں لہے لہے پھر اس کو ان کے پاس رکھ کر

قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿۲۷﴾ فَأَوْجَسَ

کہا تم کھاتے کیوں نہیں؟ دجینے کھایا تو اس کو

مِنْهُمْ خَيْفَةً ۖ قَالُوا لَا تَخَفْ ۗ وَ

ان سے خوف معلوم ہوا انہوں نے کہا خوف مت کجرو اور

بَشْرًا ۚ وَهَذَا بَعْثٌ لِّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۲۸﴾ فَأَقْبَلَتْ

ان کو ایک نیشن مندر کے کی اپیل کرنے کی اور پھر ہی بیوی پھر ان کی بیوی

أَمْرَاتُهُ فِي صَرَاطَةٍ فَصَرَّكَتْ وَهَمَّهَا

(سار) شو چاتی ہوئی آگے بڑھیں اور ماتھا پریت کج

وَقَالَتْ عَجْزٌ عُقِيمٌ ﴿۲۹﴾ قَالُوا

کننے لگیں کیا بڑھیا بانجھ جسے گی؟ وہ بولے

كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ

جیسے رہنے ایسا ہی فرمایا ہے وہ جو ہے

الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿۳۰﴾

حکمت والا دانایا ہے

ترکیب

مثلاً یقرہ بالرفع علی ان نعت الحق او خبر ثان
اولی انما خبر واحد وما زائدہ و یقرہ بالفتح انہ حال من
النکرۃ او من الضمیر فیہا اولی اضمار عنی وما زائدہ وقیل
معرب وقیل یعنی علی انہ ركب مع ما کلمتہ عشرہ انکو

موضعہا خبر بالاضافۃ اذا جعلت ما زائدہ اور فع علی تقدیر
ہو۔ اذ ظرف لحدیث اولضیف۔ والضمیف مصدر
یطلق علی الواحد والکثیر۔ سلو مبتدئ علیکم خبر
مخروف۔

تفسیر

یہ نتمہ ہے بیان سابق کا یعنی اہل جنت کی عبادت کا
تو یہ حال ہے اور ان کے افکار و خیالات ایسے پاکیزہ ہیں
کہ زمین میں برشتے ان کے نزدیک اس کی قدرت کا نمونہ
ہے اور خود انہیں کے اندر سیکڑوں نمونے ہیں۔ یا کہو یہ
بیان سابق کا بقیہ ہے یعنی حشر کے امکان پر اور چند
دلائل بیان فرماتا ہے کہ زمین کے اندر اس کے اشیا
رنگارنگ ہیں اور خود لوگوں کے اندر ہماری قدرت
کی سیکڑوں نشانیاں ہیں۔

انسان اپنی پیدائش اور قولے اور اعضاء
وصحت و مرض و تبدلات و تغیرات و جذبات
باطنیہ میں غور کرے تو فوراً باور کر لے کہ وہ اس
کی بے انتہا قدرتوں کا خزانہ ہے۔ اس لیے کہا گیا
ہے کہ مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ
(جس نے اپنے آپ کو جان لیا اس نے خدا کو پہچان
لیا)

اس لیے فرماتا ہے اخلا تبصرون پھر تم کیوں
نہیں ان نشانات قدرت کو دیکھتے؟ اور
آسمان میں تمہاری روزی ہے۔ آسمان سے مراد
بارش جو آسمان سے یعنی اوپر سے اترتی ہے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) یعنی اوجس اضمر مرد بانگ و فریاد و سختی اندوہ و جماعت مردم یعنی اور گھر
کے لوگوں میں سے ماتھا کوئی آئی ۱۲ منہ
۱۵ فریاد بچھڑے کے کباب ۱۳ منہ

والسلام کا تذکرہ کرتا ہے جس سے یہ باتیں بتانی مقصود ہیں۔

(۱) یہ کہ حضرت ابراہیمؑ کی طرح مہمان نوازی کا طریقہ اختیار کرنا چاہیے۔

(۲) دنیا میں کسی مراد کے دیہ میں ملنے سے

نا امید نہ ہونا چاہیے۔ خدا کا وعدہ برحق ہے

اس نے اخیر عمر میں حضرت ابراہیمؑ

کی بیوی کو اولاد دی، اسی پر اس کی سزاؤں

کو بھی خیال کرنا چاہیے کہ اگر دیر ہو جائے

تو مغرور و غافل نہ ہو جائے کہ میرے اعمال بد کا

بڑا ثمرہ مجھے نہ ملے گا۔

(۳) چنانچہ قوم لوط مدت سے اس بدکاری

کی عادی تھی، پیغمبر ہر چند منع کرتا تھا پھر

نہیں مانتے تھے۔ آخر ایک روز ایسا ہوا کہ ان کی

بدکاری کا بڑا دن ان کے سامنے آیا۔ وہ بستیاں غارت ہوئیں

اسے قریشیں مکہ تم بھی دلیر نہ ہو جاؤ۔

بارش سے انسان بلکہ حیوان کی روزی پیدا

ہوتی ہے اور اسی طرح جن چیزوں کا تم سے

وعدہ کیا گیا ہے، حنت و دوزخ خیر و شر

سب اوپر سے ہے۔ یعنی تمہاری کوششوں

سے اور تدابیر سے یہ سامان پیدا نہیں ہوتے

بلکہ یہ سب کچھ آسمانی اسباب سے ہے۔

آسمان سے مراد اوپر کی جہت جس سے مقصود

تقدیر و مشیت الہی۔ تقدیر ہی باتوں اور

مشیت اسباب کو آسمانی کہا کرتے ہیں شرف

و توقیت کے لحاظ سے۔

پھر کہتا ہے کہ آسمانوں اور زمین کے رب کی

قسم یعنی روز جزا کا آنا ایسا ہی برحق ہے

جیسا کہ تمہارا باہم باتیں کرنا کہ اس میں تم کو کوئی

شعبہ نہیں ہوتا۔

ان دلائل حشر اور وہاں کی جزا و سزا

بیان کرنے کے بعد حضرت ابراہیمؑ علیہ الصلوٰۃ و

الحمد چھبیسویں پارے کی تفسیر تمام ہوئی



تفسیر حقانی

پارہ ۲۷

قال فما خطبکم

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿۳۱﴾	اللَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿۳۲﴾
ابراہیم نے کہا اے رسولو! تمہارا کیا مطلب ہے؟	ان لوگوں کے لیے جو عذاب الیم سے ڈرتے ہیں کچھ نشانیاں باقی رکھ چھوٹی ہیں
قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿۳۱﴾	وَفِي مُوسَىٰ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ
وہ بولے ہم کو گناہ گار لوگوں (قوم لوط) کی طرف بھیجا گیا ہے	اور موسیٰ کے قصہ میں بھی (عبرت ہے) جبکہ ہم نے اس کو فرعون کی طرف
لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ جَارَةَ مِّنْ طِينٍ ﴿۳۱﴾	بِسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ﴿۳۲﴾ فَتَوَلَّىٰ رُكُوعًا
کہ ہم ان پر مٹی کی (سلیں) برسا دیں	کھلی ہوئی سند دے کر بھیجا پھراں اپنے زور و طاقت کھنڈ پیر
مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ﴿۳۲﴾	وَقَالَ لِيٰسِرًا أَوْ كَهَيِّوْنَ ﴿۳۹﴾ فَأَخَذْنَاهُ
چوہکے رب کی طرف سے حد سے تجاوز کرنے والوں کے لیے نام زد ہو چکے ہیں	تڑکی کی اور کہہ دیا جادو گر یا دیوانہ ہے پھر تو ہم نے اس کو
فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۳۱﴾	وَجُنُودًا فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ
پھر ان بستیوں میں سے ہم نے اس کو جو ایمان دار تھا نکال لیا	ادرس کے لشکر کو کھڑا لیا پھر ان کو دریا میں پھینک دیا اور وہ
فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنْ	مُّلِيمٍ ﴿۳۲﴾ وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا
اور ہم نے وہاں بجز لوط کے گھر کے اور گھر	طاہت نہ وہ تھا اور عاد کے حال میں بھی (عبرت ہے) جب کہ ہم نے
الْمُسْلِمِينَ ﴿۳۱﴾ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً	عَلَيْهِمُ الرِّجْمَ الْعَقِيمَ ﴿۳۱﴾ مَا تَذَرُ
ایمان داروں کا نہ پایا اور ہم نے ان بستیوں کو (ہلاک کرنے کے بعد)	ان پر سخت آندھی بھیجی جس پر وہ

الجملة حال مقدره من الرزق او خبر مبتدأ محذوف ہی
وقوم نوح بالجر عطفاً علی ما تقدم من قوله وفي عا ج بالنصب
علی تقدیر الکنانہ

تفسیر

اب ہم اس قصہ کو مع شرح الفاظ قرآنیہ بیان
کرتے ہیں۔

حضرت ابراہیم ملک شام میں آئے تھے اور حضرت
لوط علیہ السلام جو ان کے بھتیجے تھے وہ بھی ساتھ آئے
تھے، پھر حضرت لوط سدوم و عمورہ وغیرہ بستیوں
میں آئے تھے جو جہیل مردار کے کنارے آباد تھیں۔
حضرت ابراہیم کی چھپاسی برس کی عمر میں ان سے حضرت
اسعیل پیدا ہوئے تھے۔ مگر سارہ بیوی کے بطن سے
کوئی اولاد نہیں ہوتی تھی اور وہ اسی امید میں بڑھیا

ہو گئیں۔ اس بات کا ان کو برا غم رہتا تھا۔ ایک روز
حضرت ابراہیم اپنے خیمہ کے دروازے پر بیٹھے تھے
تھے دوپہر کے وقت مہمانوں کی صورت میں چند فرشتے
نظر آئے، حضرت اپنی عادت مہمان نوازی کے
موافق ان کے کھانے کو نکلا ہوا پچھلا لائے فرشتوں
نے کھانے سے انکار کیا تو حضرت ابراہیم ڈرے کہ یہ
دشمن ہیں کیوں کہ اُس عہد میں دشمن اپنے دشمن کے
گھر کا کھانا نہیں کھاتا تھا یہ نمک حرامی اسی عہد میں
مروج ہوئی ہے، فرشتوں نے کہا ڈرنے اور اس کو غم
لڑکے کی بشارت دی (اسحق علیہ السلام کے تولد کی)
حضرت سارہ بیٹھے کھڑی تھیں یہ سن کر ہنسیں بڑی
خوشی سن کر ہنسی آنا طبعی بات ہے۔ صرۃ کے معنی ہیں
آواز اور چہنچہ کے مگر مراد کھل کھلا کر ہنسا ہے کیونکہ قرآن
میں دوسری جگہ آیا ہے نصیحت اور تعجب سے ماخوذ
کوڑھنے لگیں، اور کہنے لگیں کیا بانجھ اور وہ بھی بڑھیا چنے گی

مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ

تو اس کو چورا ہی

كَالرَّمِيمِ ﴿۲۲﴾ وَفِي سُورَةِ إِذْ قِيلَ

تو ڈالتی تھی اور سُورۃ کے اقرین ہی (عبرت) جب کہ ان کو

لَهُمْ تَمَتُّعًا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿۲۳﴾ فَعَتَوْا

کہا گیا کہ ایک وقت تک (برتا ہے) برت لو پھر انہوں نے اپنے

عَنْ أَهْلِ بَيْتِهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْقَةُ

رکے حکم سے سرتابی کی پھر تو ان کو کڑک نے آیا

وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿۲۴﴾ فَمَا اسْتَطَاعُوا

اور وہ دیکھتے رہ گئے پھر تو وہ نہ اٹھ ہی سکے

مِنْ قِيَامِهِمْ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ ﴿۲۵﴾

اور نہ بدلہ نہیں لے سکے

وَقَوْمٌ نُّوحٌ مِنْ قَبْلُ إِذْ نَهَوْا كَانُوا

اور نوح کی قوم کو ان سے پہلے (ہلاک کر چکے تھے) کیوں کہ وہ

قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿۲۶﴾

بدکار قوم تھی

ترکیب

الخطب الشان مسومۃ ای معلّمۃ بعلامات
تعرف بہا قبیل کانت مخططۃ بسواد و بیاض صفۃ الحجارة
احوال من الضمیر استکن فی الجار والمجرور وقیل معنی
مسومۃ مرسلۃ من سمت الماسیۃ ای ارسلتہا و
وفی موسیٰ فی عطف اقوال مختلفہ قبیل انہ عطف علی
قوله تعالیٰ ذرکنا فیہا آیتہ وفی موسیٰ ایضاً ترکنا آیتہ
اذا رسلنہ النظر متعلق بمحذوف او منصوب بترکنا و
الاول اولیٰ برکنہ ای بقومہ (ابن عباس) ما تذر

كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
اسی طرح ان سے پہلوں کے پاس بھی جب کوئی

مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ
رسول آیا تو انہوں نے بھی یہی کہا کہ جادوگر ہے یا

مَجْنُونٌ ﴿۵۶﴾ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ بَلْ هُمْ
دہوانہ کیا ایک دوسرے سے یہی کہہ رہا تھا بلکہ وہ

قَوْمٌ طَاعُونَ ﴿۵۷﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ
خود بھی سرکش تھے پھر چپان سے منہ پھیر لیجیے آپ

أَنْتَ يَسْلُومٌ ﴿۵۸﴾ وَذَكَرْنَا
پر کوئی الزام نہیں اور ہاں سمجھاتے رہو کہ

الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۵۹﴾
سمجھانا ایمان داروں کو نفع دیتا ہے

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا
اور میں نے جن اور انس کو جو بنایا ہے تو

لِيَعْبُدُونِ ﴿۶۰﴾ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ
اپنی بندگی کے لیے ہم ان سے کچھ روزینہ

مَنْ يَرْزُقْ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يَطْعَمُونَ ﴿۶۱﴾
تو نہیں چاہتے اور نہ یہ کہ وہ مجھے کھانا کھلاویں

إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿۶۲﴾
کیوں کہ اسد ہی بڑا روزی دینے والا زور آور ہے

فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ
پس ان ظالموں کا بھی ویسا ہی پیمانہ (برزیجہ) جیسا کہ ان کے

ذُنُوبِهِمْ وَالزُّنُوبُ الْعَظِيمَةُ هَذَا تَمْثِيلٌ وَأَصْلُهُ تَقْسِيمُ الْمَالِ يَكُونُ
لَمَّا دُوِيَ بَعْنِي حَالِمٌ كَالْحَمِّ مِنْ رَغْدِ الْعَيْشِ وَالنَّفْلَةِ كَمَا وَقَعَ عَلَيْهِمْ نَفْعٌ
عَلَى هَذَا وَلَكِنْ أَنْ يَكُونَ الذُّنُوبُ بِعُنَى الْمَعَاصِي أَيْ أَنَّ التُّؤَلَةَ الْقَوْمُ
جِرَامٌ مِثْلُ جِرَامِ أَصْحَابِهِمُ الْمَاضِينَ ۱۲ مِنْهُ

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿۶۳﴾
اور آسمان کو ہم نے قدرت سے بنایا اور ہم وسیع قدرت والے ہیں

وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ ﴿۶۴﴾
اور ہم نے ہی زمین کو بچھایا پھر تم کیا خوب بچھانے والے ہیں

وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ﴿۶۵﴾
اور ہم نے ہی ہر چیز کا جوڑا پیدا کیا

لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿۶۶﴾ فَفَرَّوْا
شاید تم سمجھو (پہنچتی کہتے) اللہ کی طرف

إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ ﴿۶۷﴾
دوڑو میں تم کو اس کی طرف سے صاف صاف ڈر

مُبِينٌ ﴿۶۸﴾ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا
سنانے والا اور اللہ کے سوا اور کسی کو معبود

أَخْرَطَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿۶۹﴾
نہ ٹھیلو میں تم کو اس کی طرف سے صاف صاف آگاہ کیے دیتا ہوں

نُظِيرًا مِثْلَ جِرَامِ أَصْحَابِهِمُ الْمَاضِينَ ۱۲ مِنْهُ

جلد متنبہ کرنے آیا ہوں۔ یہاں سے مسئلہ رسالت کا ثبوت کیا۔

اب توحید کا ثبوت کرتا ہے کہ جب وہی بے مثل اور اس گھر کا بنانے والا ہے ولا تجعلوا مع اللہ الہا اخر اس کے ساتھ اور کسی کو خدا میں شریک نہ کرو۔ انہیں پاؤں کے بتانے کو میں دنیا میں تمہارے پاس آیا ہوں۔ پھر مسئلہ نبوت میں کلام شروع ہوتا ہے کہ تم جو مجھے نہیں مانتے یہ کوئی نئی بات نہیں رسالت کا سلسلہ بھی مدت سے جاری ہے جب کوئی رسول دنیا میں آیا لوگوں نے اس کو جادوگر اور دیوانہ بتایا۔ اس بات کو تعجب کے طور پر خدا تعالیٰ ذکر کرتا ہے کہ کیا وہ اگلے ان پچھلوں کو وصیت کر گئے اور کہہ گئے تھے کہ تم بھی رسول کو دیوانہ اور ساحر کہنا جو یہ ان کی تقلید کرنے ہیں؟ پھر آپ ہی فرماتے کہ وصیت تو نہیں کر گئے تھے خود انہیں کی ذات میں سرکشی کا مادہ ہے۔

پس لے رسول تم ان سے ہٹ آؤ تمہارا جو کام تھا وہ تم نے پورا کر دیا ہاں ایمان داروں کو نصیحت کرتے رہو کہ ان کو اس سے فائدہ ہوگا۔ اور وہ فائدہ یہ ہے کہ تم نے جن وانس ان کو اپنی عبادت کے لیے بنایا ہے وہ اس بات کو سمجھ کر خدا کی عبادت میں مصروف رہیں گے۔ اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ تم نے یہ گھر بنا کر جو تم کو اس میں بسایا ہے شکر کرنے کے لیے نہ کہ نافرمانی و ناشکری کے لیے۔ اس شکرگزاری میں اسد بندوں سے کوئی اپنا فائدہ رزق روزی کا نہیں چاہتا جس لیے وہ ہٹتے ہیں کیوں کہ وہ خود رزاق و قوت والا ہر دست ہے یعنی غیر اس کے محتاج بلکہ اس لیے کہ ناشکری کا وبال بندے پر ہڑے جیسا کہ اگلے لوگوں پر وبال آیا۔ پھر فرماتا ہے کہ حال کے منکروں کی بھی وہی نوبت ہے پھر کیوں عذاب کی جلدی کرتے ہیں۔ یہ چوتھی بات کا ثبوت تھا۔

ذُنُوبٍ أَصْحِبُهُمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿۵۹﴾

اگلے یاروں کا تھا پھر وہ مجھ کو عذاب کی جلدی نہ کریں

قَوْلٍ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ لِقَائِهِمْ أَلَّا يَكْفُرُوا كَأَنَّهُمْ قَوْمٌ يَلْعَبُونَ ﴿۶۰﴾

پھر کافروں پر ان کے اس رزید کے سبب کہ جن کا ان سے وعدہ کیا جا رہا ہے

يُوعَدُونَ ﴿۶۰﴾

بڑی ہی خرابی ہے۔

ترکیب

والسماء منصوب علی شریطۃ التفسیر بآیید متعلق بالفعل وقال حال من الفاعل ومن کل شیء متعلق بخلقنا کذالت ای الامر کذالک المتین بالرفع علی النعت و قیل ہونجر مبتدأ محذوف ای ہوا المتین (ابوالبقار)

تفسیر

ان آیات میں اپنی خدائی کا ثبوت اور توحید اور مسئلہ رسالت اور گناہوں کا برا نتیجہ پیش آنا ثابت کرتا ہے پہلی بات پرتین دلیل لایا۔ اول والسماء بنیہا کہ آسمان کو ہم نے قدرت کاملہ سے بنایا اور ہم بڑے وسوسہ والے ہیں۔ یعنی قدرت والے۔ دوم والہم من فرشتہا زمین کو ہم نے فرشتہ کر دیا یعنی بندوں کی سکونت کے قابل کیا۔ آسمان چھت اور زمین اس دار دنیا کا فرشتہ ہے سوم ومن کل شیء ہر چیز کا جوڑ پیدا کیا یعنی اس کی ہوسری چیز مثل ہے جنس میں یا فصل میں یا جوہر ہونے میں۔ بے مثل وہی ہے۔ یہی دلیل ہے اس کی خدائی و یکتائی پر۔ یہ چیزیں اس گھر کی زینت و آرائش کے سامان ہیں تاکہ تم سمجھو کہ یہ گھر چند روزہ ہے اس کو مرنے سے پہلے چھوڑ کر اسد کی طرف دوڑو جو تم کو اس سے عموماً گھر میں آسائش دے یعنی اس کی طرف جلد رجوع کرو۔ میں اس کی طرف تم کو

سُوہ طور

میکہ ہے اس میں انچاس آیات اور دور کوع ہیں۔

تُكَذِّبُونَ ﴿١٣﴾ اَفِيحْرَهُذَّآءَم

جھٹلایا کرتے تھے پھر کیا یہ جادو کو نظر بند کرے یا

اَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿١٥﴾ اِصْلُوْهَا

تم دیکھتے نہیں ہو اس میں گھسو

فَاَصْبِرُوا وَاَوْلا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ

صبر کرو یا نہ کرو تمہارے لیے برابر ہے

اِنَّمَا يُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

تم کو وہی بدلہ دیا جاتا ہے جو تم کیا کرتے تھے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿١﴾

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

وَالطُّورِ ﴿١﴾ وَكِتَابٍ مُّسْطُوْرٍ ﴿٢﴾

تسم ہے طور کی اور اُس کتاب کی جو کشادہ

فِي رِیْقٍ مَّنْشُوْرٍ ﴿٦﴾ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُوْرٍ ﴿٧﴾

ورقوں میں لکھی گئی اور تسم ہے آباد گھر کی

وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوْعِ ﴿٥﴾ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُوْرِ ﴿٥﴾

اور اونچی پھلت کی اور پُر جوش دریا کی

اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ﴿٤﴾ مَالَهُ

کہ بے شک آپ کے رب کا عذاب لگایا ہو کر ہے گا جس کو کوئی

مِنْ دَافِعٍ ﴿٧﴾ یَوْمَ تَمُورُ السَّمَا ؕ

بھی ٹانے والائیں جس دن کہ آسمان چٹخے کھائے

مَوًّا ﴿٩﴾ وَتَسْبِرُ الْجِبَالُ سَبْرًا ﴿١٠﴾

اور پہاڑ اڑتے پھریں

قُوْبِلَ یٰۤاَبُو مَرْثَدٍ لِّمَكْذِبِیْنِ ﴿١١﴾

پھر اس روز جھٹلانے والوں کی خرابی ہے

الَّذِیْنَ هُمْ فِیْ خَوْضٍ یَّلْعَبُوْنَ ﴿١٢﴾

جو نکتہ چینیوں میں کھیل رہے ہیں

یَوْمَ یُدْعَوْنَ اِلٰی نَارِ جَهَنَّمَ دَعًا ﴿١٣﴾

جس دن کہ وہ آتش دوزخ کی طرف دھکے لے لے کر کھانے جاویں۔ (کہا جائیگا)

هٰذِهِ النَّارُ الَّتِیْ كُنْتُمْ بِهَا

یہ وہ آگ ہے کہ جس کو تم

ترکیب

الواو الاولى فی والطی للقسام واما بعد ہا فی و کتاب الخ

للعطف فی سارق متعلق بمسطور ان عذاب الخ جواب

القسام۔ ماله الخ الجملة صفة لواقع و یوم ظرف لدافع

اول واقع۔ یوم یدعون بدل من یوم تموا افسح خبر مقدم

سواء مبتدأ مؤخر۔ سس الخ خبر مبتدأ محذوف ای صبرکم

وترکہ سواء الرق بفتح الراء و کسر المکل ما یکتب فیہ جلد

کان او غیرہ و جمع رقوق والمور الاضطراب والحركة ولذا

یطلق علی الموج الدع الدع الرفع بعنف۔

تفسیر

یہ سورت بھی بالاتفاق مکہ میں نازل ہوئی ہے جبیر

ابن مطعم کہتے ہیں میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی

نماز میں یہ سورت پڑھتے سنا (رواہ البخاری مسلم وغیرہما)

اس سورت میں بھی مسلحہ حشر کا اثبات اور وہ اثبات

اس جگہ اور عنوان کے ساتھ ہے اس لیے ان چار چیزوں

کی تسم کھا کر فرماتا ہے ان عذاب سربلک کہ بے شک

تیرے رب کا عذاب آنے والا ہے جس کو کوئی بھی ٹال نہیں

منکبین کو ایک یقینی آنے والے عذاب سے تہدید بھی ہے اور وہ چار چیزیں جن کی یہاں قسم کھائی یہ ہیں الطور۔ اس سے مراد کوہ طور ہے جہاں اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام کیا۔ ابن کثیر کہتے ہیں کہ جس پہاڑ میں درخت ہوتے ہیں اس کو طور کہتے ہیں اور جس میں درخت نہ ہوں اس کو جبل کہتے ہیں۔ اس قول سے تعظیم پائی جاتی ہے۔

(۲) کتاب مسطور۔ بعض کہتے ہیں اس سے مراد لوح محفوظ ہے مگر قومی تریہ ہے کہ اس سے مراد آسمانی کتابیں ہیں جو اوراق پر لکھی جاتی ہیں جو کھلے ہوتے ہیں جن کو پڑھنے والا پڑھ سکتا ہے۔

(۳) البیت المعمور۔ آباد گھر جس سے مراد خانہ کعبہ اور دیگر معابد ہیں جو عابدین سے آباد ہیں۔ دنیا کے ہوں یا سموات پر ہوں۔ اس لیے احادیث صحیحہ میں آیا ہے کہ کعبہ کے محاذ میں ساتویں آسمان کے اوپر ملائکہ کا ایک عبادت خانہ ہے جہاں ہزاروں ملائکہ طواف کرتے ہیں اس کو بھی بیت المعمور کہتے ہیں۔

(۴) السقف المرفوع۔ آسمان۔

(۵) البحر المسجور۔ دریائے شور۔ مسجور کے معنی گرم کے ہیں۔ سمندر نموج کی وجہ سے گرم کھلتا ہے جب تموج ہوتا ہے کہتے ہیں ان دنوں دریا گرم ہے۔ ان چاروں چیزوں کے ذکر سے اپنے عجائبات قدرت اور ربی اور دنیوی برکات کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ اس نے دنیا میں استواری کے لیے پہاڑ قائم کیے کتابیں دستور العمل بنائیں گھر آباد کیے

بلند مکان بنوائے دریائے شور بنایا جو سب کو محیط ہے اور یہ کہ کوہ طور پر موسیٰ سے کلام کیا پھر اس کو کتاب نبی اور بندوں کے لیے خانہ کعبہ بنایا اور بیت المقدس قائم کیا جس کی چھتیں بلند تھیں اور پھر ان عبادت خانوں سے اور اس پہاڑ سے اور ان کتابوں سے علوم و معارف کے پرچوش دریا نکالے جنہوں نے عالم کو سیراب کیا، وہ سب قیامت کے قائل تھے پھر ان جملہ کے انکار سے کیا ہوتا ہے؟ اس کے بعد قیامت کے واقعہ کو بیان کرتا ہے کہ اس روز آسمان لرزے گا اور پہاڑ اڑیں گے اُس روز اس دن کے جھلکانے والوں کو بڑی خرابی ہوگی جو آج غفلت میں بیٹے نکتہ چینیاں کرتے ہیں وہ خرابی یہ ہوگی کہ وہ دوزخ کی طرف دھکے دے کر روانہ کیے جائیں گے اور جنم دکھا کر کہا جائے گا کہ یہ ہے وہ جس کا انکار تھا اب بتاؤ یہ جادو ہے یا تم کو دکھائی نہیں دیتی۔ اب اس میں میں جلا کر وچھو یا چلاؤ تمہارے اعمال کی سزا ہے۔

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ۝۱۶

بے شک جو پرہیزگار ہیں باغوں اور نعمتوں میں چین کرتے ہوں گے

فَاكِهِينَ بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمُ وَقَدِّمُ ۝۱۷

ان چیزوں سے جو ان کو رب نے عطا کیں اور ان کا رب

رَبُّهُمُ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۝۱۸ كَلُوا

ان کو عذاب دوزخ سے بچاؤ گے کھاؤ

وَأَشْرُوا هِنَبًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝۱۹

پیو مزے کرو اپنے عملوں کے سبب

ف اور ممکن ہے کہ طور سے اشارہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کی طرف ہو کہ وہ وقار کا پہاڑ اور عالم کی کجی کا تھی اور کتاب مسطور حضرت کے علوم متعارف جو لوگوں کے اوراق دل پر لکھے گئے اور بیت معمور حضرت کا دل پاک اور سقف مرفوع آپ کی شان اور بحر مسجور آپ کے علوم کا دریائے متواج ۱۲ منہ

مَتَّكَيْنَ عَلَى سُرٍّ مَصْفُوفَةٍ وَرُؤُوسِهِمْ
بِحِجَابٍ لَيَّامٍ يَبِينُ هُنَّ نَخْلَةٌ مِنْ
أَشْجَلِ النَّخْلِ لَهَا سِتْرٌ مِمَّنْ وَبَيْنَ أَيْدِيهَا
رُءُوسٌ كَالْأَعْنَابِ وَوَجْهُهَا
كَالْقَمَرِ بَدِيدٍ وَهِيَ كَالْجَبَلِ
الْمَوْجِدِيِّ وَأَوَّلُ حَمِيمٍ

السَّمُومِ ﴿٢٤﴾ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ
بِحَايَا

بِحُورٍ عِينٍ ﴿٢٥﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ
أَهْلِيانَ مِنْ أُمَّةٍ لَمْ يَلْمِهِمْ لِيَوْمِ
ذُرِّيَّتِهِمْ بِآيْمَانٍ الْحَقْنَا بِهِمْ
ذُرِّيَّتَهُمْ

إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴿٢٥﴾
وہ جو ہے تو بڑا احسان کرنے والا مہربان ہے

وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْهُ مِنْ شَيْءٍ
أَنْ يَسْتَكْبِرُوا فِيهَا لِيُنذِرَ
الَّذِينَ لَمْ يَرْجُوا إِلَهًا إِلَّا
اللَّهُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَلِئِنْ
لَمْ يَدْعُوا إِلَىٰ آيَاتِنَا لَسَوْفَ
يَكُونُونَ فِيهَا حَمِيمًا

ترکیب

وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ
أَنْ يَسْتَكْبِرُوا فِيهَا لِيُنذِرَ
الَّذِينَ لَمْ يَرْجُوا إِلَهًا إِلَّا
اللَّهُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَلِئِنْ
لَمْ يَدْعُوا إِلَىٰ آيَاتِنَا لَسَوْفَ
يَكُونُونَ فِيهَا حَمِيمًا

فاکہین یقال رجل فاکتہ اسی ذوقا کہتہ قیل ذو
نعمۃ تلذذ ذحال وقر فکمین والفقہ طیب النفس ہاموصو
والبار علی اصلہا او معنی فی وقفہ عطف علی الصلۃ او
حال بتقدیر قد او معطوف علی فی جنت متکین حال
من الضمیر فی کلہا او من الضمیر فی وقفہ او من
الضمیر فی فاکہین والذین آمنوا مبتدأ واتبعتہم الخ
معرضہ للتعلیل الحقنا ہم خبرہ بایمان حال من
الضمیر او الذریۃ او منہا یتنازعون حال -انہ بالکسر
علی الاستیناف کاسا خمر اسما ہا بسم محلہا ولذک
انت الضمیر فی قولہ لا لای فیہا۔

کُلُّ أُمَّرَأَةٍ مِمَّا كَسَبَ لَهَا
وَأَمَّا نَحْوُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا
وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَلَوْ كَانُوا يَشْعُرُونَ

اور ان کے عملوں میں کچھ بھی کمی نہ کریں گے
ہر شخص اپنے کیے کا پابند ہے

وَأَمَّا نَحْوُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا
وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَلَوْ كَانُوا يَشْعُرُونَ

اور ان کو پے در پے ہم میوسے اور گوشت دین گے جس کا
پشتھوں ﴿٢٦﴾ يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا

وَأَمَّا نَحْوُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا
وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَلَوْ كَانُوا يَشْعُرُونَ

وہ چاہیں گے وہاں ان پیالوں کی چھیٹا بھیجی کریں گے
لا لغو فيها ولا تأثير ﴿٢٧﴾ وَيَطُوفُ

وَأَمَّا نَحْوُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا
وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَلَوْ كَانُوا يَشْعُرُونَ

کرنہ جن میں جو اسے اور نہ گناہ اور ان کے
عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ

وَأَمَّا نَحْوُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا
وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَلَوْ كَانُوا يَشْعُرُونَ

پاس آئیں جائیں گے ایسے لڑکے کہ گویا وہ موتی ہیں
مَكُونُونَ ﴿٢٨﴾ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ

وَأَمَّا نَحْوُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا
وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَلَوْ كَانُوا يَشْعُرُونَ

غلات کے اور ایک دوسرے کی طرف
بَعْضٌ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٩﴾ قَالُوا إِنَّا

وَأَمَّا نَحْوُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا
وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَلَوْ كَانُوا يَشْعُرُونَ

بھی ان کو نصیب ہوں گی -جسمانی نعمتیں یہ ہیں اول عمدہ
کھانا پینا اس کی نسبت حکم ہوگا کلوا و اشربوا ہدینا
ہنسی کے معنی ہیں بے مشقت و بے رنج و بے ٹھکے نہ مرض کا
کھٹکا نہ بچانے اور کما کر لانے کا وغیرہ نہ کم ہو جانے کی فکر
دوم رہنے کی عمدہ جگہ سوا اس کو ایک بار توجہات نسیم میں

غلات کے اور ایک دوسرے کی طرف
بَعْضٌ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٩﴾ قَالُوا إِنَّا

بَاتِئِينَ كَفُورًا وَأَنصَابًا
وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ
مَتَّكَيْنَ عَلَى سُرٍّ مَصْفُوفَةٍ
وَرُؤُوسُهُمْ بِحِجَابٍ لَيَّامٍ
يَبِينُ هُنَّ نَخْلَةٌ مِنْ أَشْجَلِ
النَّخْلِ لَهَا سِتْرٌ مِمَّنْ وَبَيْنَ
أَيْدِيهَا رُءُوسٌ كَالْأَعْنَابِ
وَوَجْهُهَا كَالْقَمَرِ بَدِيدٍ وَهِيَ
كَالْجَبَلِ الْمَوْجِدِيِّ وَأَوَّلُ
حَمِيمٍ

کُنَّا قَبْلُ نَدْعُوهُ
إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴿٢٥﴾

فَمَنْ لَمْ يَرْجُوا إِلَهًا إِلَّا اللَّهَ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَلَوْ كَانُوا يَشْعُرُونَ

پس ہم پر اللہ نے احسان کیا اور ہم کو جہنم کے عذاب سے

فرما دیا کل امرئ بما کسب مرہین کہ ہر آدمی اپنے عمل میں بند ہے تاکہ کوئی اپنے بزرگوں پر بھروسہ نہ کرے کہ آپ ایمان و اعمال صالحہ کی کوشش سے آزاد نہ بن بیٹھے۔

آگے پھر ان نغمہ کا ذکر کرتا ہے کہ دل پسند پرندوں کا گوشت کھانے کو ملے گا شراب طور کا دور چلے گا فرحت میں آکر ایک دوسرے سے چھینا بھٹی کرے گا جیسا کہ دنیا میں اجاب کیا کرتے ہیں پھر باہم ایک دوسرے سے پوچھے گا کہ تم نے دنیا میں کیا اعمال کیے تھے جو اب دیں گے کہ ہم خدا سے ڈرا کرتے تھے اس نے ہم پر فضل کر دیا، عذابِ جنم سے بچا لیا بس اس کی عنایت و مہربانی تھی۔

اجمالاً بیان کیا تھا اب اس کی تشریح کرتا ہے کہ متکین علی سہرہ مصفوختہ بادشاہوں کی طرح تختوں پر صفت بستہ کیے لگائے بیٹھے ہوں گے تیسری نعمت اس کے بعد زمین اور فرماں بردار اور نیک بیوی کا میسر آنا جس کی طرف انسان کو باکل و مشارب کے بعد بالطبع رغبت سے سوا اس کی نسبت فرماتا ہے و ذو جنم بجو عین کہ ہم ان کی شادی حور عین سے کر دیں گے۔ (حور عین کے لفظ کی شرح اور جنت میں شادی ہونے کی بابت پادریوں کے اعتراض کا جواب ہم کئی بار ذکر کر چکے ہیں۔)

ان سب نعمتوں کے بعد انسان کو اپنے اجاب و اقارب کی جدائی کا رنج بھی خصوصاً عیش و آرام کے وقت دل میں کانٹا سا کھٹکا کرتا ہے جو سب باتوں کو بخ کر دیتا ہے اس کاٹنے کو نکالتا ہے:-

فَذَكِّرْ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ بَكَاهِن

نصیحت کیو جائیے کیونکہ رب کی عنایت سے نہ آپ کاہن ہیں

وَلَا حُنُونٌ ﴿۱۹﴾ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ

نہ دیوانہ کیا ان کی نسبت کہتے ہیں کہ وہ شاعر ہیں کہ

تَتَرَبَّصُّوْنَ بِهٖ رَبِّبِ الْمُنُونِ ﴿۲۰﴾ قُلْ

کراس کے باسے میں ہم گردشِ زمانہ کے منتظر ہیں کہ دو

تَرَبَّصُوا فَإِن مَّعَكُمْ مِنْ لَمْتَرَبَّصِينَ ﴿۲۱﴾

(ہاں انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کرتا ہوں

أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ

کیا ان کی عقلیں ان کو یہی باتیں سکھاتی ہیں یا وہ

قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿۲۲﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُ

ذاتی شہرِ قوم ہیں کیا وہ کہتے ہیں کہ قرآن خود بنا لیا؟

بَلْ لَّآيَاتٍ مُّنُونٍ ﴿۲۳﴾ فَلَیَأْتُوا بِالْحَدِيثِ

ہرگز نہیں بلکہ ان کو یقین نہیں آتا اچھا اسی طرح کا کلام وہ بھی

نقال والذین آمنوا واتبعتہم ذریرتہمہم بایمان ذریۃ بضم فز نمہ ذراری، ذریات جمع (صرح) کہ ایمان اور ان کی اولاد جو ایمان میں اپنے بزرگوں کے تابع ہوں گے وہ بھی ان کے ساتھ جنت میں ملا دیے جائیں گے اور ان کے بزرگوں کے عمل میں سے اس وجہ سے کہ ان کی اولاد ان کے ساتھ ایمان لانے کے سبب ملائی گئی کچھ کمی نہ کریں گے۔

طیرانی و ابن مرویہ نے ایک حدیث نقل کی ہے کہ مومن جنت میں جا کر اپنے ماں باپ اور بیوی اور اولاد کو دریافت کرے گا اس کو کہا جائے گا کہ وہ تیرے درجن تک نہ پہنچے۔ وہ عرض کرے گا الہی میں نے اپنے لیے اور ان کے لیے عمل کیا تھا تب حکم ہوگا کہ ان کو بھی ساتھ ملا دو۔ صالحین کی اولاد بلکہ دیگر اقارب بلکہ اجاب و عقیدت مند بھی کہ جن کو عرفاً ذریت شامل ہے ان کی بدولت بشرطیکہ خود بھی ایمان رکھتے ہوں گے ان کے درجات میں جگہ پائیں گے۔ مگر ساتھ ہی یہ بھی

مَثَلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿۳۷﴾ أَمْ	بنالادیں اگر وہ سچے ہیں کیا
أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ ﴿۳۸﴾ أَمْ لَهُمْ	کیا وہ آپس پر داؤ کرنا چاہتے ہیں پھر کافر تو خود ہی داؤ میں پھنسنے ہوئے ہیں کیا اللہ کے سوا
إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۳۹﴾ وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ	ان کا اور بھی کوئی معبود ہے اللہ ان کے شرک کرنے سے پاک ہے اور اگر وہ آسمان کا کوئی ٹکڑا بھی
السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ﴿۴۰﴾ فَذَرِهِمْ حَتَّىٰ يَلْقُوا	کیا وہ زبردست ہیں کیا ان کے پاس گھرتے دیکھیں گے تو اس کو گہرا بادل بتادیں گے پھر آپ ان کو چھوڑیے یہاں تک کہ وہ اپنے اس
يَوْمٍ مَّهِمٍّ الَّذِي فِيهِ يَصْعَقُونَ ﴿۴۱﴾	دن کو دیکھ لیں گے کہ جس میں وہ بے ہوش پڑے ہوں گے
يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿۴۲﴾ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَٰكِن أَكْثَرُهُمْ	تمہارے بیٹے ہیں کیا آپ ان سے اجرت مانگتے ہیں اور نہ ان کی ٹرکی جائے گی اور ستنگاروں کو اس کے سوا ایک منزل ہے (قتل بڑا) لیکن ان میں سے اکثر
عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ لَا يَخْتَرُونَ ﴿۴۳﴾	ان کے پاس علم غیب ہے جس کو وہ لکھتے رہتے ہیں

ف قال الفرار الكسف بكسر الكاف وسكون السين واحد وبكسر الكاف وفتح السين جمع كسفت وهي القاطعة من الشئ - المرکوم المجلول بعضه علی بعض تہ بہ تہ ۱۲ یصعقون موت کا دن یا قیامت کا یا بدر کا۔ صعق کرک ہلاکی ۱۲ یعنی موت کے روز یا ہلاکت کے دن ان کی تدبیر کام نہ آوے گی اور ان کو عذاب ہوگا۔ باعیننا بجائتا۔ جن تقوم بعض کہتے ہیں کہ جب خواب سے اٹھیں۔ بعض کہتے ہیں کہ جب کسی مجلس سے اٹھیں تو سبحانک اللہم و بجدک کہیں جیسا کہ احادیث میں آیا ہے۔ من ایل سے مراد بعض کہتے ہیں تہجد کی نماز ہے۔ بعض کہتے ہیں عشاء و مغرب کی نماز پڑھنے کا حکم ہے۔ وادبار النجوم سے مراد صبح کی نماز یا دو رکعت سنت۔ بعض کہتے ہیں اوقات مخصوصہ میں سبحان اللہ و بحمدہ کہنا ہر دو سے ۱۲ منہ

اول اصل مسئلہ نبوت خصوصاً نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے جس کی بابت مخالفوں کے چند خیالات تھے بعض آپ کو کاہن بعض دیوانہ کہتے تھے۔ بعض شاعر کہتے تھے کہ جس طرح زہیر و نابغہ چند روز ہیں مرکب گئے ذرا دیکھو یہ بھی اسی طرح مرٹ جائے گا۔ اس بات کو ان کا نوا صدقین تک بیان کیا۔ پس فرماتا ہے اے محمد تو اس کی عنایت و کرم سے دیوانہ اور کاہن نہیں اپنی نبوت و منصب نبوت کو پورا کیجے اس سے ایمان داروں کو نفع ہوتا ہے۔ ان سے کہہ لے تم انتظار کرو میں بھی کرتا ہوں یہی میری صداقت کی دلیل ہے اگر دین کی روز بروز ترقی و کامیابی ہوتی تو جانیو کہ نبی برحق ہے چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ اور دوسری بات یہ ہے کہ شاعری کا کسی پر خاتمہ نہیں تم بھی تو انھارے کلام پر قادر ہو۔ قرآن کی مثل بنا لاؤ اگر سچے ہو بات یہ ہے کہ دل میں جانتے ہیں کہ نہ دیوانہ ہے نہ کاہن نہ شاعر بلکہ اپنی سرکشی سے ایمان نہیں لاتے۔

امخلقا من غیر شیء سے لے کر المصیطون تک چار استفہاموں میں دوسرے اصل مسئلہ توحید کو ثابت کرتا ہے مگر لطف یہ ہے کہ اسی کے ضمن میں تیرے مسئلہ حشر کو اور پہلے مسئلہ نبوت کو بھی اس طرح سے ثابت کرتا ہے کہ گویا تینوں باہم مسلسل ہیں۔ پہلے استفہام میں فرماتا ہے کہ کیا وہ بغیر کسی کے پیدا ہو گئے ہیں؟

یہ کلام بھی چند معانی کو شامل ہے کہ جو ان میں سے ایک ایک توحید یا حشر یا نبوت کو ثابت کر رہی ہے کیوں کہ من غیر شیء کے یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ وہ بغیر ماؤں کے پیدا ہو گئے ہیں؟ حالانکہ اس کا ان کو اقرار تھا اور ہونا بھی چاہیے اور سب کو اقرار ہے کہ انسان قطرة منی سے بنا یا گیا ہے۔ منی ایک گندی چیز ہے جس کو

لَا يَعْلَمُونَ ﴿۲۷﴾ وَأَصْدُرْ لَكُمْ

جانتے نہیں اور آپ اپنے رب کے حکم کے انتظار میں

رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ

رہے آپ ہماری حفاظت میں ہیں اور جب اٹھو تو

رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿۲۸﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ

اپنے رب کی تسبیح و حمد کیا کرو اور کسی قدر رات کو بھی

فَسَبِّحْهُ وَادْبَارَ النُّجُومِ ﴿۲۹﴾

اس کی تسبیح کرو اور ستاروں کے ڈوبنے کے بعد بھی

ترکیب

بکاہن خبر ما والبار زائدۃ بنعمت ربك
حال من اسم ما ومن خبر ما والعامل کاہن ای است
کاہنًا ولا مجنونًا متلبسًا بنعمت ربك ای بانعام علیک
سرب المنون المراد من السرب صرف الدرہ و حواشہ
علی انہا شہت بالرب ای الشک لانہا لاتروم ولا
تبقی فیکون استعارة تصریحیۃ المنون قال الاصمعی
واحد فعول من امن و ہوا لقطع فهو اسم للموت او الدرہ
لانہ لقطع العدر و یقصد المدد۔ قال الفرار المنون واحد
و جمع قال الاخفش جمع لا واحد۔ المتقول الاقر و الکثیر
اھر ہننا و فی ما بعد منقطعة بمعنی بل وقیل ام فی ذہ الایات
للا استفہام مثل الهمزة والاستفہامات انکار علی الکفار
علی ظنوننا تم الفاسدة۔

تفسیر

اور نعمت کی کیفیت بیان فرما کر۔ پھر نہیں میں
اصل الاصول مسائل کو مر کو زیر خاطر کرتا ہے اور کفار کے
پر یہی ابطلان خیالات کو جو ان اصول ثلاثہ کے برخلاف
تھے استفہام کے پیرا میں ذکر کر کے رو کر تا ہے۔

کسی نے کوئی چیز پیدا نہیں کی ہاں پیدا کی ہوئی چیزوں میں ترکیب دے لیا کرتے ہیں وہ بھی ہر جگہ نہیں پس جب بجز اس کے کسی نے کوئی چیز نہیں بنائی تو کوئی اس کی خدائی میں بھی شریک نہیں۔

تیسرے استفہام میں اپنی ایک بڑی اور عجیب مخلوق پیدا کرنے کا حال پوچھتا ہے کہ اچھا بتاؤ آسمانوں یا کہو علویات سورج اور چاند اور ستارے اور زمین کو کس نے بنایا یہی کہیں گے کہ اسی نے۔

چوتھے استفہام میں اپنی قدرت کے بے انتہا خزانوں کا سوال کرتا ہے کہ وہ بتاؤ کس کے پاس ہیں؟ اس میں مسئلہ نبوت کی طرف بھی اشارہ ہے کہ نبوت بھی اسی کے خزانے کا ایک بخشش بھا جو ہرے جس کو چاہے عطا کرے تمہارا اس میں کیا اختیار ہے جو اس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کر دیا۔

اس کے بعد علم غیب کے وسائل بیان کرتا ہے کہ بتاؤ تم میں سے کس کے پاس سیرھی ہے جو اس پر سے چرٹھ کر آسمانوں پر جاتا ہے اور وہاں سے غیب کی بات لاتا ہے؟ البتہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کی طرف سے اتمام وحی کے ذریعہ سے غیب کی باتیں اور معاد و معاش کے رموز بتائے جاتے ہیں۔ یہ مسئلہ نبوت کے متعلق بات تھی۔

اس کے بعد اصولِ ثلاثہ کے مخالف اعتقادات پر سرزنش کرتا ہے۔ توحید کے خلاف مشرکوں کا خیال تھا کہ فرشتے خدا کی بیٹیاں ہیں اس لیے ہم ان کو وسیلہ سمجھ کر بلوتے ہیں۔ فقال ام لہ البتہ لا کہ اس نے تم کو توبیخ دے جو اعلیٰ چیز ہے اور اپنے لیے بیٹیاں بناوے

ذکر کرتے بھی عقلاء مجالس میں شرم کرتے ہیں اس لیے اس کو شئی کے لفظ سے تعبیر کیا پس جیسا وہ یہ جانتے ہیں تو سمجھ لیں کہ ایک قطرہ میں سے کس نے بعض کو قلب اور بعض کو دماغ اور بعض کو جگر اور بعض کو پٹھی اور بعض کو ہڈیاں بنا دیا اور پھر کس نے اس میں یہ کاری گھری کی ہے؟ اسی خدائے قادرِ مطلق نے کہ جس کا کوئی بھی شریک و مددگار نہیں، بس وہ قادرِ بارِ دگر بھی اس کو پیدا کر سکتا ہے۔ اور اس کے یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ کیا وہ من غیر شئی کسی کام کے لیے نہیں بنائے گئے ہیں؟ ہر عاقل انسان کی ترکیب میں غور کر کے کہہ سکتا ہے کہ ضرور یہ کسی کام کے لیے بنایا گیا ہے یعنی اصلاحِ معاش و معاد کے لیے۔ پھر جب یہ اس کے لیے بنایا گیا ہے اور معاد کے مسئلہ کی باریکیاں اور موت و حیات کے رموز بجز انبیاء علیہم السلام کے حل نہیں ہو سکتے تو یہ بھی خیال کر لیں کہ ضرور اس خالق نے کوئی نبی عقدہ کشائی کے لیے بھیجا ہے اور بجز محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ان کی شان کا اس مشکل کشائی میں اور کون ہے؟

اور اس کے یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ کیا وہ من غیر شئی بغیر کسی کے آپ ہی آپ بن گئے ہیں جیسا کہ طبعیین و دہرین کا خیال ہے سو یہ بھی نہیں کس لیے کہ کوئی حادثہ بغیر محدث یعنی پیدا کرنے والے کے پیدا نہیں ہو سکتا۔ پس وہ محدث ایسا قادر و صانع خدا تعالیٰ کے سوا اور کون ہے؟

دوسرے استفہام میں یہ بات بتاتا ہے کہ وہ بتائیں کوئی چیز اس عالم کی انہوں نے بھی پیدا کی ہے۔ ہم سے مراد تمام مخلوق۔ بے شک خدا تعالیٰ کے سوا

۱۷ یہ ہے سموات کی سیرھی جس پر چرٹھ کر حضرات انبیاء علیہم السلام انسانی ضرورتوں کو پورا کرنے والے علوم اوپر سے لاتے ہیں ۱۷ منہ

یہ ہو سکتا ہے؟

نبوت کے خلاف میں نبی علیہ السلام پر بدگمانیاں
تھیں اس پر فرماتا ہے امتسألهما اجرا لئلا کہ تو ان سے
کچھ مانگتا ہے کہ جس کا باران پر پڑتا ہے؟

حضرت کو جو وہ جھوٹا کہتے تھے اس کی نسبت فرماتا
ہے ام عندہم الغیب کیا ان کے پاس غیب کا دفتر ہے
پھر ان کو کیوں کر معلوم ہو گیا کہ وہ جھوٹا ہے؟ کیا وہ نبی
سے داؤ کرنا چاہتے ہیں کہ ایسے اتہامات سے شان نبوت
میں فرق ڈالیں، وہ اس بات میں خود ہی داؤ میں پھنسے
ہوئے ہیں کہ اپنے لیے برائی پیدا کر لے ہے ہیں۔ کیا کوئی اور
معبود ہے ہرگز نہیں۔

اس کے بعد ان کی شکی طبیعت کا حال اور نڈر ہونا
بیان کرتا ہے کہ اگر آسمان کا کوئی کھڑا ان پر ٹوٹ کر
آوے تو اس کو بادل کہیں گے۔

پھر آں حضرت کو تسلی دیتا ہے کہ ان کو چھوڑ یہاں
تک کہ یہ اپنے اس دن کو دیکھیں کہ جس میں ان کی ہلاکت
ہے۔ اور اے نبی تو صبر کر، تو ہماری حمایت میں
ہے۔ اور اٹھتے بیٹھتے اور رات میں اور صبح میں سبج
کیا کر۔

سورہ نوح

مکیہ ہے اس میں باسٹھ آیات اور تین رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شرع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

وَالْتَّجِرُوا إِذَا هَوَىٰ ۝ مَاضِلٌ

تسک ستارہ کی جب کہ بچکے تمہارے صاحب (محمد)

صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝ وَمَا

نہ گمراہ ہوئے اور نہ بہک گئے ہیں اور نہ

يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝ اِنْ هُوَ اِلَّا

وہ اپنی خواہش سے کچھ کہتے ہیں یہ تو وحی ہے جو

وَحْيٍ يُوحَىٰ ۝ عَلَيْهِ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ۝

اس پر آتی ہے بڑے طاقتور زور آور نے ان کو رکھا یا

ذُو مِرَّةٍ ۝ فَاسْتَوَىٰ ۝ وَهُوَ بِالْاُفُقِ

(جبریل علیہ السلام) جب کہ فرشتہ آسمان کے ایک بلند کنارہ پر تھا تو نبی کریم (ص)

الْاَعْلَىٰ ۝ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ۝ فَكَانَ

آ کر کھڑا ہوا۔ پھر وہ اور بھی قریب ہوا یہاں تک کہ دو

قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنَىٰ ۝ فَاَوْحَىٰ

کمانوں کا فاصلہ گیا تھا یا اسے بھیج کر پھر اس نے جو

اِلَىٰ عَبْدِهٖ مَا اَوْحَىٰ ۝ مَا كَذَبَ

کچھ بتا بندہ پر وحی کرنا تھا کیا جو کچھ نبی نے دیکھا تھا

الْفَوْءِ اُدْمًا رَّآى ۝ اَفْتَمْرُ وْنَهٗ عَلٰى

ان کے دل نے جھوٹ نہیں بنالیا تھا پھر جو کچھ دیکھ رہے ہیں تم اس میں ان

مَا يَرٰى ۝ وَلَقَدْ رَاٰ نَزْلَةَ الْاٰخِرٰى ۝

سے جھکا کر رہے ہو البتہ نبی نے تو اس کو دوبارہ دیکھا ہے

عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰى ۝ عِنْدَهَا

سدرۃ المنتہی کے پاس جس کے نزدیک

جَنَّةُ الْمَاوٰى ۝ اِذْ يَغْشٰى السِّدْرَةَ

جنت المادنی ہے جب کہ سدرہ کو چھپا رکھا تھا

مَا يَغْشٰى ۝ فَاَزَاغَ الْبَصَرَ فَطَغٰى ۝

جس چیز نے کچھپا رکھا تھا نہ تو نبی کی آنکھ نے غلطی کی ہے نہ وہ بہکی ہے

لَهٗ هَا غَيْبٌ كَا دَفْتَرٍ هُوَ تَا اور اس کے مطابق آپ کی باتیں نہ پاتے تو یقیناً جھوٹا کہہ سکتے

تھے ۱۲ منہ

لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ﴿١٨﴾

بے شک نبی نے اپنے رب کی (بڑی بڑی) نشانیوں دیکھی ہیں

ترکیب

الواو للقسام۔ اذا هو في العالم في النظر فعل القسم
المحذوف اي اقسام بالنجم وقت هويہ وقيل بالنجم
نزول القرآن فيكون العالم انفس النجم۔ فاصلاً لجواب
القسم وما ينطق له جملة متانفة وقعت موقع الدليل
تقدير الكلام كيف يصيل ويغوي وهو لا ينطق عن النهوى
ان هو اى الذى ينطق به من القرآن وحى موصوف
بوحى صفة ترفع احتمال المجاز وتقيد الاستمرار
التجدوى علمه صفة للوحى اى علمه اياه فاستوى عطف
على علمه بطريق التفسير فانه الى قوله ادحى بيان كيفية
التعليم وهو بالا فاق حال من فاعل استوى فكان
مقدار ما بينهما قاب قوسين خبر كان نزلة منصوب
على الظرفية لان النزلة على وزن الفعلة اسم للمرة
وقيل نصبها على المصدر تفسيره ولقد سراه نازلا
نزلة اخرى۔ اذ يغشى ظرف زمان لمرآة لا لما بعد من
البحر المنصية۔

تفسیر

یہ سورت بھی جہور کے نزدیک مکیہ ہے بعض
کتے ہیں مدینہ میں نازل ہوئی ہے مگر یہ قول صحیح
نہیں۔

بخاری و سلم وغیر ہمانے ابن مسعود سے نقل
کیا ہے کہ سب سے پہلی سورت کہ جس میں سجدہ ہے
سورہ نجم ہے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
سجدہ کیا اور سب لوگوں نے سجدہ کیا مگر ایک شخص نے

مٹھی میں مٹی لے کر اس پر سجدہ کیا۔ میں نے اس کے
بعد اس کو دیکھا کہ وہ کفر کی حالت میں قتل کیا گیا اور
وہ امیہ بن خلف تھا۔ اور یہی احادیث سے ثابت
ہے کہ اس سورت میں سجدہ ہے۔ اور صحیح بخاری و ابو
داؤد و ترمذی و نسائی و طبرانی و طیالسی و ابن ابی شیبہ
و ابن مردویہ نے زید بن ثابت سے نقل کیا ہے کہ میں
نے یہ سورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پڑھی پس
آپ نے سجدہ نہ کیا۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم سورہ نجم میں مکہ میں تو سجدہ کیا کرتے تھے مگر
جب ہجرت کر کے مدینہ پہنچے تو سجدہ کرنا ترک کر دیا۔
اسی لیے امام شافعی و احمد فرماتے ہیں کہ سورت کے
اخیر میں جو فانیوں واللہ واعبدوا آیا ہے وہاں سجدہ
کرنا واجب نہیں۔ ہاں جو کوئی کرے تو بہتر ہے۔ مگر
پہلی روایات کے لحاظ سے امام ابو حنیفہ و سفیان ثوری
وغیر ہما علماء فرماتے ہیں کہ سجدہ کرنا واجب ہے اس
آیت کے پڑھنے والے پر بھی اور سننے والے پر بھی اور
یہی قوی ہے۔

سورہ طور کے اخیر میں فرمایا تھا کہ ستاروں کے
ڈوبنے کے بعد بھی اے محمد اللہ کی تسبیح و تحمید کیا کرو۔
اب اس سورت کے اول ہی میں ان ڈوبتے ہوئے
ستاروں کی قسم کھا کر جو خدا تعالیٰ کی عزت و
عظمت پر گواہی دیتے ہیں یہ بات بتلاتا ہے کہ محمد
گمراہ اور بہکے ہوئے نہیں ہیں جیسا کہ لے کفار تم کہتے
ہو۔ یہ مناسبت ہے اس سورت کو اس سے پہلی
سورت سے۔

جن سورتوں کے شروع میں خدا تعالیٰ نے حرفوں
کے سوا اور چیزوں کی قسم کھاتی ہے وہ چار سورتیں
ہیں اول والصفۃ دوم والذکریت سوم والطور
چہارم والنجم۔ پہلی میں قسم کھا کر وحدانیت ثابت کی کہ

چوتھا قول یہ ہے کہ اس سے مراد آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جن کو ظلماتِ عالم میں روشنی دینے کے سبب بطور استعارہ کے ستارہ کہنا بہت ہی ٹھیک ہے۔

اب نجم کے کوئی معنی تو مگر اذاھوئی (جب کہ جھکے) سے اسی کے مناسب معنی مراد لیے جائیں گے۔ ستاروں کا جھکننا طلوعِ غروب، جو خدا کی شانِ جبروت بتلاتا ہے۔ زمین کی وہ بوٹیاں کہ جن کو درخت نہیں کہتے ان کا جھکننا وہی جھکننا ہے جو ہولے سر بسجود ہو کر اس کی شانِ یکتائی بتایا کرتی ہیں۔

سرومی جنبہ بصرین بوستانا

در ہوائے قامت دل جوئے تو

قرآن کا جھکننا اس کا اوپر سے نازل ہونا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جھکننا رکوع و سجود کرنا ہے جو خدا نے تعالیٰ کے نزدیک ایک عمدہ حالت سے اور آنحضرت کا جھکننا ذاتِ باری تعالیٰ کی طرف حضرت کا منازلِ قربت طے کرنا ہے۔

پانچویں معنی انجم کے بعض عرفاء (وصوفیہ) کے

نزدیک بندہ کا دل ہے جو ظلماتِ ہیولانیہ میں خدا تعالیٰ کا چمکنا ستارہ ہے اور جب وہ اللہ تعالیٰ کی طرف بھکتا ہے تو اس میں اور بھی روشنی آجاتی ہے جس سے وہ حق و باطل میں تمیز کرنے پر بخوبی قادر ہو جاتا ہے اس لیے قسم کھا کر فرماتا ہے۔

ماضل صاحبک و ماغوی صاحبکم سے مراد

جیسا کہ فرمایا ان انھکمر لو احد و دوسری میں جزا و حشر کا واقع ہونا ثابت کیا ہے چنانچہ فرمایا انما توعدن لصادق ان الدین لواقع تیسری میں عذاب کا واقع ہونا کسی کے ملانے سے نہ ملنا جیسا کہ فرمایا ان عذاب بلک لواقع مالہ من دافع اس سورت میں قسم کھا کر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت کی، جیسا کہ فرمایا ماضل صاحبکم و ماغوی تاکہ ان تینوں اصل الاصول مسائل توحید و حشر و نبوت کا کامل ثبوت ہو جائے اور حشر کے اثبات میں اس لیے قسمیں کھائیں کہ یہ مسئلہ صرف دلیل نقلی سے ثابت ہوتا ہے۔

والنجم۔ مفسرین کے نجم کے معنی میں کئی قول ہیں۔ جمہور کا قول ہے کہ اس سے مراد ستارہ ہے، کوئی خاص ستارہ نہیں بلکہ جنس یعنی ہر ایک ستارہ۔ اور بعض کہتے ہیں ثریا۔ کیوں کہ انجم بول کر یہی معنی مراد ہوا کرتے ہیں کلامِ عرب میں۔ بعض کہتے ہیں شعری ستارہ۔ بعض کہتے ہیں زہرہ۔ خیر ایک ستارہ خاص ہو یا عام مگر ستارہ مراد لینا ایک قول ہے۔ دوسرا قول ہے کہ اس سے مراد زمین پر پھیلنے والی بیلین ہیں کیوں کہ ایک جگہ آیا ہے والنجم والشجر یجدان یہ انھش کا قول ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ انجم سے مراد قرآن شریف ہے کس لیے کہ تنجیم کے معنی ہیں تفریق اور قرآن پارہ پارہ یعنی ٹکڑے ٹکڑے ہو کر نازل ہوا ہے۔

لے بر خلاف توحید و نبوت کے کیونکہ توحید پر بے شمار دلائل عقلیہ موجود ہیں اور نبوت کے لیے معجزات اور نبی کا باطنی اثر بھی ثابت کرتا ہے ۱۱ منہ

لے آپ نے صبح کو مشرق کی طرف دیکھا ہو گا کہ ستاروں کا ایک گچھا سا معلوم ہوا کرتا ہے اسی کا نام ثریا ہے۔ وہ ایسا ہوتا ہے جیسا انکور کا خوشہ ۱۲ منہ

اب جو کوئی اس کو ہلاتا آجلاتا ہے وہ آپ نہیں بہتا جتنا کسی اور کا شمار ہوتا ہے یعنی اس کی طرف منسوب ہوتا ہے جس نے ہلایا۔ صحیح بخاری میں ایک حدیث ہے کہ جب بندہ مجھ سے قریب ہوتا ہے تو میں اس کا ہاتھ ہو جاتا ہوں مجھ سے بچرانا ہے الخ۔

دین کے بارے میں جو کچھ آپ فرماتے تھے اگر اس کے الفاظ بھی من جانب اللہ ہوتے تھے تو وہ وحی منلو ورنہ وحی غیر منلو ہوتی تھی۔ اول کو قرآن دوسرے کو سنت کہتے ہیں جیسا کہ آپ ہی فرماتا ہے ان ہوا الا وحی یوحی۔ امام احمد نے روایت کی ہے کہ آپ فرماتے ہیں میں جو کچھ کہتا ہوں حق کہتا ہوں۔

اس کے بعد اس ناموس الہر کا حال بیان فرماتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کے پاس وحی لاتا ہے فقال علیہم شدید القوی ذو ہرۃ کہ اس کو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس نے تعلیم کیا ہے جو بڑا طاقت ور اور نہایت قوی ہے یعنی جبریل امین جیسا کہ ایک جگہ آیا ہے اللہ لقلول رسول کریم ذی قوۃ عند ذی العرش مکین مطاع ثم امین جبریل کی قوت وہ قوت موثرہ ہے کہ جہاں شیطان و جن و دیگر صورت خیالیہ کی گنجائش نہیں۔ یہ اوصاف ان کے اس لیے بیان فرمائے تاکہ اسکو کوئی جن و شیطان یا صورت خیالی نہ سمجھے کیونکہ ان میں یہ اوصاف نہیں ہوتے۔ پھر اس جملہ کی تشریح کرتا ہے اور جبریل کے وحی لانے اور دوبارہ اپنی اصلی صورت میں نظر آنے کا حال بیان فرماتا ہے۔

فاسقوی پس جبریل اپنے اس کام پر کہ جس کے لیے اللہ نے اس کو مقرر کیا ہے تیار و آمادہ ہوئے وہی بالافق الاعلیٰ اُفق بضم تین و سکون کنارہ آفاق اس کی جمع (صراح) اُفقِ اعلیٰ آسمان کا کنارہ جو زمین سے ملا ہوا ایک بڑا گول دائرہ سا نظر آیا کرتا ہے جہاں سے آفتاب

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور جگہ بھی اس لفظ سے حضرت کو تعبیر کیا گیا ہے وما صاحبکم بمجنون۔ صاحب صحبت رکھنے والا۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ تم شب و روز حضرت کے حالات سے بخوبی واقف ہو کوئی اجنبی شخص نہیں پھر کہو کیا وہ گمراہ اور بھکا ہوا ہے؟ ہرگز نہیں۔ آں حضرت جو توحید و مکارم اخلاق بیان فرماتے تھے بت پرستی اور ناپاک باتوں سے منع فرماتے تھے، کفار اپنی کج روی کو یہ ہمارا سنتہ جانتے تھے اس لیے وہ اُٹا حضرت ہی کو گمراہ اور بھکا ہوا کہتے تھے اور یہ انسان کی جبلی عادت ہے۔ بعض کہتے ہیں ضل و غوی دونوں لفظوں سے ایک بات مراد ہے۔ بعض کہتے ہیں دو باتیں ضلالت رستہ بھولنا اور غویبتا عام ہے بھولنا بھی اور رستہ کے چلنے میں بے قاعدگی و افراط و تفریط۔

ف بندہ اور خدا تعالیٰ کے مابین جو حجابات عاجز ہیں ان کا قطع کرنا اس کا طے کرنا ہے جن کو تدلیات کہتے ہیں اس رستہ میں بہت سے بھول گئے ہیں اور بہت سے غویبت میں پڑ گئے ہیں انسانی جذبات کی جن کو واقفیت ہے وہ ہر روز اس بات کو معائنہ کرتے ہیں مگر یہ دنیا کا ستارہ اور جہان کا آفتاب (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اس رستہ میں بھولے نہ چوگے۔

اب ماضل و ماعنی کی وجہ بیان کرتا ہے :-
فقال وما یبطق عن الہوی کہ آپ اپنی خواہش سے بات نہیں کرتے بلکہ آپ کی زبان خدا کی زبان ہے جو کچھ وہ بولتا ہے وہی آپ بولتے ہیں۔ عارف کامل جب اپنے ارادات اور اپنی ہستی کو اس کی ہستی میں میں محو کر دیتا ہے تو اب اس کا کلام اور اس کے حرکات و سکنات اسی کے حکم سے ہوتے ہیں۔ جب انسان مر جاتا ہے اس کے اپنے حرکات و ارادات مفقود ہو جاتے ہیں، تو

تھانں پہ چہرے نے کہ جس نے ڈھا تبا رکھا تھا اور وہاں
حنت المادوی ہے۔

ماذاغ البصر ما طغی حضرت کی آنکھ نے خطا
نہیں کی کہ دراصل کچھ اور تھا اور نظر آیا کچھ اور بلکہ اصلی اور
حقیقی حالت پر دیکھا۔

لقد آی من آیت سربہ ال کبریٰ اپنے رب کی
بڑی بڑی نشانیاں دیکھیں۔

یہ تفسیر ہے جمہور علماء محدثین کے طور پر اور اسی کے
اکثر اہل سنت والجماعت قائل ہیں اور یہی مذہب
ہے ام المؤمنین حضرت عائشہ وابن مسعود ابی ذر والی ہر
کا، رضی اللہ عنہم جمعین۔

لیکن صحابہ کی ایک جماعت کہ جن میں عبدالسہ بن
عباسؓ ہیں اور اخیر عبدالسہ بن عمرؓ نے بھی اسی طرف
رجوع کیا اور سلف و خلف میں سے اہل علم کی ایک
جماعت ان کے تابع ہوئی ہے (خصوصاً صوفیہ کرام اسی
طرف ہیں، وہ یہ کہ فاسق ہے سے لے کر اخیر تک محمد
صلی اللہ علیہ وسلم اور اللہ تعالیٰ کا باہم قریب ہونا اور
دیکھنا مراد ہے)۔

اس تفسیر پر آیات کے یہ معنی ہوں گے پس محمد
صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوت یا رسالت میں حد کمال کو
پہنچے یعنی ملکیت اور روحانیت کا ان پر غلبہ ہوا۔ یہ ہیں
فاسقوں کے معنی۔ حالانکہ آپ اس وقت بشریت کے
افق اعلیٰ پر تھے بشریت کے دائرہ سے نکلنے کو تھے کہ
روحانیت محضہ میں داخل ہو جائیں۔ پھر آپ اللہ
تعالیٰ سے یہاں تک قریب ہو گئے کہ دونوں میں صرف
دو قوتوں کا ہی فرق رہ گیا تھا، یعنی آپ میں قوسِ حدیث
وامکان اور اللہ تعالیٰ میں قوسِ وجوب و قدم اتصال

طلوع و غروب ہونا ہوا دکھائی دیتا ہے۔ یہی جبریل آسمان
کے کنارے پر ایک بار محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نظر آئے اپنی
اصلی صورت میں۔ ثم دنی فتدانی پھر آں حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کے یہاں تک قریب ہونے گئے کہ فکان
قالب قوسین او ادنی۔ قالب اور قیب اور قاد
اور قید قیس کے معنی مقدار کے ہیں۔ زمخشری کہتے ہیں کمان
اور نیزہ اور کوڑھ اور گجر اور ہاتھ کے ساتھ عرب میں اندازہ
بیان کیا جاتا ہے کہ دو کمان کے فاصلہ پر یا تیر کے باہاتھ کے
فاصلہ پر ہے۔ قالب کمان کی موٹھ کو بھی کہتے ہیں۔ یہ معنی
ہوئے کہ وہ دونوں اس قدر قریب ہو گئے کہ جس طرح دو
کمانوں کو ملا دینے سے ان کی موٹھ باہم مل جاتی ہے کچھ
فاصلہ نہیں رہتا۔ یہ قرب جسمانی کی طرف اشارہ ہے او
ادنی بلکہ اس سے بھی قریب ہو گئے یعنی حضرت کے
قلب تک پہنچے یہ روحانی قرب ہے فادحی الی عبدہ
ما ادحی تب اللہ کے بندے محمد کی طرف جو چاہو
کیا۔ یہ ہے پیغمبر کی وحی بواسطہ جبریل۔ فالکذب الفواد
ما ساری محمد کے دل نے جھوٹا نہیں سمجھا جس کو دیکھا یعنی
دل نے یقین کر لیا۔

افتخروند علی ما یرئی کیا تم اے کفار محمد
سے اس کی دیکھی ہوئی اور یقین چیز پر جھگڑتے ہو؟ یہ
ایک بار ہی دیکھنا نہیں ہوا بلکہ لقد آہ نزلتہ اخروی
عند سدرة المنتہی کہ محمد نے جبریل کو شب
معراج میں اس کی اصلی صورت پر سدرہ منتہی کے
پاس بھی دو سری بار دیکھا ہے۔

سدرہ ایک درخت ہے ساتویں آسمان کے
اوہر اور منتہی جہاں تک بلندی کی انتہا ہے کیونکہ اس
کے اوہر زرخیز رحمن ہے۔ اور سدرہ کو ڈھانک رکھا

<p>بسنذ صبح اس بات کو ثابت کیا ہے۔ اور اس کے خلاف میں بھی احادیث وارد ہیں۔</p>	<p>حقیقی اور اتحاذ ذاتی سے مانع تھے جب یہ تقرب ہو گیا تو اللہ نے اپنے بندے کو جو چاہا بتا دیا۔ یہ ہے وحی کی حقیقت۔ یعنی بندے میں اور خدا میں ایسا تقرب ہوتا ہے جس کی کیفیت بیان نہیں ہو سکتی اس وقت اللہ ہر کلام ہو کر اپنے بندے کو جو چاہتا ہے بتا دیتا ہے۔</p>
<p>آخر آیت اللہ والعزلی ﴿۱۰﴾ ومنوة</p>	<p>علم شدید الفوقی سے اگر جبریل مراد ہے جائیں تو وحی کی دوسری قسم تھی اور یہ وحی کی اول قسم ہے۔ پھر لے لو گو تم محمد سے اس کی دیکھی ہوئی اس بات میں جھگڑنے ہو کہ جو اس کی آنکھ نے دیکھی جو نور الہی سے شریک تھی اور جو دل کا علم رکھتی تھی۔</p>
<p>پھر کیا تم نے لات اور عزیٰ کو بھی دیکھا اور منویہ</p>	<p>پھر و لقد آتاه نزلة اخروی سے شب معراج میں آسمانوں پر اللہ تعالیٰ کے دیدار سے مشرف ہونا بیان فرماتا ہے کہ محمد نے اللہ کو بار دیگر سدرہ مندی کے پاس دیکھا۔ سدرہ جو جنت الماویٰ میں سے وہ کوئی دنیا کا درخت نہیں بری وغیرہ کا، وہ صوفیہ کرام کے نزدیک عبارت ہے ریح اعظم سے کہ جس کے اوپر کوئی تعین اور مرتبہ نہیں اور اس کے اوپر بجز ہوت محضہ کے اور کچھ نہیں اور اس لیے اس کے پاس رویت واقع ہوئی۔ کیونکہ یہاں فنا محض سے بقا کی طرف رجوع ہوا۔ اور جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے وادی مبارکہ میں ایک درخت پر تجلی ہوئی تھی اسی طرح آن حضرت کو جنت الماویٰ میں جو وادی مبارکہ سے پر ہما ہر طرح ہے اس درخت کی صورت میں تجلی ہوئی جو تمام ارواح کی جڑ ہے۔ آپ نے وجود حقانی میں متحقق ہو کر چشم حقیقت میں سے جس کے آگے کوئی چیز عاجب نہیں خدا تعالیٰ کو عیاناً دیکھا ما زاغ البصر ما طفی کے یہ معنی ہیں۔</p>
<p>الثالثة الاخری ﴿۱۱﴾ الکر الذکر</p>	<p>تفسیر ہے یہ تو صرف نام ہی نام ہیں</p>
<p>وله الاثنی ﴿۱۲﴾ تلك اذ اقسمة</p>	<p>جو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے گھڑ لیے ہیں جن پر</p>
<p>ضیوی ﴿۱۳﴾ ان ہی الا اسماء</p>	<p>خدا نے کوئی سند بھی نہیں اتاری وہ</p>
<p>تفسیر ہے یہ تو صرف نام ہی نام ہیں</p>	<p>تعمین اور مرتبہ نہیں اور اس کے اوپر بجز ہوت محضہ کے اور کچھ نہیں اور اس لیے اس کے پاس رویت واقع ہوئی۔ کیونکہ یہاں فنا محض سے بقا کی طرف رجوع ہوا۔ اور جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے وادی مبارکہ میں ایک درخت پر تجلی ہوئی تھی اسی طرح آن حضرت کو جنت الماویٰ میں جو وادی مبارکہ سے پر ہما ہر طرح ہے اس درخت کی صورت میں تجلی ہوئی جو تمام ارواح کی جڑ ہے۔ آپ نے وجود حقانی میں متحقق ہو کر چشم حقیقت میں سے جس کے آگے کوئی چیز عاجب نہیں خدا تعالیٰ کو عیاناً دیکھا ما زاغ البصر ما طفی کے یہ معنی ہیں۔</p>
<p>سَمِیْمُوها اَنْتُمْ وَاَباءُكُمْ مِمَّا</p>	<p>محص دہم اور خواہش کی پیروی</p>
<p>انزل الله بها من سلطان ان</p>	<p>الانفس ولقد جاءهم من</p>
<p>خدا نے کوئی سند بھی نہیں اتاری وہ</p>	<p>کھڑے ہیں حالانکہ ان کے پاس ان کے رب کے ہاں</p>
<p>سَمِیْمُوها اَنْتُمْ وَاَباءُكُمْ مِمَّا</p>	<p>سے ہدایت بھی آپکی پھر کیا ان کو مل جاتا ہے</p>
<p>ما مانی ﴿۱۴﴾ فیللہ الاخرة والاولی ﴿۱۵﴾</p>	<p>جس کی وہ تمنا کرتا ہے؟ پھر آخرت اور دنیا تو اللہ ہی کے بس ہیں</p>
<p>تفسیر</p>	<p>اثبات نبوت کے بعد توحید کے مسئلہ میں کلام کرتا ہے اور مشرکین عرب کی بت پرستی کی تفسیر کرتا ہے جو</p>

رکھنا خام خیالی ہے۔ دنیا و آخرت اللہ ہی کے لیے ہے۔ کوئی وہاں اس کے سوا کام نہیں آتا۔

نبوت کا پہلا کام ہے۔
فقال افرءیتم اللہ والعزى۔ یہ تین بت عرب میں زیادہ پوجے جایا کرتے تھے۔

وَكَمْ مِّنْ مَّلَكٍ فِي السَّمٰوٰتِ لَا

اور بہت سے فرشتے آسمان میں ہیں کہ

تَغۡرِبۡ شَفَاعَتَهُمۡ شَيْۡاَ اِلَّا مِّنۡۢ بَعۡدِ

جن کی شفاعت کسی کے کچھ بھی کام نہیں آتی مگر اس کے بعد کہ

اَنۡ يَّاۡذَنَ اللّٰهُ لِمَنۡ يَّشَآءُ وۡرِضٰی ۝۱۵

اللہ جس کے لیے چاہے اجازت دے اور پسند کرے

اِنَّ الَّذِیۡنَ لَا یُؤۡمِنُوۡنَ بِالْاٰخِرَةِ

وہ جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے

لِیَسۡمُوۡا۟ الْمَلٰٓئِکَۃَ تَسۡمِیۡۃَ الْاٰتِیٰتِ ۝۱۶

وہ فرشتوں کے زلمے نام رکھتے ہیں

وَمَا لَهُمۡ بِہٖ مِنْ عِلۡمٍ اِنۡ یَّتَّبِعُوۡنَ

اور اس بات کو جانتے کچھ بھی نہیں محض وہم پر

اِلَّا الظَّنَّ وَاِنَّ الظَّنَّ لَا یُعۡنِیۡ مِنْ

چلتے ہیں اور وہم حقیقت کی جگہ کچھ بھی

لائیے ایک شخص عرب میں حاجیوں کو ستونگھول کر پلایا کرتا تھا اس کے مرنے کے بعد اس کی شکل پر ایک بت پوجنے لگے یہ بت طائف میں تھا۔ بعض کہتے ہیں عکاظ میں۔ بعض کہتے ہیں نخلہ میں۔

اور عزریٰ ایک درخت تھا جس کو غطفان کا قبیلہ پوجتا تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن ولید کو اس کے کاٹنے کو بھیجا تھا جو کاٹ ہی کر لے لوگوں میں اس کی بڑی ہیبت تھی۔

اور منات ایک پتھر تھا مکہ و مدینہ کے درمیان فرماتا ہے بتاؤ یہ کیا چیز ہیں؟

اس کے علاوہ فرشتوں کو خدا تعالیٰ کی بیٹیاں قرار دے کر پوجتے تھے ان کی نسبت فرماتا ہے تم کو خدا بیٹے دے اور آپ بیٹیاں نے۔ یہ کیا بھونڈی تقسیم ہے۔

پھر فرماتا ہے کچھ ان کی اصل نہیں تم نے نام گھڑ لیے ہیں۔ محض توہمات ہیں اور ان سے امید شفاعت

لے الات اصلہ لات یریت فالتاء اصلیتہ وقیل زائدۃ فہوا اسم فاعل فی الاصل نعلب علی رجل یریت السوفی للحاج فلما مات عیدوہ والعربی من العربی تانیرت الاعروبی اسم صنم لقرینہ وہی کثانہ قال مجاہد ہی شجرۃ لفظان وقیل کانت شیطانۃ تاتی ثلاث سمات بیض نکلۃ وقال سعید بن جبیر ابیض کافوا بعبودہ و منات باللف من دون ہمزۃ وبالمد وبالہمزۃ فالاولیٰ و اشتقاقا من منی یعنی صب لان و ما النساء کانت نصب عندہا تقر باو علی التانیۃ و اشتقاقا قما من النور و ہوا المطر لانہم کانوا یستطون عندہم الانوار وقیل ہما لغتان للعرب قال الجوهری ہی صنم کان من مکہ والمدینۃ ۱۳ منہ

۱۳ لات و عزریٰ و منات بتوں کے بارے میں مختلف روایات ہیں کوئی کسی جگہ کوئی کسی قوم کا بت بتاتا ہے۔ یہ سب روایات ٹھیک ہیں۔ کیوں کہ ایک نام کے متعدد جگہ اور مختلف صورتوں میں بت تھے۔ ہنود کے دیوی اور مہادیو وغیرہما بتوں کو دیکھ لو ۱۳ منہ

الْحَقِّ شَيْئًا ۝۲۸ ۝ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ

کلام نہیں آتا پھر تم اس کی پروا نہ کرو کہ جس نے

تَوَالَىٰ ۝ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا

ہماری یاد سے منہ بھیر لیا اور صرف دنیا ہی

الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۝۲۹ ۝ ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ

کی زندگی چاہی ان کی سمجھ کی یہیں تک

مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ

رسالتی ہے بے شک پکارے ان کو خوب جانتا ہے

بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ

جو اس کے رستے سے بھٹکا اور وہ خوب سمجھتا ہے

بِمَنْ اهْتَدَىٰ ۝۳۰ ۝ وَ لِلَّهِ مَا فِي

جو راہ پر آیا اور اس ہی کا ہے جو کچھ کہ

السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ

آسمانوں اور زمین میں سے تاکہ بڑا

الَّذِينَ آسَاءُ وَأِيْمًا عَمَلُوا وَيَجْزِيَ

کرنے والوں کو ان کے کام کا بدلہ دے اور نیکی

الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَسَنِ ۝۳۱ ۝ الَّذِينَ

کرنے والوں کو نیک بدلہ دے ان کو جو

يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ

بڑے گناہوں اور بے حیائی کی باتوں سے بچتے ہیں

إِلَّا اللَّيْمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ ۝۳۲ ۝

مگر کچھ آلودگی سے بے شک آپ کے رب کی بڑی وسیع مغفرت ہے

هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنْ

وہ تم کو خوب جانتا ہے جب کہ تم کو زمین سے پیدا

الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ

کیا تھا اور جب کہ تم اپنی ماں کے پیٹ میں

أَمْهَاتِكُمْ فَلَا تَزْكُوا النَّفْسَ الَّتِي

بچے تھے پھر اپنے آپ کو پاکیزہ نہ جتلاؤ

هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ تَقِي ۝۳۳ ۝

وہ تم پر سیر گزاروں کو خوب جانتا ہے

ترکیب

کم خبرتہ فی محل الرفع ولا تقنی الخبر لیجزی اللام متعلقہ بما اول علیہ الکلام کا نہ قال ہو مالک ذلک یضل من یشاء و یبیدی من یشاء لیجزی وقیل ہی لام العاقبتہ لا التعلیل ای عاقبتہ الخلق الذین فیہم المحسن والمسی ان یجزی اسر الذین فی موضع نصب لغنا الذین احسنوا او فی موضع نصب علی تقدیر ہم الا اللہم قبل استثناء متصل لان اللہم من الکبار و الفواحش وقیل منقطع لان اللہم دونہا۔

تفسیر

لات وعربی و مناتہ بتوں کی تفسیر کے بعد یہ بھی بتایا تھا کہ ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں سمجھنا اور ان کی شفاعت کو کافی سمجھنا بھی غلط خیال ہے۔ اب اس کی وجہ بیان فرماتا ہے۔

فقال وکم من ملک فی السموات الذکرہ آسمانوں میں

۱۔ قال الرازی رحمہ اللہ تعالیٰ القار فی الملائکہ تاکید معنی الجمع لا التانیث کا فہم المشرکون کا فی صیاقہ لان فی المشورہ ہی جمع ملک و الملک اختصار من الملائک بحذف الهمزة فی مفاعلہ و الاصل مفاعل ورد الے ملائکہ۔

فی الجمع فی تشبہ فاعل و فاعلہ ۱۲ منہ

اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کو رہا ہونے کی ہرٹ دھری کرنے پر تیلی دیتا ہے :-

قال فاعضہم عن تولی الخ کہ جو نہ مانے اور ہماری یاد سے پھرے اور اس کو بجز زندگی دنیا کے اور کچھ مقصود نہ ہو اور اس کے فہم کی رسائی اس عالم فانی کے تجملات چند روزہ تک تو آپ بھی اس سے علیحدہ ہو جائیے۔ کیوں کہ ایسے ازلی گمراہوں کو آپ کی نصیحت سے کچھ فائدہ نہ ہوگا۔ خدا کو خوب معلوم ہے جو اس کے رستہ سے ہٹے ہوئے ہیں اور وہ جو ہر ایت پر ہیں۔

پھر فرماتا ہے واللہ ما فی السموات وما فی الارض کہ اس کو کسی کی ہر ایت و گمراہی سے نہ نفع پہنچ سکتا ہے نہ نقصان، وہ بے پروا ہے آسمانوں اور زمین پر اس کی بادشاہت ہے اور سب اس کی ملک و قبضہ میں ہیں۔ ہاں تمہارے ہی نفع کے لیے اس نے دنیا میں قانون آسمانی

جو ملائکہ ہیں حالانکہ وہ ان ملائکہ سے جو زمین کے کاروبار پر متعین ہیں بردہا برتہ کر رہیں ان کی شفاعت بھی کسی کے کچھ کام نہیں آتی خدا تعالیٰ جو چاہتا ہے کرتا ہے ہاں جس کے لیے خدا ان کو دعا کرنے کی اجازت دیتا ہے اور وہ کس کے لیے اس کے لیے جس سے اللہ راضی ہوتا ہے اور وہ موحد و نیک ہی سے راضی بھی ہوتا ہے تو وہ دعا کرتے ہیں۔ یہی ان کی شفاعت ہے پھر لے مشرکین تم کس امید پر ان کی عبادت کرتے ہو؟

اب اس بات کو بھی رد کرتا ہے کہ ملائکہ عورتیں ہیں۔ فقال ان الذین کالیئہن منون لہم کہ جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے کسی نبی یا رسول کے کہنے پر نہیں چلتے وہی لوگ اپنے توہمات فاسد سے ان کے زمانے نام دھرتے اور ان کو خدا تعالیٰ کی بیٹیاں کہتے ہیں محض جہالت و ہم سے اور ہم حق بات کے مقابلہ میں کچھ کام نہیں آتا۔

لہ کفار کہ آخرت کے تو قائل ہی نہ تھے پھر ملائکہ یا اصنام کی شفاعت کی امید دنیاوی کارخانوں میں رکھتے تھے اور جانتے تھے کہ قضا و قدر کے کارخانے ہیں ان کو بھی دخل ہے۔ یہ سفارش کر کے بیٹا دلوا سکے ہیں۔ تندہستی و فتح و ظفر اور ہر قسم کی مراد حاصل کرا سکتے ہیں۔ ہندستان کے بت پرستوں کا بھی اپنے بتوں سے یہی اعتقاد ہے۔ ہما دیو ہنومان اور دیگر بتوں کو اسی امید پر پوجا کرتے ہیں۔ بنی آدم میں یہ تو ہم باطل ایک عرصہ دراز سے چلا آتا ہے اور یہی سبب ہے شرک و بت پرستی کے مروج ہونے کا۔ اس کے ثمانے کے لیے انبیاء علیہم السلام لگاتار دنیا میں آئے اور قائم المرسلین اور اہل کرام و علماء عظام کو اس قائم پر اپنا کارکن بنا کر چھوڑ گئے ہیں ۱۲ منہ

۱۳ علماء فرماتے ہیں ظن کو جو ناکارآمد بتلاتا ہے اس سے یہ بات سمجھنی چاہیے کہ اعتقادات میں ظن کام نہیں دیتا۔ ہاں اعمال میں جہاں کائنات و تخمین سے بھی کام چل سکتا ہے جیسا کہ خبر احادیث و قیاس ائمہ دین بے شک و اہل ظن معتبر ہے۔ جمہور مفسرین اسی کے قائل ہیں۔ بلکہ جن کو قیاس ائمہ مجتہدین کا مکر بھٹکا جاتا ہے وہ بھی یہی کہہ گئے ہیں۔ دیکھو نواب صدیق حسن خاں صاحب مرحوم اپنی تفسیر فتح البیان میں جو قاضی شوکانی کی تفسیر کا خلاصہ بھجنا چاہیے اس آیت کی تفسیر میں یہ تحریر فرماتے ہیں، قوله ولا بد من هذا التخصیص فان دلالة العموم والقیاس وخبر الواحد ونحو ذلك ظنیة فاعمل بما عمل بالظن وقد وجب علینا العمل فی ہذا الامور انتہی۔ کہ تخصیص ضروری ہے کس لیے کہ دلالتہ عموم و قیاس و خبر واحد وغیرہ کی ظنی ہے اور ان پر عمل کرنا ظن پر عمل کرنا ہے۔ حالانکہ ان باتوں میں ہم پر عمل کرنا واجب ہے۔ من جملہ ان باتوں کے ایک قیاس کو بھی گنوا ہے اس پر عمل کرنا تقلید ہے اس کو بھی نواب صاحب مرحوم واجب کہتے ہیں ۱۲ منہ

یعنی شریعت نازل کر دی سے لیجی الذین لہم تاکہ جو اس کے اوپر نہ چلیں اور نیک نہ بنیں نہ اختیار کریں ان کو دنیا و آخرت میں ان کی بری کا بدلہ دے اور جو نیک کریں ان کو نیک بدلہ دے۔

پھر نیکوں کی شرح کرتا ہے فقال الذین یحبتون کبائر الاثم والعدوان کما کبیر وہ میں جو کبائر اور فواحش سے بچتے ہیں۔ کبائر کبیرہ کی جمع ہے جس کے معنی ہیں بڑا گناہ۔ اس کی تفصیل میں مختلف احادیث و مختلف علماء کے اقوال ہیں۔ شرک کرنا قتل ناحق۔ چوری۔ زنا۔ ماں باپ کی نافرمانی۔ چھوٹ بولنا بھولٹی گواہی دینا۔ جاوہر کرنا۔ جہاد میں سے بھاگ آنا۔ کسی کو زانی تہمت لگانا۔ غیبت کرنا۔ فحش کرنا۔ فواحش و واجبات ترک کرنا وغیرہ وغیرہ۔ فواحش فاحشہ کی جمع ہے۔ انہیں کبائر میں سے خاص وہ گناہ جو فحش سے متعلق ہیں جیسا کہ زنا۔ لواطت عام ہے کہ انسان سے ہو یا چار پائیوں سے یہ فعل شنیع کیا جائے یا ایک عورت دوسری سے سخی کرے سب فواحش میں داخل ہیں۔

نظاہر ہر ایک گناہ سے بچنے پر محسن ہونا ثابت ہونا تھا، جو ایک بہت بڑی بھاری بات تھی کس لیے کہ بشریت کے جامہ میں رہ کر فرادرا سے گناہ سے بچنا مشکل بات ہے اس لیے اس رحیم و کریم نے استثناء

کر دیا کہ الا للہ۔ مہتر دکتے ہیں لم کسی بد بات کا قصد کرنا اور ارتکاب نہ کرنا۔ اس سے چھوٹے گناہ مراد ہیں جیسا کہ کسی اجنبیہ پر نظر کرنا۔ یا ہاتھ لگانا یا بوسہ لینا۔ بیہودہ بکواس کرنا۔ ہنسی مسخر کرنا۔ ان گناہوں کی بھی اجازت نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ اگر یہ گناہ اچانک سرزد ہو جائیں بشرطیکہ ان پر اصرار و مداومت نہ ہو معاف ہیں کیونکہ ان بات و اسع المغفرة تیرے رب کی مغفرت و وسیع ہے کسی گناہ کا

بھی اس سے نا امید نہ ہونا چاہیے تو یہ واستفقار پر وہ سب کو معاف کر دیتا ہے۔ لے بنی آدم وہ تمہاری شرت سے بخوبی واقف ہے۔ یہ میں اس آیت کے معنی ہیں اعلم بکم اذا انشاکم من الارض قوت بہیمیم میں نمبر کی گئی ہے اور اس کے بعد ماں کے پیٹ میں پڑ کر اور بھی بشریت کے خصائص تم سے چسپاں ہو گئے ہیں اذا انتم اجنتہ فی بطون امہتکم کے یہ معنی تھے اجنتہ جنین کی جمع۔ جو ماں کے پیٹ میں بچہ ہوتا ہے اس کو جنین کہتے ہیں۔

جب یہ سے تو فلا تزکوا انفسکم اپنی پاکیزگی نہ جلاؤ۔ تقویٰ کرنے والے اس کو خوب معلوم ہیں وہ جو خصائص بشریہ ان کی ملکیت میں دب گئے ہیں اور وہ روحانیت ان پر غالب آگئی ہے اس معنی میں جناب المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا خوب فرمایا ہے ای عبد لک لا العنا کہ تیرا کون سا بندہ ہے کہ جن نے چھوٹا گناہ بھی نہیں کیا، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بھی ایسا ہی فرمایا ہے۔ مسیح نے کہا "تو کیوں مجھے نیک کہتا ہے نیک تو کوئی نہیں مگر ایک یعنی خدا۔ انجیل متی ۱۹ باب ۱۱ اورس۔

أَفْرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ۞ وَأَعْطَى ۞

بھلا اپنے اس شخص کو بھی کیا جس نے منہ پھیر لیا اور تھوڑا سا

قَلِيلًا ۞ أَعْنَدَا ۞

دیا اور سخت دل ہو گیا کیا اس کے پاس

عِلْمُ الْغَيْبِ فَهَوَّيْرَى ۞ أَمْ لَمْ

غیب کا علم ہے جو دیکھ رہا ہے کیا اس کو نہ

يُنَبِّأُ مَا فِي صُحُفٍ مُّوسَىٰ ۞ وَ

معلوم ہوا جو موسیٰ اور ابراہیم و فادار کے صحیفوں

لَا بُرْهَانَ لِلَّذِي دَعَىٰ ۗ وَآيَاتُ الْأَنْبِيَاءِ

میں تھا وہ یہ کہ کوئی

وَأَزْوَاجًا رُزِزْنَا أُخْرَىٰ ۗ وَأَنْ لَّيْسَ

کسی کا بوجھ نہ اٹھائے گا اور یہ کہ آدمی

لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ۗ وَأَنَّ

کو وہی ملتا ہے جو کھتا ہے اور یہ کہ

سَعْيُهُ سَوْفَ يُرَىٰ ۗ ثُمَّ يُجْزَاهُ

آدمی اپنی کوشش کو جلد دیکھے گا پھر اس کو

الْجِزَاءَ الْأَوْفَىٰ ۗ وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ

پورا (پورا) بدلہ ملے گا اور یہ کہ آپ کے رب کے

الْمُنْتَهَىٰ ۗ وَأَنَّ هُوَ أَضْحَكَ

پس جاتا ہے اور یہ کہ وہی ہنساتا اور

أَبْكِي ۗ وَأَنَّ هُوَ أَمَاتٌ وَاجِبِي ۗ

رُلا تاسا ہے اور یہ کہ وہی مارتا اور زندہ کرتا ہے

وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنَ الذَّكَرَ

اور یہ کہ اس نے نر اور مادہ کا جوڑا پیدا

وَالْأُنثَىٰ ۗ مِنْ نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَىٰ ۗ

کیا ہے ایک قطرہ مٹی سے جبکہ ڈالا جاتا ہے

وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرَىٰ ۗ وَ

اور یہ کہ لازم ہے اس پر دوبارہ زندہ کرنا اور

أَنَّهُ هُوَ أَعْنَىٰ وَأَقْنَىٰ ۗ وَأَنَّهُ

یہ کہ وہی غنی کرتا اور مفقر دیتا ہے اور یہ کہ

هُوَ رَبُّ الشُّعْرَىٰ ۗ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ

وہی ستارہ شعری کا رب ہے اور یہ کہ اسی نے

عَادَاتِ الْأُولَىٰ ۗ وَتَمُودَ فَمَا

عادِ اُولیٰ کو ہلاک کیا اور تمود کو بھی پھر

أَبْقَىٰ ۗ وَقَوْمَ نُوحٍ مِّنْ قَبْلُ

باقی نہ چھوڑا اور ان سے پہلے قوم نوح کو بھی

رَأَتْهُمْ كَأَنَّهُمْ آظُمٌ أظْمٌ وَأَطْمَىٰ ۗ

کیونکہ وہ بڑے ظلم اور بڑے سرکش تھے

ترکیب

اعندہ الجملۃ المفعول الثانی لرایت بمعنی خبرت ان لا تنزرا ان مخفضۃ وضمیر الشان اسمہا محذوف ای انه لا تنزرا والجملۃ المنفیۃ فی محل الخبر علی انها بدل ممانی صحف موسیٰ

تفسیر

نیکیوں کا بیان کر کے ان کے مقابلے میں بعض بڑوں کا حال بیان فرماتا ہے کہ ایسے بھی بدکردار ہوتے ہیں۔ فقال اضرائیت الذی توتلی کہ لے محمد! تو نے ایسے لوگ بھی دیکھے کہ جو ہماری یاد سے منہ پھیرتے ہیں اور کچھ تھوڑا سا بے کردل کو سکیرا لیتے ہیں کیا ان کو علم غیب ہے کہ یہ مال ان کے پاس ہمیشہ رہے گا اور ان کو کسی سے حاجت نہ ہوگی۔ قرآن مجید میں ان طریقوں سے انسانی طبائع کے جزر و مد اور شیر و شرمیں اس کے جذبات بتلائے جاتے ہیں اس میں تعیم ہے جس کا ایسا حال ہوا اور یہی تعیم منصب و عظم کے لیے مناسب ہے مگر اسی تعیم میں کہیں کسی شخص خاص کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے جس کو بطور نمونہ کے پیش کیا ہے۔ اس لیے مفسرین کہتے ہیں کہ اس الذی سے ولید بن مغیرہ کی طرف اشارہ ہے جو اسلام لاکر خیرات کرنے لگا تھا۔ پھر کسی کے عار دلانے سے پھر گیا اور ہاتھ روک لیا۔ اب اس کو پہلے انبیاء کے صحیفوں یعنی

و عا وصلہ ہے نفع نہ ہوگا جیسا کہ معتزلہ اور دیگر لوگوں نے سمجھ لیا ہے۔

(۳) وان سعیدہ لہ انسان کی کوشش رائگاں نہ جائے گی اگر یہ خود اس کے رائگاں کرنے کے کام نہ کرے گا ورنہ عمل جبط بھی ہو جاتے ہیں۔

(۴) اس کو اپنے اعمال کا پورا بولہ ملے گا۔

(۵) خدا کے پس ہر ایک کو جانا ہے۔

(۶) یہ کہ خوشی و غم خدا ہی کی طرف سے ہے۔

(۷) مارنا چلانا بھی اسی کے ہاتھ ہے۔

(۸) نرو مادہ اسی نے بنائے ہیں قطرہ منی سے۔

(۹) وہی مرنے کے بعد بار دیگر حشر میں زندہ

کمرے گا۔

(۱۰) وہی فراغ و تنگ دستی دیتا ہے۔

(۱۱) یہ نہ ستاروں کی تاثیر ہے نہ اور کوئی تدبیر کس لیے کہ وہ شعری یعنی ستاروں کا بھی مالک ہے۔

(۱۲) اور یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ دنیا میں اعمال پر کاثرہ

نہیں ملتا کس لیے کہ اس نے قوم عاد و ثمود اور نوح کی قوم کو غارت کر دیا کسی کو باقی نہ چھوڑا کیوں کہ وہ ظالم اور سرکش تھے۔

کتا بوں کے مضامین یا دولا کر سمجھایا جاتا ہے۔

فقال اہلہ ینسا بما فی صحف موسیٰ و ابراہیم کہ موسیٰ اور ابراہیم وغاداریندے کے صحیفوں میں کیا لکھا ہوا تھا، معلوم نہیں؟ صحف موسیٰ توریت یا ادران کی بعض مفقود شدہ کتابیں۔ اسی طرح حضرت ابراہیم پر بھی کچھ صحیفے نازل ہوئے تھے جو اب بالکل مفقود ہیں۔

ان صحیفوں کی پہلی بات اکترا کہ کوئی کسی کا بوجھ یعنی گناہ نہیں اٹھائے گا۔ یعنی کرے کوئی بھرے کوئی۔

کسی کے گناہ میں قیامت کو دوسرا نہیں پکڑا جاوے گا۔

اس کہنے سے کہ تو گناہ کر لے اور تیرا گناہ مجھ پر، یہ بری نہ ہو جاوے گا۔

(۲) وان لیس لہ انسان کو اپنی کمالی یعنی اعمال کا

پھل ملتا ہے کرا یہ کے لوگوں کے اعمال اس کو نفع نہ

دیں گے یعنی گناہ سے ڈرنا چاہیے اور نیکی میں آپ کو

کوشش کرنی چاہیے۔ اس سے یہ غرض نہیں کہ ایمان دار

کو اس کے ایمان کی برکت اور اس کی کوشش سے اس کو

آخرت میں کسی کی شفاعت سے نفع نہ ہوگا یا اس کے

لیے کسی کی دعا فائدہ مند نہ ہوگی یا مرنے کے بعد کسی کے صدقات و اعمال صالحہ کی برکت سے جو اس کے لیے

لہ عیسائیوں کے عقیدہ کفارہ نے ان دونوں باتوں سے ان کو غافل کر دیا اور انسان کو بے قید بنا دیا ۱۲ منہ

لہ شعر نے ایک ستارہ ہے جو گرگی کے موسم میں جوزار کے بعد نکلتا ہے۔ یہ دوہیں ایک نہایت روشن ہے

اسی کو عبور کہتے ہیں۔ دوسرا اس سے کم۔ اس کو غیصا کہتے ہیں۔ بہت لوگ ان کو پوجتے تھے من جملہ ان کے

عرب میں جس نے اس پرستش اول اختیار کی وہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نھنیاں میں سے ایک شخص ابن ابی کبشہ نامی

تھا۔ اور ستارے عرض میں آسمان کو قطع کرتے ہیں مگر یہ طول میں اس لیے سب کے خلاف اس نے یہ بات نکالی تھی اس لیے ابوسفیان

مخالفت عرب کی وجہ سے آل حضرت کو ابن ابی کبشہ کہا کرتا تھا ۱۲ منہ

لہ عاد اولیٰ کے یہ معنی نہیں کہ عاد آخری بھی تھے بلکہ اولیٰ ان کو اس لیے کہا کہ قوم نوح کے بعد سب سے پہلے یہ قوم ہلاک ہوئی جو

بین میں تھی جن کے حضرت ہود علیہ السلام نبی تھے۔ بعض کہتے ہیں انہیں ہیں عاد آخری بھی تھے جو اس عادت کے بعد باقی رہے تھے ان کو ام کہتے ہیں ۱۲ منہ

ترکیب

المؤتفکة منصوبت با هوی الاستکفاف الانقلا
 نقول آفکتہ اذا قلبتہ المؤتفکة المنقلبتہ ماغشی مفعول ثان
 ویکمل ان کیوں فاعلاً یقال ضربہ من ضربہ فبائی الجار متعلق
 بتاسری من دون من زائمة تقدیره لیس لہا غیر بشر
 کاشفتہ ہی صفتہ المؤتفکة ای نفس کاشفتہ وقیل انما
 لہا لغتہ -

تفسیر

فرماتا ہے کہ عاد و ثمود و قوم نوح پر کیا موقوف ہے
 ان کے بعد الٹی ہوئی بستیوں کو بھی جو قوم لوط کی بستیاں
 تھیں سدوم وغیرہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے عہد
 میں ان کو اس قوم کی بدکرداری پر لٹ دیا۔ جو اے قریش
 شام کے سفر میں آتے جاتے تم کو ان کے آثار دکھائی دیتے
 ہیں۔

ان بستیوں کو ڈھانک لیا اس پیر نے کہ ڈھانک لیا
 تھا۔ اس ڈھانکنے والی چیز کے ابہام میں ہول دلانا مقصود
 ہے۔ وہ کیا چیز تھی؟ پتھر تھے جو ان پر برسے اور مکن ہے
 کہ جمع الامم کی طرف ضمیر راجع ہو اور وہ ڈھانکنے والی چیز
 قبر الہی اور اس کا عذاب شدید تھا جو ان پر ہر طرف سے
 محیط ہو رہا تھا۔

پھر ان دلائل کے بعد فرماتا ہے فبائی الاء سبتک
 تتمازی کہ لے انسان تو خدا کی کس کس نعمت میں جھگڑا
 کرے گا اس کی ہر ایک نعمت اس کی توحید پر بران قاطع
 ہے کس کس کو غیر کی طرف منسوب کرے گا اور غیر کو اس میں

یہ بارہ باتیں ہوئیں جو اس کی سعادت کے لیے نہایت
 نافع ہیں توحید و توکل و اعتقاد صحیح اور ان کی میں کوشش
 کرنے اور بڑی سے بچنے کی بابت اور بڑے اعمال کے
 بد نتیجے کے پیش آنے کی بابت۔
 ۱۵۔ اے انہ کو جہور نے بالفحیح پڑھا ہے سب کا عطف
 لفظ ما پر ہے جس سے لازم ہوگا کہ سب موسیٰ اور ہر ایک
 کے صحیفوں کی باتیں ہیں۔

وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى ۝۱۵ فَعَشَاهَا

اور قوم لوط کی بستیوں کو بھی اُلٹ دیا پھر ان کو ڈھانک دیا تھا

مَا عَشَى ۝۱۶ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ

اس کو ڈھانک دیا پھر اے آدمی تو اپنے رب کی کس کس نعمت میں

تتمازی ۝۱۷ هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذِيرِ

جھگڑے گا یہ نبی بھی پہلے ڈرانے والوں میں سے ایک

الْأُولَى ۝۱۸ أَرَأَيْتَ الْآرِيفَةَ ۝۱۹ لَيْسَ

ڈرانے والا ہے پس فرمایا گی لے والی (قیامت) کہ جس کو

لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ۝۲۰

اس کے سوا اور کوئی ظاہر نہیں کر سکتا

أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ۝۲۱

پھر کیا تم اس بات سے تعجب کرتے ہو

وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ۝۲۲

اور ہنستے ہو اور روتے نہیں

وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ۝۲۳

اور تم کہیں رہے ہو

فَأَسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ۝۲۴

پس اللہ کو سجدہ کرو اور بندگی کرو

لہ المؤتفکة مراد قوم لوط و سمیت المؤتفکة لانما انقلبت بہم و
 صار علیہا فلما نقول آفکتہ اذا قلبتہ ۱۲ حنفی

شریک کرنا ان نعمتوں میں جھگڑا کرنا ہے۔

توحید کے بعد پھر رسالت کے مسئلہ کو سورت کے خاتمہ میں ذکر کرتا ہے فقال هذا نذیر من النذیر الاولیٰ کہ جس طرح اول نذیر یعنی ڈر سنانے والے انبیاء علیہم السلام بھیجے گئے ہیں ہو دو صلاح و نوح و ابراہیم و لوط و موسیٰ علیہم السلام انہیں میں سے ایک یہ بھی ہے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہ کوئی نئی بات نہیں جس سے تم انکار کرتے ہو۔

اس کے بعد تیسرے مسئلہ حشر کو ذکر کرتا ہے اذقت الامم ان ذنوبہن ان کما نام ہے آفرین یعنی قریب آنے والی ہے) قریب آگے آنے والی چیز گوشتی ہی دور ہو مگر آنا قریب قریب ہوتی جاتی ہے۔ اس پر شدید منکر یہ کہتے ہوں کہ وہ کب آئے گی؟ اس کا جواب دیتا ہے :-

لیس لہما من ذواللہ کا شفتہ کہ اس کو اللہ کے سوا کوئی نہیں ظاہر کر سکتا کہ وہ کب ہوگی؟ قیامت کا وقت خدا تعالیٰ نے اس مصلحت سے مخفی رکھا ہے کہ اگر اس کا وقت بتا دیا جاتا تو اس وقت کو دور دراز سمجھ کر لوگ غافل ہو جاتے اب جو ابہام ہے تو ایمان دار کو ہر وقت خوف لگا رہتا ہے اور سمجھتا ہے کہ اس سے پہلے جو کچھ کرنا ہے کر لینا چاہیے پھر ہمت کہاں؟ اور کی قیامت اس کی موت ہے جس میں کسی کو بھی شبہ نہیں اور اس کا بھی وقت معلوم نہیں مگر اس پر بھی غفلت ہے۔

انہذا الحدیث تعجب و تضحک ولا تبکون کہ کیا تم قیامت کے دن سے تعجب کرتے ہو کہ بھلا یہ عالم جو ہزاروں برسوں سے ہے فنا ہو جائے گا؟ اور جو دہریت و فلسفہ کی غلاظت میں آلودہ ہیں وہ تو اس پر ہنستے ہیں اور روتے نہیں حالانکہ اس مصیبت کے وقت کو سن کر رونا چاہیے۔

انتم سامعون تم بھول اور غفلت میں پڑے ہوئے ہو۔ سمو غفلت و سہو غفلت کی یہ حالت ہے کہ جہاں چند روز رہنا ہے وہاں کے لیے رات دن ان تبادیلہ جائز و ناجائز میں گھر فٹا رہے کہ دوسرے کا ہوش نہیں کہ گئیں جانا بھی ہے اور عمر ہے کہ اپنے منازل بڑی سرعت کے ساتھ طے کر رہی ہے ادھر لذت مشہوات کا وہ شہ چڑھا ہوا ہے کہ بیہوشی اس طرف سے طاری ہو رہی ہے۔

اس لیے اس عالم جاودانی کا توشہ جمع کرنے کے لیے ایمان داروں کو حکم دیتا ہے اور اسی پر سورت کو تمام کرتا ہے۔

فقال فابعدوا اللہ کہ اللہ کو سجدہ کرو۔ عام ہے کہ صرف سجدہ کرو یا نماز پڑھو کہ اس میں سجدہ بھی ہے اور سجدہ بندے کا خدا سے پوری نیاز مندی کا اظہار ہے اور سجدہ نماز ہی پر موقوف نہیں بلکہ داعبدا اس کی ہر طرح سے عبادت کرو سبج و تنہیل و استغفار و ذکر و مراقبہ خیرات و صدقات رب کو شامل ہے۔ مسائل ثلاثہ کو ثابت کر کے سورت کو کس موقع پر تمام کیا ہے۔

سُوہِ قمر

مکچہ ہے اس میں پچھن آیات اور تین رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَالْقَمَرُ

قریب آگئی قیامت اور چاند پھٹ گیا

یہ سورت تمہور کے نزدیک مکہ میں نازل ہوئی ہے۔ ابن الزبیر بھی یہی فرماتے ہیں، آیات کے فواصل رارہ ساکنہ ہیں۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سورہ قاف اور سورہ قمر عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نمازیں اور بڑی مجلس میں پڑھا کرتے تھے۔ کیوں کہ ان میں وعدہ وعید و بد و خلق و حشر و توحید و اثبات النبوت وغیرہ باعظم المقاصد مذکور ہیں (تفسیر ابن کثیر)

اس سے پہلے سورہ وانجم کے خاتمہ میں قیامت کے برپا ہونے کا ذکر تھا اذنت الاذیۃ اللہیۃ کہ قیامت قریب آگئی، اس لیے اس سورت میں بھی سب سے اول قیامت ہی کے قریب ہونے کا ذکر کرتا ہے اور اس کا ذکر منصب نبوت کے لیے بڑی ضروری بات ہے کس لیے کہ جب تک اس بات کا پورا یقین نہ ہو جائے کہ مکرر زندہ ہونا اور اپنے اعمال کا حساب دینا اور ان کے بھلے برے پھل کھانے پڑیں گے تب تک وہ سعادت کے رستہ کو جو کہ بڑا دشوار گزار رستہ ہے کبھی اختیار نہیں کر سکتا اس لیے فرماتا ہے :-

اقتربت الساعة کہ وہ گھڑی یعنی قیامت کی ساعت (بمعنی وقت) قریب آگئی آنے والی چیز کا جوں جوں زمانہ گزرتا جاتا ہے وہ قریب ہوتی جاتی ہے خصوصاً جب کہ اس کے آثار و علامات نمودار ہونے لگتے ہیں پھر تو اور بھی اس کا قریب ہونا ثابت ہوتا ہے۔

قیامت کے آثار و علامات میں سے جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مبعوث ہونا ہے اسی طرح چاند کا

لے امام احمد نے مسند میں اور دیگر محدثین نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اور قیامت اس طرح سے ہیں اور اپنی دو انگلیوں کو ملا کر دکھایا کہ اس طرح سے یکے بعد دیگرے ہیں اور اسی لیے آپ کا ایک نام حاشر بھی ہے ۱۲ منہ

وَأَنْ يَرُوا آيَةَ يَعْزُبُوا وَيَقُولُوا

اور اگر وہ (مکین) کوئی نشانی بھی دیکھیں منہ پھیریں اور کہنے لگیں کہ

سحر مستبر ۵ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا

یہ جادو (جو قدیم سے) چلا آتا ہے اور وہ تو جھٹلا چکے اور اپنی خواہشوں

أَهْوَاءَهُمْ وَكُلَّ أُمَّرٍ مُسْتَقَرٍّ ۝

کے پیرو ہو گئے اور ہر بات کے لیے ایک وقت ٹھہر ہوا ہے

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ قَافِيَةٌ

اور ان کو اتنی خبریں پہنچ چکی ہیں کہ جن میں (کافی)

هُزْدَجَرٌ ۝ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ

عبرت ہے اور پوری دانائی بھی

فَمَا تَعْنُ النَّذِيرُ ۝

پر ان کو ڈرسانے والوں سے فائدہ نہیں پہنچا

ترکیب

والشئ عطف علی اقتربت وان شرطیۃ یعضوا ویقولوا جو ابہ سحر خبر مبتدا محذوف ای ہذا وکل امر مبتدا مستقر خبرہ ویقر بالجر صفة لامر من الانباء بیان لہذا جو ہوا اسم مکان او مصدر بھی یقال از وجرتہ اذا نبیتہ عن السورہ ووعظتہ بخلط واصلمہ من شجر فناء الافعال قلبت والاولو قوعما بعد الزاء وما موصولة او موصوفۃ حکمۃ خبر مبتدا محذوف او بدل من ما او من ہذا جو فہا استفہامیۃ اونا فیۃ نحن اصلہ تعنی لم یکتب الیاء بعد المنون اتباعا لرسم المصحف والسند جمع مذمیر بمعنی المنذر ای الامور المنذرة لہم کاخبار الماضیۃ والامور الہالکۃ۔

تفسیر

شبهہ ۱

(۱) یہ کہ چاند اس قدر بڑا جسم ہے جو زمین کے کمرہ سے بہت زیادہ ہے باوجود اس کے اجرام علویات میں حکماء نے کون و فساد ممتنع ثابت کیا ہے۔

شبهہ ۲

یہ واقعہ ممکن بھی مان لیا جائے تو پھر اس کا وقوع ایسا نہیں جو کسی پر محض رہنا حالانکہ اُس وقت مختلف ممالک میں مورخ تھے کسی نے بھی اس کا ذکر نہیں کیا۔

جواب ۱

اول شبهہ کا یہ جواب ہے کہ خواہ کسی قدر عظیم المقدار جسم کیوں نہ ہو جب اس کا در مطلق کے احاطہ قدرت میں ہیں اور کون و فساد جن حکماء نے ممتنع ثابت کیا ہے ان کے دلائل کی بنیاد محض توہمات باطلہ پر ہے جن کا بطلان علم کلام میں بزرگہ اتم ہو چکا ہے۔

جواب ۲

دوسرے شبہ کا جواب یہ ہے کہ چاند اُس وقت باعتبار کمرہ بیت زمین کے تمام ملکوں پر تو طلوع کیا ہوا تھا ہی نہیں خصوصاً آفاق بعیدہ میں تو وہ اُس وقت دکھلائی بھی نہیں دیتا تھا پھر ان پر اس کا پھٹنا اور پھر مل جانا کیوں کمر ظاہر ہونا؟ پھر اس کو کیوں کر لکھتے؟ اب رہے آفاق قریبہ کے لوگ، سوا اول تو یہ زات کا معاملہ تھا جب کہ سیکڑوں بلکہ نصف سے زیادہ لوگ سوتے ہوں گے اور ایک حصہ کثیر اپنے کاروبار میں مصروف ہو گا ان کو آسمان کی طرف خیال بھی نہ ہو گا اور اس کے سوا یہ معاملہ پھر دو پھر تھیں رہا تھا صرف

پھٹنا بھی اس کی ایک بڑی علامت ہے جس کا اشارہ پہلے انبیاء علیہم السلام نے کیا ہے۔ اس لیے اس کے بعد فرماتا ہے وانشق القمر اور چاند ٹھٹ گیا۔

جمہور مفسرین اور تمام اہل سنت و الجماعت کا یہ قول ہے کہ آیت کے ظاہری معنی مراد ہیں کس لیے کہ جب آپ مکہ میں تھے تو کفار نے آپ سے کوئی معجزہ طلب کیا تھا، تب آپ نے چاند کی طرف اشارہ کیا اور اس کے دو ٹکڑے لوگوں کو دکھائی دیے ایک ابوبیس پہاڑ پر اور دوسرے اس کے قریب تبیعقان پہاڑ پر نظر آیا اور لوگوں نے دیر تک دیکھا۔ اس بات کو محدثین نے بسند صحیح نقل کیا ہے۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم و سند امام احمد وغیرہ میں مذکور ہے۔ اس معجزہ کو دیکھ کر کفار نے یہ کہہ دیا کہ محمد نے جادو کر دیا ہے۔ اس پر یہ آیات نازل ہوئیں وان یردایا یتبعوا یقولوا لیسم مستمرا کہ اگر وہ نشانی دیکھتے ہیں تو قوی یا قدیم جادو کہتے ہیں۔ (طبرانی) اور آیات کا سابق و سابق بھی یہی کہہ رہا ہے کس لیے کہ اول اقتربت الساعة فرمایا اور بعد نشانی دیکھ کر اس کو جادو کہنا اور اس سے انکار کرنے کا ذکر آیا۔

بعض نے یہ کہہ دیا ہے کہ انشق کو ماضی کا صیغہ ہے مگر مراد مستقبل ہے یعنی چٹھے کا قیامت میں۔ اس قول کو محققین مفسرین نے رد کر دیا ہے۔ امام رازی وغیرہ کی تفاسیر ملاحظہ کرو۔

بعض کہتے ہیں انشق القمر عرب کی زبان میں کسی بات کے ظاہر ہونے پر بطور مثل کے بولا جاتا ہے۔ قمر سے روشن چیز کو شبیہ دیا کرتے ہیں اور انشق کے معنی واضح یعنی یہ بات بالکل چاند کی طرح سے واضح ہوئی کہ قیامت قریب آگئی ہے۔ عقل مندوں کے نزدیک یہ قول بھی مردود ہے۔ صحیح وہی ہے جو چہمہار کا قول ہے۔ مگر اس پر سخا لغیب اسلام نے بعض تفاسیر اور روایات

چند منٹ میں ہو گیا جو بہت کو بغیر متنبہ کیے خبر بھی نہیں ہوتی ہوگی اور نہ پہلے سے اس کا اعلان ہو چکا تھا کہ آج رات کو فلاں وقت یہ باجراگر لے گا، ان وجوہ سے یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخاطب متوجہ تھے یا آفاق بعیدہ کے چند اور امتخاص کہ جن کو اتفاقاً یہ معاملہ دکھائی دیا۔ اس پر بھی عرب میں اس کا ایسا چرچا پھیلا تھا کہ اُس وقت کے شعراء نے اس کو نظم کیا اور یہی اشعار ان کی تواریخ کا محفوظ ذمہ تھا جس سے صدہا واقعات گزشتہ کا صحیح حال واضح ہوتا ہے، اس کے سوا جو کسی نے تاریخ میں بھی لکھا ہوا تو کیا نوجب ہے، ہاں اس وقت کے مورخوں کی تمام تواریخ محفوظ ہمارے پاس موجود ہوں اور ان میں سے کسی میں بھی یہ واقعہ مندرج نہ ہوا تو البتہ تعجب کی بات ہے۔ اور جس حالت میں کہ اس وقت کی کوئی صحیح تاریخ بھی ہمارے پاس نہ ہو اور جو کوئی ہے بھی تو کسی یونانی وغیرہ کی جس میں بجز ہاں ملک کے ایسے واقعات درج کرنے کا کم التزام کیا تھا تو پھر کم کس اعتماد پر کہہ سکتے ہیں کہ کسی مورخ نے اس کو نہیں لکھا؟

ہندوستان کے راجہ بھوج کی ایک متواتر نقل یہاں کے باشندوں میں مشہور ہے اور غالباً کسی ہندو کی تاریخ میں بھی ہو جو راجہ بھوج کے عہد میں ان کی حکومت کے حالات میں لکھی گئی ہو کہ راجہ نے جو اس وقت اپنے ہاں کی چھت پر بیٹھا تھا یہ واقعہ دیکھ کر حیرت زدہ ہو کر اپنے علماء سے پوچھا انہوں نے اُن حضرت کی بعثت اور آپ سے یہ معجزہ سرزد ہونا بجا الہ اپنے علوم متواتر کے بیان کیا جس سے وہ راجہ حضرت پر ایمان لایا۔

اہل مذاہب میں سے ہر شخص تھوڑی دیر کے لیے اپنی مذہبی کتاب میں بھی خیال میں رکھے تو کبھی اس واقعہ پر اعتراض نہ کریں، ہنود کے دیو اور بوران تو اس سے بھی

بڑھ بڑھ کر واقعات سے بھرے پڑے ہیں۔ یہو و نصاریٰ کتاب یسوع کو دیکھیں جس میں لکھا ہے کہ "اُس روز آفتاب ٹھیرا رہا" اور عیسائی انجیل کو دیکھیں جس میں لکھا ہے کہ "مسیح کو صلیب دینے کے وقت ہیبل کے پرے پھٹ گئے اور تمام زمین پر بڑی دیر تک تاریکی چھا گئی اور قبریں کھلیں اور ان میں سے مردے نکلے اور بعض لوگوں کو دکھائی بھی دیے۔" حالانکہ یہود میں اس وقت ایسے واقعات لکھے کا دستور تھا، پھر یہ کس مورخ نے لکھا اور کس نے اس کو دیکھا؟ یہود تو معجزے کے طالب تھے ان کو ایسا معجزہ دکھایا جاتا تو ب نہیں تو بدت سے ایمان لے آتے۔ عیسائی ان توہمات آمیز روایتوں کا پہلے جواب دے لیں پھر ہم سے شیخ الفکر کے معجزے میں گفتگو کریں۔

مستہم کے معنی بعض کہتے ہیں قوی کے ہیں ابوالعالیہ و ضحاک و نحاس کا یہی قول ہے۔ احسن کہتا ہے کہ یہ امر ارجح سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں مضبوطی سے بٹنا۔ قرآن و کتانی و ابوبعیدہ کہتے ہیں اس کے معنی ہیں فنا ہو جانے والے کے کہ اس جادو کا کوئی اثر باقی نہ رہے گا۔ بعض کہتے ہیں اس کے معنی ہیں ہمیشہ کے یعنی ایسے جادو ہمیشہ سے چلے آتے ہیں۔

اس کے بعد ان کی تکریب کا اور حال بیان فرماتا ہوں و کذالجا و اتبعوا اھواءھم کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جھٹلایا اور اپنی خواہشوں کا کتنا کیا۔ اب چاہیے تھا کہ ایسے معجزے کے انکار پر عذاب الہی آتا اور فوراً ہلاک کیے جاتے مگر کئی امر مستقر بات کا ایک وقت معین ہے کسی مصلحت کی وجہ سے اس نے ان کو چھوڑ رکھا ہے۔ اور اس کے یہ بھی معنی ہیں کہ ہر ایک بات کی ایک انتہا ہوتی ہے، ان کے کفر کی بھی انتہا جو اسلام کے دینے کی بھی انتہا ہے۔ اس انتہا کے بعد

تفسیر

قَوْلَ عَنهُمْ مِيقَمٍ مَّيِّدًا ۝۱۰

پس اے رسول! ایسا لکھنا کہ انہیں جس دن پکارنے والا ایک پاس ہے جبریل
الی شئی نَزَّكَرُ ۝۱۱ خَشَعًا أَبْصَارَهُمْ

کے لیے پکارے گا، (تو اس دن) وہ آنکھیں نیچی کر دیئے ہونگے
يَخْرَجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ
(اور) قبروں سے ایسے نکل پڑیں گے کہ جیسے

جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ ۝۱۲ مَهْطَعِينَ إِلَى

ٹڈیاں پھیل پڑی ہوں۔ (اور) پکارنے والے کی طرف دوڑے

الدَّاعِ ۝۱۳ يَقُولُ الْكٰفِرُونَ هٰذَا يَوْمٌ

چلے جا رہے ہیں کافر کہتے ہوں گے یہ تو بڑا ہی

عَسِيرٌ ۝۱۴ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ

سخت دن ہے۔ (اے رسول!) ان سے پہلے نوح کی قوم بھی

قَوْمٌ نٰوِيْحٌ فَاكٰذِبًا عٰبَدْنَا

جھٹلا چکی ہے پس انہوں نے ہمارے بندے کو جھٹلایا

وَ قَالُوْا اِلٰهِنّٰوُنَّ وَاَزْدُجُوْرٍ ۝۱۵ فِدَاعًا

اور کہہ دیا (تو) دیوانہ دھتکارا ہوا ہے پھر نوح نے

سَرٰبِلَةً اِلٰى مَعْلُوْبٍ ۝۱۶ فَاَنْتَصَرَ ۝۱۷

پینے لگا پکارا کہ میں تو مغلوب ہو گیا تو میری مدد کر

فَفَتَحْنَا اِبْوَابَ السَّمٰوٰتِ بِمَآءٍ مِّنْهُمَّآ ۝۱۸

پھر تو، ہم نے ان پر پانی کے ریلوں سے آسمان کے دروازے کھول دیئے

وَجَمْرًا نَّارًا لِّلْعٰقِبِیْنَ ۝۱۹

اور زمین کی ستونیں کھول دیں پھر جہاں تک

الْمَآءِ عَلٰی اَمْرٍ قَدْ قُدِّرَ ۝۲۰ وَ

پانی کا چڑھا چڑھنا ٹھیک چکا تھا چڑھا آیا اور

حَمَلْنٰهُ عَلٰی ذَاتِ الْوَاوِجِ ۝۲۱

ہم نے نوح کو تختوں اور ریلوں والی کشتی پر

ان کا کفر زائل ہوگا، اسلام ظہور پکڑے گا۔ چنانچہ ایسا
ہی ہوا۔ اور اس معجزے ہی پر کیا موقوف ہے ولقد جاءهم
من الالہاء ما فیہم حزد جہان کے پاس بہت سی خبریں
پہلی امتوں کے ہلاک و برباد ہونے کی آپسکی ہیں جن میں اہل
بصیرت کے لیے نصیحت و عبرت حاصل ہو سکتی ہے
حکمتہ بالغتہ کاملہ دانائی حاصل ہو سکتی ہے فنا
تغیث النذر مگر ان جہنم کے انہوں اور انہوں کی نصیحتوں
کو پسند و نصح اور خوفناک عبرت انگیز باتوں اور ڈرنے
والوں کو بیدار کرنے والوں و اعظموں کی نصیحت نے کچھ
بھی فائدہ نہ دیا، وہ ان کے کچھ بھی کام نہ گئے، یہ ویسے
کے ویسے گمراہ اور اندھے ہی رہے۔ پھر جب ان کو ان سے
کچھ فائدہ نہیں ہوا تو اس معجزے سے کیا ہوتا، اس کو بھی جا دو
کہہ دیا۔

ف جیسا یہ معجزہ ہمارے رسول کریم صلی اللہ علیہ
وسلم سے صادر ہوا ہے ایسا معجزہ کبھی کسی نبی سے صادر
نہیں ہوا اور انبیاء کی روحانی قوت کا اثر زمین کی چیزوں
پر ہوا۔ مثلاً پتھر سے پانی نکلا، قندم جیسے سمندر کو چیر کر
رستہ لیا، لاشی کا اثر دہا بنایا، تاح میں روشنی دکھائی،
ان کی بد دعاؤں سے کس شس ہلاک ہوئے، دعاؤں سے
مٹے بھی جی اٹھے، دریا کو ڈانٹا، ہوا پر حکومت کی۔
مگر آسمانی چیزوں پر خاص اسی خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ
وسلم کا اثر پہنچا اور ایک اشارے سے چاند کے دو ٹکڑے
کر دیئے۔ اس سے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام
انبیاء علیہم السلام پر فضیلت و فوقیت ثابت
کی گئی۔

قوم نوح کی ہلاکت

اس میں کوئی شک نہیں ہے

دُسْرٌ ۱۳) نَجْمِيٌّ بِأَعْيُنِنَا جَزَاءُ لِمَن

سوار کیا جو ہماری غائبت سے چلتی تھی یہ اس کا بدلہ تھا کہ

كَانَ كُفْرًا ۱۴) وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً

جس کا انکار کیا گیا تھا اور ہم نے کشتی کو نشانی بنا کر رکھ دیا

فَهَلْ مِنْ مُدَّاكِرٍ ۱۵) فَكَيْفَ كَانَ

کہ کوئی ہے کہ نصیحت پر کوشش کرے (بھرا دیکھا) کیسا تھا

عَذَابِي وَنَذِيرًا ۱۶) وَلَقَدْ يَسْرَنَا

ہمارا عذاب اور ڈرانا اور البتہ ہم نے تو سمجھے

الْقُرْآنَ الَّذِي كَرِهْتَ فَهَلْ مِنْ مُدَّاكِرٍ ۱۷)

کہ یہ قرآن کو آسان کر دیا پھر کوئی ہے کہ سمجھے ؟

تفسیر

منکرین نے جب ایسا بڑا مجروحہ دیکھ کر اس کا انکار کر دیا اور اس کو جادو بتا دیا تو اب ان سے حتیٰ قبول کرنے کی کیا توقع باقی رہ گئی مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان ازلی بد نصیبوں کو جہنم سے بچانے کی از حد حرص تھی اس لیے آپ کو حکم ہوا فتول عنہم کہ آپ ان سے منہ پھیریں یعنی گفتگو نہ کریں کچھ فائدہ نہیں، اس آیت سے یہ مراد نہیں کہ جنگ کے موقع پر آپ ان سے جنگ نہ کریں اور سزا کے موقع پر سزا نہ دیں، پھر اس کو آیت السیف سے منسوخ قرار دینا زائد بات ہے۔ یہاں تک کلام تمام ہو گیا اور اسی لیے یہاں قراء کے نزدیک وقف لازم ہے۔

یومریدع الداع لہ سے دوسری بات شروع ہوتی ہے یعنی حشر کا ہول ناک واقعہ اور قبروں سے نکل کر حساب دینے کے لیے عدالت میں آنے کی کیفیت بیان کرتا ہے تاکہ اس بات کو سن کر منکرین حشر کے دلوں میں خوف پیدا ہو۔ پس فرماتا ہے اس دن کو یاد دلاؤ جس دن پکارنے والے فرشتے اسماعیل یا جبریل یا اور کوئی فرشتہ ایک مکروہ چیز کے لیے بلائے گا، اور ناپسند چیز حساب ہے اس کے آواز دیتے ہی ٹڈیوں کی طرح سے اپنی اپنی قبروں سے نکل کر عدالت کی طرف مجبور دوڑتے چلے آئیں گے اور خوف اور شرم کے مارے آنکھیں نہچی ہوں گی۔ پھیلی ہوئی ٹڈیوں کی تشبیہ اس بات میں ہے کہ جس طرح وہ کثرت سے ہر طرف سے دوڑتی ہوئی جاتی ہیں اسی طرح لوگوں کا بھی ایک بڑا ٹڈیوں کا ہوا گا کس لیے کہ تمام انسان اگلے پھلے سب ہی قبروں سے اٹھیں گے اور سب خداوندی حکم کی ہیبت سے عدالت کی طرف دوڑے چلے آئیں گے

ترکیب

یومر ناصبرہ یخروجون۔ یدع سفطت الواو من یدع اتباعاً للفظ وحذف الباء من الداع مبالغة فی التخصیف واكتفاء بالکسرة نکر بضم النون والکاف وباسکان الکاف ہو صفة مجعنی منکره ویقر بضم النون وکسر الکاف وفتح الراء علی انه فعل مالم یسم فاعله۔ خشعاً جمع خاشع وقر خاشعاً علی الافراد وهو حال العال یدعاً ایضاً هم مرفوع بخشعاً کانهم حال من الضمیر فی یخروجون مهطعین الابطاع الاسراع فی المشی حال من الضمیر فی یخروجون وازدجد الدال بدل من التاء انی بالفتح ای بانی علی امحالی او طرف العار فی حملته لنوح تجری فی موضع جو صفة باعیننا حال من الضمیر فی تجری ای مضمونة جزاء مفعول کفر ای بہ وندد قال الضراء الانذار والنذر مصدران۔

کسی کو مجال نہ ہوگی کہ حاضر ہونے میں دیر و تاویل کرے، اور ان میں سے منکر وں پر بڑی سختی ہوگی جس لیے وہ کہیں گے کہ یہ دن سخت ہے۔

اس کے بعد ان کفار کو دنیاوی مصائب سے بھی ڈراتا ہے۔ اول تو آخرت کی دردناک مصیبت سے ڈرایا مگر آخرت کا ان کو باور نہ تھا وہ تو دنیا ہی پر غمگین تھے اس لیے چند انبیاء علیہم السلام اور ان کی نافرمان قوموں کی تباہی و بربادی کے تذکرے سننا کر دنیاوی مصائب سے ڈراتا ہے اور وفد جاہم من الانباء کی تفصیل کرتا ہے اور سب سے پہلے نوح علیہ السلام کی قوم کا حال سناتا ہے :-

فقال کذبت قبلہم قی من نوح کہ ان سے پہلے نوح کی قوم نے بھی نوح کو جھٹلایا تھا پھر اس جھٹلانے کی مفصل کیفیت بیان فرماتا ہے فکذبوا عبدا نا و قالوا مجنون و اذ جد کہ ہمارے بندے نوح کو جھٹلایا اور کہہ دیا کہ یہ دیوانہ مبتدل ہے ہر کوئی اس کو جھڑکتا ہے مارتا ہے۔ سبکدول برس یہ پاک بندے حتی عبودیت ادا کرنے کے لیے ان کو سمجھاتے رہے اور بجائے اس کے کہ وہ اپنے صالح مشفق کی قدر و منزلت کرتے مارتے پیٹتے برا بھلا ہی کہتے رہے (وہ ہمارے زلنے کے واعظ یا ریچار مرنے تھے جو بغیر منظوری خدا تعالیٰ کے یہ عمدہ جلیلہ آپ لینے کا قصد کرتے ہیں صرف چرب زبانی ہوتی ہے مگر ان کی اندرونی جانتیں اور نفسانی خواہشیں اور نمود و شہرت کی آرزوئیں ان کی چرب زبانی کو صابن بن کر دھو ڈالتی ہیں جس پر یہ جلد نہز میت کھا کر اس فرضی عہدے کو خیر باد کہہ بیٹھتے ہیں آخر غضب الہی جوش میں آیا اور نوح علیہ السلام کے عرق عبودیت کو جنبش ہوئی تو دعا کی فداعاربتہ انی مغلوب فانصر کہ الہی میں دب گیا میری مدد کر۔ خاصان خدا کو کبھی ایسے

گستاخوں کے مقابلے میں جوش بھی آجاتا ہے جو انتقام الہی کا پیغام ہوتا ہے یہ

نہ توڑو زمین تم کھلو نا سمجھ کر

کہ ہم بھی کسی کے بنائے ہوئے میں

پھر کیا تھا ففتحتنا ابن اب السماء ہما منہم و فخرنا الارض عین نا فاللقى الماء علی امر قد قد سا کہ ہم نے آسمانوں کے دروازے کھول دیے پانی کے ریلے گھرنے لگے اور زمین سے بھی بھوٹ نکلا پھر جہاں تک کہ خدائے مقرر کر رکھا تھا پانی چڑھ گیا زمین کے رہنے والے اور درخت اور پہاڑ بھی ڈوب گئے۔ مگر نوح اور اس کے ساتھ والوں کو کشتی پر سوار کیا جو ہماری دست چلتی تھی یہ عرق اور نوح کی نجات بدلہ سے اس کا جس کا انکار کیا تھا اور اسی کشتی کو یا اس قسم کی کشتیوں کو ہم نے دنیا میں یادگار کے لیے باقی رکھا پھر کوئی ہے کہ اس بات کو سمجھے۔ پھر دیکھا میرا عذاب اور میرا اور کیسا ہوا؟

ف اجدات جمع جرث کی جس کے معنی ہیں قبر۔ مہطعین الاہطاع وورثا۔ ابواب السماء احادیثا صحیحہ سے ثابت ہے کہ آسمانوں کے دروازے ہیں۔ بعض کہتے ہیں یہ استعارہ ہے بے حد پانی بہنے کے وقت کہہ دیا کرتے ہیں کہ آسمان کے دروازے کھل گئے کیوں کہ پانی تو بادلوں سے برس کرتا ہے اور بادلوں کو آسمان بھی کہہ دیا کرتے ہیں۔ منہم ہم پانی اوپر سے گھرنا اور بہت گھرنا۔ ذات الواجر کشتی۔ الواجر جمع لوح تختے۔ دسر جمع دسار میخیں اور بیلین کہ جن سے تختے جوڑے جائیں۔ ترکھا قتادہ کہتے ہیں کہ اس کشتی کو مدتوں خدانے باقی رکھا تھا یہاں تک کہ اس امت کے لوگوں نے بھی اس کو دیکھا۔ چند برس ہوئے کہ ترک کی سبب حول نے اس پہاڑ کی برف پگھلنے سے ایک

عظیم الشان کشتی دریافت کی تھی جس کا تذکرہ اخباروں میں بھی کیا گیا۔ اکثر کاکھان تھا یہ وہی کشتی ہے ورنہ بہار پور چڑھنے کا کوئی سبب معلوم نہیں ہوتا۔ بعض کہتے ہیں ہاضمیر جس کشتی کی طرف راجع ہے، بعض کہتے ہیں نعلنہ کی طرف کہ اس کام کو ہم نے عبرت کر دیا تو کتنا بمعنی جملنا۔

و بالمؤنث کمانی قولہ تعالیٰ اعجاز نخل خادیتہ وقیل التذکرہ رعایتہ لللفظ والتانیث رعایتہ للمعنی وذلہ اصلہ تدری۔ حذف الیاء رعایتہ للفظواصل وبقیہ الکسرۃ عوفاً عنہا۔

تفسیر

قوم عاد کی بربادی

یہ دوسرا تذکرہ قوم عاد کا ہے کہ انہوں نے بھی پیغمبر کا انکار کیا پھر دیکھا کہ ہمارا عذاب اور ہمارا ڈرانا کیسا ہوا؟ پھر اس کی مجملہ کیفیت بیان فرماتا ہے:-

انا اسرسلنا ہم نے اس قوم پر سخت آنسو بھیجی نا مبارک دن میں جو لوگوں کو اکھاڑ کر پھینکتی تھی اور لوگ کچھوڑ کے اٹھڑے ہوئے پیڑوں کی طرح زمین پر مردے پڑے ہوئے تھے۔ پھر فرماتا ہے کہ دیکھو میرا عذاب اور میری تشبیہ کیسی تھی؟ اس کلمہ فکیف کمان عذابی وذلہ کو اسی قصہ میں دوبارہ ذکر کیا اول بار انکار و کفر ذکر کر کے دوسری بار سزا بیان کر کے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اول بار کے ذکر میں دنیاوی بربادی ہلاکت کی طرف اشارہ ہو اور بار دیگر میں اخروی عذاب کی طرف ایما ہو۔ ان کے اعمال جس کے نتیجہ برکو ذکر فرما کر ارشاد فرماتا ہے:-

كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي

قوم عاد نے بھی جھٹلایا تھا پھر دیکھا ہمارا عذاب

وَذُرْنَا ۱۸ اِنَّا اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ

اور ڈرانا کیسا تھا (پھر تو) ہم نے بھی ان پر سخت آنسو دن

رہا کھڑے رہے اور اسی سخت آنسو جملانی

تَنْزِعِ النَّاسَ كَانَهُمْ اَعْجَازُ نَخْلٍ

جو لوگوں کو ایسا پھینک رہی تھی کہ گویا وہ کچھوڑ کے جڑے

مُنْقَعِرٍ ۱۹ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي

اٹھڑے ہوئے پیڑ ہیں پھر (دیکھا) ہمارا عذاب

وَذُرْنَا ۲۱ وَلَقَدْ بَيَّرْنَا الْقُرْآنَ

اور ڈرانا کیسا تھا اور البتہ ہم نے قرآن کو سمجھنے کے لیے

لِلَّذِكْرِ فَهَلْ مِنْ قَدَّاكِرٍ ۲۰

آسان کر دیا ہے پھر ہے کوئی کہ سمجھے

ترکیب

انا اسرسلنا۔ جملہ متناقض مبینہ لما جملہ قبلہ فی یوم النظر متعلق باسرسلنا۔ تنزع الناس الجملہ صفتہ لربیع اوجال منها۔ کانہم حال من الناس انخل وانجیل نیزکر ویونث و لذایہ وصف بالذکر کمانی قولہ تعالیٰ نخل منقصر

۱
۲۷
۸

و لقد بئرنا القرآن للذکر کہ ہم نے قرآن میں ہر قسم کے پند و نصائح ذکر کر دیے ہیں صاف صاف طور پر نہ جن میں کوئی ابہام ہے نہ معمہ نہ ایسے رموز و اشارات ہیں کہ جن کی طرف ذہن نہ جا سکتا ہو جیسا کہ مکاشفات یوحنا اور بعض پیشین گوئیاں بائبل میں ہیں) نہ شاعرانہ خیال کی بلند پروازیاں ہیں بلکہ حقیقت صاف اور آسان۔ فہل من مدکر پھر کوئی ہے کہ سمجھے

پھر اس پر بھی جو کوئی نہ سمجھے تو جان لو کہ اس کی تقدیر میں سعادت ازلی کا حصہ ہی نہیں۔

قرآن کے آسان کرنے کے یہ معنی تھے جو ہم نے بیان کیے۔ اب اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ جو لغات عرب سے واقفیت نہ رکھتا ہو اور قواعد صرف و نحو و معانی و بلاغت کے رموز سے واقف نہ ہو احکام کے عمل و اسرار تک رسائی نہ ہو۔ حقائق غامضہ و لطائف روحانیہ تک ذہن اڑ کر نہ جاتا ہو الامام ربانی و اس اس نوا مبیہ سے آشنا نہ ہو وہ بھی قرآن مجید کو دیسا ہی سمجھتا ہے جیسا کہ شخص سمجھتا ہے کہ جس میں یہ سب باتیں ہوں حاشا وکلا۔ اسی لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قرآن کے لیے ظہر و بطن ہے، اس کے عجائب کی انتہا نہیں۔ یہ دریا ہے بے کنار ہے۔ اس سے ہر شخص بقدر فہم خود حصہ پاتا ہے۔ پھر اس پر ایک ایسے جاہل کا کہ جس کو بجز ترجمے کے بارگاہ قرآنیہ تک رسائی نہیں یہ کہہ دینا کہ جو کچھ ائمہ مجتہدین و علماء مستنبطین نے قرآن سے مسائل شرعیہ و معارف حکمیہ ثابت کیے ہیں ہم کو ان کی کچھ پروا نہیں محض یا وہ کوئی اور دریدہ وہی ہے جو آج کل ظاہر بینوں اور سرسری نظروالوں میں انگریزی الحاق اور کسی آزادی کی باعث از حد بڑھی ہوئی ہے

و فی یوم خمس یوم سے مراد مطلق وقت ہو جیسا کہ کلام عرب میں دستور ہے۔ پس یہ آیت سوۃ سجدہ کی اس آیت کے منافی نہیں فی ایام محاسن اور نہ الحاقہ کی اس آیت کے مخالف ہے سبب لیل و ثمانیۃ ایام حسیماً مستمراً بائس کی صفت نہیں بلکہ یوم کی ہے جیسا کہ قرأت اضافہ یوم خمس کی طرف اس کی مؤید ہے یوم کے ستم ہونے سے کئی روز تک پے در پے آندھی کا چلنا مراد ہے۔ یا ستم کے معنی قوی کے ہیں۔ بعض مورخوں اور مفسروں نے لکھا ہے کہ آندھی

جس روز شروع ہوتی تھی وہ آخری چہار شنبہ تھا اور ہر مہینے کا آخری بدھ منجوس ہوتا ہے۔ یہ خیال صحیح نہیں کیونکہ ایام کافی ذاتا انسان کی سعادت و نقاوت میں کوئی دخل نہیں اسی کے اعمال کا نیک و بد ثمرہ ایام میں ظہور کرتا ہے جس لیے وہ اس دن کو منحوس یا سعید کہتے ہیں۔ ورنہ وہی ایک دن ہے جو سیکڑوں کے لیے محسوس اور سیکڑوں کے لیے سعد ہے اگر دن میں کوئی اثر ہوتا تو سب کے لیے برابر ہوتا ایسے خیالات اور توہمات ہنود اور دیگر بت پرست اور اوہام پر قوموں میں مدت سے چلے آتے ہیں جن سے ان کے تمدن میں بڑی دقتیں پیش آتی ہیں۔

كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ﴿١٣﴾ فَقَالُوا

قوم ثمود نے بھی رسولوں کو جھٹلایا تھا پس کہنے لگے

اِبْرَاهِمَ امْنًا وَاٰحَدًا تَتَّبِعُهُ اِنَّا اِذَا

کیا ہم اپنے میں ایک آدمی کے کہنے پر نہیں گئے؟ تب تو ہم ضرور

لَتَفِي صَلٰوٍ وَّسَعْرٍ ﴿١٤﴾ اَلْفِي الذِّكْرِ

گمراہی اور دیوانگی میں جا پڑیں گے کیا ہم میں سے

عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا لهُ هُوَ كَذَّابٌ

اسی پر وحی بھیجی گئی؟ بلکہ وہ تو بڑا ہی جھوٹا (اور)

اٰتَمْرٍ ﴿١٥﴾ سَبَعَلَمُونَ غَدًا امِنَ

شیخی خور ہے ان کو کبھی ہی معلوم ہو جاوے گا کہ کون

سے سحر آگ کا شعلہ۔ جنون۔ جمع سعیر کی۔ (ابو عبیدہ) قول

کہتے ہیں اس کے معنی ہیں سختی اور مشقت کے۔

سے آشہر بروزن فضل صفت مشہہ کا صیغہ ہے۔ اس کے معنی ہیں خوشی کرنے والا اور اترنے

والا جس کا ٹھیک ترجمہ ہے شیخی مارنے

ترکیب

بشرًا ہوں منصوب بفعل یفسرہ المفرد کورای اتبع
اشر متا نعت و یقر بالرفع فهو مبتدأ و منانعت لہ
واحدا حال من الہار فی تبعہ من بیننا حال من الہار
الاشہر بکسر الشین و ضمہا لغتان مثل فرح و یقر
بتشدید الراء ہوا فحل من اشر فتنۃ مفعول لہ۔

تفسیر

قوم ثمود کی بربادی

یہ تیسرا قصہ نمود کا ہے کہ انہوں نے بھی نذر یعنی
ڈر سنانے والے رسولوں کو جھٹلایا اگرچہ بظاہر انہوں
نے اپنے رسول صالح علیہ السلام کو جھٹلایا تھا مگر جو بات
صالح کہتے تھے وہی سب اگلے انبیاء کہتے آئے تھے
پس ایک کا جھٹلانا گویا سب کا جھٹلانا ہے۔ یا یوں
کہو خدا کی طرف سے انسان کو ڈر سنانے والے انسانی
انقلابات اور حوادث دہر بھی ہیں ان سے پسند پذیر نہ
ہونا اور ان کو پس پشت ڈال دینا ان کی تکذیب ہے
اور یہ بھی کہہ دیا کہ کیا ہم اپنے میں سے ایک شخص کے
جو ہمارے برابر ہے تابع ہو جائیں؟ اس میں کیا فوجیت
ہے جو اسی پر خدا کی طرف سے نصیحت نازل ہوئی ہے

الْكَذٰبِ الْاَشْرِ ﴿۲۷﴾ اِنَّا مُرْسَلُوۡا

سینھی خورا ہے ہم ان کی آزمائش

النَّاقَةِ فِتْنَةً لِّهٖمْ فَاصْرَبْہُمْ وَا

کے لیے اونٹنی بھیجنے والے ہیں پھر اے صالح! انہیں دیکھتے رہو اور

اصْطَبِرْ ﴿۲۸﴾ وَنَبَّہُمْ اَنْ السَّاعِیۡۃُ

ٹھیرے رہو اور ان سے کہہ دو کہ پانی ان میں بٹ

بَیۡنَہُمْ کُلُّ شَرِبٍ مَّحْضَرٌ ﴿۲۸﴾

گیا ہے ہر ایک اپنی باری سے پانی پر آیا کرے

فَنَادَ وَاَصۡاحِبُہُمۡ فَتَعٰطٰی فَعَقَرُوۡا ﴿۲۹﴾

پھر قوم ٹوٹنے اپنے رفیق کو بلا یا تباہی سنا تھ بڑھایا اور لڑائی کو پھیلانے لگے

فَکَیۡفَ کَانَ عَذَابِیۡ وَنَذِیۡرِیۡ ﴿۳۰﴾

پھر دیکھا ہمارا عذاب اور ڈرانا کیسا تھا

اِنَّا اَرْسَلْنَا عَلَیۡہِمْ صَیۡحَۃً وَّاٰحَدَۃً

اپھرتی ہم نے ان پر ایک زور کی بوجج کا عذاب بھیجا

فَاَنۡوَا کَهٰشِیۡمِ الْمَحْضَرِ ﴿۳۱﴾ وَا

پھرتی وہ ایسے ہو کر رہ گئے کہ تیسرا کانٹوں کی بار کا چوڑا اور

لَقَدْ یَسِّرْنَا لِقَرۡبٰنِ الَّذِیۡ کَرِهَلُّ

البتہ ہم نے قرآن کو سمجھنے کے لیے آسان کر دیا جو پھر ہے

مِنْ مِّدۡکَرِ ﴿۳۲﴾

کوئی سمجھنے والا؟

لہ شرب بکسر الشین پانی کا حصہ ۱۲ منہ

لہ ہشیم: ایندھن - محضتر: جموں نے کسر ظاہر رکھا ہے یعنی اسم فاعل جس کے معنی ہیں کانٹوں کی بار
بنانے والا جو کھیت یا مواشی کی حفاظت کے لیے بنایا کرتا ہے۔ بعض نے بفتح ظاہر رکھا ہے جس کے معنی ہیں حظیرہ کے
جس کو احاطہ یا گھیر یا بار کہتے ہیں مراد ہے چورا چورا اور شکستہ ہونا ۱۲ منہ

کہ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان کے نبی وہ بات لائے تھے جس پر پہلے انبیاء قائم تھے کوئی نئی بات نہ تھی نہ

بے سند بات ۱۲

اس کے تابع ہونا مگر ابھی اور مصیبت میں پڑ جانا ہے ،
بلکہ یہ جھوٹا اور شیخی خور ہے۔ اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
سیدوں خدا کو مل ان کو معلوم ہو جائے گا کہ کن جھوٹا شیخی خور اور کون اب ہم
ان کی آزمائش کو اوستی بھیجتے ہیں اس کو دکھیا اور صبر کرو اور کہہ دو کہ بانی پیے کو
ہر ایک اپنی باری سے گھاٹ پر آئے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اور قوم نے ایک
بکرہ کو ادا کیا اس نے ہاتھ بڑھایا اور اس کی کوئی نہیں کاٹ ڈالیں
پھر ان پر عذاب آیا ایک سیبت ناکہ وزارت میں آئی پھر سخت لڑ لڑا یا جس
سے سب چور اور بکرہ گئے، اس کا مفصل بیان سورہ ہود میں ہو چکا ہے۔
اس قصہ کو تمام کے فرماتا ہے کہ قرآن مجید میں ایسے ایسے عبرت انگیز
واقعات ہیں۔ سمجھو قرآن کو آستانِ حردیا ہے ،
کوئی ہے کہ سمجھے ؟

ابشرا مناد احدًا نبتعه نفع کے اول بشر کو مقدم
کیا جس میں ان کفار کے وجوہ انکار و اسباب عدم اتباع
رسول علیہ السلام کی طرف چند اشارات ہیں۔
اول یہ کہ بشر یعنی انسان ہونا ان کے نزدیک اتباع
کے مناسب نہ تھا، وہ سمجھتے تھے کہ انسان سب برابر
پھر ہم میں کیا بات نہیں جو اس میں ہے پھر کس لیے ہم اس کے
کننے پر طین۔

دوم بشر کو نیکو بیان کیا جس سے اس کی تہنیر مقصود
تھی یعنی بشر بھی کوئی نام و در و معزز اور معروف شخص
نہیں جس کے پاس دنیاوی عزت کا کوئی سامان نہیں
نہ مال و اسباب ہے نہ اور کوئی نجل کی بات ہو ایک
فقیر آدمی ہے۔

سوم بشر بھی منہم لوگوں میں کا ایک آدمی۔
عقلار کے نزدیک جانست انسان کا اصلی حال
در یافت کر کے اس پر اعتقاد لانے کا عمدہ ذریعہ ہونا
ہے کیونکہ آپس کے لوگوں سے اس کی کوئی بات مخفی
نہیں رہتی مگر ان جمہور کے نزدیک یہ بھی ایک عیب

کی بات تھی۔ سچ ہے آپس کے لوگ اور ہم زمانہ اور
ہم وطن اپنے آدمی کے کمالات پر بہت کم اعتقاد لایا
کرتے ہیں۔ اسی لیے حکما اور عرفا کا قول ہے کہ آدمی کی
اس کے وطن میں قدر نہیں ہوتی۔ باغ میں پھول کی اور
کان میں جو اہر کی قدر نہیں جب وہ اپنے وطن سے نکل کر
جو سر دیوں کے ہاتھ میں آتا ہے تو بڑی قدر و منزلت
پاتا ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ کالمین کو قضا و قدر نے
بے وطن کیا ہے اور اسی سبب سے جناب رسول
کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم وطن چھوڑنے اور ہجرت
کر کے مدینہ منورہ تشریف لانے پر مجبور کیے گئے۔

چہارم واحد یعنی اکیلا ہونا اس کے ساتھ جماعت
کثیر نہ ہونا یہ بھی اس کی کسر شان کا باعث عام دلوں
میں سمجھا گیا۔ اور یہی بات عموماً قوموں کی جلی ہوگی ہے
اسی لیے ہر جگہ کے لوگوں نے اپنے ہم وطن اور ہم قوم
اور دنیاوی نجل و حشمت نہ رکھنے والے نبی کا انکار ہی
کر دیا ہے اور اب تک بنی آدم اسی گمراہی میں مبتلا
ہیں۔ ہم قوم اور ہم وطن اہل کمال کو تہارت کی نگاہوں
سے دیکھا کرتے ہیں۔ اور اسی طرح جس کے پاس سامان و
اسباب دنیاوی اور ظاہری حشمت و عزت اور جماعت و اعوان انصار نہیں
رہتے خواہ وہ کیسا ہی بالکمال ہو اس کی طرف متوجہ نہیں ہوتے۔ آج کل تو
کمالات انسانیہ کا دار و دار حشمت مال و اعوان انصار پر ٹھہر گیا ہے۔ یہ
دلیل جو اس بات کی کہ اس زمانے میں حیات میں انسان نے ترقی کی جو گروہانی
کمالات میں بہت ہوتی ہوگی، اور یہی سبب کہ فوجش و راکاری اور عیاری
و نفس پرستی نے ہست و آج پایا جو اور پانچویں چاہے کسی لیکر جس قدر ہادی
برحق ہو لوگوں کو زمانہ دور کھینچنے پر جا رہا، اسی قدر ان کی روحانی قوت میں
سستی اور ضعف آتا جا رہا ہے اور یہی سبب ہے کہ اس زمانے
میں نفوسِ فدرسیہ حضرات اولیا کرام بہت کم نظر آتے ہیں۔

خدا تعالیٰ نے اس ایک چھوٹے سے فقرے میں
انسانی جبلت اور اس کے آثار بتلا کر ایمان داروں کو

ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا

چھٹے لگے پھر تو ہم نے ان کی آنکھیں پٹ کر دیں اور کہہ دو اب

عَذَابِي وَنَذِيرًا ۳۷) وَلَقَدْ صَبَّحَهُم

ہمارے عذاب سزا کے مزے چکھو اور صبح سویرے سے ان کو

بِكُرَّةٍ عَذَابٍ مُّسْتَقَرًّا ۳۸) فَذُوقُوا

اس عذاب نے آگیا اگلیا اور اب

عَذَابِي وَنَذِيرًا ۳۹) وَلَقَدْ يَسَّرْنَا

ہمارے عذاب سزا کے مزے چکھو اور البتہ ہم نے سمجھنے کے لیے

الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ ۴۰)

قرآن کو آسان کر دیا ہے پھر ہے کوئی سمجھنے والا

ترکیب

الحاصب اسم الفاعل من حسب اذ امرى الحصاب
وهي الحصاد منه المحصب موضع بالحجاز - قال ابو عبدة
الحاصب الحجاره في الریح وقال فی الصحاح الحاصب الریح
اشدیده النبی تمیز الحصاب - تنکیر الحاصب مع انه مسند
الی الریح وهی مؤنث سماعی لكونها فی تاویل العذاب
الآل لوط استثنای متصل بسحر الباء بمعنی فی او
للملابسة ای حال کو نمم متلبسین بسحر نعمه منصوب
علی العلة او علی المصدریه تماراً فاعلوا من المرية
وهی اشک والمجادلة مراد وده المرادوة الطلب مرة
بعدمرة -

تفسیر

حضرت لوط علیہ السلام کا واقعہ
یہ چوتھا قصہ قوم لوط کا ہے کہ انہوں نے بھی بیبیوں اور

کس لطیف پیرایہ میں اسباب ظاہریہ پر کمالات کی
فندہ دانی کو منحصر جاننے کو منع فرمایا اور یہ بات بتلا دی کہ
ان باتوں کی طرف نظر نہ کیا کرو اصلی بات کو دیکھو۔ ان
اسباب کے مفقود ہونے پر کفار اپنے نبی کی اتباع کرنے کو
گمراہی اور جنون سمجھتے تھے۔ انا الذی ضلل و سعمرا۔
اور ہم جنس اور ہم وطن ہونے کے سبب سے ان کو اس
بات کا کمال تعجب تھا کہ ہم میں سے یہ کیوں کفر خدا کا نبی
ہو گیا۔ الفی الذکر علیہ من بیننا آخر جب ہم نے
رسالی نہ کی تو یہی کہہ دیا بل ہو کذاب اشہر کہ یہ
تو چھوٹا شیخی خور ہے۔ چونکہ وہ اس قابل نہ رہے تھے
کہ دلائل ان کے سامنے پیش کیے جاتے اور وہ ان
میں غور کر کے نتیجہ نکالتے اس لیے سزا ہی کے تازیانے
کی ان کو خبر دی گئی جیسا کہ بہائم اور بے عقلوں کو سمجھایا جاتا
ہے۔ فقال سیعلمون غدا من الذکذاب الاشر

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالذِّكْرِ ۳۶)

قوم لوط نے بھی ڈر سنانے والوں کو جھٹلایا تھا

إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا ۳۷)

(پھر تو) ہم نے ان (سرخش قوم) پر پتھر برسائے لوط کے خاندان

لُوطٍ بِحَيْثُ هُمْ بِسِحْرٍ ۳۸) نِعْمَةٌ مِّن

کے سوا کہہ ان کو تو اپنی عنایت سے ہم نے صبح ہوتے

عِنْدِنَا كَذَلِكَ نُجْزِي مَن شَكَرَ ۳۹)

بجھلایا جو شکر کرتا ہے ہم اس کو ایسا ہی بدلہ دیا کرتے ہیں

وَلَقَدْ آتَيْنَاهُم بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا

اور البتہ لوط نے تو ان کو ہماری جڑ سے ڈرا بھی دیا تھا پھر نہ خوف کی

بِالذِّكْرِ ۴۰) وَلَقَدْ مَرَّوْدُوهَ عَن

بات کو مکرانے لگے اور وہ اس کے ہتھوں کو

ان کی باتوں کو جھٹلایا تھا جس سے ان پر بلائے عظیم نازل ہوئی، یہ قصہ کسی ایک جگہ ہم مفصل بیان کر آئے ہیں۔ مختصر یہ ہے کہ لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سفر مصر میں ساتھ تھے دونوں کے موافقی کثرت تھے اس لیے دونوں کو جدا ہونا پڑا حضرت ابراہیم کنعان میں آ رہے اور حضرت لوط پر دن ندی کی نثرانی میں جہاں سدوم اور عمورہ شہر آباد تھے۔ یہاں کے لوگ بڑے بکار اور ست پرست تھے مردوں سے مباشرت کیا کرتے تھے۔ حضرت لوط نے بہت کچھ وعظ و نید کیا مگر وہ بد بخت اپنی ناجائز شہوت کے نشے میں اندھے تھے، نہ مانا اور جھٹلایا۔ اب انتقام الہی کا وقت قریب آیا۔

(تورات میں ہے کہ) ”دو فرشتے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام سے مل کر آئے تھے لوگوں کی شکل میں شام کے وقت حضرت لوط کو جو سدوم کے چھانک پر بیٹھے تھے نظر آئے حضرت ان مہمانوں کو گھر لے گئے سدوم کے مردوں نے جو ان سے لے کر نوڑھے تک سب لوگوں نے ہر طرف سے ان کا گھر گھیر لیا اور انہوں نے پکار کر لوط کو کہا کہ وہ مرد جو آج کی رات تیرے یہاں مہمان آئے ہیں جہاں ہیں انہیں ہمارے پاس باہر لاکر ہم ان سے صحبت کریں تب لوط دروازے سے ان کے پاس باہر گیا اور کوڑ اپنے پیچھے بند کیا اور کہا اے بھائیو! ایسا برا کام نہ کرو تب

انہوں نے کہا ہٹ جا۔ تو گزران کرنے آیا ہے یا جانی کونجا چاہتا ہے اب نیزے ساتھ ہم ان سے زیادہ بدسلوکی کرینگے پھر وہ لوط پر حملہ کر کے آئے اور کوڑا توڑنے لگے تب ان فرشتوں نے اپنا ہاتھ بڑھا کے لوط کو اپنے پاس گھر میں کھینچ لیا اور دروازہ بند کر دیا اور ان مردوں کو جو گھر کے دروازے پر تھے کیا چھوٹے کیا بڑے انصاف کر دیا سو وہ دروازہ ڈھونڈتے ڈھونڈتے تھک گئے تب فرشتوں نے لوط سے کہا تو اپنے لوگوں کو لے کر اس مقام سے نکل جا کیونکہ ہم اس کو غارت کریں گے۔ صبح کو لوط اپنی بیوی اور دونوں بیٹیوں کو لے کر نکل گئے اور شہر صغیر میں پہنچے اور جب صغیر میں داخل ہوئے تو سوچ کی روشنی زمین پر پھیلی تب خداوند نے سدوم اور عمورہ پر گندھک اور آگ آسمان سے برساتی اور ان شہروں کو غارت کر دیا مگر اس کی بیوی نے اوجود منہ کر دینے کے پیچھے پھر کے دکھا سو وہ نمک کا کھنبا بن گئی۔ اور ابراہیم نے فجر کو اٹھ کے اُس تمام زمین کے میدان کی طرف نظر کی اور کیا دیکھا کہ زمین پر بھٹی کا سادھواں اٹھ رہا ہے۔“ (تورات سفر تخلیقہ باب ۱۹)

وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ التَّنْذِرُ ﴿۲۱﴾

اور البتہ فرعون کے خاندان کے پاس بھی ڈر سنانے والے آئے تھے

كذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَّابًا ﴿۲۲﴾

انہوں نے ہماری سب نشانیوں کو جھٹلایا پھر تو ہم نے ان کو پڑھی

لے قرآن مجید میں آندھی او پتھر برسا آیا ہے اور تورات میں گندھک اور آگ گندھک کے دیکھے ہوئے ڈھیلے سوت ہوا میں گرنے لگا دیا جائے تو کوئی مخالفت باقی نہیں رہتی جو اعجاز اور خدا نعلے کی بے انتہا قدرتوں کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ سب کچھ ممکن ہے اب بھی آسمان سے مختلف چیزیں لوگوں پر برسی ہیں۔ اور جو فلسفی کی تاریکیوں میں مبتلا ہیں کہتے ہیں کہ آسمان سے بات اوقات ابخرات و ادخنہ مختلف صورتیں حاصل کر کے زمین پر گرا کرتے ہیں۔ ہم کہتے ہیں مختلف صورتیں بنا کر حسب وقت کسی خاص قوم پر ان کی بر بادی کے لیے گھرانہ طبیعت اجسام کا کام نہیں بلکہ فاعل مختار اور واحد قہار کا ہے ۱۲ منہ

والی باتیں پہنچیں مگر وہ بدبخت ازلی جو جاہ و چشم کے نشے میں بدمست ہو رہے تھے کب ڈرنے والے تھے اور اپنی بوجھاریوں سے باز آنے والے تھے۔ خدا تعالیٰ کی کسی نشانی کو بھی نہیں مانا۔ خدا تعالیٰ کی نوشتہ نیاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عطا ہوئی تھیں جو انہوں نے فرعونوں کو وقتاً فوقتاً دکھائیں۔ پیرایضا عصا وغیرہ اس کے سوا اور بھی صد ہا خداوند تعالیٰ کی طرف سے بندوں کے حالات کا تغیر عالم کا تبدیل اور ارضی و سماوی حوادث اور اس کے عجائبات قدرت پہاڑوں اور دریاؤں اور زمین و آسمان کے بے انتہا قدرت کے کارخانے خداوند تعالیٰ کی نشانیوں ہیں ان میں غور و فکر کرنے والے کو ہدایت کے صد ہا نمونے ہیں پھر جو کسی میں بھی غور نہیں کرتا تو پھر وہ ان سب کو جھوٹا جان رہا ہے پھر اس پر ہدایت کے دروازے بند نہ ہوں تو اور کیا ہو؟

جب فرعونوں کی یہ حالت ہوئی تو ان کو ہم نے خوب پکڑ کر قابو میں کیا۔ ان پر ہر طرح کی بلائیں آئیں۔ فرعون اور اس کا لشکر بجز قلوب میں غرق ہوا۔

یہ قصے سننا کراہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابل لوگوں سے خطاب کرتا ہے کہ انکھاس کھ خیمہ لے عرب یا لے اہل مکہ کیا تمہارے کافر ان پہلے کافروں سے جو ہلاک ہوئے اور جن کے تذکرے تم سے لگے بہتر ہیں کہ ان کو وہ ہلاکی و ہر بادی پیشیں نہ آوے گی؟ اگر بہتر نہیں تو دوسری صورت بچنے کی یہ ہے کہ تمہارے لیے پہلی کتابوں میں کوئی برائیت لکھ دی گئی ہے؟ کیا تم کو کوئی پرورانہ مل گیا ہے کہ تم پر عذاب نہ آئے گا؟ تیسری بات دنیا میں عذاب سے نامون ہونے کی اپنی ذاتی قوت ہے، اپنی جماعت کے زور و شوکت سے خدا تعالیٰ کے قہر و جبروت کو مقابلہ کر کے ٹلا سکتے ہو سو یہ بھی نہیں کیوں کہ سیہزم الجمع ویولون الدابر۔

أَخَذَ عَرَبِينَ مُقْتَدِرًا ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

زبردست پکڑا سے پکڑا کیا (لے اہل مکہ) تمہارے

خَيْرٌ مِّنْ أَوْلِيَّكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ ۲۸

منکر ان سے کچھ بہتر ہیں؟ کیا تمہارے لیے دفتروں میں

فِي الزُّبُرِ ۲۹ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ ۳۰

معانی (لکھی) ہے کیا وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم زبردست

مُنْتَصِرُونَ ۳۱ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَ ۳۲

جماعت ہیں جلد یہ جماعت شکست کھائے گی اور

يَقُولُونَ الدُّبُرُ ۳۳

پیٹھ پھیر کر بھاگے گی۔

ترکیب

الذابر جمع ذبیر اور مصدر یعنی الانذار اخذ منصوب علی المصدریتہ انکھاس کہ الاستفهام انکاری فی الزبیر صفت البراءة اہی برارۃ مکتوبہ فی الاوراق او الکتب السماویۃ المنزلۃ علی الانبیاء السابقین الدبر والمراد الادبار لارادۃ الجنس اولان کل واحد یولی دبرہ قبیل لاجل دبرہ وقبیل لاجل روس الائی وقبیل فی الافراد اشارۃ الی انہم فی التولیۃ والہزیمۃ کتھض واحد ظالیقرون علی المقابله۔

تفسیر

فرعونوں کا حال

یہ پانچواں قصہ فرعونوں کا ہے۔ آل فرعون سے صرف اس کا خاندان ہی مراد نہیں بلکہ اس کی ساری قوم۔ ان کے پاس خدا کی طرف سے موسیٰ کی معرفت خوف اور دہشت ڈالنے

یہ پس پا ہو جائیں گے اور مسلمانوں سے پیچھے پھیر کر بھاگیں گے۔
بخاری و نسائی نے روایت کی ہے کہ جنگ بدر کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم زرہ پہن کر مقابلہ میں نکلے اور یہ آیت پڑھتے تھے۔

ابن ابی حاتم نے نقل کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو عمر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کون سی جماعت غالب ہوگی کون سی مغلوب؟ پھر جب بدر کے روز آپ یہ آیت پڑھتے ہوئے برآمد ہوئے تو اس کا مطلب معلوم ہوا۔

بَلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ
بلکہ وہ گھڑی ان کے وعدہ کا وقت ہے اور وہ گھڑی

أَدْهَى وَأَهْرَأُ ۝۳۷ إِنَّ الْمَجْرِمِينَ
بڑی سخت اور تلخ ہے بے شک گنہگار

فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ۝۳۸ يَوْمَ يُسْعِفُونَ
گمراہی اور جمالت میں پڑے ہوتے ہیں جس دن کہ آگ میں منہ کے

فِي النَّارِ عَلَىٰ وَجْهِهِمْ ذُوقُوا
بل گئیے جائیں گے (تو کہا جائے گا) آگ لگنے کا

مَسَّ سَقَرَ ۝۳۹ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ
مزہ چھو بے شک تم نے ہر چیز

خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۝۴۰ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا
انڈازے سے بنائی ہے اور ہمارا حکم تو ایک ہی بات

وَإِحْدَاةٌ كَلِمَةٍ بِالْبَصْرِ ۝۴۱ وَلَقَدْ
ہوتی ہے جیسا کہ پلک کا جھینکا اور البتہ

أَهْلَكْنَا أَشْيَاءَكُمْ فَهَلْ مِنْ
ہم تمہارے جیوں کو نارت کرچکے ہیں پھر کیا کوئی

مَدَّاكُمْ ۝۴۲ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ
سنجھنے والا ہے؟ اور وہ جو کچھ کرچکے ہیں وہ تو

فِي الزَّبُرِ ۝۴۳ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَ
اعمال انہوں (کھا جاچکا) اور ارباب چھوٹی اور

كَبِيرٍ مُّسْتَطَرٍّ ۝۴۴ إِنَّ الْمُتَّقِينَ
بڑی سب کھی ہوئی ہے بے شک پرہیزگار

فِي جَنَّتٍ وَنَهْرٍ ۝۴۵ فِي مَقْعَدِ
باغوں اور نہروں میں (اور) مقام

صَدَقٍ عِنْدَ مَلِيكَ مُّقْتَدِرٍ ۝۴۶
صدق میں بادشاہِ قادر کے پاس ہوں گے

ترکیب

ادھی اسم تفضیل من الداہیۃ وی الامر المنکر
انقطع الشدید و امر اشد مرارة من عذاب الدنیا کل
شیء و الجہور علی نصب کل بالاشتغال ای عاملہ فعل
یفسر ما بعدہ و قرئی بالرفع علی الابتداء کلیمہ الملح
النظر علی السرعۃ و فی الصحاح لمح و المحذو ابصر بنظر
خفیف و الاسم المحمۃ کل شیء مبتدأ فی الزبیر جزہ
مقعد صدق من اضافه الموصوف الی الصفۃ ای فی
مجلس حق و مکان مرضی و ہوا الجنتہ او موضع لہ مزیتہ علی
سائر الاماکن فی مقعد صدق بدل من قولہ فی جنت
وقولہ عند ملیک بدل منہ و یجتمل ان یكون صفتہ مقعد
صدق۔

تفسیر

کفار کے حق میں پہلے بطور پیشین گوئی کے فرمایا تھا
کہ ان کی جماعت ہزیمت کھا کر بھاگے گی (ایسا ہی ہوا
بھی)۔ اب یہاں یہ تلاتا ہے کہ اس بھاگنے ہی پر ان
کی سزا و سزائیں موقوف نہیں بلکہ الساعۃ موعدهم
بلکہ ان کے عذاب کامل کا وقت ساعت یعنی قیامت

ہے۔ وہ سخت مصیبت کی گھڑی اور بڑی تلخ ہے۔ وہاں کی مصیبت دنیا کی مصیبت سے بہت ہی سخت ہے یعنی ان کو دنیا میں بھی سزا ملے گی اور آخرت میں اس سے بھی بڑھ کر۔ اس کے بعد وہاں کے عذاب کا قانون بتاتا ہے کہ وہ کس کو ہوگا اور کیوں کر ہوگا۔

فقال ان للجرمین فی ضلل وسعہم کہ مجرمین یعنی گنہگار اللہ ورسول کے نافرمان کفار اور مشرکین دنیا میں گمراہی میں ہیں نجات کا راستہ بھولے ہوئے ہیں ان کی یہ گمراہی اور جرم آتش جہنم ہو جائے گی۔ یا یوں کہو جنت کا راستہ بھولے ہوئے ہیں اور جہنم میں ہوں گے۔

یوہ لیسر جیون اس دن وہ اپنے تکبر کے بدلے میں منہ کے بل آگ میں گھسیٹے جائیں گے اور ان کو کہا جائیگا کہ آگ لگنے کا مزہ چکھو۔

قیامت کے قائم ہونے اور وہاں مجرموں کے عذاب پانے کا ذکر کیا تھا لیکن یہ بات دو امر کے ثبوت پر موقوف تھی۔

اول یہ کہ ہر چیز کا خدا خالق ہے اور ہر چیز اس نے انداز سے پیدا کی ہے فقال اذا کل شیء خلقنہ بقدر کہ ہر چیز کو ہم نے ایک انداز سے پیدا کیا ہے۔ من جملہ ہر شے کے عالم دنیا بھی ہے اس کی بھی ایک حد معین ہے آخر ایک روز یہ تمام ہوگا اور یہی قیامت کا دن ہے۔ ع

ہر ایک بات کی آخر کچھ انتہا بھی ہے دوسری بات یہ ہے کہ خدا تعالیٰ اپنی مخلوقات پر ہر طرح سے نگرماں ہے اس کے حکم کے نافذ ہونے میں کوئی بھی دیر نہیں لگتی، پس جب وہ قیامت قائم کرنا چاہے گا اور وہاں مجرموں کو سزا دینا چاہے گا

۱۷۔ تعیم ہے ضعیف روایتوں سے قدریہ وغیرہ کے ساتھ مخصوص کرنا تکلف ہے ۱۷ منہ

۱۸۔ خلقنہ بقدر صحت دلالت کر رہا ہے کہ ہر چیز کا خالق اللہ ہے، نافع ہو خواہ ضار ہو اور اس نے ہر چیز کا اندازہ اور پورا پیمانہ اور حد بھی پیدا کرنے میں ملحوظ رکھی ہے۔ اذہاں ہی آدم میں مختلف مضامین جاشین ہوتے آئے ہیں۔ مشرکین تمام حوادث کو ستاروں کی تاثیرات اور ان کے اتصالات سے پیدا ہونا خیال کرتے تھے اور خدا تعالیٰ کے سوا اور میں بھی قدرت ثابت کرتے تھے اس لیے ان کو بھی قدریہ کہا جاتا ہے۔ اور بعض لوگ اپنے افعال میں اپنے آپ کو مستقل قادر سمجھتے ہیں کہتے ہیں بندہ ہی خالق و مختار اپنے نیک و بد اعمال کا ہے علم ازلی سے ان کو کچھ بھی تعلق نہیں۔ یہ عقیدہ آج کل کے مشرکوں اور بعض ہنود کا ہے اور مسلمانوں میں بھی ایک فریق تھا جس کو قدریہ کہتے تھے یہ اس لحاظ کہ یہ قضا و قدر کے منکر ہیں انہیں کی مذمت میں احادیث صحیحہ وارد ہیں اور فرقہ معتزلہ بھی انہیں کے قریب قریب ہے بلکہ شیعہ بھی۔ ان کے مقابلے میں ایک دوسرا فریق تھا جس کو جبریہ کہتے تھے ان کا عقیدہ تھا کہ بندہ محض بے بس ہے جو کچھ ہم سے سرزد ہوتا ہے اس طرح سے ہوتا ہے کہ جبراً تمسک کا ہاتھ ملنے میں بے خود اور مجبور ہو کر حرکت کرتا ہے۔ پہلا فریق اس جبر پر فریق کو قدری کہتا تھا کہ یہ کہتے ہیں کہ اللہ نے زنا پر ہم کو نافرما کیا تو ہم نے زنا کیا باس معنی کہ یہ اثبات قدر کرتے ہیں۔ مگر اہل سنت والجماعت کا فریق نہ قدر کا قائل ہے نہ جبر کا۔ وہ کہتے ہیں جو کچھ ہو رہا ہے اور ہوگا یہاں تک کہ ہم اے افعال و حرکات ان کا بھی خدا تعالیٰ کو اول میں علم تھا بندے کو اختیار ہے مگر وہ اس اختیار میں مستقل نہیں اس کے صحیح افعال کا بھی اللہ ہی خالق ہے، بندہ کا رعب اس کسب پیراں کو ثواب و عذاب ملتا ہے اور مدح و ذم کا مستحق ٹھہرتا ہے ۱۷ منہ

میں سے خاص ابرار و احرار کا حصہ ہے۔ منے کے بعد ان کی روح حظیۃ القدس کی طرف عالم بالا میں محبوب اصلی کے پاس جا کر آرام پاتی ہے۔ تخت رب العالمین کے وہی طرف بیٹھنے سے ہی مراد ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو بھی اُس بارگاہِ قدس میں کاش اپنے ابرار کی صفِ فعال ہی میں جگہ دے واذک علی اللہ بجزیر۔

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ

مکیہ ہے اس میں اٹھتر آیات اور تین رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

الرَّحْمٰنِ ۝ ۱ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ ۲ ۝ خَلَقَ

رحمن ہی نے قرآن سکھایا (اور اس نے

الْاِنْسَانَ ۝ ۳ ۝ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۝ ۴ ۝

انک کو پڑا کر کے۔ پونا سکھایا (وقتِ ناطق عطا کی)

الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ حَسْبَانَ ۝ ۵ ۝ وَ

سورج اور چاند حساب پر لکھے ہیں اور

النَّجْمِ وَالشَّجَرِ يَسْجُدَانِ ۝ ۶ ۝ وَ

بوتیاں اور جوڑت (ای حکم سے) ستر سجود ہیں اور

السَّمَاءَ رَافِعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ۝ ۷ ۝

اسم آسمان کو بلند کیا اور ترازو قائم کی

أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ۝ ۸ ۝

تاکہ تم اندازے سے نہ بڑھو

ترکیب

توفور اگر منے گا اس بات کو اس آیت میں بیان فرمایا ہے وما اصرنا الا و احدۃ کلمۃ بالبصر کہ ہمارا علم ایک ہی کلمہ ہے وہ ہے کُن اور جب ہم ہونے کا حکم کرتے ہیں تو وہ بہت جلد ہو جاتا ہے جس طرح آنکھ جھپکنے میں دیر نہیں لگتی اسی طرح فیما مت بر پا ہونے میں اس کے حکم کے بعد دیر نہ ہوگی۔ اور نیز عالم خلق کو اناکل شیء خلقناہ بقدر میں ذکر کیا تھا پس مناسب تھا کہ علم امر کو بھی ذکر کئے اس لیے وما اصرنا الا و احدۃ ذکر کیا۔

پھر جب اپنا خالق اور عالم امر کا مالک ہونا ثابت کیا گیا تو اس کے بعد اپنی قدرت کا ملہ اجزا و سزا دینے کے پیرائے میں اثبات کرتا ہے فقال ولقد اهلکنا اشیاءکم فهل من مدکم کہ ہم نے اپنی قدرتِ جبروت سے لے کفارِ قریش تم جیسے بہت لوگ غارت کر دیے پھر کوئی سمجھنے والا ہے۔ یعنی پھر تم کو کیا امن ہے اور کون سی بات حاصل ہے جو ہلاکی سے مانع آئے گی؟

اس کے بعد اپنا بے انتہا علم ثابت کرتا ہے جو عدالت و جزا و سزا۔ اعمال کے لیے اور وہ بھی دوسرے علم میں پر ضرور ہے۔ فقال وکل شیء فعلوۃ فی الزبور کہ جو کچھ انہوں نے کیا ہے وہ سب دفترِ اعمال میں موجود ہے اور ہر بات لکھی ہوئی ہے۔ اس لکھنے اور دفترِ اعمال کی کیفیت ہم کسی بار بیان کر آئے ہیں کہ وہ لکھنا اس دوامِ قلم سے نہیں تو وہ دفترِ دنیا کے کاغذوں پر ہے۔

پہلے مجرموں کی کیفیت سزا بیان کی تھی اب فرماں برداروں کا انجام نیک بیان فرماتا ہے فقال ان المتقین فی جنت و نہر کہ پھر بیڑ گار جو زیور ایمان و اعمالِ صالحہ سے مزین ہیں مرنے کے بعد باغوں اور نہروں میں ہوں گے۔ یہ جنتِ جسمانی ہے فی مقعد صدق عند ملیک مقتدر عمدہ موقع میں خداوند تعالیٰ کے پاس رہیں گے۔ یہ جنتِ روحانی ہے جو متقین

حکم ہوا تھا۔ انتہی

اس سورت میں بھی انہیں تینوں اہم مسائل کا بڑے لطف و خوبی کے ساتھ اثبات ہے اور کن کن معانی خیر اور دل پر اثر کرنے والے پیارے پیارے الفاظ اور عرب کی میٹھی بول چال میں خاص انہیں کے مذاق کے موافق مکرر جملے لاکر ان کو دل نشین فرمایا ہے۔

شعراے عرب بلکہ عجم چند اشعار مختلف المصابین کے بعد ایک بندہ بطور مسدس یا مخمس کے ایک اشتراک خاص ملحوظ رکھ کر مکرر لایا کرتے ہیں جس سے اس مضمون کی خوبی دو بالا ہو جاتی ہے اور طبیعت سامع جو کسی قدر غافل ہو جاتی ہے اس پر ایک کوڑا سا تنبیہ کرنے کے لیے پڑ جایا کرتا ہے اس سورت میں وہ بندہ فیما الاکابر یکما ذکرنا میں ہے جو ہر ایک جاں بخش مضمون کے بعد مکرر آکر مطالب ہیں جان ڈال دیتا ہے۔ اس بات کا لطف انہیں کو زیادہ آتا ہے جو کچھ مذاق سخن بھی رکھتے ہیں۔ عمارت کا دل کش ہونا بھی اثر کلام میں بڑی تاکید کرتا ہے۔

پہلا مسئلہ جو من جملہ اصول کے ایک بڑی اصل سے اثبات نبوت و قرآن کا من جانب اللہ ہونا ہے اس لیے اس سورت میں سب سے اول اس کو من لطف کے

الرحمن ذہرب تویم الی انہما آیۃ فالمتنداء محذوف تقدیرہ اللہ الرحمن۔ وعلی قول الآخرین الرحمن مبتداء و مابعدہ النجر۔ خلق الانسان مستأنف وکذا علمہ و یکن ان کیوں حالاً من الانسان وقد محذوف بحسبان قال الاخص الحسبان جماعۃ الحساب مثل شہب شہبان وقیل مصدر مفرد یعنی الحساب کالغفران والکفران۔ والجا متعلق یجربان محذوف والماء منصوب بفعل محذوف بفسرہ المذکورہ لا ینظفوا لئلا تطفوا فلانا فبیتہ و تطفوا منصوب بان وقلم الام العلة مقدرۃ وقیل ان مفسرۃ لان فی الوضغ معنی القول۔

تفسیر

جمہور کے نزدیک یہ سورت مکہ میں نازل ہوئی ہے جیسا کہ حسن و عروہ و عکرمہ و جابر و ابن عباس کا قول ہے مگر ابن مسعود و مقاتل کہتے ہیں یہ مدینہ میں نازل ہوئی ہے۔ اول قول صحیح ہے کیوں کہ امام احمد و ابن مردویہ نے اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں رکعت کی طرف منہ کیے ہوئے اس سورت کو پڑھتے سنا اور مشرکین فیما الاکابر یکما انکذبن سن رہے تھے، یہ اس سے پہلے کا ماجرا ہے کہ حضرت کو صاف صاف سنا دینے کا

لے کن فار کعبہ کے ایک گوشہ کا نام ہے ۱۲ منہ

۱۷ یہ جملہ اس سورت میں آگیتس جملہ آیا ہے۔ آٹھ بار اس کی نعمتیں اور عالم علوی و سفلی کے عجائبات قدرت ذکر کرنے کے بعد اور سات بار بہ تعداد ابواب جہنم دوزخ کے شراذم ذکر کرنے کے بعد کیوں کہ مومنین سے ان بلاؤں کا دفع کرنا بھی بڑی نعمت ہے اور آٹھ بار دو جنت اور ان کے نعمات اور ان کے رہنے والوں کے حسن و جمال ذکر کرنے کے بعد بعد ابواب جنت کہ وہ بھی آٹھ ہیں اور آٹھ بار ان کے سزا اور دو جنتوں کی کیفیات بیان کرنے کے بعد جس میں اشارہ ہے کہ جو کوئی ایمان لائے گا نیک کام کرے گا وہ دوزخ کے ساتوں دروازوں سے امن میں رہے گا اور دونوں جنتوں کے نعمات حاصل کرے گا۔ اس جملہ کے بعد سن کر یہ کہنا چاہیے لایسئ من نعمک بنا لا نکذب

فکلم الحمد ۱۲ منہ

ساتھ بیان فرماتا ہے۔

فقال الرحمن علم القرآن کہ رحمن نے قرآن محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سکھایا ہے نہ اس نے اپنے جی سے بنا لیا ہے نہ کسی جن و جنیت کا شیطان کی کلام ہے، الرحمن میں اس طرف اشارہ ہے کہ قرآن مجید کی تعلیم و نزول اس کی رحمت خاصہ کا مقتضی ہے کیوں کہ اس وقت مشرق و مغرب تک دنیا تاریک و خراب ہو رہی تھی دنیا گمراہیوں کے دریائے بے کنار میں غوطے کھا رہی تھی اس کی رحمت کب اس ورطہ ہلاکت میں چھوڑتی، اس لیے آپ نے قرآن تعلیم کیا جو ان ڈوبتوں کے لیے نجات کی کشتی اور ان اندھیریلوں کے گھر میں بتلاؤں کے واسطے آفتاب ہر ایت ہے۔

اور الرحمن کے مقدم کرنے نے اس بات کو اور بھی واضح کر دیا۔ یہ بات بھی ثابت کر دی کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو رابطہ آدمی تھے یعنی کسی کے شاگرد نہ تھے وہ خاص تلمیذ رحمن تھے۔ خلق الانسان علیٰ البیان اس میں اپنی رحمت خاص کا ذکر کرتا ہے کہ انسان کو اس نے اپنی رحمت سے پیدا کیا اور پیدا کر کے دیگر حیوانات کی طرح گونگانہ چھوڑا بلکہ اپنی مہربانی سے اس کو بولنا سکھایا۔ پھر جس نے انسان کو بولنا سکھایا وہ رحمن بندوں کے درست کرنے کے واسطے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کیوں نہ سکھاتا؟

اور تعلیم بیان ہی پر اس کی رحمت کا طور منحصر نہیں بلکہ اس نے انسان کے فائدے کے لیے الشمس و القمر بحسبان چاند اور سورج کو حساب میں لگا رکھا ہے یعنی وہ اس معین اور نوازے کی چال سے چلتے ہیں کہ جن سے سال اور مہینوں کا حساب درست ہوتا ہے۔ یوں ہی بے تک حرکت نہیں کرتے ہیں وہ اس کے حکم و جبروت کے مستخر ہیں اور یہ گردش ان کی اُس معبود حقیقی کا طواف اور قربان ہونا بھی ہے۔ دیکھو یہ انسان کے حق میں بھی

اس کی کیسی رحمت ہے اور عالم میں اس کا کیسا حکومت و انتظام جلوہ گر ہے۔ اور انہیں ہر کیا موقوف ہے و النجم و الشجر یسجدان زمین کی بیلین اور درخت بھی اس کے آگے جھکتے ہیں۔ تخم اس پیر کو کہتے ہیں کہ جو اپنی ساق پر کھڑا نہ ہو بلکہ زمین یا کسی چیز پر پھیلا ہوا ہو اور شجر اس کے برعکس جو اپنی ساق پر کھڑے رہتے ہیں۔ ان کے سجدہ کرنے سے مراد ان کا انقیاد و فطری ہے۔ حسن و مجاہد کہتے ہیں سجدہ سے مراد آیت میں آسمان کے ستارے ہیں ان کا سجدہ بھی وہی انقیاد و فطری اور طلوع و غروب ہے۔

والسماء س فعیما۔ اور آسمان کو بلند کیا یہ بھی من جملہ انتظام عالم کے ایک بات سے۔ ان سب باتوں میں علویات سے لے کر عالم سفلی تک اس کی رحمت کا ظہور و حیرت کا اعلان تھا اور یہ بات چاہتی ہے کہ ایسا قادر رحیم و کریم اپنے اشرف المخلوقات انسان کو ایسی بری حالت میں کیوں نہ چھوڑتا اور اس کے پاس نبی و کتاب نہ بھیجتا چنانچہ ان سب بیانیوں کے بعد آپ ہی اس نتیجہ کو اگلے جملے میں ظاہر فرماتا ہے:-

ووضع المیزان اور اس رحمن نے دنیا میں ترازو یعنی عدل قائم کیا۔ مجاہد و قتادہ و سدی کہتے ہیں میزان سے مراد عدل و انصاف زمین پر قائم کرنا ہے جو انبیاء علیہم السلام کے ہاتھ سے قائم ہوا یعنی قانون انصاف قائم کیا جو واسطہ وحی و الہام انبیاء علیہم السلام خدائے دنیا میں قائم کیا اور یہی وجہ نبوت قائم کرنے کی ہے الا تظنوا فی المیزان تاکرتم اس انصاف کرنے میں حد سے نہ بڑھو ہر شخص اپنے اپنے حقوق پر قائم رہے دوسرے کی حق تلفی نہ کرے باہمی معاملات سے لے کر عبادات و توحید تک۔ وہ قانون الہی قرآن مجید ہے جس میں سب معاملات و عبادات و طہارت و نجاست، بیع و شرا کے قوانین

الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴿۱۷﴾

اور دو مغرب کا مالک ہے

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ﴿۱۸﴾

پھر تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے

ترکیب

ولا تخسر ۱۰ بضم التاء ای ولا تنقصوا الموزون و تیسل
التقدير فی المیزان. ویقر بفتح التاء والنجار والاول اصح۔
للانام یتعلق بوضعها والحب بالرف عطفًا علی النخل
والریحان کذلک ویقر بانصب ای خلق الحب کالفخار
لنفت لصلصال من نارفت لما رج رب المشرقین ای
ہو وقیل ہذا مبتدأ وخبره هیچ الاکسام جمع کم بالکسر وهو
وعار الثمر اصله یطلق علی ما ستر شیبنا ومنه کم القمیص
بالضم۔

تفسیر

پہلے بطور علت و سبب کے عدل قائم کرنا بیان فرمایا تھا
اب بصراحت حکم دیتا ہے واقیموا الوزن بالقسط کر دنیا
میں انصاف کی ترازو سے تولو۔ یہ حکم بڑا وسیع المعنی ہے
جس میں اشیاء کا انصاف سے تولنا کبھی داخل ہے اور
عموماً ہر بات میں حق بات کہنا اور حق پر عمل کرنا اور عبادت
و معاملات میں حقوق العباد سے لے کر حقوق اللہ تک
بلکہ اپنے نفس کے حقوق دنیاوی اور دینی سب میں انصاف
کی ترازو دلتھیں رکھنے اور تولنے کا حکم ہے۔ بات چیت
کرنے اور چلنے پھرنے سونے جاگنے میں۔ کیا جامع کلمہ ہے
جس میں صد ہا حکمت کے خزانے دبے ہوئے ہیں۔ پھر اس
کی تائید کی جاتی ہے ولا تخسر المیزان کہ اس ترازو میں
گھٹا و نہیں یعنی بے انصافی نہ کرو۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ

ماں باپ کے حقوق، تربیت اولاد کے احکام، زن شوکا
و ستور العمل، حسن معاشرت کے طریقے، عبادت و
تزکیہ نفس کے رستے، دارِ آخرت کی بقا، دنیا کی فنا،
انسانی جذبات کے جزر و مد، اس کی عمر گزراں مابین کا نتیجہ۔
حاکم و محکوم، بادشاہ و رعیت کے ضوابط و خوبی مندرج
ہیں اور اس کے علاوہ اس کے بیان میں روحانی برکت اور
تحرک دلانے والا بے انتہا اثر بھی ہے۔

وَاقِيمُوا الْوِزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَحْسِرُوا

اور انصاف سے تولو اور تول

الْمِيزَانَ ﴿۱۹﴾ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا

نہ گھٹا و اور اسی نے زمین کو لوگوں کے (فائدے کے)

لِلنَّامِ ﴿۲۰﴾ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ

پلے بچھایا اس میں میوے اور کھجور کے درخت ہیں

ذَاتِ الْأَكْمَامِ ﴿۲۱﴾ وَالْحَبُّ ذُو

جن کے چھل گاہوں میں پلٹے ہوئے ہیں اور اس میں بالوں میں پلٹے

الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ﴿۲۲﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ

اناج اور خوشبو اریچھول (بھی ہیں) پھر تم اپنے رب کی

رَبِّكُمَا تُكْذِّبِينَ ﴿۲۳﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ

کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے اس نے انسان کو ایسی

مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴿۲۴﴾ وَخَلَقَ

کھر کھری مٹی سے بنایا جیسا کہ ٹھیکرا اور جن کو

الْبَحَّانَ مِنْ مَّا رَجَرَ مِنْ نَارٍ ﴿۲۵﴾ فَبِأَيِّ

شعلہ مارنے وال آگ سے بنایا پھر تم اٹنے

الْآلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِّبِينَ ﴿۲۶﴾ رَبُّ

جن دانوں میں اپنے رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے وہ دو مشرق

اگر تم ایسا کرو گے تو قیامت میں تمہارے اعمال کی ترازو میں کمی ہوگی کیس تم اپنی اس میزان میں کمی کرنے کا سبب نہ بنو۔
 سادویات کے بعد عالم سفلی کی ایجاد میں جو کچھ انتظام اور مصلحتیں اور رحمتیں ملحوظ رکھی ہیں ان کو بیان کر کے اپنا قادر و رحیم ہونا ثابت کرتا ہے۔ فقال والارض وضعہ باللائناہم کہ زمین کو انسان کے لیے کس طرح سے بچھایا اور ان کے آرام کرنے کے قابل بنایا کہ جس پر بلا کلفت و تکلف بستے اور چلتے پھرتے ہیں۔ نہ وہ ڈنگائی ہے نہ ایسی گول ہے کہ جس پر یہ ٹھیر نہ سکیں، اور نہ صرف یہی بات ہے بلکہ فیہا فاکھتہ و النخل ذات الاکساء اس میں انواع و اقسام کے میوے ہیں اور ٹھوڑھی سے جس کے پھول پر غلاف ہونے ہیں۔ یعنی میوے ہی پر موقوف نہیں بلکہ ایسے بھی درخت زمین پر پیدا کیے ہیں جن کے پھل کھا کر انسان بغیر اناج کے بھی بسر کر سکتا ہے جیسا کہ کھجور، اور وہ پھل کس حفاظت سے رہتے ہیں کہ کابجھ میں لپٹے ہوئے ہوتے ہیں۔ اور اس قسم کے درختوں کے علاوہ واللحہ ذوالعصف چارے والے اناج اور نٹے بھی پیدا کیے جن کے تخم تو انسان کی خوراک ہیں اور ان کے پتھے اور پتے جانوروں کی جیسا کہ گیہوں، چاول، جو وغیرہ۔ اور اس کے علاوہ الریحان خوشبو کی چیزیں اور عمدہ پھول بھی پیدا کیے گلاب، موتیا، چینی وغیرہ بلکہ خود یہ مکان بھی اسی قسم میں داخل ہے جس کے پتوں میں سے خوشبو آتی ہے ان کے پتے اور پھول خوشبودار اور آنکھوں میں اپنی مختلف رنگتوں سے نور اور سرور بھی پیدا کرتے ہیں۔ ایک پھول ہے کہ سرخ کوئی گلابی کوئی زرد کوئی کاسنی کوئی اودا کوئی سفید پھر ایک پتھر میں مختلف الوان کے پھول بلکہ ایک پھول میں مختلف رنگتیں پھر یہ گل کاری اس صانع مطلق نے تمہارے لیے کی ہے تم شکریہ ادا کرو، ہای الاء سبکمانا نکذ بن اب تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے

آلہ جمع ہے ائی والی کی جس کے معنی میں نعمت و احسان کے۔ ہا یکما تگذ بن میں تشبیہ کا صبیغہ جن وانس کی طرف خطاب کے لیے آیا ہے جیسا کہ آگے آتا ہے سنفریح لکم ایہا الثقلان اور حدیث شریف میں بھی آیا ہے کہ میں نے اس سورت کو جنوں کے سامنے پڑھا۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ خطاب انسان کی طرف ہے اور عرب خطاب میں صبیغہ مفرد کو تشبیہ کر کے بول دیا کرتے ہیں۔

یہاں تک جس طرح مسئلہ نبوت کا اثبات تھا اسی طرح دوسرے مسئلہ توحید کا بھی کامل اثبات کر دیا گیا اس سورہ کہ جس نے اناج اور پھل پھول آگے وہی تنہا ضرورت ہے نہ اس کا کوئی شریک ہے نہ سہم۔

اس کے بعد انسان اور جن کی پیدائش کا ذکر کر کے دونوں مسئلوں کو قوت دینا ہے فقال خلق الانسان من صلصال کالفخا س۔ صلصال خشک مٹی کھنکھانی۔ صلصلۃ کے معنی ہیں آواز کھن کھن کی جو سوکھی مٹی میں سے آتی ہے اس لیے اس کو صلصال کہتے ہیں۔

فخا س ٹھیکری۔ صلصال بالفتح گل باریک آمیختہ یعنی غریزہ فاذا طبع بالنا ریقال الفخار (صراح) آدمی کی پیدائش منقذ آیات میں بیان ہوئی ہے آل عمران میں من تراب اور حجر میں من حما مسنون اور صفت میں طین لاذب آیا ہے اور ایک جگہ ماء مھین آیا ہے اور اس جگہ صلصال کالفخا س آیا ہے۔ ان میں بظاہر اختلاف معلوم ہوتا ہے مگر دراصل کچھ اختلاف نہیں

کیوں کہ روایات اہل اسلام کے مطابق حضرت آدم علیہ السلام کا قالب خشک مٹی سے بنایا گیا جو کھنکھانی اور ٹھیکری کی مثال تھی پھر اس کو مین کر کے پانی سے گوندھا وہ طین لاذب گارا ہو گئی، پھر جب نمیا گئی تو حامسون ہو گئی اور اس کے بعد اس کی اولاد کا سلسلہ ماء مھین (مٹی) سے جاری ہوا۔

سَرَّيْكُمْ أَتُكْذِبْنَ ۝۱۱ يَخْرُجُ ۹

کس نعمت کو بھٹلاؤ گے ان دونوں

مِنْهُمَا اللَّوْءُ وَالْمَرْجَانُ ۝۱۲

میں سے موتی اور مونگا نکلتا ہے

فِي آيِ الْآءِ سَرَّيْكُمْ أَتُكْذِبْنَ ۝۱۳

پھر تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو بھٹلاؤ گے

وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشِئُ فِي الْبَحْرِ

اور دریا ہیں پہاڑوں جیسے کھڑے ہوئے جہاز

كَأَلْأَعْلَامِ ۝۱۴ فِي آيِ الْآءِ

اسی کے ہیں پھر تم اپنے رب کی کس کس

سَرَّيْكُمْ أَتُكْذِبْنَ ۝۱۵

نعمت کو بھٹلاؤ گے

ترکیب

المرج الارسال يقال مرحت الدابة اذا ارسلتها يلتقيان حال وبينهما ارض حال من الضمير في يلتقيان ولا يبعين حال ايضا يخرج قالوا التقدير من احد هما الجوار امري جمع جاريتة وهي السفن وحذفت الياء المنشئت من اشاء اذ ارفع المرفوعات وقرئ بكسر الشين وفي البحر يتعلق به كالاعلام جمع علم وهو الجبل الطويل - حال من الضمير في المنشئت

تفسیر

ان آیات میں دوسرے مسئلہ توجید کو ثابت کر رہا ہے۔ مگر جہاں کہیں قرآن مجید میں اپنے دلائل قدرت و جبروت ذکر کر کے اس مسئلہ کو ثابت کیا ہے دلائل میں وہی چیزیں بیان فرمائی ہیں کہ جو بندوں کے لیے انعام اور

وخلق الجن من ماہرہ من ناما اور جان یعنی جنوں کے جدا علی کو آگ کے شعلہ سے بنا یا۔ مارچ آگ کا شعلہ جس میں دھواں نہ ہو۔ جس طرح انسان عناصر سے بنا ہے جن بھی عناصر سے بنا ہے مگر جس طرح انسان کا زیادہ مادہ خاک ہے اسی طرح جن کا آتش ہے۔ اسی لیے وہ لطافت کی وجہ سے جس بصر سے محسوس نہیں ہوتا اور سرچ حرکات و خفیف ہوتا ہے۔ پھر ان کی بہت سی اقسام ہیں جیسا کہ ہم مقدمہ تفسیر میں بیان کر آئے ہیں۔ وہ قرآن مجید کی تاویل کر کے وجود جن کے منکر کہاں ہیں جو بقلید فلاسفہ حال جن کا انکار کرتے ہیں اور اس کو بھی ان فنون کی ایک جنگلی قوم بلحاظ لفظ جن قرار دیتے ہیں وہ یہاں کیا کریں گے یہاں تو انسان کے مقابلہ میں دوسری قوم بیان ہوئی اور ان کا مادہ بھی بیان فرمایا آیات سَرَّيْكُمْ أَتُكْذِبْنَ لے انسان و جن تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو بھٹلاؤ گے؟

سب المشرقین و سب المغربین دو مشرق اور دو مغرب کا رب۔ ابن عباس کہتے ہیں جاڑے میں آفتاب اور جگہ سے اور گرمی میں اور جگہ سے طلوع کرتا ہے اس ظاہر فرق کے لحاظ سے مشرقین یعنی دو مشرق کہنے ہیں۔ اسی طرح دونوں موسموں میں غروب بھی دو جگہ سے معلوم ہوتا ہے اس لیے مغربین یعنی دو مغرب کہے جاتے ہیں، ورنہ ہر روز آفتاب کا طلوع و غروب دوسری جگہ سے ہوتا ہے جس لیے رب المشرق والمغرب کہا جاتا ہے۔

فَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ۝۱۶ بَيْنَهُمَا

اس نے دو دریا لے لے جلتے پلتائے ان میں پردہ

بَرْزَخٍ لَّا يَبْغِيَانِ ۝۱۷ فِي آيِ الْآءِ

دیکھو یا ہر جہت سے بڑھنے نہیں پاتے پھر تم اپنے رب کی کس

قدرت ہے؟

یہ تو تھا ہی اور قدرت کا تماشا دیکھو ولہ للجلال المنشدت
فی الجہر کالاعلاہ کہ بڑی بڑی کشتیاں اور جہاز اور
آگ بوٹ پہاڑ جیسے سمندر میں کھڑے ہیں پانی کی طبیعت
تھی کہ ڈوب جائیں مگر وہ قادر مطلق نہیں ڈوبنے دیتا،
اس کے سامان پیدا کر کے ان کو سمندر میں ایسا دوڑاتا
پھراتا ہے کہ جس طرح زمین پر گھوڑے دوڑتے پھرتے
ہیں۔ یہاں تک اپنی قدرت و جبروت عناصر پر ثابت
کی کہ جن کو اوہام پرستوں نے اپنا معبود بنا رکھا ہے جنود
آگ اور پانی کی پرستش کرتے ہیں اور پانی کی مایہ
بتاتے ہیں۔

كُلٌّ مِّنْ عَلَيْهَا فَاِنَّ ۙ وَيَبْعِي

جو کوئی زمین پر ہے فنا ہو جانے والا ہے اور صرف ایک

وَجْهٍ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ الْاَكْرَامِ ۙ

آپ کے رب کی ذات باقی ہے گی جو جلال اور بزرگی والا ہے

فِيَايِ الْاَءِ رَبِّكُمْ اَتُكِنُّ بِن ۙ

پھر تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے

يَسْئَلُهُ مَن فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط

اسی مانگتے ہیں آسمانوں والے اور زمین والے

كُلٌّ يُّمِرُّ هُوَ فِيْ شَاْنِ ۙ فِيَايِ

ہر دن اس کی (ایک) نئی شان ہے پھر تم اپنے

الْاَءِ رَبِّكُمْ اَتُكِنُّ بِن ۙ سَنَفْرَع

رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے لے جن دانس ہم

لَكُمْ اٰيَةُ الثَّقَلَيْنِ ۙ فِيَايِ الْاَءِ

ابھی تمہارے کام سے فارغ ہوئے جاتے ہیں پھر تم اپنے رب کی

رَبِّكُمْ اَتُكِنُّ بِن ۙ يَمْعَشِرَ الْجَنِّ وَ

کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے اے جنوں اور

کاراؤ جو چیزیں ہیں، یہ اس لیے کہ انسانی جبلت انعام
کی وجہ سے نعم کی طرف زیادہ راغب ہوتی ہے ان آیات
میں بھی وہی قاعدہ ملحوظ ہے۔

فقال صرح البحرین يلتقین بیئہما برسوخ لا
یبغین کہ اس قادر مطلق نے دو دریا رواں کیے جو ملے
ہوئے چلتے ہیں اور باہم مخلط نہیں ہونے پاتے، ان میں
ایک قدرتی برزخ یعنی پردہ رکھا ہوا ہے جس سے دونوں
باوجود اتصال کے خلط ملط نہیں ہونے پاتے یہ دو دریا
کس کے بس میں ہیں اور کس کی حکومت ان پر نافذ ہے؟
اسی قادر مطلق کی۔

ان دو دریا سے کون سا دریا مراد ہے؟ ابن جریر
کہتے ہیں بحر شور یعنی سمندر اور زمین کی میٹھی ندیاں مراد
ہیں جیسا کہ نیل، حیجوان، و جلد، فرات، گنگا وغیرہ۔
جب یہ سمندر میں گرتے ہیں کوسوں تک دونوں پانی جدا
جدا ممتاز معلوم ہوتے ہیں، دو دھاریں الگ معلوم ہوتی
ہیں، رنگت میں بھی اور پانی کے میٹھے کھاری پنے میں بھی۔
بعض کہتے ہیں خود سمندر ہی کے مختلف ٹکڑے مراد ہیں
بحر فارس و روم وغیرہ۔

بعض محققین کہتے ہیں کہ لفظ میں تعیم ہے، یہ بھی مراد
ہیں اور ان کے ساتھ اور بھی دریا مراد ہیں جیسا کہ دریائے
ملکیت و ہیبت جو ایک میٹھا اور ایک کھاری ہے۔
انسان کے اندر ملے ہوئے چلتے ہیں اور مخلط ہونے نہیں
پاتے اور ان سے بعد تہذیب و تاشنگلی حاصل کرنے
کے عمدہ نتائج پیدا ہوتے ہیں جن کو موتی اور مونگا کہنا چاہیے
اور اسی طرح انسان کی ہر متضاد قوتیں مراد ہو سکتی ہیں
جن کے دریا اس کے اندر ملے ہوئے چلتے ہیں۔
موتی سیرپ میں پیدا ہوتا ہے۔ اور مونگا ایک قسم کا
پتھر ہے جو درخت کی طرح شاخیں نمودار کرتا ہے وہ
بھی سمندر سے برآمد ہوتا ہے، موتی سفید، بر سرخ، کیا

کرتا ہے اور ان کے فنا کرنے میں اپنی قدرت و جبر و دست
ظاہر فرماتا ہے۔ مسئلہ حشر کو بھی اسی کلام کے دوسرے
پہلو میں ثابت فرماتا ہے کہ وہی پیدا کرنے والا وہی مٹانے
والا ہے۔

فقال کل من عندہا فان کہ جو کچھ زمین پر ہے فانی ہے۔
اس تقدیر پر آیت میں جنت و دوزخ کی تخصیص کر لیے فارہ
ہے کس لیے کہ وہ زمین ہی پر نہیں ان کا فنا کرنا یہاں مذکور
نہیں۔

وینقی وجہ سربك اور لیے مخاطب تیرے رب کی
ذات باقی رہے گی جو ذوالجلل والاکرام عزت و
جلال والا ہے۔ وجہ سے مراد اس کی ذات اور اس کا
وجود ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا سربك میں واحد حاضر
کی طرف خطاب اس رمز کے لیے ہے کہ لے محمد! اصلی
مخاطب تم ہو، تم ہی اس بات کو سمجھتے ہو، تمہارا رب جیسا
کچھ ہے تم ہی اس کو خوب جانتے ہو کہ وہ ہی قیوم ازل
ابدی ہے اور اس کے سوا ممکنات فی ذاتہا فانی ہیں ان
کی حیات ان کا وجود مستعار ہے۔ دنیا کی فنا بھی انسان
کے لیے اس کی بڑی نعمت ہے کیوں کہ اس کے فنا ہونے
کے بعد عالم باقی میں جانا میسر آئے گا جو بڑی نعمت ہے۔
عرفانے سچ کہا ہے موت پل ہے جو دوست کو دوست
نیک پہنچا دیتی ہے، اس کے علاوہ انسان کا رنج اور
مشکروں کا جاہ و حشم فانی ہو کر اور ان کی کامرانی کی انتہا
اور ایک محدود زمانہ دیکھ کر مومن کے دل میں سکین پیدا
ہو جاتی ہے، یہ بھی ایک اس کی بڑی نعمت ہے جس لیے
فرماتا ہے فبای الاءس بکما تکذبین۔

ایجاد اور فنا کے بعد یہ بھی بتلاتا ہے کہ یہ بات نہیں کہ
ہم نے ایک بار عالم کو پیدا کر دیا پھر سب کچھ آپ ہی ہو
رہا ہے اور ایک روز ہم فنا کروں گے بس ہمارے کام
کے یہی دور و روز ہیں اور سچ ہم کچھ نہیں کرتے جیسا کہ

الانيس ان استطعت ان تغذوا

اور زمین

من اقطاب السموت والارض

کی حدود سے باہر نکل سکتے ہو

فانغذوا ولا تغذون الا بسطن

تو نکل جاؤ (کچھ ایسا ہی) زور ہو تو نکل سکتے ہو (میرے ہی نہیں)

فبای الاءس بکما تکذبین

پھر تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے

یرسل علیکم شواظ من نار

تم پر آگ کا شعلہ اور دھواں پھرتا جائے گا

وخاص فلا تنتصرون

پھر تم دفع نہ کر سکو گے پھر تم اپنے

الاءس بکما تکذبین

رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے

ترکیب

فان خبر کل من ذوالجلل بالرفع علی انہ نعمت للی وجہ
و بالجر نفا لجرور۔ یسئلہ مستانف احوال من وجہ العالم
فیہ بیقی۔ کل ظرف لما دال علیہ ہی فی شان لا تغذون
لانامیۃ شواظ بالضم والحشر لغنان ہوا للرب الذمی لا و خان معہ
من ناسر صفتہ او متعلق بالفعل خاص بالرفع عطفاً علی شواظ
و بالجر عطفاً علی ناسر والا اول اتوی۔

تفسیر

دلائل توحید میں عالم اور اس کی عمرہ اور نافع چیزیں پیدا
کرنے کا ذکر تھا تاکہ معلوم ہو کہ یہ عالم قدیم نہیں بلکہ اسی کا
پیدا کیا ہوا ہے اس کے بعد عالم فنا کرنے کی قدرت بیان

بعض اقوام کا خیال ہے بلکہ بیٹلہ من فی السموات و الارض کل یوم یومھو فی شان کہ آسمانوں اور زمین کے رہنے والے خواہ ہر زبان حال خواہ ہر زبان مقال اسی سے مانگتے ہیں اور وہ ہر روز نئی شان میں ہے، اس کی شان بے انتہا ہے جن کا وہ وقتاً فوقتاً اظہار کرتا ہے۔ عبد اللہ بن منیب صحابی کہتے ہیں کہ ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی تم نے پوچھا یا حضرت شان سے کیا مراد ہے؟ آپ نے فرمایا وہ یہ کہ وہ گناہ بخشتا ہے اور غم دور کرتا ہے اور کسی قوم کو بلند اور کسی کو پست کرتا ہے۔ روایت کیا اس کو حسن بن سفیان نے اپنی مسند میں۔ اور ابن جریر وطبرانی و ابوشیخ و ابن مندہ و ابن مردویہ و ابونعیم و ابن عساکر نے۔ اور ابودرداء نے یہی حدیث اپنی تاریخ میں بخاری نے و ابن ماجہ وغیرہ نے بھی نقل کی ہے۔ حق سبحانہ کی شبیوں اور اس کی نئی نئی تجلیات کا عالم میں ظہور ہوتا ہے جو کچھ دنیا میں ہو رہا ہے اور آئندہ ہوگا اور قیامت میں ہوگا سب اس کی ایک ایک شان کا جلوہ ہے۔ وہ بے کار اور نگاہ نہیں کہ دنیا کو پیدا کر کے آپ بے گناہ بن بیٹھا جیسا کہ بعض حکما۔ اور ہنود اور دیگر اہل مذاہب کا خیال ہے خصوصاً حکمائے فرنگ کا۔

اس کے بعد پھر دار آخرت کے مسئلہ میں اپنی شان بیان فرماتا ہے سنفتح لکم ایہ الثقلن زجاج و کسائی و ابن الاعرابی و ابوعلی فارسی فرماتے ہیں کہ اس جملہ میں فراغ سے مراد وہ فراغ نہیں جو کام کے بعد ہوتا ہے کس لیے کہ اس کا کوئی ایسا شغل نہیں کہ جس سے فراغ ہونا کہا جائے اور نہ اس کی کوئی شان دوسری شان کو روکتی ہے بلکہ مراد ہے قصد کرنا۔ ثقلان نقل کا تشبیہ ہے جس سے مراد جن و انس ہیں۔ نقل بوجھ کو کہتے ہیں۔ انسان و جن احکام الہی کے بوجھ میں دبے ہوئے ہیں اس لیے ان کو ثقلان کہتے ہیں یا اس لیے کہ یہ بہ نسبت اور حیوانات

کے بھاری بھکم یعنی ذی عزت و عاقل ہیں۔ یا اس لیے کہ یہ گناہوں کے بوجھ میں دبے ہوئے ہیں۔ یہ جعفر صادق رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ لکھ میں حج کا صیغہ لاکر پھر خطاب میں ایہ الثقلن تشبیہ کا صیغہ لایا اس لیے کہ وہ دو فریق ہیں اور ہر فریق جماعت ہے۔ بعض کہتے ہیں ثقلان سے مراد نیک و انسان ہیں۔ یا عالم ناسوت و ملکوت کے لوگ۔ یہ خلاف جمہور ہے۔ یعنی اے جن و انس کیوں حساب و قیامت کے بارے میں جلدی کرتے ہو تم ابھی تمہارا کام کیے دیتے ہیں، یہ دیدہ ہمارے نزدیک کچھ بھی دیر نہیں۔ اس میں تہدید ہے مگر ان قیامت کے لیے، یہ بھی اس کی ایک نعمت ہے کہ اس سے بد ڈر کر بڑی سے باز آئے اور نیک سبکی میں سرگرمی کرے، اس لیے فرماتا ہے فہای الاءء بکما تکذبہن۔

اس کے بعد یہ بات ظاہر کرتا ہے کہ ہر ایک ہماری قدرت کے احاطہ میں ہے کوئی اس سے باہر نہیں نکل سکتا۔ فقال یمعشر الجن والانس ان استنطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا کہ لے ثقلان جن و انسان کے گروہ اکثر تم آسمانوں اور زمین کی حدود سے باہر نکل سکتے ہو تو نکل جاؤ لا تنفذوا الا بسلاطنت نکل نہ سکو گے مگر قوت کے ساتھ اور وہ قوت تم میں کہاں ہے بلکہ کسی میں بھی نہیں۔ تم سب اس کی قدرت کے احاطہ میں بند ہو، وہ جو احکام چاہتا ہے و نیاس نافذ کرتا ہے، کوئی ان پیشیں آنے والے حوادث کو ٹال نہیں سکتا اور آخرت میں تم پر اپنے احکام جبروتی نافذ کرے گا۔ یوسل علیکما شواظ من ناس و خاس فلا تتصرا۔ شواظ، اس عباستہتے ہیں شواظ آگ کے شعلہ کو کہتے ہیں۔ نحاس، بجاہر کہتے ہیں اس سے مراد پگھلا ہوا ناخا جو قیامت میں دوزخیوں پر ڈالا جائے گا سعید بن جبیر و ابن عباس کہتے ہیں نحاس دھواں جو جہنمیوں پر چھوڑا جائے گا۔ یعنی قیامت میں لے جن و انس کے مجرموں، تم پر شعلہ آتش اور دھواں چھوڑا

الْآءِ سِرِّبِكُمْ تَكْذِبُ ۝

کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے۔

ترکیب

فاذا شرط فکانت جواب الشرط وقیل جوابہ
فیومئذ فکانت علی ہذا عطف۔ وقیل جوابہ مخزون
ای رایت امر اھول کالدھان جمع دھن کفرط وقیراط
ورج وریاح۔ وقیل اسم مفرد کالخرام والادام خبرتان
علی کان الناقصۃ وحال علی تقدیر کونہا ماتۃ عن ذنبہ و
الضمیر للانس باعتبار اللفظ وان تاخر لفظاً تقدیم ترتیباً۔
والاخری یستعمل بالباء تارةً وبغیر ہا تارةً یقال اخذت الخطام
واخذت بالخطام قالہ الکرخی یطوفون حال من المجرمون
ویجزان کیون مستانفاً اسم ناعل منقوص کفایض
قال الزجاج انی یانی فوآن اذا انتھی فی النسخ والحراة۔

تفسیر

پہلے فرمایا تھا یہ سب علیکم ماشی اظمن ساسر کہ تم پر
آگ کا شعلہ چھوڑا جائے گا۔ اب یہاں اس کا وقت بیان
فرماتا ہے کہ یہ کب ہوگا؟ یعنی قیامت میں اس لیے
قیامت کی تشریح کرتا ہے کہ وہ کب ہوگی اور کیونکر؟
اور تیسرے مسئلہ معاد کا بھی ذکر کرنا مقصود تھا مگر اسی
سلسلہ میں:-

فقال اذا انشقت السماء کہ جس دن آسمان پھٹ
جائے گے پھر وہ گلابی ہو جائیں گے جیسا کہ شرح چرطاً۔
فکانت وصدقہ کالدھان کے معنی میں مفسرین کا اختلاف
ہے۔ ابن عباس فرماتے ہیں وصدقہ سرخی مائل گھوڑے
کی طرح ان کا رنگ ہو جائے گا۔ صراح میں ہے ورد
بالفتح کل وردۃ یکے وقیل للاسد ورد لونه والفرس ایضاً

جاوے گا جس کو تم دفع نہ کر سکو گے۔ اس بیان میں بھی
بوجہ تہدید ہونے کے جس سے انسان بدی سے بچ کر
نیکی کا راستہ اختیار کرنے میں سرگرم ہو جائے بڑی نعمت
واحسان ہے جس لیے ان شدید تہذیبیات کے ذکر کرنے
کے بعد بھی فیای الاء سربکم تاذبن کالانا ایک عمدہ
مناسبت رکھتا ہے۔

فَاذِ انْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَا نَتْ وُرْدَةً

پھر جب کہ آسمان پھٹ جائے اور پھٹ کر گلابی تیل

كَالِدَّهَانِ ۝ فِی اٰیِّ الْاٰءِ سِرِّبِكُمْ

کی طرح سُرخ ہو پھر تم اپنے رب کی کس کس

تُكْذِبُ ۝ فِیَوْمِ مَبْدَا یَسْئَلُ

نعمت کو جھٹلاؤ گے پھر اُس دن نہ کسی آدمی کے

عَنْ ذَنْبِهِ اَنْسٌ وَّلَا جَانٌ ۝ فِی اٰیِّ

گناہ کی پریش ہوگی اور نہ جن کی پھر تم

الْاٰءِ سِرِّبِكُمْ تَكْذِبُ ۝ یَعْرِفُ

اپنے رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے گنہ گاران کے

الْمُجْرِمُونَ یَسْئَلُهُمْ فِیَوْمِذِذِ النَّوَاصِ

پھروں سے پہچانے جائیں گے پھر تو پتے اور طوائفیں پھرلو

وَالْاَقْدَامِ ۝ فِی اٰیِّ الْاٰءِ سِرِّبِكُمْ

گھسیٹے جائیں گے پھر تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو

تُكْذِبُ ۝ هٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِی

جھٹلاؤ گے (کہا جائے گا) یہ ہے وہ جہنم کہ جس کو

یُكْذِبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ۝ یَطُوفُونَ

گنہ گار جھٹلایا کرتے تھے گنہ گار جہنم

بِیْنَهَا وَبِیْنَ حَمِیْمٍ اِن ۝ فِی اٰیِّ

میں اور کھولتے ہوئے پانی میں تڑپتے پھریں گے پھر تم اپنے رب

وہو بین الکیمت والاشقر ولانثی وردۃ والجمع وورد مثل
بحون وجون وورد ایضاً وردۃ کلکوں شدن۔ وورن
بالضم روغن وبارن ضعیف۔ وآن جمع۔ وآن بالکسر
ایضاً ادیم سرخ۔ (صرح)

یہ اختلاف دھان کے لفظی معنی پر مبنی ہے۔ فرار و
ابو عبیدہ کہتے ہیں اُس وقت شدت حرارت کی وجہ
سے آسمان سرخ ہو جائے گا۔ حسن کہتے ہیں کہ جس طرح
تیل کو پانی میں ڈال دیتے ہیں اور اس میں سرخی مائل
مختلف ٹکڑے نظر آیا کرتے ہیں، قیامت کے دن آسمانوں
کا یہی حال ہو جائے گا۔ پہلے قول کی علت کا زرونی و
عمادی وغیرہ علماء نے یہ بیان کیا ہے کہ اصلی رنگت آسمان
کی قدامت کے نزدیک سرخ ہے لیکن بعد مسافت اور
کثرت حوائج وحواجز اور ہمارے اور اس کے نتیجے میں
ہوا آجانے کی وجہ سے نیلگوں دکھائی دیتا ہے جیسا کہ عرف
میں خون باوجود سرخ ہونے کے نیلگوں دکھائی دیا
کرتا ہے۔

ایسا ہو مگر فلسفہ جدید یا قدیم کے مطابق کرنے
میں ہم کو اس قدر موٹنگانی کرنے کی حاجت ہی کیا ہے
خواہ آسمانوں کی اصلی رنگت سرخ ہو یا نیلگوں یا کوئی
بھی رنگت نہ ہو۔ بلکہ شفاف ہونے کے۔ یہ نیلی چھتری
صرف کرہ ہوا کے سبب ہم کو نظر آیا کرتی ہے۔ اور
چوں کہ آسمان کے نئے یہ چھت گیری ہم کو دکھائی دیتی ہے
اور اسی لیے ہم اسی کو آسمان کہتے ہیں یا جو کچھ ہو قرآن مجید کا
صاف مطلب اسی قدر سے متعلق ہے کہ قیامت کے
روز آسمان پھٹ جائیں گے یعنی خراب ہو جائیں گے اور
اس صدمہ عظیم کے وقت سرخی نمودار ہوگی۔ یہ آسمان
سرخ ہو جائے گا اس کے قہر و جبروت کے آثار اس پر
ظاہر ہوں گے اور وہ خونیں لباس سے ملبوس ہوگا۔ یہ بھی اس
کی بڑی نعمت ہے کیوں کہ یہ آسمان فنا نہ ہوں تو عالم قدس

آباد نہ ہو، اس لیے فرماتا ہے فای الاءہما بکما تکذب
کہ تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے؟

پھر اس روز مجرموں کے ساتھ کیا ہوگا فقال فیومئذ
لا یبطل عن ذنبہ النسخ لاجان کہ اس روز کسی انسان
اور کسی جن سے اس کے گناہ کی بابت کچھ نہ پوچھا جائے گا
یہ بڑی تہدید ہے جس سے عاقل گناہ سے بچنے میں بڑی
کوشش کر سکتا ہے اس لیے یہ بھی اس کی ایک نعمت
سے فبای الاءہما بکما تکذب۔ اس کے بعد اس پوچھے
نہ جانے کا سبب بیان فرماتا ہے فقال یعرف اللجھم
سببہم فیئذ حد بالنواصی الاقدام کہ گنہگار ان کے چہرے
سے خود پہچانے جائیں گے، گناہوں کا داغ اور اس کی
سیاہی ان کے منہ پر خود بخود دکھ دے گی یہ گنہگار ہے
پھر پوچھنے کی کیا حاجت؟ پھر ان کے سر کے بال اور
ٹانگیں بکرا پکرا کر جنم میں ڈال دیا جائے گا النواصی جمع
ناصیہ ماتھے کے بال۔

یہ کلام بھی بڑی تہدید کا ہے جو انسان کو سعادت کے
رستے پر پہنچ کر لانے والا ہے اس لیے یہ بھی ایک نعمت ہے،

لے اس قسم کی آیات کی کہ جہاں نہ پوچھے جانے کا ذکر ہے
وہ آیات مخالف نہیں کہ جہاں سوال کرنے کا ذکر آیا ہے (جیسا کہ
یہ آیت فذک لسنلنھوا جمعین کہ تیرے رب کی یعنی اپنی
قسم کہ ہم ہر ایک سے ضرور ہی پرسش کریں گے) کس لیے کہ یہ
سوال کرنا ایک مقام خاص پر مراد ہے اور نہ سوال کرنا
دوسری جگہ ہوگا۔ یا یہ کہ وہ سوال کرنا بطور دریافت
کرنے کے نہ ہوگا بلکہ سرزنش اور تہدید کے طور پر
اور یہاں بھی سوال نہ کیے جانے سے یہی مراد ہے
کہ بطور دریافت کے سوال نہ ہوگا کس لیے کہ ان
کے چہروں سے معلوم ہو جائے گا اور ان کے ہاتھ پاؤں
گوہری دیں گے۔

فقال فبأي الألاء ربك ما تكذبين - پھر ان دوزخیوں سے کہا جائے گا ہذا حصنم التي يكذب بها الجحيمون کہ یہ وہی تو جہنم ہے کہ جس کو یہ گناہ گار دنیا میں جھٹلا سکتے تھے۔ بطور فون بینہا وہ بین حمیم ان۔ اب یہ حال ہے کہ وہ گنہ گار اس دوزخ میں اور اس کے اندر جو حرم اور کھولتا ہوا پانی ہے اس میں پھرے ہیں جس کا انکار تھا وہ آنکھوں کے سامنے آ گیا۔

احادیث صحیحہ میں جہنم کے عذابوں کا مفصل طور پر بیان آیا ہے۔ نعمان بن بشیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جہنم میں سب سے کم عذاب یہ ہوگا کہ اس کی جو تیاں اور ان کے نیسے آگ کے ہونگے جس سے اس کا دماغ ہانڈی کی طرح پکے گا وہ سمجھے گا کہ مجھ سے زیادہ کسی کو عذاب نہیں حالانکہ اس کو عذاب سب سے کم ہوگا (متفق علیہ)

اس مصیبت دردناک سے خدا نے اس کی تدبیر بتلا کر بچنے کا سامان کیا یہ اس کی کیسی نعمت ہے؟ اس لیے اس کے بعد فرماتا ہے فبأي الألاء ربك ما تكذبين انسان جو ان باتوں پر کان نہیں دھرتا یہی تو اس نعمت کا انکار کرنا اور جھٹلانا ہے۔ یہاں تک مجرموں کی سزا کا بیان تھا۔

وَلَيْنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتٍ ۝۲۰

اور جو کوئی اپنے رب کے سامنے کھڑے ہوئے تو ڈرتا تھا اس کے لیے وہ باغ ہوں گے

فبأي الألاء ربك ما تكذبين ۝۲۱ ذواتا ۝۲۰

پھر تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے وہ دونوں باغ

أفنان ۝۲۱ فبأي الألاء ربك ما تكذبين ۝۲۲

بڑے پھل پھول ہوں گے پھر تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے

فبأي الألاء ربك ما تكذبين ۝۲۳

ان دونوں میں دو چشمے جاری ہوں گے پھر تم اپنے رب کی کس کس

رَبِّكُمَا تُكْذِبِينَ ۝۲۱ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبِينَ ۝۲۱

نعمت کو جھٹلاؤ گے (اور) ان میں ہر ایک تم کے

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبِينَ ۝۲۲

بیوے ہوں گے پھر تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو

تُكْذِبِينَ ۝۲۳ مَتَّعَيْنَا عَلَىٰ فَرْشٍ مَّجْشَلًا ۝۲۳

جھٹلاؤ گے تیکھ لگائے ہوئے ایسے فرشوں پر بیٹھے ہوئے

بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَّاتٍ مُّتَّعَيْنَاتٍ ۝۲۴

کہ جن کا استہ چمکی ہوگا اور ان باغوں کے بیٹھے چمکے

دَانٍ ۝۲۵ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبِينَ ۝۲۵

پرہتے ہوں گے پھر تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے

فِيهِنَّ قَصْرَاتٌ مِّنَ الصَّرْفِ لَمْ يُطْمَثْنَ ۝۲۶

ان میں نیچی نگاہ والیاں عورتیں ہوں گی کہ جن کو اس کے پہلے نہ کسی

إِنْسٍ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٍ ۝۲۷ فَبِأَيِّ

آدمی نے ہاتھ لگایا ہوگا نہ کسی جن سے پھر تم اپنے

الْآلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبِينَ ۝۲۸ كَأَنَّهُنَّ

رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے گو بارگاہ (زکات میں)

الْيَاقُوتِ وَالْمَرْجَانِ ۝۲۹ فَبِأَيِّ آلَاءِ

یاقوت اور مرجان ہیں پھر تم اپنے رب کی

رَبِّكُمَا تُكْذِبِينَ ۝۳۰ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ

کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے نیکی کا بدلہ نیکی کے

إِلَّا الْإِحْسَانُ ۝۳۱ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا

سوا اور کیا ہے پھر تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو

تُكْذِبِينَ ۝۳۲

جھٹلاؤ گے ؟

ترکیب

جنتن مبتدأ لمن خاف خبره مقام سربہ المقام اما
اسم منان امی خاف الموقوف الذی یقف فیہ العباد
وللحساب کما فی قوله تعالیٰ یوم یقوم الناس لرب العالمین
واما مصدر فیہ احتمالان اما بمعنی قیامہ تعالیٰ علیٰ احوال العباد
من نام علیہ اذ ارقبہ کما فی قوله تعالیٰ امن هو قائم علی
کل نفس بما کسبت واما بمعنی قیام العباد بین یربہ -
فعلی الاول اضافۃ الی الرب تعظیماً و تہویلاً و قبیل لفظ المقام
مفہوم امی و لمن خاف ربہ والمعنی لکن خائفین منکما او لکل
واحد حسنان - ذواتا تثنیۃ ذوات علی الاصل لاہما تاء
(الجلال المحلی) قال ابن الصائغ الالف قبل التاء بدل
من یاء و قبیل من واو قال الخطیب فی تثنیۃ ذات لغتان
الاولیٰ الرد الی الاصل فان اصلها ذویہ فالعین واو واللام
یار لانہا مؤنثۃ ذوی و الثانیۃ التثنیۃ علی اللفظ فیقال انان
وہو صفتہ الحنثن او خبر مبتدأ محذوف - اذنان جمع
فمن وہی الغصنۃ التی تنشعب من فرع الشجر - وقال الزجاج
جمع فن کون و ہوا الضرب والنوع من کل شیء والمراد ہا
الاولوان و بہ قال عطار و سعید بن جبیر و جمع عطار بین القولین
فقال فی کل غصن فنون من الفاکتہ - و قبیل ذواتا انواع و
اشکال من الثمار و قبیل الافان ظل الاعصان علی الجیطان
متکئین انتصابہ علی المدرج لظہن فیہن احوال منہم لان من
خاف فی معنی الجمع و حنا الجنۃ من مبتدأ و دان خبرہ صلہ
والنوشل غاز فاعل اعلالہ و حنی فعل بمعنی مفعول و الی حنی کہ
ما یجتنی من الثمار بقاصرات الطرف من اضافۃ اسم
الفاعل الی مفعولہ تخفیفاً لم یظنہن الضمیر ارجع الی لازوج
المدلول علیہن بقاصرات الطرف الطمٹ الجماع و قال ابو عمرو
الطمٹ المس -

تفسیر

یہاں سے اہل سعادت کے منازل بیان فرماتا ہے۔
فقال و لمن خاف مقام سربہ جنتن کہ جو دنیا میں
اس بات سے ڈر کہ مجھے خدا تعالیٰ کے سامنے جانا اور حساب
دینا ہے (اور یہی اصول حسنات میں سرب سے بڑھ کر
ہے یہی نظری اور عملی حسنات پر آمادہ کرتی ہے اور
برائیوں سے باز رکھتی ہے) اس کے لیے آخرت میں دوست
میں گی۔ ایک روحانی دوسری جسمانی اور دو اس لیے کہ
ہمیشہ ایک مقام میں رہنے سے طبیعت بھر پاتی ہے کبھی
یہاں کبھی وہاں سیر و تفریح کے لیے ایک گھر دوسرے
سیر کا باغ۔ ایک جنت محصیت ترک کرنے کے بدلے
میں دوسری طاعت کے بدلے میں۔ یا کہو ایک عقیدہ
پاک کے سبب دوسری اعمال کے سبب۔ یا ایک
محض فضل الہی کے سبب۔ آگے ان دونوں باغوں کا
وصف بیان فرماتا ہے ذواتا فان شانوں ولے
یعنی پھلے پھولے ہرے بھرے جن پر خزاں و بادِ صرصر
گرمی و سردی کا کبھی اثر نہ ہو فیضی اکلاہر بکا نکذ بن۔
فیدھا عینن تجر بیان یہ دوسری صفت ہے کہ ان
دونوں میں دو نہر جاری ہوں گی نہایت صاف اور فرحت
خیز پانی بلورین پٹریاں اور ان میں منبت کاری کی ہوئی اور
پھر کہیں فواروں میں سے پانی کا گرنا کہیں چادریں چھٹنا عجب
فرحت بخشتا ہے فیای الاء لہ

آگے ابو بکر وراق رحمہ اللہ فرماتے ہیں عینن تجر بیان میں اس طرف
اشارہ ہے کہ دنیا میں جو آنکھیں اللہ کی محبت یا خوف میں۔ وہی نہیں
وہی جنت میں ہوں گی ان کے آنسو وہاں دو جاری نہر کی صورت
میں منتقل ہوں گے۔

ابراہیم خواص رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اسلام کی
جزا دار السلام ہے۔ دار السلام جنت کا ایک

نام ہے ۱۲ منہ

لے شاخ ۱۱ سے قسم ۱۳ کے چٹے ہوئے بیوے ۱۲

ایسے عمدہ مقامات پر یہ نہ ہوں تو حَظ نہیں، اس لیے فرماتا ہے فیہن فُصْرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ یَطْنِہُنَّ اَنْسُ قَبْلَہُمْ وَ لَا جَانٌ یُحْطِی صَفْتِہِہُ كَمَا وَہَا اِیْسِی نَبِکِ سَتِیْرٍ عَوْرَتِیْ ہُوں گی کہ جن کی نیچی نگاہیں ہوں گی شوخ چشم غیروں کو گھورنے والیاں نہ ہوں گی اور یہ وصف ان میں پیدا نشئی ہوگا یہ نہیں کہ پہلے بدکار تھیں پھر توبہ کر کے نیک ہو گئی ہوں، ایسی عورتوں سے بھی غیرت مند طباغ نفرت کیا کرتی ہیں بلکہ لہرِ یطمئنہن ان کو کسی نے ان سے پہلے ہاتھ ہی نہیں لگایا ہوگا نہ جن نے نہ انسان نے۔ یہ ان کی ستیر کی خوبی بیان ہوئی کس لیے کہ سیرت صورت پر مقدم ہے، برصوت ہے تو سب حسن صورت پہنچ۔

اس کے بعد حسن صورت بیان فرماتا ہے کانھن الیاقوت والمرجان۔ گویا وہ یاقوت اور مرونگا ہیں۔ بیان کے صفائے رنگ میں شبیہ ہے جو کمال حسن کو متضمن ہے، فبای الاءء سربکما تکذب بن انسان کا جہاں تک خیال جاسکتا ہے اور جن چیزوں پر اس کی رغبت ہے وہ بھی چیزیں ہیں جن کا بہ ترتیب بیان ہوا مگر وہاں اس کے خیال سے بھی بڑھ کر نعمتیں ہیں۔

هل جزاء الاحسان الا الاحسان دنیا میں جو کوئی نیکی کرتا ہے پھر اس کا وہاں نیک ہی بدلہ ہے۔ گویا یہاں تک نیک بدلہ کی تشریح تھی۔ یہ آیت من جملہ ان چاہتوں کے ہے کہ جن کے سنو سنو معنی سے زائد ہیں۔ ان کے کلمات جامع بے شمار معانی کو حاوی ہیں فبای الاءء سربکما تکذب بن۔

وَمِنْ دُونِہَا جَسْتَن ۱۱۱ فَبَايَ الْاِءِ

اور ان دونوں بانگوں کے سوا اور دباغ ہوں گے پھر تم اپنے رب کی کس

سربکما تکذب بن ۱۱۲ مَدَاهَا مَاتَن ۱۱۳

کس نعمت کو، جھٹلاؤ گے وہ دونوں بہت ہی ہرزوشے

فیہا من کل فاکھتہ زوجان یہ تیسری صفت ہے صرف بہار ہی نہیں بلکہ ہر ایک قسم کے میوے بھی ان میں ہوں گے جو نہ موسم کے تمام ہونے سے تمام ہوں اور نہ فصلوں کے خراب ہونے سے خراب ہوں۔ زوجین الصنفان والنوعان والمعنی فی البجنۃ من کل نوع من ثمار الدنیا نوعان۔ یعنی دنیا میں جس قسم کے میوے ہیں ان کی وہاں دو قسمیں ہوں گی رنگت اور ذائقہ اور خوشبو اور چھوٹے بڑے ہونے میں فبای الاءء

متکین علی فرش بطائئہا من استبرق۔ متکیہ لگا کر ایسے عمدہ فرشوں پر بیٹھے ہوں گے کہ جن کے استرخل کے ہوں گے۔ یہ چوتھی صفت ہے کہ پتوں اور گھاس اور پتھروں پر بیٹھنا نہ پڑے گا بلکہ ایسے عمدہ مقامات بنگلے اور بارہ دریاں اور کھٹیاں ان باغوں اور نروں کے اوپر نہایت صنعت کے ساتھ جو اہرات سے بنی ہوں گی کہ جن میں ایسے فرش ہوں گے کہ جن کے استرخل ریشمی مٹل کے ہوں گے پھر ان کے اوپر کے رخ کے تو کیا کہنے ہیں دست قدرت نے کیا کیا اس میں گل کاری کی ہوگی اور کیا عمدہ کپڑا لگایا ہوگا۔ بطائئ جمع بطانۃ وہ رخ جو زمین سے ملا ہو۔ استبرق موٹی دیبا یعنی ریشمی مٹل۔

اور یہ بھی نہیں کہ باوجود اس خوبی کے جنت کے میوے ایسے بلند اور مشکل چڑھائی کے درختوں پر اور شاخوں میں ہوں کہ جن کے لیے محنت اٹھانی پڑے بلکہ وجنا الجنۃین دان ان کے میوے جھکے ہوئے ہوں گے ہاتھ بڑھاؤ اور توڑ لو۔ کیسی ہی بلند شاخ ہے جھکی چلی آتی ہے یہ پانچویں صفت ہے۔

عمدہ باغ اور نفیس مکانات اور آراستہ فروش اور عمدہ کھانوں کے بعد انسان کی طبع حسین عورتوں کی طرف مائل ہوتی ہے اور یہ جلسہ ان سے دو بالا ہو جاتا ہے

فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ﴿١٥﴾	پھر تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے
تَبْرَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿١٦﴾	آپ کے رب کا نام بڑا بابرکت ہے جو (بڑے) جلال و
فِيهَا عَيْنَيْنِ نَضَّاحَتَيْنِ ﴿١٧﴾ فَبِأَيِّ	ان میں دو جھننے جو شش مار رہے ہوں گے پھر تم اپنے
الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ﴿٢٠﴾ فِيهَا	رب کی کیا کیا نعمت جھٹلاؤ گے ان میں
فَاكِهَةٌ وَأَنْخُلٌ وَسُرَّمَانٌ ﴿٢١﴾ فَبِأَيِّ	میوے اور بھجوریں اور انار ہوں گے پھر تم اپنے
الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ﴿٢٢﴾ فِيهِنَّ	رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے ان میں
حَدِيثٌ حَسَانٌ ﴿٢٣﴾ فَبِأَيِّ	بڑی نیک سیر عورتیں ہوں گی پھر تم اپنے رب کی
رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ﴿٢٤﴾ حَوَائِمٌ مَّقْصُورَاتٌ	کیا کیا نعمت جھٹلاؤ گے حوریں ہوں گی جو ٹھہریں
فِي الْخِيَامِ ﴿٢٥﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا	بند بیٹھی ہوں گی پھر تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو
تُكَذِّبِينَ ﴿٢٦﴾ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ	جھٹلاؤ گے جن کو اس سے پہلے نہ کسی آدمی نے چھوا ہوگا
وَلَا جَانٌ ﴿٢٧﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا	نہ جن نے پھر تم اپنے رب کی کس کس نعمت کو
تُكَذِّبِينَ ﴿٢٨﴾ مَتَّعَيْنَ عَلَى رَفْرَفٍ	جھٹلاؤ گے نیکہ لگائے بیٹھے ہوئے سبز اور رنگ
خُضْرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ ﴿٢٩﴾ فَبِأَيِّ	برنگ کے عمدہ قالینوں پر پھر تم
الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ﴿٣٠﴾	اپنے رب کی کس کس نعمت کو جھٹلاؤ گے

ترکیب

جنتن مبتدأ ومن دو نھما خبر ملامتا من صفة
لجنتن او خبر مبتدأ محذوف عینین موصوف نضاحتن صفة
الموصوف والصفة مبتدأ فیہا خبرہ قس علیہ ما بعوہ وحی
بدل من خیرات وقیل الخبر محذوف ای فین عور متکئین
حال وذو الحال محذوف دل علیہ الضمیر فی قلمہ سرفرف فی
معنی الحج وقیل رفر فر تخفض صفة والا کرام بالجر عطف علی
الجلال وقرآین عام بالرفع صفة للاسم۔

تفسیر

یہ اہل سعادت کے مقامات کی اور زیادہ تشریح ہے
کہ ان خدا ترسوں کے لیے دو اور باغ ملیں گے جن کے اوصاف
بعد میں بیان فرماتا ہے۔ کیا یہ چاروں جنت ایک کے لیے
ہوں گی؟ جمہور کے نزدیک وہ دو جنت ایک گھر والی
سعادت کے لیے ہوں گی اور یہ دونوں دوسرے گھر وہ
اہل سعادت کے لیے۔ وہ پہلی بہتر ہیں یا یہ دونوں بچھلی؟
حکیم ترمذی اپنی کتاب نوادر الاصول میں لکھتے ہیں یہ دونوں
جن کا آیات میں ذکر ہے ان دونوں سے جن کا پہلے ذکر ہوا
بڑھ کر ہیں۔ دو ٹھما کے معنی ہیں اقربہا واما ہما کے کہ یہ
عرش کے ان سے زیادہ قریب تر ہیں یعنی ان سے بالاتر
کے مقامات ہیں۔ مگر اکثر مفسرین کا یہی قول ہے کہ یہ
دونوں ان دونوں سے کم تر درجہ کی جنت ہیں۔ لفظ دون
جس کے معنی کمی کے ہیں اس پر شہادت دے رہا ہے اور

احمدیہ صحیحہ بھی اسی کی تائید کرتی ہیں۔ وہ یہی دو جنت
سے یقین مقررین کے لیے ہیں اور یہ اصحاب الیمین
کے لیے۔

بعض کہتے ہیں ان دونوں کا نام جنت عدن و
جنت نعیم ہے اور ان کا جنت الفردوس و جنت
المادنی۔

اہل سعادت میں سے سا یقین مقررین کا درجہ
بڑھ کر ہے کیوں کہ وہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام
اور اولیائے عظام ہیں اور اصحاب الیمین ان سے درجہ
میں کم ہیں کیونکہ اصحاب الیمین صحابہ مؤمنین ہیں اس
لیے سا یقین کے لیے جو دو باغ میں گے بڑھ کر ہوں گے
اصحاب الیمین کے دو باغ سے۔

اس لیے ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں پہلی دو جنتوں
کے جو اوصاف ہیں قرآن مجید کے الفاظ سے ان کا ان
وصاف سے جو ان دو جنتوں کے ہیں بڑھ کر ہونا ثابت
کرنے دکھایا ہے۔ ایسی باتوں کو علم الہی کے حوالے کرنا
میں پسند کرتا ہوں اس عالم کی حقیقت وہی خوب
جاننا ہے۔

مدھا متن مشتق ہے دہتر سے جس کے معنی
لخت میں سیما ہی کے ہیں۔ کہتے ہیں فرس ادم و بعیر ادم
جب کہ ان پر سیما ہی غالب آجائے اوہام اور ہمانا۔ ابن
عباس فرماتے ہیں اس کے معنی ہیں سبز کے۔ محمد بن کعب
کہتے ہیں تیز سبزی۔ سبزی جب تیز ہوجاتی ہے تو سیاہی
مارنے لگتی ہے اسی سبزی کو دہتر سے تعبیر کرتے ہیں۔
یعنی پانی کی کثرت اور شادابی کے زیادہ ہوجانے سے
ان دونوں باغوں کے درخت نہایت سبز مائل بہ سیاہی
ہوں گے۔

نصناختن نضج کے معنی ہیں چٹنے سے پانی کا اُبلنا،
قوارے کی طرح جوش مار کر نکلنا۔ اور نضج حار مہلے سے

جو ہے تو اس کے معنی میں کمی ملحوظ ہے کیوں کہ اس کے معنی
ہیں ترش اور چھڑکنے کے۔ یعنی ان دونوں باغوں میں ایسے
دو چٹنے ہوں گے کہ جن کا پانی قوارے کی طرح سے گرنا ہوگا
اس قسم سے پانی کا نکلنا بھی عجب فرحت خیز ہے۔

فیہا ما کھتہ و نخل و سمان۔ ان میں میوے
اور پھل اور نار بھی ہوں گے یہ چیزیں باغوں کو خصوصاً
عرب کے قلوب میں نہایت زینت دیتی ہیں کس لیے کہ
کہ کھجور ان کی عام خورش ہے اور انہیں نہ شراب کے
ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس آیت سے یہ بات
ثابت کی ہے کہ کھجور اور نار پر عرف عرب میں ناکہتہ کا
اطلاق نہیں ہوتا کس لیے کہ ان کا ناکہتہ پر عطف ہے اور
معطوف علیہ معطوف کے غیر ہوتا ہے دونوں ایک ہی چیز
نہیں ہوا کرتی۔

فیہن خیرات حسان فیہن کی ضمیر انہیں دونوں باغوں
کی طرف پھرتی ہے تغلیباً بعض کہتے ہیں ان دو کی خصوصیت
نہیں اس میں پہلے دو باغ بھی شامل ہیں بیکارہت کی
خوبی اور ان کی تروتازگی کے بعد وہاں کی دلکش چیزوں کو
بھی بیان فرماتا ہے کہ ان میں خیرات حسان ہیں خیرات
جو چھوڑنے بغیر تشریح پر رکھے۔ تب یہ خیرۃ بوزن
فعلتہ کی جمع ہے۔ کہتے ہیں امرۃ خیرۃ یعنی اچھی عورت
جیسا کہ اس کے مقابل میں کہتے ہیں امرۃ شرۃ بُری عورت
اور بعض نے خیرت یا تشریح پر رکھا ہے تب یہ
خیرۃ کی جمع ہے۔ پہلی صورت میں اس کے معنی ہیں خوبصورتی
کے دوسری میں عادت و اخلاق کی اچھائی کے اور بعض نے
عام رکھا ہے۔ مگر توی یہی ہے کہ خیرت سے اخلاق و
عادات کی خوبی مراد لی جائے اور حسان سے صورت
کی۔ اور ممکن ہے کہ ایک لفظ دو سکر کی تائید کے لیے
آیا ہو۔ حسان خوبصورت یعنی ان دونوں باغوں میں خوبصورت
اور حسین عورتیں ہوں گی۔

حوالہ مقصودات فی الحیاہ ان باغوں میں نیچے ہونگے جن میں حوریں پردہ ستر میں ہوں گی۔ حسن کہتے ہیں وہ حور البین جو قرآن میں مذکور ہیں وہ یہی دنیا کی نیک عورتیں ہوں گی جن کو حسن و خوبی دے کر وہاں حور بنا دیا جائے گا۔ جمہور کے نزدیک وہ ایک نئی قسم کی عورتیں ہیں جو خدا تعالیٰ نے جنت میں پیدا کی ہیں وہ دنیا کی عورتیں نہیں۔ اس پر جمہور کے پاس بہت سے فتوایہ نقلیہ موجود ہیں۔ پھر ان دونوں میں کس کا حسن زیادہ ہوگا؟ بعض کہتے ہیں حوریں بڑھ کر ہوں گی، بعض کہتے ہیں دنیا کی نیک بیویاں ستر درجے بڑھ کر حسن میں حور سے زیادہ ہوں گی، اور حوریں ان کے آگے لونیڈیوں کی طرح رہیں گی۔ واللہ اعلم۔ ان باتوں میں بھی کسی کے پاس کوئی حجت قاطعہ نہیں۔ مکانات میں ان حسین عورتوں کا رہنا اور خیموں میں سیر تفریح کے لیے جانا یا انہیں کا جا کر رہنا یا وہاں حوروں کا موجود ہونا طلحہ انسانیہ کے لیے نہایت مرغوب ہے۔

منکبین علی سہرہ حضرت عبقری حسان بہت سزا اور خوبصورت عبقری پر نیکہ لگا کے بیٹھے ہوں گے۔ رفت رفت اذ ارتفع سے مشتق ہے جس کے معنی بلندی کے لیے ہیں اور اسی لیے جو طائر ہوا میں پر کھول کر اڑتا ہے اس کو رُفُز کہتے ہیں۔ آیت میں اس سے کیا مراد ہو؟ ابو عبیدہ کہتے ہیں اس سے مراد چھونے ہیں۔ اور یہی قول ہے حسن و مقاتل و ضحاک وغیرہم کا۔ بعض کہتے ہیں تیجے، بعض کہتے ہیں جنت کے چمن۔ مگر صحیح اول قول ہے کہ

وہ عمدہ ریشمی تالیبن سبز رنگ کے ہوں گے۔ عبقری عبقر کی طرف منسوب (عبقر زمین پر مہیاں و عرب ہر چیز کے از مردم دستور و جامہ و فرش و جزاں را کہ در غایت قوت و حسن و لطافت باشد بے منسوب کنند لیسال ثوب عبقری و ہمواد و جمع و الاثنی عشریۃ۔ (شرح) اس سے مراد بھی وہی گدے اور تیجے اور نہاچے ہیں جو نہایت عمدہ ہوں گے۔

اس کے بعد کلام کو اپنی ذات کی خوبی و برکت پر تمام کھڑتا ہے تَبْرُکُ اسْمِ رَبِّکَ ذِی الْجَلْلِ وَالْاِکْرَامِ کہ جس نے انسان کے لیے یہ نعمتیں پیدا کیں۔ ثوبان کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو کر تین بار استغفار کرنے اور پھر یہ کہتے تھے اللھم انت السلام و منک السلام تبارک یا ذا الجلال و الاکرام۔ (رواہ سلم)

سوہ واقعہ

مکیہ ہے اس میں چھیا توے آیات اور تین رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝۱ لَیْسَ

جبکہ واقع ہونے والی واقعہ ہو جائے (قیامت) جس کے واقع

اصل تبارک کی تبرک ہے جس کے معنی دوام و ثبات ٹھیرتا ہے۔ یہ معنی ہوئے کہ اس کا نام سدا رہے گا۔ اور سب خیر و خوبی اسی کو ہے کس لیے کہ برکت کا استعمال خیر میں ہوتا ہے۔ یا اس کے یہ معنی ہیں کہ اس کی شان بلند اور وہ ہے کہ یہ جو اس کے وعدے ہیں سب سچ ہیں بعد مرنے کے ہر کوئی دیکھ لے گا ترغیب کے لیے جھوٹی باتیں نہیں بنائی گئی ہیں جیسا کہ طحا کہتے ہیں ۱۲ منہ

المیمنۃ مبتدأ ما اصحاب المیمنۃ الجملة خبر ولما کان
الثانی عین الاول لم یحتاج الی ضمیر الی المبتدأ والسبقون
مبتدأ السبقون خبره وقیل الثانی لغت للاول او تکوید
وتوکید اولئک الخ الجملة خبر فی جنت النعییم خبر ثان او
حال من الضمیر فی المقربون او ظرف قرأ الجمہور جنت
بالجمع وقری بالافراد وازضافة الجنات الی النعییم من اضافة
المکان الی ما فیہ کدار الضیافتہ۔

تفسیر

یہ سورت مکہ میں نازل ہوئی ہے، ابن عباس و
ابن الزبیر و حسن و عکرمہ و جابر و عطا کا یہی قول ہے۔
قنادہ کہتے ہیں صرف یہ آیت دیتھلون سرفکر الآیۃ
مدینہ میں نازل ہوئی۔ کلبی کہتے ہیں اس میں سے چار
آیات افہذ الحدیث للفرسکہ میں نازل ہوئی باقی مدینہ
میں۔ پہلا قول قوی ہے۔

بہیقی نے شعب الایمان میں اور حارث بن اسامہ
اور ابو یعلیٰ اور ابن مردویہ نے نقل کیا ہے کہ آن حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی ہر شب سورہ
واقعہ پڑھے گا اس کو کبھی فاقہ کشی کی نوبت نہ آئے گی۔ ابن عساکر
نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
سورہ واقعہ غنی کی سورت ہے اس کو پڑھو اور اپنی اولاد
کو سکھاؤ۔

یہ اور اس قسم کی احادیث جو بیشتر فضائل میں
مذکور ہیں محققین کے نزدیک صحت و قوت کے درجہ کو
نہیں پہنچیں۔ مگر ان کے مطالب میں ذرا بھی شک نہیں
کس لیے کہ ہر کلام و ہر کام کا دنیا میں بھی ایک اثر خاص
ہے۔ کلام کے اس اثر کے سوا جو اصل مقصود ہے یعنی
سامع یا مخاطب کے دل پر بیٹھ جانا ایک اور بھی اثر
خصوصاً کلام اللہ کا بارہا تجربے میں آیا ہے۔ آج کل کے

لَوْ قَعَبَهَا كَاذِبَةٌ ۖ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ۗ^۳
ہونے میں کچھ بھی جھوٹ نہیں (ادہ) کسی کو سبت کر دینگی اور کسی کو بلند

اِذَا رَجَبَتِ الْأَرْضُ رَجَبًا ۗ وَ
جب کہ زمین بڑے زور سے لرزے گی اور

بَسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ۗ فَكَانَتْ هَبَاءً
پہاڑ بڑے ٹکڑے ہو کر چور ہو جائیں گے سورہ غبار ہو کر اڑنے

مُنْبَثًا ۗ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ۗ^۴
پھوس گئے اور اس وقت تمہاری تین جماعت ہو جائیں گی

فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۗ مَا أَصْحَابُ
ایک تو دائیں طرف والے دائیں طرف والوں کا کیا ہی

الْمَيْمَنَةِ ۗ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمِ ۗ^۵
کہنا ہے اور (دوسرے) بائیں طرف والے

مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمِ ۗ وَالسَّبِقُونَ
بائیں طرف والوں کا کیا ہی برا حال ہے اور (تیسرے) آگے والے تو

السَّبِقُونَ ۗ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۗ^۶
آگے والے ہی ہیں (اور) وہی مقرب بھی ہیں

رَفِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ۗ^۷
وہ عیش کے باغوں میں ہوں گے

ترکیب

اذا و العامل فیہا اذکر او مادل علیہ لیس لوقعتہا
کاذبۃ امی اذا وقعت لم تکذب۔ اور ہی ظرف لخافضۃ
سرافعۃ اذا الثانیۃ تکوید للاولیٰ او بدل منہا کاذبۃ مصدر
کالغایبۃ والعاقبۃ ہی اسم لیس خافضۃ سرافعۃ
قرأ الجمہور بالرفع علی انہا خبر مبتدأ مخذوف وقری بالنصب
علی الحال من الضمیر فی کاذبۃ اتونی وقعت۔ فاصحاب

کو جو خدا تعالیٰ سے غافل اور اس کے منکر اور اس کے احکام کی پابندی نہیں کرتے، نچا دکھائے گی۔ سزا فاعلہ بلند کرنے والی بھی ہے۔ بہت سے لوگوں کو جو نیک ہیں اس روز سر بلندی نصیب ہوگی گو وہ دنیا میں پست اور ذلیل تھے یہ کب ہوگا اذا رجعت الارضن سرجا کہ جس دن زمین ہلے گی۔ رجعت اضطراب و حرکت۔ ولبست العجال بست اور پہاڑ ٹوٹ ٹوٹ کر ٹوٹے ٹوٹے ہو جائیں گے۔ بس ٹوٹے ٹوٹے ہونا ٹوٹنا۔ فکانت ہباء منبث۔ پھر وہ غبار اڑتا ہوا ہو جائیں گے۔ ہبار کے معنی غبار اور منبثا کے معنی منتشر اڑنے والا۔

حال کی فلاسفی کے بموجب بھی ایسا ہونا کچھ بعید از قیاس نہیں۔ حال کے منجھوں نے دم دار ستاروں کی بابت تحقیق کر کے ان کے اجسام کا اندازہ ہزار ہا حصہ زمین سے بڑا ثابت کر کے یہ بھی کہا ہے کہ ان کی حرکت ایسی تیز ہے کہ ایک دو منٹ میں ہزاروں کوس کا راستہ طے کرتے ہیں اور ایک بار قریب تھا کہ یہ ستارہ زمین سے ٹکرا جائے مگر خیر گزری ورنہ زمین ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتی۔ پس اس روز اگر ایسا صدمہ آنے سے یہ ہو جائے تو کیا بعید ہے اس لیے خدائے تمہارے ہر وقت ڈرنا چاہیے کہ ایسے اجرام عظیمہ ٹکرا کر ہر ایک کو چور اچور کر دیں ہر گھڑی یہ احتمال اور فائدہ لگا ہوا ہے۔ مگر یہ باتیں ظاہر بینوں کی ہیں جو عالم اجسام اور ان کے اسباب پر نظر رکھتے ہیں۔ اور اس کا درمطلق کی بے انتہا قدرت اور طاقت کے آگے سب کچھ ممکن ہے۔

وکنتم ازواجاً ثلاثۃ اس روز دنیا فنا ہونے کے بعد جب دوسرا عالم پیدا ہوگا اور لوگ بار درگزرندہ ہوں گے

لوگ جو سائنس (علوم) کی ترقی کا دم بھرتے ہیں ان باتوں کے منکر ہیں مگر ابھی ان کی سائنس نے کامل ترقی نہیں کی ہے جب کرے گی تو بہت سی باتوں کو جن کا وہ اب انکار کرتے ہیں اقرار کریں گے اور کرتے جا رہے ہیں۔ سورہ رحمن کے اخیر میں فرمایا تھا تبارک اسم ربک ذی الجلال والاکرام اب اس سورت میں اس کے کامل جلال واکرام کے ظاہر ہونے کا وقت بیان کرتا ہے کہ وہ کس دن ظاہر ہوگا؟

فرماتا ہے اذا وقعت الواقعة مالم کہ جب ہونے والی گھڑی جو کسی طرح ٹلنے ہی کی نہیں آئے گی یا یوں کہو جنت کی نعمتیں اور وہاں کے اسباب عیش و آرام کا ذکر ہونے سے نفوس سامعین مشتاق ہو کر پلوچھتے تھے کہ یہ کب ہوگا؟ فرمادیا کہ جب قیامت آئے گی یعنی دوسرے جہان میں۔ اس جہان میں نہیں جس میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ جہان عیش و کامرانی کی جگہ نہیں یہ جہان کوشش عمل اور تکالیف کی جگہ ہے جو بہت ہی تھوڑا زمانہ ہے اس سورت میں زیادہ تر تیسرے مسئلہ قیامت کا ذکر ہے۔

واقعہ قیامت کا نام ہے اس لیے کہ یہ ضرور واقع ہونے والی ہے۔ اسی طرح اس کا نام ازفتمہ وغیر ہا ہے یس واقعہ کا کاذب کہ اس کے واقع ہونے میں کوئی جھوٹ نہیں۔ یہ کلمہ واقعہ کی تائید ہے۔ زجاج کہتے ہیں اس کے معنی یہ ہیں کہ اس کو کوئی رد نہیں کر سکتا۔ اور بھی حسن و فائدہ کا قول ہے۔ اور یہ بھی کہ اس دن اس کو کوئی بھٹلانے والا نہ ہوگا۔ پھر اس کی تصریح اور اس کے خواص بیان فرماتا ہے۔ حافظہ کہ وہ گھڑی پست کرنے والی ہے بہت سے دنیا کے سر بلندیوں

لے ایسی تیز حرکت کا کیا ٹھکانا ہے پھر اتنے بڑے جسم کا جو زمین سے بہت ہی بڑا ہو زمین کے کرہ سے ٹکرائے اگر قیامت برپا ہونا نہیں تو اور کیا ہے؟ ۱۲ منہ

قولے بنی آدم تمہاری تین قسم یعنی تین گروہ ہو جائیں گے پھر آگے ان تین گروہوں اور ان کے حالات و درجات کا بیان کرتا ہے :-

فقال فما صاحب الميمنة ما صاحب الميمنة
ایک وہ جو تخت رب العظیم کے دائیں طرف کھڑے ہوں گے یا یہ معنی کہ ان کو نامہ اعمال دائیں طرف سے دیے جائیں گے۔ یعنی دائیں والے یا یمن و برکت والے۔ یہ یمن سے مشتق ہے۔ یا یہ معنی کہ بلند مرتبہ والے۔ عرب میں جو دائیں طرف سے جو چیز آتی تھی اس کو بہتر سمجھتے تھے اور بائیں طرف سے جو چیز آتی تھی اس کو نحوست پر محمول کرتے تھے اس لیے عمدہ اور بہتر چیز یمن والی اور بری چیز شمال والی بطور استعارہ کے مراد ہونے لگی یعنی یمن والے کیا ہی عمدہ ہیں۔

وإما صاحب المشئمة ما صاحب المشئمة اور بائیں والے یا برے مرتبہ والے شوم منحوس کیا ہی برے ہیں یہ دوسرا فرق تھا۔

والسابقون التیبر الفرقی ہے یعنی سب سے پہلے ایمان و نیکی اختیار کرنے والے یا سعادت و حسنات میں سبقت کرنے والے یا اگلے لوگ حضرات انبیاء علیہم السلام یا تخت رب العالمین کے سامنے کھڑے ہونے والے وہی درجات میں سبقت کرنے والے ہیں وہی مقرب ہیں جو جنت النعیم میں رہیں گے۔

اب کلام اس میں ہے کہ ان تینوں گروہ میں کون کون داخل ہیں؟ صحیح تر یہ ہے کہ اصحاب الیمین مؤمنین و صالحین ہیں خواہ امت محمدیہ کے ہوں علی صاجہما الصلوٰۃ والسلام یا پہلی امتوں کے اور اصحاب الشمال کافر و منافق و گنہگار اور سابقین انبیاء علیہم السلام و اولیاء کرام

ہیں۔ ان تینوں میں اعلیٰ درجہ کے سابقون ہیں۔ لیکن سب کے اخیر ان کا ذکر اس لیے آیا کہ انہیں کے فضائل و درجات کا سب سے اول بیان کرنا مقصود تھا اس صورت میں اتصال ہو گیا۔

ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ۱۳ وَأَقْلِيلٌ مِنَ

بہت کم تو اگلے لوگوں میں سے ہوں گے اور حضورؐ سے

الْآخِرِينَ ۱۴ عَلَىٰ سُرٍّ مَوْصُولَةٍ ۱۵

پچھلوں میں سے بھی جڑاؤ پلنگوں پر

مَتَكِّئِينَ عَلَيَّا مُتَقَبِّلِينَ ۱۶

تکیہ لگائے ہوئے آسنے سامنے بیٹھے ہوں گے

يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ۱۷

(۱۷) لڑکے جو سدا لڑکے ہی رہیں گے

بِأَكْوَابٍ أَبَارِقَةٍ ۱۸ وَكَأْسٍ مِّنْ

آبِجُرٍّ طَيِّبٍ ۱۹

اور صاف شراب کے جام لائے

مَّعِينٍ ۲۰ لَا يَصُدَّ عَنْهَا وَ

بچاتے ہوں گے کہ جس نہ ان کو در دوسرا ہوگا

لَا يَنْزِفُونَ ۲۱ وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا

نہ بے ہوشی اور (بیز) جو میوے

يَتَخَيَّرُونَ ۲۲ وَلِحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ۲۳

پسند کریں گے اور جس پرندہ کا گوشت چاہیں گے وہ بھی لائیں گے

وَحُورٍ عِينٍ ۲۴ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ

اور ایسی حوریں ہوں گی جیسا کہ صدف کا پوشیدہ

الْمَكْنُونِ ۲۵ جَزَاءً لِّمَا كَانُوا

موتی ان کے ان کاموں کے بدلے میں کہ

لے بائیں طرف کھڑے ہونے والے یا بائیں طرف سے نامہ اعمال پانے والے ۱۲ منہ

يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا

جو وہ بیکار کرتے تھے وہ وہاں نہ کوئی بیہودہ بات سنیں گے

وَلَا تَأْتِيهِمْ ۙ ﴿٢٨﴾ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴿٢٩﴾

نہ خلاف تہذیب مگر باہم سلام سلام کی آواز

ترکیب

ثَلَاثَةٌ مَبْنِيَةٌ - وہی القطعۃ والفرقۃ من ثلاث اشئی
 اذ اقطعته وقلیل معطوف علی المبتدأ علی سرہ لہ خبر و
 قبل ہم ثلثہ سرہ بضم سین والراء الاوئی وقرئی بفتح الراء
 وہی لغتہ جمع سے یہ موضوعات منسوخہ وضمن لیس المضاف
 یقال وضمن اشئی یضمنہ فهو موضوع وضمن متکلمین ومنتقلین
 حالان من الضمیر فی الخبر وئیل منتقلین حال من الضمیر فی
 متکلمین یطوف متناظفہ وبعوز ان کیوں حال اباب کی اب
 متعلق یطوف اکب اب جمع کوب کو کوزہ بے دستہ اصلح -
 وبارئین جمع ابرئین کوزہ بادستہ معطوف علی اکواب
 حوالہ بالرفع علی انہ معطوف علی دلدان اولم حور وبقیر
 بالنصب علی تقدیر یعطون وبالجر عطفاً علی اکواب والحول
 جمع حوراء والعبین جمع عبناہ جزاء و مفعولہ او مفعول مطلق
 ای بنجرون جزاء الا قیلاً استثناء منقطع سلماً بدل
 منہ او صفتہ او مفعولہ الا ان یقولوا سلماً او مصدر اے
 یسلمون سلماً والتکریر للتشیر ای یفنون اسلامہم بہم -

تفسیر

فرقہ سابقین کا ذکر

سب سے اول سابقوں کے درجات بیان فرماتا ہے

اور ساتھ ہی یہ بھی بتلاتا ہے کہ سابقوں پہلے لوگوں میں سے کتنے ہیں اور کچھلوں میں سے کتنے؟ اس لیے فرمایا ثلثہ من الاولین وقلیل من الاخرین کہ یہ سابقین پہلے زمانے والوں میں سے ایک گروہ ہے اور کچھلے زمانے والوں میں سے تھوڑے سے۔ پہلا زمانہ حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک۔ بنے شک ان میں سابقین زیادہ ہیں کس لیے کہ ان میں تمام انبیاء علیہم السلام اور ان کے تخلصین شامل ہیں اور ان کی تعداد بہت ہے اور کچھلا زمانہ ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لے کر قیامت تک۔ ان میں سابقین بہ نسبت پہلے زمانے والوں کے کم ہیں گوئی نفسہ بہت ہیں ان میں ہمارے حضرت ہیں اور آل و اصحاب و اولیائے کرام جو سعادت کے درجہ تصویب تک پہنچ گئے تھے۔

یہ مجاہد و حسن بصری کا قول ہے جیسا کہ ابن ابی حاتم نے ان سے نقل کیا ہے اور ابن جریر نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور تائید کرتی ہے اس قول کی وہ حدیث کہ جس کو امام احمد نے ابی ہریرہ سے اور حافظ ابن عساکر نے جابر بن عبد اللہ سے نقل کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ پر یہ بات شاق گزری کہ سابقین پہلے لوگوں میں سے بہت ہوں اور کم ہیں سے کم۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے امید ہے کہ تمام اہل جنت کے چوتھائی یا تہائی بلکہ نصف ہو گے یعنی گو تم میں سے سابقین کم ہیں مگر جنت میں داخل ہونا سابقین میں سے ہونے پر موقوف نہیں اصحاب الیمین بھی جنت میں داخل ہوں گے۔ اصحاب الیمین تم میں سے ایک بڑا فریق ہے جیسا کہ سورت کے اخیر میں ہے ثلثہ من الاولین وثلثہ من الاخرین ابن سیرین کا قول ہے

کہ ثلثہ من الاولین وقلیل من الاخرین میں اسی امت خیر الامم کے اولین و آخرین مراد ہیں کہ اس کے اولین یعنی خیر القرون کے لوگوں میں سابقین بہت ہیں اور پچھلوں میں جو خیر القرون کے بعد کا زمانہ ہے ان میں سے کم۔ وانشاء اعلم بالصواب۔

اب سابقین کے لیے جو وہاں عیش و آرام ہیں ان کا بیان فرماتا ہے، ان کے درجات اجمالاً ایک جملے میں پہلے بیان فرمائے تھے کہ ادلائک المقربون کہ وہ مقرب الہی ہیں یہ روحانی جنت کی طرف اشارہ تھا۔ وہ اس کی تجلی جمال و مشاہدہ انوار میں شاداں و فرحاں رہیں گے۔ فی جنت النعیم یہ مشاہدہ بری جگہ میں نہ ہوگا بلکہ نعمت کے بھرے ہوئے باغوں میں۔ اب ان نعمتوں کا ذکر قرآن کے تفصیل کے ساتھ کرتا ہے۔

فقال علی سرہ موضع نہ کہ طلالی تاروں سے بنے ہوئے تختوں اور چھپرکھٹوں پر آئے سامنے بیٹھے ہوں گے نیکہ لگائے ہوئے اور ان کے پاس ولدان مخلدون لڑکے کہ جن کا لڑکپن ہمیشہ رہے گا افرام کہتے ہیں عرب اس شخص کو کہ جو بڑی عمر کا ہو اور اس کی صورت میں فرق نہ آئے مخلد کہتے ہیں) یعنی وہ لڑکے ہمیشہ اسی حسن و جمال کے ساتھ رہیں گے یہ اس لیے کہا کہ لڑکپن کا زمانہ اور حسن کی بہار بہت ہی تھوڑی ہوا کرتی ہے۔ سعید بن جبیر کہتے ہیں مخلد دن کے معنی ہیں کہ خلدہ یعنی بالاپنے ہونے ہوں گے۔ ان کے کانوں میں بالے پڑے ہوں گے۔ وہ لڑکے کفار و مشرکین کی وہ صغیر اولاد ہوگی جو نابالغی میں مرگئے اور ممکن ہے کہ حوروں کی طرح وہ بھی ایک نئی مخلوق ہو، دنیا کے لڑکے نہ ہوں۔ (لڑکوں کا خدمت کے لیے چیزیں لانا لے جانا صرف ان کے حسن کی وجہ سے ہی نہیں بلکہ ان کی چھرتی اور بالے پننے کے ساتھ ہنسنا بولنا عجیب لطف دیتا ہے) ان کے

پاس پیالے اور آنجھوسے اور رکابیاں اور شتریاں (اکوڑا) اور لوٹے اور آفتابے یعنی چمکتے ہوئے دستہ دار برتن (اباریق) اور جام جن میں طلائی کام کیے ہوں گے (کاس) لائیں لے جائیں گے پھر ان برتنوں میں کیا ہوگا؟ سب سے پہلے جام کی چیز بتلاتا ہے جس کے پینے سے سر رہو وہ کیا ہے معین صاف شفاف پانی یا کوئی جنتی عرق یا کوئی خاص وہاں کی ساخت کی شراب جو کسی برتن میں سے نہ اڑتی جاتی بلکہ اس کا وہاں چشمہ جاری ہوگا جس سے نہ سر میں درد اور خمار ہوگا نہ بے ہوشی ہوگی۔ لا یصدعون عنھا صدع وصدع درد و سر دلا یذفون نرف عقل کا زائل ہونا نشر۔ دنیا کی شراب میں قدرے سر رہتا ہے مگر اس کے ساتھ بدبو اور تھار یعنی درد سر اور بے ہوشی ضرور ہے اور جب ہوش ابی بجا نہ رہے تو کوئی لطف باقی نہ رہا ایک شخص مرنے کی طرح پڑا ہے خواہ منہ میں مکھیاں گھسیں یا گتے موتیوں اور اس کی محبوب چیزوں کو کوئی کام میں لائے۔ وہاں ایسا نہ ہوگا اور اسی لیے دنیا کی شراب حرام کی گئی۔ اور ان برتنوں میں کیا ہوگا؟ دنا کہتے ہیں مہایت خدیرون وہ عمدہ میوے کہ جن کو وہ پسند کریں گے۔ ولسو طیر ہما یشتھون۔ اور ان پرندوں کا گوشت کہ جن کو چاہیں گے۔ پرند کا گوشت ہی مرنے دار ہوتا ہے پھر ان میں سے بھی وہ کہ جو مرغوب ہو۔

یہ تو کھانے پینے کا سامان تھا مگر اس کی زینت اور جان حسین عورتوں سے ہوتی ہے اس لیے فرمایا وحوہ عین کامثال اللؤلؤ المکنون حوریں یعنی گوری رنگت والیاں۔ عین بڑی بڑی آنکھوں والیاں جیسے سیپ کے اندر کے موتی، نہ کوئی عیب ہوگا نہ کسی کے صرف میں آتی ہوئی ہوں گی جیسا موتی سیپ کا کسی کے استعمال میں آیا ہوا نہیں ہوتا نہ اس پر کوئی بیرونی عیب و نقصان پہنچا

ترکیب

فی سدل الظرفیۃ للبا لغتہ فی التعم والانتفاع بہ -
 محضو لا شوک لہ من خسد الشوک اذا قطعہ او مثنی
 اعصانہ من کثرۃ حملہ لام مقطوعۃ نعتہ لفا کھتہ وقیل
 معطوف علیہا النشاہن الضمیر للفرش لان المراد ہما
 النساء عرب جمع عرب قال المبرد ای العاشقۃ لیزوجھا
 وقال زبید بن اسم ہی الحسنۃ الکلام وقیل المحبوبۃ الاقرب
 جمع تریب وهو المساوی لک فی اسن لانہ یس جلدہما التراب
 فی وقت واحد قیل یطلق علی النساء والرجال اقران -
 لاحصبا الیمین اللام متعلقۃ بانث انہن اوجعلنا۔

تفسیر

اصحاب الیمین کا ذکر

یہ دو سرگروہ اصحاب الیمین کا ذکر ہے کہ وہ بہت
 ہی خوب لوگ ہیں اور ان کے لیے جنت میں یہ نعمتیں ہیں
 فی سدل محضو بانامات ہوں گے جن میں سے یہ چیز درخت
 ہیں سدل بیری محضو بے خار یا بھکی ہوئی شاخیں
 جو پھولوں کے بوجھ سے جھک پڑیں۔

حاکم و بیہقی نے ابی امامہ سے روایت کی ہے کہ ایک
 روز ایک بدوی اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 آیا عرض کیا کہ یا حضرت میں سمجھتا ہوں کہ جنت میں کوئی
 تکلیف دینے والا درخت نہیں اور قرآن میں ایسے درخت کا
 ذکر ہے۔ آپ نے پوچھا وہ کیا؟ عرض کیا سدل اس کے
 کانٹے ہوتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے محضو
 نہیں فرمایا، ان کے کانٹے توڑے جائیں گے ان کی جگہ
 پھل ہوں گے۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ بیری مراد نہیں بلکہ
 ایک اور عمدہ درخت جو بیری سے مشابہ ہے۔

ہوتا ہے نہ چھیدا ہوا ہوتا ہے۔ ان سب باتوں میں اور نیز
 خوب صورتی میں سیپ کے موتی کے ساتھ تشبیہ کیا عمدہ
 تشبیہ ہے۔ یہ بدلہ ہوگا ان کے دنیاوی نیک کاموں کا۔
 ان سب خوبیوں کے ساتھ کوئی ضرر و تکلیف نہ ہونا بھی
 بڑی خوبی ہے اس لیے فرماتا ہے لا یسمعون فیہا الخ
 کہ وہاں کوئی بے ہودہ اور ناشیم یعنی قابل الزام سچ وہ
 بات سننے میں بھی نہ لگے گی صرف باہم سلام کہنا اور اس
 کے متعلق جو دل خوش کرنے والی بات ہو۔

وَاصْحَابِ الْيَمِينِ ۝ مَا أَصْحَابِ الْيَمِينِ ۝

اور دائیں طرف والے کیا کہنا ہے دائیں طرف والوں کا

فِي سِدِّ مَحْضُودٍ ۝ وَكَلِمَةٍ مَّنْضُودٍ ۝

وہ ان بانوں میں ہوں گے کہ جہاں بے غابریں اور تہہ بر تہہ کیلے

وَوَيْلٌ مِّمَّادُودٍ ۝ وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ ۝

اور دلاز سائے ہیں اور پانی کے بھرنے

وَوَاكِهِۦ كَثِيرَةٍ ۝ لَّامَقْطُوعَةٍ وَ

اور بہت سے میوے ہیں کہ نہ جن کی فصل تمام ہوگی

لَّامَنْوَعَةٍ ۝ وَفَرَشٍ مُّرفُوعَةٍ ۝

نہ ان کی مانعت ہوگی اور بلند فرشوں میں آرام کر رہے ہوں گے

إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنشَاءً ۝ فَجَعَلْنَهُنَّ

ہم نے وہاں کی عورتوں کو ایک نیشن پر اٹھایا پھر ان کو

أَبْكَارًا ۝ عَرَبًا أَتْرَابًا ۝ لِأَصْحَابِ

کنواریاں اور دل لہانے والی ہم عمر بنادیا ہر (ریب) دائیں طرف

الْيَمِينِ ۝ ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْأُولَىٰ ۝

والوں کے لیے (اس جماعت میں) اگلے لوگوں کا بھی ایک انہو ہوگا

وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ ۝

اور پچھلے لوگوں کا بھی انہو ہوگا۔

ظہر اکثر مفسر کہتے ہیں اس سے مراد کیلا ہے۔ منضوح
تہہ بہ تہہ اوپر تلے۔ اور ان کے سوا بڑے بڑے سایہ دار
درخت ہوں گے۔ ظل حد و مماء مسکوب اور جا بجا
سے پانی اوپر سے نیچے گرتا ہوگا اور فاکھتہ کثیرۃ بہت
سے میوے جو لامقووعۃ قطع نہ ہوں گے یعنی کسی وقت
تمام نہ ہوں گے برخلاف دنیا کے میووں کے کہ ان کی فصل
تمام ہو جاتی ہے اور شالقیں کا دل ترستارہ جاتا ہے و
لا مہنوعۃ اور نہ ان کی ممانعت جس کا جہاں سے دل
چاہے کھائے و فرش مرفوعۃ اور بلند فرش ہوں گے
یعنی بلند تختوں پر بچھے ہوں گے بایہ معنی کہ خوبی میں بلند
ہوں گے۔

بعض مفسرین کہتے ہیں فرشوں سے مراد عورتیں ہیں
یہ مرد کے تلے بچھتی ہیں اس لیے بطور استعارہ کے ان کو
فرش سے تشبیہ کیا جاتا ہے اور ان کے بلند ہونے سے مراد
یہ ہے کہ وہ بلند تختوں پر ہوں گی یا یہ کہ حسن و خوبی میں
بلند قدر ہوں گی جیسا کہ سورہ یس میں آیا ہے ہم و
ازواجہم فی ظلل علی الارائك متکئون اس لیے ان
کی مرح میں فرماتا ہے انا انشاھن لعلہ کہ ان کو ہم نے پیدا
کیا اور عجیب اٹھان اٹھایا ہے کہ ان کو ابکاسا کنواریاں
بنا دیا ان سے پہلے کسی نے ان کو نہ کھنہ لگایا ہوگا اور اس
کنوارہن کی وجہ سے ایسی نہ ہوں گی کہ ان کو مرد سے نفرت
یا سکرشی ہو بلکہ عراب یعنی دل بھانے والیاں محبت کرنے
والیاں ناز و دھرتے سے دل کو کھینچنے والیاں ہوں گی اور
اس سے بھی بڑھ کر یہ ہوگا کہ اتوا بنا یعنی ہم سن ہوگی
کس لیے کہ بڑی عمر کی عورت سے یا نہایت چھوٹی سے
دل بستگی نہیں ہوتی ہم سنی کا بھی ایک عجیب لطف
ہوتا ہے۔

یہ کن کے لیے ؟ صاحب الیمین کے لیے جو پہلے
اور پچھلے لوگوں میں سے ایک ایک گھر وہ اور انہو کثیر

ہوگا :

وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ ۙ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ ﴿۳۰﴾

اور بائیں طرف والے کیا ہی بڑی گستاخیاں ہیں طرف والوں کی

فِي سَمُومٍ وَأَسْجِدٍ ﴿۳۱﴾ وَظِلٍّ مِّنْ يَّسْمُومٍ ﴿۳۲﴾

وہ ٹوکوں اور کھولنے پانی میں اور سیاہ دھوئیں کی چھاؤں میں

لَا بَارِعَةٍ وَلَا كَرِيمٍ ﴿۳۳﴾ إِنهْم كَانُوا

جہا نہ ٹھنڈا نہ عزت کس لیے کہ یہ لوگ

قَبْلَ ذٰلِكَ مُتَرَفِّئِينَ ﴿۳۴﴾ وَكَانُوا

اس سے پہلے ناز و نعمت میں رہتے تھے اور بڑے

يُبْصِرُونَ عَلَى الْاِحْنٰثِ الْعَظِيمِ ﴿۳۵﴾

گناہ (شُرک) پر اصرار کیا کرتے تھے

وَكَانُوا يَقُولُونَ ۙ اِنَّا لَمِتَنَا وَ

اور کہتے تھے کہ کیا جب ہم مر جائیں گے اور

كُنَّا ثَرَابًا وَعِظَامًا ۙ اِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿۳۶﴾

مٹی اور ہڈیاں ہو جائیں گے تو کیا ہم تب بھی نہ پھر کر کے کھائے جائیں گے

اَوْ اَبَاؤُنَا الْاَوَّلُونَ ﴿۳۷﴾ قُلْ اِنَّ

اور کیا ہمارے باپ دادا بھی نہ دیکھے ایک

الْاَوَّلِينَ وَالْاٰخِرِينَ ﴿۳۸﴾ لَمَجْمُوعُونَ

روزی معلوم وقت پر سب اکٹھے اور پچھلے

اِلَىٰ مِيقَاتٍ يُّومٍ مَّعْلُومٍ ﴿۳۹﴾ ثُمَّ

ضرور جمع کیے جائیں گے پھر

اِنْتُمْ اِيَّهَا الضَّالُّونَ الْمَكْذِبُونَ ﴿۴۰﴾

بے شک تم کو لے کر گمراہی جھٹلانے والو۔

لَا تَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقْوِمٍ ﴿۴۱﴾

ضرور تھوہر کا پتہ کھانا ہوگا۔

فَمَا لَوْنَ مِنْهَا الْبَطُونَ ﴿٤٠﴾

پھر اسی سے پیٹ بھرا ہوگا

فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ﴿٤١﴾

پھر اس پر کھولتا ہوا پانی پینا پڑے گا

فَشَارِبُونَ شَرِبَ الْهَيْمِ ﴿٤٢﴾

پھر تم اس کو پیاتے اذیتوں کی طرح پیو گے

هَذَا نَزْلُ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤٣﴾

قیامت کے دن یہ ان کی ضیافت ہوگی

ترکیب

السموم حر النار وقيل الریح الحارة جدا والحميم الماء الحار الشد الحرارة يحجم يفعلون من الاحم او الحميم وهو الاسود يحجم اذا كان شديدا السواد وقيل ماخوذ من الحم وهو الشحم المسود باحترق النار وقيل من الحم بمعنى الفحم والبارفیه زائفة من يحجم صفة لظلم او حال وكذا لا باسرو ولا كريم الاستفهام للاسكار اذا والعامل فيه بايرل عليه مبعوثون لان ما بعد الاستفهام لا يعمل فيما قبله او اباونا معطوف على الضمير في مبعوثون لوقوع الفصل بينهما بالهمزة والميقات ما وقت به الشي اجمد ومنه مواقيت الاحرام والاضافة بمعنى امن والمعنى انكم يحشرون الى ما وقتت به الدنيا من يوم الحساب من شجر من زائفة وقيل لا ابتداء الغاية من زقوم من بيانية منها الضمير تعود الى شجر الزقوم لكون الشجر اسم جنس واسم الجنس يذكرو ويؤنث شرب الهيم شرب قرا المحجوب ضم الشين وفتحها وكسر ما قال المبرد بالفتح مصدره بالكسر والضم ام له والهيم جمع اريم والاشي هيماء وقيل جمع هيمان لئلا ذكر وهيماء لئلا شى كعطشى او عطشان وهى ابل عطاشن لا تردى لدار وقيل الرمال على انه جمع هيام بالفتح وهو الرمل الذى لا يتاسك جمع اول اعلى وزن هيم كسحب ثم خفض اى بدل ضمته الهاء كسر

البقار البيا كحانى بيض جمع هيمى. والتقدير شر با مثل شرب الهيم وكل من المعطوف عليه انص من الاخر من وجه فلا اتحاد

تفسیر

اصحاب الشمال کا حال

اب تیسرے گروہ اصحاب الشمال کا ذکر کرتا ہے کہ اصحاب الشمال ما اصحاب الشمال کہ باتیں والے کیا ہی برے ہیں۔ پھر آگے ان کی بری حالت جو ان کے اعمال بد کا منظر سے بیان فرماتا ہے فی سموم وحمیم کہ گرم ہوایا آگ کی لپٹ اور گرم کھولتے پانی میں اور سیاہ دھوئیں کی چھاؤں میں ہوں گے اور یہ سایہ گرم دھوئیں کا سایہ ایسا ہوگا کہ نہ جس میں کچھ خلی ہوگی جیسا کہ اور چیزوں کے سایہ میں ہوا کرتی ہے اور نہ کچھ آرام و عافیت ہوگی اور نہ کوئی عزت ہوگی۔ ابن جریر کہتے ہیں کہ عرب میں اس لفظ کریم کو اور الفاظ کے پیچھے محض تبعاً ذکر کر دیا کرتے ہیں جیسا کہ کہتے ہیں نذا الطعام لبس لبمین ولا کریم۔ معاذ اللہ سایہ بھی ملا تو کیسا اور جگہ بھی ملی تو کیسی؟

اس کے بعد ان کے اس ہیبت ناک جگہ اور مصیبت کردہ میں داخل ہونے کا سبب بیان فرماتا ہے فقال انھما کانا قبل ذلك متوفین کہ وہ پہلے یعنی دنیا میں بڑے عیش و آرام اور ترفہ میں تھے، فراغ دستی اور ترفہ انھما پرستی اور نیکو کاری سے مانع نہ آوے تو کوئی بری چیز نہیں اس کی نعمت ہے۔ مگر اس میں خرابی ہے تو یہی ہے کہ یہ نفس پروری اور غفلت اور شہوانی اور غضبانی کاموں کی طرف پھینچ

نھی کہ آخر ایک روز مرنا ہے اور مر کر زندہ ہونا اور خدا کے سامنے جانا ہے۔ ان کے جہنم میں جانے کی یہی تین باتیں سبب ہوئیں جو تمام گناہوں اور ہر قسم کی برکاردیوں کی اصل الاصول ہیں۔ اعادنا اللہ منہا۔

اس انکار کے جواب میں فرماتا ہے قل ان الاولین والآخرین الی میقات یوم معلوم کہ اے محمد! ان منکروں سے کہہ دیجئے کہ اگلے اور پچھلے سب لوگ زندہ کر کے ایک روز جمع کیے جائیں گے۔

پھر اُس روز ایہا الضالون المکذبون لا کلون من شجر من زقوم فخالون منها البطون لے گمراہوں جھٹلانے والوں! ان نعمتوں کی جگہ تم تھوہر کا درخت کھاؤ گے اور یہ نہیں کہ ذرا کچھ لو بلکہ اس سے پیٹ بھر و گے۔ ہر چند وہ جہنم کا پیر جو دنیا کے تھوہر سے مشابہ سے نہایت بدمزہ اور تلخ اور کڑا گھونٹنے والا انتہائیوں کا زخمی کرنے والا ہے مگر بھوک کی تکلیف اس سے بھی زیادہ تم کو مضموم ہوگی اس سبب سے اس سے پیٹ بھرنا عیبت جانو گے۔ پھر اس کے کھانے کے بعد پیٹ میں ایک سخت گھرمی اور بے انتہا پیاس معلوم ہوگی سرد پانی کی تلاش کرو گے سرد پانی وہاں کہاں؟ ناچار جہنم میں جو کھوٹا ہوا پانی ہے فشاہیوں علیہ من اللہیم اسی کی پیو گے اور کس طرح فشاہیوں شرب اللہیم اس طرح سے اس پر گر و گے کہ جس طرح کئی دن کے پیاس سے اونٹ خشک بیابانوں میں جو پانی دیکھ لیتے ہیں تو اس کی طرف بے خود ہو کر دوڑتے ہیں اور اس پانی پر گرتے ہیں اس طرح یہ لوگ اس پر بھی گھڑیں گے۔ اس پانی کے پینے سے انتہائی کٹ کٹ کردستوں میں نکلیں گی ہر روز یہی معاملہ رہے گا۔ ہائے یہ کیسی بیماری اور کیسی مصیبت ہوگی (اللہ محفوظ رکھے) یہ ان کی ضیافت ہوگی قیامت کے دن جس کے وہ عتسیں کھا کھا کر منکر ہو رہے ہیں۔

لے جاتی ہے ظلم اور غرور اور دین اور ہزرگان دین سے مقابل کر دیتی ہے اور دنیا ہی میں رہنے اور یہاں کے اسباب تجمل پیدا کرنے پر آمادہ کرتی ہے جس کی سزا جہنم ہے۔ اس لیے اس کے بعد فرماتا ہے وکانوا یصرون علی الحنث العظیم اور بڑے گناہ پر اڑی کیا کرتے تھے اسی دنیا کے مال و جاہ کے نشے میں۔ غریب آدمی کو جب کسی بڑے کام پر بلاست کی جاتی ہے تو بیشتر وہ نادوم ہو جاتا ہے اور اڑتا نہیں مگر پیٹ بھرے دولت مند کب مانتے ہیں بلکہ اس پر اصرار کرتے ہیں بڑے گناہ سے کیا مراد ہے؟ واحدی کہتے ہیں شرک اور یہی ضحاک و حسن و ابن زبیر کا قول ہے۔ مگر قوی یہی ہے کہ عموماً ہر ایک بڑا گناہ مراد سے خواہ شرک ہو خواہ اشکاب آخرت و نبوت خواہ زنا و قتل وغیرہ اور اس پر اصرار کرنے کے یہ معنی ہیں کہ اس سے نادوم نہ ہو تو یہ نہ کرے۔

وکانوا یقولون ائذنا متنا وکنا تراباً و عظاماً انالبعثون او اباؤنا الاولون اور من جگہ ان کے گناہ و عظیم کے ایک یہ بات بھی تھی کہ وہ مر کر باروگر حشر میں زندہ ہونے کا انکار کرتے تھے اور تعجب کر کے کہتے تھے کہ بھلا جب ہم مر کر مٹی اور ہڈیوں کا چوراہو گئے تو پھر ہم اور ہمارے باپ دادا اگلے زمانے کے جن کی قبروں اور ہڈیوں کا نشان بھی باقی نہیں رہا باروگر زندہ ہو کر انھیں گے؟

یہ بات ان کے نزدیک بڑی تعجب انگیز اور ان کی عقول ناقصہ کے احاطہ سے باہر تھی۔ اور اصل سبب اس تعجب و انکار کا وہی کہ سخت حب دنیا اور اس کا ترنہ تھا جس نے ان کے انوار فطریہ اور عقول صافیہ کو سیاہ کر کے ایسی باتوں کے سمجھنے سے قاصر کر دیا تھا اور ان کی محبت دنیا اس خطرے کو بھی ان کے دل میں جگہ نہ دیتی

نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ﴿۵۶﴾	تَفَكَّهُونَ ﴿۵۷﴾ إِنَّا لَمَعْرِضُونَ ﴿۵۸﴾
ہم نے تم کو پیدا کیا ہے پھر تم کیوں نہیں جانتے اگر وہ پھر بھی کر سکتا ہے	بناتے ہی رہ جاؤ۔ کہ ہائے ہم زبیر بار ہو گئے
أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ ﴿۵۹﴾	بَلْ نَحْنُ عَجْرٌ مِّمَّونَ ﴿۶۰﴾ أَفَرَأَيْتُمْ
بھلا دیکھو تو وہ مٹی جس کو تم (میں) اڑاتے ہو۔ کیا تم اس کو	بلکہ بے نصیب ہو گئے۔ بھلا بناؤ تو سہی
تَخْلُقُونَ ﴿۶۱﴾	الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿۶۲﴾
بناتے ہو یا ہم بنانے والے ہیں	وہ پانی کہ جس کو تم پیا کرتے ہو کیا تم نے
نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَ	أَنْزَلْنَا مِزْنَ الْمِزْنِ أَمْ نَحْنُ
ہم نے تم میں مرنا ٹھیر دیا ہے اور	اس کو بادل سے اتارا یا ہم
مَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿۶۳﴾ عَلَىٰ أَنْ	الْمِزْلُونَ ﴿۶۴﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ
ہم اس سے بھی عاجز نہیں کہ تمہاری	اتارتے ہیں اگر ہم چاہیں تو اس کو کھاری
نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي	أَجَاخًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿۶۵﴾
شکل بدل دیں اور کسی (دوسری) حالت میں کہ جن کو تم بھی نہیں	کھدیں پھر تم کس لیے شکر نہیں کرتے
مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿۶۶﴾ وَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ	أَفَرَأَيْتُمْ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿۶۷﴾
تم کو بنا کھڑا کر دیں اور تم اول بار کا پیدا کرنا	بھلا بناؤ تو سہی وہ آگ کہ جس کو تم ٹھٹھایا کرتے ہو
النَّشَاةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿۶۸﴾	عَآءَانْتُمْ أَنشَأْتُمْ شَجَرًا مِّمَّا نَحْنُ
جان بھی پکے ہو پھر کس لیے نہیں سمجھتے (کہ تیار کیے دن بھی بنا سکتا ہے)	کیا تم نے اس کا درخت اُگایا یا ہم
أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرَثُونَ ﴿۶۹﴾	الْمُنشُونَ ﴿۷۰﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا
بھلا دیکھو تو تم جو کچھ بویا کرتے ہو پھر کیا اس کو	اگاتے ہیں ہم نے اس کو یادگار
تَزْرَعُونَ ﴿۷۱﴾	تَذَكِّرَةٌ وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ﴿۷۲﴾
تم اُگاتے ہو یا ہم اُگایا کرتے ہیں	اقدرت اور مسافروں کے کارآمد بنا دیا ہے
لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطًا مَّا فَظَلْتُمْ	فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿۷۳﴾
اگر ہم چاہیں تو اس کو بھرا چورا کر دیں پھر تو تم باتیں	پھر اپنے رب کے نام کی تعظیم کرو جو بہت بڑا ہے

تفسیر حاقی
۱۵/۱۵

لے اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ خداوند قادر مطلق کے حقائق غیبی بے انتہا ہیں اور بے شمار بے حد قدرت کے سانچے ہیں جس میں چاہے ڈھالے سادت کے سانچے میں یا ثقافت کے اور پھر ہر وقت ایک جدا سفر نئی منزل اور نیا میدان اس کے سامنے ہے اس سے یہ سمجھ لینا کہ انسان تاج کا لباس پہنتا ہے غلط سمجھ ہے کیونکہ یہ اپنی قدرت کا اظہار نہ بلکہ ایسا کر سکتے ہیں اور نیز یہ تفسیرت یا اس عالم کے ہیں جو اس کے حالات کے تغیر و تبدل ہیں یا اس عالم سے دوسرے عالم کے ۱۲ منہ

ترکیب

نحن مبتدأ خلقنا خبره افریتم العمرة للاستفهام
والفار للتفريع او العطف ما موصولة تمنون قر الجہود
بضم الفوقیة من امنی یعنی وقرئی یفتھا من منی یعنی وہا یعنی
واحد قیل بینہما فرق امنی اذا انزل عن الجماع و منی اذا انزل من
احلام والمعنی ما تصبونه فی ارحام النساء والحکمہ صلۃ والموصول
مع صلۃ مفعول امر ایتم بمسبوقین ای لا یسبقنا احد فیرب
من الموت او العذاب اول یغلینا احد من سبقتہ علی کذا اذا
غلبتہ علی الاول حال من فاعل قد نانا الموت کانتین
علی ان تبدل امثالکم او علمتہ تقدنا و علی بمعنی اللام وما
نحن بمسبوقین اعتراض و علی الثانی صلۃ ظلمت بفتح الظاء
مع لام واحدة وقرئی بکسر ہا معما وقرئی ظلمت بلا ین اول
ہا مکسورة علی الاصل تفکھون تنذمون علی ما اصبتہ مذک
من المعاصی فتحدون فیہ والتفکھ التفتل بصنوف الفاکتہ و
قد استعیر للتفتل بالحدیث المذموم جمع مزنة وہی السحابۃ
اللبیضاء والمطر۔ اجاجا الاجاج المار الشرب الملوحة الذی
لا یکن شر بہ وقیل المار المزمن الاتجج و ہو تلمب النار فانه
یحرق القم ولو لیست خالصۃ للشرطہ بخلاف ان وانما جار
فیہا معنی الشرط اتفاقا من حیث انها تدخل علی اہم لیتین
امتنع الثانیۃ لامتناع الاولى فلا بد فی جواہرہا من اللام لتکون
علما علی ذلک و فی ذہ الآیۃ حذف حیث قال جعلنا و
لما جعلنا العلم السامع با حیث ذکرنا اول المقبول الذی
ینزلون القوار ای البوادی والبصر ای المسافرین یقال
ارض قوار بالمد والغضار ای مفقرة وقال قطرب القوی من الاضداد
بمعنی الفقر والغنی

تفسیر

تینوں گجرو ہوں کا حال بیان کر کے دلائل حشر بیان

کرتا ہے جو خاص انسان کی پیدائش اور اس کے حالات
اور کار آمدی چیزوں سے پیدا ہوتے ہیں۔

اول دلیل انسان کا پیدا کرنا ہے اس بات کو پہلے
تو اجمالی طور پر بیان فرماتا ہے فقال نحن خلقناکم کہ
ہم نے تم کو پیدا کیا ہے فلما لا تصدقون پھر تم کس لیے
اس بات کو سچ نہیں جانتے کہ وہ بار و گرج بھی پیدا کر سکتا
ہے پھر اس پیدا کرنے کی کیفیت مشاہدہ کرتا ہے
افریتم ما تمنون کہ کیا تم نے منی کو رحم میں ڈال دیتے
نہیں دیکھا کیوں نہیں بلکہ ایسا اوقات مشاہدہ ہوتا ہے پھر وہ
منی ایک قطرہ پانی کا ہے جو غذاؤں کا پچھڑے عانتہم
تخلقونکہ ارحن الخالقون پھر اس منی کو تم انسان بناتے
ہو یا ہم؟ نہیں اللہ ہی اس قطرہ منی سے انسان بناتا ہو
ورنہ انسان کو تو منی ڈالنے کے بعد کچھ بھی خبر نہیں رہتی کہ رحم
میں قرار پانے کے بعد متحی الحقیقت چیز سے مختلف الطباع
پر چیزیں کس نے پیدا کیں کسی جزر کو قلب کسی کو دماغ کسی کو
جگر پھر کسی کو ہڈی کسی کو کچھ۔ یہ کاری گری کسی فاعل مختار کا
کام ہے جس کے قبضہ میں طبیعت کل کی طرح کام کرتی ہے۔
اور منی کی طرف بھی ضمیر پھر سکتی ہے کہ منی کو بھی تم بلکہ ہم ہی
پیدا کرتے ہیں۔ پھر جس طرح ابتداء اور انتہاء ہمارے طرف سے ہے
انتہا بھی ہمارے حکم سے فقال نحن قد نابدیکم الموت
کہ ہم نے تمہارے درمیان موت کا وقت مقرر کر دیا ہے
مختلف اوقات اور مختلف حالات میں لوگ مرتے ہیں
پھر جس کی ابتداء اور انتہاء ہمارے بس میں ہے کیا بار و گج
پیدا کرنا ہمارے بس میں نہیں؟ ہم قادر ہیں کہ تمہارے
جیسے اور لوگ پیدا کر دیں یا تمہاری حالت بدل دیں
کہ مار کر ریزہ ریزہ کر دیں اور پھر جلا دیں۔ اول صوت
میں امثال مثل بالکسر کی جمع ہے اور دوسری میں مثل
بالفتح کی جن کے معنی ہیں صفت و حالت و نششکم
فی ما لا تعلمون اور تم کو اس ہیئت و حالت میں پیدا

کر سکتے ہیں کہ جن کو تم جانتے بھی نہیں یعنی انسان بنا کر تمہیں اور دوسری چیز بھی بنا سکتے ہیں ابتداء و انتہاء و درمیانی حالت بھی سب ہماری قدرت کے احاطے میں ہے۔ اس لیے دلیل کا اجمالی طور پر اعادہ کرتا ہے فقال ولقد علمتم النشأة الأولى فلو لا تذکرہن کہ تم اول بار کا پیدا ہونا جان چکے ہو پھر کس لیے اس کو یاد نہیں کرتے اور کس لیے نہیں سمجھتے کہ وہ بار دیگر بھی پیدا کر سکتا ہے۔

دوسری دلیل افتریتم ما ترضون بھلا رحم کے اندر پیدا کرنے کی کیفیت تو تھی ہی اب تم اپنی ٹھہتی کرنے کو دیکھو کہ تم زمین میں تخم ڈالتے ہو جو ہمارا پیدا کیا ہوا ہے پھر دیکھو زمین کے اندر تمہارا کوئی فعل مؤثر نہیں ہمیں اس کو اُگاتے اور بیڑ بنا کر باہر لاتے ہیں اور اس پر بھی ہم ہر طرح سے قادر ہیں چاہیں تو کھٹکا کر گھاس اور چورا کر دیں جس پر تم افسوس و حسرت کرنے لگو معلوم ہوا کہ نہ اس کے پیدا کرنے میں تمہارا اختیار تھا نہ باقی رکھنے میں پھر جو زمین میں ایک دانے سے ویسا ہی بیڑ پیدا کرتا ہے کہ جس کا وہ دانہ تھا کیا انسان کے کسی جزو جسم سے پھر اس کو اسی طرح زمین سے نہیں اُگا سکتا؟ ضرور اُگا سکتا ہے اور اگامے گا یہ بات اسے بنی آدم تم ہر وقت مشاہدہ کرتے ہو۔

تیسری دلیل افتریتم الماء الذی نشربون لہ بارش کے پانی کو دیکھو کہ جس کو تم پیتے ہو بھلا اس کو بادل سے کس نے برسایا ہے؟ ہم نے یا تم نے ہمیں نے بادل اٹھائے اور ہمیں ان میں سے شیریں پانی برساتے ہیں اور چاہیں تو اس پانی کو کھاری کر دیں پھر کم کس لیے شکر نہیں کرتے اور پوری شکر کجاری یہ ہے کہ اس کی قدرت کاملہ ہر ایمان لاوے کہ وہ قادر مطلق انسان کو بار دیگر بھی زندہ کر سکتا ہے۔

چوتھی دلیل۔ افتریتم النار التی فی سرن ملا تم اس

آگ کو دیکھو کہ جس کو سبز درختوں میں سے لے کر سفر میں جنگلوں میں لگا با کرتے ہو پھر وہ درخت کس نے پیدا کیا تم نے یا ہم نے؟ ہم نے اس آگ کو اپنی قدرت یاد دلانے والا یا جنگل میں بھولوں کو رستہ یاد دلانے والا کر دیا کہ آگ کی روشنی دیکھ کر رات میں بیابانوں کے مسافر وہاں پہنچ جاتے ہیں اور مسافروں کے برتنے کی چیز بنا دیا اب سبز درخت دیکھو اور اس میں سے آگ کا ٹکٹکا دیکھو خانقہ کی کیسی قدرت کاملہ کا نمونہ ہے۔

عرب میں ایک قسم کا درخت ہے جب اس کی شاخوں کو باہم رگڑا جاتا ہے یا از خود ہوا سے رگڑ کھاتی ہیں تو آگ نکل آتی ہے۔ عرب جنگلوں میں جہاں آگ نہیں لگتی اس آگ سے کام لیتے ہیں جہاں ہندستان کے کوہ ہمالیہ میں بالنسوں میں بھی باہم رگڑ کھانے سے آگ پیدا ہوتی ہے۔ دلائل کو تمام کر کے خدا کی طرف رجوع کرنے اور اس کے پاک نام کی تسبیح و تقدیس کرنے کا حکم دینا ہے فقال فسبح باسم ربك العظيم۔

ف اول دلیل کو منی ڈال کر انسان کے پیدا ہونے سے ذکر کیا کہ وہ بھی ایک طرح کی کھیتی ہے پانی کے قطرے کو تخم بنا کر عورت کے رحم میں اُگاتا ہے جو اس کا کھیت ہے۔ دوسری دلیل کو ایک اور زیادہ محسوس کھیتی سے شروع کیا اور دونوں میں نہایت مناسبت ہے مگر اول سے انسان اور دوسری سے نباتات پیدا ہوتے ہیں اس لیے اول کو مقدم کہا شرف انسانی کی وجہ سے مگر پانی ڈالنے سے دونوں کی پیدائش تھی اس مناسبت سے تیسری دلیل میں پانی کا ذکر کیا جو اوپر سے زمین میں قضا و قدر ڈالتی ہے جس میں انسانی صنعت کو کچھ بھی دخل نہیں لیکن دونوں کھیتوں میں گویا پانی سے (باقی صفحہ آئندہ)

فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ۝ وَ	فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ۝
پھر میں تاروں کے ڈوبنے کی قسم کھاتا ہوں اور	پھر کس لیے جاگور دک نہیں لیتے جب کہ وہ گلے تک آجاتی ہے
إِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَعْدِهِ عَظِيمٌ ۝	وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ۝
اگر سمجھو تو یہ بڑی قسم ہے	تم اس وقت تنکا کھرتے ہو اور
إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ۝ فِي كِتَابٍ	لَنْ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ ۝
کہ یہ عزت والا قرآن ہے مخفی دفتر میں	تم سے زیادہ ہم اس کے قریب ہوتے ہیں
مَكْنُونٍ ۝ لَا يَسْئُرُ إِلَّا	لَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ ۝ فَلَوْلَا
جس کو بغیر پاؤں کے	لیکن تم دیکھتے نہیں پھر اگر تم
الْمُطَهَّرُونَ ۝ تَنْزِيلٌ مِّنْ	إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ۝
اور کوئی نہیں پھرتا رب العالمین کی طرف	کسی کے محکوم نہیں تو کیوں اس کو ٹھما
سَرَّابِ الْعَالَمِينَ ۝ أَفِي هَذَا	تَرْجِعُونَ نَهًا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝
نازل ہوا ہے پھر کیا تم	نہیں لیا کھرتے اگر تم سچے ہو
الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدَاهِنُونَ ۝ وَ	
اس بات میں شک کرتے ہو اور	
تَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكذِّبُونَ ۝	
تم نے اپنی ہی رزقی بنالی ہے کہ تم جھٹلایا کرو	

ترکیب

فلا لازمیة للتاكيد كما في قوله لا تبتصرون وقيل انها
النفي لا اقسام اذ لا حاجة الى القسم فان الامر واضح وقيل

ربقيہ حاشیہ صفحہ ۶۰ شتر) پیدائش ہوتی ہے مگر ان پلودوں کا نشوونما بغیر حرارت کے نہیں ہوتا اس لیے چوتھی دلیل میں
ایک ایسی حرارت اور آگ کا ذکر کیا جو انہیں نباتی چیزوں میں سے برآمد ہوتی ہے جس کو قضا و قدر نے ودیعت رکھا تھا اس کو
بھی ظاہر کر کے دکھایا اور اس کو اپنی قدرت کاملہ کی یادگار اور انسان کے لیے کارآمد بنا دیا سفر و غربت کی حالت میں اور اس
میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ یہ حرارت جس سے یہ کار بار چلتے ہیں خشک پیڑوں میں سے ظاہر نہیں ہوتی یعنی زندگیوں
انسانوں میں بھی یہ حرارت رکھی ہوئی ہے مسافرین راہ عرفان و ترقی تمدن کے لیے چراغ ہدایت درکار ہے اسی حرارت
نے جو عرب کے سرسبز پلودوں میں ودیعت تھی ان کو دینی دنیاوی مقاصد کے اعلیٰ درجوں پر پہنچایا اور ان کے کاروانوں کے
لیے جو ترقی کی راہ طے کرنے کے لیے سفر کرتے تھے رہبر ہو گئی۔ سبحان السدائل میں کیا ہی ارتباط ہے اور پھر الفاظ میں کیا ہی رموز و اسرار ہیں
ان دلائل میں فوجی کے بعد زندگیوں انسان نورانی یقین کر سکتا ہے کہ وہ قادر مطلق بارگاہی انسان کو دوسرے طور سے پیدا کر کے حشر کے روز عدالت
میں کھڑا کر سکتا ہے ۱۲ ابو محمد عبدالحق

۱۵ ہم تم سے بھی زیادہ مرنے والے کے قریب اور پس ہوتے ہیں قریب علی راہ
ہے یا ہم سے مراد اس کی جان قبض کرنے والے طاقت۔ مجاز ملازموں کے کام اور ان کے حاضر و موجود ہونے کو اپنا کام اور اپنا موجود ہونا کہا جاتا ہے ۱۲ اس

منافہ لیس الامر کما زعم الکفار ثم اکره بالقسم فقال انتم بواقف
النجوم وانه خبره عظیم لودع لعلون جمله معترضه بین القسم و
المقسم علیہ انه لقمان کدیو صفة فی کتب صفة
ثابته لا یفسد ثالثه تنزیل رابعة القرآن مع صفاته اخبار
والحکمة جواب القسم وتجعلون مطوف علی مدھنون
سز تکم مفعول اول لتصلون انکم تکذبون الجملة مفعول
ثمان دلی لا یعنی بلا اذا نظیرتہ والخال فیها ترجعوا فادانتم
الرجع الجملة حال و نحن لرجعوا من فاعل تنظرون فلولا تکبر
وتاکید لولا الاولی ترجعوا فیها المحض علیہ لولا ان
کنتم مشرط جواب محذوف بدل علیہ ترجعوا فادانتم
بلا ترجعوا الروح ان کنتم غیر ملوکین مجزین -

تفسیر

ان دلائل میں اعجاز قرآنی بھی اپنا جلوہ دکھا گیا تھا اور
چوتھی دلیل میں ایک حرارت قدرتی کا ذکر تھا کہ وہ مسافر
کے لیے رہ نما بھی ہو جاتی ہے، اب ترقی کرتا ہے کہ ارضی
جیزوں پر کیا موقوف ہے، ستاروں میں بھی اس
رہ نمائی کا وصف رکھا گیا ہے اس لیے مواقع النجوم کی
کی قسم کھا کر اور یہ جتلا کر کہ یہ قسم بڑی قسم ہے قرآن
مجید کا من جانب اللہ ہونا اور اس کے چند اوصاف جمیدہ
بیان فرماتا ہے جو اس کے من جانب اللہ ہونے کی دلیل
ہیں اور وہ اوصاف بھی چار ہیں جن کو چار دلیل سمجھنا چاہیے
اس خوبی اور لطف کے ساتھ معاد کے مسئلہ کو تمام کر کے
مسئلہ نبوت کو ذکر کرتا ہے اس لیے کہ دلائل کے بعد کامل
نسلی اس مسئلہ میں نقلی دلائل سے ہوتی ہے اور نقلی دلائل
مخبر صادق کی تصدیق اور اس پر ایمان لانے بغیر فائدہ بخش
نہیں ہو سکتے۔

تنزیل من رب العالمین تک مسئلہ نبوت کا ذکر
ہے پھر افہذا الحدیث ایسے مخالفین کے لیے جا انکا

وشبہات کار و اور ان کا پھر و بوج ہونا بیان کرتا ہے
اور پھر انسان کی انتہائی حالت بیان کر کے (جو دنیا سے
کوچ کرنے کے وقت نہایت عجز و بے بسی کے پر ایہ میں
ظاہر ہوتی ہے اور اس سفر سے اس کا عزیز و قریب اس
کو روک نہیں سکتا اور سب بیٹھے دیکھا ہی کرتے ہیں اور
اس کی جان ہے کہ گلے تک پہنچ گئی ہوتی ہے اور وہ ہچکچال
لے لے کر دم توڑتا ہے اور قارب و احباب پاس بیٹھے
ہوئے محض بے بسی کی حالت میں آنسو بہایا کرتے ہیں اور
اپنے آہ و نالے کی صدا میں بلند کرتے ہیں) اپنی قدر سن کر
جبروت کا اظہار کرتا ہے کہ انسان یوں ہمارے بس میں ہے
اور یوں اس کو ہم کشتاں کشتاں دوسرے عالم میں لیے جاتے
ہیں اور تم بیٹھے دیکھا کرتے ہو۔

..ہاں سے پھر مسئلہ معاد کی طرف (دلائل تصدیق
نبوت سے مستحکم کر کے) کلام کو متوجہ کیا جاتا ہے اور الفاظ
میں سیکڑوں رموز و حقائق کی طرف اشارہ کرتا جاتا ہے
فلا اقسدہ مواقع النجوم مواقع وقوع کی جمع جن کے
معنی ہیں ستاروں کے واقع ہونے کے یعنی ٹوٹنے یا
غروب ہونے کی جگہ۔ نمبر دو کہتے ہیں مواقع اس جگہ
مصدر سے یعنی ستاروں کے غروب یا ٹوٹنے کی قسم
کھاتا ہے۔ ٹوٹنے سے کیا مراد ہے؟ پچھلی رات جب
جلوہ دکھا کر ستارے غروب ہونے کو ہوتے ہیں وہ
بھی ایک عجیب وقت ہوتا ہے گویا عارف کی نظر میں
(جو تہجد کی نماز سے فارغ ہو کر اور ان انوار و برکات سے
حصہ پا کر بیٹھتا ہے جو اس وقت مناجات و عبادات
کرنے والوں کے لیے مخصوص ہیں) ستاروں کا غروب
ہونا یہ ثابت کر رہا ہے کہ یہ اس آفتاب بنانے والے پر
نثار ہوتے جاتے ہیں اور اس کے جمال کا جو ایک دنی منظر
آفتاب برآمد ہونے والا ہے اس کے سامنے رونمائی کی
ان کو تاب نہیں اور یہ کہ دنیا کی بے ثباتی اور اسی طرح

و انجیل ہو۔ کیوں کہ یہ کتابیں مکنون یعنی مخفی ہیں صلی کتابیں تو چھپ گئیں ان کے نام کی دو کتابیں موجود ہیں ان میں قرآن کا ذکر تھا۔ مجاہد و قتادہ کہتے ہیں کہ مصحف بھی مراد ہو سکتا ہے کہ جس میں قرآن مجید لکھا ہوتا ہے یعنی اوراق۔

قرآن کے ہاتھ لگانے کا حکم

لا یمسہ الا المطہرون کہ اس کو پاک ہی ہاتھ لگاتے ہیں۔ تیسری مرح ہے۔ اگر اس کو جگر خیرہ مانا جائے جیسا کہ ظاہر ہے۔ واحدی کہتے ہیں اس تقدیر پر اکثر مفسرین کے نزدیک ضمیر کتب مکنون کی طرف پھرتی ہے جس کے یہ معنی ہوتے کہ کتب مکنون یعنی لوح محفوظ کو بجز پاک لوگوں کے یعنی ملائکہ مقربین کے جو جمیع نجاستوں ظاہری و باطنی سے پاک ہیں اور کوئی نہیں چھو سکتا کیوں کہ وہی اس کو وہاں سے یاد کر کے دنیا میں لاتے ہیں۔ اور اگر اس کو معنائی قرار دیا جائے جو تائید کے لیے بصورت نفی صادر ہوئی، تو تب اس کے یہ معنی ہوں گے کہ پاکوں کو ہی اسے چھونا چاہیے۔ اس تقدیر پر لا یمسہ کی ضمیر قرآن کے لیکر طرف پھرتی ہے۔ یہ مجہور فقہاء اور اکثر محدثین کا قول ہے۔ یعنی بے وضوئے غسل جنابت اور حیض و نفاس میں قرآن مجید کو ہاتھ لگانا حرام ہے۔ حضرت علیؓ و ابن مسعودؓ و سعد بن ابی وقاصؓ و سعید بن زیدؓ و عطاء زہریؓ و یحییٰ و حکم و حماد وغیرہ کا یہی قول ہے۔ اس بارے میں احادیث بھی وارد ہیں۔ چنانچہ طبرانی نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو

بچے بعد دیگرے انسانوں کا غروب یا دو لاتے ہیں (فتاویٰ وغیرہ) حسن کہتے ہیں کہ واقع النجوم سے مراد قیامت کے دن ان کا ٹوٹنا اور بے نور ہونا جو بڑا عبرت انگیز وقت ہوگا بعض کہتے ہیں ستاروں سے مراد قرآن مجید کی آیات اور ان کا بچے بعد دیگرے نازل ہونا۔ مواقع یعنی ٹوٹنا۔ یہ استعارہ ہے۔ نزول آیات کی اللہ تعالیٰ قسم کھا کر لگے کلام کو موکر کرتا ہے۔ بعض کہتے ہیں انبیاء و اولیاء۔ حرام کے دل مراد ہیں جہاں اس کے انوار و محبت کے ستارے ٹوٹ کر گر جاتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ ستاروں سے مراد نیک با خدا لوگ ہیں جو دنیا کی اندھیری رات میں ستارے ہیں اور ان کا ٹوٹ ٹوٹ کر گرنا بچے بعد دیگرے دنیا سے گزر جانا اور اس کو خالی کرتے جانا ہے جو حسرت و افسوس و عبرت کا مقام ہے اس بات کی خدا تعالیٰ قسم کھاتا ہے۔ کلام الہی میں ان سب احتمالات کی گنجائش ہے کیا بلیغ کلام ہے۔ یہ چیزیں کہ جن کی قسم کھانا مذکور ہوا بڑی چیزیاں ہیں اس لیے فرماتا ہے کہ یہ بڑی قسم ہے مگر کب؟ جب کہ تم جانو۔ اور جب جہالت اور نادانی سے جانتے ہی نہیں تو تمہارے نزدیک کچھ بات نہیں قرآن کے دوسرے مرح ہے کہ وہ مخفی و فریب میں ثبت ہے کوئی اس میں تحریف و تبدیل نہیں کر سکتا کتب مکنون سے مراد لوح محفوظ جو لوگوں کی آنکھوں سے مخفی ہے اور ممکن ہے کہ حفاظ کے دل مراد ہوں کہ اس مخفی و فریب میں قرآن کو قضا و قدر نے لکھ دیا ہے۔ مگر کہتے ہیں کہ یہ بھی احتمال ہے کہ کتب مکنون سے مراد تورات

لے کہیں کہ نفی کی صورت میں مخاطب کو خیال ہوتا ہے کہ خلاف کرنے میں امر کی تزیین لازم آئے گی اس کو وہ گوارا نہیں رکھتا (مثال نہی) تم نہ کرو اور نفی یہ کہ تم نہ کرو گے دوسری بات میں تاکید ہے ۱۲ منہ

قرآن کو نہ چھوئے مگر پاک۔ کتب حنفیہ میں ہے کہ محدث
و حائض و نفاس والی کو قرآن کو ہاتھ نہ لگانا چاہیے مگر جہاں گانہ
غلاف میں ہے تو خدا نفع نہیں کہ غلاف کو ہاتھ لگا جا جائے
ہاں بے وضو کو پڑھنا درست ہے اگر حافظ ہو اور اگر
دیکھ کر پڑھتا ہے تو قلم یا اور کسی چیز سے ورق الٹے۔
مدھنوں۔ ادہان۔ براہنت جھٹلانا اس کے اصلی معنی
ہیں چلنا کرنا چوں کہ جھٹلانے والا پچھڑی چھنی باتیں بنانا پچھڑانا
ہے اس لیے اس کے اس فعل کو براہنت و ادہان سے تعبیر
کیا جاتا ہے۔ غیر مدینین غیر مطہیین، اور غیر مجزیین اور
غیر حاسبین۔ واسرائلم

۳۲

حَقُّ الْيَقِينِ ﴿۹۱﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ

کامل یقینی ہے پھر اپنے رب کے نام کی تقدیریں یاد کرو

رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿۹۲﴾

جو بہت بڑا ہے

ترکیب

فروح جواب فاما جواب ان مستغنی عنہ جواب
والتقدير فله روح قر۔ الجمهور بفتح الراء وقرئی بالضم فالفتح
مصد و الضم اسم له وقیل بالفتح معناه الراحة و بالضم معناه
الرحمة مجازاً للعلاقة السببية لانها كالسبب لحيوة المرحوم
رجحان اصله ربو حان علی فعلان قلبت الواو باء و اذ غم ثم
نصف مثل سید و سید و قبیل ہو فعلان قلبت الواو باء و
ان سکت و الفتح ناقبها۔ ابن الصانع تصلیتہ بالرفع
عظفا علی نزل و بالجر عظفا علی جمیم۔ حق الیقین ای حتی خبر
الیقین فالوصوف محذوف والصفة قائمہ مقامہ۔

تفسیر

حشر کے دن تین گروہوں کی پیش آنے والی حالت
بیان کر کے پھر ان تینوں گروہوں کا بعد موت کے جو حال
ہوٹا ہے اس کو بیان فرماتا ہے یعنی جب کہ روح جسم کو چھوڑ
کر دوسرے عالم میں جاتی ہے نیت و نابد و نہیں ہو جاتی
نہ وہ دنیا کے تنگ میدانوں میں تنازع کے ذریعہ سے اجسام
مختلفہ کے لباس پہن کر ٹھوکریں کھاتی ہے بلکہ فاما ان
کان من المقربین اگر وہ مقربین یعنی سابقین میں
سے ہے تو اس کے لیے فرح دوسرا بیان و جنت نعلیم
عیش و عمدہ روزی اور نعمتوں کے بھر سہارے باغ ہیں

فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿۹۱﴾

پھر اگر وہ مقربین میں سے ہے

فَرُوحٌ وَسَرِيجَانٌ ۝ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ﴿۹۲﴾

تو ان کے لیے راحت اور خوشبوئیں اور عیش کے باغ ہیں

وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْمِيمِ ﴿۹۳﴾

اور اگر وہ دائیں طرف والوں میں سے ہے تو اس کو سناپا

فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْمِيمِ ﴿۹۴﴾

جائیگا کہ اے شخص تو جو دائیں طرف والوں میں سے ہے تجھ پر سلام

وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ ﴿۹۵﴾

اور اگر وہ جھٹلانے والے

الضَّالِّينَ ﴿۹۶﴾ فَنَزَلَ مِنْ جَمِيمٍ ﴿۹۷﴾

گمراہوں میں سے ہے تو اس کے لیے کھولتے پانی

وَتَصْلِيكُهُ جَحِيمٍ ﴿۹۸﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ

اور آگ میں جلنے کی ضیافت ہے بے شک یہ (جو بیان کیا گیا ہے)

لے الریحان الرزق فی الجنة قال مجاہد مقاتل وقیل رزق بفتح الحمیر وقال الحسن هو الریحان المعروف الذی یشم ۱۲ منہ

باغ و بہار اور خوشبو میں اور بہشت میں ہر قسم کی شادمانی نصیب ہوتی ہے و اما ان کان من اصحاب الیمن اور اگر اصحاب الیمن میں سے ہے تو فسئلہ لک من اصحاب الیمن تو تجھے لے محمد یا بے مخاطب ان کی طرف سے سلام یعنی سلامتی ہے رنج و غم سے۔ ان کا الباعدہ حال ہوگا کہ جس کو دیکھ کر تجھے رنج و غم نہ ہوگا وہ عذاب سے سالم و محفوظ ہوں گے۔ یا یہ معنی کہ وہ ایسے خوش حال میں ہوں گے کہ وہاں خوش ہو کر تجھ پر سلام بھیجیں گے۔ یا یہ کہ لے صاحب الیمن تجھے تیرا دوسرا بھائی سلام کرے گا، یعنی آپس میں خوشی و خرمی میں ایک دوسرے سے سلام علیکم کہے گا جیسا کہ عید وغیرہ خوشی کے دنوں میں باہم ملتے اور سلام کیا کرتے ہیں۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ فرشتہ اللہ کی طرف سے اس کو سلام کہے گا اور خبر لے گا کہ تو اصحاب الیمن میں سے ہے۔

و اما ان کان من المکذبین الضالین اور اگر وہ اللہ کی باتوں کو جھٹلانے والوں گمراہوں میں سے ہے یعنی اصحاب الشمال مگر اصحاب الشمال کو ان الفاظ سے اس لیے ذکر کیا تاکہ معلوم ہو کہ یہی برصفت ان کو اس عذاب میں لاتی ہے انزل من حیدر تو اس کی مہمانی اور ضیافت کھولتا ہوا پانی و تصلیۃ صحیحہ اور آگ میں ڈالاجانا ہو یعنی وہ زقوم کھانے کے بعد کھولتا پانی پیے گا اور آگ میں ڈالاجائے گا۔ اس کی ضیافت اور مہمانی یہ ہے اور یس کے لیے سا ان مہمانی تیار ہیں۔ جانے ہی کی دہرے۔ ہائے بہشت لوگ دنیا میں بیکاری و کفر میں گرفتار ہیں اور ان کو ہر قسم کی کامرانی اور عیش اور دنیاوی عزت و جاہ بھی ہے اور

اور اپنے لیے بڑے بڑے سامان دوام کے لیے کر رہے ہیں کہ یکایک موت آئے گی صبح دنیا کی ان شادمانیوں میں تھا، شام سے پہلے اُس عالم میں ان بلاؤں میں گرفتار ہو گیا اور ایسے بھی ہیں کہ نیک و باخدا ہیں مگر دنیاوی تکالیف تکستی بیماری، خوارگی، بے کسی، غربت میں گرفتار۔ موت آگئی دوسرے عالم میں سلطان و کامران ہو گئے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ایک دولت مند اور ایک معزز نامی محتاج و بیمار کا انجام کار بیان فرمایا کہ دولت مند دوزخ میں گیا اور وہ محتاج جو اس کی ڈیوڑھی پر اس کے بچے ہوئے ٹکڑوں کی آرزو کیا کرتا اور کتے اس کے زخم چاٹا کرتے تھے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی گود میں بیٹھا ہوا اس کو نظر آیا اور التجا کی کہ کاش لے عزیز اپنی انگلی کا سر اٹھو کر میرے منہ میں ٹپکا دے۔ حضرت ابراہیم نے فرمایا یہ نہ ہوگا تو دنیا میں مزے اڑا چکا وہ تکلیف پا چکا تیرے اس کے دنیا جہنم کا گڑھا ہے یہ تیرے پاس بھی نہیں آسکتا۔ (انجیل لوقا۔ باب ۱۶)

یہ باتیں بظاہر اہل دنیا کے خیال میں نہیں آتیں اس لیے فرماتا ہے ان ہذا الھو حق الیقین کہ یہ مذکور یقینی ہے پھر دارِ آخرت کے توشہ حاصل کرنے کا حکم دیتا ہے فیسبح باسم ربك العظیم کہ اس کے بزرگ و بزرگ نام کی تقدیس و سبوح کیا کر۔ یہی آخرت کا بڑا ذخیرہ ہے اور اس میں اشارہ ہے کہ وہ جھوٹ بولنے سے پاک ہے جو کچھ فرمایا حق ہے کس موقع پر کلام کو تمام کیا کہ جس کا لطف بیان سے باہر ہے۔

سہ بعض پاک لوگوں کو خواب یا مکاشفہ میں دارِ آخرت کے یہ حال جو مرنے کے بعد پیش آتے ہیں دکھائے بھی جاتے ہیں جس سے دنیا ان کی آنکھوں میں گرد و سرد ہو جاتی ہے اور وہ اس جگہ کہ ہر دم مشتاق رہنے میں یہاں ان کا کسی حال میں دل نہیں لگتا اور خواب میں بھی آکر بعض نے یہ کیفیت بیان کر دی ہے ۱۲ منہ

سُوہِ حَٰدِیْدِ

مدنیہ ہے اس میں انیس آیات اور چار رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۝

اللہ کی پاکیزگی بیان کرتے ہیں جو آسمانوں میں ہیں اور زمین میں ہیں

وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ ۝ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ۝

اور وہ زبردست (اور) حکمت والا ہے اسی کے لیے

السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ یٰحِیُّ وَ یَاقِیْنُ ۝

آسمانوں اور زمین کی بادشاہت ہے اور وہی زندہ کرنا اور مارتا ہے

وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝

اور وہ ہر چیز پر قادر ہے

هُوَ الْاَوَّلُ وَ الْاٰخِرُ وَ الظَّاهِرُ وَ الْبَاطِنُ ۝

وہی سب سے پہلا اور سب سے پچھلا اور ظاہر اور باطن

وَهُوَ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ ۝

پوشیدہ اور وہ ہر چیز سے واقف ہے

هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ ۝

وہی ہے کہ جس نے آسمانوں اور زمین کو چھ دن میں بنایا پھر وہ

عَلٰی الْعَرْشِ یَعْلَمُ مَا یَلِکُمْ فِی الْاَرْضِ ۝

عرش پر قائم ہوا جو کچھ کہ زمین میں گھٹتا ہے

وَمَا یُخْرِجُ مِنْهَا وَمَا یَنْزِلُ مِنَ السَّمٰوٰتِ ۝

اور جو کچھ کہ اس سے نازل ہوتا ہے اور جو کچھ کہ آسمانوں سے اترتا اور

وَمَا یَعْمُرُ فِیْهَا وَهُوَ مَعَكُمْ اٰیْنَ ۝

جو کچھ اور جو کچھ کہ پاتا ہے اور جو کچھ کہ جانتا ہے اور جو کچھ کہ کہیں تم ہو وہ تمہارے

مَا کُنْتُمْ وَاَللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ

ساتھ ہے اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس کو

بَصِیْرٌ ۝ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ

دیکھ رہا ہے آسمانوں اور زمین کا وہی

الْاَرْضِ ۝ وَ اِلٰی اللّٰهِ رُجْعُ الْاُمُوْرِ ۝

بادشاہ ہے اور سب چیزیں اسی کی طرف رجوع کرنی ہیں

یُوْرِجُ الْاٰیْلَ فِی النَّهَارِ وَ یُوْرِجُ النَّهَارَ

وہی داخل کردیتا ہے رات کو دن میں اور داخل کر دیتا ہے دن کو

فِی الْاٰیْلِ ۝ وَهُوَ عَلِیْمٌ بِذٰتِ الصُّدُوْرِ ۝

رات میں اور وہ دنوں کے راز کو خوب جانتا ہے

تَرْکِیْبُ

یٰحِیُّ وَ یَاقِیْنُ فِی مَعْلِ الرَّفْعِ لِمَا نَهَرَ الْمُبْتَدَا الْمَخْدُوْفِ

ایسی ہو۔

تَفْسِیْرُ

اس سے پہلی سورت کو اپنے نام پاک کی تسبیح کرنے پر تمام کیا تھا فسبح باسم ربك العظيم اب اس سورت کی ابتداء میں اس تسبیح کی کیفیت بیان فرماتا ہے۔

فقال سبح لله ما فی السموات الارض کہ ہمیں

پر کچھ موقوف نہیں آسمانوں کے رہنے والے فرشتے اور روحانیات حضرات انبیاء و اولیاء کرام اور زمین کے رہنے

والے ملائکہ و جمادات و نباتات اور کل موجودات اپنی زبان حال سے اس کی کینائی و صنعت و ربوبیت و کمال

کی گواہی دے رہے ہیں اور یہی ان کی تسبیح و تقدیس ہے

جو لوگ زبان سے تسبیح و تقدیس کرتے ہیں مومنین و ملائکہ کرام خواہ وہ ارضی ہوں خواہ سماوی وہ زبان سے باقی کا دلالت حال تسبیح کمر رہا ہے۔

یہ لفظ تسبیح قرآن مجید میں مختلف صیغوں میں آیا ہے۔

اس سورت اور سورہ حشر اور صف وغیرہ میں بصیغہ ماضی اور سورہ جمعہ و تغابن وغیرہ میں بلفظ مضارع یسبح اور بعض میں بصیغہ امر سبوح جیسا کہ سورہ اعلیٰ اور سورہ بنی اسرائیل کے اول میں بصیغہ مصدر یسبحون الذی اسماہی بعدہ اس میں یہ اشارہ ہے کہ اس کی تسبیح و تقدیس کسی وقت کسی حال میں منقطع نہیں بلکہ ہر حال میں ہونی چاہیے گویا یوں فرمایا اس کی تسبیح ہونی آئی ہو اور ہوگی اور ہونی چاہیے اور ہونی رہتی ہے اور لے لوگو تم بھی کرو۔ اور عافی التعمیرت لہ میں یہ اشارہ ہے لے ہی آدم تجھ تمہیں پر اس کی تسبیح و تقدیس موقوف نہیں اس کی تسبیح و تقدیس کرنے والے بہت ہیں آسمانوں کے فرشتے اور دیگر چیزیں اور زمین کے رہنے والے اور دنیا کے جانور اور بیابانوں کے وحوش و طیور سوران خواں کے بیچونٹے اور درند و پرند، نباتات و جمادات۔ اگر سینے والے کان ہوں تو عرض سے لے کر فرشتے تک اس کی تسبیح و تقدیس کا غلغلہ اور شور ہے۔ خاصانِ خدا نے کبھی جمادات کی تسبیح بھی سنی ہے۔ بخاری نے نقل کیا ہے کہ عبدالمذہب مسعود فرماتے ہیں کہ ہم کھانے کی جس وقت کہ وہ کھایا جاتا تھا تسبیح سنا کرتے تھے۔ یعنی آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے۔ اور عرض اس کہنے سے کہ اسی کی ہر چیز تسبیح کرتی ہے خصوصاً شروع سورت میں یہ ہے کہ اے مشرکوںے جاہلو! تم نے جو اپنے اولہام باطلہ اور قیاسات فاسدہ سے خدا تعالیٰ کی ذات پاک میں عیوب تجویز کر رکھے ہیں کسی نے اس کے لیے بیٹیاں کسی نے بیٹا،

کسی نے اس کے کارخانہ قضا و قدر میں شریک سمجھ رکھے ہیں کسی نے انسان کو خدا کا ہم شکل قرار دیا ہے کسی نے انسانوں یا حیوانات کی شکل میں اس کا منشاء ہو کر ظاہر ہونا مانا ہے کسی نے آسمانوں اور زمین کے پیدا ہونے کے بعد اس کے لیے تکان ثابت کی ہے کسی نے اس کو بعض امور کی نسبت عاجز تصور کیا ہے کسی نے اس کو بغیر وسائل کے بندوں کی دعائیں سننے سے بہرہ قرار دے کر وسائل تجویز کر کے ان کی پرستش اختیار کی ہے کسی نے اس کو عالم پیدا کرنے کے بعد معطل ٹھہرا رکھا ہے وہ ان سب باتوں سے پاک ہے اس کی پاکی زمین و آسمان کی ہر ایک چیز بیان کر رہی ہے۔

اس کے بعد وہ ان امور کے ابطال اور اپنی قدرت و کمال کے ثبوت میں جو تسبیح و تقدیس کے اسباب ہیں چند دلائل بیان فرماتا ہے مگر اسی سادے اور دل پسند طریق سے۔

دلیل اول وہ العزیز الحکیم تسبیح تنزیہ یعنی برائیوں سے مبرا کرنا۔ یہ دو باتیں چاہتا ہے اول یہ کہ جس کو عیوب سے مبرا کہا جاتا ہے وہ بے انتہا قدرت کا ملکہ رکھتا ہو کہ جس کے سبب کوئی عیب و نقص عجز کی وجہ سے اس کے گرد نہیں آنے پاتا۔ اس میں بے شمار باتیں آئیں بیوی بچوں سے پاک ہونا جسم و مقتضیات جسم اور ہر قسم کی شہوانی و نفسانی خواہشیں بھوک، پیاس، نیند، اونچھ، موت و بیماری کسی کام کے کرنے پر بغیر کسی آلات و اسباب معین و مددگار کے قادر نہ ہونا سب سے پاک ہے۔ دوسری بات قدرت کے ساتھ حکمت بھی ہو کہ حقائق الاشیاء اور ہر چیز کی مناسب تدبیر آغاز و انجام حاجات و عبادات ان کے دلی معاملات عالم کے انقلابات سب سے بخوبی واقفیت بھی ہو زور و اور حکمت و تدبیر نہ ہو وہ بھی بہت سے عیبوں کو پیدا

کھردیتا ہے۔ اس واقفیت کو حکمت کہتے ہیں پہلی بات کے لیے العزیز دوسری کے لیے الحکیم فرما کر دعوے کو بدل کر دیا۔

دلیل ۲۔ اب رہی یہ بات کہ دراصل اُس میں یہ دونوں وصف میں بھی یا نہیں؟ اس کے ثبوت میں عالم کے تصرفات کو دلیل میں پیش کرتا ہے فقال لله ملك السموات الارض کہ آسمانوں اور زمین پر اسی کی حکومت اور اسی کی سلطنت ہے یہ بات ہر روز مشاہدے میں آ رہی ہے کیونکہ سچی و یسیت وہی زندہ کھڑا اور مارتا ہے۔ گو عالم اسباب میں انسان اور حیوان اور جملہ موجودات کا وجود و عدم جس کو حیات و موت سے تعبیر کیا جاتا ہے بظاہر اسباب کی طرف منسوب ہے مگر جب عقل دور بین دیکھیے گا تو ان جملہ اسباب کا سلسلہ اسی کی طرف جا کر منتہی ہوتا ہوا معلوم ہوگا جس لیے آخر یہی کہنا پڑے گا کہ وہی مارتا اور وہی جلاتا ہے۔ پھر جس کے قبضہ قدرت میں عالم کا ایجاد و انحلال ہے پھر اس کی کابل بادشاہی میں کیا کلام ہے؟ کس بادشاہ کو رعیت پر یہ اختیارات حاصل ہیں؟ اور لطف بلاغت دیکھو کہ اس کو مضارع کے صیغوں سے بیان کیا تاکہ معلوم ہو کہ بالفعل ہی مارتا جلاتا ہے ہر روز یہ فعل جاری ہے اور رہے گا یہ نہیں کہ کچھ چکا جس میں کوئی کلام کر سکے۔ اس لیے اس بات کی آپ ہی تصریح بھی کرتا ہے دھو علی کل شیء قدیر کہ وہ ہر بات پر قادر ہے۔

دلیل ۳۔ پھر اس قدرت کا طہ کا انظار اپنی چار صفتوں میں ثابت کرتا ہے فقال هو الاول کہ وہ سب سے اول ہے اس سے پہلے کوئی نہیں کیوں کہ ہر شے کا موجد ہے اور علت کا وجود جملہ معلومات سے مقدم ہوتا ہے۔ اس کی ابتداء جب ہوتی کہ کوئی اس سے پہلے ہوتا پس وہ ازلی اور قدیم ہے ذات و صفات میں اور جو کچھ ہے وہ حادث

ہے ذات و صفات میں ان کی یعنی ان کی ہستی سے مقدم ہے اور اسی طرح وہ الآخر بھی ہے سب کے بعد وہی ہے گا یعنی ابہر بھی ہے سب مٹ جائیں گے پر وہ رہے گا اور

الظاہر اور وہ سب پر غالب اور بلند بھی ہے سب سے برتر ہے۔ یا یعنی کہ تجلیات اور موجودات کے پردوں میں سے ایسا ظاہر ہے کہ اس قدر کوئی چیز ظاہر نہیں مصنوع جب اپنی خوبیوں کا جلوہ دکھاتا ہے اس سے پہلے اس کے صانع کی خوبی اور اس کا وجود جلوہ گر ہوتا ہے انہیں معنی میں بعض عارفین نے فرمایا ہے کہ میں جب کسی چیز کو دیکھتا ہوں

سب سے پہلے اس میں اللہ کو دیکھتا ہوں

کہ ہر چہ شہانہ دل میں جزدوست

ہر چہ پنی برال کہ منظر اوست

باوجود اس کے الباطن منحنی بھی ایسا ہے کہ کسی کو ان کھول سے نظر نہیں آتا اس کی حقیقت ذات ادراک البصار و عقول سے محتجب ہے۔ یا یوں کہو کہ جس طرح سب سے بلند اور اونچا ہے اسی طرح سب سے نیچا بھی وہی ہے۔ وہ جو حدیث میں آیا ہے کہ ”الحکم کونین میں ڈول ڈالو گے تو وہ اندر ہی پر جا کر پڑے گا“ اس کے یہی معنی ہیں۔ وہ ہر طرف سے احاطہ کیے ہوئے ہے اس کے احاطے سے کوئی باہر نہیں سب کو گھیرے ہوئے ہے۔ ترمذی و سلم وغیرہ نے ایک حدیث نقل کی ہے جس میں ایک عا کا تلقین فرمانا مذکور ہے وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ کے یہی معنی بیان فرمائے ہیں اور یہی تفسیر کی ہے اور اسی طرح احمد و سلم وغیرہ نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے اور بھی حدیث نقل کی ہے جس میں ان چاروں لفظوں کے یہی معنی بیان ہوئے ہیں۔

دلیل ۴۔ یہاں تک پہلی بات کا ثبوت یعنی العزیز کی توضیح و تفسیر تھی۔ مگر انہیں میں سے دوسرے وصف کا بھی جلوہ نمایاں تھا اس لیے اس کی بھی تصریح کر دی دھی

بیکل شیءِ عظیم یہ انجیم کی تفسیر ہے۔

دلیل ۵۵ اس کے بعد ایک گزشتہ اور ماضی کے فعل کو ذکر کرتا ہے جس سے اس کی کمال قدرت و حکمت کا اظہار ہوتا ہے فقال هو الذی خلق السموات لکہ اسی نے تو آسمانوں کو زمین کو چھ روز میں بنایا۔ اس کی تفسیر یہی جگہ ہو چکی ہے۔ ثم استقی علی العرش اس کے بعد تخت حکومت پر تشریف فرما کرنے کو بیٹھا۔ اس کی بھی تفسیر و تحقیق ہو چکی۔

دلیل ۵۶ اس کے بعد پھر اپنی حکمت و علم کا اظہار کرتا ہے بعد ما یلج فی الارض کہ وہ جانتا ہے جو کچھ زمین میں گھٹتا ہے۔ پانی اور نباتات کے نخر اور خزانے اور مردوں کی لاشیں وغیرہ۔ وما یخرج منها اور جو کچھ اس سے نکلتا ہے اس کو بھی جانتا ہے نباتات معادن وغیرہ۔ وما ینزل من السماء اور جو کچھ آسمانوں سے اترتا ہے ملائکہ، رحمت، عذاب، بارش، احکام، حوادث وغیرہ سب کو جانتا ہے وما یرج فیہا اور جو کچھ نیچے سے اوپر چڑھ کر جاتا ہے بندوں کے نیکی اعمال اور نیک دینی اور بعض اعیان زہرہ اور بندوں کی دعائیں اور زمین کے

اگر ات سب کو جانتا ہے۔ اور انہیں پر کیا موقوف ہے وہو معک این ما کنتم وہ ہر جگہ تمہارے ساتھ ہے واللہ بما نعلون بصیر اور جو کچھ تم کرے ہو وہ دیکھ رہا ہے۔ پھر اسی جملہ کا اگلے مضمون کی تمہید بنا کر اعاودہ کرتا ہے فقال لہ ملک السموات والارض اس کے بعد پھر اپنی قوت و حکمت کا اظہار شروع کرتا ہے فقال والی اللہ تو جمع الامور عالم مغنی سے لے کر علوی تک اور جسمانی سے لے کر روحانی تک جن کے کاروبار اسباب پر مبنی ہیں سب اسباب اسی مستبب الاسباب کی طرف رجوع کرتے ہیں یعنی قبضہ قدرت میں ہیں اور تمام کائنات کا وہی مرکز اصلی ہے سب کا میلان اسی طرف ہے۔ ع

رحمہ روسو کے تو بود و ہمہ سورو کے تو بود

مگر بہیمت کے ظلمات اور رسم و رواج کی تقلید کے پتھر اس کے رستے میں حائل ہو کر اس کو اس طرف جانے سے روک دیتے ہیں انہیں کے دور کرنے کو دنیا میں انبیاء علیہم السلام اور کتابیں بھیجی جاتی ہیں۔ سب چیزوں کا اللہ کی طرف رجوع کرنا یعنی اس کے ہاتھ میں ہونا بیان فرمایا تھا۔

اس کے بعد چند بڑی بڑی باتوں کا اس کی طرف رجوع کرنا فرماتا ہے۔ فقال یولج الیل فی النہاس لہ رات دن کو دیکھو کہ وہ قادر مطلق ان کو کس طرح سے اٹی پٹی دیا کرتا ہے۔ تمام جہان منور ہوتا ہے دن کی بادشاہت زور پر ہوتی ہے کہ اس کو نیست کر کے رات کو اس میں داخل کر دیتا ہے۔ پھر رات و خیل ہو کر تمام جہان پر اپنا قبضہ کر لیتی ہے اس کے بعد پھر دن کو اس میں داخل کر دیتا ہے یہ کیسا انقلاب عظیم ہے پھر کس کے قبضہ میں ہے؟ اسی کے۔ آفتاب بھی اس کے حکو سے چلتا ہے۔ اس کی لگام بھی اسی کے ہاتھ میں ہے۔ یہ اس کی قدرت کا نمونہ ہے۔

اور علم کی یہ کیفیت ہے کہ وہو علیہم بذات الصدور وہ ان چیزوں کو بھی تو جانتا ہے جو سینہ میں ہوتی ہیں یعنی دل میں مخفی ہوتی ہیں دل کی بات کو سینہ کی بات بھی محاورہ عرب میں کہتے ہیں۔ اور یہ بھی ہے کہ دل سینہ میں ہوتا ہو انسان کے تمام مخفی ارادے اور خیالات بھی اس کے سامنے حاضر ہیں۔

اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَاَنْفِقُوْا مِمَّا

اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور اس چیز میں سے

جَعَلَكُمْ مُّسْتَخْلَفِيْنَ فِيْهِ

جن میں تم کو قائم مقام کیا دیا کرو (اللہ کی راہ میں)

فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا	لَكُمْ أَلَّا تَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
پھر وہ جو تم میں سے ایمان لائے اور انہوں نے خرچ بھی کیا	کیا ہو گیا جو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے
لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۝۹ وَمَالَكُمْ	وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
ان کے لیے بڑا اجر ہے اور تم کو کیا ہوا	حالانکہ آسمانوں اور زمین کا ورثہ تو اللہ ہی کے لیے ہے
لَا تَقُومُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ	لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ
جو اللہ پر ایمان نہیں لائے اور رسول ہے کہ	تم میں سے اور کوئی اس کے برابر نہیں ہو سکتا کہ جس نے فتح مکہ
يَدْعُوَكُمْ لِتَقُومُوا مِنْكُمْ وَ	قَبْلَ الْفَتْحِ وَقَاتِلْ أُولَئِكَ أَكْثَرُ
تم کو تمہارے رب پر ایمان لانے کے لیے بل رہا ہے اور	سے پہلے خرچ کیا اور جہاد کیا یہ ہیں کہ اللہ کے نزدیک
قَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ	دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ
تم سے عہد بھی لے چکا ہے اگر تم کو	جن کا بڑا اجر ہے ان لوگوں سے کہ جنہوں نے بعد میں خرچ کیا
مَعَكُمْ مِنْزِيلٌ ۝۸ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ	بَعْدُ وَقَاتِلُوا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ
یقین آئے وہی تو ہے جو اپنے بندے پر	اور جہاد کیا اور یوں تو اللہ نے ہر ایک نیک
عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُمُ	أَحْسَنِي وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
کھلی کھلی آیتیں نازل کر رہا ہے تاکہ لوگوں کو	دعہ کیا ہے اور اللہ تمہارے کاموں سے
مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۝۷ وَاللَّهُ	خَيْرٌ ۝۱۰ مَن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ
اندھیرائیوں سے کان کر روشنی میں لائے اور اللہ تو	خیردار ہے کوئی ہے جو اللہ کو خوش دلی سے
يُقْرِضُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْكُرُونَ ۝۹ وَمَا	اللَّهُ قَرِضًا حَسَنًا فَيُضِعُّهُ لَكُمْ
تم پر بڑا عنایت فرما مہربان ہے اور تم کو	قرض دے کہ وہ اس کو دو چنڈ کر کے لے

سنے والے رسول، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا انسان کی حالت اور دہر کا انقلاب اور توار دن ہمارے سب اللہ کے پیغام پر ہیں جو انسان کو اللہ پر ایمان لانے کے لیے بل رہے ہیں اور دلائل آفاق و انفس فدا کا عہد نامہ ہے جو بندے نے زبان حال سے قائم کیا ہے ان دونوں باتوں پر بھی ایمان نہ لانا، اس کی طرف نہ جھکنا اندھا پن ہے۔ ایسے اندھے کا عالم محسوس کی بھی کسی چیز اور کسی حالت پر ایمان نہیں۔ ان کلمہ مؤمنین میں اسی طرف اشارہ ہے۔ کس لیے کہ اگر کسی کا ان باتوں پر ایمان و یقین ہوگا تو ضرور اللہ ہی پر ہوگا ۱۲ منہ سے قبل الفتح کے یہ بھی مستی ہو سکتے ہیں کہ اکتشاف حجاب ظلمانی سے پہلے مال و جان سے اس کی تلاش میں جہاد و کوشش کرنا اعلیٰ درجہ ہے کس لیے کہ بعد فتح یعنی اکتشاف تو مال و جان صرف کرنا کوئی بڑی بات نہیں۔ اس تصدیق پر فتح سے فتح کہ بالخصوص مراد نہیں بلکہ عام ہے فتح بمعنی اکتشاف حجابات و فتح بمعنی رفع مصائب و فتح بمعنی حصول مرادات و نمارجن میں سے اعداء دین پر فتح اور ان کے مسکن پر غلبہ بھی ہے جو فتح کو بھی مثال ہے اور افسوس مارا ہے یعنی کو بھی شامل ہے مگر اصل معنی وہی ہیں جو متن تفسیر میں مذکور ہے جو متبادرالی اہم ہیں ۱۲ منہ

وَلَا أَجْرَ كَرِيمٍ

اور اس کے لیے عمدہ بدلہ ہے

تفسیر

جب یہ ہے تو انسان کو اپنے دل میں سب سے عمدہ خیال اور سب سے اعلیٰ اعتقاد رکھنا چاہیے اس لیے اس کے بعد فرمایا اٰمنوا باللہ ورسولہ کہ اسرار اس کے رسول پر ایمان لاؤ جو نجات اور حیات ابدی کا ذریعہ ہے اور دوسری زندگی کی روح ہے۔ مگر صرف ایمان لانا ہی کافی نہیں اس کے بعد کچھ عمدہ کام بھی کرنے چاہئیں اور اعمال میں خلق خدا کے ساتھ سلوک کرنا بڑا عمدہ کام ہے اس لیے اسی کو ذکر کیا و انفقوا اللہ کہ خیرات بھی کرو۔ ابتداء اسلام میں جب کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کفار قریش کی سخت کشاکش میں تھے ایمان لانا اور خیرات کرنا ہی سکھا یا جاتا تھا اور باتوں کے ماننے کی ابھی ان میں صلاحیت نہ تھی جب صلاحیت برہنہ ہو گئی اور احکام بھی تکمیل سعادت کے لیے فرض ہوتے گئے اس لیے اس آیت میں ان کفار قریش کو انہیں دو باتوں کی طرف بلا یا جاتا ہے۔ مگر مالی خرچ کرنا آسان کام نہیں، طبیعت کا بخل مانع آیا کرتا ہے اس لیے مختلف طور سے اس کی تاکید کی جاتی ہے۔

(۱) ما جملکم مستخلفین فیہ اس مال میں سے دو جس کا خدا نے تم کو خلیفہ یا وارث بنایا۔ باپ دادا کی میراث یا کسی کے عطیہ یا کسی سبب سے حاصل ہوا۔ کل وہ غیر کے پاس تھا آج اس کے پاس یہ اس کا خلیفہ یعنی قائم مقام ہے۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ

سدا کسی کے پاس نہیں رہا ہے نہ تمہارے پاس رہے گا، آئی جانی چیز ہے اس میں جو کچھ ہو سکے اپنے عہد میں ہی کر لو مرنے سے یاد بیکر اسباب سے یہ دوسرے کے پاس چلا جاتا ہے۔

(۲) فالذین اٰمنوا للہ کہ جو ایمان لائیں گے اور اللہ کے رستے میں وہیں گے ان کے لیے بڑا عمدہ بدلہ ملے گا یہ ضائع نہ جائے گا۔ کبھی اس دنیا میں بھی مل جاتا ہے ورنہ اکثر تو اس جہان میں ملتا ہے جہاں یہ مگر جاتا ہے اور دوسری زندگی حاصل کرتا ہے۔ اس لیے نیک لوگوں نے جو کچھ ملا اللہ کی راہ میں صرف کر دیا۔ ایک صحابی سے کسی نے پوچھا کہ تمہارے گھر میں تمہارا کچھ مال و اسباب دکھائی نہیں دیتا کیا کرتے ہو۔ انہوں نے کہا بھائی یہ میرا گھر نہیں مسافر خانہ سے چند روزہ مہمان ہوں مجھے جو ملتا ہے اس کو اپنے اصلی گھر میں بھیج دیتا ہوں جس کو نہ کوئی بچور لے سکے نہ ظالم چھین سکے۔ یہ جواب سن کر سائل پھوٹ پھوٹ کر اپنی غفلت اور حسب مال پر مرنے لگا۔ یہاں سے ایمان کی بھی تاکید شروع ہو گئی کیوں کہ یہ نہیں تو خیرات کا بھی نفع نہیں اور یہی اعتقاد تو اس کو خیرات پر حرکت دیتا ہے اس لیے ایمان کی تاکید کرتا ہے فقال وما لکم لا تؤمنون للہ کہ تم کس لیے ایمان نہیں لاتے حالانکہ اللہ کا رسول تم کو ایمان لانے کے لیے کہہ رہا ہے اور تم سے عہد بھی لے لیا ہے یا تو وہی عبد ازلی جو رجول سے لیا گیا تھا یا دنیا میں خدا تعالیٰ کی نعمتوں کا حاصل کرنا اور روز مرہ صدقہ و دائل دیکھنا عقل سلیم کا عہد ہے کہ اپنے اللہ پر ایمان لاتے ان کذبہ مؤمنین اگر تم کو ایمان لانا منظور ہے تو کس لیے نہیں لاتے۔ بعض کہتے ہیں ان الجملہ شرطیہ ہے جزاء مخدوف ہے کہ اگر تم ایمان والے ہو تو تم کو اجر عظیم

ملے گا۔

هو الذی ینزل لہذا کہ اللہ جس پر ایمان لانا چاہیے وہ ہے کہ جو اپنے بندے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر آئیں نازل کر رہے خاص تمہارے بھلے کو کہ تم کو گمراہی کی اندھیروں میں سے نکال کر ہدایت و سعادت کی روشنی میں لائے اور اور اللہ تم پر بڑا مہربان ہے جو اس نے ایمان لانے کے لیے رسول بھیجا اور نہ اس کو کیا پروا تھی۔ یہ بیچ میں تاکیدیں ایمان کے لیے تھیں جو مقصد اصلی ہے۔

(۳) تاکید و مالکم الا تنفقوا لآخرات کے لیے تم کس لیے خرچ نہیں کرتے آخر چھوڑ جاؤ گے سب اللہ کے لیے رہ جائے گا۔ یا یہ کہ سب مال اللہ کا ہے اس کے بدلے میں تمہیں اور مال دے گا۔

(۴) پھر خیرات کے مراتب بیان فرماتا ہوا لایستوی کہ خیرات اگرچہ ہر حال میں بہتر ہے مگر بعض اوقات کہ جہاں اس کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے اس کا زیادہ ثواب ہوتا ہے۔ ابتداء اسلام میں مکہ فتح ہونے سے پہلے قرار اسلام پر ٹہری ننگ دستی تھی اس وقت کا دیا بعد کے دیے کے برابر نہیں جس نے اس وقت اللہ کی اہمیت دیا اور جہاد کیا جان اور مال دونوں کو کام میں لایا اس کا اللہ کے نزدیک بڑا اجر ہے مگر جس نے بعد میں بھی ایسا کیا ثواب اور نیک وعدہ اس کے لیے بھی ہے مگر مدار نسبت اور خلوص پر ہے اس لیے فرما دیا واللہ بما تعملون خبیرون جو کچھ تم کرتے ہو اس کو اللہ جانتا ہے اس میں یہ بھی رمز ہے کہ اس سے مت ڈرو کہ ہمارے دینے کا اللہ کو علم نہ ہو گا پھر بدلہ کیوں کر ملے گا جیسا کہ دنیا کی بادشاہوں کے کارکنوں کو فکڑ ہوتی ہے جس لیے وہ

کو شش کرتے ہیں کہ اقا کو یہ کارکناری معلوم ہو جائے۔

(۵) من ذا الذی لہذا یہ اور زیادہ اللہ کی راہ میں دینے کی تحریک ہے۔ یعنی جو کچھ تم دیتے ہو اللہ کو قرض دیتے ہو جو بڑا غنی اور دگنا کر کے دینے والا ہے پھر کوئی ہے جو اس کو قرض دے جو دگنا واپس دے اور اپنی طرف سے عمدہ اجر بھی دے؟ ہر چند خدا تعالیٰ کو کسی کی کچھ حاجت نہیں نہ وہ محتاج ہے نہ اس کو قرض لینے کی حاجت ہے مگر یہ اس کی جیبی ہے کہ جو کوئی اس کے لیے کسی حاجت مند کو دینا ہے گویا خدا تعالیٰ اپنی ضمانت دیتا ہے کہ یہ اس نے تم کو قرض دیا تم دگنا کر کے دیں گے۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قیامت میں خدا تعالیٰ فرمائے گا لے بندے میں بیمار تھا تو نے میری عبادت نہ کی۔ میں بھوکا تھا تو نے مجھے کھانا نہ کھلایا۔ بندہ عرض کرے گا کہ اللہ تو ان باتوں سے پاک تھا۔ فرمائے گا تیرے پاس میرا بندہ بیمار تھا تو اس کی عبادت کرنا تو گیا میری عبادت کرتا اور میرا بندہ تیرے پاس بھوکا تھا اس کو کھانا کھلانا تو گیا مجھ کو کھلانا کیوں کہ یہ سب کام میرے ہی واسطے ہوتے۔ اور اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ مسکین پر اس کے الطاف کی تجلی ہوتی ہے اور ہر درد مند پر۔ اس لیے یہ مصائب خاص لوگوں پر نازل ہوتے ہیں۔ یہود بد بخت نے اس بات کو سمجھا نہیں یہ جملہ سن کر کہہ دیا کہ اللہ فقیر اور کم غنی ہیں جو ہم سے قرض مانگتا ہے۔

سبحان اللہ اس آیت میں اللہ کی راہ میں دینے کی کس قدر تبلیغ تاکید کی گئی اور کن کن پہریلوں میں۔ اول یہ کہ مسکین کو دینا تم کو قرض دینا ہے۔ دوم یہ کہ ہم دگنا کر کے دیتے ہیں۔ سوم یہ کہ اس کے علاوہ اور بھی عمدہ اجر دیتے ہیں۔

لہذا گمراہی کے بہت اقسام تھے ہر ایک کی جدا گانہ ظلت تھی جس میں اس عہد کے لوگ مبتلا تھے اس لیے ظلمات جمع کا صیغہ لایا اور ایمان و ہدایت کی روشنی ایک ہی ہے اس لیے مفرد لایا ۱۲ منہ

بہاؤ من ذالذی الاستفہام کیا کہ کون ہے جو ہمیں
قرض دے گویا ہم مانگ لے رہے ہیں۔ پھر اس پر بھی جو کوئی
نہ دے تو بڑا ہی بد بخت ازلی ہے۔ اسے میرے اللہ!
آپ پر جان اور مال فدا ہے جو تو نے ہی دیا ہے۔
یہ تمام صفات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم میں موجود
تھے فتح مکہ سے پہلے وہ ایمان لائے جہاد بھی کیا اللہ کی راہ
میں مال بھی دیا خصوصاً صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے پھر امامت
کے مسئلے سے اجس کا مدار انتخاب پر تھا جو حسن خدمات
لیاقت و کارگزاری اور فضل علم و صحبت پر تھا جس لیے ان
تمام صحابہ نے ابو بکرؓ کو منتخب کیا کس لیے ان کو کافرو
مرتد اور غاصب بنایا جائے؟ اور حضرت علیؓ کی محرم اللہ وجہہ
کو بعد میں خلیفہ بنانے سے ان پر چھوٹے الزام لگائے جائیں
سخت بے جا بات ہے۔

أَمِنُوا انظرونا نقتسب من تواریکم
کیسے گے ذرا ٹھیکر کہ ہم بھی تمہاری روشنی میں ہیں
قِيلَ ارجعوا وراءکم فالتمسوا
ان کہا جاگا کہ اپنے پیچھے لوٹ جاؤ۔ پھر روشنی ڈھونڈو
تو اذما قُضِبَ بَيْنَهُمْ لِسُوِّ لَه
لاؤ۔ پھر ان کے پیچ میں ایک دیوار کھڑی کر دی جائے گی جس میں
بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ
دروازہ ہوگا جسکی اندر کے رخ نور رحمت اور باہر کے رخ
مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ﴿۱۰﴾ يٰۤاٰدُوْهُمْ
(جو مھر کفار ہوں گے) عذاب ہوگا۔ (اور ان میں) وہ منافق پاکو کہیں گے
اَلَمْ تَرَ كُفْرَكُمْ قَالُوْا اٰبِلٰى وَلٰكِنَّم
کہ کیا تم تمہارے ساتھ رہتے؟ وہ کہیں گے بے شک لیکن تم نے

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ
(اے نبی! جس دن کرکے کہیں گے کہ ایمان اور مردوں اور عورتوں کے گانے اور ان کے

يَسْعٰى تَوَارَهُمْ بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَيَاْمَنُهُمْ
دائیں طرف ان کی روشنی (ایمان) دوڑتی چلی جا رہی ہوگی (اور اس وقت)

بَشْرٰكُمْ الْيَوْمَ جَنَّتْ تَجْرِيْ مِنْ
ان کہا جاے گا کہ آج کے روز تم کو مژدہ ہے ایسے باغوں کا کہ جس کے تنے

تَحْتِهَا اَلَا تَهْرٰخُلِيْنَ فِيْهَا ذٰلِكَ
نہیں بہ رہی ہیں جس میں تم سردار ہو گے یہ ہے

هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ﴿۱۲﴾ يَوْمَ يَقُوْلُ
ان کی بڑی کامیابی جس دن کہ منافق

السَّفِيْقُوْنَ وَالْمُنْفِقٰتِ لِلَّذِيْنَ
مرد اور عورتیں ایمان داروں سے

ہمارے پاس سے کیا جو فدا کر دیں تم پر
کہ ایک زندگی مستحضر رکھتے ہیں

فَتَنَّمْ اَنفُسِكُمْ وَتَرٰبٰتُمْ وَ
اپنے ایک خود خرابی میں ڈال دیا تھا۔ اور ہم پر نصیبیت کرنے کا انتظام

اَسْرَبْتُمْ وَاغْرٰتِكُمْ الْاٰمَانِيْ
کوٹے تھے اور تکتا پڑتے تھے (ان بے جا) آرزوں ہی تم کو دھوکے میں ڈال گیا تھا

حَتّٰى جَاءَ اَمْرُ اللّٰهِ وَغَرٰكُمْ بِاللّٰهِ
یہاں تک کہ حکم رہی آن پہنچا اور تم فریب سے بڑھنے لگے اللہ سے

الْغُرُوْرُ ﴿۱۴﴾ فَاَلْيَوْمَ لَا يُؤْتِيْكُمْ مِنْكُمْ
نافل کر دیا تھا پھر آج کے روز نہ تم سے فدیہ لیا

فِدْيَةٍ وَّلَا مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ
جاتے گا اور نہ ان سے ہی کہ جنہوں نے کفر اختیار کیا تھا

مَا وَاْرَكُمْ النَّاسُ رٰهٰى مَوْلٰكُمْ
(لو اب تمہارا ٹھکانا مانگ ہے یہی تمہاری جگہ ہے

وَبَشِّرِ الْمَصِيْرِ ﴿۱۵﴾
اور بہت ہی بری جگہ ہے

ترکیب

یوم الظرف لیضا عت وقیل العال یسعی و
قیل التقدر یرہ ووجرون یوم تری ای یسعی نورہ مال بین
اید یصح ظرف یسعی او حال من النور بشرہ لکم مبتدا
جنت الخ خبرہ ای دخول جنت والجملة حال ای یقال لم
ذلک یوم یقول بدل من یوم الاول وقیل التقدر اذکر
باطنہ الجملة صفة لباب اولسکا ویناد ونهہ حال من
الضمیر فی بینہم۔

تفسیر

پہلی آیتوں میں جہاد کرنے والوں ایمان داروں اور
کو قرض دینے والوں کے لیے دو چند ٹھننے اور اجر عظیم کا
وعدہ ہوا تھا اس لیے اس ایفاء وعدہ کا وقت بیان فرماتا
ہے :-

فقال یوم تری المؤمنین والمؤمنات الخ کہ یہ
اُس دن ہوگا کہ جس روز ایمان دار مردوں اور عورتوں
کے آگے ان کا نور دوڑتا ہوا چلے گا اور ان کو جنت کا مشرکہ
دیا جائے گا اور جس دن منافق اُس نور کی حسرت کریں گے
یعنی قیامت کے روز کہ جہاں سخت حاجت ہوگی اور وہ
ایک دو سے جہاں کی جاودانی زندگی ہوگی اس روز
ان کو یہ بدل ملے گا۔ دنیا چند روزہ ہے اُس دُر بے بہا
کی یہاں چنداں ضرورت نہیں کہ دسے کھڑے کر دیا جائے
ہاں کسی قدر اجر جہاں بھی گئی ہے لیتے ہیں۔ اجر ٹھننے کا
وقت بھی بیان فرمادیا اور اس کے ضمن میں قیامت کا حال
بھی ذکر کر دیا جس کا خوف انسان کو نیکی کی طرف حرکت
دیتا ہے۔

اب کلام اس میں ہے کہ مؤمنین و مؤمنات کے آگے
نور دوڑنے سے کیا مراد ہے اور کس موقع پر ہوگا؟ جہو

مفسرین اس کے قائل ہیں کہ یہ بل صراط کا قصہ ہے جو
جہنم کے اوپر ایک بار ایک تاریک ٹھنڈی ہوگی جس پر سے چلنے کا
حکم ہوگا اور اس کے سامنے جنت کی دیوار اس دکھائی دے گی
کہ لو جنت میں جاؤ مگر اس پل پر سخت اندھیری ہوگی
وہاں صرف ایمان اور عمل صالح کا نور یا قندیل آگے آگے
دوڑتی چلے گی۔ ایمان دار حرقِ خاطر کی طرح عبور
کرنے کے جنت میں چلے جائیں گے۔ منافق ایمان داروں سے
کھیں گے کہ ذرا ٹھہرو ہم بھی تمہاری روشنی میں چلیں گس لیے
کہ ان کے پاس روشنی نہ ہوگی۔ ایمان دار کہیں گے پیچھے جاؤ
یہاں روشنی نہیں ہم بھی وہیں سے لائے ہیں یعنی دنیا سے
پھر ان کے درمیان حجاب ہو جائے گا الغرض منافق دکافر
اس اندھیری میں اور اس بار ایک راستے میں جو ایسے
قعر جہنم کے منہ پر ہوگا چل نہ سکیں گے کٹ کر جہنم میں گر
پڑیں گے۔ یہ بھی بندوں کے الزام دفع کرنے کا طریقہ
ہوگا کہ ہم نے تمہاری روشنی نہیں بھائی تمہیں دنیا میں اس
کو ضائع کرنے کے آئے ہو۔ یہ احادیث صحیحہ صریحہ کا خلاصہ ہے
جن کو اہل سنت مانتے ہیں۔

بسورہ۔ سورہ دیوار اس سے مراد حجاب ہے جس
کے اس طرف غداپ اور یہی طرف جنت و رحمت
ہوگی۔ اس میں ایک دروازہ ہوگا جس میں گزر کر ایمان دار
جنت میں جائیں گے۔ مجاہد کہتے ہیں یہی وہ دیوارِ اعرف
ہے۔

حجاب ہونے کے بعد منافق مسلمانوں کو پکاریں گے کہ
کیا تم دنیا میں تمہارے ساتھ نہ تھے تمہارے جیسے اعمال
نماز روزہ عمل میں نہ لاتے تھے پھر آج کس لیے تم نے
ہم کو چھوڑ دیا؟ مسلمان جواب دیں گے ہاں تھے مگر
تم کو اعتقاد نہ تھا جو کچھ کرنے تھے دکھانے کے لیے اور تم
دنیا کی محبت میں فریفتہ تھے جس کے لیے اپنے آپ کو
کفر و معاصی میں ڈال رکھا تھا جو فتنہ تھا اور اسلام کے

در پروردہ دشمن تھے تباہ کرتے تھے کہ کب اسلام کو شکست ہو کہ ہم آزادانہ بدکاری و خراباتی کے مزے اڑائیں احکام کی تکلیف سے چھوٹ جائیں اور دارِ آخرت اور نئی زندگی میں ہم کو نیک تھا اور تمہاری تمناؤں نے تم کو بھول میں ڈال دیا تھا کہ ایسا مال ہو ایسی اولاد ہو ایسی جان بڑا دہورت دن اسی فکر میں تھے اور شیطان نے خدا تعالیٰ کی طرف سے دھوکے میں ڈال رکھا تھا کہ وہ غفور رحیم ہے ہم جو کچھ کرتے ہیں معاف کرے گا یا یہ کہ خدا تعالیٰ کو اس روز کے برپا کرنے پر قادر ہی نہیں جانتے تھے یا یہ کہ اس کے منکر تھے اور دہر اور طبیعت کو ہی متصرف جانتے تھے آخر موت آگئی غم کو باللہ الغمہ کے یہ رب معنی ہو سکتے ہیں۔

پھر آج تم سے اور کافروں سے کوئی فدیہ نہ لیا جائیگا کہ کوئی جرمانہ نہ کر چھوڑ دیا جائے۔ فدیہ ما یغتدلی نہ آج کے روز تمہاری توبہ قبول ہے نہ روپیہ پیسہ لیا جاتا ہے۔ ما اولکم الناس تمہارا ٹھکانا آتشِ جہنم سے ہے۔ مولدکم یہی تمہارے پاس کی جگہ سے یا یہی تمہارے لائق ہے۔ یا تمہاری چارہ ساز ہے اور کوئی نہیں۔

الغداوس بالفتح شیطان۔ دھوکا دینے والا و البضم مصدر ہے جس کے معنی ہیں دھوکہ۔ کہ دنیا میں تم بہر کوئی سزا نہیں آتی تھی اس دھوکے نے تم کو اللہ کی طرف سے غفلت میں ڈال دیا تھا۔

عزرا کے نزدیک وہ نور جو اس کے آگے چلتا، معرفت و محبتِ الہی ہے یہی جذبہٴ عشق اس کو طبیعت و خواہش کی اندھیریوں اور عدم و امکان کے سخت ظلمات مٹا کر اسے نکال کر نورِ محض حق جلِ عظمتہ کے جوارِ عاطفت تک لے جاتا ہے اور یہ جوارِ جنت و گلزار و حیاتِ جاودانی کی جگہ ہے۔ اور جن کو یہ نور نصیب نہیں وہ انہیں ظلمات میں ٹکراتے ہیں گے، اس صحنِ نور تک نہ پہنچ سکیں گے اور

یہ ابدی ظلمات جہنم و نار کی شکل میں جلوہ گر ہوں گی پھر وہاں اس نور کی تمنا کریں گے جو محض بے سود ہے۔

الْمَرِيانَ لِلَّذِينَ آمَنُوا اِنْ تَخْشَعُوا

کیا ایمان داروں کے لیے وہ وقت نہیں آگیا ہے کہ ان کے دل

قُلُوْبُهُمْ لِيَذْكُرَ اللّٰهَ وَمَا نَزَلَ

اللہ کی یاد سے اور اس (کلامِ امرِ حق سے نازل کیا ہے دل گزار

مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ

نہ ہو جائیں اور وہ اہل کتاب جیسے نہ

اَوْ تَوَالِ الْكِتٰبِ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ

ہو جائیں جس پر مدت دراز

عَلَيْهِمْ اَلْاَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوْبُهُمْ

گزر گئی جس سے ان کے دل سخت ہو گئے

وَكَثِيْرٌ مِنْهُمْ فَيَسْقُوْنَ ۙ اَعْلَمُوْا

اور بہت تو ان میں سے بدکار ہی ہیں جان رکھو

اِنَّ اللّٰهَ يَبْخِي الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا

کہ اللہ زمین کو اس کے مرنے کے بعد زہرہ کر دیا کرتا ہے

قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْاٰيٰتِ لَعَلَّكُمْ

ہم نے تو تمہارے لیے کھول کھول کر ثبوتِ نبیاء بیان کر دی ہیں تاکہ

تَعْقِلُوْنَ ۙ اِنَّ الْمَصْدِقِيْنَ وَ

تم سمجھو بے شک حیرات کرنے والے مرد اور

الْمَصْدِقَاتِ وَاَقْرَضُوا اللّٰهَ قَرْضًا

حیرات کرنے والی عورتیں اور جنہوں نے اللہ کو خوش دلی سے

حَسَنًا يُّضَعْفُ لَهُمْ وَلَهُمْ

قرض دیا ہے ان کو دو چند دیا جائے گا اور ان کو

اَجْرٌ كَرِيْمٌ ۙ

عمدہ برہ سنے گا۔

ترکیب

المویات من انی الامر یانی اذا جا۔ اناہ امی وقتہ
وقری الم یمن من ان یتین معنی اتی یاتی۔ ان تخشع الجملۃ
فائل یان والللم للبتیین وما بمعنی الذی وسہو عطف
علی الذکر عطف احد الوصفین علی الاخر فی نزل ضمیر
یجود البیہ ولا یکون لام عطف علی تخشع والمراد النسی عن ما نلتہ
اہل کتاب فیما علی عنہم بقولہ فطال لہ واقترضوا اللہ فیہ
وجہان احدہما ہو معترض بین اسم ان و خبر ہا ہو یضعف
والثانی انہ معطوف علیہ لان الالف واللام بمعنی الذی ای ان
الذین تصدقوا۔

تفسیر

مناقضوں اور کافروں کی دردناک مصیبت آنے والے
دن کی بیان فرما کر ایمان والوں کو متنبہ کرتا ہے کہ اپنی حالت
پر قائم رہیں اور آئندہ سعادت کے میدان میں ترقی کرتے
رہیں اس لیے اصول سعادت ذکر فرماتا ہے:-

فقال الم یان لہ اعمش کتھے ہیں صحابہ مدینہ میں آ کر
کسی قدر بھتیجی باڑی کے شعل میں اس سرگرمی سے سست
ہو گئے تھے اس آیت میں ان پر عتاب ہے تاکہ پھر پہلی
حالت کی طرف رجوع کریں۔ ایمان و اعمال صالحہ کے
بعد تخشع یعنی نرم دل ہونا اور اللہ سے ڈرتے رہنا بھی ترقی

درجات کے لیے عمدہ سیر طہی ہے اس کو مرتبہ احسان
کہتے ہیں جس کی شرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث جبریل
میں خوب فرمادی ہے جیسا کہ بخاری و مسلم نے روایت
کیا ہے۔

فرماتا ہے کہ کیا ایمان والوں کے لیے وہ وقت نہیں آگیا
ہے کہ ان کے دل لرز کر میں اللہ کا ذکر اور اس کی نازل
کی ہوئی برحق بات (قرآن) سن کر اور وہ اگلے اہل کتاب
جیسے نہ بن جائیں کہ جن پر زمانہ گزرنے سے ان کے دل سخت
ہو گئے اور ہمت سے بدکار ہو گئے۔ یعنی ذکر اللہ اور قرآن
سننا کہیں اور ڈرا کر کہیں اور یہود و نصاریٰ کی طرح سخت دل
نہ بن جائیں۔

زمانہ جو احمد کا ترجمہ ہے اس میں مفسرین کے چند
اقوال ہیں:-

(۱) یہ کہ ان میں اور ان کے انبیاء میں دست گزر گئی تھی
اس لیے ان کے دل سخت ہو گئے تھے زبان پر سب کچھ تھا مگر
دل مر چکے تھے۔

(۲) یہ کہ اس غفلت میں ان کو مدت گزر گئی تھی یہاں
تاک کہ یہ غفلت اور حب دنیا اور دین سے بے خبری
ایک پشت سے دوسری پشت تک متواتر ہو کر
طبیعت ہو گئی تھی۔

(۳) یہ کہ ان کی اس بے ہوشی اور سخت دلی پردوں
کوئی عذاب و مصیبت نازل نہیں ہوئی تھی جس سے

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ صرف علم کافی نہیں نہ کتابیں پڑھ لینا بلکہ ایسے کالمین کی صحبت جو نور مجسم ہوتے ہیں اور ان کی زبان سے سننا
اور یہی اثر پیدا کرتا ہے وہی بات ہے کہ جس کو ایک خوش بیان عمدہ تقریروں میں بیان کر رہا ہے جس کا اثر قلوب تک نہیں پہنچتا
اور پہنچتا ہے تو قائم نہیں رہتا اسی بات کو وہ نور مجسم سیدھے لفظوں میں بیان کر کے اپنی روحانی تاثیر سے دلوں میں نقش حجر کہ دیتا ہے جس
سے دیر پا جوش اور بھی سرگرمیوں کا ایک دریا رواں ہو کر قوموں اور ملکوں کو احاطہ کر لیتا ہے یہی قرآن ہے کہ جس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سلاتے
تھے پھر تیرہ برس میں کیسا انقلاب عظیم عرب میں نمودار ہوا یہی ہے کہ جس کو اور لوگ پڑھتے اور سناتے ہیں آج کل لیکچرار اور سپیکر حشرات الارض کی طرح
نکل پڑے مگر اثر نادر خود انہیں کے دلوں میں اثر نہیں ہونا پھر اوروں کے دلوں پر ان کی حکومت کیوں کر ہو سکتی ہے؟ ۱۲ منہ

اور بھی ڈھیٹ اور منڈر ہو گئے تھے۔ صحابہ کے ڈر اور نرم دلی کی یہ نوبت آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے پہنچی تھی کہ قرآن مجید سن کر زار زار رو دیا کرتے تھے۔ صبح کی نمازیں امام قرآن پڑھ رہا تھا اس میں وہ آیات تھیں کہ جن میں تہدید و تنبیہ ہے یہ سن کر ایک مقتدی پر ایسی وحشت طاری ہوئی کہ بیہوش ہو کر گر پڑا لوگ اٹھا کر اس کے گھر لے گئے اسی حالت میں مر گیا۔ (ترمذی)

اس پر خیال گھر رکھتا تھا کہ جب دل ایسے سخت ہو جاتے ہیں تو مر جاتے ہیں پھر وہ کسی کی صحبت یا وعظ و قرآن سننے سے کیوں کر زندہ ہو سکتے ہیں گویا یوسی سے فرماتا ہے اعلیٰ ان اللہ لئلا کہ مایوس نہ ہونا چاہیے کوشش کرنی چاہیے کسی لیے کہ اللہ مردہ زمین کو (خشک کو) ابرہہ رحمت سے پھر زندہ (سبز) کر دیا کرتا ہے اس بات کو جان لو۔ ہم نے تمہارے لیے آیتیں بیان فرمادی ہیں تاکہ تم سمجھو۔ اس میں حشر کی طرف بھی اشارہ ہے کہ جس طرح مردہ زمین کو زندہ کر دیتے ہیں مرنے کے بعد انسانوں کو ہم زندہ کر دیں گے۔ یہ بھی خوف دلانے والی بات تھی کس لیے کہ حشر کا یقین کامل ہونے کے بعد ڈر نالازمی بات ہے۔

دل مردہ کے زندہ کرنے والے اسباب بھی ضمناً بیان فرمادیے گئے کہ اللہ کے ذکر اور اس کی نازل کردہ کتاب سے زندہ ہوتا ہے۔ اس کے بعد اس کا ایک اور بھی نسخہ تھا اس کو دوسرے پر ایہ میں ذکر فرماتا ہے ان المصدقین کہ صدقہ دینے سے سچی دل زندہ ہو جاتا ہے۔

سطح دل بمنزلہ زمین کے ہے اور ذکر الہی اور قرآن بمنزلہ آب رحمت کے جس طرح آب رحمت سے خلک جن جس کو مرے سے مشابست ہے تر ہو جاتی ہے جس کو زندگی سے مشابست ہے اسی طرح ذکر و قرآن سے مردہ دل زندہ ہو جاتے ہیں ۱۲ منہ

زکوٰۃ و دیگر خیرات سب کو شامل ہے کس لیے کہ کسی کا دل خوش کرنا اور حاجت براری کرنا اس کی خوشنودی کا باعث ہے اس کے بدلے میں وہ دو چند دیتا ہے اور آخرت میں اجر عظیم جنت عطا کرتا ہے۔ (واقضی اللہ لہ اسی صدقہ کا بیان ہے کہ انہوں نے اللہ کو قرض دیا بطور جملہ معترضہ کے۔)

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَٰئِكَ

اور وہ جو اللہ اور اس کے رسولوں پر یقین لائے وہی

هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ

اپنے پروردگار کے نزدیک صدیق اور شہید

سَرِبَهُمْ لَهُمُ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ

ہیں ان کے لیے ان کا اجر اور نور لے گا اور

الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

جن لوگوں نے انکار کیا اور ہماری آیتوں کو جھٹلایا

أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿۱۶﴾ اَعْلَمُوا

دہی دوزخی ہیں جان رکھو

أَنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَ

کہ دنیا کی زندگی یہی کھیل اور کود اور

زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ

آرائش اور مال اور اولاد میں ایک دوسرے پر

فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ

برائی اور زیادتی ڈھونڈنا ہے جیسا کہ

غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ بِنَبَاتِهِ ثُمَّ

بارش جس کا سبزہ کھیتی کرنے والوں کو بھلا معلوم ہوتا ہے پھر

يَهَيِّجُهُمْ فِتْرَتَهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ

وہ زلزلہ برپا ہوتا ہے پھر تو اس کو زرد دیکھتا ہے پھر چورا

حُطَامًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿۶۹﴾
ہو جاتا ہے اور آخرت میں تو (دنیا پر نصیب ہونے والوں کیلئے) سخت عذاب ہے

وَمَغْطَرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ ﴿۷۰﴾
اور خدا پرستوں کے لیے) اللہ کی بخشش اور خوشنودی ہے اور

الْحَيَاةَ الدُّنْيَا الْاِمْتِنَاعُ الْعُرْسِ ﴿۷۱﴾
دنیا کی زندگی ہے کیا یہی ایک دھوکے کا اسباب

درجات اور کفر و تکذیب کی خرابی کو کافر و مکذب دنیا بھر کی خیرات کربے بیان فرماتا ہے۔ اور اس کے بعد خود دنیا کی بے ثباتی اور اس کی بے قدری ظاہر فرماتا ہے۔ تاکہ معلوم ہو کہ اصول سعادت ایمان ہے یہی اس کو صدیق و شہید عند اللہ بنا دیتا ہے یہی اجر عظیم کا مستحق اور اس نور کا مالک کر دیتا ہے۔ وہ نور ایمان ہی جو حاصل ہوتا ہے جو دنیا میں بھی اس کا رہ نما ہے اور آخرت کی اندھیروں میں بھی رہ نمائی کرے گا۔

صدقہ دہر وزن فقیل (صدقہ تھکنے والا۔ دل سے سچا جاننے والا۔ عرف شرع میں یہ ایک خاص مرتبہ ہے نبوت سے کم اور تنہوں سے بڑھ کر۔ صدیق نبی کا قوت نظر یہ میں پر تو ادر ظل کامل اور سچا نمونہ یا ربو حانی فرزند کبر اور جانشین ہوتا ہے۔ ہر امت میں صدیق گزرے ہیں جن کی برکات و فیوض نبوت کا لوگ مشاہدہ کرتے تھے۔ اس امت میں ابو بکر و علی و عثمان زید و طلحہ و زبیر و سعد و حمزہ رضی اللہ عنہم تھے۔

شہید یہ نبی علیہ السلام کی قوت عملیہ کا ظل کامل ہے۔ صدیق کے بعد اس کا مرتبہ ہے۔ مگر بڑا بلند مرتبہ ہے۔ اس شخص سے خوارق و کرامات اس کثرت سے خود بخود ظاہر ہوتے ہیں کہ جن کا شمار مشکل ہے حیات میں بھی اور بعد الممات بھی ان کے اجساد پاک سے ان کا روحانی تعلق ایک نئی قسم کا باقی رہتا ہے اس امت میں حضرت عمر فاروق و حمزہ و علی و حسین وغیرہم گزرے ہیں۔ اللہ کی راہ میں کفار سے لڑ کر حماد ہیں مرجانے والے کو بھی شہید کہتے ہیں اور اسی طرح مبطلون وغیرہ کو بھی اس ذیل میں درج کر دیا جاتا ہے مگر شہید کبر وہی لوگ ہیں کہ جن کی قوت روحانی اس اعلیٰ درجہ پر پہنچ گئی ہو۔ عام ہے کہ یہ جہاد میں یا کافر کے ہاتھ سے شہید ہوئے ہوں یا نہ وہ اپنے بستروں پر بھی مرجا ہیں

ترکیب

والذین مبتدوا باللہ متعلق بائنا وارسلہ معطوف علیہ اولئک مبتدوا ہم الصدیقون خبرہ والجملة خبر والذین عند سر بھم ظرف للشهداء کمثل الکاف فی موضع نصب من معنی ما تقدم ای مثبت لها ہذہ الصفات مشبہة بنفیث ویکون ان تھون فی موضع رفع ای مثلمھا کمثل نفیث۔

تفسیر

پہلے فرمایا تھا کہ ایک دن آنے والا ہے کہ جہاں ایمان داروں کا نور ان کے آگے دوڑتا ہوا ان کی رہبری کرے گا اور منافق نور نہ ہونے کی وجہ سے حسرت کرے گا اس کے بعد فرمایا تھا کہ کیا اب وہ وقت نہیں آن پہنچا کہ ایمان دار ڈریں اور غافل نہ ہو جائیں اور صدقہ و خیرات و ذکر و تلاوت عمل میں لائیں اور صدقہ و خیرات کے بعد صدقہ و خیرات دینے والوں کے لیے دو چند ملنے اور اجر عظیم پانے کی بشارت بھی تھی جس سے ظاہر ہونے لگا دنیا پرستیوں کا خیال جاسکتا تھا کہ جو کچھ ہے روپیہ پیسہ ہے اسی کی خیرات کے بدلے میں اجر عظیم ملتا ہے۔ خالی عبادت و ایمان و محبت الہی کو کون کون کھینچتا ہے؟ اس لیے ان آیات میں ایمان کی فضیلت اور ایمان داروں کے

<p>الَا فِي كِتَابٍ مِّنْ قَبْلِكَ أَنْ نَدْرَأَهُآ</p>	<p>تو بھی شہید ہیں اولیاء کرام رحمہم اللہ اسی مرتبے میں ہیں۔ انما الخیرة الدنيا و دنیا کی زندگی کو لہو و لعب کہا جو لڑکپن اور شہوانی لوگوں کی زندگی ہے۔ اور زینت جو انی کے ایام میں آرائش و تجمل مرغوب ہوتا ہے۔ اور نفاخ و تکاثر بڑھا پے س۔ پھر ان کو ساون کی گھاس کے ساتھ تشبیہ دیتا ہے کہ جب انہی سے تو خوش نما معلوم ہوتی ہے پھر چند روز میں زرد ہو کر سوکھ کر چورا ہو جاتی ہے۔ یہی انسان کا حال ہے۔ گھاس تو دیر آخرت کے عذاب و ثواب سے فارغ ہے مگر اس پر وہاں کا عذاب و ثواب باقی رہ گیا۔ اس لیے دھوکے کا سرمایہ ہے۔</p>
<p>وہ اس سے پیشتر کہ تم اس کو پیدا کر میں لکھی ہوئی ہوتی ہے</p>	
<p>إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَىٰ اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٣٧﴾ لَكِنَّا</p>	
<p>بے شک یہ اللہ کے نزدیک آسان بات ہے تاکہ جو</p>	
<p>تَسْأَلُنَا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>مَنْ يَسْأَلُنَا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>مَنْ يَسْأَلُنَا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>مَنْ يَسْأَلُنَا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>مَنْ يَسْأَلُنَا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>مَنْ يَسْأَلُنَا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>مَنْ يَسْأَلُنَا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>مَنْ يَسْأَلُنَا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>مَنْ يَسْأَلُنَا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>
<p>مَنْ يَسْأَلُنَا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا</p>	<p>پہنچتا ہے ہاتھ سے جاتی رہو اس پر نہ نہ کرو اور جو تم کو دیوے</p>

لہ ان کا جہاد نفس کے ساتھ تھا جہاں بعد اللہ ہے ۱۲ منہ

تفسیر

دنیا کی بے شباتی اور بے قدری بیان فرما کر دایر آخرت کی طرف توجہ دلاتا ہے جس کے لیے اس ان اس ٹانی گھر میں چند روزہ مہمان بنایا گیا ہے۔ فقال سابقوا الی مغفرة من ربکم لعلکم ان کاموں کی طرف دوڑو اور جلد حاصل کرو کہ جو اس کی مغفرت اور حصول جنت کا باعث ہیں پھر جنت کے اوصاف بیان فرماتا ہے :-

(۱) عرضھا کعرض السماء والارض کہ اس کی چوڑائی آسمان اور زمین کے برابر ہے۔ اس کی تفسیر میں مفسرین کے چند قول ہیں۔ سدری کہتے ہیں کہ جنت کی چوڑائی کو تشبیہ دی ہے آسمان اور زمین کی چوڑائی سے اور بتلایا گیا ہے کہ طول تو کہیں زیادہ ہے۔ پھر اس قدر وسیع جنت کا آسمان پر قائم ہونا جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے اس کے معنی سورہ آل عمران کی تفسیر میں جہاں کہ یہ جملہ آیا تھا ہم بیان کر آئے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جنت دوسرے عالم کا نام ہے اس کے آگے یہ عالم ناسوت جس میں آسمان زمین ہیں ایک بہت چھوٹی چیز ہے۔ پھر آسمانوں پر جو جنت کا ہونا بیان ہوا ہے اس سے مقصود صرف بجزت عالم قدس بیان کرنا ہے۔ مقدس چیزوں کو سموات کی طرف اور ادناس کو زمین کی طرف منسوب کیا کرتے ہیں خدا تعالیٰ کو بھی اسی لیے آسمانوں پر کہتے ہیں ورنہ حقیقت میں یہ عالم ناسوت اُس کا کسی طرح ظرف و مکان نہیں ہو سکتا۔ بعض نے کہا ہے کہ عرض سے مراد چوڑائی نہیں بلکہ صرف فراخی مقصود ہے جیسا کہ آیا ہے فذو عاء عریض ای کثیر۔ بعض کہتے ہیں عرض سے مراد قیمت و قدر ہے۔ (۲) أعدت للمتقین کہ وہ پرہیزگاروں کے لیے

تیار ہے۔ یہ نہیں کہ تیار کی جائے گی یہ بھی رغبت کا باعث ہے۔ یہ اہل سنت کی دلیل ہے کہ جنت بالفعل موجود ہے۔ اور احادیث صحیحہ کہ جن میں شب معراج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جنت کی سیر کرنا آیا ہے اس کے لیے مؤید ہیں۔ معتزلہ کہتے ہیں قیامت کے روز تیار ہوگی۔ یہ قول غلط ہے پرہیزگاروں کے لیے تیار ہونا فرمایا تاکہ پرہیزگاری کی طرف توجہ ہو کسی قوم اور کسی ملک کے باشندوں یا امیروں کا خاص حصہ نہ سمجھا جائے جیسا کہ بعض اقوام نے خیال کر رکھا ہے۔ ہنود میں برہمن اور یہود تو اس کو اپنے باؤ کا گھر سمجھے بیٹھے ہیں اور تثلیث کے عقیدے سے عیسائی بھی اس کے مالک بنے بیٹھے ہیں۔ پرہیزگاری بقول پولوس بے کار اور لعنتی کام ہے۔ اسی طرح اشراف عرب بھی اپنے آپ کو اس کا مستحق سمجھے بیٹھے تھے۔

دایر آخرت کے بعد انسان کی عاجزی اور یہ ظاہر کرتا ہے کہ یہاں بھی رنج و راحت جو کچھ سامنے آتا ہے سب نوشتہ ازلی کے موافق ہوتا ہے۔ فقال ما اصاب المرء من وجع او مصیبت زمین پر آتی ہے جیسا کہ قحط و بآبدارمنی یا خود تمہاری ذات پر پڑتی ہے جیسا کہ مرض و تنگ دستی اولاد و اجاب کا مرنا بے عزتی و ذلت و ناکامی نصیب ہونا۔ تم پر اور زمین پر آنے سے پہلے کتاب (یعنی دفتر) قضاء و قدر میں لکھی ہوئی ہوتی ہے یہ تم کو اس لیے سنا دیا کہ تم کسی ہاتھ سے جانے والی بات پر رنج نہ کرو اور کسی نعمت پر اترؤ نہیں کہ اپنی محنت و تدبیر کا ثمرہ سمجھ بیٹھو اور بخل کرنے لگو کس لیے کہ اللہ کو اترانے والے مستکبر پسند نہیں جو بخل کرتے ہیں اور لوگوں کو بھی بخل کی ترغیب دیتے ہیں اور جو نہ مانے تو اللہ کو بھی کچھ پروا نہیں اس میں سب خوبیاں موجود ہیں چاہے کہ مصیبت پر صبر اور نعمت کو عطیہ الہی سمجھ کر

شکر کرے اور اس کے بندوں پر اس کے شکر میں احسان
کھرے۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ
البتہ ہم نے اپنے رسولوں کو نیک نیاں دے کر بھیجا اور

ان کے ہمراہ ہم نے کتاب اور ترازو سے (عدل) بھی بھیجی

لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا
تاکہ لوگ انصاف پر قائم رہیں اور ہم نے لوہا

الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ
بھی اتارا جس میں سخت جگے جگے سامان اور لوگوں کے فائدے

لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝۵

بھی ہیں اور تاکہ خدا معلوم کرے کہ کون اس کی اور اس کے
رسول کی غائبانہ مدد کرتا ہے اللہ قوی زبردست ہے

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَ
اور البتہ ہم نے نوح اور ابراہیم کو بھیجا اور

جَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمُ النَّبِيَّةَ وَالْكِتَابَ
ان کی نسل میں نبوت اور کتاب قائم رکھی

فِيهِم مَّهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَسِقُونَ ۝۶

پھر کچھ ان میں راہ پر ہیں اور بہت تو ان میں سے بگاڑ ہیں
تو ققینا علیٰ آثا ہر ہم رُسُلِنَا وَ

پھر ان کے بعد ہم نے اپنے اور رسول بھیجے اور

وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ
اور اس کے ماننے والوں کے دلوں میں ہم نے نرمی اور

اور

سَرَّافَةً وَسَرَّاحَةً وَرَهْبَانِيَّةً
مہر قائم کی اور ترک دنیا بھی

نِابِتَدَعُوها مَا كَتَبْنَا عَلَيْهْمُ
قائم کیا تھا جو ہم نے تو ان پر فرض نہ کیا تھا

إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا
خود انہوں نے ہی خدا کی خوشنودی مانگنے کے لیے یہ کیا تھا پھر صیبا چاہیے تھا

حَقَّ رِعَايَتِهَا فَاتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا
ایس کو یہ نیاہ نہ کے پھر ہم نے ان پر سے ایمان آڑوں کو

مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَسِقُونَ ۝۷

ان کا اجر دیا اور بہت تو ان میں بھی بگاڑ ہی ہیں

ترکیب

فیدہ باس للہ الجملۃ حال من حدید و منافع معطوف علی
باس و لیعلم معطوف علی محذوف و ہو لیستعلوہ قبیل
عطف علی قولہ لیقوم الناس بالغیب حال من فاعل ینصر
او مقبولہ ای غائباً عنہم او غائبین عنہ سرہبانیۃ منصوب
بفعل مضمر ینصرہ ما بعدہ و ہو ابتداء عوہا و قیل بالعطف علی
ما قبلہا ای جعلنا فی قلوبہم رہبانیۃ مبتدئۃ من عندہم و
ابتداء عوہا علی ہذا التقدیر صفت لہا السرہبانیۃ الفعلیۃ المنسویۃ
الی الراسب و قرئی بضم الراسب کا نہا نسبتۃ الی الراسبان صح
الراسب۔

تفسیر

۱) پہلے نخل کی برائی بیان فرمائی تھی۔ اب یہ ذکر فرماتا ہے
کہ نخل پر کیا منحصر ہے جس نیک و بد امور بتلانے کے لیے ہم
نے رسول بھیجے معجزات و نشانیوں کے ساتھ کہ نبی آدم کی
اصلاح کریں پھر نبی آدم کے معاملات دو قسم پر تھے ایک

ان کی ذات کے متعلق عقائد سے لے کر اعمالِ حسنہ عبادت و ریاضت تک۔ دوم امور تمدن جن میں حقوقِ عباد ہیں پہلی باتوں کے لیے انزلنا معہم الکتب کتاب نازل کی دوسری قسم کے معاملات کے لیے والمیزان ترازو یعنی عدل و انصاف نازل کیا ليقولہ الناس تاکہ سنی آدم ان باتوں میں انصاف پر قائم رہیں زیادتی کمی جو و ظلم نہ کریں۔ مگر سرکش اور کج طبع لوگوں کے لیے جو قانون انصاف پر نہیں چلتے ہیں وانزلنا الحديد لوبانازل کیا۔ لوہے سے مادی حکومت و شوکت ہے جو حاکم کے ہتھیاروں سے پیدا ہوتی ہے پھر وہ حکام جو تلوار کے زور سے ان کو انصاف پر چلاتے ہیں۔ اور لوہے کے نازل کرنے سے مراد اس کا پیدا کرنا ہے جیسا کہ اس آیت میں وانزل لکم من الانعام ثمانية اوزاج اس کے احکام و قضایا عالم بالا کی طرف منسوب ہوتے ہیں اس لیے ایسی کارآمد چیز کے پیدا کرنے کو انزلنا سے تعبیر کیا۔

پھر لوہے کے فوائد بیان فرماتا ہے (۱) فید باس شدید باس سختی و سخت حرب شدن (صلح) کہ اس میں جنگ کے وقت بڑی سختی و شہرت ہے کس لیے کہ تلوار، بندوق، نیزہ، گرز، توپ وغیرہ تمام آلات جس سے سرکشوں کی گردن ٹوٹ جاتی ہے لوہے کے ہوتے ہیں۔

(۲) و منافع للناس اور بہت نفع ہیں کس لیے کہ انسان کی حاجت کے متعلق جس قدر شے ہیں نعمت و معاری وغیرہ سب میں لوہے کے آلات مستعمل ہوتے ہیں۔ (افسوس آج کل مسلمانوں کے ہاتھ میں لوہا نہیں رہا جس سے یہ نوبت نہ سچے)۔

(۳) ولیعلم اللہ انہم تیسرا فائدہ اس میں اسرار اس کے رسولوں کے مددگاروں حامیوں کا پورا امتحان بھی ہے کہ دیکھیں کون ہے جو جان کو جیتلی پر رکھ کر ہتھیار باندھ کر

خدا کے قانون جاری ہونے میں مدد کرتا ہے اور دنیا میں ظلمت و فساد پھیلانے والوں خدا پرستوں پر ظلم کرنے والوں کی خبر لیتا ہے؟ (اس میں جہاد کی ترغیب ہے) اس کے بعد از اللہ قوی عزیز بھی فرما دیا کہ اس کو کسی کی مدد کی حاجت نہیں صرف تمہارا امتحان مقصود ہے کہ آیا تم بھی اس کے دین کے باقی رہنے اور شائع ہونے میں مدد کرتے ہو؟ ورنہ وہ تو خود قوی زہر دست سے آپ قائم کر کے رہے گا۔ رسولوں کے اجمالی ذکر کے بعد حیدر اولوا العزم رسولوں کا ذکر کرتا ہے تاکہ عرب کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت میں اچھپنا نہ معلوم ہو فقال ولقد اس سلتنا نوحاً الخ کہ ہم نے نوح کو اس کے بعد ابراہیم کو بھیجا اور ان کی نسل میں کتاب و نبوت کو قائم رکھا ان کے بعد بھی ان کی نسل میں سے صاحب کتاب نبی اٹھے جیسا کہ موسیٰ و داؤد کے بعد دیگرے رسول بھیجتے رہے پھر کچھ لوگ ان سے ہدایت پاتے رہے اور کچھ بدکار ہی رہے آخر عیسیٰ کو بھیجا اور اس کو کتاب دی جس کا نام انجیل ہے۔ یا انجیل یعنی خوش خبری نبی کہ وہ ایمان والوں کو نجات کی خوش خبری دیتے تھے (یعنی جمہور اہل اسلام کے خلاف ہیں) انجیل عبرانی لفظ انجیلوں کا معرب ہے جس کے لغوی معنی خوشخبری کے ہیں مراد اس سے کتاب ہے جو ان پر نازل ہوئی تھی جو قیصرہ گردی میں تلف ہو گئی۔ یہ بات پولوس کے بعض خطوط سے بھی سمجھی جاتی ہے ان کے بعد متی اور مرس اور لوقا اور یوحنا ان کے حواریوں اور حواریوں کے شاگردوں نے جو کتابیں ان کے حالات میں لکھیں جن کا مبدی اسمعی اور مروی باتیں ہیں اور ان کا نام بھی انجیل ہے۔ وہ دراصل وہ انجیل نہیں یہ ممکن ہے کہ ان میں اس کی بھی بعض باتیں شامل کی گئی ہوں۔ یوں تو اور بھی بہت سی انجیلیں عیسائیوں کے بزرگوں نے بنائیں جن کو یہ لوگ

الہامی نہیں جانتے۔

پھر فرماتا ہے وجعلنا فی قلوب الذین لہ کہ عیسیٰ علیہ السلام کے تابع داروں کے دل میں ہم نے نرمی اور مہر قائم کر دی تھی، وہ لوگ نرم دل اور متواضع اور فروتن تھے اور رہبانیت بھی ان کو ملی تھی جس کو انہوں نے از خود پیدا کیا تھا ہم نے ان پر فرض نہ کی تھی لیکن ان سے وہ جیسا چاہیے تھی نہ کی پھر جو ان میں سے پیغمبر آخر الزماں محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اجر کے مستحق ہو گئے اور بہت نواں میں سے بدکار ہیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پیرو لوگوں میں سے جو تارک الدنیا ہو جاتے تھے کسی گوشے میں عبادت کرتے نہ وہ بیاہ شادی کرتے تھے نہ عمدہ لباس پہنتے تھے نہ عمدہ کھانا کھاتے تھے ان کا نام راہب ہوتا تھا جس کی جمع رہبان آتی ہے جس کے معنی درویش اور رہبانیت درویشی۔

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے سے پہلے راہبوں میں بہت سی بری باتیں شرمناک پیدا ہو گئی تھیں جس کا ذکر مورخین نے بہت کچھ کہا ہے قرآن نے اپنے اخلاق کریمانہ سے ان کا صراحتاً ذکر کرنا مناسب نہ جانا فہما عوہا حق رعایتھا میں اشارۃً ذکر کر دیا۔

ابحاث

(۱) وانزلنا الحدید کے متعلق کچھ اور بھی اسرار ہیں :-

ازاں جملہ یہ ہے کہ انسان کے کام دو طرح کے ہوتے ہیں۔ ایک وہ کہ جن کو کرنا چاہیے، دوسرے وہ جن کو کرنا نہ چاہیے۔ پھر جن کو کرنا چاہیے وہ دو قسم ہیں۔ ایک وہ جو نفس سے متعلق ہیں۔ دوسرے وہ جو بدن سے

علاقہ رکھتے ہیں افعال انسانی یعنی معارف ان کا سرچشمہ کتاب ہے کس لیے کہ کتاب اللہ ہی حق و باطل میں تمیز کر دیتی ہے اور بدنی اعمال جو ہاتھ پاؤں اعضا سے متعلق ہیں ان میں بڑا حصہ وہ ہے جن کا لگاؤ خلق خدا کے ساتھ ہے ان کے لیے میزان ہے اسی عدل کی ترازو میں نل کر عدل و ظلم میں امتیاز ہو سکتا ہے۔ اب ہے وہ افعال کہ جن کو کرنا نہ چاہیے ان سے روکنے والا دنیا میں لوہا ہے واعظ برسول سمجھا میں کوئی نہ مانے لوہے کے خوف سے دم بھر میں ترک ہو جائیں۔ خلاصہ یہ کہ کتاب قوت نظریہ کے لیے اور میزان قوت عملیہ کے لیے اور حدید نالایت کاموں سے روکنے کے لیے نازل ہوا ہے۔

ازاں جملہ یہ کہ اگر معاملہ خدا سے ہے تو اس کے لیے کتاب ہے اور جو بندوں سے ہے تو میزان اور دشمنوں سرکشوں سے ہے تو اس کے لیے لوہا ہے۔

ازاں جملہ بنی آدم تین قسم کے ہیں ایک سابقون جو انصاف کرتے ہیں مگر انصاف کے طالب نہیں ان کا معاملہ کتاب سے ہے۔ دوسرے وہ جو انصاف کرتے ہیں اور انصاف ہی چاہتے ہیں یعنی درمیانی لوگ ان کو میزان درکار ہے تیسرے بدکار ظالم ہیں ان کے لیے حدید درکار ہے وہ اس کی دھمکی سے ٹھیک ہوتے ہیں شہوات کے تمام نشے تلوار دیکھ کر ہرن ہو جاتے ہیں دم بھر میں بھلے لباس اور نیک ہو جاتے ہیں اور یہی حکمت تھی کہ آخر الزماں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جس کے عہد میں گمراہی و شہوت پرستی کا دریا طغیانی پر تھا کتاب و حکمت کے ساتھ حدید یعنی زور و شوکت بھی عطا ہوا فقیر ہی ہو سکتا ہے کہ لباس میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ظاہر نہیں ہوئی جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تھی بلکہ شان و شوکت شاہانہ کے پیرایہ میں جلوہ گر ہوئی اور اسی کو سلطنت آسمانی کہتے ہیں جس کی خبر پہلے انبیاء علیہم السلام

دیتے آئے ہیں اور اسی لیے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں کہ جس کو بخاری نے نقل کیا ہے مکام اخلاف تعلیم کفر کے سب کے بعد فرمایا ذمہ سنا منہ الجهاد کہ ان سب باتوں کا سر مجھ سے ہے۔ اور اسی لیے قیامت تک جہاد و احتساب قائم کر کے اور اپنے جانشینوں اور پیروں کے لیے ایک عمدہ دستور العمل چھوڑ گئے جس کو کج کل مسلمانوں نے ترک کر رکھا ہے اور دنیا کی آنکھوں میں حقیر ہو گئے۔ اہل اسلام خدا تعالیٰ کا لشکر خاص ہے جن کی تنخواہ دارِ آخرت و حیات جاودانی ہے۔

ازال جملہ یہ ہے کہ انسان یا عارفِ کامل ہے جو مقام حقیقت تک پہنچ گیا ہے اس کے لیے بحرِ محبوب کی کتاب کے اور کوئی بات نسلی بخش نہیں۔ یا وہ طالب ہے یعنی مقام طریقت میں ہے اور یہ مقام نفسِ لوامہ کا ہے اور مقام اصحابِ الیمین کا جیسا کہ اول مقام نفسِ مطمئنہ اور سابقوں کا تھا تو اس کے لیے معرفتِ اخلاق کے لیے مہینہ درکار ہے یہاں تک کہ افراط و تفریط سے بچے اور کسی بھی کی جانب اس رستے میں نہ جھکے اور یا وہ مقام شریعت میں ہے جو نفسِ امارہ کا مقام ہے اس وقت اس کے لیے مجاہدہ و ریاضات کے ہتھیار اور نفسِ بد کے لیے آہنی گرز درکار ہے (کبیر)

(۲) لا یرہبانیتہ فی الاسلام یہ سلسلہ جمہورِ علماء کے نزدیک مسلم ہے کہ مذہبِ اسلام میں رہبانیت نہیں اس کے یہ معنی ہیں کہ دنیا ترک کر بیٹھنا نکاح نہ کرنا فقیری کا لباس اور قلندرانہ وضع اختیار نہ کرنا چاہیے کس لیے کہ ان باتوں میں خدا نہیں ملتا اور نیز منقارِ الہی کے خلاف ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی متعدد نکاح کیے اور نکاح کرنے کی ترغیب دلائی۔ عمدہ لباس بھی پہنا۔ عمدہ کھانا بھی جب مل گیا تناول فرمایا۔ دنیا کے سب کار و بار کرو۔ نوکرتی تجارت، زراعت، بال بچوں کی پرورش، اقارب و

ہمسایوں کے ساتھ سبکدوش کرو۔ خدائے تو اچھا کھا دے پو پہنوں مگر ہر کار میں اللہ کو نہ بھولو اس کے احکام کو ملحوظ رکھو۔ مگر نہ ایسا بھی کہ لذائذ و شہوات کے بندے بن جاؤ رات دن اسی دھندے میں پڑے رہو اور آرائش و تجملات کے حاصل کرنے میں عمر گراں مایہ بر باد کرو دین کو خیر باد کہہ بیٹھو نفس کو موٹا کرو کس لیے کہ گو اسلام میں رہبانیت تو نہیں مگر زہد ضرور محمود ہے اور بزرگانِ دین نے زہد و تقویٰ اختیار کیا ہے۔ زہد دنیا سے بے رغبتی کا نام ہے نہ بالاتزام مباحات و لذائذ و طبیبات کو حرام کر لینا۔ ہاں زہاد کو ان چیزوں کی طرف چندال انفسات نہیں ہوتا نہ وہ ان چیزوں کے طالب و جوہاں ہوتے ہیں۔ اگر اتفاقاً میسر آگئیں تو کچھ انکار بھی نہیں، برخلاف راہب کے۔ زہاد راہب میں یہ فرق ہے اور بڑا فرق ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا

ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کے

بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ

رسولؐ کو ایمان لاؤ تاکہ تم کو اپنی عنایت سے دو گنا اجر دے

وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَ

اور تم کو ایسا نور عطا کرے جس سے تم رستہ چلو اور

يَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۲۸﴾

تم کو اللہ بخشنے اور اللہ غفور رحیم ہے

لِّئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَّا يُقْدُونَ

تاکہ اہل کتاب جانیں کہ ہم اللہ کے

عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ

فضل پر کچھ بھی قادر نہیں اور یہ کہ فضل تو

بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ

اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے جس کو چاہے دیوے اور اللہ

ذوالْقَضِیِّ الْعَظِیْمِ ⑤

بڑا فضیل کرنے والا ہے۔

تفسیر

اس کے بعد عیسائیوں کی طرف خطاب کرتا ہے۔
 فقال یا ایہا الذین آمنوا کہ اے عیسائی پر ایمان لانے
 والو اتقوا اللہ اللہ سے ڈرو نفسانیت و تعصب کو
 پھوڑ دو امنوا برسولہ اور اس کے رسول محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاؤ کہ خود عیسیٰ علیہ السلام
 نے ان حضرت کے ظاہر ہونے کی بشارت دی ہے
 یقیناً تکہ کفیلین میں رہتے تاکہ تم کو اپنے فضل سے
 دوہرا حصہ ثواب کا دے دونوں پیغمبروں پر ایمان
 لانے کے سبب جیسا کہ اگلی آیت میں فرمایا تھا
 فاتینا الذین آمنوا منہم اجر ہم کہ جو ان میں سے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آئے ان کو ہم نے
 ان کا اجر دیا یعنی دیں گے۔ کفیل حصہ۔ دوہرا حصہ
 پانے سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ جو عیسائی ہو کر آنحضرت

صلی اللہ پر ایمان لانے گا اس کو دوہرا حصہ ملنے کے
 سبب سب سے زیادہ اجر ملے گا کسی لیے کہ دوہرے
 ہونے سے زیادہ ملنا ثابت نہیں ہوتا۔ فرض کرو کہ
 ایک یہ چیز کے دخل سے کیے اور ایک شخص کو ان
 دس حصوں میں سے دوہرا حصہ ملا اور پھر اسی چیز
 کے تین حصے کر کے ایک شخص کو ایک حصہ دیا
 تو یہ ایک حصہ پانے والا اس دوہرے پانے والے
 سے کم نہیں رہا۔

ویجعل لکم نوراً تمشون بہ اور اس نبی آخر الزماں
 سے تمہارے لیے ایک نور قائم کر دے گا جس کے
 سبب تم دنیا میں بیدار ستہ چلو گے یا بل صراط
 پر چلو گے۔ یہ نور بغیر اس کے حاصل ہی نہیں ہوتا۔
 ویغفر لکم اور تم کو بخش دے گا وہ غفور رحیم ہے
 پچھلے گناہ اسلام لانے سے معاف ہو جائیں گے۔
 اہل کتاب کو یہ گمان تھا کہ نبوت خاص ہمارے
 خاندان اسرائیلی کا حصہ ہے اخیر نبی کہ جس کی
 موسیٰ علیہ السلام نے خبر دی ہے وہ بھی ہمارے
 خاندان سے ہوگا۔ یہ عنایت خاندان بنی اسرائیل پر

لے بلکہ اس نے زائد پایا اور یہ اہل اسلام ہیں۔ اس بات کی طرف بخاری کی وہ حدیث اشارہ کر رہی ہے
 جس کو ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اے امت محمد! یہ
 تمہاری اور تم سے انگوں کی ایسی مثال ہے جیسا کسی نے کسی کو نصف روزہ پر خاص اجرت پر معین
 کیا اور کسی کو نصف انہار سے لے کر عصر تک اسی اجرت پر مامور کیا اور کسی کو عصر سے لے کر
 غروب آفتاب تک دو چند اجرت پر معین کیا۔ پہلوں نے کہا ہمارا وقت زیادہ اور ان کا وقت بھی
 کم اور اجرت دو چند۔ اس نے کہا میں نے تمہاری مزدوری میں سے تو کچھ کم نہیں کھو لیا۔ صبح
 سے نصف انہار تک والے اور اس سے لے کر عصر کے وقت تک والے یہود و نصاریٰ ہیں۔
 اور عصر سے آخر دن تک والے جن کو باوجود بہت کم وقت و محنت کے دو چند اجرت ملی وہ
 مسلمان ہیں ۱۲ منہ

فضلِ الہی پر کوئی قبضہ و قدرت نہیں کہ وہ اس کو اپنے ہی گھر میں منحصر کرے، بلکہ فضلِ اللہ کے ہاتھ میں ہے جس پر چاہے کرے، بنی اسرائیل کی کیا خصوصیت؟ اس نے بنی اسمعیل پر کر دیا۔ اس تقدیر پر ہیں
لا زائد ہے ۴

منحصر ہے۔ اس لیے اہل کتاب کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کی تاکید اور ایمان کے ثمرات بیان کر کے یہ فرمانا ہے لثلا یعلمواہل الکتاب الا یقصدون علی شیء من فضل اللہ للذکر یہ بیان ہم نے اس لیے کیا ہے کہ اہل کتاب جان لیویں کہ ان کو

المحمد ستائیسوں پائے کی تفسیر تمام ہوئی



تفسیر حقانی

پارہ ۲۸

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ

سُوہ مجادلہ

مذہبہ ہے اس میں بائیس آیات تین رکوع ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ

(اے نبی) البتہ اللہ نے اس عورت کی بات بھی سنی جو تم کو اپنے خاوند کی

بابت گفتگو کرتی اور اللہ کے آگے شکوہ کرتی تھی اور

اللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَ كَمَا طَرَأَ إِلَيْهِ

اللہ تمہارے جواب و سوال سن رہا تھا بے شک اللہ

سَمِعَ بَصِيرًا ۝ الَّذِينَ يَظْهَرُونَ

سننے والا دیکھنے والا ہے تم میں سے وہ لوگ جو اپنی

مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ قَاهِنَ امْتِهَانِهِمْ

عورتوں سے نظار کھیلتے ہیں وہ حقیقت انکی بائیس بیسیوں

إِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ إِلَّا الْوَالِدَاتُ وَلَدْنَهُمْ

مائیں تو ان کی وہی ہیں کہ جنہوں نے ان کو جنما ہے اور

لَهُمْ لَيَقُولُنَّ مَنكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ

ہاں انہوں نے ایک بہبودہ اور جھوٹی بات منہ سے

وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ۝ وَ

نکالی ہے اور بے شک اللہ بخشنے والا بخشنے والا ہے اور

الَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ

جو لوگ اپنی بیسیوں سے نظار کھیلتے ہیں پھر

<p>يَعُوذُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرَ رِقَبَةٍ</p> <p>اس کی بات سے پھرنا چاہیں تو ایک بردہ ایک دوسرے کے</p>	<p>جَمِيعًا فَيَنْتَهُمُ بِمَا عَمِلُوا اَعْصَهُ</p> <p>اٹھائے گا پھر ان کو تباہ کیا کردہ کیا کرتے تھے جس کو کہ اللہ نے یاد</p>
<p>مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّتَمَّاسَا ذٰلِكُمْ</p> <p>ہاتھ لگانے سے پہلے آزاد کریں یہ اس لیے کہ</p>	<p>اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ</p> <p>رکھا ہے اور وہ بھول گئے اور اللہ کے سامنے ہر چیز</p>
<p>تَوْعظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ</p> <p>اس سے تم کو نصیحت ہو اور اللہ جو کچھ تم کرتے ہو اس کی خبر رکھتا ہے</p>	<p>شَهِيدٌ ۝۴</p> <p>موجود ہے</p>
<p>فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرٍ رِّقَبَتًا</p> <p>پھر جس کو بردہ نہ ملے تو دو مہینے کے روزے لگاتا</p>	<p>مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّتَمَّاسَا ۚ فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ</p> <p>آپس میں ہاتھ لگانے سے پہلے رکے پھر جوڑے بھی نہ رکھے</p>
<p>فَاطْعَامٍ سِتِّينَ مِسْكِينًا ۚ ذٰلِكَ</p> <p>تو ستر مہینوں کو کھانا کھلاوے یہ اس لیے</p>	<p>لِتُقَرَّبُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۗ وَتِلْكَ اٰيَاتُ</p> <p>تا کہ تم اللہ اور اس کے رسول کی پوری پوری تصدیق کرو اور یہ تو اللہ کی حدیں ہوتی</p>
<p>الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ اٰيَاتِنَا</p> <p>جو اپنی طرف سے ہماری آیتوں کو</p>	<p>لِيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>تو ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>
<p>مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>ان سے ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>	<p>لِيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>تو ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>
<p>مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>ان سے ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>	<p>لِيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>تو ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>
<p>مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>ان سے ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>	<p>لِيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>تو ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>
<p>مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>ان سے ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>	<p>لِيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>تو ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>
<p>مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>ان سے ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>	<p>لِيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>تو ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>
<p>مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>ان سے ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>	<p>لِيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>تو ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>
<p>مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>ان سے ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>	<p>لِيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>تو ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>
<p>مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>ان سے ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>	<p>لِيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ</p> <p>تو ان کو ان سے جو ہم نے ان کو</p>

ترکیب

و تشنتکی معطوف علی مجادلہ و قبیل مال من ناعلمہ
 ای تجادلک وہی متضرعہ الی اللہ تعالیٰ الذین موصول
 بظہرہن الخ صلۃ واکل مبتدأ ماہر امہتہم الجملۃ
 خبرہ امہتہم بحسب التاء علی انہ خبر او بضمہا علی اللغۃ التیمیئۃ
 والذین یظہرون من لسانہم مبتدأ فتحریر رقبۃ
 الجملۃ وہی فعلیہم تحریر رقبۃ خبرہ ذلک مبتدأ تو عظون
 بد خبرہ واللام فی لما قالوا متعلق بیعدون وما
 مصدریۃ ویکن ان تجعل بمعنی الذی وکثرۃ موصوفۃ وقبیل اللام
 بمعنی فی وقبیل بمعنی الی وقبیل فی الکلام تقدیم و تاخیرہ تقدیرہ
 ثم بیعدون فعلیہم تحریر رقبۃ لما قالو فصيام شہرین ای
 فعلیہ صیام شہرین ذلک و محلہ النصب بفضیل مطلق بقولہ
 لنو منقوا والرفع علی الابتداء بن من منصوب بما تعلق
 بہ اللام من الاستقرار او ہمین او باضمار او ذکر

تفسیر

یہ سورت بالاتفاق مدینے میں نازل ہوئی ہے قرطبی
 کہتے ہیں جمہور علماء اسی کے قائل ہیں بعض کہتے ہیں کسی
 قدر مکہ میں بھی نازل ہوئی ہے مگر یہ قول معتبر نہیں۔
 سہ حجاجۃ مخالفت کردوں و بازو دشمن حق تھا و کذلک قولہ تعالیٰ ان الذین یجادون
 اللہ العداوی صرہ و اذو و صرہ بوجہ صفت اک ام صرہ

سورہ حدید کے اخیر میں واللہ ذو الفضل العظیم آیا تھا جو یہود و نصاریٰ کے گمانِ فاسد کا رد تھا کہ وہ نبوت اپنے خاندان میں ختم سمجھتے تھے۔ اس سورت میں من جملہ افضال الہی کے جن میں نبوت نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم بڑی چیز ہے اس نبوت کی برکات اور اپنے بعض افضال کا (سہل احکام اور آسان شریعت نازل کرنے کے لیے ایسے میں) اظہار فرمایا ہے کہ یہ بھی اس کی فضل کی ایک بڑی بات ہے کہ اس نے ظہار میں جو جاہلیت میں استطلاق سمجھی جاتی تھی یہ سہولت کی کہ کفارے سے عورت کو اس کے مرد کے لیے حلال کر دیا۔ اب اس کی تشریح بضمن ایک واقعہ کے کرتا ہے فقال قد سمع اللہ قول التی لہ اس کی شان نزول میں جہور مفسرین نے یوں نقل کیا ہے کہ تولد بنت ثعلبہؓ اوس بن صابتؓ کی بیوی کو اس کے خاوند نے ناراض ہو کر یہ کلمہ کہہ دیا تھا اَنْتِ عَلٰی كَظْهَرِ اُمِّیْ کہ تو مجھ پر میری ماں کی طرح سے حرام ہے۔ یہ کلمہ جاہلیت میں سخت طلاق کا تھا کہ جس کے بعد ملاپ نہیں ہوتا تھا اس کو بڑا رنج ہوا خاوند سے محبت تھی اور بچہ دار بھی تھی اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر ہوئی، عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں میں اُس وقت حضرت کا سر دھلا رہی تھی اس عورت نے آکر سب قصہ بیان کیا اور اپنی مصیبت ناک حالت بھی عرض کی کہ میں پہلے جو ان مال دار تھی اب عمر رسیدہ بھی ہو گئی اور چھوٹے چھوٹے بچے بھی ہیں کہ اگر آپ رکھتی ہوں تو بھوک سے ہلاک ہوتے ہیں اور اوس کو دہتی ہوں تو برباد ہوتے ہیں اور مجھے اس سے محبت بھی ہے، اب میں کیا کروں گی؟ اب میں اس سے پھر بھی مل سکتی ہوں؟ آپ نے فرمایا مجھے تو طلاق ہو گئی معلوم ہوتی ہے۔ یہ سن کر اس کو اور بھی رنج ہوا۔ بار بار درد ناک الفاظ میں اپنی مصیبت و تنہائی بیان کر کے پھر جائز ہونے کی سبیل پوچھتی تھی، اُس حضرت صلی اللہ

علیہ وسلم اس کے جواب میں وہی بات فرماتے تھے۔ آخر وہ مایوسانہ حالت میں آسمان کی طرف اٹھا اٹھا کر یہ کہنے لگی کہ الہی میں اپنی مصیبت کا اظہار تجھ سے کرتی ہوں میری مشکل کشائی کے لیے اپنے نبی پر کوئی حکم نازل کر دیجیے اتنے میں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کے آثار نمودار ہوئے اور وہ یہی کہے جاتی تھی کہ یا نبی اللہ آپ کے قربان جاؤں میرے معاملے میں کچھ تدبیر و فکر کیجیے۔ حضرت عائشہؓ نے آثار وحی دیکھ کر اس عورت کو کہا چپ رہو اور اپنی تکرار کو بند کر۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ کو نہیں دیکھتی؟ جب اُن حضرت کو وحی ہو چکی تو اس عورت کو بلا کر یہ آیات سنائیں اور کفارے کا حکم دے کر اس کو خاوند کے لیے مباح کر دیا۔ اس کے خاوند نے کفارہ ادا کیا۔ یہ اس کا کیسا فضل ہے۔ اور بھی سہل احکام اس سورت میں ہیں۔ اب ہم آیات کی تفسیر کرتے ہیں۔

الذین یظہرون منکھلہ ظہار یہ ہے کہ مرد اپنی عورت کو کوئل کھے اَنْتِ عَلٰی كَظْهَرِ اُمِّیْ کہ تو مجھ پر میری ماں کی پشت کی طرح سے حرام ہے۔ ظہار شرع میں اپنی بیوی کو یا اس کے کسی جزو رثاع کو یا ایسے جزو کو جس سے کل تعبیر کیا جا سکتا ہو اپنی ماں سے یا اس کے کسی ایسے جزو سے تشبیہ دینا کہ جس کا دیکھنا جائز نہیں اور اسی طرح اور محرمات ابدیہ عورتوں سے تشبیہ دینا بھی ظہار ہے۔ یہ ظہر یعنی پشت سے مشتق ہے۔ اور پشت ذکر کی اور مرد اس سے پریت ہے یا مقام مخصوص مجازاً۔ اور شرم کی وجہ سے ایسی چیزوں کو دو سر ناموں سے تعبیر کر دینا زبان عرب کا دستور ہے۔ بعض کہتے ہیں ظہر کہ جس سے ظہار لیا گیا ہے اس کے معنی پشت کے نہیں کس لیے کہ اور اعضاء میں سے صرف پشت ذکر کرنے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ یہ ظہر معنی علو سے مشتق ہے جس سے مراد چڑھنا یعنی مرد جو اپنی بیوی پر

چڑھتا ہے اس کو اپنی ماں پر چڑھنے سے تشبیہ لے رہا ہے یہ ایام جاہلیت میں سخت طلاق تھی، اس آیت کے نازل ہونے سے پیشتر شرع نے بھی اس کو طلاق ہی قرار دے رکھا تھا جس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طلاق ہو گئی جس پر وہ عورت حیرت زدہ ہو کر اور حکم چاہتی تھی۔ بالاتفاق جمہور علماء اس کلمہ سے عورت مرد پر ایک وقت تک حرام ہو جاتی ہے یعنی جب تک کفارہ نہ دے اور اس لفظ سے طلاق نہیں واقع ہوتی بلکہ ظہار ایک جداگانہ چیز ہے۔ ان الفاظ کے کہنے سے تو بالاتفاق ظہار ہو جائے گا، مگر ان میں سے دوسری صورت بدل کر کہنے میں اختلاف ہے اور صورتیں چار پیدا ہوتی ہیں :-

- (۱) یہ کہ ظہر و اُم یا ان کے ہم معنی الفاظ دونوں مذکور ہوں جیسا کہ بیان ہوا اس میں بالاتفاق ظہار واقع ہوگا۔
- (۲) یہ کہ ظہر تو مذکور ہو مگر اُم مذکور نہ ہو۔ پس اگر ماں کے بدلے کوئی غیر محرم عورت ذکر ہے یعنی محرم عورت سے تشبیہ نہیں، اس صورت میں بھی بالاتفاق ظہار نہ ہوگا۔ کس لیے اپنی عورت کے جماع کو اجنبی عورت سے تشبیہ دینے سے کوئی خرابی نہیں آتی اور اگر ماں کے سوا اُن عورتوں کے ساتھ تشبیہ دی ہے کہ جو اس پر ہمیشہ حرام ہیں خواہ قرابت سے جیسا کہ بہن بیٹی خالہ چھوٹی نانی دادی نوآسی بھتیجی بھانجی خواہ دودھ کی شرکت سے جیسا کہ دودھ بہن با دودھ ماں یارشتے کے سبب سے جیسا کہ بیوی کی ماں۔ ان سب صورتوں میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک ظہار ہوگا کس لیے کہ جو ماں کے ساتھ تشبیہ دینے سے غرض تھی وہی ان کے ساتھ تشبیہ دینے میں حاصل ہے۔ امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ ہے کہ ظہار نہ ہوگا۔ آخر قول یہ ہے کہ ظہار ہوگا، مگر بعض شافعیہ قول اول کو ترجیح دیتے ہیں۔
- (۳) یہ کہ ماں کی بیٹی سے تشبیہ نہ ہو بلکہ کسی اور عضو

کے ساتھ ہو۔ اس کی دو صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ اس کے کسی اور عضو سے تشبیہ ہو کہ جس کا وہ کھنا حرام نہیں جیسا کہ ہاتھ پاؤں، ان صورتوں میں بھی ظہار نہیں، مگر امام شافعی تفصیل کرتے ہیں کہ اگر ان میں سے ان اعضا کے ساتھ تشبیہ ہے کہ جہاں تعظیم مقصود ہوتی ہے مثلاً منہ آنکھ تو اس میں دو قول ہیں۔ پہلا یہ کہ ظہار نہیں، آخر یہ کہ ظہار ہے۔ دوم یہ کہ اُن اعضا سے تشبیہ ہو کہ جن کا دیکھنا حرام ہے پیٹ ران چونٹ وغیرہ۔ ان صورتوں میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک ظہار ہے۔ اور امام شافعی کے دو قول ہیں مگر بعض نے قوت اس کو دی ہے کہ ظہار نہیں۔

(۴) یہ کہ نہ ماں کا ذکر ہونہ پشت کا بلکہ یوں کہے کہ تو مجھ پر ایسی ہے جیسے میری بہن یا بیٹی کا پیٹ یا ران یا یوں کہے کہ تو میری بہن یا بیٹی جیسی ہے۔ ان صورتوں میں اختلاف ہے مگر امام اعظم کے نزدیک ظہار ہے۔

بحث دوم

ظہار کون کر سکتا ہے اور کس سے؟ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں جو مسلمان طلاق دینے کا مجاز ہے وہ ظہار کا بھی ہے کافر ذمی کا ایسا فعل ظہار نہ ہوگا کس لیے کہ آیت میں مبتکھ کا لفظ ہے جو اہل اسلام کی طرف خطاب ہے امام شافعی کہتے ہیں مسلمان ہو یا نہ ہو جو کوئی طلاق دے سکتا ہے ظہار بھی کر سکتا ہے، ذمیوں کے ایسے افعال کا

لے نفع القدر میں ظہار کے متعلق یہ قاعدہ کلیہ لکھا ہے کہ ظہار حلال عورت کو یا اس کے جز۔ مستورہ یا جو رشتہ کو اس عورت کے ساتھ تشبیہ دینا جس کو کھنا درست نہیں یا اس کی کسی چیز سے کھنا درست نہیں یا اس جز سے کہ جس سے وہ تعبیر کی جاتی جیسا کہ سر و گردن نصف وغیرہ مگر اس میں اختلافی صورتیں بھی داخل ہیں ۱۲ منہ

وہی حکم ہوگا جو مسلمانوں کا ہے۔ ابو حنیفہ و شافعی و مالک کے نزدیک عورت ظنہا نہیں کر سکتی اس کے اس کہنے سے کہ تو میرے پر ایسا ہے جیسے میری ماں کی پشت کچھ نہیں ہوتا۔ اوزاعی فرماتے ہیں یہ ہمیں سے عورت کو کفارہ دینا پڑے گا

مسئلہ اگر مرد نے ظنہا میں دن کی قید لگا دی کہ آج کے روز تو مجھ پر میری ماں کی پشت جیسی ہے تو ظنہا نہ ہوگا مگر امام مالک و ابن ابی یعلیٰ کہتے ہیں ظنہا ہوگا آیت میں من نسا نھم کا لفظ ہے، اس سے ثابت ہوا کہ ظنہا خاص بیوی سے ہو سکتا ہے نہ کہ لونڈی سے۔ اگر لونڈی کو ایسی بات کہے گا تو امام ابو حنیفہ و شافعی کے نزدیک ظنہا نہ ہوگا مگر مالک و اوزاعی کہتے ہیں ظنہا ہوگا کس لیے کہ من نسا نھم میں لونڈی بھی داخل ہے وہ بھی مرد کی عورت ہے۔

ف آیت میں لفظ منکھ عرب پر ایک طرح کی چوٹ ہے کس لیے کہ جاہلیت میں عرب کی بیلاوت تھی جس سے خدا تعالیٰ نفرت ظاہر کرتا ہے اس لیے بعد میں صراحت کرتا ہے ماھن اھنتھم کہ اس کہنے سے وہ ان کی مائیں نہیں ہو گئیں اذ اھنتھم الا اللہ دلہم مائیں تو ان کی حقیقت وہی ہیں کہ جنہوں نے ان کو جتا ہے اور حکم حرمت میں ان کے ساتھ وہ مائیں بھی شریک ہیں کہ جن کو شریع نے ماں کے قائم مقام کیا ہے جیسا کہ دوہ کی ماں جس کی نسبت ماں کا لفظ آیا ہے و اھنتھم من الرضاۃ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں جن کی نسبت بھی ماں کا لفظ آیا ہے و ازواج اھنتھم مگر یہ عورتیں نہ تو حقیقی مائیں ہیں نہ مگی

وانھم لبقولہ منکرًا من القول ورواہ

تو ایک بری اور جھوٹی بات منہ سے نکال دی ہے جس کی سزا کفارہ ہے۔ اس لیے اس کے بعد کفارے کا ذکر کرتا ہے فقال والدین یتھرون من نسا نھم نہ یعوجون لما قالو فسحسرس مہ کہ جو اپنی بیوی سے ظنہا کرتے ہیں ان کو ماں کی ظنہا یعنی پشت سے تشبیہ دیتے ہیں) پھر وہ لوٹنا چاہتے ہیں تو ان کو ایک بردہ آزاد کرنا چاہیے بیوی کے ہاتھ لگانے سے پہلے یہ تمہاری نصیحت کے لیے ہے اور جو تم کرتے ہو اللہ جانتا ہے اور جس کو بردہ یعنی غلام میسر نہ ہو تو بیوی کے ہاتھ لگانے سے پہلے پے در پے دو مہینے کے روزے رکھے اور جس کو اس کی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں یعنی فقیروں کو کھانا کھلائے یہ کفارہ ہے اس کے بعد پھر دستور اس کی بیوی اس کے لیے حلال ہے۔

بحث

(۱) ثمر یعوجون لما قالوا محاورہ عرب میں اس کلام کے دو معنی سمجھے جاتے ہیں۔ اس کلام کے برخلاف ہونا اوزاعی کو بار دگر کرنا۔ کہتے ہیں عاد کما فعل جب کہ اس کے کام کو بگاڑنا چاہے۔ اور جب بار دگرنا چاہے تب بھی یہی جملہ تو لیتے ہیں اور ہر ایک کے نظائر موجود ہیں یہ اس لیے کہ الی اور لام ایک دوسرے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے اس کلام کے دو معنی ہو سکتے ہیں۔ پہلے معنی کی طرف (یعنی برخلاف مراد لینے کی طرف) جمہور مجتہدین گئے ہیں ان کے نزدیک آیت کے یہ معنی ہوئے کہ جو ظنہا کر کے اس سے پھرنا چاہیں اور برخلاف ہونا چاہیں تو کفارہ دیں۔

پھر ان پہلے معنوں کی تعبیر میں کسی قول ہیں :-

ایک بار کہا تو کچھ نہیں مگر یہ قول محض ضعیف سے کس لیے کہ خدا تعالیٰ اپنی ناراضی ان کلمات پر ظاہر فرما رہا ہے جو زنا تہ جاہلیت کی بات تھی اس میں ایک بار کہنے سے بھی وہی جاہلیت کی ناشائستہ حرکت پائی گئی۔

(۲) اس صحابی کا جس کی عورت کا آیات میں اشتقاق ذکر ہے کسی روایت سے دوبارہ کہنا ثابت نہیں بلکہ اس نے ایک ہی بار یہ کلمات منہ سے نکالے تھے جس پر اس کی بیوی حیران و پریشان ہو کر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی۔

(۳) یہ کہ صرف ظہار کے کلمات باعث ایجاب کفارہ ہیں یہ تمامہ و سفیان کا قول ہے ان کے نزدیک تصدق و بیع و نساء قالوا کے یہ معنی ہوئے کہ جو ایام جاہلیت میں کہا کرتے تھے اگر اب چھ نہیں تو کفارہ دس۔ ان کے نزدیک والدین بظہار میں نہ تھے کا بیان تصدق و نساء قالوا سے کہ وہ جو ظہار دے جسے میں اہل اسلام میں بار و دگر پھر اسی نسبت کی بات کا اعادہ کرتے ہیں۔

کفارہ ظہار

پھر یہ فرقہ من قبل ان ستمنا۔ تحریر صحرانما یعنی آزاد کرنا۔ رقبہ گردن۔ اس سے مراد گردن والا جزیرہ سے کل تعبیر کیا جاتا ہے جیسا کہ ہماری زبان میں کہتے ہیں ہر سر تھپے یہ ہو۔ یعنی ہر شخص کے لیے۔ رقبہ سے مراد غلام لونڈی۔ ستمنا۔ ہاتھ لگانا۔ مراد عام ہے۔ ہاتھ لگانا، بوسہ دینا، جماع کرنا سب کو شامل سے عموم الفاظ کی وجہ سے صحیحتر کرنے اور اس کے اسباب عمل میں لانے سے پہلے ایک غلام یا لونڈی آزاد کرنا چاہیے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں رقبہ مطلقہ ہے مومن ہونے کی کوئی قید نہیں۔ غلام ہو کا فر ہو یا مومن کا لاہو یا گور آزاد کر دینا چاہیے۔ امام شافعی فرماتے ہیں وہی آیت میں رقبہ کو مومن سے مقید کر دیا کہ

(۱) امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں یہ معنی ہوئے کہ جو ظہار کے وظی وغیرہ فوائد حاصل کرنا چاہیں تو کفارہ دس کس لیے کہ ظہار سے بجز اس خاص فائدے کے اور کوئی فائدہ ممنوع نہیں ہوا خانہ داری کے سب کام بعد ظہار بھی کرنے درست ہیں پھر عود کس چیز کی طرف ہے؟ اسی چیز کی طرف ہو گا جو فوت ہو گئی اور وہ وظی اور اس کے دوامی ہیں۔

(۲) امام شافعی فرماتے ہیں پھر اٹھنا یعنی جو شخص ظہار کر کے عود کرے کہ بیوی کو اس قدر زمانے تک اپنے پاس ٹھہرائے رکھے کہ اس قدر زمانے میں طلاق دے سکے پس جب اس نے ظہار کر کے عورت کو رہنے دیا طلاق نہ دی تو بیوی اپنے کا حق جو ظہار سے تلف کیا تھا پھر حاصل کیا۔

(۳) امام مالک کہتے ہیں وہ دو جو کفارے کا باعث ہے ظہار کے بعد وہ صرف وظی کا قصد کرنا ہے۔ ظہار کے بعد جب یہ قصد کر لیا تو عود کیا۔

خلاصہ یہ کہ جمہور فقہاء کے نزدیک کفارہ محض ظہار سے واجب نہیں بلکہ عود سے ہے ان وجوہ ثلاثہ میں سے کسی جہ پر عود ہو۔ ابن عباس نے عود کی تفسیر یہ کی کہ نام ہو اور الفت چاہے اس کے بھی یہی معنی ہیں جو اوپر بیان ہوئے اور جو علماء عود کے دو سے معنی لیتے ہیں یعنی بار و دگر اس فعل ظہار کا کرنا تو ان کے نزدیک کفارہ کا باعث ظہار ہے نہ کہ اور کوئی چیز۔ پھر اس کے بھی کسی معنی ہو سکتے ہیں:-

(۱) یہ کہ مکرر الفاظ منہ سے کہنے سے کفارہ واجب ہوتا ہے نہ کہ ایک بار کے کہنے سے جیسا کہ ابی عابدہ و داؤد ظاہری اور جمیع اہل ظہار کا قول ہے ان کے نزدیک آیت کے یہ معنی ہوئے کہ جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کر کے تصدق و بیع و نساء لیا پھر انہیں کلمات کو بار و دگر منہ سے نکالیں اور اعادہ کریں تو ان پر کفارہ ہے اور جو

یہاں بھی وہی مرد ہوگا یعنی مسلمان غلام آزاد کرنا چاہیے۔ مگر دوسری آیت میں جو قید تھی وہاں یہ قید قتل کے کفارے میں ہے جو سخت جرم ہے اس کو یہاں لانا اور قیاس کرنا کوئی وجہ نہیں رکھتا۔

من قبل ان یتماسا کے متعلق ایک اور بحث ہے وہ یہ کہ آیت کا حکم یہی ہے کہ کفارہ ادا کرنے سے پہلے عورت کو ہاتھ نہ لگائے مگر جو کسی نے لگا اور صحبت کر لی تو پھر کیا حکم ہے؟ اکثر علماء امام ابوحنیفہؒ و امام مالکؒ و امام شافعیؒ و امام احمد بن حنبلؒ و سفیان ثوریؒ و اسحاقؒ وغیرہ کے نزدیک ایک ہی کفارہ دینا ہوگا۔ پہلے ہاتھ لگانا دوسرا گناہ ہے اس کے لیے کوئی کفارہ نہیں استغفار کر لے۔ عبدالرحمن بن مہدی کہتے ہیں دو کفارے دینے ہوں گے۔

ذکرہ تن عظون بہ یہ کفارہ یا غلام آزاد کرنے کا حکم تمہاری نصیحت کے لیے ہے تاکہ پھر ایسی بات نہ کہو۔

واللہ بما تعملون خبیر اللہ کو تمہارے اعمال کی خبر ہے۔ اگر کوئی یہ کلمات کہہ کر کفارے کے ڈر کے ماتے نہ کرے گا تو کیا؟ اللہ تو جانتا ہے یہ کفارے میں ایک بات تھی۔

فمن لم یجد فصیلاً مرشہرین متتابعین من قبل ان یتماسا پھر جس کو غلام میسر نہ آئے تو ہاتھ لگانے سے پہلے لگانا دو مہینے کے روزے رکھے۔ یہ

دوسری بات ہوئی۔ ان روزوں میں بھی یہ شرط ہے کہ ہاتھ لگانے سے پہلے پہلے رکھے۔ اگر دس میں روزے رکھ کر بیچ میں بیوی سے صحبت کر لی تو نئے سرے سے روزے رکھنے ہوں گے۔ رات میں یا دن میں کفارے سے پہلے بیوی کو ہاتھ لگانا نہ چاہیے۔ عمارؓ تو عمارؓ اگر سہواً بھی کھڑے کانٹے سے کھرنے سے روزے رکھنے ہوں گے۔ امام شافعیؒ کہتے ہیں اگر رات میں بیوی سے صحبت کی تو اس سے نتائج میں فرق نہ آئے گا۔ امام مالکؒ و امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نتائج نہ رہا پھر نئے سرے سے روزے رکھے۔ اور جو کسی عذر سے اس نے دو مہینے کے روزوں میں سے کوئی روزہ نہ رکھا تو اس میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں نئے سرے سے رکھے، بعض کہتے ہیں نہیں۔

پھر اگر بیماری یا بڑھاپے یا کسی معتبر عذر کی وجہ سے روزے نہ رکھ سکے تو ٹھٹھ فقیروں کو کھانا کھلائے۔ فمن لم یستطع فاطعام ستین مسکینا صبح و شام دو وقت پیرٹ بھرے۔ معمولی کھانا ہو اور معمولی کھانے والے ہوں۔ اور جو ان کو کھانا پختہ یا غیر پختہ دے کہ اپنے گھر جا کر کھالیں تو کس قدر فی کس دے؟ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں ہر مسکین کو گبیوں کا نصف صاع اور جو اور چھوڑے گا پورا صاع دے یا ان کی قیمت دے۔ اور دلیل ان کی حدیث اوس بن الصامتؓ و سہل بن صحزکیؓ ہے جس میں نصف صاع گبیوں اور ایک صاع جو اور چھوڑے نیز کا حکم آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا ہے۔ اور نیز صدقہ

سے اصحاب سنن اربعہ نے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے ظہار کیا تھا کفارہ ادا کرنے سے پہلے اس نے صحبت کر لی۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو نے کس لیے کیا؟ اس نے عرض کیا چاندنی رات میں اس کی پازیب اور گوری پنڈلی دیکھ کر رہا نہ گیا۔ فرمایا کفارہ دینے تک اس کے پاس نہ جانا ۱۲ منہ سے احناف ۱۲ منہ سے صاع پختہ تول سے جس کا انٹی رو پیہ کل دار کا سیرہ تھینا ساڑھے چار سیر کا وزن ہے اور مُد ایک سیر سے کچھ کم ہے ۱۲ منہ

لٹکائے رکھ سکتا ہے؟ فقہاء فرماتے ہیں عورت کفارہ ادا کیے بغیر مرد کو اپنے پاس نہ آنے دے اور مرد کو کفارہ ادا کرنے پر مجبور کرے کس لیے کہ ادا نہ کرنے میں عورت کے حقوق تلف ہوتے ہیں لہذا وہ حاکم سے رجوع کر کے کفارہ ادا کر لے (کریہ)

(۲) من نسا تھو کے لفظ میں وسعت ہے کہ اگر کسی کی چار بیویاں ہوں اور چاروں کو ایک بار خطاب کر کے یہ کہہ دے کہ تم مجھ پر میری ماں کی پشت عیسوی ہو یعنی حرام تو یہ چار ظہار گئے جاتیں گے اور چار کفارے دینے پڑیں گے، جس سے صحبت کرنے کا قصد کرے گا پہلے کفارہ دے گا۔ جیسا کہ ایک ساتھ سب کو طلاق ہو سکتی ہے اسی طرح ظہار بھی ہو سکتا ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ شافعی حسن بصری زہری سفیان وغیرہم کا قول ہے۔ امام مالک و امام احمد حنبل کہتے ہیں ایک کفارہ دینا ہوگا۔ اور عمرہ و علی و عروہ و طاؤس و عطاء سے بھی منقول ہے۔ یہ لوگ یمن بائبل پر قیاس کرتے ہیں ایلا میں دفع القدر

(۳) اگر کوئی ایک بار ظہار کر کے اور کفارہ دے کر پھر ظہار کرے تو ت سبب یہ کہہ رہی ہے کہ کفارہ دینا ہوگا۔ تکرار علت سے معلول مکر ہوگا۔ (دراہم)

کفارے کے بعد یا بندی احکام کی بابت تاکید فرماتا ہے۔ فقال ذلك یہ تغلیب احکام اس لیے ہے کہ اللہ اور رسول پر بجا آوری احکام میں ایمان لاؤ اور اس کے حدود پر قائم رہو اور کافروں کو عذاب الیم ہے اور خدا کو ناخوش کرنے والے عزت نہیں پاتے ایک روز ذلیل ہوں گے، جیسا کہ پہلے لوگ ہوئے۔ ہم نے آیات بینات نازل کر دیں ان کو جو نہ مانے اس پر خدا کی مار اور ذلت کا عذاب ہے اس روز ان سب کو اللہ اٹھا کر ان کے اعمال بتائے گا اللہ نے ان کو لکھ رکھا ہے یہ بھول گز نہیں

الفظ میں یہی مقدار آئی ہے۔ اور صدقات واجبہ برابر ہیں۔ یہ حدیثیں ابوداؤد و احمد و طبرانی وغیرہ نے نقل کی ہیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں ہر ایک مسکین کو ایک مدے جو مدی صلی اللہ علیہ وسلم کے مدے کے ہم وزن ہو اور وہ ایک رطل اور ثلث مقدار کی ہے۔

مسئلہ اگر ساتھ روز تک ایک ہی مسکین کو دے گا تو کافی ہوگا۔ اور اگر ساتھ روز کا ایک فقیر کو ایک ہی روز دے دیکھا تو یہ صرف ایک روز کا دینا سمجھا جائیگا۔ (دراہم)

آیت میں جہاں کھانا دینے کا ذکر ہے اس جگہ من قبل ان یتماسا کی قید نہیں جیسا کہ غلام آزاد کرنے اور روزہ رکھنے میں تھی۔ اس سے امام ابو حنیفہ یہ بات کہتے ہیں کہ ہر چند کھانا پہلے کھانا واجب ہے لیکن اگر کسی نے کھانا کھلانے سے پہلے صحبت کر لی تو یہ کفارہ کافی ہو جائیگا یعنی ہنوز مسکین دوسرے وقت کا کھانا نہ کھانے پانے تھے کہ اس نے صحبت کر لی تو یہ کیا استغفار کرے مگر کفارہ ادا ہو گیا۔ امام شافعی فرماتے ہیں گو اس جگہ قید من قبل ان یتماسا مذکور نہ ہو مگر اس سے پہلے دو چیزوں کے ادا کرنے میں مذکور ہو چکی ہے لہذا یہاں بھی وہی مراد ہے یہ کفارہ ادا نہ ہوگا۔

جميع آیت سے متعلق بحث

اللہ تعالیٰ نے الذین یظہرون من نسا تھو ثو یعوون لما قالوا فتجربوہم سببہم لکم ارشاد فرمایا، جس سے کئی باتیں پیدا ہوئیں۔

(۱) ثم یعوون لما قالوا یہ تحریر سببہم لکم کا سبب ثابت ہوتا ہے جس لیے تحریر پر ت سببہ آئی پھر اگر کوئی ظہار کر کے رجوع کرنا نہ چاہے تو کفارہ لازم نہ ہوگا۔ تو اس صورت میں کیا وہ عورت کو عمر بھریوں ہی

اللہ کے نزدیک سب چیز حاضر ہے۔ اس میں مسئلہ معاد بھی کس لطف سے ثابت کر دیا اور آخرت کا ذکر بھی جو انسان کو یہی پر تحریک لاتا ہے۔

يُحْيِيكَ بِهِ اللَّهُ ۗ وَيَقُولُونَ فِي

جن کو اللہ نے نہیں کی اور اپنے دلوں میں کہتے

أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا

ہیں (کہ جو کچھ کہتے ہیں) کس لیے اللہ اس پر ہم کو عذاب

نَقُولُ ۖ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ ۖ يَصَلُّونَهَا

نہیں دیتا ان کے لیے جہنم بس ہے جس میں وہ گریں گے

فَبَسَّ الْمَصِيرُ ۙ

پھر وہ بہت ہی بری جگہ ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ

کیا آپ نے دیکھا کہ اللہ جانتا ہے جو کچھ آسمانوں

وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى

اور زمین میں ہے (یہاں تک) جو کوئی مشورہ تین آدمیوں

ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ ۖ أَبْعَثَهُمْ وَلَا خَمْسَةَ إِلَّا

میں ہوتا ہے تو وہ پوچھا ہوتا ہے اور چالیس میں آئے تو

هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدْنَىٰ مِنْ ذَلِكَ

وہ چھٹا ہوتا ہے اور خواہ اس سے کم کی سرگوشی ہو

وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ ۗ إِنْ مَا

یا زیادہ کی مگر وہ ہر جگہ ان کے ساتھ

كَانُوا ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ

ہوتا ہے پھر ان کو قیامت کے روز بتائے گا کہ وہ کیا

الْقِيَامَةِ ۗ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۙ

کیا کرتے تھے کیوں کہ اللہ ہر شے سے واقف ہے

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَهَوْنَا عَنِ النَّجْوَىٰ

کیا آپ کو یاد ہے رسول، ان کو نہیں دیکھا کہ جن کو لانا چھوٹی کرنے سے منع کر دیا تھا

ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نَهَوْنَا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ

پھر بھی وہ اس سے باز نہیں آتے اور گناہ

بِالْأَيْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ

اور سرکشی اور رسول کی نافرمانی کے لیے معنی مشورے کرتے ہیں

وَلَا ذَا جَاءُوكَ حَبِيبُكَ بِمَا لَمْ

اور جب آپ کے پاس آتے ہیں تو آپ سے ان کا کلمہ صحت لیتے ہیں کہ

ترکیب

مایکون بحملہ متانفہ مقررۃ لما قبلہا من سعة علمہ بكون من كان التامة وقرئ لكون من التامة اعتبار التامة النجوى وان كان غير حقيقى - نجوى مصدر كالتنجاى وقال الزجاج النجوى مشتق من النجوة وهى ما ارتفع من الارض فان السرام ارتفع عن اشباع النجى كالارض المرتفعة لارتفاعها انفصلت عن اتصال النجى ثلثة مجرور باضافة نجوى اليه او على انها موصوفة بها تنقد ير مضاف الاستثناء منفرغ من اعم الاحوال ولا خمسة اى ولا نجوى خمسة ولا اكثر معطوف على العدد وبقية بالرفع على الابتداء۔

تفسیر

پہلے فرمایا تھا اللہ علی کلی شئی شہید کہ اللہ کے نزدیک ہر چیز حاضر و موجود ہے۔ اب اس جگہ اس وسعت علمی کی تشریح فرماتا ہے تاکہ ہر مکلف کو معلوم ہو جائے کہ ہمارا کوئی فعل کوئی قول کوئی حرکت کوئی دلی خیال بھی خدا تعالیٰ سے مخفی نہیں وہ جزا دے گا اس بات پر یقین آنا انسان کا بڑا اہادی اور منہیات سے منع کرنے والا صالح مشفق ہے۔

سہ منسوب علی ان لافعی الجنس ۱۲ منہ

فقال المترجم کیا لیے انسان تو نہیں دیکھتا کس لیے کہ اس بات کے دلائل تیرے آگے ظاہر ہیں پھر جانا بمنزلہ دیکھنے کے ہے اور یہ بات محسوس و مشاہدہ ہوگئی ہے کہ اللہ کو آسمانوں اور زمین کی سب چیزیں معلوم ہیں انسان کی مخفی اور مشورہ نہانی کی باتیں بھی اس کو معلوم ہیں جہاں تک شخص مل کر مشورہ کرنے بیٹھتے ہیں ان کے ساتھ خدا ہوتا ہے اور جو چاہتے ہیں تو وہ پانچواں ہوتا ہے اور پانچ ہوں تو وہ چھٹا ہوتا ہے (غالباً مخفی مشورے میں حکم ہی آدمی ہوا کرتے ہیں جن کی اکثر یہ تعداد یہ ہوتی ہے) خواہ کم ہوں خواہ زیادہ ہر حال میں اللہ ان کے ساتھ ہوتا ہے پھر قیامت کے روز تادے گا کہ کیا کرتے تھے وہ ہر بات جانتا ہے۔ مخفی مشورے کے ذکر کے بعد خاص مشورہ ہی کی بابت ایک مناسب حکم دینے کا موقع آگیا اس لیے بری باتوں کے لیے مخفی مشورے اور گانا پھوسمی کی ممانعت کس عمدہ پیرائے میں بیان فرماتا ہے۔

فقال المترجم الذین نھوا عن الذجواہی کہ لے پیغمبر! اصلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ ان لوگوں کو نہیں دیکھتے کہ جو مخفی مشورہ سے منع کیے گئے تھے وہ باز نہیں آتے پھر کرتے ہیں اور کس بات کی گانا پھوسمی کرتے ہیں؟ گناہ اور بغاوت کی رسول کی نافرمانی کی اور اسی پر بس نہیں جب وہ لے رسول تیرے پاس آتے ہیں تو سلام اس طرح سے کرتے ہیں کہ جس طرح

خدا تعالیٰ نے نہیں کیا خدا نے سلم علی عبادہ الذین اضطقی فرمایا ہے اور اللہ علیکم سنت قرار پائی ہے مگر یہ کم بخت ان لفظوں سے سلام نہیں کرتے یا تو اللہ علیکم زبان دبا کر کرتے ہیں۔ یا اللعصصباحاً وغیرہ الفاظ کہتے ہیں۔ اور جب مجلس سے باہر جاتے تھے تو دلیری سے کہتے تھے خدا ہماری باتوں پر نہیں کیوں عذاب نہیں دیتا۔ ان کو جہنم کی سزا ہے مگر دنیا میں جلدی نہیں کرتا وہ بہت بری جگہ ہے۔

معتبر روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ عربینے کے منافق اور بنی قریظہ و بنی نضیر کے یہود جو اس پس رستے تھے مسلمانوں کو حیران و پریشان کرنے کے واسطے لوگوں کو دکھا کر دو چار الگ جگہ کر کے گشتی کرتے اور انھوں بھووں سے مسلمانوں کی طرف اشارہ کرتے جاتے، اس سے مسلمانوں کو تشویش پیدا ہوتی تھی کیوں کہ اس وقت بد امنی تھی کفار کا غلبہ تھا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو منع کر دیا تھا مگر پھر بھی باز نہ آتے تھے اور اسی طرح اللہ علیکم کی جگہ جو شعار اسلامیہ ہے کہیں اللہ علیکم کہیں انعم صباحاً کہتے تھے، مقصود خلاف کرنا ہوتا تھا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ

اے ایمان دارو! جب تم سہم گشتی کرو

لے سام یعنی موت۔ مدینہ کے یہود ایسا کرتے تھے۔ بد بخت لوگوں میں ایسی کینگی اور چالاکی اور گستاخی کی عادت اخلاق کربانہ کی جگہ ہوا کرتی ہے ۱۲ منہ

لے اسلام کا آسمانی قانون جس طرح روحانی اور اخلاقی امور کی تعلیم کرتا ہے اسی طرح بعض رسمی اور علامتی باتوں کو بھی بڑے درست قائم کرتا ہے۔ خصوصاً ان اوضاع و اطوار کو جو صحابہ و پیغمبر کے تھے جو اسلامیوں کے نشان اور علامات قرار لیے گئے ہیں (جبکہ داعی تھا) مویں کتروانا ناخن لوانا زینت کے ہاں لینا خنہ کرنا آپس میں بوقت ملاقات اسلام علیکم کہنا اس کا غلبہ اور قوموں کو مجبور کرتا ہے کہ وہ ان باتوں میں بیروی کریں اور ان کو جھکا کر لے۔ مبتذل اور فاحشہ کی طرح ہر ایک کی طرف آپ اپنے کپڑے اور وضع بدل کر ٹھکن نہیں چاہتا۔ دیکھو آج کل شوکت انگریزی لوگوں کو اپنی زبان و اوضاع کی طرف کھینچ رہی ہے حالانکہ ملکی مصلحت یہ تھی کہ خود انگریزوں کی زبان و اطوار کا متبع کرتے ۱۲ منہ

ترکیب

لیحزن خبر آخر لا نما النجوى والا اول من الشیطن
والذین اوتوا العلم فی محل النصب لکنہ معطوفاً علی
الذین امنوا در جہت منصوبہ بالتمیز۔

تفسیر

پہلے مخفی مشاورت کی برائی بیان ہوئی تھی اب یہاں
مسلمانوں کو مشورے کی بابت علم دیتا ہے :-

فقال یا ایہذا الذین امنوا لکم مخفی مشورہ بالکل ممنوع
نہیں۔ ہاں اگر ہو تو گناہ اور بغاوت اور رسول کی نافرمانی کی
بابت نہ ہو بلکہ نیکی اور پرہیزگاری کی باتوں کے لیے ہونا
چاہیے۔ اور اگر مصالح دنیاویہ کی بابت ہو، بشرطیکہ گناہ
اور بغاوت اور نافرمانی رسول نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں، اور
اسد سے ڈرتے رہو کہ اسی کے پس جمع ہونا ہے قیامت
میں یا مرنے کے بعد عالم ارواح میں۔

اب اس پہلے مخفی مشورے کی حالت بیان فرماتا ہے
انما النجوى لکم کہ وہ مشورہ شیطانی اور مسلمانوں کو رنج
دینے کے لیے ہے اور خدا کی مرضی بغیر اس سے ضرر تو کیا
دے سکتے ہیں؟ اور ایمان داروں کا اللہ ہی پر بھروسہ ہونا
وہ مخفی مشورہ اور اشاروں کی کچھ پروا نہیں کرتے۔ یعنی نہ کرنا
چاہیے۔

آداب مجلس

مخفی مشورہ جس طرح مجلس میں حضار جلسہ کی پریشانی و
رنج کا باعث ہے بلا ضرورت کھانا وہ ممنوع کیا گیا، اسی طرح
مجلس میں پہنچ کر بیٹھنا اور آنے والے کو جگہ نہ دینا یا خواہ مخواہ
جگہ تنگ کرنے کے لیے اڑجانا اہل مجلس اور قومی جماعت
اور سردار کو رنج دینے والی بات تھی اس لیے اس کی بھی

فَلَا تَتَّبِعُوا بِالْأَثَرِ وَالْعُدْوَانِ وَ

تو گناہ اور بغاوت اور رسول کی

مَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَتَّبِعُوا بِالْأَيْدِ

نافرمانی کی سرکوشی نہ کیا کرو اور نیکی اور پرہیزگاری کا

التَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٩﴾

مشورہ کیا کرو اور اس اللہ سے ڈرو جس کے پاس تم کو پھیر کر جانا ہے

إِنَّمَا النَّجْوَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ

(یہ) سرکوشی تو صرف شیطانی بات ہے تاکہ

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بَضَائِرِهِمْ شَيْئًا

ایمان داروں کو رنج ہو حالانکہ بغیر حکم اللہ کے کچھ بھی

إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ

ضرر نہیں دے سکتا اور ایمان والے تو اللہ ہی پر بھروسہ

الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

رکتے ہیں اے ایمان والو!

إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ

جب تم کو کھل کر بیٹھنے کو کہا جائے

فَانْفَسِحُوا يَفْسِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ

تو کھل کر بیٹھو خدا تم کو فراخی دے گا اور جب کہا جائے

النَّشْرُ وَالنَّشْرُ وَإِذْ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ

کہ اٹھ جاؤ تو اٹھ جاؤ تم میں سے اللہ ایمان داروں

آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ

کے اور ان کے جن کو علم دیا گیا ہے درجے

دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

بند کرے گا اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ

خَيْرٌ ﴿١١﴾

اس سے خبردار ہے

اصلاح کرنی ضرورت تھی۔

فقال یا ایہا الذین آمنوا اذا قیل لکم تفسحوا
یہ نشست و برخاست کی بابت دو حکم جو سر اپنا تہذیب
ہیں۔

(۱) یہ کہ جب مجالس میں عام ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کی مجلس ہو یا کسی دینی بزرگ کی یا وعظ و پند کی یا مصالح دینی
و دنیوی میں مشورہ کرنے کی یا کوئی تدبیر ملکی و مصلحت قومی کی
تنگ ہو کر نہ بیٹھو اور جب تم کو سردار کشادہ ہونے کا حکم
دے تو ٹھکل کر بیٹھو اللہ تمہارے لیے کشائش عطا کرے گا
و نبیا میں اور دنیاوی امور میں قبر میں آخرت میں، فہم عقل
ہیں، دائرہ محبت و اخوت اسلامی و قومی میں مجلس میں
ٹھکل کر بیٹھنے سے دائرہ محبت و تہذیب کھل جائے گا۔

(۲) و اذا قیل انشزدا لکم کہ جب تم کو سردار جانے کے لیے
کچھ تو چلے جاؤ حکم سن لیا جو کام تھا کر لیا چل دیے، اثر دام
کرنے کو اڑ کر نہ بیٹھو کہ سردار پر اور دیگر آنے والوں پر شاق
گزرے۔ دعوت و عبادت میں بھی زیادہ جم کر نہ بیٹھنا چاہیے
تم سردار کے کہنے سے مجلس سے اٹھ کر کھڑے ہو گے تو خدا
تمہارے میں سے ایمان داروں بالخصوص علم والوں کے
درجے بلند کرے گا اور اللہ تمہارے کاموں سے خردار ہے
یعنی تم اٹھنے میں جو بلند ہوتے ہو تو درجے میں بھی بلندی حاصل
کرتے ہو، عجب پر معنی لفظ ہے، یہ بھی اور اس سے پہلا یوسف
اللہ بھی۔

اس آیت میں اہل مجلس کے مراتب بھی اشارۃً بیان
کر دیے کہ اسلامی مجلس میں ترجیح ایمان و علم سے ہے نہ کہ کثرت
مال و اسباب و وزن و فرزند سے۔ علم کے فضائل احادیث
صحیحہ میں اس قدر بیان ہیں کہ جن کے ذکر کو ایک فتر
چاہیے۔

مباحث

(۱) مشورہ اور ہے جس کا حکم خدا تعالیٰ نے اپنے رسول
کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا و شاد سرحد فی الامم فرمایا۔
نجوئی اور چیر ہے بنجوی بھی مشورہ ہے مگر مخفی اور تھوڑے
آدھیوں میں ہوتا ہے لیکن مشورے میں یہ قید نہیں، بلکہ کبھی وہ
علی رؤس الاشیاء سب کے سامنے ہوتا ہے۔ راؤں میں سقم
و صحت دریافت کرنے کے لیے جو کسی خاص بات میں ہی
جاتی ہیں، یہ عمدہ چیز ہے، کس لیے کہ ہر قسم کے لوگ اور
مختلف ذہنوں اور دماغوں کا جو مختلف تجربے اور کامیابی
و ناکامی کی ورزش کیے ہوئے ہوں کسی بات پر توجہ کرنا
مجموعی قوت کے کاغذ سے بڑا اثر رکھتا ہے۔

اسلامی سلطنت جو آسمانی سلطنت کے نام سے
بائبل میں نام زد کی گئی ہے اسی مشورے پر مبنی تھی اور جمہوری
تھی مگر رفتہ رفتہ بعد زمانہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے
یا قومی نحوست و بدبختی سے جس طرح اور باتوں میں فرق آتا گیا
اس میں بھی آیا، سلطنت شخصی ہو کر رہ گئی جس میں ایک ہی
شخص پر تمام بار پڑتا ہے اگر وہ لائق اور مدبر اور اولوالعزم
ہو تو اس نے بڑے بڑے کار نمایاں کیے اور اس کے مرتے
ہی وہ چراغ گل ہو گیا اور اگر جمہوری ہوتی تو کیوں چراغ
گل ہوتا۔

اور نیز شخصی سلطنت میں بادشاہ کو غیر محدود اختیارات
حاصل ہونے سے وہ لہو و لب جو روزم ظلم خلاف قانون مذکور
و ملت خلاف دستور جو چاہے کر سکتا ہے، خزانہ شاہی
خاص اس کی ملک ہوتا ہے جس کا بڑا حصہ اس کے شوہانی
اور آسائشی و آرائشی کاموں میں صرف ہوتا ہے اور پھر اس کو
ان نظام ملک و نوابیر سلطنت و بقائے قوت اعوانیہ و
تحفظ ماعت و نظر قوانین سلطنت و ملک و ملت و
انتخاب کارکنان سلطنت کے لیے کوئی وقت بھی نہیں
ملتا۔ اس غافل کے کارکن وقت کو غنیمت جان کر خوب
دست برد کرتے ہیں، اس لیے ملک برباد سلطنت تمام

ہو جاتی ہے۔ اور نیز بدخواہان سلطنت یہ سمجھ کر کہ اس ایک شخص کے مارنے سے ملک ہاتھ لگتا ہے مارنے میں کوشش کرتے ہیں اسی لیے بادشاہ اپنی جان کو سپاہیوں کی حفاظت میں رکھتا ہے اور کھانے پینے پھرنے چلنے میں اس کی آزادی جاتی رہتی ہے، وہ ایک قیدی یا ایک بیمار ہوتا ہے جو کہ نہیں نہیں جا سکتا نہ کسی کے ہاتھ کا کھانا کھا سکتا ہے یہاں تک کہ اس کو اپنی بیوی اور اولاد اور خاندان سے بھی اطمینان نہیں رہتا، یہ کیسی مصیبت ہے؟ اگر جمہوری ہو تو اس کا بوجھ بھی بٹ جائے اور نہ کوئی اس کے مارنے کا قصد کرے نہ اس کے مارنے کو اپنی کامیابی تصور کرے کیونکہ جانتا ہے کہ قوم کو اختیار ہے وہ بعد میں بھی باقی ہے۔

ہمارے بادشاہوں نے باغ لگائے نہ کھیں بنائیں قلعے مستحکم چنائے مگر ایسے پودے نہ لگائے کہ ان کی چھاؤں میں ملک و سلطنت کو بیٹھنا نصیب ہوتا یعنی جمہوری کرنے کے لیے قوم و ملک میں ایسے حوصلے اور علوم کا رآمد شائع نہ کیے کہ جس سے عمرہ افراد پیدا ہوتے اور ہر شخص ملک و سلطنت کو اپنی جان کر سچی ہمدردی اور کامل سرگرمی کرتا۔

بخوی، یعنی کانامچھونسی اور وہ بھی ایک مجلس میں خصوصاً بڑے شخص کے سامنے دینی و دنیاوی شہنشاہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو بد معاشوں اور چوٹوں کا کینہ فعل ہے اس لیے اس کو من الشیطن اور مومنین کو رنج رساں کہا تھا اس لیے ان آیات میں اذا تبا جیتم اس پر لہ سے ذکر کیا کہ جس سے بخوی کی کوئی خوبی اور بہتری نہیں نکلتی کیونکہ یوں فرمایا کہ اگر سرگوشی کرو یا جب کبھی سرگوشی کرو تو بری باتوں کے لیے نہ کرو اور اچھی باتوں کے لیے کرو و تبا جوا بالبر لہ اس تقدیر پر پہلے کلام کا تتمہ ہے مستقل حکم نہیں۔

کے مقصد میں کوئی فرق نہیں گناہ سب کو شامل ہے، مگر گناہ دو قسم کے ہیں ایک بندوں کی حق تلفی ان پر ظلم و زیادتی دوسرے خدا تعالیٰ کے گناہ مثلاً نماز نہ پڑھنا، روزہ نہ رکھنا وغیرہ۔ پہلے گناہ کی تفسیر بالتفصیل عدوان کے ساتھ کی گئی ہے کہ ان امور کا ثبوت کہ جن کے ترک و فعل سے گناہ ہوتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان سے ہے جو صحیح متلو یا غیر متلو اور اس میں باریک فرق ہے جس کے ذکر کی گنجائش نہیں۔

(۳) بر نیکی نیک سلوک کرنا تقویٰ پر سبزی گاری ہر عدوان کے مقابلہ میں اور تقویٰ معصیت الرسول کے مقابلہ میں ذکر کی اور جس طرح اشہر نبی میں دونوں کو شامل تھا اسی طرح امر میں اتفاقاً اللہ دونوں کو شامل ہے اور اللہ کی صفت میں الذی الیہ تحشرون کا ذکر منہی عنہ سے بچنے اور امور کے بجالانے کا باعث ہے کیوں کہ جب انسان یہ خیال کر لیتا ہے کہ ہم سب کو خدا کے پاس جمع ہونا اور بندوں کے حقوق کا مطالبہ ہونا اور اپنے گناہوں سے بھی پوچھا جانا ہے تو بری باتوں سے بچے گا اور نیک باتوں کو کرے گا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَابَجَيْتُمُ الرَّسُولَ

اے ایمان دارو! جب تم رسول سے سرگوشی کرو

فَقَدْ مَوَّابَيْنَ يَدَيَّ نَجْحِي بَكُمْ صَدَقَةً

تو اپنے مشورے سے پیسے صدقہ دے لیا کرو

ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِن لَّمْ

یہ تمہارے لیے بہتر اور ستھری بات ہے پھر اگر نہ

تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۱۲﴾

پاؤ تو اللہ غفور رحیم ہے

عَأَسَفْتُمْ أَن تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيَّ

کیا تم اپنے مشورے سے پیسے صدقہ دینے سے

(۴) اشہر گناہ عدوان سرگوشی بناو مت معصیت الرسول رسول کی نافرمانی یہ تین باتیں ہوئیں بظاہر بینوں

بِحُورِ كُمْ صَدَقْتِ فَادْلِكُمْ تَفَعَّلُوا

ڈرتے ہو پھر جب تم نے نہ کیا

وَتَابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ فَاَقِمُوا الصَّلٰوةَ

اور اللہ نے تم کو معاف بھی کر دیا (تو بس) نماز ادا کرو

وَاتُوا الزَّكٰوةَ وَاَطِيعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ

اور زکوٰۃ دیا کرو اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کیا کرو

وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ مَّا تَعْمَلُوْنَ

اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے خبردار ہے

ترکیب

اذا انا جیتیم للہ شرط فقد مواجواہ و الجملة تذاہین
یدی یعنی قبل ای قبل نجوکم . ہو ظرف لقدموا و صدقة
مفعولہ ذلک مبتدأ خیر لکم خبرہ و اطہر خبر بعد خبر و
شفقة مہربانی شفق کذلک . اشفاق ترسیدن از کے
یا چیزے از مہربانی بروے صلۃ بعلی و بمعنی ترسیدن
از کے وصلتہ بمن .

تفسیر

پہلے صرف سرگوشی کی برائی بیان فرمائی تھی کہ یہ
شیطان کا کام اور رنج دہندہ بات ہے۔ خیر یہ تو
ان کی باہمی مشورت کے لیے حکم تھا جو آں حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں خواہ مخواہ سرگوشیاں کر کے
مسلمانوں کو وحشت دلاتے تھے۔ مگر منافق تو عجب
جیلہ گرتے تھے اب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
سرگوشی کرنی اختیار کی۔ بات کچھ نہیں شیخت جتانے
کے لیے اور اس لیے کہ اس عرصے میں آں حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کو وعظ و پند تقیین کرنے کا موقع نہ ملے ، نہ

مسلمانوں کو کسی بات کے دریافت کرنے کا موقع ملے۔
آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرتے کہ آپ سے
کچھ مخفی عرض کرنا ہے ، کان جھکا کر ادھر ادھر کے قافیے
ملانے لگتے۔ آپ سرسرا خلاق مجسم تھے جانتے تھے کہ
بے ہودہ کام کی بات میں مشورہ درست نہیں مگر پھر
بھی اخلاق کریمانہ سے کسی کی دل آزاری بھری مجلس میں
پسند نہ کرتے تھے۔ مسلمانوں پر شاق گزرتا تھا اس
لیے خدا تعالیٰ نے یہ ایک خاص حکم اس بار سے ہی نازل
فرمادیا فقال یا ایہا الذین امنوا اذا ناجیتم الرسول
کہ اے مسلمانو! جب تم رسول سے سرگوشی کرو تو اس سے
پہلے صدقہ دے لیا کرو۔

ایسی سرگوشیاں منافق کیا کرتے تھے مگر رسول پاک
کے تو اخلاق کریمانہ تھے ہی اللہ تعالیٰ کی ستاری دل جمعی
کو دیکھو یہ نہ فرمایا کہ اے منافقو! جب تم رسول سے
سرگوشی کرو تو پہلے صدقہ دے لیا کرو۔ اس میں کئی باتیں
بری پیدا ہو جاتیں۔

ایک تو ان منافقوں کا پردہ کھل جاتا۔
دوسرے منافق کہنے میں ان کو بڑی تداوت و شرمندگی
اور رنج ہوتا۔

تیسرے اخلاص اور ایمان کی امید ان سے منقطع
ہو جاتی کس لیے کہ جب اللہ نے ان کو منافق کہہ دیا تو پھر
مومن کیسے ہو سکتے ہیں حالانکہ ان میں سے بہت لوگ
اخیر میں مخلص اور سچے ایمان دار ہو گئے گویا آمنوا کے لفظ
سے یاد کرنا ان کے حق میں نیک فالی اور ایک طرح کی پیشین
گوئی اور ایک مزیدہ تھا۔

چوتھے اس میں منافقوں ہی کی تخصیص ہو جاتی ایمان
داروں کے لیے یہ حکم نہ ہوتا حالانکہ ان کے لیے بھی تھا ،
کس لیے کہ رسول خدا سے ہر کس و ناکس کا ہر بات میں مخفی
طور سے سرگوشی کرنا منصب رسالت کے کاموں میں

ہرج بحرنا ہے اور رسول کو اس کے اعلیٰ مقاصد سے روکنا ہے، فی الجملہ یہ بھی ایک قسم کی خطا ہے جس کا کفارہ اس کے وقوع سے پہلے صدقہ دینے کا حکم ہوا یعنی یہاں اُدھا نہیں نقد انقد ہے پہلے صدقہ دے لو پھر رسول سے سرگوشی

کرو۔
پانچویں اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ جب ہم نے مسلمانوں کو ان کی ضروری اور غیر ضروری باتوں میں صدقہ کا حکم دیا تو منافقوں کو کیوں نہ حکم ہو کہ وہ نہ دیا کریں کیا پھر حکمت بول چال ہے۔ انہیں باتوں کی رعایت رکھنا تو اعلیٰ درجہ کی بلاغت ہے۔

اس صدقہ دینے کے حکم میں چند تہمتیں تھیں۔
(۱) ایک تو یہی کہ اس ہرج کا کفارہ ہے۔
(۲) یہ کہ اس میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کا انظار ہے۔

(۳) مخلصین اور غیر مخلصین کا امتحان ہے۔
(۴) فقرا کو فائدہ پہنچانا مقصود ہے۔
(۵) سب سے بڑھ کر مصلحت سرگوشیوں کا انسداد ہے۔

پہلے تو مفت مفت آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کان میں کہہ دینا آسان بات تھی مگر اب تو صدقہ دینا پڑا اس لیے یہ سرگوشی بہت کم ہوگئی اور کس لطف کے ساتھ کم کی گئی۔ دنیا کے عقلا جب کسی بات کی قلت اور اس کا انسداد چاہتے ہیں تو دفعۃً اس کے بند اور معدوم کرنے کا حکم نہیں دیتے بلکہ اس پر کوئی ٹیکس یا جواز نہ یا فیس قائم کر دیتے ہیں جس کی صد ہا نظائر آج کل موجود ہیں قرآن روحانی اخلاق تو سکھاتا ہی ہے دنیاوی تدابیر بھی تعلیم کرتا ہے۔ نیک لوگوں نے اس مسئلہ کو اپنے اخلاقِ قدیمہ کم کرنے پر بہت بزنا ہے اور خوب عمدہ نتائج پیدا کیے ہیں۔ کسی ہنرگ نے التزام کر رکھا تھا کہ اگر کسی کی عیبت

یا کوئی جھوٹی بات یا کوئی ایذا دہندہ کلمہ منہ سے نکلے گا تو سات روزے رکھوں گا۔ دو ایک بار روزے رکھے پھر نفس کو خیر ہوگی، زبان بھی کھل گئی۔ اسی طرح اور باتوں پر بھی ایسے احکام لگا رکھے تھے، ایسے باخدا اپنی اصلاح میں شب روز سرگرم رہتے ہیں اور یہی جہاد اکبر ہے جس نے نفس پر اس کی شہوانی خواہشوں کے روکنے میں فتح پائی اس نے اقلیم جاودانی کو حاصل کر لیا۔

ف اس آیت میں اس صدقہ کی کوئی مقدار بیان نہ ہوئی کہ کس قدر رہو؟ اور نہ تعین کہ کیا چیز دے اور کس کو دے۔ ان سب باتوں کو سہولت کے لیے عرف پر سر چھوڑ دیا اور صدقہ نکرہ لاکر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا۔

مسئلہ یہ صدقہ کیا واجب تھا یا مندوب؟ بعض علماء کہتے ہیں واجب تھا، بعض کہتے ہیں مندوب تھا آیت کے اخیر الفاظ بتا رہے ہیں جیسا کہ فان لحد تجدوا۔ اشفقتکم الخیر جو کچھ ہو مگر کیا یہ حکم اخیر تک باقی رہا تھا یا منسوخ ہو گیا تھا؟ اکثر علماء کہتے ہیں پھر منسوخ ہو گیا تھا، اور یہ اخیر جملے جو بعد میں نازل ہوئے تھے ناسخ ہیں اور وہ یہ ہیں فان لحد تجدوا الخ اور اشفقتکم الخ اور یہ سرگوشی کی عادت بھی جاتی رہی تھی۔ مسلم کہتے ہیں جن جملوں کو ناسخ قرار دیتے ہو ان میں کوئی بات پہلے حکم کے مخالف نہیں یا ناکید ہے یا تشریح پھر کیونکر ناسخ کہا گیا؟ بلکہ یہ حکم باقی رہا اس کی وجہ سے یہ فعل بھی جانا رہا اور بہت سے منافق رفتہ رفتہ مخلصین ہو گئے۔ صدقہ کی نسبت فرمایا تھا ذلک خیر لکم و اطہر کہ یہ تمہارے لیے بہتر اور پاکیزہ بات ہے۔ بہتر میں چار اخیر مصلحتوں کی طرف اشارہ ہے اور اطہر میں پہلی مصلحت کی طرف۔

پھر فرماتا ہے فان لحد تجدوا الخ اگر تمہیں صدقہ دینے کا

<p>مَنْهُمْ وَيُخْلِفُونَ عَلَى الْكُذِبِ</p>	<p>مقدور نہ ہو تو خیر معاف ہے پھر اسی پہلی آیت کے تمام مضمون کی تاکید کرتا ہے فقال اء اشفقتم ان تقدموا</p>
<p>ان کے اور جان بوجھ کر جھوٹ پر تمہیں</p>	<p>بین یدای نجی رکھو صدقہ کہ کیا تم اپنے مشوے سے پہلے صدقہ دینے سے ڈر گئے؟ یعنی نہ ڈرو صدقہ دو</p>
<p>وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿۱۳﴾ اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ</p>	<p>صدقے میں بہتری اور پاکیزگی ہے۔ فاذا لم تفعلوا پھر اگر نہ کرو جیسا کہ فان لم تجدوا میں ذکر تھا۔ یعنی بے</p>
<p>کھایا کرتے ہیں اللہ نے ان کے لیے سخت</p>	<p>مقدوری کی وجہ سے صدقہ نہ لے سکو اور نابللہ علیکم اسرنے تم کو معاف بھی اسی حالت میں کر دیا ہے تو اقیما</p>
<p>عَذَابًا شَدِيدًا اُولَٰئِكَ لَهُمْ سَاءَ مَا</p>	<p>الصلوة للذنبک کام کیا کرو۔ نماز پڑھو زکوٰۃ دو۔ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور اللہ تمہارے کاموں</p>
<p>عذاب تیار کر رکھا ہے وہ بہت ہی</p>	<p>سے خیر دار ہے اس پر کوئی بات مخفی نہیں۔</p>
<p>كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۵﴾ اِتَّخَذُوا اٰيٰتِہُمْ</p>	<p>ف پہلے تو صدقہ مفروضہ لفظ فرمایا تھا کس لیے کہ حکم کے وقت مامور بہ کو تھوڑا کھانے میں مکلف کی ہمت بڑھتی</p>
<p>اِتَّخَذُوا اٰيٰتِہُمْ سُبُوٰلًا</p>	<p>ہے کہ یہ تھوڑی سی بات ہے اسے کربوں کا مگر اخیر میں لحاظ افراد مخاطبین یا افراد صدقہ جمع کا لفظ صدقات ارشاد</p>
<p>جَنَّةٍ فَصَدُّوا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰہِ</p>	<p>فرمایا۔</p>
<p>ہے سو (لوگوں کو) اللہ کے رستے سے روکتے ہیں</p>	<p>ف بعض علماء فرماتے ہیں خصوصاً جو اس کے منسوخ ہونے کے قائل ہیں کہ فاذا لم تفعلوا میں</p>
<p>فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّہِیْنٌ ﴿۱۶﴾ لَنْ</p>	<p>بے مقدوری سے صدقہ نہ دینا مراد نہیں کس لیے کہ اگر یہ ہوتا تو اقیما الصلوة کے بعد اتوا الزکوٰۃ نہ فرماتا</p>
<p>سوان کے لیے ذلت کا عذاب ہے</p>	<p>کس لیے کہ مغلس کیا زکوٰۃ دے گا جو تھوڑا سا صدقہ نہ لے گا؟ بلکہ حکم کو منسوخ کرتا ہے کہ اگر ایسا نہ کرو تو تمہیں اختیار</p>
<p>تَغْنٰی عَنْہُمْ اَمْوَالُہُمْ وَاَوْلَادُہُمْ</p>	<p>ہے۔ اس تقدیر پر یہ پہلی آیت کی تصریح و تشریح و تاکید نہیں بلکہ حدید حکم ہے۔</p>
<p>اللہ کے مقابلہ میں نہ تو ان کے مال ہی کچھ کام آئیں گے اور ان کی</p>	<p>اَلْکُوْفَرِ اِلٰی الَّذِیْنَ تَوَلَّوْا فَاْغَضِبَ</p>
<p>مِنَ اللّٰہِ شَیْءًا اَوْ لَیْکَ اَصْحَبُ</p>	<p>کیا اپنے ان کو نہیں سمجھا کہ جنوں نے اس قوم سے دوستی کر لی ہے کہ جن پر</p>
<p>اولادیں کچھ کام آئیں گی یہ دوزخی لوگ</p>	<p>اللہ و علیہم ما ہم منکم و لا اللہ کا غضب ہے یہ منافق نہ تمہارے ہیں اور نہ</p>
<p>النَّارُ ہُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ ﴿۱۷﴾ یَوْمَ</p>	<p>اَللّٰہُ یُبْعَثُہُمْ اللّٰہُ جَمِیْعًا فِیْخْلِفُوْنَ لَہُمْ کَمَا</p>
<p>ہیں سدا اس میں رہا کریں گے جس دن</p>	<p>کہ اللہ ان سب کو قیوم اٹھائے گا تو اس کے جسے بھی چاہے وہی جہنم میں بھیجے</p>
<p>یُبْعَثُہُمْ اللّٰہُ جَمِیْعًا فِیْخْلِفُوْنَ لَہُمْ کَمَا</p>	<p>یُخْلِفُوْنَ لَکُمْ وِیُحْسِبُوْنَ اَنَّهُمْ</p>
<p>کہ تمہارے سامنے کھاتے ہیں اور سمجھ رہے ہیں کہ ہم</p>	<p>رستے پر ہیں دیکھو</p>
<p>عَلٰی شَیْءٍ اِلَّا اَنَّهُمْ هُمْ</p>	<p>اَلْکٰذِبُوْنَ ﴿۱۸﴾ اِسْتَحٰذَ عَلَیْہِمْ</p>
<p>رستے پر ہیں دیکھو</p>	<p>بھوٹے ہیں ان پر شیطان نے قابو</p>

الشَّيْطَانُ فَإِنَّهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ

پایا ہے جس لیے ان کو اللہ کی یاد بھلا دی

أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ ۗ أَلَا إِنَّ

یہی شیطان کا گروہ ہے دیکھو

حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿۱۹﴾

شیطان کا گروہ ہی تو خسارے میں ہے

ترکیب

ماہم منکم ولا منهم جملہ متانفہ اور حال من
فاعل تولوا و جملفون عطف علی تولوا داخل فی حکم
التعجب وصیغۃ المضارع للذالۃ علی التکرار الحلف تجزؤہ
وہم یعملون حال من فاعل یعملون لتفید شناعۃ
قولہم لان الحلف علی ما یعلم انہ کذب فی غایۃ التعجب یوم
یبعثہم قیل ظرف لقولہ تعالیٰ لہم عذاب مہین
استحوذ لم یبدل الواو بالالف مع وجود الفارۃ۔

تفسیر

پہلی آیات میں منافقوں کے اعمال بدکا ذکر تھا جو اہل ایمان کی ایذا اور پریشانی خاطر کا باعث ہوا کرتے تھے یعنی کاناپھوسی کرنا۔ اب اس جگہ ان کی دوسری

برعادت ایذا دینے والی ذکر کرتا ہے تاکہ اس سے باز آئیں اور دیگر مسلمان بھی دور رہیں، فقال المتمر لہ اور وہ بد بات یہ تھی کہ منافق اس قوم سے کہ جس پر غضب الہی ہے یعنی یہود (مخفی بارانہ رکھتے تھے اور اس بارانے میں بھی کچھ اور قائم نہ تھے نہ یہود کے ساتھ نہ اہل اسلام کے ساتھ بلکہ میدان بین ذلک اور مسلمانوں کے روبرو آکر جھوٹی نہیں کھایا کرتے تھے۔ یہ مجموعہ ناپسند اور ایذا دہ کام تھا۔ اگر بارانہ یہود سے کیا تھا تو صاف کہہ دیتے، مسلمان پھر ان سے بھی خبردار رہتے۔ اس سازش کو چھپانا اور بھی ظلم تھا یہ اس کو سپیدہ مات کو تعجب کے صیغوں میں بیان فرمایا کہ اے نبی تم نے وہ لوگ بھی دیکھے جو ایسا کرتے ہیں؟ اس سے مقصود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھنا دریافت کرنا نہیں بلکہ یہ محاورہ تعجب اور افسوس کے لیے ہے۔ یہود کا نام نہیں لیا بلکہ یہوں کہہ دیا کہ ان سے ملتے ہیں جن پر خدا کا غضب ہوا۔ یہ اس لیے کہ یہوں سے بالذات ملنے کی کوئی ممانعت نہیں بلکہ اس لیے کہ وہ مقہور قوم ہے۔ مقہور اور مدبر لوگوں کے ساتھی ہونے میں انسان خود بھی قہر الہی میں آجاتا ہے دو تہی کشتی کا بچانے والا آپ بھی ڈوبتا ہے یہ ایک بڑی کاسہ آمد بات ہے کبھی بد اقبال اور مقہور لوگوں سے میل جول نہ کرے یہود ایک متبرک اور خاندانی قوم تھی وہی

لہ وہم یعملون کی قید سے جاخذا قول غلط ہو گیا جو کتا ہے کہ خلاف واقع بات کہنے سے جب جھوٹ ہوگا کہ جب جانتا بھی ہو کہ یہ خلاف واقع ہے کس لیے کہ اگر ایسا ہوتا تو ہم یعملون مکرر الفاظ ہو جاتے بلکہ ثابت ہو گیا کہ جھوٹ دو قسم ہے ایک یہ کہ بے خبری میں خلاف واقع بات کہے دوسرے یہ کہ جان کر کہنے سے بچت ہے پہلے سے ۱۲ منہ

۱۳ چنانچہ سدی و مقاتل کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن ثبیل منافق آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پاس لکھ بیٹھا کرتا تھا یہود میں جا کر باتیں بنا یا کرتا اور عیب جونی کرتا اور برا بھلا کتا ایک بار آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا تو کہنے لگا اس بات یہ برا بھلا کتا ہے نہیں کھائے لگا اس کی طرف ان آیات میں اشارہ ہے جس کو بعض مفسرین نے یہ تعبیر کیا کہ اس کی شان میں یہ آیات نازل ہوئیں ۱۲ منہ
۱۴ اس کی ملکات روحانیہ پر قائم نہ رہنا کبھی ادناس یہیمیہ کی طرف مائل ہونا کبھی مکتوبیہ کی طرف (بانی بر صفحہ ۱۲ سندہ)

کم بخت لوگ ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ يُجَادُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ناراض کرتے ہیں

أُولَٰئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ۝۱۰

وہی ذلیل ہو کر رہیں گے اللہ نے کھ دیا

اللَّهُ لَا غَلْبَانَ أَنَا وَمُرْسَلِي إِلَّا اللَّهُ

ہے کہ میں اور میرے رسول ہی غالب رہیں گے کیونکہ اللہ

قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝۱۱ لَا يَتَّخِذُ قَوْمًا

زور آور اور زبردست ہے آپ آپسی کوئی قوم نہ پائیں گے

يُوْعَمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

جو اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتی ہو

يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

اور ان لوگوں سے بھی دوستی رکھتے ہوں جو اللہ اور اس کے رسول کو ناراض کرتے ہوں

وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ

گو وہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی

أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي

یا کتبے کے لوگ ہی کیوں نہ ہوں بیٹہ لوگ ہیں کہ جن کے دلوں میں

قُلُوبُهُمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ

اس نے ایمان کھ دیا ہے اور ان کی اپنی رُوح سے مدد بھی

مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ

کی ہے اور وہ ان کو ایسے باغوں میں داخل کرتے گا جن کے نیچے

اور دنیاوی دونوں جہت سے مگر جس طرح ہر حادثہ کی
علم طبعی ہے قومی اقبالوں کی بھی ہے ان کے اقبال کی عمر چوکی
تھی مدت سے ستارہ اقبال غروب ہو چکا تھا سخت
اندھیر بنوں کے عمیق گڑھے میں پڑے ہوئے تھے، اپنے
بزرگوں پر تفاجر اور خاندان پر ناز ان کا مایہ ناست طمٹھا
اور اس لیے من گھڑت منصوبے بھی باندھ رکھے تھے کہ
ہم انبیاء زادے ہیں دوزخ ہمارے لیے نہیں کس لیے کہ
ہم نبی کا جزو بدن ہیں اور نبی کا جزو بدن جہنم میں نہیں جائیگا
ہم جو چاہیں کریں بھلا دوسرے خاندان کے کسی شخص کو
ہم مانیں؟ اس لیے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سخت
دشمن ہو گئے تھے، مدینہ کے پاس ان کے دو قبیلے رہتے
تھے یہ مدینہ کے منافق ان سے ملا جرتے تھے اور برائیاں
کیا کرتے تھے ان قسموں کو اپنے بچاؤ کے لیے ڈھال یا
آڑ بنا رکھا تھا، فرماتا ہے ان کو ذلت کا عذاب ہے
ان کے اولاد و مال آخرت میں کچھ کام نہ آوے گی جس
کے لیے خدا کے دشمنوں سے یارانہ کرتے ہیں۔ یہ جہنمی ہیں
ہمیشہ وہاں رہیں گے جس روز اللہ ان کو بار دگر زہرہ
کمرے کا یعنی قیامت میں وہاں بھی اپنی عادت کے موافق
اسی طرح نہیں کھائیں گے جس طرح تمہارے لیے کھاتے
ہیں۔ اور جانتے ہیں کہ تم بھی کچھ ہیں مگر جھوٹے ہیں۔ ان
پر شیطان نے غلبہ پالیا ہے، تو اے بہیمیہ علیہ پر
غالب آگے ہیں اس لیے اللہ کو بھول گئے یہ شیطانی
گروہ ہے اور شیطانی گروہ خسارے میں ہیں تقدیر بھروسے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸)

یہ بھی اہل طہارت کے نزدیک نفاق ہے اہل شریعت کے نزدیک ان میں کچھ ہوزبان سے اور کچھ کے نفاق کا

شعبہ ہے اور آیت میں منافقوں سے وہ لوگ مراد ہیں جو زبان سے کلمہ توحید پڑھتے تھے باطن میں کافر تھے ۱۲ منہ

سلسلہ افسوس مسلمانوں میں بھی بعض لوگوں کی اس کے قریب قریب نوبت آگئی ہے خصوصاً مصنوعی سید اور نالائق بزرگ زادے ایسی

باتیں بنا پھرتے ہیں اور بادشاہوں اور امیروں کی براقبال اور کم بخت اولاد لاف زبوں کو فوز مراد کا وسیلہ جانتی ہے خود کچھ

بھی نہیں ہوتے۔

تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ

نہیں بہتی ہوں گی جہانہ سدا رہا کریں گے اللہ ان سے

اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضِيَ عَنْهُ أُولَئِكَ

خوش ہوگا اور وہ اس سے خوش بھی ہے

حِزْبُ اللَّهِ الْآلِآنَ حِزْبُ اللَّهِ

اللہ کا گروہ دیکھو اللہ کا گروہ ہی

هُوَ الْمُفْلِحُونَ ﴿۳۷﴾

کامیاب ہو کر رہے گا۔

ترکیب

اولئک الجملة خبر ان الذین لا تجردا متعد
الی اثنتین قولہ ثنائی یوادون مفعولہ اثنائی واما متعد الی
واحد فقولہ یوادون حال من مفعولہ لتخصیصہ بالصفة و
قیل صفة لقوم ولو کان متصلہ بقولہ لا تجردا اولئک
مبتداً مکتب خبرہ وایدھم ویدخلھم مطوف علیہ۔

تفسیر

یہ کفار کی اسبی دوستی کے متعلق بیان ہے کہ جس کا پیلے بیان
ہو انھما کہ خدا کے دشمنوں سے دوستی کرنا اللہ کو ناراض کرتا ہے
اور جو اللہ کو ناراض کرتے ہیں وہ ذلیل ہیں۔ منافق یہود سے
یارانہ اس لیے رکھتے تھے کہ اس سے ہم کو عزت ہوگی اور ہم
اپنے دشمنوں پر غالب رہیں گے انہیں دونوں باتوں سے
ان کا محروم رہنا بیان فرمادیا۔ پہلی بات کا اولئک ف

الاذلین میں ان کا ذلیل ہونا ظاہر ہے کس لیے کہ عزت
والا خدا تعالیٰ ہے ایسے عزت دار کے مخالف کو ذلت کے
سوا اور کیا ہے۔ دوسری کا مکتب اللہ لا غلبت انا د
رسول میں اللہ کے دفتر میں لکھا گیا کہ میں اور میرے رسول
ہی غالب رہیں گے۔ بعض رسول منکروں کے مقابلے میں
گو سردست مغلوب ہو گئے تھے مگر انجام کار وہ منکر ہلاک
بر باد ہوئے اس رسول کے گروہ کے لوگ غالب آئے۔
اس کے بعد کفار و مشرکین سے دوستی رکھنے کی ممانعت کا
تاکیدی حکم دیا ہے:-

قال لا تجرد قوماً لاک لے محمد یا لے ہر ایک
اہل بصیرت تم اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان لانے والے
لوگوں کو نہ دیکھو گے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کو ناراض
کرنے والوں سے دوستی رکھتے ہوں خواہ ان کا باپ ہو یا
بیٹا ہو بھائی ہو یا برادری ہو۔ وہ سچے ایمان دار کسی ایسے
لوگوں سے محبت نہیں رکھتے جو اللہ اور اس کے رسول کو
ناراض کرتے ہیں، اس میں ان کا بھائی ہو یا باپ یا بیٹا
کوئی کیوں نہ ہو وہ کسی کی اللہ کے مقابلے میں پورا
نہیں کرتے۔

پھر ان سچے ایمان داروں کے (جو اللہ تعالیٰ کے لیے
بھائی بیٹے باپ برادری کی پر دانہیں کرتے) چند اوصاف
بیان فرماتا ہے:-

(۱) مکتب اللہ لظہر کہ اللہ نے ان کے دلوں میں
ایمان قائم کر دیا۔ ان کے الواج قلوب پر ازنی قلم سے ایمان
لکھا گیا وہ صرف زبانی ایمان والوں میں نہیں۔
(۲) ایتھم بر دح منہ کہ ان کی اپنے اہل کی

سے کفار سے جو مودت و محبت ممنوع ہے وہ دینی امور اور اسلام کے مقابل ذہنی امور میں ہے۔ رہی محسن
مناشرت و خوش اخلاقی نیکی و احسان جس کے بنی آدم مستحق ہیں یہ ممنوع نہیں ۱۲ نہ

روح سے مدد کی روح توحید کے ظہار نے کئی ایک معنی بیان فرمائے ہیں۔ نور قلب قرآن مجید و شمول پر فتح یابی ان سب کو روح کہا گیا اور ان سے ایمان داروں کی تائید ہوتی۔ سدی کہتے ہیں کہ منہ کی ضمیر ایمان کی طرف پھرتی ہے یعنی ان کی روح ایمان سے مدد کی۔

کاتب الحروف کہتا ہے یہ بھی اسی مگر جس منہ روح القدس ہے جس سے خدا تعالیٰ اپنے نیک بندوں کی تائید کرتا ہے جیسا کہ فرمایا ایتدٰ نہ بروح القدس میں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حق میں فرمایا تھا اللہم ایتدٰ بروح القدس پھر روح القدس کیا ہے اور اس سے کیوں کز تائید ہوتی ہے؟ اس کا بیان ایتدٰ نہ بروح القدس کی تفسیر میں دیکھو۔

(۳) ید خلدھم لہ ان کو ایسے بانگوں میں رکھے گا کہ جن میں نہ رہیں جاری ہیں وہاں ہمیشہ رہیں گے یہ جہانی بہشت کی طرف اشارہ تھا۔

فضائل صحابہ

(۴) رضوان اللہ علیہم لہم اشران سے راضی اور وہ اللہ سے۔ یہ روحانی بہشت کی طرف اشارہ ہے۔ یہ سب انعام حضرات صحابہ کے نصیب ہوئے کس لیے کہ انہوں نے خصوصاً ابو بکرؓ عشر عثمان علیؓ نے جنگ بدر احد وغیرہ مواقع پر اپنے اقارب سے دل کھول کر جنگ کی اور ہر موقع میں آں حضرت کے روبرو اور بعد میں ثابت قدم رہے اس لیے یہ خوبیاں ان کو نصیب ہوئیں۔ اس لیے صحابہ کے نام پر رضی اللہ عنہم کہنے کا اہل

سنت میں قریم سے دستور ہو گیا ہے۔
(۵) اولئك حزب اللہ کہ یہ اللہ کا گروہ ہے جو فلاح پائے گا۔ اسلام میں اس نے اپنے فضل و کرم سے یہ بات عطا کر دی کہ اہل حق کبھی مغلوب نہ ہوں گے۔ دیکھو صحابہؓ چند روز میں دنیا کی بڑی بڑی عالی شان سلطنتوں پر غالب آگئے اور قیامت تک اہل حق غالب رہیں گے جیسا کہ صحیح حدیث میں آیا ہے۔ تعجب ہے کہ حضرت علیؓ مغلوب ہو کر عمرؓ سے تعلق نہ توڑا اور جو میں دے رہے جیسا کہ حضرت ابنہ شیدہ کا اعتقاد ہے۔ اور وہ تو کیا ان کے امام مہدیؑ بھی خائف و مغلوب رہے اور اب تک پچھے پیچھے ہیں کیا ان کے لیے خدا کا یہ وعدہ نہیں ہے۔

سورہ حشر

ذریعہ ہے اس میں جو بیس آیات تین رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

سَبِّحْ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی

آسمانوں اور زمین کے رہنے والے اللہ کی تقدیس

الْاَرْضِ وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ

کھرتے ہیں اور وہ نہر دست حکمت والا ہے

هُوَ الَّذِیْ اَخْرَجَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا مِنْ

اس نے تو ایسے کافروں کو ان کے گھروں سے

سے روح حیات کا باعث ہے اور نور قلب وغیرہ ان کے استقلال کی حیات کا باعث ہے اس مشابہت سے ان پر لفظ روح کا اطلاق ہوا ۱۲ منہ

سے حزب اشر ہونا صحابہؓ کا یہاں تک ہے کہ اہل بدر کے اسرار گرامی سحر و جادو و دغ و غیبت احوال کے لیے عجب خاصیت رکھتے ہیں بارہا تجربہ ہوا ہے ان کی روحانیت و اسرار شریف میں یہ تاثیر خدائے دی ہے ۱۳ منہ

سے دوسری جگہ غایوں بھی آیا ہے کہ اللہ کا گروہ غالب رہے گا ۱۴ منہ

أَهْلَ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ

لشکر جمع کرنے سے پہلے نکال باہر

الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُوا

کہ دیا مالا محکم کو ان کے نکلنے کا گمان بھی نہ تھا اور وہ بھی سمجھ رہے تھے

أَنَّهُمْ مَا نَعْتَهُمْ حَصُونَهُمْ مِنَ اللَّهِ

کہ ان بڑے قلعے ان کو اللہ سے بچالیں گے

فَأَنَّهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا

پھر ان پر اللہ کا عذاب ہاں ہے تاکہ جہاں کا ان کو گمان بھی نہ تھا

وَقَدْ فَى فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبُ

اور ان کے دلوں میں ہیبت ڈال دی

يَخْرَبُونَ بِمِيقَاتِهِمْ بَأْيُدِيهِمْ

کہ اپنے گھروں کو اپنے اور مسلمانوں کے ہاتھ سے آپ

الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ

دُعا کرنے پس اے آنکھوں والو عبرت پکڑو

ترکیب

ما نعتہم بالمرغ علی انہ خیر مقدم و حصونہم مبتدأ مؤخر والجملة خبر ان من الیہ متعلق بالخبر۔ ولکن ان یجون ما نعتہم خبر ان و حصونہم مرفوع علی الظاہیۃ یخربون الجملة حال او تفسیر للعرب فلا عمل لہا۔ و قرئی یخربون بالتشبیہ اکثریہ وقیل الاخراب التعلیل والتخریب الہدم۔

تفسیر

پچھلی سورت میں منافقوں کے افعال ناشائستہ کا ذکر تھا اس سورت میں ان کے معین و مددگار یہودی کی نالائق حرکت اور اس کا یہ نتیجہ ذکر فرماتا ہے کہ عبرت ہو۔

فعال سبحانہ ان آیات میں اور نیز ان کے بعد آیات میں ایک واقعہ کی طرف اشارہ ہے اس کو مورخین نے یوں بیان کیا ہے کہ جب پچھلے زمانوں میں یہود پر مصائب پڑے کچھ لوگ ان میں کے عرب میں بھی آ رہے تھے۔ بیشتر مدینہ منورہ کے آس پاس آ رہے تھے اس خیال سے کہ وہ نبی جس کی موسیٰ علیہ السلام نے خبر دی ہے یہیں آکر رہے گا اور یہی شہر اس آفتاب کا بجلی گاہ بنے گا من جملہ ان کے مدینہ کے آس پاس ایک ایک فرسنگ کے فاصلے سے دو فرقے یہود کے تھے ایک بنی قریظہ دوسرے بنی نضیر کہلاتے تھے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ میں ہجرت کر کے آئے تو یہ دونوں فرقے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیف ہو گئے تھے مگر احد کی جنگ میں جو مسلمانوں کو کفار قریش سے ہزیمت پہنچی تب سے بنی نضیر کے دماغوں میں بھی سرکشی کا مادہ بھر گیا اگرچہ اس سے پہلے بدر کی لڑائی کے بعد ابوسفیان سردار قریش کو بنی نضیر کے سردار سلام بن مشکم نے اپنے ہاں ممان رکھا تھا جو اس حضرت پر شہسوخ مارنے آیا تھا آخر اس کو مدد دی اور

سے خیر بھی مدینہ سے پاس ہے وہاں بھی حضرت ہارون کی نسل کے یہودی رہتے تھے بنی قریظہ اور بنی نضیر تو بہت ہی قریب تھے ۱۲ منہ

سے عرب میں قدیم دستور تھا کہ جب دو شخص یا دو قوم باہم ایک عدنامہ حلفیہ قائم کر لیتے تھے کہ ہماری جان و مال تمہاری تمہاری جان و مال ہماری تو ان کو حلیف کہتے تھے ان میں حقیقی بھائیوں سے بھی زیادہ اتحاد و حمایت ہوتی تھی اس طوائف الملوک کے زمانے میں خانہ بدوش قوموں سے بچنے کے لیے اس سے بڑھ کر کوئی مستحکم قلمہ متصور نہیں ہو سکتا تھا۔ اس حضرت (باقی بر صفحہ آئندہ)

صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم الہی اعلان کر دیا کہ اب ہمارا تمہارا
 عہد باقی نہیں رہا اب تم یہاں سے چلے جاؤ ورنہ پھر جنگ
 ہے۔ ان مغروروں نے قریش اور مدینے کے منافقوں کی
 مدد کے بھروسے پر کہہ دیا کہ اچھا جنگ سے آسے ہمارا آپ
 کی لیکر سکتے ہیں؟ اپنی گڑھی کے ڈروازے بند کر کے بیٹھ گئے
 یہ گڑھی بھی مستحکم اور بلند بھی لشکر اسلام نے محاصرہ کیا
 گیارہ روز تک سخت محاصرہ رہا یہودی باہر سے کوئی مدد
 نہ آئی ادھر مسلمانوں نے ان کے باغوں کو جن میں بہت
 عمدہ گھوڑیں تھیں کاٹنا اور کھیتوں کو جلانا شروع کیا۔
 (ان کی گڑھی سے لے کر مدینے تک باغات تھے) آخر گھوڑوں
 ہو کر پیغام بھیجا کہ امن دیجیے آپ جو کہیں گے ہم کریں گے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امن دیا اور یہ حکم دیا کہ اپنا
 اس قدر مال و اسباب کہ تم سے چل سکے یا ایک اونٹ پر
 لے سکے لے جاؤ یہ یہود نے منظور کیا اور دس روز کی مہلت
 مانگی۔ اس عرصہ میں اپنا اسباب لادنا شروع کیا اور اس
 جلن کے مارے کہ بعد میں مسلمان ہمارے گھر دیں نہ رہیں
 اور اس لالچ سے بھی کہ اپنا کڑی کاٹھ کیوں چھوڑ دیں مکانوں
 کو گرانما شروع کر دیا آپ بھی ڈھاتے تھے اور مدینے کے
 مسلمانوں سے بھی اس کام میں مدد لیتے تھے پھر اکثر تو لوگ
 اور اذنیات کی طرف چلے گئے (دیرت م کے مقامات ہیں)
 اور ابی اہنق اور حیی بن اخطب کا خاندان چھ تو خیمہ میں
 جا رہا اور کچھ تیرہ چلا گیا

ابوسفیان نے اس کی مدد سے مدینے کے بعض مسلمانوں پر
 جو اپنے کھیتوں میں مصروف تھے رات کو حملہ کیا مسلمانوں
 نے خبر پا کر تعاقب کیا۔ یہ تو تھا ہی اب ایک اور سی بات
 پیدا ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنی نضیر کی گڑھی میں
 مع چند صحابہ اسی عہد نامے اور معاہدے کی رو سے ایک
 مسلمان کو خون بہا دینا تھا اس روپے کے چندے میں
 انہیں بھی شریک کرنے تشریف لائے تھے۔ حضرت
 سے کہا آپ تشریف رکھیے تم چندہ دیتے ہیں اور بہت
 کچھ مدد دیں گے۔ آنحضرت گڑھی کی دیوار سے کھر
 لگا کر بیٹھ گئے، یہود اندر گئے جا کر تجویزی کی کہ اس کے روپے
 سے بھاری پتھر ڈال دو مگر رہ جائے جھکڑا ہی تمام ہو
 اس کی خاطر سے بھلا ہم قریش سے اور تمام عرب سے
 بگاڑ کر کے کہاں رہیں گے؟ (جب بڑبڑتی سوار ہوتی ہے
 تو ایسی ہی کیبگنی کی باتیں سوچنا کرنی ہیں) وہ ہنوز اپنا ارادہ
 پورا کرنے نہ پائے تھے کہ خدا تعالیٰ نے بڑبڑی وہی آپ
 کو خبر کی آپ وہاں سے چلے گئے۔ حضرت مسیح علیہ السلام
 آپ کے حتیٰ میں فرما ہی چکے تھے کہ جو آپ پر گھرے گا
 پھوڑا پھوڑا ہو جائے گا اور جس پر آپ گڑھیں گے اس کو
 بھی پھوڑا کر دیں گے۔ بموجب اس بشارت کے ان
 متواتر بوزاتیوں پر قبر بان الہی کب صبر کر کے پایہ
 تخت اسلام میں ان پشتینی بوزاتیوں اور ازلی منحوسوں
 کو فتنہ انگیزی کی مہلت دے سکتا تھا؟ اس لیے آنحضرت

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) صلی اللہ علیہ وسلم سے بنی نضیر وہی قریظہ نے حلف کر کے عہد باندھا تھا جو بعد میں خلافت کیا اور بہت ہی
 برے طور پر بالا اقبیال اور بزازتیاں کہیں جس کی سزا قانون الہی میں ضروری تھی بنی نضیر نکالے گئے بنی قریظہ عذوہ احزاب کے
 بعد جو اس واقعہ کے بعد ہوا سے (شاید دو برس بعد) موذی سانپ اور زہریلے جانور کی طرح قتل کیے گئے اور ان کے
 ناپاک اور زہریلے وجود سے دنیا کو پاک کرنا حکمت آسمانی کا مقتضی ہی تھا جو واقع ہوا اس کو عبیر علیہ السلام کی رحم دلی روک
 نہیں سکتی تھی اس زمانے میں جب مذہب گورنمنٹ مارشل لا (فوجی قانون) کے بعد رحم دلی کے بجائے گولیاں مارنا مصلحت و حکمت جانتی ہیں
 تو اس حکم پر کیا اعتراض ہے؟

اس واقعے کے بعد یہ سورت نازل ہوئی ان آیات میں خدا تعالیٰ اپنی شان کبریائی جلا کر یہ بھی ظاہر کرتا ہے کہ اس قادر مطلق نے ان کفر سے یہود کو حشر سے پہلے ہی ان کے گھروں سے نکلوا دیا۔ محاصرہ سے پہلے یہ کہتے تھے کہ ہم حشر تک بھی اپنے گھر بار نہ چھوڑیں گے۔ تو اس نے حشر سے پہلے ہی گھر بار پھیرا دیے۔ ان کی بلند دستگیر گڑھی کو دیکھ کر ظاہر میں مسلمان یہ خیال کرتے تھے کہ یہ نہیں نکل سکتے۔ ادھر خود ان کو بھی یہ غور تھا کہ ہماری گڑھی اور مستحکم قلعہ ہم کو ہر قسم کی آفت سے بچالے گا ہم کو اس میں کون مار سکتا ہے؟ مگر ان کو اس بد روز کا خیال بھی نہ تھا کہ محاصرہ ہوتے ہی ان کے دلوں میں رعب بھر گیا نامردی چھا گئی امان مانگ کر جلا وطنی پر راضی ہوئے اپنے ہاتھوں کے بنائے ہوئے مکانوں کو کس نامردی کے ساتھ آپ ڈھانے لگے۔ یہ بڑی عبرت کی بات ہے آنکھ والوں کے لیے کہ آسمانی حکم کا مقابلہ ایسے برسے نتیجے پیدا کرتا ہے پیغمبر سے دغا کرنا اچھا نہیں ہوتا۔ کسی سے دوستی کا عمدہ مستحکم باندھ کر مکاری و عیاری کرنا ضرور ہر اذن دکھاتا ہے۔ دنیا اور اس کے سامان دل لگانے کے قابل نہیں، کل کس شادمانی اور کن کن مٹھی امیدوں سے یہ مکانات بنا رہے تھے اور کیا کیا خیالات بکا رہے تھے، آج کس حسرت و باس کے ہاتھوں سے ڈھا رہے ہیں عبرت عبرت پھیلی آیتوں کا یہ مطلب صاف صاف تھا۔ اب ہم مفسرین کی موٹنگیاں بھی نفل کرتے ہیں اور آیات میں جو اسرار ہیں ان کو بھی دکھاتے ہیں۔

سُبْحٰنَ اللّٰہ تَسْبِيْحٌ تَنْزِيْہٌ وَتَقْدِيْسٌ تَمَامٌ اَسْمَانُوْنَ اَوْرِ
زمین کے رہنے والے کرتے ہیں شریعت و نبی بھیجنے سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ وہ ان کی عبادت کا حاجت مند ہے بلکہ انہیں کے فائدے کے لیے ہے۔ آسمانوں کے ستارے اور ان کے اندر کی کائنات اور اسی طرح زمین کے رہنے

والے سب زبان حال سے اپنے خالق کی یجتائی اور شان بیان کر رہے ہیں گو یا ہر شے اہل بصیرت کے لیے اس کے کمالات اور عظمت شان کا آئینہ اور مکمل دفتر ہے اور وہی اس کی تسبیح و تقدیس بے اعتباری ہے اور بلا ٹکراؤ اور لوح طیبہ آسمانوں میں نیک لوگ زمین پر اس کی تسبیح و تقدیس بالا راہہ کرتے ہیں۔ آسمانوں اور زمین اور ان کے اندر کی جملہ کائنات کا اس طرز و رویہ فطری پر نگار بنایا کہ جس پر ان کو ان کے خالق و مالک نے لگا دیا ہے ان کی تسبیح و تقدیس ہے۔ تمام کائنات پر اس کے احکام جبروتی نافذ ہیں طوعاً و کرہاً سب ان کو تسلیم کر رہے ہیں یہ بھی تسبیح و تقدیس ہے۔ اس جملہ میں اس کی کمال عظمت و شوکت و توانائی بیان ہوئی ہے، اس کے بعد اس کی جبروتیت و قہارت کی ایک خاص بات ذکر کرتا ہے کہ هو الذی اخرج الذین کفروا من اهل الکتاب کہ وہی جبار و توانا ہے کہ جس نے اہل کتاب کے کافروں کو حشر سے پہلے ان کے گھروں سے نکال دیا۔ کفر و ایمان میں اشارہ ہے کہ یہ کفر و ایمان اس سزا کی باعث ہوئی۔ اور اخراج کے لفظ میں ایک لطیف اشارہ اس طرف بھی ہے کہ ایک توان کے باپ دادا وہ تھے کہ جو قہارت میں لکھا دیکھ کر نبی عربی علیہ السلام کے ظہور کے انتظار میں با میدان عانت و اطاعت یہاں آئے تھے ایک یہ ان کی نااہل اولاد ہے کہ اس سے مخالفت کرنے کے جرم میں نکالے گئے۔ اول الحشر کے صاف معنی وہی ہیں جو ہم بیان کر آئے ہیں۔ لیکن بعض مفسرین نے اور بھی بیان کیے ہیں۔ حشر جمع کرنا یعنی اس دن سے پہلے کہ ان پر مسلمانوں کے لشکر جمع ہوں جیسا کہ ہرقل روم و کسری فارس پر ہوئے اس سے پہلے ہی آسمانی سے نکالے گئے۔ یا یہ معنی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے کے بعد ان میں شریک ہونا جس لیے یہاں آئے تھے نصیب نہ ہوا۔ یا یہ کہ معین

اس کے بعد فرماتا ہے ولو لا ان كتب الله عليهم الجلاء، کہ اگر اللہ نے ان پر جلا وطنی نہ لکھ دی ہوتی تو دنیا میں ان کو عذاب دیتا اور اس عذاب سے آخرت کے عذاب میں کمی نہ ہوتی بلکہ وہاں بھی عذاب ہوتا یعنی دونوں ہوتے۔ اس جلا وطنی سے دونوں نہ ہوتے بلکہ صرف آخرت کا ہوگا۔ دنیا میں عذاب دیتا۔ یا تو یہی قریظہ کی طرح قتل کرتا یا بونڈی غلام بنواتا یا تنگ دستی دیساری میں مبتلا کرتا یا زلزلہ یا رب یا کسی اور آسمانی بلا سے ہلاک کرتا اس کے دنیاوی عذاب صد ہا قسم کے ہیں۔ اس کی امان فرماتا ہے **ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ** یہ اس لیے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول سے مخالفت کی تھی اور جو کوئی اللہ سے مخالفت کیا کرتا ہے تو اللہ سخت سزا دیتا ہے۔

بعض مسلمانوں کو اپنی بہادری کا خیال پیدا ہوا ہوگا کہ بنی نضیر جو بڑے بہادر لوگ تھے کم نے ہیں نکال دیا اس لیے فرماتا ہے **مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَبَنَةٍ أَوْ مَرْتَعٍ أَوْ قَائِمَةٌ عَلَىٰ أَرْسُلِهِمْ** کہ تم نے جو کوئی لبنہ (مٹھوڑا) کاٹی یا ویسی ہی قائم چھوڑی سو یہ سب خدا کے حکم کا متقاضی تھا تاکہ برکاروں کو سزا دے وہ دیکھیں اور حسرت کریں تم اپنی بہادری اور جواں مردی کا نتیجہ نہ سمجھنا۔ اور ممکن ہے کہ کفار نے دختوں کے کاسٹھ پر ظن کیا ہو کہ یہ فساد فی الارض ہے جس کو تم خود منع کرتے ہو اور صحابہ کے دل میں اس کا کوئی اثر پیدا ہوا ہو اس کے جواب میں یہ جملہ ہے کہ جو کچھ تم نے کیا حکم الہی سے کیا اللہ کو بدکاروں کا رسوا

و مردگار جمع کرنے سے پہلے نکالے گئے کوئی بھی ان کی مرد کو نہ آیا اپنے قلعہ پر بڑا گھمنڈ تھا ناگہانی بلا کی خبر بھی نہ تھی۔

وَلَوْ لَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ

اور اگر اللہ نے ان کے لیے دیس نکالنا لکھ دیا ہوتا تو

لَعَذَّبْنَا بِهِمُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي

ان کو دنیا ہی میں سزا دیتا اور آخرت میں تو

الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُمْ

ان کے لیے عذاب ہی ہے یہ اس لیے کہ انہوں نے

شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ

اللہ اور اس کے رسول سے مخالفت کی تھی اور جو کوئی اللہ سے مخالفت

اللَّهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ مَا

کیا کرتا ہے تو اللہ سخت سزا دیتا ہے

قَطَعْتُمْ مِنْ لَبَنَةٍ أَوْ مَرْتَعٍ أَوْ قَائِمَةٌ

مسلمانوں نے جو بھوکا پیز کاٹ ڈالا یا اس کو اس کی

قَائِمَةٌ عَلَىٰ أَرْسُلِهِمْ فَيَا ذُنُ اللَّهِ

جڑوں پر کھڑا رہنے دیا یہ سب اللہ کے حکم سے ہوا

وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ۝

اور تاکہ برکاروں کو رسوا کرے

تفسیر

سے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حجاج کے موقوفوں پر منع فرمایا ہے کہ میوہ دار سبز درخت نہ کاٹو نہ کھیتی اُجاڑو، کار آمد جانوروں کو نہ مارو۔ مگر ضرورت کے موقع پر ایسا کرنا جائز ہے۔ ممانعت تو اس لیے ہے کہ ان کار آمد چیزوں کو برباد کرنا فساد فی الارض اور اپنی قسمت میں آنے والی چیز کو مفت برباد کرنا ہے۔

اور اجازت کسی خاص موقع پر اس لیے کہ مخالفین کو صدمہ پہنچے یا وہ اسبابِ مہیشت کے منقطع ہونے سے صلح پر یا اطاعت پر آمادہ ہوں جیسا کہ بنی نضیر کے نخلستان میں ہوا۔

تفسیر

اس کے بعد بنی نصیر کے مال و اسباب کی بابت فرماتا ہے جو مسلمانوں کے ہاتھ آیا اور جس کو وہ نہ لے جاسکے :-

فَقَالَ وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُم مَّا أُوجِفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا مَرْكَبٍ وَلَا مِمَّا يَدْرِيونَ
 اس کا مطلب ہے کہ جو مسلمانوں کے ہاتھ آیا اور جس کو وہ نہ لے جاسکے :-

فَقَالَ وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُم مَّا أُوجِفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا مَرْكَبٍ وَلَا مِمَّا يَدْرِيونَ
 اس کا مطلب ہے کہ جو مسلمانوں کے ہاتھ آیا اور جس کو وہ نہ لے جاسکے :-

فَقَالَ وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُم مَّا أُوجِفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا مَرْكَبٍ وَلَا مِمَّا يَدْرِيونَ
 اس کا مطلب ہے کہ جو مسلمانوں کے ہاتھ آیا اور جس کو وہ نہ لے جاسکے :-

فَقَالَ وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُم مَّا أُوجِفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا مَرْكَبٍ وَلَا مِمَّا يَدْرِيونَ
 اس کا مطلب ہے کہ جو مسلمانوں کے ہاتھ آیا اور جس کو وہ نہ لے جاسکے :-

فَقَالَ وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُم مَّا أُوجِفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا مَرْكَبٍ وَلَا مِمَّا يَدْرِيونَ
 اس کا مطلب ہے کہ جو مسلمانوں کے ہاتھ آیا اور جس کو وہ نہ لے جاسکے :-

مگر نا منظور تھا۔ (بخاری کی کتاب التفسیر سے یہی متبادر ہوتا ہے)

وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ

اور جو کچھ اللہ نے ان سے لے کر اپنے رسول کو عطا کیا ہے

فَمَا أُوجِفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا

تو اس پر تم نے نہ تو گھوڑے دوئے تھے اور نہ

مَرْكَبٍ وَلَا لَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ

اور نہ لیکن اللہ اپنے رسولوں کو جس پر

عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ

چاہتا ہے غالب کر دیتا ہے اور اللہ ہر چیز پر

قَدِيرٌ ﴿٦﴾ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ

قادر ہے جو کچھ اللہ نے اپنے رسول کو ہستیوں والوں

مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فِئِلَّةٍ وَلِلرَّسُولِ وَ

سے لے کر دیئے ہوئے اور رسول اور

لِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ

قرابت داروں اور یتیموں اور مسکینوں

وَأَبْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً ۗ

اور سافروں کے لیے ہے تاکہ وہ تم سے

بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا أَلْمَسَكُمْ الرَّسُولُ

دولت مندوں میں نہ پھرتا رہے اور جو کچھ تم کو رسول سے

فَخِذْوْهُ وَمَا نَهَضَتْ عَنْهُ فَاتَتْهُ هَوَاجٍ وَ

اس کو لے تو اور جس سے منع کرے اس سے باز رہو اور

انْقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧﴾

اللہ سے ڈرو کیونکہ اللہ کی سخت سزا ہے

لے یعنی یہودی نصیر کے مال بلا مشقت خدا نے رسول کو دیے ۱۲ منہ

(انفال)

فی اور عنیت کے معنی

فی اور عنیت میں فرق ہے، اس لیے سب سے اول اس فرق کو قائم کرتا ہے فقال فما اوجفتم لہ کہ تم نے اس پر نہ گھوڑے دوڑائے نہ اونٹ یعنی تمہاری محنت و مشقت اس میں کچھ نہیں اللہ اپنے رسول کو جس پر چاہتا ہے مسلط کر دیتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ اس طرح یقین نہ ہوگی جیسا کہ عنیت ہوتی ہے۔ صحابہؓ کو شایقہ تقسیم کا خیال پیدا ہوا ہوگا اس فی میں بقول مورخین بنی نضیر سے پچاس زرہ میں پچاس خود تین سو پینتالیس اونٹ اور دیگر اسباب حاصل ہوا جس کا اختیار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تھا جس کو جس قدر مناسب جانا عطا کیا۔ پچھلی آیت میں فی کے صرف کا مسئلہ بھی آتا ہے۔ وہب یحف و حفا و حفا جلد چلنا دوڑنا اونٹ اور گھوڑے کا۔ خیل گھوڑے۔ رکاب اونٹ ان لفظوں میں سے مفرد صیغہ نہیں۔ ہاں دوسرے لفظ سے ہے راحلہ۔ گھوڑے کے سوار کو فارس، اونٹ کے سوار کو راکب کہتے ہیں۔

ف یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ بنی نضیر کے مال کو بی کتنا اور یہ فرمانا کہ اس پر تمہارے گھوڑے اونٹ نہیں دوڑے صحیح نہیں کس لیے کہ بنی نضیر کا کئی وز فلک محاصرہ رہا لوگ مرے کھپے بھی، اخیر جلاء طہی پر وہ راضی ہو گئے تھے لہذا اس کو عنیت کہنا چاہیے۔

جواب۔ یہ بنی نضیر مرتبے سے صرف دو میل کے فاصلے پر تھے ان کے لیے کچھ زیادہ سامان سفر اور تیار کی ضرورت نہ ہوئی پاپیادہ جا کر محاصرہ کر لیا گیا۔ صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم اونٹ پر سوار تھے۔ یعنی جس طرح جنگوں میں محنتیں اور تکلیفیں اٹھا کر فتح ہوتی ہے اس میں اس قدر تکلیف اٹھانی نہ پڑی گو یا کہ مفت ہاتھ آ گیا۔ اس لیے اس کو فی کہا گیا۔

بعض علماء یہ جواب دیتے ہیں کہ ان آیات میں فذکر کی طرف اشارہ ہے البتہ وہ جائد اربے محنت حاصل ہوئی تھی جس میں سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اقارب اور مہمانوں کے لیے خرچ کیا کرتے تھے اور سنا ان جنگ گھوڑے ہتھیار وغیرہ میں بھی صرف کرتے تھے۔

فی کے مصارف

اس کے بعد فی کے مصارف بیان فرماتا ہے۔ فقال ما افاء اللہ علی رسولہ من اهل القرایہ کہ جو کچھ گاؤں والوں سے ہنچایا۔ گاؤں والے یعنی کفار سے جو گاؤں اور قصبوں کے لوگ تھے ان سے لشکر اسلام وصول ہوا۔ ابن عباس کہتے ہیں گاؤں والوں سے مراد فریظہ و نضیر و فذکر و جبرہ ہیں (معلم)

فلقد ولد رسول ولداً الفربی والیثمی والمسکینی وابن السبیل تو وہ اللہ اور رسول اور قرابت داروں اور یتیموں اور فقیروں اور مسافروں کے لیے ہے یعنی اسکا مال ہے یعنی اس میں لشکر کا کوئی حق نہیں وہ رسول کے پاس رہے گا۔ رسول اس کو اپنے ذاتی مصارف میں بھی بقدر ضرورت صرف کرے اور اپنے قرابت داروں کو بھی دے جو قرابت صلہ رھی کرے اور جو قرابت دار محتاج ہوں برہمہ اولیٰ صلہ رھی کے مستحق ہیں اور یتیموں کو بھی دے عام ہے کہ رسول کے خاندان کے یتیم ہوں یا اور اور فقراء کو بھی دے کوئی ہو۔ اور حاجت مند مسافروں کو بھی دے۔ اور محتاج نہ ہوں یوں مہمان آئے ہوں رسول کے پاس جیسا کہ قوموں کے وکیل اور جماعتیں آیا کرتی تھیں۔ پھر ہر کاری مہمان ہیں ان کا خرچ بھی اسی سرکاری خزانے پر ہے۔ آیت میں تجھے شخص ذکر ہوئے۔ اول اللہ جل جلالہ۔ یوں تو سب کچھ اسی کا ہے مگر یہاں اللہ کا مال کہنے سے

یہ غرض ہے کہ یہ اللہ نے مخصوص حاجتوں کے لیے اپنا خزانہ بنا کر رکھا ہے اس تغذیر پر یہ کہنا کہ لفظ العزیز کا مذکور ہے بے فائدہ بات ہے۔ ڈوم رسول۔ سوم قرابت دار۔ چارم۔ پنجم مساکین۔ ششم مسافر۔ آیت میں یہ قید نہیں کہ قرابت دار کس کے؟ بظاہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت دار اور ان حضرت کے بعد جو آپ کا جانشین ہو اس کو بھی اپنے اقارب کے ساتھ حسن سلوک کرنا انسانی خاصہ ہے جس کا بار بقدر ضرورت سرکاری خزانے پر ہونا عین انصاف ہے۔ اور تیسرے مسکین و ابن سبیل قومی ذوجات لوگ ہیں۔ خصوصاً شاہی مہمان جو سلطنت سے علاقہ رکھتے ہوں یا ان کی مہمان داری شان سلطنت اور اس کے فوائد آئندہ پیدا کرنے میں موثر ہو یہ بھی اسی سرکاری خزانے سے ہونی چاہیے۔

آیت میں یہ بھی ذکر نہیں کہ ان چھوں کے حصے مساوی ہیں یا کم زیادہ کیوں کہ ان چھوں کی طرف تقسیم نہیں بلکہ وقتاً فوقتاً حسب ضرورت ان اشخاص کو دینا مراد ہے جس کی قبل از وقت کوئی تعداد معین نہیں ہو سکتی۔ اور آیت میں یہ چند ذوجات اس لیے مذکور ہیں کہ ان کی طرف زیادہ تر توجہ مبذول ہوتی ہے یہ اس کے منافی نہیں کہ اور کسی حاجت مند کو یا اور کسی کام میں جو قومی اور سلطنت کے مفید ہو صرف نہ کیا جائے۔ الحاصل فی سرکاری خزانے میں داخل ہو کر اشخاص مذکورہ بالا کے لیے ہے۔

کی لایکون دولة بین الاغنیاء منکم میرد کہتے ہیں دولتہ بلغم وہ چیز جو لوگوں کے ہاتھوں میں آئے جائے کبھی اس پاس کبھی اس پاس اور دولتہ بفتح خوش حالی جو ایک قوم سے منتقل ہو کر دوسری پر آئے۔ پس بلغم اسم ہے اس کا جس کا تداول کر میں روپیہ پیسہ کپڑا زینور وغیرہ۔ اور بفتح اس کا مصدر (کبیر) کہ یہ اس لیے مقرر کیا تاکہ وہ فی تمہارے اغنیاء کے ہاتھوں میں نہ پڑے بلکہ اس کے مستحقین ہی کے پاس ہے۔ لے اغنیاء ہم اس کی حرص نہ کر و بلکہ ما انکم الرسول نخذ وہ جو تم کو نعمت یا اور کسی چیز میں سے رسول دے یا حکم کرے اس کو لو دما نخذکم عنہما فانتھو اور جس سے منع کرے جیسا کہ اس فی سے یا اور بری باتوں سے تو اس سے باز آؤ۔ واقفوا اللہ لہ انہ سے ڈرو نافرمانی نہ کرو اس کی سزا سخت ہے۔ یہ جملہ معترضہ تھا کی لایکون سے لے کر یہاں تک۔

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهْمِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا

(وہ) مفلسوں و مٹی چھوٹے دالوں کے لیے بھی جو اپنے گھروں

مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ

اور مالوں سے نکالے گئے وہ اس کے

فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ

فضل اور رضامندی کے طالب رہتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول

اللَّهُ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ

کی مدد کرتے رہتے ہیں یہی راستباز بھی ہیں

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّيْنَ وَالْإِيمَانَ مِنْ

اور (وہ) ان کے لیے بھی کہ جنہوں نے ان پہلے (دین میں) گھر اور ایمان

قَبْلَهُمْ يَجِبُونَ مِنْهَا جَرَّ الْيَمِّ وَلَا

مائل کر رکھا ہے جو کوئی ان کے پاس ملے جو بھڑکے یا اس صحبت کرتے ہیں اور جو

سہ قوی سے اسلام اور سلطنت سے وہی آسمانی سلطنت مراد ہے جس کی پہلے انبیاء علیہم السلام نے خبر دی تھی جو رہنے ہیں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قائم کی اور پھر آپ کے جانشینوں کو پہنچی جو جوہوری تھی جو بگڑتے بگڑتے شخصی رہ گئی اور آخر کار ڈوم ڈھاڑی، شراب رنڈیاں اس کے مصارف رہ گئے۔ انا سر الخ

چھوڑ کر ہجرت کر کے نبی علیہ السلام کے پاس آئے ہیں۔ جب عرب میں اسلام کا پھر چاہا ہوا اور اس آفتاب کی کرنیں اس سرزمین پر پڑیں تو مکہ اور دیگر جگہوں کے لوگ مسلمان ہونے شروع ہوئے مگر جہاں کوئی مسلمان ہوا اس پر اس کی قوم کی طرف سے مصیبتیں آئیں مار دھا شروع ہوئی اس لیے گھر بار چھوڑ کر دینے میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلے آتے تھے اب ان کے پاس بجز صبر و فائز کے اور تھا کیا؟ ان کو ماجرین کہتے تھے، اس لیے ان پر ترجمہ دلاتا ہے کہ ان کو بھی دو۔ ان کی فخر بھی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رہتی تھی۔ فرماتا ہے کہ یہ لوگ صرف یہی بات نہیں کہ ہجرت کر کے چلے آئے ہیں، بلکہ ینصرون اللہ ورسولہ اللہ اور اس کے رسول کی مدد کرتے ہیں۔ اسلام کا لشکر جہاد جس نے بڑے بڑے گردن کشوں کو سیدھا کر دیا انہیں لوگوں کا تھا اولئکھم الصدان یہ بچے لوگ ہیں۔

مناقبِ ماجرین

یہاں تک ماجرین کے محامد تھے۔ (۱) یہ کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کی رضامندی حاصل کرنے کو اپنے گھروں سے اور مالوں سے جدا کیے گئے اور نکالے گئے ہیں (۲) وہ اللہ اور رسول کے مردگاریں (۳) وہ صادقین ہیں حضرت ابو بکرؓ و عشر و عثمانؓ و علیؓ بھی ماجر تھے۔ اور جو دین کی حمایت میں انہوں نے کوششیں کی ہیں اس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ اور یہ فقراء بھی ہو گئے تھے پھر وہ کون سی وایت اور کون مونس ہے جو جھوٹے افسانے گھر کے ان کو بدنام کرے اور یہ کہے کہ آں حضرت کے بعد انہوں نے وہ کسے کام کیے جو پیغمبر علیہ السلام کا سخت دشمن بھی نہ کر سکتا کہ حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کے لاسٹ ماری اور اہل بیت پر ظلم کیے۔ معاذ اللہ۔ صادقین سے پہلے بھی ہو سکتا

يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا

کچھ اوروں کو دیا جاتا ہے اس سے اپنے دلوں میں کچھ غلش

أَوْ تَوَابِقَ يُثْرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَ

نہیں پاتے اور ان کو اپنی جانوں سے مقدم سمجھتے ہیں

لَوْ كَانُوا بِهِمْ مُخَصَّصَةً تَقَدُّ وَمَنْ

گو ان کو احتیاج بھی کیوں نہ ہو اور جس نے

يُوقِ شَيْئًا نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾

اپنی جان کو لالچ سے بچایا وہی کامیاب ہوا

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ

اور ان کے لیے بھی جو ماجرین اولین کہے گئے (اور ادعا کرتے ہیں

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ

کہے گئے کہ ہم کو اور ہمارے ان بھائیوں کو بخش دے جو

سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي

ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں اور ہمارے دلوں میں

قُلُوبِنَا غُلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا

اپنا واروں کی طرف سے کینہ (دشمنی) قائم نہ بننے پائے

إِنَّكَ سَرُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٥﴾

تُو غصہ کا دھیما اور مہربانی کرنے والا ہے

تفسیر

اس کے بعد ماجرین و انصار کے فقراء اور ماجرینوں کو ان کے محامد اور اسلامی سرگرمیاں اور سچی جان نشانیاں ذکر فرما کر مستحق ٹھہراتا ہے اور پیغمبر کے بعد تخصیص کرتا ہے کہ اور فقیروں سے یہ زیادہ تر مستحق ہیں۔

فقال للفقراء المهاجرين ألم لم يكن من فقرائهم ماجرین کو ملنی چاہیے کہ جو اللہ کے لیے اپنا گھر بار مال و اسباب

ہے؟ ہرگز نہیں اولئك کا لفظ کہہ رہے کہ یہی سچے تھے اور حوان پر الزام لگائے وہ جھوٹا ہے۔

مناقب انصا

اس کے بعد فقراء انصار کی طرف توجہ دلانا ہے فقال والذین تبعوا الدائم الایمان من قبلہم کہ ان فقروں کو بھی دیکھو کہ جنہوں نے دار یعنی دارالہجرت مدینہ کو اور ایمان کو گھر بنایا پہلے سے یعنی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے سے پہلے مدینے میں رہتے تھے اور ایمان لائے آئے تھے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہنوز کے میں تشریف رکھتے تھے کہ عرب میں آپ کی نبوت کا شہرہ ہوا۔ ایام حج میں چند ماہ مدینہ آکر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے اور اسلام لائے اور جا کر مدینے میں لوگوں کو ترغیب دی وہ بھی ایمان لے آئے۔ جب کفار قریش نے مسلمانوں کو زیادہ سناٹا شروع کیا تو خود آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و ابو بکر صدیق مدینے تشریف لے گئے جو اہل مدینہ کی دلی تمنا تھی اور رفتہ رفتہ اور لوگ بھی جانے شروع ہوئے۔ ان اہل مدینہ نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و دیگر مہاجرین کی خاطر و مدارات میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ جیسا کہ بعد کی آیت میں ذکر آتا ہے۔

من قبلہم یعنی مہاجرین کی ہجرت سے پہلے مدینے کو جگہ بنایا اور ایمان کو دل میں جگہ دی۔ یا ان کے گھر بنانے سے پہلے گھر بنایا۔

یحیون من ہاجر الیہم جو ان کے پاس ہجرت کر کے آیا اس کو دوست رکھتے ہیں محبت کا بہ حال تھا

کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ایک مہاجر کا ہر ایک انصار سے بھائی چارہ کرادیا تھا یہاں تک کہ آیت میراث نازل ہونے سے پہلے ایک دو سکر کا وارث ہوتا تھا اور گورمنے کے بعد ورثہ نہیں ملتا تھا اور ہر ایک دو سکر کی جان و مال پر اپنا مال اور جان فدا کرتا تھا جس کی مفصل کیفیت کتب سیر میں موجود ہے۔

و لا یجدون فی صدد و ہر حاجت مما اوتوا حسن بصری کہتے ہیں حاجت کے معنی یہاں حرارت و حسد و عیظ کے ہیں کہ مہاجرین کو جو دیا جاتا ہے اس سے ان کے دل میں کوئی رنج نہیں ہوتا بلکہ خوش ہوتے ہیں بخاری نے ابی ہریرہ سے نقل کیا ہے کہ انصار نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یہی نصیر کے باغ کم میں اور ہمارے مہاجرین بھائیوں میں تقسیم کر دیجیے آپ نے فرمایا نہیں تم کام میں شریک رہو تم کو کھیل دیں گے انصار نے کہا ہم راضی ہیں بسر و چشم منظور۔

اس سے بڑھ کر ان میں یہ صفت ہے و یقین ثرون علی انفسہم و لو کان بہم خصاصة کہ وہ باوجود حاجت فقر و فاقہ کے مہاجرین کو اپنے اوپر مقدم رکھتے ہیں۔ اپنی حاجت کے کام میں نہیں لانے مہاجرین کو جیتے ہیں۔ یہ ایثار بڑی اولوالعزمی کی بات ہے ہر ایک کو نصیب نہیں۔ آپ بھوکا رہے اپنے بھائی کو کھلائے۔ خصاصة حاجت فقر۔ اس ایثار کا کیا کھانا ہے کہ انصار نے مہاجرین کو اپنے گھر اور مال بانٹ دیے تھے جس کے پاس ایک مکان یا باغ تھا تو آدھا اپنے مہاجر بھائی کو دے دیا تھا دو کپڑے تھے تو ایک مہاجر کو اسی طرح سب چیزوں میں کیا تھا۔ بخاری نے ابو ہریرہ سے روایت

لے تبوا۔ الایمان تغلیب کقول الشاء و لقد ایتیک فی الوعی۔ منتقد سبطا و حماد مع ان الرج لا یقلد۔ او یقال کانم استقواء

علی الایمان و متبوا۔ حتی جملوہ و طنا۔ ۱۲ منہ

صد ہا محرومیاں اسی شیخ سے پیدا ہوتی ہیں لوگوں کی آنکھوں میں یہ انسان کو حقیر کر دینا ہے ہمہ رومی اور سعادت کے کاموں میں حصہ نہیں لینے دیتا۔ لاپچی اور بخیل کو کم نے اپنے گھر میں بھی اس کے متعلقین کے نزدیک عزت پاتے نہیں دیکھا۔ ایسے آدمی کو لیتے کہتے ہیں جس کا مال اس کے بعد فضول چینی میں صرف ہوتا ہے۔ دنیا میں جس قدر اولوالعزم لوگ گئے ہیں ان میں سے کسی میں بھی یہ ناپاک نصلت نہ تھی۔ تمام عمر خون جگر کھا با دولت سے متنعم نہ ہوا نہ نفس کو آرام دیا نہ کار خیر میں حصہ لیا مگر کیا چھوڑ گیا حسرت لے گیا۔ یہی انسان کو پوری خیانت قتل ظلم جھوٹ بولنے کم تولنے پر مجبور کرتا ہے۔ بہادرانہ کاموں سے روکتا ہے۔ اس لیے خدا تعالیٰ اپنی مخلوق کو اس سے نفرت دلانا ہے اس کے نام لینے کو بھی لوگ معیوب سمجھتے ہیں مرنے کے بعد برائی سے یاد کرتے ہیں۔ پھر جس کو خدا نے اس ناپاک نصلت سے بچا لیا اس کے کامیاب ہونے میں کیا شک ہے۔

انصار و مہاجرین جو اسلامیوں کی دو اعلیٰ اور بزرگ ترین جماعتیں ہیں ان کے محامد بیان فرما کر تیسرے گروہ کی مدح کرتا ہے جس میں تابعین اور ان کے بعد کے آنے والے نیک اور بزرگ لوگ ہیں۔

فقال والذین جاءوا من بعد ہم یہ بھی مہاجرین پر عطف ہے یعنی جو ان کے بعد ہجرت کر کے آئے یا اسلام میں ان کے بعد آئے قیامت تک جو کوئی ہوان کے اندر یہ خوبی سے یقولون سر بنا غفر لنا ولاخواننا الذین سبقنا بالايمان وہ اپنے لیے بخشش مانگتے ہیں کہ الہی ہم کو بخش دے اور اس کے بعد اپنے متقدمین بھائیوں کے لیے بھی بخش مانگتے ہیں کہ لے ہمارے رب ہمارے ان بھائیوں کو بھی بخش دے جو ہم سے پہلے ایمان دار گزرے ہیں۔ ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا اور ایمان داروں کی طرف سے ہمارے دل میں رنج اور عدوت نہ پیدا کر

کیا ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ نے اس کو مہمان بنایا گھر میں کسی کو بھیجا کہ کسی کے پاس کھانے کو کچھ ہے؟ بیویوں نے عرض کیا بجز پانی کے ہمارے پاس کھانے کی کوئی چیز نہیں۔ پھر آپ نے لوگوں کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ کون ہے جو اس کو مہمان بناے؟ ایک انصاری نے (غالباً ابو طلحہؓ تھے) کہا میں یا رسول اللہ پھر اس کو وہ اپنے گھر لے گئے اور بیوی سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مہمان کی خاطر کرو۔ اس نے کہا لڑکوں کے کھانے کے سوا ہمارے ہاں اور کوئی چیز نہیں اس نے کہا کھانا تیار کر چراغ جلا لڑکوں کو سلائے جب وہ کھانا مانگیں۔ پھر اس نے کھانا تیار کیا چراغ جلا لڑکوں کو سلا دیا پھر بتی آگسٹانے کے ہانے سے اٹھی اور چراغ گل کر دیا تاکہ اندھیرے میں مہمان کو یہی معلوم ہو کہ میرے ساتھ کھانا کھا ہے پس مگر آپ نے کھایا مہمان نے کھایا آپ بھوکے سوئے۔ صبح کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے آپ نے فرمایا تمہاری رات کی بات سے خدا تعالیٰ ثنابت خوش ہوا تب یہ آیت نازل فرمائی و یق عزون علی انفسہم ولو کان بہم خصاصة۔

نخل کی برائی

اسی طرح اور مواقع پر انصار نے ایسی ہمہ رومی اختیار کی ہے جس کی نظیر اور قوموں یا کسی اور نبی کے پیروں میں پائی نہیں جاتی۔ اس لیے اس کے بعد فرماتا ہے ومن یوق شیخ نفسه فادلنک ہم المفلحون یعنی انصار کو لایچ نہ تھا اس سے خدائے ان کو بچا لیا تھا اور جس کو خدا لایچ سے دور رکھے وہ کامیاب ہے۔

شیخ بالضم والکسر۔ شیخ اور نخل میں علمائے فرق کیا ہے نخل صرف منع کرنا نہ دینا۔ اور شیخ وہ نفسانی حالت جس سے یہ بات پیدا ہوتی ہے۔ شیخ صفات ذمبیہ میں سے تھا جس کا ترجمہ لایچ ہے اس سے بچنے کو کامیابی فرمایا۔ دنیا و دین کی

سرینا انٹ سٹوڈنٹس سوسائٹی کے لیے ہمارے رب تو نرمی کرنے والا اور رحمت کرنے والا ہے جس میں یہ خاصیت نہیں وہ اس تیسرے گروہ میں داخل نہیں۔

ابن ابی علیٰ فرماتے ہیں لوگوں کے تین درجے ہیں مہاجرین انصار اور وہ جو ان کے بعد آئے اور ان سے محبت رکھتے ہیں ان کے لیے استغفار کرنے میں دعائے خیر میں شریک کرنے میں ان کے رسنے پر چلے ہیں پس تو کو شمشیر کھڑک کر کہ ان میںوں سے خارج نہ ہونے پائے۔ مہاجرین و انصار تو گھر گئے ان میں داخل ہونا تو ممکن نہیں، خیر یہ نہیں تو میرے فریق میں تو شامل رہے کہ ان کو بھلا کچھ دل سے ان کی محبت رکھے ان کی مساعی جلیلہ کی قدر دانی کرے نہ یہ کہ ان پر چھٹے سچے الزامات قائم کر کے تیز کرنے کو ایمان و صداقت جانے۔ یہود سے گھرو پوچھا جاتا ہے تو وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اصحاب کو اچھا کہتے ہیں اور عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں کو اچھا جانتے ہیں۔

شیعہ بزرگوں کو برا کہتے ہیں

مگر افسوس شیعہ حضرات محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب مہاجرین و انصار کو باستثنائے چند اشخاص سب کو برا کہتے ہیں بلکہ برا کہنے کو حسنات و برکات کا موجب سمجھتے ہیں۔ دنیا میں اس خصلت کا یہ اثر ہے کہ کبھی ان کا جھنڈا کھڑا ہونے نہیں پاتا نہ مقابلے میں پاؤں جمتا ہے اہل حق کے مقابلے میں مقہور ہی رہے اور ہمیشہ رہیں گے۔

اور وہ بات کیا ہے؟

جس سے وہ ان بزرگوں سے پھر گئے۔ اس آیت کے

ذیل میں اس کا بیان محققانہ طور پر مناسب ہے۔ نبی نصیر اور فکرت اور خیرگی کی کچھ زمین اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے معین ہوئی تھی جس میں سے آپ نے کسی کو مہانوں اور سامان حرب کے لیے اور کسی کو خرچہ ازواج مطہرات کے لیے کسی کو اقارب و دنیاوی و مساکین کے لیے معین کر رکھا تھا چنانچہ فکرت کی آمدنی سے آپ قرابت داروں کے ساتھ سلوک کرتے تھے۔ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جب ہاشمیین کی ضرورت سمجھی گئی تو انہیں مہاجرین و انصار نے جن کی درج آیات مذکورہ میں ہے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو انتخاب کیا۔ اس چہرہ تہجد کو وہی لوگ خوب جانتے تھے جو ایک مجموعی اوصاف سے ان کے دنوں میں جاگزیں تھی جس لیے ان بزرگوں کے نزدیک یہی حضرت اس مسند پر بیٹھنے کے مستحق ٹھہرے وہاں کوئی رعایت یا ابو بکر کا ذاتی دباؤ تو قطعاً نہ تھا کس لیے کہ نہ ان کی قوم زریلہ تھی نہ ان کے پاس کوئی لشکر و خزانہ تھا اور ایسے مہاجرین و انصار ایسے بے جا دباؤ کو ماننے والے بھی کب تھے فوراً مخالفت ظاہر کرتے اور سیوت کے قبضوں پر ہاتھ دھر لیتے۔

اول خلاف

شیعہ سنیوں کے اختلاف کا باعث

شیعہ کہتے ہیں یہی بات بڑی کی کس لیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہاشمیین کا استحقاق حضرت علی رضی اللہ عنہ کو تھا اور امامت لوگوں کے انتخاب پر موقوف نہ تھی بلکہ آسمانی عہدہ ہے نبوت کے عہدے کے برابر یا کسی قدر کم۔

(حاشیہ متعلقہ صفحہ گزشتہ) مسلمانوں سے عداوت رکھنا گناہ ہے برگمانی اور بھی گناہ ان پر اتہام اور بھی محبت ہے اور سب و ستم تو

سب سے زیادہ خراب ہے ۱۲ منہ

مگھو مشابہ۔ حضرت علیؑ کے لیے آسمانی سند موجود تھی۔ مگھو افسوس حضرت علیؑ نے اس آسمانی سند کو پیش نہیں کیا اور نہ وہ مہاجرین و انصار کو معلوم ہوتی کس لیے کہ انکو معلوم ہوتی تو ہماری کچھ میں نہیں آسکتا کہ وہ باوجود اس آسمانی سند کے اور باوجودیکہ حضرت علیؑ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بھائی اور داماد اور مہاجرین میں ذی مرتبہ شخص تھے ان سے عداوت اور بغض رکھتے جو سچا پیہنہ اور مہاجرین و انصار کی اسلامی سیرت کے برخلاف تھا اور ابو بکرؓ کو قائم مقام کر دیتے۔ اور ابو بکرؓ یا عمرؓ سے ڈرتے مالا مال کوئی دینے کا سامان ان کو میسر نہ تھا۔ اس پر وہ سب مہاجرین و انصار کو جو اس جاہلینی میں شریک تھے برا بھلا کہتے ہیں۔ یہ پہلا خلاف تھا۔

مگر تعجب ہے کہ حضرت علیؑ نے بھی ان کی جاہلینی تسلیم کر لی اور ان کے ساتھ بخوشی و غمی کاروبار میں شریک رہے۔ شیعہ کہتے ہیں دل میں ناراض تھے ظاہر داری کرتے تھے اس کو تقیہ کہتے ہیں۔ مگر ایسے بزرگ کی نسبت یہ ظاہر داری ظاہر کچھ باطن کچھ منسوب کرنا ان کی شانِ جیدری کو گھٹانا ہے۔ حضرت علیؑ نے معاویہؓ کے مقابلہ میں حضرت حسینؑ نے یزید کے مقابلے میں تقیہ نہ کیا تو یہ تو بہ برگزیدہ ہاشم کبھی کسی سے دینے والے تھے جو زبان سے جھوٹی باتیں بناتے اور دل میں کچھ اور کہتے۔

دوسرا خلاف

حضرت صدیق اکبرؓ کی خلافت میں ایک مقدمہ پیش ہوا جس میں حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا مدعیہ تھیں اور خلافت مدعی علیہ۔ دعویٰ یہ تھا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی جائدادوں سے بموجب فرائض مجھے حصہ ملنا چاہیے۔ دعویٰ بہت درست تھا، مگر خلافت کی طرف سے یہ جواب ملا کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی

حیات میں اس جائداد کو وقف کر چکے تھے پیغمبر علیہ السلام کی یہ شان نہ تھی کہ وہ جائداد روپیہ پیسہ چھوڑ کر دنیا سے رحلت کر میں اس پر شہادت گزرتی، دعویٰ نہ چلا مگر جس قدر جائداد آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اقارب کے مصارف میں لگا دی تھی خلافت نے اقارب کے خرچ و اخراجات بلحاظ قرابت پیغمبر علیہ السلام بدستور جاری رکھے۔ یعنی منافع جاری رہے تمبلیک میں نہ کی بلکہ وہ سب خلافت کا مال تصور ہوا۔ اس پر حضرت فاطمہ زہراؓ کو اگر رعیت کی ہوئی ہو تو انسانی جبلت اور برادرانہ بخشش خیال ہو سکتی ہے۔ یہ دوسرا خلاف ہوا۔

اس پر شیعہ مؤرخین نے جس قدر مبالغہ آمیز روایات تیار کی ہوں تو تعجب نہیں کس لیے کہ منشا موجود تھا اور ایسے مواقع پر مبالغہ کرنے والوں کو بڑا موقع ہاتھ آتا ہے۔ میں ان ناپاک روایات کا ذکر بھی اہل بیت کی امانت سمجھتا ہوں، مگر یہ سمجھنا چاہیے کہ فاطمہؓ کس باپ کی بیٹی ہیں اور کس نسب کی ہیں وہ ایسے قلیل دنیاوی معاملات پر اس قدر رنج و بغض اپنے باپ کے جانشین سے کھیں جیٹہ امکان سے باہر ہے۔ ماث کلام ماث کلام۔ مگر حضرت علیؑ نے اپنے بعد خلافت میں بھی اس جائداد کو خلافت کا مال سمجھا، آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان تقسیم نہ کیا۔

تیسرا خلاف

اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اسی انتخاب سے خلیفہ کیا۔ ان کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو، یہ بھی شیعہ کے نزدیک رجحش کا باعث ہوا یہ تیسرا خلاف تھا۔

اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلیفہ کیا حضرت عثمان کی شہادت کے بعد۔ مگر معاویہؓ حضرت عثمانؓ کے

عہد سے شام کے حاکم یا گورنر تھے اور اس میں بھی کوئی شبہ نہیں کہ وہ اور ان کے احباب سلطنت کی باریکیاں خوب سمجھتے تھے اور دنیا داری کی تدبیر پر پورے قابو یافتہ تھے۔ لوگوں نے حضرت علیؑ سے کہا اول معاویہؓ سے بیعت لے لیجے پھر چاہے ان کو معزول کیجے اور عثمانؓ کے قاتلوں سے بھی اول دار و گیر کیجے۔ مگر شیعہ خدانے جانے کس مصلحت سے مہاجرین و انصار کے اس مشورے پر عمل نہ کیا۔ معاویہؓ نے بغاوت اختیار کی اور کہہ دیا میں تم کو خلیفہ ہی نہیں سمجھتا تم سے اب تک قاتلان عثمانؓ کا بھی پند نہ چل سکا۔ اس بنا پر طرفین میں نجش آمیز خط و کتابت بھی جاری رہی۔ ادھر لوگوں نے عائشہ صدیقہؓ اور طلحہؓ و زبیرؓ وغیرہ کو تحریک دلائی کہ قاتلان عثمانؓ علیؑ کے لشکر میں پناہ گزین ہیں اور اس وقت حضرت علیؑ اطراف کوفہ میں ہیں۔ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ حضرت علیؑ کے پاس چلیں اور صد بالوگ شریک ہوتے گئے ایک لشکر مہیا ہو گیا جب یہ لشکر حضرت علیؑ کے لشکر کے قریب پہنچا اور باہم قاتلان عثمانؓ کی بابت گفتگو شروع ہوئی ایک رات چند بد معاشوں نے حضرت ام المؤمنین کے لشکر پر تیر مارنے شروع کر دیے پھر تو ادھر سے بھی تیاری ہو کر دونوں لشکروں میں خاطر خواہ جنگ ہوئی حضرت عائشہؓ کے لشکر کو شکست ہوئی یہاں تک کہ جنگ آور اُس اونٹ تک پہنچ گئے تھے کہ جس کے اوپر ہونے میں ام المؤمنین سوار تھیں اس لیے اس مصیبت ناک واقعہ کو جنگ جمل کہتے ہیں۔ حضرت عائشہؓ کو بحفاظت مدینہ منورہ پہنچا دیا گیا اور طرفین سے بڑے بڑے اسلام کے نام و راز بہادر شہید ہو گئے۔ اس کے بعد حضرت علیؑ کی معاویہؓ کے لشکر سے لڑائیاں شروع

ہوئیں یصفین کا میدان مسلمانوں کے گمراہ بہانوں سے لالہ زار ہو گیا۔ ایسے مواقع پر برادرانہ رخصتیں ایک معمولی بات ہے اور طرفین کے غالیوں کے لیے افراط و تفریط اور بے شمار روایات بنانے کا عمدہ محل ہے۔ اس کے بعد حضرت علیؑ شہید ہوئے۔ ابن ماجہ عمون نے (جو گھات میں تھا) مسجد کوفہ میں زخمی کیا۔ اس کے بعد حضرت حسن رضی اللہ عنہ مسند خلافت پر بیٹھے پھر باہمی جنگ شروع ہوئی۔ آخر کار ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت معاویہؓ کے سپرد کر کے کنارہ کشی کی اور باہمی مہادہ ہو کر جنگ کا خاتمہ ہو گیا۔ اس کے بعد معاویہؓ کا انتقال ہو گیا اور ان کی جگہ ان کا نانا لائق فرزند یزید پدید نہ انتخاب سے بلکہ اپنے باپ کی شوکت کے زور سے خلیفہ کیا گیا تھا مسند بہ بیٹھا۔ اس ناخلف نے حضرت حسن کو زہر دلو کر شہید کیا اور پھر حضرت حسین کو کربلا کے میدان میں شہید کیا اور مسلمانوں پر زور و ظلم کیے اور اس کے بعد یہ مر گیا اور چند روز کے لیے اس کا بیٹا جانشین ہوا مگر اب انتخاب نہر ہا حکومت و سلطنت کی تخت نشینی رہ گئی۔ اس کے بعد مروان خلیفہ ہوا اور مروانی خاندان میں کچھ کم سو برس حکومت رہی پھر اس خاندان کا استیصال بنی عباس نے کیا۔ عباسیوں کی خلافت و حکومت کا پایتخت بغداد تھا۔

ان باہمی لڑائیوں میں حضرت علیؑ کی اولاد پر ظلم و ستم بھی ہوتے رہے۔ معاویہؓ کی لڑائی سے لے کر اخیر تک اہل سنت کے نزدیک بھی جو حضرت علیؑ اور حسینؑ کے مقابلے میں ہوئیں ان میں فریق مخالف سراسر خطا پر تھا اور حق اس طرف تھا۔ شیعہ حضرت علیؑ کی اولاد میں فرضی طور پر اسی

لے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مصیبت ناک واقعات کی پہلے ہی سے نہایت درد انگیز الفاظ میں پیشین گوئی کی تھی ۱۱ منہ

سید آسمانی سے اس مسئلہ نشینی کو بہ لقب امامت بارہویں امام محمدی حسن عسکری کے بیٹے تک مانتے ہیں اور کسی کو خلیفہ برحق نہیں جانتے۔ پھر ان میں بھی کسی فریقے پیدا ہو گئے۔ کسی نے حضرت علیؑ کی کسی اولاد کو کسی نے اور کسی کو امام مانا۔ اسی طرح ایک فریق جو ابتداء میں حضرت علیؑ کا طرفدار تھا وہ دونوں فریق سے برگشتہ ہو کر دونوں کو برا کہنے لگا۔ ان کو خوارج کہتے ہیں۔

معاویہ اور ان کے بعد والے اگرچہ خطا کرتے مگر ان باہمی ملکی لڑائیوں سے جن کا بیش تر منشأ برادری کی عصیت و حمت ہے ان کو کافر نہیں کہہ سکتے اور نہ کفر و اسلام رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی شخص خاص کے ماننے یا نہ ماننے پر منحصر ہے کفر و اسلام وہی ہے جس کو خدا و رسول نے کفر و اسلام بتلایا ہاں باہمی فساد عصیت ضرور ہے جس کی سخت الفاظ سے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانت فرمائی ہے۔ اصلی بات تو اتنی ہے اس پر لوگوں نے حاشیہ چڑھا چڑھا کر کاہ کا کوہ بنا دیا اور افراط و تفریط کو کام میں لا کر ایسے مباحث سے کتابیں بھر دیں۔ مگر اس میں بھی کوئی شبہ نہیں کہ یہ بڑی نامبارک لڑائیاں تھیں۔ اسلام کی تلوار جس نے تھوڑے عرصے میں قطعہ ارض پر بے نظیر قبضہ کیا تھا اسلامیوں ہی پر اٹل پڑی ان اللہ وانا الیہ راجعون۔

افسوس کہ ہر فریق کے تیز طبع اور چالاک لوگوں نے ان واقعات سے کیا کیا باتیں اختراع کی ہیں بعض سنیوں نے

تو مقابلہ شیعہ حضرت صدیق اکبرؑ کی خلافت کے لیے آسمانی سند بنانے کی کوشش کی اور روایات و احادیث بنائیں۔ اسی طرح شیعہ نے تو سینہ بیدنہ علوم و اسرار شریعت جدا کر ڈھنے میں کوشش کی اور روایات کا تو ڈھیر لگا دیا۔ کسی نے زہر مینات نکالے کسی نے دعویٰ کیا کہ علی رضی و فاطمہ زہراء و حسینؑ کی کتاب ہمارے پاس ہے جو خاص ان کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عنایت کی تھی اس میں لکھا ہے کہ بارہ امام اس ترتیب سے ہوں گے اور یہ سب مضموم ہوں گے نبی کی طرح ان کے پاس بھی وحی آتی تھی جس طرح موسیٰ علیہ السلام کے بعد ان کے اتباع میں سے نبی گزرے ہیں یہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں سے نبی ہیں گونہی کے لفظ کا اطلاق نہیں کرتے مگر معنی اسی کے لیے جاتے ہیں۔ بارہ اماموں کو اہل سنت بھی مانتے ہیں یعنی ان کو بزرگ اور نیک سمجھتے ہیں جن کے عقائد و اعمال اہل سنت کے موافق تھے نہ یہ کہ وہ مضموم تھے ان پر وحی آتی تھی۔

بعض نے قرآن مجید کی آیات کی ایسی تفسیریں لکھیں کہ گویا تمام قرآن اسی بات ہی جھکڑے اور علیؑ کی خلافت اور دیگر خلفاء کی ندرت میں نازل ہوا ہے اور کوئی اہم مقصد بجز اس کے نہ تھا اور لطف یہ کہ سارے قرآن میں صاف صاف کہیں بھی ان کے مقاصد کو خدا تعالیٰ نے بیان نہیں فرمایا کہ جھکڑا ہی طے ہو جاتا اور نہ پیغمبر علیہ السلام نے صحابہ کے مجمع عام میں اس بات کو طے کر دیا۔ معاذ اللہ کیا اللہ اور

لے شیعہ کے بارہ امام یہ ہیں۔۔ اول علیؑ ان کے بعد حسنؑ ان کے بعد ان کے بعد علیؑ حسینؑ ان کے بعد ان کے بعد علیؑ زین العابدینؑ ان کے بعد ان کے بیٹے محمد باقرؑ ان کے بعد ان کے بیٹے جعفر صادقؑ ان کے بعد ان کے بیٹے موسیٰ کاظمؑ ان کے بعد ان کے بیٹے علی رضاؑ ان کے بعد ان کے بیٹے محمد تقیؑ ان کے بعد ان کے بیٹے محمد تقیؑ ان کے بعد ان کے بعد ان کے بیٹے حسن عسکریؑ ان کے بعد ان کے بیٹے محمد مدی رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین جو غارتہ من راہی ہیں چھ بیٹے ہیں ۱۲ منہ

اس کے رسول کو صاف بیان کرنا نہیں آتا تھا کیا وہ بھی ابو بکر و عمر سے ڈرنے تھے؟ معاذ اللہ معاذ اللہ۔ رہیں مناقب علی رضی اللہ عنہ کی بعض سچی احادیث سوان میں کلام ہی کیا ہے مگر ان سے وہ بات پیدا کرنی توجیہ القول بمالای رضی بہ، قائلہ کا مضمون ہے۔

اور سب سے بڑھ کر غور طلب بات یہ ہے کہ وہ خلافت جو ابو بکر و عمر نے کی اس میں دنیا کا حظ ہی کیا تھا وہ تو ایک سخت مشقت تھی جس لیے ان بزرگوں نے اپنی اولاد کو نہ دی۔ شیعہ اس کو دنیاوی سلطنت و امارت سمجھے ہوئے ہیں جس لیے اپنے پیارے علی رضی اللہ عنہ اور ان کی اولاد پاک کے پاس بلا فصل نہ آنے سے ناخوش ہیں۔ ہاں یزید کے عہد میں امارت ہو گئی تھی اُس وقت تو ہم بھی یہی کہتے کہ یہ نعمت دنیا جگر گوشہ رسولؐ کو دی جائے بشرطیکہ وہ اس کو قبول بھی کرتے۔

لَئِنْ أَخْرَجَ الْوَاحِدَ الْيَاحُوجُونَ مَعَهُمْ وَ

اگر اکافر ایک کتاب نکالے گئے تو یہ ان کے ساتھ نہ نکلیں گے اور

لَئِنْ قَاتَلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ وَ

اگر ان لڑائی جوتی تو یہ ان کی مدد نہ کریں گے اور

لَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيَأْتِيَنَّكَ الْيَهُودُ

جو ان کی مدد بھی کریں گے تو پیٹھ دے کر بھاگیں گے

ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴿١٤﴾ لَا أَنْتُمْ أَشَدُّ

پھر کہیں سے مدد نہ پائیں گے ان کے دلوں میں

رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ

تو تمہارا ہی خوف اللہ سے زیادہ ہے

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٥﴾

یہ اس لیے کہ وہ بے سمجھ لوگ ہیں

لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى

وہ تم سے سب مل کر بھی نہیں لڑ سکتے مگر محفوظ

مُحَصَّنَاتٍ أَوْ مِن وَرَاءِ جُدٍّ بَأْسِهِمْ

بستیوں میں یا دیواروں کی آڑ میں اُن کی لڑائی

بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا

تو آپس میں سخت ہے آپان کو متفق سمجھتے ہیں حالانکہ

قُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ

ان کے دل تو پھٹے ٹھکے ہیں یہ اس لیے کہ وہ

لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٦﴾

بے عقل لوگ ہیں

عصہ جدر دیوار جدران (ج) جدار بکسر مشہ جدر بضمین (ج) ۱۲ صرح۔

عصہ شتت اشتات پر لندن شت الامر و اشتت و لشتت بمعنی قوم شتی و اشیا شتی و جار و اشتات ای متفرقین ۱۲ صرح۔

أَكْثَرًا إِلَى الَّذِينَ نَافِقُوا يَقُولُونَ

کیا اپنے منافقوں کو نہیں دیکھا جو اپنے

لَا خِوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن أَهْلِ

اہل کتاب کے کافر بھائیوں (یہود) سے

الْكِتَابِ لَئِنْ أَخْرَجْتُم لَنُخْرِجَنَّ

کہتے ہیں کہ اگر تم نکالے گئے تو ضرور ہم بھی تمہارے

مَعَكُمْ وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا

نکلیں گے اور تمہارے معاملے میں کبھی کسی کی بات نہ

أَبَدًا وَإِنْ قَاتَلْتُم لَنَنْصُرَنَّكُمْ ط

مانیں گے اور اگر تم لڑائی ہوگی تو ہم تمہاری مدد کریں گے

وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّهُمْ كَذِبُونَ ﴿١٧﴾

اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ وہ ضرور بھوٹے ہیں

تفسیر

ایمان داروں کی اقسام بیان فرما کر ان کے مقابلے میں بدکاروں کا حال فرماتا ہے کہ وہ بربخت بجائے ان اصولِ سعادت کے جو پہلے مذکور ہوئے یہ باتیں کرتے ہیں۔ فقال المرء الی الذین نافقوا بطور تعجب کے منافقین کی پوشیدہ نالائقی حرکات سے خبر دیتا ہے کہ ایسے موقع پر وہ اپنے کافر بھائیوں سے بولتے اور ایسے غلط وعدے دیتے ہیں جن کو ہرگز وہ پورا نہ کر سکیں گے۔ اللہ اور رسول کی مخالفت میں اس کے دشمنوں سے یہ ساز و باز اور زبان سے ایمان کا دعویٰ۔ ایک وہ لوگ تھے ایک یہ ہیں۔

جب یہود بنی نضیر سے اکل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت ہو رہی تھی اور ابھی ان کا محاصرہ بھی نہیں ہوا تھا اس وقت مدینہ کے منافق اور ان کے سردار عبداللہ ابن ابی بکر سے مخفی یہ کہلا بھیجا تھا کہ اگر تم کو نکالیں گے تو تمہارے ساتھ ہم بھی وطن چھوڑ کر نکل جاویں گے اور اس میں کسی کی بات بھی نہ مانیں گے اور جو تم سے لڑائی ہوتی تو ہم ضرور تمہاری مدد کریں گے مضبوط رہو۔ یہ سردار منافق کا کلام تھا۔ اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ بطور پیشین گوئی کے نہایت تاکید سے فرماتا ہے واللہ یشہد انھم لکنذبت کہ اللہ گواہی دیتا ہے کہ یہ منافق جھوٹے ہیں ہرگز ہرگز کوئی بات بھی ان دونوں میں سے نہ کریں گے لکن آخر جلا کا یغیر چون معہم اکر وہ نکالے گئے

تو ان کے ساتھ آپ نہ نکلیں گے۔ دلشن فی تلوا لہ اگر ان سے لڑائی ہوئی تو ان کی مدد نہ کریں گے اور بالفرض مدد بھی کی تو شکست کھا جس گے اور پیٹھ پھیر کر بھاگیں گے اور پھر کبھی غلبہ نہ پائیں گے۔

پیشین گوئی ۲

اس پیشین گوئی کی پوری تصدیق ہوئی بنی نضیر سے نوبت جنگ آئی ان کی گردھری کا محاصرہ ہوا اس کے بعد وہ عرب سے نکالے گئے مگر منافقوں پر وہ رعب غالب آیا کہ نہ تو ان کی مدد کر سکے نہ ان کے ساتھ آپ جلا وطن ہوئے۔ پیغمبر علیہ السلام کی خبر کو بھوٹا کرنے کے لیے ان کے لیے بڑا موقع تھا کہ کچھ مدد کرتے یا دس بسینوں کو س دو چار روز کے لیے ہی نکل جاتے مگر خدائے قادر کب تکذیب کرنے دیتا، یہ بھی من جملہ اخبار بالغیب کے ایک پیشین گوئی تھی جو صادق ہوئی۔ اعجاز قرآن و نبوت کی کھلی دلیل ہے۔

اس خلاف وعدگی کا سبب بیان فرماتا، لکن انھم اشد سہۃ لہ کہ یہ منافق اللہ سے اتنا نہیں ڈرتے جس قدر لے مسلمان تو تم سے ڈرتے ہیں بے سمجھ لوگ ہیں۔ بندہ کا کیا ڈر اللہ سے ڈرنا چاہیے جس کے قبضہ قدرت میں ہر بات ہے۔ جو قوم اللہ سے ڈرتی ہے اس کو سب ڈرنے لگتے ہیں ان پر پھر کسی کا خوف غالب نہیں آتا۔ یہی شجاعت کا اصل اصول ہے جو صحابہؓ کو حاصل تھا۔

لے کفر ایک ملت ہے اس لیے ان کے بھائی کہا یا ان میں اور یہود میں بھائی چارہ تھا مواخات و موالات قائم تھی ۱۲ منہ لے کتاب یسیاہ کے باب میں اس واقعہ بنی نضیر وہی قریظہ کی طرف ان الفاظ میں صاف بیان ہے جو پورا ہوا اس کتاب کی عبارت یہ ہے: " خداوند ایک ہمارے کی صورت میں نکلے گا وہ جنگی مرد کی مانند اپنی عزت کو اگسٹے گا وہ چلائے گا بان وہ جنگ کے لیے بلائے گا وہ اپنے دشمنوں پر ہمداری کرے گا۔ وہ شریعت کو بزرگی دے گا اور اسے عزت بخشے گا۔" (پیغمبر علیہ السلام خدا کی طرف سے ہمدار نہ لباس میں نمودار ہوئے شریعت کو عزت ہوئی) لیکن (باقی بر صفحہ آئندہ)

ترکیب

کتشبیہ مثلہم قریبا ای استقروا من قبلہم زمتا
قریبا وذاقوا وبال امرہم قریبا ای عن قریب فکان
عاقبتہا یقر بال نصب علی الخبر وانہما فی النار وبقصر
بالعکس وخذل بن حال جن لما کر النظر وبقصر
خذلان علی انہ خبر ان۔ ابن الصانع۔

تفسیر

یہود بنی نصیر نے اپنی نالائقی کی ایسی سزا پائی
جیسا کہ ابھی ان سے پہلے لوگ اپنے افعال برک و بال اور
سزا پانچکے میں دنیا میں اور آخرت میں ان کے لیے
سخت عذاب ہے۔ ان بنی نصیر سے پہلے تھوڑے دنوں
آگے کون لوگ آسمانی نازیبانے سے پٹے تھے؟ مجاہد کہتے
ہیں مشرکین مکہ تھے جو بدر میں قتل اور قید ہوئے بنی نصیر
کے واقعہ سے پہلے۔ (ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں بنی
قیظاع کی طرف اشارہ ہے۔ بعض کہتے ہیں یہودی قرظیعہ
کی سزا کی نسبت ارشاد ہے کہ ان کو ایسی سزا ہوئی جو
تھوڑے دنوں آگے بنی نصیر کو ہوئی تھی۔ بنی نصیر کے دو
برس بعد یہود کے دوسرے قبیلے بنی قریظہ کہتے
تھے اور وہ بھی وہی سزا کے قریب آتے تھے ان کی برہمدری سے
آفت آئی۔

اب ہے یہود وہ بھی بزدل ہیں تم سے مقابلہ نہیں کر سکتے مگر
گھڑھیوں میں بیٹھ کر اور شہر پناہوں کی آڑ میں۔ ان آپس
میں خوب لڑتے ہیں ظاہر میں موافق اور باطن میں باہم
مخالف یہ بے عقل ہیں۔ افسوس یہی نصرت آج کل تم مسلمانوں
میں پیدا ہو گئی ہے۔

كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذُقُوا

ان کا حال تو پہلوں جیسا ہے کہ جنہوں نے ابھی اپنے

وَبِالْأَمْهَمِّ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۵﴾

کام کی سزا پائی ہے اور ان کو آخرت میں بھی سخت عذاب ہے

كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ

(اور) مثال شیطان کی سی ہے وہ آدمی سے کہتا ہے کہ

اَكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِحْتُ غِيْبًا

تو منکر ہوجا پھر جب منکر ہوجاتا ہوا اور دماغ تھکے اور کہتا ہے کہ مجھ کو کچھ سزا کا

إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۶﴾

کیونکہ میں تو اللہ سے ڈرتا ہوں کہ جو تمام جہان کا رب ہے

فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ

پھر ان دونوں کا یہی انجام ہوتا ہے کہ وہ دونوں ہمیشہ کے لیے جہنم

خُلِدَ بَيْنَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿۱۷﴾

میں ڈال لیے جاتے ہیں اور ستمگاروں کی یہی سزا بھی ہے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

ایک گروہ ہے جو لوٹے گئے اور غارت کیے گئے (بنی نصیر لوٹے گئے بنی قریظہ غارت ہوئے) وہ شکار ہوئے
اور کوئی نہیں بچاتا وہ لوٹے گئے اور کوئی نہیں کہتا پھر وہ (منافق بچانہ سکے) بنی اسرائیل نے خدا کی
نافرمانی کی۔ اس لیے اس نے ان پر تھر کا شعلہ اور جنگ کا غضب ڈالا اس پر گردا گرد آگ لگی۔
بنی نصیر کی گروہ ہی کا شعلہ جب مسلمانوں نے اس میں آگ دی خدا کے تھر کا شعلہ تھا جو دور سے پٹیں

مارتا تھا ۱۲ منہ

کمثل الشیطان لہ مدینے کے منافق جو یہودی نضیر کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے میں جھوٹی باتوں کے گھنڈے پر ابھار رہے تھے اور وہ کم بخت ان کی باتوں میں آکر خراب ہوئے۔ اس کی تمثیل بیان فرماتا ہے کہ یہودی نضیر کے بھگانے کی مثال ایسی ہے کہ جب شیطان آدمی کو کافر بنا دیتا ہے اور جب بھگا چلتا ہے تو شیطان آپ الگ ہو جاتا ہے اور الٹی ملامت کرنے لگتا ہے کہ میں تجھ سے بری ہوں مجھے اشرار العالمین سے ڈر لگتا ہے۔ اسی طرح منافق بھگا کر الگ ہو گئے اور جب ان پر لڑائی تو انہیں کو برا بھلا کہنے لگے۔ انجام کار شیطان اور اس بیکے بکے آدمی کا ٹھکانا جہنم ہوتا ہے اور ظالموں کی سزا بھی یہی ہے۔

یہ ایک بڑی عبرت انگیز نصیحت دل پر اثر کرنے والے الفاظ میں انسان کے لیے ہے کہ وہ کسی بھگانے پھسلانے والے کی باتوں میں آکر برباد نہ ہو وہ بھگانے والا بوقت مصیبت ساتھ نہیں دیتا الگ ہو جاتا ہے شیطان سے مراد ابلیس ہے، وہ ہر روز انسان کو بھگاتا اور کفر و بدکاری میں مبتلا کرتا ہے، انسان کے اندر تو ایسے ہیمنیہ و شہوانیہ و غضبیہ تین زور آور کلیں ہیں جن تک بذر بمعہ سرایت شیطان کا ہاتھ پہنچتا ہے، اگر مدغیبی کا محافظ نہ روکے تو یہ بربخت ان میں ناجائز تحریک پیدا کر دیتا ہے انسان کی ان تینوں قوتوں کی ناجائز تحریک اور فطری پرہک سے دوسری طرف روانگی شیطانی تحریک و تفضیل ہے جس طرح ملائکہ کو ان چیزوں کی اصلاح کے لیے بذریعہ الہام و تلقی رسائی ہے اسی طرح شیطان کو فساد کے لیے اور خود انسان فی خیالات فاسدہ جو خلاف فطرت پیدا ہوتے ہیں اور بنی آدم کے بدراہ کرنے والوں کی تائید و تحریک بھی تفضیل شیطانی ہے۔ بعض مفسرین نے کمثل الشیطان کے الفاظ کو

چسپال کرنے کے لیے ایک قصہ طول و طویل نقل کیا ہے جس میں برصیصا راہب کے پاس شیطان کا شکل راہب آنا اور اس کو اسما رکھنا اور بیماروں کا بھینچنا اور ان میں بادشاہ کی لڑکی کا آنا اور برصیصا کا اس سے زنا کرنا اور اس کو حمل رو جانا اور بدنامی دور کرنے کے لیے بمشورہ شیطان اس کا قتل کر کے دباننا اور شیطان کا جائز خبر دینا اور برصیصا کا دار پر چڑھنا اور اس وقت شیطان کو بامید خاص سجدہ کرنا اور پھر شیطان کا ملامت کر کے غائب ہو جانا اور برصیصا کا حالت کفر میں مرنا نقل کیا ہے جس کا صحیح احادیث سے ثبوت نہیں ہاں کہیں ایسا ہوا ہو تو کچھ تعجب بھی نہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرا کرو اور ہر شخص کو

نَفْسٍ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ

دیکھنا چاہیے کہ اس نکل کیسے کیا آگے بھیجا ہے اور اللہ سے ڈرو

رَأَى اللَّهُ خَيْرٌ مَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۸﴾ وَلَا

کیوں کہ اللہ تمہارے کاموں سے خبردار ہے اور تم

تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ

ان جیسے نہ ہو جاؤ جنہوں نے اللہ کو بھلا دیا پھر اللہ نے ان کو (ایسا کر دیا)

أَنْفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿۱۹﴾

کہ اپنے آپ ہی کو بھول گئے یہی لوگ نافرمان ہیں۔

لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ

دوزخی اور جنتی برابر نہیں

الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿۲۰﴾

ہو سکتے جنتی تو کامیاب ہیں

لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ

اگر ہم اس قرآن کو کسی پہاڑ پر نازل کرتے

لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِّنْ

تو آپ اس کو دیکھتے کہ خدا کے خوف سے پھٹ

خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ

پڑا ہوتا اور تم یہ مثالیں لوگوں کے

نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿۲۱﴾

یہ بیان کرتے ہیں تاکہ وہ سوچیں

تفسیر

اہل سعادت اور اہل شقاوت کا ذکر کر کے اہل سعادت کو ان کے اصول سعادت کی طرف متوجہ کرتا ہے جو دارین میں اس کے لیے کافی ہیں۔

فَقَالَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاصْبِرُوا إِلَىٰ نَافِثَاتِ الدَّيْتِ إِنَّهُنَّ نَجَسٌ ذَاتِ الْأَعْيُنِ يَرَوْنَ بِالْحَاظِ وَالْأَسْفَلَ نَزَّاعَاتُ الْأَعْيُنِ وَمَنْ يَدْعُ بِهَا وَيَسْتَفِئِفُ بِهَا فَإِنَّهَا فِي كِتَابِهِمْ كَذِبٌ مُّضْتَرٌّ وَقَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُّبِينٌ

انسانی سعادت کے دو حصے ہیں۔ اول قوتِ نظریہ کی تکمیل۔ جہلِ بسیط و جہلِ مرکب کی ظلمات سے نجات پانا۔ علم کی روشنی میں آنا، خدا تعالیٰ کی صفات و ذات اور دیگر امورِ ضروریہ کو وقتی طرز پر یقین کر کے توہمات و تخیلاتِ باطلہ کی دلدل سے گزر جانا۔ اس کو شرع میں ایمان کہتے ہیں۔ جن کو یہ صفت حاصل ہوگئی ہے ان کو ایمان والے کہتے ہیں بس وہ ایمان والوں کو اس پر ثابت رہنے یا اس میدان میں ترقی کرنے کے لیے تقویٰ کا حکم دیتا ہے۔ تقویٰ، اللہ سے ڈرنا اور ڈر کر عمدہ اور کارآمد وسائل سعادت حاصل کرنا مضرت سے بچنا۔

دوسرا حصہ سعادت کا اصلاحِ عمل و تہذیبِ اخلاق ظاہری و باطنی ہے اور یہ ایک مشقت کا کام ہے اور نفس پر بڑے جہاد کرنے پڑتے ہیں اس لیے ان کو ان تاکیدِ الفاظ میں ادا کرتا ہے۔

فَقَالَ وَلَتَنْظُرُنَّ نَفْسًا مَّقْدَمَةً لِّذَاتِكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ

کہ ہر شخص نیکوہ میں تعمیر ہے کسی قوم کسی رتبہ کا ہو یہ دیکھے کہ میں نے کل کے لیے یعنی اُس جہان کے لیے (جو بہت قریب پیش آنے والا ہے) گویا دنیا اور اس کی تمام زندگی ایک روز ہے اگلا دن اُس دو سرے جہان کا ہے گویا بہت ہی قریب ہے۔ غلہ کے لفظ میں اس مطلب کو کس خوبی کے ساتھ ادا کر دیا گیا بھیجا ہے؟ یعنی کیا توشہ اور کون سا سرمایہ اس جہان کے لیے جہاں سدا رہنا ہے تیار کیا ہے؟ اور وہ توشہ تقویٰ ہے اس لیے تقویٰ کرنا چاہیے۔ انسان جب اپنی عمر رواں اور اس کے اندر ملکِ جاودانی کے لیے توشہ مہیا کرنے کا خیال کریگا تو قطعاً اس کے تمام قولے باطنیہ میں ایک سخت تحریک پیدا ہوگی۔ اور اس کے بعد جب یہ بھی خیال ہوگا کہ ان اللہ خبیر، مانتعلون اللہ خبردار ہے ہمارے ہر عمل سے واقف ہے تو اور بھی کوشش اور اخلاص میں سرگرمی کرے گا تقویٰ تمام حسنات و اصول سعادت کا اصل الاصول ہے۔ اس لیے ہر ایک بات یا ہر ایک حصہ کے لیے جداگانہ اتقوا اللہ کا اطلاق ہوا۔ اور نظائر اس لفظ کو مکرر لاکر نفسِ غافل کو متنبہ کر دیا۔

اس کے بعد اور بھی سرگرمی کرنے کا حکم دیتا ہے ولا تکنوا کالذین نسوا اللہ لادرا ان جیسے نہ ہو جاؤ کہ جو اللہ کو بھول گئے اور شب و روز اس چند روزہ زندگی کے لیے شہوات و لذات میں ایسے محو ہوئے کہ اللہ کو بھی بھول گئے پھر دارِ آخرت کی یاد اور دہاں جانے کا خیال کیسا؟ اس لیے اللہ نے بھی ان کو بھلا دیا یعنی سعادت و حیاتِ جاودانی سے محروم کر دیا اور وہ برکار لوگ ہیں یہ اہل سعادت کے برابر نہیں ہوں گے لایستق سے اصحاب النار لاکر جہنم میں جلنے والے اور جنت میں آرام پانے والے ہرگز برابر نہیں اہل جنت جو ہیں بامراد ہیں اور جہنمی کون؟ یہ بیان نہیں کیا اس کو عاقل سمجھ سکتا ہے یعنی نامراد۔

لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ۗ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي

اس کے (بہت سے) عمد نام ہیں آسمانوں اور زمین والے

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ

اسی کی تسبیح کرتے ہیں اور وہ زور آور

الْحَكِيمُ ﴿۳۳﴾

اور حکمت والا ہے۔

تفسیر

اصولِ سعادت میں سے اعلیٰ حصہ تکمیلِ قوتِ نظر یہ تھا جس کا اعلیٰ حصہ خدا تعالیٰ کی ذات و صفات کو اعلیٰ مابین فیقین کرنا تھا اس لیے اس کے بعد اپنی ذات و صفات کا حال بیان فرماتا ہے تاکہ اس کی عظمتِ ذہن میں آوے اور پھر قرآن کی عزت بھی خیال میں آجائے کہ وہ کس کا کلام ہے؟ اس کا کہ جس کی ہیبت سے پہاڑ لرزتے ہیں آسمان کا پختے ہیں سمندوں کا زہرہ آب ہوتا ہے۔

فَقَالَ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۗ هُوَ سَوَاءٌ لَّهُ عِشْرُونَ نَبِيًّا ۗ وَهُوَ كُنْهٌ لَّهُ الْغَيْبُ ۗ وَهُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۗ عَالِمُ الْغُيُوبِ ۗ

اس کے بعد صفات کا بیان کرتا ہے علم الغیب و الشهادة پوشیدہ اور ظاہر چیز کا جاننے والا ہے جو بندوں کے نزدیک ظاہر اور جو پوشیدہ ہے سب کو جانتا ہے۔ الغیب بڑا وسیع المعنی لفظ ہے۔ انسان کی حق بصر سے لے کر جو اس خمسہ سے بھی جو غائب ہے اور انسان پر کیا موقوف بلکہ ملائکہ کے بصر بلکہ جمیع ملائکہ سے غائب ہے وہ بھی غیب ہے عالم ملکوت انسان کا غیب اور لاہوت و جبروت ان سے اوپر والوں کا غیب بلکہ عالم ناسوت ہر ایک پس

یہ اصولِ سعادت جو قوتِ نظر یہ اور علمِ غیب کے متعلق ہیں سب انسان کو بذریعہ ایک الہامِ الہی کے پہنچے ہیں جس کا نام قرآن ہے اس لیے سعادت کا دار مدار قرآن کی پابندی پر ہے لہذا قرآن مجید کی عظمتِ شان بیان فرماتا ہے۔

فَقَالَ لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ لَمَّا كَرِهَ الْغَافِقُونَ ۖ إِذْ يُنَادُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا يَا مَعْزُومِينَ إِذْ نَزَّلْنَا الْبُرْهَانَ عَلَىٰ آلِهِمُ الْمُبِينِ ۗ وَإِنَّ الْأَبْلَاحَ لَفِي هَيْبَةٍ مِنَ اللَّهِ يَوْمَ يُخْرَجُ الْأَشْقَىٰ ۖ إِنَّ رَبَّهُ لَسَوَّءٌ عَلِيمٌ ۗ

هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۗ عَالِمُ

اشد وہ ہے کہ جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے

الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۗ هُوَ الرَّحْمَنُ

اور کھلے کا جاننے والا وہ بڑا مہربان

الرَّحِيمُ ﴿۳۴﴾ ۗ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ

بہت رحمت والا ہے وہ اشرف ہے کہ جس کے سوا کوئی

إِلَٰهُ ۗ هُوَ الْمَلِكُ الْقَدُّوسُ السَّلَامُ

معبود نہیں وہ بادشاہ پاک ذاتِ سلامتی یعنی والا

الْمُؤْمِنِينَ الْمُهِمِّينَ الْعَزِيزِ الْجَبَّارِ

امن دینے والا تکبران زبردست دباؤ والا

الْمُتَكَبِّرِ ۗ بِسْمِ اللَّهِ ۗ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۳۵﴾

عزت دینے والا ہے اشرف پاک ہے ان کے شریک ٹھہرانے سے

هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ ۗ

وہ اشرف پیدا کرنے والا ایجاد کرنے والا صورت بنانے والا ہے

پر وہ چیز کے لحاظ سے یا بعد زانی و مکانی کے سبب یا حس بصر اور اس کے بعد دوسرے حس کے لحاظ سے غیب ہے گو دوسرے کا کہ جس کے آگے حجاب نہیں شہو ہے غیب کے بے شمار پورے بے انتہا اور عین گہرائیاں ہیں فرشتوں کے ادراک سے بھی صد ہا چیزیں غائب خدا تعالیٰ کے نزدیک حاضر ہیں اس کے غیب الغیب پر کسی کو آگاہی نہیں۔ عالم شہود میں آنے والی چیزیں جو مسافت طے کرتی ہوئی آ رہی ہیں اور پھر عالم شہود میں رہ کر جو عالم غیب کی بے انتہا وسیع وادیوں کو طے کرتی جاتی ہیں ہزاروں منازل طے کر گئیں یہ سب انسان سے غائب اس کے نزدیک حاضر ہیں۔ ہر شخص اور ہر قوت ادراک کے لحاظ سے غیب اور شہادت میں اضافی اور اعتباری درجات نکلتے آئیں گے بلکہ غیب و شہادت اضافی ہوگا۔ جس طرح غیب کے مراتب ہیں اسی طرح شہود کے بھی۔ مگر اس کے

نزدیک سب عیاں ہے سب کو برابر جانتا ہے۔
 ہو اللہ الرحمن الرحیم ان دونوں لفظوں کی شرح
 بسم اس کی تفسیر میں ہو چکی۔ کسی قدر خلاصہ یہ ہے کہ دونوں لفظوں میں رحمت کا مادہ موجود ہے مگر قلت و کثرت تمام غیر تمام دنیا و آخرت کی رحمت مومن و کافر پر رحمت کے لحاظ سے ان دونوں لفظوں میں فرق ہے۔ رحمت میں کمال اور پوری رحمت ہے اس لیے بجز خدا تعالیٰ کے اور کسی پر اس لفظ کا اطلاق عموماً درست نہیں۔ بر خلاف لفظ رحیم کے رحمت مہربانی عنایت۔ اگر معنی پر غور کیا جائے اور آدمی تھوڑی دیر بھی ان لفظوں کے معنی کا مرقبہ کرے تو معلوم ہو جائے کہ اس کی رحمت کے ہزاروں دریا مومنین میں مار رہے ہیں بلکہ آسمان و زمین اور جو کچھ اس کی ظاہری اور باطنی نظر میں آئے سب رحمت ہے وجود اشیا خواہ بعض اشیا۔ بعض کو بہ لحاظ قوت ہونے کسی منفعت کے زحمت معلوم ہوتی ہو مگر رحمت ہی رحمت ہے۔

اس کے بعد پھر اسی کلمہ توحید کا اعادہ کر کے چند اوصاف بیان فرماتا ہے۔ فقال هو اللہ الذی لا الہ الا هو اس کا اعادہ مضمون توحید کی تاکید ہے الملک بادشاہ، تمام کائنات پر حقیقی سلطنت اسی کی ہے نہ اس کے خزاوٹ کچھ انتہا ہے نہ لشکر و ل کی تعداد ہے۔ دنیا میں بادشاہت اسی کی بادشاہت کا ایک ادنیٰ ہر تو ہے اور پھر سرع الزوال جس کو ہزاروں خطرے سپیکروں و دغغے، بغاوت کا ڈر۔ کارکنان سلطنت کی خیانت کا خطر اس برارضی و سماوی مصائب کا کوئی مقابلہ نہیں خزان صرف ہو جانے کا اندیشہ۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ رعیت کی احتیاج ان کے اموال کی دست نگرہی بر خلاف اس شہنشاہ حقیقی کے۔ اسی لیے حدیث شریف میں آیا ہے کہ دنیاوی بادشاہ کو ملک الملوک کہلا نازیب نہیں وہی ملک الملوک ہے، ہی خداوند خدا لگاں ہے۔

القدوس پاک ہر عیب سے بری ہر بات سے جو اس کو شایان نہیں کثیر البرکات و بالضم و بالفتح کم تر السلحہ یا تو اس کو سلامتی سے لیا جائے اور اسی سے دار السلام و سلام علیکم ہے تب اس کے معنی ہیں ہر نقصان و زوال سے سلامت۔ مصدر ہے مبالغۃً اطلاق ہوا جیسا کہ کسی کو کہتے ہیں رجا و غیث پھر اس میں اور قدوس میں یہ فرق ہے کہ سلام آئینہ نقصانوں سے بری ہونے والا اور زوال پذیر نہ ہونے والا۔ قدوس زبان مٹھی و حاضر کے نقصانوں سے مبرا۔ یا سلام کے معنی باعث سلامتی تب یہ معنی ہوں گے کہ وہ سلامتی عطا کرنے والا۔

المؤمن یا امن سے لیا جاوے کہ وہ امن جیسے والا ایمان داروں کو اور اس کی پناہ میں آنے والوں کو عذاب و بلیات سے۔ یا ایمان سے لیا جائے کہ وہ اپنے انبیاء اور ملائکہ اور احوال آخرت کی تصدیق کرنے والا ہے مہجرات و

آیات قدرت سے -

المہین خلیل اور ابو عبیدہ کہتے ہیں ہمیں ہمیں فہو
مہین اس کو کہتے ہیں جو محافظ اور نگہبان ہو۔ اور علماء کہتے
ہیں مہین اصل میں مہین تھا امن پومن سے ہمزہ کو ہا سے
بدل لیا جیسا کہ ارتق ہرت میں اس کے معنی ہیں مومن کے۔
حسن کہتے ہیں اس کے معنی ہیں امین خلیل کہتے ہیں محافظ۔
سید بن المسیب وضحا کہتے ہیں کہ قاضی ابن کسیر
کہتے ہیں اس کے ناموں میں سے ایک نام ہے معنی وہی جانتا
ہے۔

العزیز عزت والا۔ غالب قاسم زبردست
العباس فعال کے وزن پر ہے جبر نقصان سے یعنی وہ فقیر کو
عنی کرنے والا۔ ٹوٹے کو جوڑنے والا نقصان کی جگہ فائدہ
دینے والا، بھر دینے والا۔ یا جبر یعنی قہر سے لیا جائے۔
جبار یعنی قہار مجبور کر دینے والا۔ اس کے کاموں سے
اس کو کوئی روکنے والا نہیں۔ قرار کہتے ہیں فعال فعل سے
بحران دو جگہ کے نہیں آیا۔ ایک آجر سے جبار۔ دوسرا
ادرکت سے دراک۔ ابن عباس کہتے ہیں جبار کے معنی
ہیں عظیم اور اس کی جبروت اس کی عظمت ہے۔

المتکبر کبر بکون الوسط کبر یا۔ بزرگی و بزرگی
شدن تکبر استکبار بزرگی نمودن (صراح) اس کے معنی
ہیں بزرگی والا اور علو و برتری ظاہر کرنے والا۔ تمام
صفات کمال اسی کو حاصل ہیں۔ یہ وصف بھی اسی کو
زیبا ہے نہ مخلوق میں سے کسی کو

مر اور اسد کبر یا۔ و منی

کہ ملکش قدیم است و ذاتش عنی

حدیث میں آیا ہے کہ کبر میری چادر ہے جس نے اس کو
اختیار کیا گو یا میری چادر پر ہاتھ ڈالا۔ سنت السجاری

ہے دنیا میں متکبر اور گردن کش اور نخوت شعار ایک روز
ضرور سرنگوں کیا جاتا ہے۔ بندگان خدا کے دل میں اس
سے نفرت پیدا ہو جاتی ہے۔ اسی لیے اس کے بعد
فرماتا ہے سبحن اللہ عما یشرکون کہ لوگ تکبر
کرتے ہیں اور اس کے ساتھ اس وصف میں مشارکت کا
دعویٰ کرتے ہیں لیکن اللہ اس تکبر سے جو خلق کو حاصل ہے
پاک ہے کس لیے کہ وہ اپنی ذات و صفات میں ناقص ہیں
پھر اذکار کبر نقصان پر اور نقصان ہے۔

هو اللہ الخالق کہ پیدا کرنے والا اللہ ہی ہے۔ البائی
بنانے والا۔ خالق اور باری کے ایک ہی معنی ہیں مگر
کسی قدر فرق ہے۔ باری کا استعمال جو اہر و اجسام
میں ہوتا ہے نہ اعراض میں برخلاف خالق کے کہ وہ
عام ہے۔ دنیا میں اجسام و جو اہر یا مواد کسی بندے
کے پیدا کیے ہوئے نہیں ہاں بعض مواقع میں بندہ ترکیب
دے دیتا ہے جس کے بعد ایک نئی صورت پیدا
ہو جاتی ہے۔ گالے میں کھار تو صرف کرتا ہے آجورے
پیالے بناتا ہے۔

المصوب بلکہ حقیقی طور پر صورت بھی وہی بنانا ہو۔
حدیث میں آیا ہے جو کوئی کسی ذمی روح کی تصویر یا موت
بناتا ہے قیامت کو حکم ہوگا کہ ان میں جان ڈالے مگر نہ
ڈال سکے گا عذاب ہوگا قطع نظر اس کے کہ اس کام میں
خداوندی فعل کی نقالی ہے بت پرستی کا سامان بھی ہے
اس لیے شرع محمدی میں حرام کر دیا گیا۔

یہ چند اسماء بیان فرما کر ارشاد فرماتا ہے لا الہ الا
الحسنی اس کے اور بھی نیک نام ہیں یسبح لہما فی
السموات والارض آسمانوں اور زمین میں اس کی تسبیح و
تلیل ہوتی ہے۔ وهو العزیز الحقیم اور وہ زبردست

لہ ابن الانباری کہتے ہیں جبار اللہ کے صفات میں بائ معنی مستعمل ہو کہ سمجھو کہ باہر وہ کچھ جس تک ہاتھ نہیں پہنچتا اس کو جبارہ کہتے ہیں ۱۲ منہ

بھی ہے اس کے ساتھ حکمت والا بھی ہے۔

ابحاث

(۱) لہذا الاسماء الحسنیٰ اس کی بابت ہم بحث کر آئے ہیں کہ خدا تعالیٰ کی بے شمار صفات حمیدہ ہیں بہر صفت کے لحاظ سے اس کا ایک نام ہے جس سے اس کو تعبیر کرتے ہیں اور حدیث میں جو ننانوے نام آئے ہیں ان میں حصر نہیں۔ امام ابو موسیٰ اشعری وغیرہ اہل سنت کے اکابر کہتے ہیں کہ اسمائے الہی توقیفیہ ہیں کہ جس قدر شارع کی طرف سے اسماء کا اطلاق اس پر وارد دیا جائز ہو اسے انہیں پریس کرنا چاہیے گو اس کا ہم معنی لفظ آیا ہو۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ بت پرست قوموں نے اپنے اوہام باطلہ سے مخلوقات کے کبر پر قیاس کر کے خدا تعالیٰ کے نام بنائے ہیں جن سے صفت نامرضیہ کا ثبوت ہوتا ہے یا وہ نام کسی خاص وجہ سے جیسا کہ اشتراک بالہ باطلہ عند اللہ مکر وہ ہیں بہر طور اس باب میں شرع نے وسعت نہیں دی مگر معتزلہ و قاضی ابوبکر یاقلانی کہتے ہیں اگر اس نام کے معنی میں کوئی قباحت نہیں اور عقلاً اس صفت سے خدا کا انصاف جائز ہے تو اس کا اطلاق ذات باری پر عقلاً ممنوع نہیں۔

(۲) کیا اسماء میں کوئی جداگانہ خاصیت یا تاثیر رکھی گئی ہے؟ حکماء کہتے ہیں کہ صرف یہی تاثیر ہے کہ ان معانی کے تصور سے جو ان اسماء سے مستفاد ہوتے ہیں دل پر ایک خاص کیفیت پیدا ہوتی ہے۔ مگر محققین نے اس کے سوا اور بھی تاثیر ثابت کی ہے یہاں تک کہ حروف مفردہ میں جداگانہ خدا تعالیٰ کی طرف سے اثر رکھا گیا ہے جیسا کہ ادویہ میں اور پھر ان کو مرکب نام میں خواہ وہ کسی کا نام ہو ایک نیک یا بد شخص یا سعد اثر ہے اور پھر اس تاثیر یا ظہور کے لیے شروط ہیں

جن کے بعد قطعاً اثر ظاہر ہوتا ہے پڑھنے سے بھی اور لکھ کر ان کو پاس رکھنے اور بانڈھنے سے بھی بلکہ ان کے اعداد بقاعدہ فن تکسیر لکھنے سے بھی جس کا صد بار یا تجربہ ہوا ہے اور اس کا انگکا بد اثرت کا انکار ہے۔

یہ تاثیر کچھ ان اسماء کے سمیاتی کے روحانی تصرفات پر موقوف نہیں بلکہ جن اسماء کے کچھ معنی بھی نہیں اور نہ ہم کو ان کا حکم ہے نہ ان کا تصور ہمارے ذہن میں آتا ہے ان کے سمیاتی سے استمداد و استعانت کا تو کیا ذکر ان میں بھی اثر ہے اور یہ اثر کچھ عربی یا فارسی الفاظ پر موقوف نہیں مگر جس صورت میں کہ وہ اسماء منزل من اللہ ہیں اور ان کے معانی قلب میں تحریک پیدا کرتے ہیں اور ان کے مسمی کار روحانی اور علوی اثر عظیم بھی ان کے ساتھ مربوط ہے ان کے اثر میں کوئی شبہ ہی نہیں دفع مرض، رزق کی فراخی، نجات آخرت، فتح بر اعداء وغیرہ میں قرآن مجید کے الفاظ میں یہ اثر ضرور دکھا گیا ہے اسی لیے جو معنی پر واقف ہوئے بغیر بھی تلاوت کرتے ہیں تو یہ قلب اور حل مشکلات میں بے حد اثر ہوتا ہے اور اسی وجہ سے احادیث صحیحہ میں بعض سور یا اسماء کے جداگانہ اوصاف آئے ہیں۔ چنانچہ سورہ حشر کی ان اخیر آیات کی بابت ہوا اللہ الذی سے آخر تک ترمذی و دارمی نے یوں روایت کیا ہے کہ شخص اعوذ باللہ السميع العليم من الشیطن الرجیم پڑھے کہ یہ مین آیت صبح کو تین بار پڑھے گا تو اس کے لیے ستر ہزار (یعنی بہت سے

لے راقم الحروف درم طحال (تاپ تلی) کے لیے چند اسماء لکھ کر دیا کرتا ہے۔ صد بار یا تجربہ ہوا ہے کہ مرض جاتا رہا اور جب بشرط میں خلافت ہوا اثر نہ ہوا یا ان اسماء کی جگہ دو سکر بدل دیے گئے پھر بھی اثر نہ ہوا۔ میں تجربہ کر سکتا ہوں اور بہت لوگ ہیں کہ جن پر تجربہ ہوا ۱۲ منہ

فرشتے مقرر ہوں گے کہ اس کے لیے دعائے خیر کریں گے اور جو اس روز مرے گا تو شہید مرے گا اور جو شام کو مرے گا یہی بات پیدا ہوگی۔ ترمذی نے کہہ دیا کہ یہ حدیث غریب ہے جو خاص ایک سند سے ثابت ہے۔

اسما کی تاثیرات کی بابت قدیم زمانے سے حکماء اشرفین کا اور خصوصاً اہل ریاضت کا یہی اعتقاد تھا اور اس کا ایک خاص علم تھا حکماء مصر و ہند وغیرہ اس فن میں بڑی دستگاہ رکھتے تھے یہ فن بہت مخفی کیا جاتا تھا اشاروں اور رموز میں لکھا جاتا تھا اس لیے شدہ شدہ تلف ہو گیا اور لوگوں کے خیال نے اور بھی اس کو خاک میں پناہا کر دیا،

قوام یہود میں جو سحر باہل یا نقوش سلیمانی کے آثار عجیبہ مشہور تھے وہ اسی فن سے متعلق تھے۔ اسی طرح قدیم ہنود ہوم اور یگیہ کرنے میں منتر پڑھا کرتے تھے دفع بلا و شکست اعداء کے لیے یہ ان کا قومی ہتھیار خیال کیا جاتا تھا۔ یہ سب کچھ سہی

مگر عالم کے کارخانے اور اسباب تمدن و تداہیر ترقی ان باتوں پر کچھ بھی وابستہ نہیں، اسی لیے صحابہ کرام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس طرف کچھ بھی توجہ نہ کی بلکہ عالم اسباب کی تداہیر کا اثر عملی و قوی طور پر ثابت کر دیا۔

ان باتوں کے پابند یا تو بھیک مانگا کرتے ہیں یا جہلا خصوصاً عورتوں کو دام تزویر میں پھنسا کر پیٹ پانتے ہیں، ہندو

فقیر اور مسلمانوں کے پیرزائے اور سیانے تو اسی درجہ ضلالت میں پڑے ہوئے ہیں، انہیں خیالات بادشاہوں کا سلطنتیں برباد ہوئیں اغلاس آیا تجارت و حرفت سے محروم رہے۔ بہت سے سادہ کوچوں کو دیکھا گیا کہ تداہیر عالم اسباب یا توکل کو تو چھوڑ دیا ہے اور صد ما تعویذ لکھا ہے ہیں، بچوں کو سوانگ بنا رکھا ہے۔ صبح شام چھو اچھو ہو رہی ہے مگر ہونا خاک بھی نہیں۔ ہندو قوم اس بلا میں سب سے زیادہ گرفتار ہے معاذ اللہ۔

سورہ ممتحنہ

مکیہ ہے اس میں تیرہ آیات دو رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَخْذُوْا عٰدُوْ

اے ایمان دارو! میرے اور اپنے

وَعَدُوْكُمْ اَوْلِيّٰٓا۟ تُلْقُوْنَ اِلَيْهِمْ

دشمنوں کو دوست نہ بناؤ کہ ان کے پاس دوستی کے

بِالْمُوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوْا وَاَسٰجَا۟كُمْ

پیغام بھیجتے ہو حالانکہ تمہارے پاس جو دین حق آیا ہے

لہ من جملہ اسباب تنزیل کے ایک سبب یہ بھی ہوا کہ مزدوری نہیں کی جاتی تجارت نہیں کرتے صنت و حرفت نہیں سیکھتے۔ کرنے کیا ہیں دست غیب کی تلاش میں سامنے باداموں کا ڈھیر لگا رکھا ہے۔ ترک حیوانات سے رات دن مشقت اٹھائی جاتی ہے مگر حصول کچھ بھی نہیں۔ اگر ہر ایک کے ساتھ یوں ہوا کرے تو نظام عالم بگڑ جائے اسی طرح کیمیا کی تلاش میں گھر پھونک دیا، تاجروں کے گھروں میں سونے چاندی کا ڈھیر ہے اس کم بخت کے ہاں راکھ کے ڈھیر کے سوا کچھ بھی نہیں، خزان تلاش کرتے کرتے دیوانہ بن گیا۔ ریل و جہز و نجوم والوں سے دریافت کر کے غیب کے آئندہ مصائب دفع کرنے میں کوشش ہو رہی ہے حالانکہ رمال و نجومی آپ کچھ نہیں کر سکتا۔ فراق کا لباس پہن کر گداگری کا پیشہ اختیار کر لیا اور لوگوں کو مرادیں دیتے پھرتے ہیں۔ یہ سب بد اقبالی کے زیورات ہیں پناہ بخدا ۱۱ منہ

ترکیب

تلقون لہ حال من ضمیر الفاعل فی تتخذوا وصفۃ
لاولیاء اواستیناف والبارزائدۃ وقد کفرۃ الم
حال من فاعل تلقون وقیل من فاعل لا تتخذوا یخرجون لہ
حال من فاعل کفروا اواستیناف مبین لکفرہم و
صیغۃ المضارع لا تتحصرا الصورۃ ان تو منوا مفعول
لہ مفعول یخرجون ان کنتہ جوابہ مخذوف دل علیہ
لا تتخذوا جہاد مصدر فی موضع الحال او مفعول فعل
مخذوف دل علیہ الکلام تسرون توکید یلقون بتکریر
معنا وانا اعلمہ حال وقیل اعلم مضارع والبا۔ مزیدۃ وما
موصولۃ او مصدر۔

تفسیر

سورہ حشر میں منافقوں کی بدستیر کا بیان تھا
جس سے حذر کرنا چاہیے۔ اب اس سورت میں منافقانہ
ستیر کی مذمت کرتا ہے۔ اور اس سورت کی شان نزول
میں بخاری وغیرہ محدثین نے ایک واقعہ نقل کیا ہے :-
وہ یہ کہ عاتب بن ابی بلتعہ صحابی بدری نے ایک
عورت کو جو مدینے سے مکے واپس جا رہی تھی مشرکین مکہ
کے نام ایک خط دیا جس میں اظہار محبت کے بعد آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے راز کا اظہار تھا کہ حضرت تم پر چڑھائی
کا ارادہ رکھتے ہیں ہوشیار رہو۔ وہ عورت خط لے کر
نکل گئی۔ جبریل نے اس حضرت کو خبر دی اس حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے علی رضی عنہ وزیر و مقداد کو ڈر لایا
کہ ایک عورت فلاں باغ کے پاس لے گی اس کے
پاس عاتب کا خط ہے وہ لے آؤ اور عورت کو جانے دو۔
یہ حضرات گھوڑے دوڑاتے ہوئے چلے اسی باغ کے پاس
عورت کو جالیا اس سے خط مانگا وہ مگر گئی۔ حضرت علی نے

مَنْ أَحَقُّ بِحَرْبِ الرَّسُولِ وَإِيَّاكُمْ
اس کے نیچے ہو چکے ہیں رسول کو اور تم کو اس بات پر نہ کہتے ہیں
أَنْ تُوْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
کہ تم اللہ اپنے رب پر ایمان لاتے ہو اگر تم
خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ
جہاد کے لیے میری راہ میں اور میری رضا جوئی کے لیے نکلے ہو تو
مَرْضَاتِي ۚ تَسْرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُؤَدَّةِ
ان کو دوست نہ بناؤ تم ان کے پاس پوشیدہ سنی کے پیغام بھیجتے ہو
وَإِنَّا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ
حالانکہ میں خوب جانتا ہوں جو کچھ تم مخفی اور ظاہر کرتے ہو
وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ
اور جس شخص تم میں سے یہ کام کیا تو وہ سیدھے
سَاءَ السَّبِيلِ ۚ ① إِنْ يَتَّقُواكُمْ
رستے سے بہکا اگر وہ تم پر تابو پاویں
يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُورُوا
تو وہ تمہارے دشمن ہو جائیں اور تم پر لپٹے اٹھ
إِلَيْكُمْ أَيُّدِيَهُمْ وَالسُّنُوءُ
اور اپنی زبانیں برائی سے دراز کریں
وَوَدَّالَّذِينَ تَكْفُرُونَ ۚ لَنْ تَفْعَلُوا
اور چاہتے ہیں کہ کہیں تم کافر ہو جاؤ تمہاری رشتہ
أَسْرًا مَكْرَمًا وَلَا أَوْلَادَكُمْ تُرْمَتُ يَوْمَ
داری اور تمہاری اولاد تمہارے کچھ کام نہ آئے گی قیامت
الْقِيَامَةِ ۚ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ
کے دن وہ تم میں فیصلہ کرے گا اور تم جو
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۚ ②
کر رہے ہو اللہ اس کو دیکھ رہا ہے۔

تلوار سے ڈرایا تو خط بالوں میں سے نکال کر دیا۔ یہ لے کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، حاطب کو بلایا اور خط دکھایا اس نے سچا عذر کر دیا کہ میں نے دین سے برگشتہ ہو کر یہ کام کیا نہ مشرکین کی محبت سے۔ دراصل ہر مہاجر کا کوئی نہ کوئی تھے میں قرابت دار ہے جو اس کے عیال و اطفال کی نگہبانی کرنا ہے میرا وہاں کوئی بھی نہیں اس لیے یہ خط لکھا کہ اس کے سبب مشرکین میرے عیال و اطفال کو نہ ستائیں اور اس میں آپ کا کوئی ضرر بھی نہیں۔ حضرت عسٹرنے کہا کہ حکم ہو تو اس منافق کی گردن ماروں؟ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ سچا ہے اور اہل بدر ہے خدا نے بدریوں کے حق میں کہہ دیا کہ میں نے ان کو بخش دیا۔

یہ کام خدا کے نزدیک ناپسند تھا۔ ان آیات میں اس محبت اور مودت کو ناپسند کرتا ہے کہ ان سے دوستی اور بارانہ نہ کرو اگر میری رضامندی مطلوب ہے کیونکہ وہ میرے اور تمہارے دشمن ہیں اگر قابو پائیں تو تم پھر ہاتھ اور زبان سے نہ چوکیں اور تمہیں کافر بنانے میں کوشش کرتے ہیں اور تمہاری رشتہ داری اور اولاد قیامت میں کچھ کام نہ آئے گی جس کے لیے تم یہ ناپسند باتیں کرتے ہو۔

قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي
تم کو ابراہیم اور اس کے ساتھ والوں کی عمدہ
إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا
چال چلنی چاہیے جب کہ انہوں نے
لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَّاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا
اپنی قوم سے کہہ دیا تھا کہ تم سے اور جس کو تم اللہ کے
تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ
سوا پوجتے ہو بے نزار ہیں ہم تمہارے ماننے والے نہیں

وَبَدَأَ ابْنُنَا وَيُذِكُمْ الْعِدَاوَةَ وَ
اور تم میں اور تم میں ہمیشہ کے لیے دشمنی اور
الْبَغْضَاءَ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ
کاوش پیدا ہوگئی جب تک تم اکیلے اللہ پر
وَحَدَاةَ الْأَقْوَالِ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ
ایمان نہ لاؤ مگر ابراہیم کی اس بات میں پیروی نہیں جو اپنے باپ کے
لَا سْتَغْفِرُ لَكَ وَمَا أَمَّا لَكَ
کہ میں ضرورتیرے لیے بخشش مانگوں گا اور میں اللہ کی طرف سے تمہارے لیے
مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ سَرَبْنَا عَلَيْكَ
کسی بات کا مالک بھی نہیں ہوں (اور یہ بھی کہا تھا) اے رب ہم نے تجھ پر
تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنبْنَا وَإِلَيْكَ
بھروسہ کر لیا اور تیری طرف رجوع ہوئے اور تیری طرف
الْمَصِيرُ ﴿۳﴾ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً
پھر کر آتا ہے اے رب ہم کو کافروں کے
لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَأَغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا
ہم میں نہ ڈالیو اے ہمارے رب ہم کو بخش دیجیو
إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۵﴾
تُو جو ہے تو زبردست حکیم ہے
لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ
اس پر وہی چلے گا جو اللہ اور قیامت کے دن
لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَ
کے سامنے ہونے کی امید رکھتا ہے اور
مَنْ يَتَّوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿۴﴾
جو کوئی منہ موڑے تو اللہ بھی بے پروا نحوہوں والا ہے
لے اسود بالضم واکسر پیشوا درمات (صرح) اسوۃ حسنہ
یعنی اچھا نمونہ یا اچھا طریقہ ۱۲ منہ

ترکیب

فی ابراہیم لکم صفة ثانیة لاسوة اوجر لکانت د لکم بیان احوال من استکن فی حسنة اوصله لهما اذ قالوا ظرف خبر کان بضم ذوا جمع بری کظریف و ظریف و قرمی برابر یا کسر مثل ظرف بالفتح اسم مصدر مثل سلام والتقدير انا ذو و برابر الا قول استثناء منقطع من قوله تعالی اسوة حسنة فان استغفار ابراهیم علیه السلام لابیہ و ان کان جائز الہ قبل النہی عنہ لکنہ لیس ان یوشی بہ لمن کان بول من لکم۔

تفسیر

کفار کی محبت و مودت سے دو سکر پیرائے میں منع کرتا ہے :-

فقال قد کانت لکم اسوة حسنة فی ابراہیم والذین معہ کہ اے مسلمانو! تم کو ابراهیم علیہ السلام اور ان کے ساتھ والوں کی پیروی کرنی چاہیے۔ ان کا عمد طریقہ اور بہتر رویہ تمہارے لیے قابل اقتدار ہے۔ پھر ان کے عمدہ طریقے کو بیان فرماتا ہے کہ وہ کیا تھا اذ قالوا لقمصم انا برون و اھنکھ لکم کہ جب ابراهیم اور ان کے ساتھ والوں نے اپنی بت پرست قوم سے یہ کہہ دیا کہ تم ہم سے اور تمہارے معبودوں سے کہ جن کو تم اسد کے سوا پوجتے ہو بیزار ہیں۔ ہم تمہارے منکر ہیں یعنی تمہارے معبودوں اور ان کی نسبت جو کچھ تمہارے اعتقاد ہیں کہ وہ نفع و ضرر کے مالک ہیں ہم اس کے منکر ہیں اور اس سے بڑھ کر یہ ہے و بدلا بیننا و بینکم العداوة لہ کہ ہم میں اور تم میں ہمیشہ کو دشمنی اور بخشش پیدا ہوگی جب تک کہ تم خدائے واحد پر ایمان نہ لاؤ۔

نیمتوی اور بابل کے بادشاہ اور ان کی قوم اور سردار

بت پرست تھے صرف ابراہیم اور ان کے بھتیجے لوط اور حضرت ابراہیم کی بیوی ایمان لائی تھی اس وقت اس قوم کے مقابلے میں جو ہر طرح سے قابو یافتہ تھی اس بے کسی کی حالت میں یہ کہہ دینا کوئی آسان بات نہ تھی۔ یہ جوان مردی محض اس قادر مطلق کے بھروسے پر تھی۔ مسلمانوں سے فرماتا ہے کہ تم کو بھی ابراہیم کی پیروی کرنی چاہیے۔

کفار سے دوستی رکھنا حرام ہے

مشرکین تمہارا کیا کر سکتے ہیں کس لیے ان سے محبت رکھتے ہو، برادری اور دوستی خدا کے دشمنوں سے کیسی؟ - مسلمان کے سچے ایمان اور خدا تعالیٰ کی پوری محبت کا تقاضی ہے کہ اس کے دشمنوں بددینوں ملحدوں پر قولاً و فعلاً تمسخر کرنے والوں سے قطع کر دے۔ ان سے محبت اور گانگت اور دلی اخلاص ایمان کے ساتھ ایک دل میں جمع نہیں ہو سکتا۔ ہاں خوش خلقی اور حسن معاشرت کی ممانعت نہیں یہ اور بات ہے۔

الا قول ابراہیم لہاں اس بات میں ابراہیم کی پیروی نہیں جو اس نے اپنے باپ کے لیے کسی تھی کہ میں خدا سے ضرور بخشش مانگوں گا حالانکہ مجھے اس معاملے میں کچھ اختیار نہیں (ابراہیم) سا پیغمبر اپنے باپ کے حق میں یہ بے اختیاری ظاہر کرے پھر وہ بزرگ زادے جو اپنے بزرگوں کے طریقے پر نہیں کس بھروسے پر نجات کا بیڑا اٹھاتے ہیں) پھر آگے ابراہیم کی مناجات ہے جو اس وقت اپنے رب سے کی تھی کہ سبنا علیک لہاں اے رب تجھ پر ہمارا بھروسہ ہے اور تیری طرف ہم رجوع ہوئے اور تیری طرف پھر کر جانا ہے ہم کو کافروں کے ہاتھ میں ڈال کر اور آزمائش نہ کر اور ہم کو بخش دے تو جو ہے تو زبردست اور حکمت والا ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خدا نے کفار کی تکلیف سے

بچایا اور جو کوئی ایسا کرے اس کو بچاتا ہے۔ الغرض کافر باپ کے لیے بخشش مانگنے میں ابراہیم کی پے روی نہ کرو اور سب باتوں میں کرو اگر اللہ اور قیامت کے سامنے ہونے کی امید ہے اور جو اس بات کو نہ مانے اور کفار و مجار سے دوستی رکھے تو اللہ کو بھی اس کی پروا نہیں۔ یہ سخت تہدید کا کلمہ ہے۔

وَظَاهِرٌ وَاَعْلَىٰ اٰخْرَاجِكُمْ اَنْ

اور تمہارے نکالنے پر (لوگوں کی) مرد بھی کی کہ

تَوَلَّوْهُمۡ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولٰٓئِكَ

ان سے دوستی کرو اور جس نے ان سے دوستی کی تو پھر

هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۹﴾

وہی ظالم بھی ہیں

عَسَىٰ اللّٰهُ اَنْ يَّجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ

شاید کہ اللہ تم میں اور ان میں کہ جن سے

الَّذِيْنَ عَادَ يَتَوَلَّوْهُمْ مَوَدَّةً وَّاللّٰهُ

تم کو دشمنی سے دوستی قائم کرے اور اللہ

قَدِيْرٌ وَّاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۱۰﴾

تندر ہے اور اللہ غفور رحیم ہے

لَا يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ عَنِ الدِّيْنِ

اللہ تم کو ان لوگوں سے منع نہیں کرتا کہ جو

لَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ فِي الدِّيْنِ وَلَمْ

تم سے دین میں نہیں لڑے اور نہ

يُخْرِجُوْكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ اَنْ

تم کو تمہارے گھروں سے نکالا کہ

تَبَرُّوْهُمْ وَتَقْسِطُوْا اِلَيْهِمْ اِنَّ

تم ان سے نیکی کرو اور انصاف سے پیش آؤ کس لیے کہ

اللّٰهُ يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ ﴿۱۱﴾ اِنَّمَا

اللہ انصاف کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے تم کو

يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ عَنِ الدِّيْنِ قَاتِلُوْكُمْ

اللہ تم سے منع تو نہیں کرتا ہے کہ جو دین میں تم سے

فِي الدِّيْنِ وَاَخْرِجُوْكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ

لڑے اور انہوں نے تم کو تمہارے گھروں سے نکال دیا

ترکیب

اللہ فاعل عسی ان یجعل الجملۃ خبر ہا مو ذنۃ
مفعول لیجعل ان تبردھم فی موضع جر علی البدل من
الموصول بدل البعض وتقسطوا مطوف علی تبروا
منصوب بان ان تولوہم بدل من الموصول (الذین) بدل
الاشتمال اسی ینسکم ان تتولوہم۔

تفسیر

پچھلی آیات میں مسلمانوں کو کفار کی دوستی اور ملاپ سے منع کر دیا تھا۔ اس کے بعد مسلمانوں نے بالکل ترک کر دیا اور اس حکم کی پابندی میں یہاں تک مبالغہ کیا کہ حسن معاشرت کے قانون سے تجاوز ہو گیا چنانچہ بخاری نے نقل کیا ہے کہ اسماء بنت ابی بکرؓ کے پاس مکے سے اس کی ماں آئی اس وقت کہ قریش میں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں معاہدہ قائم ہو گیا تھا، اسماء نے بغیر آں حضرت سے دریافت کیے اپنی مشرکہ ماں کو گھر میں بھی نہ آنے دیا نہ اس کے تحفے قبول کیے۔ اسماء نے آں حضرت سے دریافت کیا کہ میری ماں مشرکہ ہے کیا میں اس سے سلوک کروں؟ آپ نے فرمایا اس سے سلوک کرو۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ قبیلہ بنی خزاعہ کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے آں حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد کر لیا تھا کہ ہم آپ پر چڑھائی نہ کریں گے نہ آپ کے برخلاف کسی کو مدد دیں گے۔ خیر کوئی واقعہ ہو مگر یہ آیات اس افراط کے روکنے کے لیے نازل ہوئیں جن کا خلاصہ ایک درمیانی برتاؤ اور اعتدال کی کارروائی ہے۔

فقال عسی اللہ لہ کہ شاید خدا تم میں اور تمہارے دشمن کا فرق میں دوستی کر دے۔ اب اتنا نہ بڑھو کہ حسن معاشرت اور مکارم اخلاق سے بھی گزر جاؤ کہ پھر دوستی ہو جانے کے بعد شرمندہ ہونا پڑے، اسی جگہ سے عقلا نے کہا ہے کہ دشمنی کے وقت اس بات کو بھی لحاظ رکھ کہ دوستی ہو جانے کے بعد کسی نامناسب بات پر ندامت نہ اٹھانی پڑے اور دوستی میں بھی دشمنی کے زمانے کو خیال کر لے کوئی ایسی بات اس کے ہاتھ میں نہ دے کہ دشمن ہو جائے تو تجھے مشکل پڑے۔

واللہ قدیر اللہ اس بات پر قادر ہے اور تمہاری افراط و تفریط کے لیے غفور رحیم ہے۔ اور شاید ملاپ کی مانعت سے مسلمانوں پر عزیز و اقارب کا کلبۃ ترک کرنا شاق بھی گزرے، اور جیسا کہ انسانی طبیعت کا مقتضی ہے۔ مگر جب وہ لوگ اس حکم کے امتحان میں پورے نکلے تو خذلانے آئندہ دوستی قائم ہونے کا مژدہ بھی سنا دیا اور اس میلانِ قلبی کی معافی بھی کر دی بقولہ واللہ غفور رحیم اور اس بشارت کا جلد ظہور بھی ہو گیا فتح مکہ کے بعد جس سے لڑائی تھی شیر و شکر ہو گئے۔

پھر اس امر میں یہ امتیاز نہ کر دیا کہ ہنہکے حکم کو جو لوگ تم سے لڑے نہیں نہ انہوں نے تم کو گھروں سے باہر کیا ان سے احسان و انصاف کرنے کی اللہ تعالیٰ مانعت نہیں کرتا۔ احسان و انصاف ان سے کجرو۔ مگر دوستی و محبت اور چیز سے وہ نہیں۔ اور جنہوں نے تم سے لڑائی کی گھروں سے نکالا یا نکالنے میں مدد کی جیسا کہ قریش مکہ اور

ان کے حلیف قبائل ان سے دوستی کرنے کی مانعت کرتا ہے۔ تیسری دوستی باکے کردن (صرح) احسان اور عدل کرنے کی بابت ان لوگوں سے کچھ نہیں فرمایا۔ اکثر اہل علم کہتے ہیں کہ ان دشمنوں سے اس کی بھی مانعت ہے۔ آیت کا سابقہ دلالت کر رہا ہے۔ یہ لوگ عربی کہلاتے ہیں ان سے بجز مقابلے کے اور کیا کیا جائے اور احسان و سلوک کفار میں سے صرف ذمیوں کے ساتھ درست ہے جو اسلام کے ذمے یا عہد میں داخل ہوں جیسا کہ عرب میں قبیلہ خزاعہ تھا۔

فوائد

(۱) عسی اللہ لہ ایک بشارت اور پیشین گوئی تھی جس میں ضمناً اسلام کی ترقی اور اس کے غلبہ کی طرف اشارہ تھا کس لیے ان صادق اہل اسلام کی ان کفار سے دوستی ہونے کی بجز اس کے کوئی صورت نہ تھی کہ یا وہ کفار مسلمان ہو جائیں یا مغلوب ہو کر اسلام کی نجات اختیار کر لیں۔ اس آیت کے نزول کے تھوڑے زمانے بعد اس کا ظہور کامل طور پر ہوا۔ مکہ اس کے بفتح ہوا وہاں کے کفار جو مسلمانوں کو محض اسلام کے لیے تکلیف دینے تھے مغلوب ہوئے اور اسلام لائے پھر کیا تھا بھائی بھائی ہو گئے۔ اس سے پہلے علی مرتضیٰؑ اور ان کے اقارب میں دینی عداوت تھی پھر وہی محبت ہو گئی ابوسفیان کو قہر کی نظروں سے دیکھتے تھے پھر ایک ہو گئے۔ مسلمانوں کے اس صبر و برداشت و فرمانبرداری کا یہ نتیجہ خدانے دکھایا۔ اس کے فرمان کے مطابق اقارب سے یک لخت بیگانگی ہو گئی تھی۔

(۲) دنیا میں اسلام کا آنا ایک تعظیم تھا، اس کے مقابلے میں اس کے تین دشمن کھرے ہوئے۔

اول کفر و ہت پرستی کیوں کہ اس کی تو اسلام نے دنیا میں ظاہر ہوتے ہی بیخ کنی کی سکے کے قریش جو مسلمانوں کے قرابت دار اور بھائی بند تھے سب سے اول مقابل ہوئے اور بڑی بے رحمی اور بے مروتی کے ساتھ مقابلہ کیا۔ مار پیٹ گالی گلوچ قتل و ضرر رسانی کا کوئی دقیقہ ان غریب مسلمانوں سے اٹھا نہیں رکھا۔ آخر نوبت یہاں تک پہنچی کہ مسلمان وطن عزیز سے نکال دیے گئے جو سب مدینے میں آج جمع ہوئے۔

دوسرا قریب بیسائیت تھی جو نہایت جرمنا اور مہیب صورت میں ظاہر ہو رہی تھی اور ایک ایسے بیمار کی حالت میں تھی کہ جس میں صد ہا امراض نے گھر کر لیا ہو یہ بھی مقابل ہوئی اور تمام کی سر زمین پر اس میں اور اسلام میں آخر کشت و خون کی نوبت پہنچی اور پھر قرون تک دونوں دنیا کے اکھاڑے میں لڑتے رہے اور قیامت تک لڑتے رہیں گے۔

تیسرا دشمن اور بلی گونسا بودیت و جوسیت تھی۔ آخر کار اسلام کے دلکش نظاروں نے دنیا کو اپنے اوپر فریفتہ کر ہی لیا اور یہ تشمکش اسلام کو اب بھی جہاں نیا عمل دخل کرتا ہے پیش آتی ہے اس لیے اس کے مخالفوں کے بزنا و سے کے لیے خدائے پاک نے ان آیات میں دستور العمل قائم کر دیا جس کی تفصیل یہ ہے۔

۱۳۰) اسلام کے غیر لوگ دو طرح کے ہوتے ہیں۔ ۱۔ قسم اول جو اس سے مقابلہ نہیں کرتے اور نہ اس کی ایذا و ضرر رسانی میں سہمی کرتے ہیں اب عام ہے کہ وہ اس کے ذمے یا عہد میں بھی داخل ہیں یا نہیں۔ اس قسم کے لوگوں سے اللہ تعالیٰ صلہ رحمی حسن سلوک انصاف کرنے سے منع نہیں کرتا۔ اسلام کی فیاضی و ہمدردی ایسے کافروں پر بھی ہے اور ان میں سے اہل

ذمہ کو تمدنی حالت میں کسی طرح بھی کم نہیں سمجھا گیا۔ دوسری قسم وہ ہے جو اس سے مقابلہ کرتے ہیں تکلیفیں دیتے ہیں قتل و ضرب کا کوئی دقیقہ باقی نہیں رکھتے جو ان کے امکان میں ہو جیسا کہ قریش مکہ تھے۔

اب ایسے لوگوں کے ساتھ وہ مذہب (جو دنیا میں سلطنت و شوکت کے لباس میں جلوہ گر ہوا ہوا اور خدا تعالیٰ کے ان سخت و معدوں کا ایفا جو اس نے سرکشوں کے لیے کیا تھا اسی کی شمشیر آب دار کے قبضہ سے بندھا ہوا ہو) کیا کرے گا؟ مقابلہ اور اپنی قوت کا اجتماع۔ اجتماع قوت اعموانیہ کا یہ پہلا اصول ہے کہ مخالفوں سے کیسوی اختیار کریں تاکہ ان پر اثر پڑے اور انتخاب صادق ہو کر ایک لشکر قہار تیار ہو جائے اس لیے خدا تعالیٰ نے ان لوگوں کی محبت سے منع کر دیا اور ابراہیم علیہ السلام اور ان کے ساتھ والوں کے حال کو نمونہ پیش کر کے یہ بھی کہہ دیا کہ ان کی دوستی کچھ بھی نفع نہ دے گی انادینا و آخرت میں خسارہ ہوگا۔

حکم تو یہ تھا مگر اس کو کس عمدہ عبارت میں ادا فرمایا ہے اور لفظوں میں دوسرے مطالب کی طرف اشارہ بھی کرتا گیا۔

اول تو کفار کے ساتھ جو قسم اول ہی کیوں نہ ہو سلوک کرنے کا حکم نہیں دیا بلکہ یہ کہہ دیا لا ینھکم اللہ العزیز کو منع نہیں کرتا اجازت و رخصت دیتا ہے تاکہ کفر کی ذلت اس عارضی صبح و ذمہ سے مٹ نہ جائے۔ دوم ان تہروا و تقسطوا فرمایا کہ نیکی اور انصاف کرنے سے منع نہیں کرتا جس سے یہ نکلا کہ دوستی کی اجازت نہیں دیتا۔

سوم قسم دوم کے کفار کے لیے یہ فرمایا کہ ان سے دوستی کرنے کو منع کرتا ہے نیکی و انصاف کا ذکر چھوڑ دیا تاکہ دونوں پہلو ملحوظ رہیں کفر و عداوت پر غور کیا جائے

مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِقَابٌ مَنْ يَخْرُجُ لِيُكْفِرَ بِكُمْ وَيَكْفُرْ ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ يُخَوِّدُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝۱۰ وَإِنْ فَأَنْزَلْنَا مِنْ آيَاتِنَا آيَاتٍ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمَوْتُ مِنْتُمْ مَهْجَرَتٍ فَأَمْتَجِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيِّمَاهُنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مِنْتُمْ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَأَتَوْهُنَّ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تُنكِحُواهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِكُمْ الْكَوْفَرِ سَأَلُوا تَوَان سے بجز جنگ اور جواب نترکی بہ ترکی کے اور کچھ نہ کیا جائے تاکہ دنیا سے کفر کا جھنڈا اکھڑے اور جو ان میں سے کسی کی حالت زار فقر و فاقہ و مصیبت پیر خیال کیا جائے تو نیکی اور حسن سلوک کر دو بھوکے کو کھانا کھلاؤ ننگے کو کپڑے پہناؤ تمہاری عدالت میں ان کا جھگڑائے تو انصاف کرو۔ پہرام قاتلو کم فی الدین میں مسلمانوں کو جو شرس نذہبی دلایا۔ و آخر جو کومیں جوش عصبیت و حمیت وغیرہ کو دو بالا کر دیا۔ اے ایمان والو! جب کہ تمہارے پاس ایمان اور عورتیں بھرت کر کے آئیں تو ان کا امتحان کر لو اللہ ان کے ایمان کو خوب جانتا ہے پھر اگر تم جان لو کہ وہ ایمان دار ہیں تو ان کو کافروں کی طرف نہ بھیجو نہ یہ عورتیں ان کو حلال ہیں نہ وہ کافران عورتوں کو حلال ہیں اور ان کافروں کو نہ دو کچھ انہوں نے خرچ کیا اور تم پر ان عورتوں سے نکاح کر لینے میں کوئی گناہ نہیں جب کہ تم ان کے مہر دے چکو اور کافروں کے ناموس کو قبضہ میں نہ رکھو اور تم نے ان	مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِقَابٌ مَنْ يَخْرُجُ لِيُكْفِرَ بِكُمْ وَيَكْفُرْ ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ يُخَوِّدُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝۱۰ وَإِنْ فَأَنْزَلْنَا مِنْ آيَاتِنَا آيَاتٍ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمَوْتُ مِنْتُمْ مَهْجَرَتٍ فَأَمْتَجِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيِّمَاهُنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مِنْتُمْ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَأَتَوْهُنَّ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تُنكِحُواهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِكُمْ الْكَوْفَرِ سَأَلُوا
---	--

ترکیب

مہجرات حال من المومت فامتحنون جواب اذا۔
اللہ اعلم علمہ مقترضہ مومت مفعول ثان علمتم هن مفعول اول
فلا ترجعون هن الجملة جواب الشرط لا هن الجملة فی موضع التعلیل لقوله
فلا ترجعون ولا تمسکوا من الامساک وقرء ابو عمرو و
یعقوب بالتشدید والاخرون بالتخفيف بعصم جمع عصمة و
ہی ما یخصم بہ من العقد والنسب والعد والمراءبہ لہنا النکاح
الکافر جمع کافرة دان فاتکم ای سبقتکم وانفلت منکم شیء
فاعل فاتکم من ازواجکم بیان لشیء واقیاع شیء للتخفیر
والاشباع فی التعمیر اوشی من مورازوا حکم فعاقتکم ای
فجارت عقبتم ای نوکلکم من اوار المہر شبہ حکم باذار لہولار
مور اولک تارة وادار اولک مور لہولار تارة بامر

یتعاقبون فیہ کما یتعاقب فی الرکوب وغیرہ قال المبرد فاعلمت
اسی فاعلمت ما فعل یکم یعنی نظرتم و ہومن فوکم العقبی لفلان اسی
العاقبتہ ومعنی العاقبتہ الکمرۃ الاخرۃ وقال ابن عباس وسرق
ومقاتل معنی عاقبتہ غنمتم وغزوتم معاقبتین غزوا بعد غزوہ وکانت
العقبی والعلبۃ یکم وقیل اصبتکم الکفار فی القتال بعقوبۃ حتی
غنمتم قرئی جمید الاعراج فعبقبتہ بالتشدید قرۃ الزہری التخصیف
بنیرالف وقرۃ مجاہد فاعقبتم اسی اصنعتم ہم کما صنعواکم۔ فهو
مضطرب علی فاتکم فی حیرۃ الشرط فاتوا لہ ہوا بہ مثل مضطرب
ننان فاتوا۔

تفسیر

دشمن اسلام تین قسم کے تھے :-

اول وہ کہ ان کی دشمنی ہنوز باقی تھی۔

دوم کہ جن کی دشمنی دور ہو جانے کی امید تھی۔

سوم وہ کہ ان کی دشمنی جاتی رہی تھی اور وہ مطیع اسلام

ہو گئے تھے۔

ان آیات میں خدا تعالیٰ نے ان کے احوال بیان فرما کر

ہر ایک فریق سے ان کے مناسب معاملہ کرنے کا حکم

دیا۔

قد کانت لکم اسوۃ حسنہ فی ابولہبیم لایس

اول قسم کے کفار کا حکم دیا کہ ان سے بالکل ترک کرنا چاہیے۔

اور دوسری قسم کے لوگوں کا حکم اس آیت میں بیان

فرمایا عسی اللہ ان یجعل بینکم و بین الذین عادیتکم

منہم موحدا کہ ان سے ایک روز دوستی ہو جائے گی حسن

معاشرت سے پیش آؤ۔

تیسری قسم کے کفار کا حال اور حکم ان آیات یا ایہا

الذین امنوا اذا جاءکم المؤمنات مهاجرات فیس

بیان فرماتا ہے کہ اب جو کفار ہیں اور تم میں بمقام صدیقہ صلح

وعد ہو گیا ہے وہ دشمنی تمام ہو گئی ان سے عدالت انصاف

کی کارروائی کرو جس کی تفصیل آگے آتی ہے۔

بخاری نے روایت کی ہے کہ بمقام صدیقہ جو نبی صلی

اللہ علیہ وسلم میں اور کفار مکہ میں صلح ہوئی اور عدنانہ لکھا گیا

اور سہیل بن عمرو کفار کی طرف سے عدنانہ لکھ رہا تھا اس

میں یہ بھی تھا کہ ہمارا جو کوئی لے محمد تیرے پاس بھاگ کر آئے

تو آپ اس کو ہمارے حوالے کر دیں اگرچہ وہ آپ ہی کے

دین پر ہو۔ مسلمانوں کو یہ شرط شاق معلوم ہوئی اور انکا

کیا مگر اس نے نہ مانا آخر کبھی اسی روز ان حضرت صلی

اللہ علیہ وسلم نے ابو جندل سہیل مذکور کے بیٹے کو جو مکہ سے

بھاگ کر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا تھا

اس کے حوالے کیا۔ یہ معاملہ مردوں کے ساتھ تھا مگر عورتوں

کی بابت اس عدنانہ میں کوئی بات طے نہیں ہوئی تھی۔

اس عرصے میں چند عورتیں بھی مکہ سے محض دین اسلام اختیار

کرنے کی غرض سے مسلمانوں میں آئیں من جملہ ان کے سبب

بنت حارث قبیلہ سلم کی بھی آئی اور عدنانہ لکھ کر اس پر

مہر ہو چکی تھی اس کے پیچھے اس کا خاوند بھی آیا جس کے نام میں

اختلاف ہے بعض کہتے ہیں مسافر مخزومی۔ مقاتل کہتے

ہیں اس کا نام صبیفی بن رابہب تھا۔ اس نے ان حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میری بیوی کو میرے ہمراہ کر دیجیے

آپ نے ہمراہ نہ کیا کس لیے کہ یہ آیت نازل ہو گئی تھی۔

اس آیت میں عورتوں کا دنیا ممنوع ہو گیا۔

لے اس میں بھی مصلحت الیہ تھی وہ یہ کہ یہ لوگ مکہ کو واپس

نہ گئے نہ دینے میں رہے بلکہ ایک مقام تجویز کر کے کفار مکہ

کے آس پاس روزہ کو ٹٹا شروع کر دیا، جس سے کفار

نے ان کو دینے ہی میں رہنا نعمت جان کر واپس

لینے کی درخواست کو پھوڑ دیا۔

⋮ ⋮ ⋮
⋮ ⋮ ⋮
⋮ ⋮ ⋮

خلاصہ یہ کہ اسلام کا دریا جوش زن تھا لوگ مسلمان ہونے تھے مگر اپنے وطنوں میں کفار برادری سے امن نہ تھا۔ اس لیے اسی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلے آتے تھے مکہ کے لوگوں سے صرف مردوں کی بابت معاہدہ ہو گیا تھا اس آیت نے کھول دیا کہ عورتوں کی بابت معاہدہ نہیں

وہ ہرگز واپس نہیں دی جائیں گی کس لیے کہ کفر و اسلام میں زوجیت باقی نہیں رہتی نہ کافر مرد کو مسلمان عورت حلال ہے نہ مسلمان عورت کو کافر مرد مگر شرط یہ بھی کہ وہ عورت خاص اسلام کے لیے ہجرت کر کے آئی ہو کسی مرد یا بیوی خواہش یا اپنے شوہر کی نفرت سے نہ آئی اس لیے سب سے اول اس آیت میں اسی مسئلہ کی تشریح ہوئی۔

فَقَالَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مَهْجُورَاتٌ فَامْتَحِنُوهُنَّ كَمَا لَمَسْنَا نُوا! جب تمہارے پاس ایمان والی عورتیں وطن چھوڑ آئیں تو ان کا امتحان کر لو کہ آیا دراصل دین کے لیے آئی ہیں یا کوئی اور دنیاوی غرض ہے؟ امتحان آزمائش قرآن میں اس کا کوئی خاص طریقہ بیان نہیں ہوا۔ احادیث سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے حلف دے کر پوچھتے تھے کہ تو اپنے خاوند سے ناراض ہو کر یا کسی مرد کی رغبت سے یا کسی دنیاوی غرض سے تو نہیں آئی؟

اللہ أعلم بایمانہن حقیقت الامر اور ان کا ایمان تو اللہ ہی کو معلوم ہے۔ یہ اس لیے فرمایا کہ دنیا میں احکام شرع ظاہر پر جاری ہوتے ہیں جب وہ حلف سے ایمان ظاہر کر دیں تو ہمیں اعتبار کرنا چاہیے کسی بدگمانی کو دخل نہ دینا چاہیے۔ اور نیز ان کے ایمان کی تائید بھی ہے کس لیے کہ امارت تو ظاہر ہیں مگر وطن و اقارب کا چھوڑنا ان پاک بات بیویوں کا محض ایمان اور محبت الہی سے تھا۔

فَان عَلِمْتُمْوهن مَوَّامِنَاتٍ فَلَا تَرْجُوهُنَّ اِلَى الْكُفْرَانِ

اگر تم کو یقین ہو جائے کہ وہ ایمان والیاں ہیں تو پھر ان کو کفار کے پاس نہ جانے دو کس لیے کہ لاہن حل لہم عورتیں ان کفار شوہروں کے لیے حلال نہیں ولاہم یحلون لہن اور نہ وہ کافر شوہران کو حلال اور جائز بنا سکتے ہیں۔

پہلا حکم

ان آیات میں یہ پہلا حکم ہے کہ کفار کی بیویاں اگر اسلام لا کر مسلمانوں کے گھر وہ میں آئیں تو ان کا نکاح سابق باقی نہیں رہتا کبھی مسلمان عورت کافر کے لیے نہیں کوئی مسلمان عورت کسی ہندو یا نصرانی یا مجوسی یا یہودی یا کسی غیر مذہب والے سے نکاح کرے تو نکاح نہ ہوگا بلکہ حرام کاری ہوگی۔ بادشاہ اسلام کافر رض ہے کہ ان کو بھرا کر دے اور جو نہ مانیں تو سزا دے تاکہ ملک برکاری سے پاک رہے اس پر جمہور اہل اسلام کا اتفاق ہے۔

فَإِذَا جَاءَ كُوفِي عَوْرَتِ مُسْلِمَانٍ هُوَ جَاءَ يَاسْلَامٍ كَمَا ارَادَے سے مسلمانوں کے گھر وہ کی طرف سفر کرے یہ اس نیت کہ پھر کفار میں نہ جائے گی اس کا نکاح کافر شوہر سے منع ہو گیا۔

اب مسلمان عورت کو مسلمان مرد سے نکاح درست ہے پہلے خاوند کا جو کافر تھا کچھ تعلق باقی نہیں رہا، اس بات کو اللہ تعالیٰ اس آیت کے بعد یوں فرماتا ہے و لا جناح علیکم ان تنکحوهن اذ ان تکتموهن

اسے اسی طرح مرد اسلام لائے یا یہ ارادۃ اسلام دار الاسلام کی طرف آئے اس کی کافر بیوی سے اس کا نکاح منع ہو جاتا ہے ان دونوں میں زوجیت باقی نہیں رہتی۔

(یعنی شرح ہدایہ باب العدة)

نزدیک عدت سے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں آیت کلا جناح میں عدت کی کوئی قید نہیں۔ صاحبین کہتے ہیں گو نہ ہو مگر اس بات کے امتیاز کے لیے کہ پہلے کافر خاند کا محل ہے یا نہیں عدت ضرور ہے کس لیے کہ اگر اس کو محل ہے تو نکاح درست نہیں اور جو درست بھی کہا جائے تو صحبت کرنا وضع محل تک قطعاً ممنوع ہے جیسا کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے۔ اور نیز امام احمد اور ابو داؤد اور دارمی نے ابو سعید خدری سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اوٹاس کی عورتوں کی بات جن کو مسلمان اسیر کر کے لائے تھے یہ فرما دیا تھا کہ محل والی سے صحبت نہ کی جائے جب تک وہ نہ جنسے اور بغیر محل والی سے صحبت نہ کی جائے جب تک کہ ایک حیض نہ ہوئے۔ استبرار کرنے کا حکم گوسبائے اوٹاس میں صادر ہوا مگر عدت عامہ مہاجرات میں بھی پائی جاتی ہے۔

فصل میاں بیوی کافر ہیں اور ان میں سے کوئی اسلام لاکر دارالاسلام میں چلا آوے تو ان کا نکاح جائز رہتا ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر کچھ دوسرا بھی اسلام لائے تو نکاح جدید بیکرنا پڑے گا واداً اخرج احد الزوجین الینامن داسر لوطب مسلماً وقت الینناتینینما (ہا یہ کتاب النکاح) امام شافعی کہتے ہیں اگر اس عرصہ میں بیوی نے مسلمان ہو کر اور مرد سے نکاح نہیں کیا ہے اور اس کا خاند بھی مسلمان ہو گیا تو نکاح جدید کی حاجت نہیں پہنچا۔ نکاح کفر کانی سے کس لیے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بہت سی عورتیں مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ میں آئیں اور بعد میں ان کے شوہر بھی مسلمان ہو گئے اور ہجرت کر کے مدینہ میں آئے تو آل حضرت نے وہی نکاح سابق باقی رکھا۔

اجوہن کہ مسلمانوں پر ان مہاجرات عورتوں سے نکاح کر لینے میں کوئی گناہ نہیں جب کہ ان کے شوہر اور کھریں۔ مہروں کا اور کرنا اس حکم کے لیے دائمی قید نہیں بلکہ اس واقعے کے لحاظ سے یہ قید لگائی جوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش آیا تھا، وہ یہ کہ کفار کے عہد نامہ ہو چکا تھا اور مکہ والوں کی عورتیں ہجرت کر کے مدینے میں آتی تھیں۔ یہ واپس نہ بھیجی جاتی تھیں بلکہ ان کا نکاح مسلمانوں سے درست تھا مگر بموجب اس باہمی مصالحت کے یہ ضرور ہوتا تھا کہ ان کے کافر خاندوں نے جو نمران بیویوں کو لیے تھے وہ واپس لیے جاتے تھے چنانچہ اس آیت سے پہلے جملے میں اس کا ذکر تھا و انھم ما انفقوا کہ ان کافروں نے جو کچھ اپنی بیویوں پر صرف کیا ہے وہ دیگر ما انفقوا جو کچھ خرچ کیا گیا اگرچہ لفظ عام ہے روٹی کپڑے دیگر عطیات کو بھی شامل مگر مراد مرے کس لیے کہ اور چیزیں عرف میں کم واپس لی جاتی تھیں جہاں کے وقت مہر ضرور واپس لیا جاتا تھا۔

اب یہ مہر کون دے؟ بیت المال سے اگر اس عورت سے کسی نے نکاح نہیں کیا اور نہ جس نے نکاح کیا و سورت کو مہر دیدے اور یہ مہر اس مہر کے بدلے میں جو اس نے کافر خاند سے وصول کیا تھا واپس دیدے مہر جدید جو مسلمان مرد سے بندھا وہ اسی قدر ہونا چاہیے کہ جس قدر اس کافر نے دیا تھا۔ اس میں اور علماء کے اقوال بھی شاہد کچھ ہوں۔

مگر اس بات کی تشریح آیت میں نہیں کہ مہاجر عورت سے مسلمان مرد آیا عدت کے بعد نکاح کرے یا فوراً؟ ہا یہ کتاب العدة میں لکھا ہے وکذا اذا خرجت للمہر بیت الینا مسلمة فان تزوجت جاز لہ وھذا مکلف عند ابی حنیفہ و قال علیہا و علی الذمیت العدة کا کہ اس عورت پر عدت نہیں مگر صاحبین کے

لہ من جلدان کے زینب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی (باقی بر صفحہ آئندہ)

مسئلہ اگر دونوں یک نخت مسلمان ہو جائیں اور ان کا نکاح کفر میں اس طور سے ہوا تھا جو ان کے نزدیک بھی درست تھا تو وہی نکاح کافی ہوگا مگر جو کسی نے اپنے ناجائز قانون یا دستور کے موافق بیٹی یا بہن سے نکاح کیا تھا تو اسلام میں یہ باقی نہ رہے گا بلکہ جدا کر لیے جائیں گے (ہدایہ کتاب النکاح)

مسئلہ اگر کافر میاں بیوی مسلمانوں کی قید میں آجائیں یعنی لڑائی میں پھڑے جائیں جیسا کہ مغربیوں کے بعد ہوتا ہے پھر ان کا باہم نکاح سابق رہا یا نہیں؟ امام شافعیؒ کہتے ہیں نکاح باقی نہیں رہا۔ یہ عورت لونڈی میاں غلام ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کہتے ہیں باقی رہتا ہے۔ ہاں اگر ان دونوں میں سے ایک قید میں آجائے تو باقی نہیں رہتا اگر عورت ہاتھ لگئی تو مسلمان کی لونڈی ہے اگر اس کو حمل نہیں تو ایک حیض کے بعد اس سے صحبت درست ہے۔

مسئلہ اگر کوئی عورت مسلمان ہو جائے اور دارالحرب میں ہی رہے اس کا نکاح تین حیض کے بعد نسخ ہے۔ امام شافعیؒ کہتے ہیں اگر اس عورت سے اس کا خاوند صحبت کر چکا ہے تو بے شک عدت کے بعد نسخ ہوگا ورنہ اسلام لانے ہی نسخ ہو جائے گا خواہ دارالحرب ہو یا دارالاسلام۔ (ہدایہ)

دوسرا حکم

ولا تمسکوا بعصم الکنیض اور نہ تمہارا رکھو کافر

عورتوں کی عصمت۔ یعنی ان کو اپنے نکاح میں نہ سمجھو کہ ان کی حفاظت عصمت کی طرف نہیں حاجت پر ہے بلکہ ان کو چھوڑ دو کسی مرد سے نکاح کریں یا نہ کریں تم کچھ علاقہ نہ رکھو۔ جو لوگ ہجرت کر کے رہنے چلے آئے تھے اور مکے میں ان کی بیویاں اسی کفر کی حالت میں تھیں مسلمانوں نے ان کو چھوڑ دیا تھا۔

زہری کہتے ہیں اس آیت کے بعد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اپنی دو مشرک بیویوں کو جو مکے میں رہ گئی تھیں چھوڑ دیا ایک کا نام قرینہ تھا جو ابی امیہ بن العزیہ کی بیٹی تھی جس نے اس کے بعد معاویہ بن ابی سفیان سے مکے میں نکاح کیا اور اس وقت وہ دونوں مشرک تھے۔ دوسری کا نام ام کلثوم تھا جو عمرو بن جردل کی بیٹی تھی عبدالبن عمرؓ کی ماں اس سے ابو جہم بن خذانہ بن غانم نے نکاح کیا اور وہ دونوں بھی اس وقت مشرک تھے۔

ف اسلام نے مسلمانوں و کافروں کے مابین ایک عظیم الشان تفرقہ پیدا کر دیا تھا اسلام اور مشرکوں میں کوئی رشتہ نہ رکھا تھا جس کی صادق الایمان صحابہؓ نے بڑی خوشی سے تمیل کی جو ان کی صداقت اور سچے جوش کا اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تاثیر پر اعجاز کا کامل نمونہ تھا مگر اسلام کے سبب اس بیوی سے مفارقت ہے کہ جس سے اسلام میں بھی نکاح درست نہیں۔ مثلاً اگر عورت یہودیہ یا نصرانیہ ہے اور خاوند کسی اور مذہب کا تھا اس نے اسلام قبول کر لیا اس صورت میں بیوی خاوند سے جدا نہ ہوگی زوجیت باقی رہے گی کس لیے کہ مسلمان مرد کا اہل کتاب عورت سے نکاح درست ہے ہاں اگر عورت کسی ایک مذہب کی تھی اور مرد اہل کتاب تھا، عورت مسلمان ہو گئی نکاح فاسد ہو جائے گا کس لیے کہ مسلمان عورت ہجر مسلمان کے اور کو درست نہیں (ہدایہ وغیرہ کتابوں میں ایسا ہی ہے)

(یعنی حاشیہ صفحہ ۲۸) صاحبزادی ہیں وہ اسلام لائیں اور ہجرت کر کے رہنے چلی آئیں اور ان کے شوہر ابوالعاص مشرک مکہ میں رہے پھر جب وہ مسلمان ہو کر رہنے میں آئے تو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زینب رضی اللہ عنہا کو ان کے حوالہ کر دیا ۱۱۲ھ

تیسرا حکم

و سئلوا ما انفقتہم و لیستلوا ما انفقوا تمہاری
جو عورتیں کافرہ ہیں اور کافروں سے انہوں نے نکاح کر لیا
سے اور تم نے ان کو مہر دیا تھا وہ تم واپس لے لو۔ اور جو
کافروں کی عورتیں مسلمان ہو کر تمہارے پاس آگئیں اور
انہوں نے تم سے نکاح کر لیا ہے تو کافروں نے جو مہر دیا تھا
واپس کر دو

ذٰلکم حکم اللہ یحکم بینهکم و
اللہ علیہم حکیم یہ اللہ کا حکم ہے تمہارے لیے۔
اس کے فوائد اور حکمتیں وہی خوب جانتا ہے کس لیے کہ اللہ
علیم بظہر العلم والاحکیم حکمت والا ہے۔

واضعان قوانین ملی و قومی و سیاسی کے قوانین و احکام
جب ہی قابل پذیرائی ہوتے ہیں کہ جب ان کو علم بھی ہو
عواقب امور پر نظر ہو طبع بشر یہ و خواص قوم پر
ملکیہ سے واقف ہوں اور اس کے ساتھ رفیق و سہولت و
تذایر بر جستہ بھی پہچانتے ہوں۔ اللہ تعالیٰ سے ان باتوں
میں کون زیادہ ہے؟ بلکہ وہ سب سے زیادہ ہے پھر
خرابی ہے اس ملک و قوم کی جس کے واضعان قوانین ان
باتوں سے واقف نہ ہوں نہ ان میں رعایت مصالحت کا مادہ
ہو بلکہ وہ جاہل ہوں یا غیر لوگ اپنے طبع اور خیالات پر
دوسرے لوگوں کو حکومت اور شوکت کے دباؤ سے مجبور
کرتے ہوں اس لیے شریعت محمد علی صا جہا الف الف
تجیح و سلام سے کوئی قانون اور دستور العمل بہتر نہیں
ہے بشرطیکہ اس بات کے سمجھنے کا دماغ بھی رکھتا ہو۔

ف یہ آیت فسوخ ہے یا حکم؟ یعنی اب اگر
ایسا واقعہ ہو تو کیا مہر لینے اور دینے چاہئیں؟ اکثر کے
نزدیک یہ حکم محدود اور موقت کفار مکہ کے لیے موجود
عہد نامہ حدیبیہ کے۔ کفار عرب میں بھی مہر دینے کا دستور

تھا وہ عورت کو پیٹوے دیا کرتے تھے اسلام نے بھی
اس کو باقی رکھا اس لیے عہد نامہ ہونے کے بعد یہ واپسی
قائم رکھی کیوں کہ کفار کی بیویاں جو مہر لے چکی تھیں مسلمان
ہو کر مسلمانوں میں آتی تھیں اور مسلمانوں کی مہر دی ہوتی
عورتیں جو اسلام نہیں لاتی تھیں کفار کے پاس ہ جاتی
تھیں۔ فتح مکہ کے بعد پھر اس حکم ضرورت نہ رہی عرب
کے اور قبائل کی عورتیں مسلمان ہو کر آئیں نکاح مسلمانوں سے
کیے یا ان قبائل کے لوگ بیویاں چھوڑ کر مسلمان ہوئے،
مہر نہ لینے گئے نہ دینے گئے۔ اس لیے دار الحرب کے
کفار کی بابت تو یہ حکم ہر گز نہیں۔ اور ذمیوں کی بابت
یہ حکم نہیں کوئی ذمی عورت مسلمان ہو کر مسلمان سے نکاح
کر لے تو مسلمان کو اس کے ذمی شوہر کا مہر یا خرچ شادی
واپس دینا لازم نہیں۔ ہاں اگر کسی قوم سے معاہدہ ہو تو دینا
چاہیے۔

چوتھا حکم

وان فاتکم شیء من ازواجکم الی الکفار
فعاقتنہم فاق الذین ذہبت ازواجہم مثل
ما انفقوا کہ جو تمہاری بیویوں میں کوئی کفار کی طرف جائے
اور تمہاری نوبت آئے تو تم وہ مہر جو ماجرہ کی بابت اس
کے پہلے خاندان کافر کو دینا تھا ان مسلمانوں کو دینا جن کی بیویاں
مہر پا کر کفار کے پاس چلی گئیں۔

عام مفسرین اس آیت کے یہ معنی کرتے ہیں کہ اگر
تمہاری بیویوں میں سے مرتد ہو کر کفار کے پاس چلی جائیں
مگر بغور دیکھیے تو تعظیم ہے جو ان کو بھی شامل ہے کہ جن کی
بیویاں مسلمان نہیں ہوئیں اور کفار ہی کے پاس رہ گئیں
اور مہر پا چکی تھیں جیسا کہ اوپر بیان ہوا کہ چند عورتیں اس
قسم کی تھیں جن میں سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی
بیوی بھی تھی فاتکم شیء من ازواجکم الی الکفار

ان لوگوں پر صادق آتا ہے اور ہے بھی یہی کہ جن کی بیویاں وہاں رہ گئیں تو ان ہجرات کا مہرجوان کے کفار خادوں کو دینا چاہیے تھا ان مسلمانوں کو دینا چاہیے کہ جن کی عورتیں مہر پا کر وہیں رہ گئیں چنانچہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے مسلمانوں کو بیعت میں سے مہر دینا کہ حساب برابر ہو جائے کس لیے کہ کفار سے ان عورتوں کا مہر لینا تھا جو ان کے ہاں رہ گئیں اور ان کی عورتیں جو وہاں آئیں ان کا مہر واپس کرنا تھا وہ اس میں وضع ہو گیا۔ عاقبت کے معنی میں بھی علماء کے کئی قول ہیں :-

ایک یہ کہ تمہاری باری آئے مہر لینے کی اس صورت میں کہ تمہاری بیویاں کفار کے پاس رہ جائیں۔ دوم یہ کہ تم کفار سے بہاد کر کے غنیمت حاصل کرو۔ ان سب باتوں کے بعد یہ بھی فرمایا واقف اللہ الذی انتم بہ مع مینون کہ تم اس امر سے ڈرو کہ جس پر تم ایمان رکھتے ہو۔ یہ جملہ تمام احکام کی پابندی پر ابھارنے

صوبہ

مَعْرُوفٍ فَيَا يَعْنُ وَاسْتَغْفِرُ

نا فرانی کرہیں گی تو ان کی بیعت قبول کر اور ان کے لیے اللہ

لَهُرَّ اللَّهُ إِنْ أَلَّ اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝۱۰

سے بخشش مانگ اللہ جو ہے تو معاف کرنے والا مہربان ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا

اے ایمان والو! تم اس قوم سے دوستی

قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ

نہ کرو جن پر اللہ غصہ ہوا وہ تو

يَسُوءُ مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَسُوءُ

آخرت سے ایسے نا امید ہو گئے کہ جیسے

الْكَفَّارُ مِنَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ۝۱۱

کافر قبر والوں سے نا امید ہو گئے۔

ترکیب

اذا جاء شرط يبأيضك حال من المؤمنت ولا يبرقن وما بعد معطوف على ان لا يشركن يفترينه فت لبهتان او حال من الضمير في ياتين فبايعهن وما عطف عليه جواب الشرط غضب الله عليهم الجملة فت لغز مع قد يشقو لام فت اخری من اصحاب القبور متعلق بيشس امی يسوا من بعث اصحاب القبور وليكن ان يكون حال الامی كاتنين من اصحاب القبور والكاف في كسافي محل النصب

تفسیر

پہلی آیات میں مومنات کے امتحان کا ذکر تھا جب کہ وہ ہجرت کر کے آئیں اور اس کے بعد ہجرت سے جو تفرقہ کافر خادہ اور بیوی میں تھا اس کے احکام تھے کہ باہمی معاہدے

والا ہے
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ

لے نبی! جب آپ کے پاس ایمان والی عورتیں

يَبَايِعَنَّكَ عَلَى أَنْ لَا يَشْرِكْنَ بِاللَّهِ

اس باہمی بیعت کرنے کو آئیں کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ

شَيْئًا وَلَا يَسْرُقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا

بنائیں گی اور نہ چوری کریں گی اور نہ زنا کریں گی اور نہ

يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ

اپنی اولاد کو قتل کریں گی اور نہ اپنے ہاتھ پاؤں

بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ

کے سامنے (یعنی رو برو رو دستہ) کوئی بہتان

وَأَسْرَجِلِهِنَّ وَلَا يَعْبِدْنَ فِي

بانہیں گی اور نہ کسی نیک بات میں آپ کی

نصیب نہیں ہوتا۔ امانت و دیانت عجب چیز ہے۔
 زنا جس طرح ممنوع ہے اسی طرح اس کے دوائی بھی
 ممنوع ہیں یعنی وہ باتیں جو زنا کا باعث اور سبب ہیں
 غیر محرم کا گھر میں آنے دینا یا اس سے بے ضرورت باتیں
 اور اخلاق کا اظہار کرنا یا اس سے تخلیہ کرنا اور اسی طرح خانہ
 کے گھر سے باہر جانا اور غیروں کے ساتھ سیر و تفریح میں
 باغوں سیر گاہوں میں جانا یا محنت اور شہوت انگیز قصہ
 کہانی کی کتابیں دیکھنا یا سننا جیسا کہ فسانہ عجائب، بول
 منیر وغیرہ اخلاق کو بر باد کرنے والی کتابیں ہیں یا نئے ناول
 نکلے ہیں۔ اسی طرح ناچ رنگ کی محفلوں میں شریک ہونا
 ان کی شہوت انگیز نقل و حکایات سننا، یا آپ کا کچر
 لوگوں کو سننا یا اپنے زہور یا کپڑے کی جھلکی دکھانا شراب
 و مسکرات کا استعمال کرنا یہ ساری باتیں زنا کاری کے
 دروازے ہیں جن میں یہ باتیں ہیں وہاں زنا کاری کی بھی کچھ
 انتہا نہیں جس قدر ترقی ہوتا ہے یہ باتیں پیدا ہوتی ہیں
 وہیں زنا کاری بھی زیادہ ہوتی جاتی ہے برخلاف قریبی و
 قبائل کے لوگوں کے کہ ان میں یہ کم ہے۔ اور اس لیے عصبیت
 اور جواں مردی بھی ان لوگوں میں زیادہ ہوتی ہے۔ زنا کا تو کم
 میں غیرت نہیں رہتی۔ انجام کار وہ قوم دنیا میں تزلزل اور
 پستی کا منہ دیکھتی ہے۔

اس بات پر ایک روایت یاد آئی جس کو مفسرین نے
 اس مقام پر نقل کیا ہے وہ یہ کہ فتح مکہ کے دن جب عمو
 وہاں کے لوگ مسلمان ہو گئے اور مردوں کی بیعت سے
 آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو مسلمان عورتیں
 بھی بیعت کے لیے آمادہ ہوئیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 صفا پہاڑی پر چڑھے اور حضرت عمرؓ نیچے تھے عورتوں
 نے بیعت کرنی شروع کی۔ انہیں امیر پر ہند بنت عقبہ
 زوجہ ابی سفیان بھی برقع اوڑھے بے پچانے پیش ہوئیں
 لے یہ ہند آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلے (باقی بر صفحہ آئندہ)

کی صورت میں کیا کرنا چاہیے، اب یہاں ان عورتوں کے
 احکام بیان کرتا ہے جو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت
 کرنے کو آتی تھیں کہ اگر وہ ان باتوں پر بیعت کریں یعنی
 عند موثق کریں تو بیعت قبول کر لے۔

(۱) کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گی۔ عرب
 میں بت پرستی عام تھی عورتیں اس بلا میں زیادہ مبتلا
 تھیں۔ اب بھی تو ہات باطلہ اور تخیلات فاسدہ کی پرستش
 اسی گروہ میں مردوں کی نسبت زیادہ ہے اس لیے سب سے
 اول اسی اہم بات کو پیش کیا۔

(۲) چوری نہ کریں گی۔ چوری اگرچہ مردوں کے لیے بھی
 سخت عیب اور بدنامی دھبہ ہے لیکن عورت کے حق میں اور
 بھی زیادہ عیب ہے خصوصاً خانہ داری میں خاندان سے
 چوری خانہ برداری کا سبب ہے اس کے بعد اس کو
 منع کیا۔

(۳) زنا نہ کریں گی۔ زنا مردوں کے لیے بھی برا کام ہے
 مگر معاذ اللہ عورت کے لیے تو اور بھی شرمناک دھبہ ہے
 جو اس کی اولاد اور خاندان سے بھی دور نہیں ہوتا اور گو توبہ
 کر کے یہ عورت محاسبہ آخرت سے پاک ہو جائے
 مگر دنیا میں تو عمر بھر گلنگ کا ٹیگا ہے لیکن شرفا عورتیں ایسا
 کام نہیں کرتیں اور بہت کم ان سے یہ حرکت وقوع میں آتی ہے
 اس لیے چوری کے بعد اس کو ذکر کیا۔

خانہ دہ کے مال میں سے کچھ چورینا شرفا عورتیں ایسا برا
 عیب نہیں سمجھتی تھیں۔ چوری عام لفظ ہے پیسہ سے لے کر
 بے انتہا تک خواہ نقد کی خواہ گھر کے اسباب کی ہو
 میاں کی بے اجازت اس کی کوئی چیز چھپانا یا اپنے مال
 باپ یا رشتہ داروں یا اور کسی کو دے دینا سخت
 معصیت ہے اور خدا تعالیٰ کی باز پرس کا باعث اور
 دنیا میں اس کی یہ تاثیر ہوتی ہے کہ اس عورت سے خانہ کو
 نصرت نہ جاتی ہے اور پھر خانہ دہ کے گھر کا پورا اختیار اس کو

(۵) ولا یأتین بہ ہتھان یفتربینہ بین یدینہ
 واس جلمہن پھر فرمایا کوئی ہتھان نہ باندھے۔ یہ لفظ عام ہے جو
 ہر قسم کے ہتھان کو شامل ہے خواہ کسی پر چوری کا ہتھان لگایا
 جائے یا زنا کا۔ عورتوں میں یہ عادت بدست ہے کہ وہ
 جھٹ پیٹ بدگمان ہو کر ہتھان لگا دیتی ہیں۔ اس سے بھی
 منع کیا، وہ خاوند پر ہتھان لگا دینا تو ایک ادنیٰ بات سمجھتی
 ہیں۔ ابن عباسؓ کہتے ہیں اس کے معنی ہیں کہ کسی غیر کے بیٹے کو
 اپنے خاوند کی اولاد نہ بناؤ۔ فرما۔ کہتے ہیں کہ عرب میں عورتیں
 کسی کا بچہ اٹھا لاتی تھیں اور خاوند سے کہہ دیتی تھیں کہ یہ میرا
 بچہ ہے تجھ سے۔ یہ ہے وہ ہتھان کہ جو اپنے ہاتھوں اور پاؤں
 کے سامنے بنا لگایا اور یہ اس لیے کہ لڑکا جب دودھ پیتا ہے
 تو ماں اس کو سامنے ڈال لیتی ہے اور وہ اس کے دونوں ہاتھوں
 اور پاؤں کے سامنے ہوتا ہے۔ مگر اس کے معنی دیدہ و دانستہ
 کے ہیں۔ بین ایدای محاورہ ہے اس معنی میں کہ دیکھو دانستہ
 کسی پر ہتھان نہ باندھو۔ یہ بھی سخت جرم ہے۔ (اں حضرت
 نے جب اس حکم پر ہند سے بیعت لی تو اس کے بعد ہند
 نے کہا وائے ہتھان بری بات ہے اور آپ عمدہ باتیں اور حکام
 اخلاق کھاتے ہیں۔

(۶) ولا یعصینک فی معرف پھر فرمایا اور
 کسی نیک بات میں رسول کی نافرمانی نہ کریں۔ یہ بڑا
 وسیع لفظ ہے اس میں اور سب عمدہ باتیں آگئیں اگر ان
 چھ باتوں پر عمل کر لیں اور اس پر بیعت کریں تو اسے نبی!
 ان کی بیعت قبول کر لے اور ان کے پہلے گناہوں پر اللہ سے

حضرت عمرؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بیعت لے لیے
 تھے، جب اں حضرت نے فرمایا اللہ سے شرک نہ کرنا۔ ہند نے
 سر اٹھایا اور کہا کہ ہم نے اب تک بت پرستی کی تھی، آپ
 ہم سے وہ عمل لیتے ہیں جو مردوں سے نہیں لیا ان سے تو صرف
 اسلام و جہاد پر عمل لیا تھا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا چوری
 نہ کرنا۔ اس پر ہند نے کہا ابوسفیان کچھ آدمی ہے اس کے
 مال سے میں نے کچھ لے لیا اب نہیں معلوم کہ حلال ہے یا حرام
 ہے۔ ابوسفیان نے کہا کہ میرے مال سے جو کچھ تو نے پہلے لے لیا
 یا آئندہ لے سب تجھ کو معاف اور حلال ہے۔ اس پر آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے اور ہند کو پہچان لیا اور فرمایا کیا
 تو ہند قبیلہ کی بیٹی ہے؟ اس نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ!
 جو کچھ مجھ سے پہلے تصور سرزد ہوا معاف کیجیے اللہ آپ کو
 معاف کرے۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا زنا نہ کرنا۔ ہند
 نے کہا کیا شریعت بی بیان بھی زنا کرتی ہیں؟ یہ تو چھوڑو
 لونڈیوں کا فعل ہے۔ بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ
 ہند نے یہ کہا کہ ان بیبیوں میں سے کسی نے کبھی یہ کام نہیں
 کیا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا (۴) ولا یقتلن اولادہن
 کہ اپنی اولاد کو قتل نہ کرنا۔ عرب میں دستور تھا کہ دامادی
 کی عار و ننگ سے بیٹیوں کو مار ڈالتے تھے اس کی بھی ممانعت
 ہوئی۔ اس پر ہند نے کہا ہم نے تو ان کی لڑکپن میں پرورش
 کی جب وہ بڑے ہوئے تو تم نے ان کو مار ڈالا اب تم جانو
 وہ جانیں۔ اس پر حضرت عمرؓ کو اس قدر ہنسی آئی کہ لوٹ
 گئے اور اں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بسم کیا۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۶۰ شتہ) بڑی دشمن تھی، حضرت حمزہؓ کا کچھ دانٹوں سے اسی نے چایا تھا اس کا ایک بیٹا حظلہ تھا بدر کی لڑائی میں
 مسلمانوں کے ہاتھ سے مارا گیا تھا ۱۲ منہ
 لے اللہ کے شرافت و عصیت کفر و بت پرستی میں بھی یہ کام نہایت بڑا اور حقیر سمجھا جاتا تھا۔ ٹف ہے ان پر کہ ہن بیٹیوں سے یہ کام کاتے
 اور ان کی کمائی سے عمدہ کپڑے پہن کر اٹھتے پھرتے ہیں ۱۲ منہ
 لے یہ جنگ بدر کے مقتولوں کی طرف اشارہ تھا جن میں اس کا بیٹا حظلہ بھی مارا گیا تھا ۱۲ منہ

معانی مانگ اسٹنغور رحیم ہے۔ اس بیعت ہذا قائم رہنے کا یہ صلہ ہے کہ ان کے لیے مغفرت اور اگلے جہان میں جہاں نسی زندگانی ہے عیش و آرام ابی ہے۔

عورتوں کی تربیت اسلام اور نئی تہذیب میں

آج کل نئے علوم اور نئی روشنی کا بہت کچھ زور شور ہے اور نئی تہذیب یافتہ قومیں جو عیسائی مذہب کے برائے نام پابند ہیں اس امر میں بہت کچھ دعوے کرتے ہیں کہ عورتوں کی تعلیم پر ان کی بڑی ہمت مصروف ہے اور اپنے کالجوں اور اسکولوں کی تعلیم یافتہ عورتوں کو فوجیت دیتے ہیں۔ اور دیگر اسباب تمدن کے علاوہ نایاگانا بھی کھاتے ہیں۔ جو کچھ بھی ہو اگر ان میں یہ چھلے باتیں نہیں تو کسی غیرت مند آدمی کے نزدیک ان کا درجہ ایک بازاری عورت سے بھی زیادہ نہیں جو دل ربانی اور عیش و نشاط کے طریقے اپنے خانگی مکتبوں میں سیکھ کر بیٹھتی ہیں۔ ان چند باتوں کے علاوہ سینا پر و نا اور ہنرمندی کی باتیں بھی اگر عورت میں ہوں تو نور علی نور۔

اسلام اپنی تعلیم نسواں میں نہ صرف بائبل پر بلکہ بڑے حکیموں پر بھی فخر کر سکتا ہے۔ زمانہ حال کے غیرت مند تعلیم یافتہ سے وہ صدیہ پہنچا چاہیے جو اس کو اپنی دل ربا بیوی کی خیانت اور سرکشی اور غیروں کے ساتھ اختلاط کرنے سے ہوتا ہے۔ ہندستان میں ایک جماعت ہے جو فرنگیوں کی ہر بہرہات میں تقلید کرنا ہی ترقی جانتی ہے۔ فرنگی تو اپنی آزادی نسواں سے تنگ آگئے ہیں اور یہ اپنی نیک بیویوں کو اسی طرح آزاد ہونے پر مجبور کرتے ہیں۔ یہ کہتے ہیں یہ کیا کہ بیوی گھر میں بیٹھی ہوتی ہے۔ بجز ہمارے اور کسی مرد کی شکل بھی نہیں دیکھتی اس کی عقل میں فراخی نہیں آتی

بلکہ ہمارے ساتھ بن گھن کر کسی تھیٹر یا مجلس میں چلے اور ہمارے جوان جوان دوست اٹھ اٹھ کر اس سے مصافحہ کریں، بغل میں لیں، پاک محبت سے بوسہ بھی لیں اور بغل میں ہاتھ دبا کر کسی کرسی پر جا بٹھائیں اور کوئی دہنگ منٹل میں برائٹی کی بوتل چڑھائے ہوئے اس کی بغل میں ہاتھ لے کر اس کو کرسی پر سے اٹھالے اور دونوں ناچتے ہوئے چلے جاتیں اور ہائے بھلے بڑی دیر میں دورہ تمام کر کے آئیں۔ کسی روز ہماری غیبت میں ہمارا کوئی سچا دوست آئے اور سوار کر کے اس کو سیر کرانے لے جائے اور وہاں چاہیں پھر آئیں اور جب چاہیں آئیں۔

اور کبھی یہ بھی ہو کہ نیک صاحب کے کمرے میں ہم کو اس کا کوئی دوست بیٹھا ہوا لے جس کو ہم نہ پہچانتے ہوں اور ہم تہذیب کے قاعدے سے ان کے پاس نہ جاسکتے ہوں اور جب تک چاہیں وہ بیٹھے رہیں اور ہم جلا کر ہیں اور کچھ نہ کر سکیں، ایسی باتوں سے ذہن میں فراخی ہو جاتی ہے پھر یہ پوٹیکل امور میں بھی رائے دینے کے قابل ہو جائیں گی جو ہمیں کسی طرح مردوں سے کم نہیں تمام باتوں میں ان کو مردوں کا ہم پہلو اور پلہ پلہ رہنا چاہیے۔ پرانے خیالات نے ان کو اثاثہ البیت بھرا رکھا تھا۔ استغفر اللہ اس نئی روشنی کے خیال کو نبوت کے پہلے ارشاد کے ساتھ مقابلہ کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ قوائے ہیمیہ کا کہاں تک غلبہ ہو گیا ہے۔ الامان الامان۔

بیعت

بیعت۔ خرید و فروخت۔ اسلام میں یہ بھی ایک قسم کا معاہدہ قوی ہے کہ کسی بزرگ یا سردار قوم کے ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر اقرار کیا جاتا ہے جس کی پابندی اس قدر ضروری خیال کی جاتی ہے، گویا اس بیعت کرنے والے نے کسی ثواب یا رضائے الہی میں اس اقرار کو پورا کرنے کے لیے

اس بزرگ کی معرفت اپنے تئیں بیچ ڈالا۔

اس بیعت کی چند قسمیں ہیں۔

اول جو بیعت اسلام میں ہوئی وہ غزوہ حدیبیہ میں تھی صحابہ نے آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر اقرار کیا تھا کہ آپ کا ساتھ دس گے پیچھے نہ پھیریں گے جس کا ذکر قرآن مجید میں بھی ہے ان الذین مبیاعونلک انما مبیاعونلک ید اللہ فی قایدہم کہ لے نہی جو ہاتھ سے بیعت کرتے ہیں وہ دراصل اللہ سے کر رہے ہیں کس لیے کہ تیرا ہاتھ ان کے ہاتھ پر اللہ کی طرف سے ہے گویا اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھ پر ہے۔ اس کا نام بیعت رضوان تھا۔

دوم اسلام و جہاد پر وہی لوگ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کیا کرتے تھے جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے۔

سوم بیعت ترک مصیبت و التزام جنات پر اس آیت میں بھی بیعت مراد ہے۔

چہارم آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت پر بھی بیعت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی مسد شیشی پر شروع ہوئی۔ یعنی خلیفہ تسلیم کرنے کے لیے ہاتھ پر ہاتھ رکھتے تھے اس کو بیعت خلافت کہتے تھے۔ خلفائے اربعہ اور ان کے بعد کے خلفاء کے لیے یہی رسم تخت نشینی تھی۔

جہاں بھی خلفاء بھی لوگوں سے بوقت خلافت بیعت لیتے تھے یہ بھی اسلام کی قدیم سنت ہے جو آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جاری ہوئی۔

پانچویں قسم بیعت انابت ہے۔ جو پیرانہ طریقت سے کی جاتی ہے۔ دراصل یہ کوئی نئی قسم نہیں بلکہ وہی ہے یعنی تیسری قسم کی بیعت ہے جو ترک مصیبت و التزام حسنات کے لیے ہے یہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بھی ہوتی تھی۔ مگر اس میں قدسے تغیر

ہو گیا، دودیا، وہ یہ کہ التزام اذکار طریقہ معینہ اور ان کی روش کی پابندی۔ اس قدسے تغیر سے اس کو بیعت قرار دینا بڑی زیادتی ہے۔ یہ بیعت بھی بیعت خلافت کی ہم عمر ہے اسی عہد سے یہ بھی جاری ہے اور بڑی مقدس جماعت میں جاری رہی اور اس کے عہد و نتائج پیدا ہوئے تہذیب قوائے باطنیہ و تزکیہ روح و کتاب کمالات و احادیث اسی کے ثمرات ہیں۔

موجودہ زمانے کی پیری مریدی

مگر آج کل بعض نے تو اس کو بہت ہی برنما کر دیا ہے یہ حالت ہو گئی ہے کہ خود بیعت لینے والا جاہل طریقت تو درکنار شریعت سے بھی محروم صرف ہی تقاضا ان کو حاصل ہے کہ وہ کسی بزرگ کی اولاد میں سے ہیں یا کسی خانقاہ کے موروثی سجادہ نشین ہیں، پھر بیعت بھی ایک بیعت۔ کہیں شریعت کا پیالہ پلایا جاتا ہے، کہیں صرف شجرہ لکھ کر دے دیا جاتا ہے، نہ کسی عمل کا نقد نہ اولاد و اذکار کی تلقین، نہ معاصی کے ترک کا اقرار لیا جاتا ہے۔ پھر بیعت کرتے والے کون؟ اکثر عوام جملہ بدکار امار شہوت پرست رنڈیاں قوال۔ اور بیعت کس لیے؟ محض اس لیے کہ اس کے سبب سے ہم صحیح آفات و بلیات و نبوی سے محفوظ رہیں گے۔ آخرت میں وہ بزرگ کہ جن کی طرف یہ سلسلہ منسوب ہے خواہ ہم کچھ ہی کریں عذاب کے فرشتوں سے چھڑا کر جنت میں لیجا میں گے اور یہ سجادہ نشین بھی اسی خیال بخشش کی ترغیب کو نذرانہ حصول کرنے اور اپنی فرماں روائی کا ذریعہ سمجھتے ہیں۔ بعض پیرنژادے تو رنڈیوں ڈوموں بھانڈوں کو مرید کر کے مانج مجراد دیکھتے ہیں اور اس شہوت پرستی کو فقیری اور معرفت و حقیقت کی سیرھی سمجھتے ہیں بلکہ مرنے کے بعد بھی ان بدکاروں اور فوجش کا انکی قبروں پر

جھگڑتا رہتا ہے۔ بہت نے تو یہ پیری مریدی ذریعہ معاش سمجھ رکھا ہے۔ اگر وہ امر اور فسق کو مصیبت و ترک شریعت پر توجیح کر دیں اور ان کے اعمال بد کے برے نتائج ہمیشہ آنے والوں سے ڈرائیں تو نذرانہ اور آمدنی جاتی رہے بلکہ اپنے بزرگوں کی بے انتہا قدرتیں بیان کر کے اور ان کے مبالغہ آمیز قصے سن کر اور بھی جرات دلاتے ہیں۔ ایسی پیری مریدی بدعت کی بالکل دام شیطانی ہے۔ نمود بانہ منہ۔

عورتوں کے لیے بیعت امور مذکورہ پر بیان فرما کر مردوں کو حکم دینا ہے یا ایھا الذین امنوا لا تتوالوا الذم لے ایمان والو تم اس قوم سے دوستی محبت نہ رکھو کہ جس پر خدا تعالیٰ کا غضب ہو یعنی اللہ تعالیٰ ان سے غضب ہوا قد یسوا من الاخوة کما یسئس الکفار من اصحاب القبور وہ قوم آخرت سے ایسی نا امید ہوگی ہے کہ جیسا کفار مردوں سے نا امید ہیں کہ وہ پھر جی نہیں گے یا یہ معنی کہ وہ قوم جس پر خدا کا غضب ہوا ہے آخرت سے ایسے نا امید ہیں جیسا کفار جو اصحاب القبور ہیں یعنی مردے آخرت کے ثواب سے منکر ہیں۔ چنانچہ جاہز کہتے ہیں کہ کفار جب قبر میں داخل ہوتے ہیں تو حیرت الہی سے نا امید ہو جاتے ہیں۔ کس لیے کہ قبر میں اپنے کفر اور بد اعمال کا بد نتیجہ ان کو نا امید کی دلا دیتا ہے اور دار آخرت کی کیفیت ان کو معلوم ہو جاتی ہے وہاں اپنے لیے کوئی بھلائی نہیں پاتے۔

یہ کون قوم ہے؟ مفسرین کہتے ہیں کہ یہود مراد ہیں

اور معاذ اللہ جب انسان کو دار آخرت کا خیال نہ ہو تو پھر اس سے کسی کو بھلائی کی امید نہ رکھنی چاہیے۔ دنیا فریب بیماری سب کچھ اس سے بعید نہیں۔ اس لیے ان کی دوستی سے منع کیا گیا کہ سولے مضرت کے اور کوئی بات حاصل نہیں۔

مسلمانوں میں کچھ لوگ فقیر و محتاج تھے وہ یہود و نصیب سے جا کر ملا کرتے تھے ان سے یہود کچھ سلوک کرتے تھے اور مسلمانوں کے حالات دریافت کیا کرتے تھے اور زمانہ تھا باہمی جدال و قتال کا پھر یہ غبار اندرونی تیار ہر سے ان کو مطلع کر دیتے تھے اس لیے منع کر دیے گئے کہ ان سے دوستی نہ کرو اور قطع نظر اس کے یہ ایک مقہور و مفضوب قوم تھی اور ایسی قوم کو دوستی رکھنے والا بھی ان کے ساتھ اس بلا میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ جس میں وہ ہونے والے ہیں۔ اور نیز بدوں کی صحبت سے حذر لازم ہے جس طرح امراض متعدیہ کا دوسرے میں اثر پہنچتا ہے اسی طرح بد کی صحبت کا اثر پڑتا ہے۔

سورہ صف

مدینہ میں نازل ہوئی اس میں چودہ آیتیں درج ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی

آسمان و زمین کے رہنے والے اللہ کی تقدیس

الْاَرْضِ وَهُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ

محر ہے ہیں اور وہ زبردست حکمت والا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا

مسلمانو! تم ایسی باتیں کہہ بیٹھتے ہو جو

سے چیز و ثواب آخرت کی ان کو کچھ امید نہیں یا تو اس لیے کہ وہ قوم یعنی یہود آخرت کے منکر تھے کس لیے کہ یہود میں ایک فریق آخرت کا منکر تھا یا اپنے اعمال بد کی وجہ سے ہونگے ہیں ۱۲ منہ

لَا تَفْعَلُونَ ﴿۵﴾ كَبْرًا مَّقْتَدِرًا عَلَيْنَا

کرتے نہیں اللہ کے نزدیک بڑی پابندتا ہے

أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿۶﴾ إِنَّ اللَّهَ

کہ جو کہو اور اس کو کرو نہیں بے شک اشرار

يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ

ان کو پسند کرتا ہے جو اس کی راہ میں صف باندھ کر لڑتے

صَفًّا كَأَنْهُمْ بَنِيَانٌ فَرِصُوفٌ ﴿۷﴾

ہیں گویا وہ سیہ پلائی ہوئی دیوار ہے

ترکیب

ان تقول اجملة بتاویل المصدر فاعل كبر ومقتا
تیمز منه عند الله متعلق بكبر صفا حال من فاعل
يقاتلون في سبيله متعلق به - كانهم اجملة كذکر
حال منه وصف بمعنى صابین قال صاحب الکشاف
لعمری لام الاضافة واخلة علی ما الاستفهامية كما دخل
علیها غیرها من حروف الجر کقولک بم وفیم وعم ومم و
حذف الالف لان ما والحرف کشی واحد۔

تفسیر

یہ سورت بھی بالاتفاق مرینے میں نازل ہوئی ہے۔ یہ بھی
اسی زمانے میں نازل ہوئی کہ جب ملک عرب میں مہلبلی مچی ہوئی تھی
کفار کا مسلمانوں پر ہر طرف سے نرغہ تھا اور مسلمانوں کی قبیل
جماعت کو استقلال و حوال مردی سے اپنے دینی دشمنوں کا
مقابلہ ضرور تھا اس لیے اس سورت میں ان باتوں کی بھی ترغیب
ہے۔ خدا تعالیٰ سب سے اول اس سورت میں یہ بات ظاہر
فرماتا ہے کہ ہماری مخلوق میں ہر ایک چیز ہماری قدرت و
یکتائی کا نمونہ اور مظہر ہے ہر شے کا حال اور بعض کا مقال اس

بات کو بیان کر رہا ہے یہی ان کی تسبیح و تقدیس ہے۔ یہ کھر
لے انسان اشرف المخلوقات تو کس لیے جبل و عظمت و
وشہوات کے عمیق گڑھوں میں اوندھا پڑا ہے کس لیے اس
کی تسبیح و تقدیس نہیں کرتا اور اس کے اوام کو بجا نہیں لانا
اور کس لیے لاف زنی کرتا ہے؟ لے مسلمانوں نے پاک باز
جماعت! تمہارا صف باندھ کر ثابت قدمی سے اعدائے
دین سے لڑنا بھی تسبیح و تقدیس ہے جیسا کہ آسمانوں پر فرشتے
صف باندھ کر ہماری تسبیح و تقدیس کرتے ہیں اسی طرح زمین پر
صف بستہ ہو کر تمہاری جاں نثاری کرتا ہے اس لیے ہم کو
نہایت پسند ہے۔

مباحث

(۱) کفار و مشرکین حتی سحانہ کی نسبت برے برے اعتقاد
رکھتے تھے اور ان پر جے ہوئے تھے اور حضرات انبیاء علیہم
السلام سے یک دل ہو کر مقابلہ کرتے تھے اس لیے شروع
سورت میں فرمایا سبح لله مافی السموات و مافی الارض
کہ آسمانوں کے فرشتے اور زمین کے ایمان دار خدائے پاک کی
تسبیح و تقدیس کرتے ہیں اور بری باتوں اور عیوب سے اس کی
ذات کو مبرا ٹھہراتے ہیں اور اسی طرح ہر چیز اس کی مخلوق میں
سے بزبان حال اس کی پاکی بیان کر رہی ہے پھر ان باتوں
کے عیوب لگانے سے کیا ہوتا ہے ان کے مقابلے میں ان کی
کیا مقدار اور کیا اعتبار؟ اس کے بعد فرمایا وهو العزيز الحكيم
کہ کچھ آسمانوں اور زمین والوں کی تسبیح و تقدیس پر موقوف نہیں
وہ خود بھی عزیز یعنی ہر شے پر غالب اور حکیم حکمت والا
ہے۔ ان دو لفظوں میں بے شمار صفات حمیدہ کے ثبوت اور
بری باتوں اور عیوب سے مبرا ہونے پر دلالت ہے۔ اور
اس طرف بھی اشارہ ہے کہ وہ غالب ہے کسی کا مقابلہ
اس کی مرضی کو روک نہیں سکتا اور حکیم ہے اپنی حکمت بالغہ
سے دنیا میں رسولوں کو بھیجتا ہے۔

سے محبت ہے جو اس کی راہ میں صف باندھ کر لڑتے ہیں۔
یہی جس طرح کفار و مشرکین خدا تعالیٰ کے احکام روکنے میں
اور انبیاء علیہم السلام کے مغلوب کرنے میں صف بستہ
ہو کر لڑتے ہیں جو اللہ کے نزدیک بہت برے ہیں اسی طرح
ایمان داروں کو ان کے دفع کرنے میں صف بستہ ہو کر لڑنا
چاہیے۔ اس میں جہاد کی ترغیب ہے۔

صف باندھ کر لڑنے سے کیا مراد؟ لڑائی میں صف
باندھ کر عرب لڑا کرتے تھے حال کے زمانے میں باقاعدہ فوجیں
صف بستہ ہو کر لڑتی ہیں، اس سے مخالف پر عرب بھی
پڑتا ہے اور دشمن کے مغلوب کرنے میں بڑی مدد ملتی ہے
کس لیے کہ صد ہا آدمی بمنزلہ شخص واحد کے ہو جاتے ہیں پھر
ان کے زور کا کیا کہنا۔ اتفاق عجیب چیز ہے۔ اسلام نے
عبادت سے لے کر دشمنوں کے مقابلے کے وقت تک
جماعت اور اتفاق کی تاکید کر کے افراد متفرقہ کو جمع کر دیا،
پھر صف بھی کیسی؟ کانہو بنیان مہرصوص گویا وہ
سیسہ پلائی ہوئی دیوار ہے یعنی غیر مستقل اور بھگورے نہ
ہوں بلکہ آہنی دیوار کی طرح جم جائیں کسی کے مرجانے زخمی
ہو جانے سے تیر بھر ہو کر نہ بھاگ پڑا کریں (افراد) کہتے ہیں
مخصوص بالخصوص اس وقت کہتے ہیں کہ جب دیوار کے
ٹکڑوں کو جوڑ کر ایک کر دیا جائے۔ اینٹ کہتے ہیں رص
کے معنی ملا دینا ہے کہ ایک کو دوسرے کے ساتھ ملا دیا جائے
ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ پتھر پر پتھر دھر کر
پھوٹے پتھروں سے درز بندی کرتے تھے اس کے بعد
اینٹ اوپر رکھتے تھے ایسی دیوار کو اہل کہ مصوص کہتے
تھے بعض علماء کہتے ہیں کچھ خاص صف بستہ ہونا بھی
مراد نہیں بلکہ یہ ثنات قدسی اور باہمی اتفاق اور ایک ٹی
کے لیے ایک پیشیں ہے۔ یعنی ایک دل ہو کر لڑنا
چاہیے۔

اس آیت نے صحابہ کا ایک ایسا باقاعدہ اور مستحکم

(۲) کفار و مشرکین جو بری باتیں ذات پاک کی نسبت
بناتے تھے اس پر ان کی سببہ اللہ لفظ میں بڑی حکمت بالغہ
سے تشبیہ و توتیح کی گئی مگر اس کے ساتھ ان مسلمانوں پر بھی
تشبیہ کرنا مناسب ہوا کہ جو بڑھ چڑھ کر باتیں بناتے تھے
اور کرتے کچھ نہ تھے کیوں کہ یہ سچ و تقدیس کرنے والوں کی
مشان سے بعید ہے یعنی ایسا کرنے والے اس جماعت میں
داخل ہونے کے قابل نہیں۔ اس لیے اس کے بعد فرمایا
یا ایہا الذین امنوا لہم تقویون مالا تغفلون لظلمکم
لے مسلمانو! تم کس لیے وہ باتیں کہتے ہو جو کرتے نہیں، بری
بات ہے۔ مسلمان جو کہے اس کو گئے بھی صرف بانی لاف زنی
سے کچھ فائدہ نہیں۔

علماء کہتے ہیں یہ آیت ان لوگوں کی طرف اشارہ
کر رہی ہے جو زبان سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
اظہار محبت و جلالت کرتے تھے کہ ہم آپ پر جان فدا
کر رہیں گے مگر اُحد کی لڑائی میں سست پڑ گئے اور پھر محرم
کھڑے لگے۔ بعض کہتے ہیں ان منافقوں کی طرف اشارہ
ہے کہ جو زبان سے دعوائے ایمان و جان نثاری کا کہتے تھے
مگر وقت پر کچھ بھی نہ نکلتے۔ قوی تر یہی بات ہے کہ اس
میں کسی کی خصوصیت نہیں جو کوئی لاف زنی کرے اس کی
نسبت ہے۔

اس آیت میں ایک سخت نو کہ حکم کی جو اس سے پچھلی
آیت میں آنے والا ہے تمہید ہے کہ جو کچھ اللہ اور اس کے
رسول یا رسول کے جانشینوں سے عہد کر و اس کو پورا
بھی کیا کرو۔ اس آیت نے صحابہ کے دلوں میں ثنات اور
بات پر قائم رہنے کا مادہ پیدا کر دیا تھا اور حقیقت میں جس
قوم میں یہ مادہ نہیں وہ کبھی کسی کام میں کامیاب نہ ہوگی۔
ان کی مجلسیں اور کمیٹیاں سب بچوں کا کھیل ہیں اس لیے
اس کے بعد یہ فرمایا ان اللہ یحب الذین یقاتلون فی
سبیلہ صفا کا نہر بنیان مہرصوص کہ اللہ کو ان لوگوں

مَرْيَمَ بِنْتِيَ إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ

نے کہا اسے بنی اسرائیل! میں تمہاری طرف

اللَّهُ إِلَيْكُمْ مَّصِدًا قَالِيبًا بِنْتِي

اس کا بھیجا ہوا آیا ہوں مجھ سے پہلے جو تو میری (وغیر) ہے

مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولِي يَأْتِي

اس کی تصدیق کر رہا ہوں اور جو میرے بعد ایک سول آنے والا ہے

مِن بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ فَلَمَّا جَاءَهُمْ

جس کا نام احمد ہے خوش خبری دیتا ہوں پھر جب ان کے پاس

بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٦﴾

کئی کھلی تائیدیں دیکھ کر انہوں نے کہا یہ تو صریح جادو ہے

ترکیب

وَاذْ مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ بِأَضْمَارٍ أذْكَرُ وَالْمَجْمُوعَةُ

مُسْتَأْنَفَةٌ مَقْرُورَةٌ لِمَا قَبْلَهَا مِنْ شِئْنَانِهِ تَرْكُ الْقِتَالِ يَقُومُ

بِإِيَانِ لِقَوْلِهِ قَالُوا وَقَدْ تَعْلَمُونَ الْجَمْلَةَ حَالٌ مُؤَكِّدٌ لِلْكَارِ الْإِيْزَارِ

وَالْتَقْدِيرِ الرَّأْيِ تَوْذُونِي عَالِمِينَ عِلْمًا قَطْعِيًّا إِنِّي رَسُولُ الْعَدْوِ قَدْ

لِتَحْقِيقِ الْعِلْمِ وَصِيغَةُ الْمُضَارِعِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى اسْتِمْرَارِهِ وَاللَّهُ لَمْ

اعْتَرِضْ تَرْجِيئِي مَقْرُورٌ لِمَضْمُونِ مَا قَبْلَهُ مِنَ الْإِزْمَانَةِ وَاذْ قَالَ عِيْسَى

أَمَا مَعْطُوفٌ عَلَى إِذْ الْاُولَى مَعْمُولٌ لِعَالِمِيهَا وَأَمَا مَعْمُولٌ لِمَضْمُونِ

عَلَى عَالِمِيهَا مَصْدَقًا حَالٌ مُؤَكِّدٌ وَالْعَالِمُ فِيهَا رَسُولٌ أَوْ مَادُلٌ

عَلَيْهِ الْكَلَامُ وَمُبَشِّرًا أَعْمَالٌ أَيْ رَسَلْتِ الْكَلِمَ حَالٌ كُونِي

مَصْدَقًا لِمَا تَقْدِمُنِي مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولِي يَأْتِي مِنْ بَعْدِي

اسْمُهُ الْجَمْلَةُ فِي مَوْضِعِ خَيْرٍ تَعْنِي لِهَسُولِ اَوْ فِي مَوْضِعِ نَصَبِ حَالًا مِنْ

الضَّمِيرِ فِي يَأْتِي -

تفسیر

پہلے بعض لاف زبوں کی برائی بیان ہوئی تھی اور اللہ کی

شکر پیدا کر دیا تھا جس کے مقابلے میں اسلام و ہدایت کے روکنے والے ٹھہر نہ سکے۔ قیصر و کسریٰ کے چمک دار ہتھیار اور برق برق سپاہی کچھ بھی کام نہ آئے۔ ایسے لشکر کا غالب آنا تو معجزہ تھا ہی مگر سرے سے ایسا لشکر ایسے مفلس اور خود سر ملک میں پیدا کر دینا جس پر کسی خزانے سے کسی بادشاہ نے ایک کوڑی بھی صرف نہ کی ہو ایک عظیم الشان معجزہ اور کتب مقدسہ کی پیشین گوئیوں کی پوری تصدیق تھی۔ آیت کے شروع میں عربیہ حکیم اسی بات کی طرف اشارہ کر رہا تھا۔

صرف بستہ ہو کر کرنا انسان کا اپنے جمیع قوائے روحانیہ کو ابھار کر شیطانی قوتوں اور شہوات کے لشکر کو زیر و زبر کرنے کی طرف بھی اشارہ کر رہا ہے۔ اس جنگ میں بھی استقامت و استقلال شرط ہے ذرا دنیاوی تجمل دیکھا اور پھیل گئے، خواہش نفسانی نے غلبہ کیا اور اپنے تجملات دکھائے و گمگم گئے ایسے لوگوں کو اس ملک باقی اور شہر قدس کی سلطنت کب نصیب ہوتی ہے۔

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ لِمَ

اور (باد کرد) جب کہ موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا کہ اے قوم تم مجھے

تَوَدُّونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ إِنِّي رَسُولُ

کسے پسندتے ہو حالانکہ تم جانتے ہو کہ میں تمہارے پاس

اللَّهُ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ

اس کا بھیجا ہوا آیا ہوں پھر جھٹکا بیڑے ہو گئے تو اشر نے ان کے

اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

دل بیڑے کج دیے اور اشر (ذلی) بکار قوم کو

الْفَاسِقِينَ ﴿٥﴾ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ

ہر آیت نہیں دیکھ کر آواز جب کہ عیسیٰ مریم کے بیٹے

راہ میں ثابت قدم ہو کر مخالفانہ راہِ راست کے مقابلے کا حکم تھا۔ وہ لاف زن جن کو بسبب ظاہری ایمان کے مومن کے لفظ سے تعبیر کیا دراصل منافق تھے وہ علاوہ لاف زنی کے پیغمبر علیہ السلام کی جناب میں اور نیز مخلصین اہل ایمان کے حق میں بدگمانی اور سخر بھی کیا کرتے تھے اور ایذا نہیں بھی دیا کرتے تھے اس لیے اسٹہ تعالیٰ اپنے رسول کو تسلی دیتا ہے کہ یہ کوئی نئی بات نہیں، موسیٰ کو بھی باوجود صد ماجزات دیکھنے کے اس کی قوم نے ایذا نہیں دی اور اس پاک باز بندے نے سہیں اس لیے فرمایا واذ قال موسیٰ لقومہ یقوم لوتوؤذونی وقد تعلمون انی رسول اللہ الیکم کہ یاد کر جب کہ موسیٰ نے اپنی قوم کی پے در پے ایذاؤں کے بعد ان سے یہ کہا کہ اسے قوم مجھے کس لیے ستاتے ہو حالانکہ تم جانتے ہو کہ میں تمہارے پاس خدا کا بھیجا ہوا آیا ہوں یوں بھی کسی ہادی اور خیر خواہ قوم کو ستانا برا ہے مگر جب کہ اس بد نصیب قوم کو یقین ہو جاوے کہ یہ اللہ کے رسول، تمہارے پاس آئے ہیں تو اور بھی برا ہے۔

موسیٰ کی قوم بنی اسرائیل تھی آپ کے صد ماجزات اس قوم نے مصر میں بھی دیکھے تھے۔ فلزم سے نیل سے پارے جانا اور فرعون کی قید سے آزاد کرنا اور ید بیضا اور عصا اور پتھر میں سے پانی نکالنا ابر کا سایہ کرنا من و ستوئے نازل ہونا وغیرہ سیکڑوں معجزے دیکھے تھے جن سے ان کو آپ کے رسول ہونے کا یقین کامل تھا مگر جلتی شرارت اور ازلی بدبختی سے مجبور تھے پھر بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو طرح طرح سے ستاتے تھے بہین پھڑا ہو جئے لگے کہیں قالج وغیرہ ایک جماعت نے موسیٰ سے ہارون کی امامت کی بابت سخت جھگڑا کیا، ایک بار

عالمیق کے مقابلے کے وقت پھر گئے کہ ہم سے نہیں لڑا جاتا، کہیں سفر کی صعوبتوں پر ناخوش ہو کر مصر کی تیرکاریاں یاد کر کے موسیٰ کے حق میں سیکڑوں ناشائستہ باتیں کہنے لگے (از توریث) اس پر موسیٰ نے ان سے یہ کہا کہ مجھے کس لیے ستاتے ہو۔

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت موسیٰ سے کمال درجے کی مشابہت نبوت میں تھی جیسا کہ توریث سفر استثناء کے اٹھارویں باب اور قرآن مجید کی اس آیت سے ظاہر ہے انا اسرسلنا الیکم رسولاً شاہداً علیکم کما اسرسلنا الی فرعون رسولاً اس لیے اس بارے میں خاص حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ یاد دلایا اور نہ اور بہت نبیوں کو ان کی قوم نے ایذا نہیں دی ہیں۔ کسی نبی کے رستے میں قوم نے پھول بیچھائے ہیں؟ بلکہ کانٹے ڈالے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی رسالت کا جس طرح ان کی قوم کو یقین کامل تھا اسی طرح آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت بھی کسی ہوشمند کی نظر غریب میں مخفی نہ تھی قطع نظر آیات معجزات کے آپ کی سیرت و صورت پاک بھی ایک اعجاز تھی۔

اس کے علاوہ سب سے اخیر نبی بنی اسرائیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام آپ کے ظاہر ہونے کی خبر دے چکے تھے، اس لیے اس کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت اور نیز خاص ان کا معاملہ بھی ذکر کرتا ہے کہ بنی اسرائیل نے ان کے ساتھ صد ماجزات و آیات دیکھ کر کیا سلوک کیا۔

یہ دونی حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ، موجود دنیا کے مسلم الثبوت نبی تھے پھر ان کے ساتھ ایذا و نافرمانی کا برتاؤ جو ان کی قوم نے کیا ان کی رسالت میں کوئی نقص پیدا نہیں کرتا تو آپ کی شان میں چند منافقوں کا

علیہ السلام کے کہ ان کا دنیا میں کوئی باپ نہ تھا ہاں ان کی ماں
مریم ضرور اسرائیل کے خاندان سے تھیں اور اولاد کا نسب آپس
کی جانب منسوب ہونا ہے نہ کہ ماں کی طرف، اس لیے بنی
اسرائیل ان کو اپنی قوم سے شمار کرنے میں کلام کرتے تھے۔
(انجیل میں جو ابن داؤد کے لقب سے حضرت عیسیٰؑ کو یاد
کیا گیا ہے یہ ان کے معتقدین خاصہ کا کام ہے۔

(۴) عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی نبوت کے ثبوت یا
اظہار میں علاوہ معجزات و آیاتِ بینات کے دو باتیں کہیں
اول مصداقاً لکما یدعی من التوسلۃ کہ میں اپنے
سے پہلی کتابوں کی یعنی توریت کی تصدیق کرتا ہوں۔ یہی
مضمون انجیل متی کے پانچویں باب سترھویں جملے میں ہے
”یہ خیال مت کرو کہ توریت یا نبیوں کی کتاب منسوخ کرنے
آیا ہوں۔ میں منسوخ کرنے نہیں بلکہ پورا کرنے کو آیا ہوں،
کیوں کہ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جب تک آسمان وزمین
ٹل نہ جائیں ایک لفظہ یا شوشہ توریت کاہرگز نہ مٹے گا جب
تک کہ سب کچھ پورا نہ ہو“

جن لوگوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نبی ہو کر آئے
تھے وہ توریت کو مانتے تھے پھر آپ کا اس کی تصدیق
کرنے کے معجزات دکھانا عمدہ تنظیم دینا ان لوگوں کے لیے صاف
نبوت پر یقین دلانے والا امر تھا اور کوئی وجہ سرتانی اور کوششی
کی نہ تھی مگر ازلٰی برہنہ مانتی آئی۔

پہوس اور تو تھر کی تعلیم

حضرت مسیح علیہ السلام تو توریت کی بابت یہ فرماتیں
اور نیک کاموں پر پابند ہونے کی تاکید کریں مگر پہوس اور
اس کے بعد تو تھر وغیرہ جو عیسائیوں کے رسول اور مجتہد اور دینی
بزرگ ہیں وہ توریت اور حضرت موسیٰؑ کے حق میں بول کہیں
اور حلال و حرام عمل کی قید سے آزادی دیں :-
”جو شریعت ہی کے اعمال پر تکیہ کرتے ہیں سو لعنت کے

ایزادہ معاملہ کیا نقص پیدا کر سکتا ہے؟ پھر جب وہ ٹیڑھے
ہوئے تو تھناؤ قدرنے ان کے دل بھی ٹیڑھے کر دیے بد کام
کرتے کرتے بدی کا ملکہ اور دل میں کجی پیدا ہو جاتی ہے، یہی
اللہ کا ٹیڑھا کرنا ہے اور پھر ہدایت بھی نہیں ہوتی اور یہی مراد
ہے اس سے کہ اللہ مرفوم کو ہدایت نہیں دیتا۔ یا یوں کہو کہ
ازلی بدکاروں کو جو علم الہی میں ہمیشہ کے لیے بدکار قرار
پا چکے ہیں ہدایت نہیں دینا نہ عارضی سبکدول بدکاروں کو
ہدایت ہوتی ہے اور انہیں کی ہدایت کے لیے قرآن اور
نبی علیہ السلام آئے، بیمار کو کچھم کی زیادہ ضرورت ہے،
فقال اذ قال عیسیٰ بن مریم یسینی اسرائیل انی
رسول اللہ الیکم اور یاد کرو جب کہ عیسیٰ مریم کے
بیٹے نے بنی اسرائیل سے کہا کہ میں خدا کی طرف سے تمہارے
پاس رسول اور پیغام پہنچانے کو بھیجا گیا ہوں۔

فوائد

(۱) عیسیٰ علیہ السلام کو قرآن میں اکثر جگہ ابن مریم کے
لفظ سے یاد کیا ہے۔ تاکہ زمانہ موجود کے عیسائیوں کا وہ
خیال رد ہو جائے کہ عیسیٰ اللہ کے بیٹے ہیں۔ اس میں اشارہ
ہے کہ وہ اللہ کے نہیں بلکہ مریم کے بیٹے ہیں۔

(۲) حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے باوجود اسے کہ شام
ہیں اور تو میں بھی تھیں مگر خاص بنی اسرائیل یعنی یہود سے کہا کہ
میں تمہاری طرف بھیجا گیا ہوں۔ اس میں اس طرف اشارہ
ہے کہ حضرت عیسیٰؑ تمام جہان کے لیے نبی بنا کر نہیں بھیجے گئے
تھے بلکہ خاص بنی اسرائیل کے لیے۔ گو با حضرت موسیٰؑ کے
دین کے مصلح اور کامل کرنے والے تھے۔ (انجیل متی، باب ۱۰
ورس ۵)

(۳) حضرت عیسیٰؑ نے یقیناً نہ کہا بلکہ یا بنی اسرائیل
کہا اس کا سبب یہ تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تو
بنی اسرائیل اپنا نام قوم سمجھتے تھے برخلاف حضرت عیسیٰؑ

اور خوب دلیری سے کھڑا اور دن میں سو بار کھڑو مگر صرف مسیح پر ایمان رکھو تمہاری نجات ویسی ہی یقینی ہے جیسا کہ مسیح کی۔

سب عیسائیوں کا صد ہا برس سے بلکہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعثت سے پہلے ہی عقیدہ ہو گیا تھا اور اس لیے وہ برکات پر اور ہر قسم کے گناہوں کے دریا میں ڈوبے ہوئے تھے اس لیے حکمت الہیہ کا مقضیٰ ہوا کہ ان سب کو سدھارنے کے لیے ایک زبردست رسول قائم کرے اور الہام سے یہ بات کہ عیسائی ایسے ہو جائیں گے اور ان کے پاس اصلی کتابیں بھی نہ رہیں گی اور وہ مجھ کو خدا اور خدا کا بیٹا کہنے لگیں گے حضرت عیسیٰ کو معلوم کرائی گئی تھی جس لیے آپ نے یہ دوسری بات اپنی نبوت کے ثبوت میں بیان فرمائی وہ مبشرًا برسول یاتی من بعدی اسمہ احمد رکے میں ایک رسول کی خوش خبری بھی دیتا ہوں کہ جو میرے بعد آئے گا جس کا نام احمد ہے

البتہ ایک ایسے نبی کی پیشین گوئی نبوت مسیح علیہ السلام کی پوری دلیل تھی۔ اور ایسی پیشین گوئی (جب کہ اس قوم سرکش نے حضرت مسیح کو قبول نہ کیا اور ایذا رسانی پر کمر باندھ کر کھڑے ہو گئے) پر ضرور تھی تاکہ ان سرکشوں کو تنبیہ کی جائے کہ ایک ایسا نبی صاحب شوکت بھی آئے والا ہے جو تمہارے بل سیدھے کرنے لگا۔

فارقلیط میں بحث

اب ہم کو اس پیشین گوئی کی بابت بحث کرنی ہے۔ عیسائی کہتے ہیں کہ مسیح علیہ السلام نے جس کی بابت خبر دی ہے اور اس کو فارقلیط سے تعبیر کیا ہے اس سے روح القدس کا نازل ہونا ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد حواریوں پر جب کہ وہ ایک مکان میں مجتمع تھے نازل ہوا تھا جس سے وہ مختلف زبانیں بولنے لگے تھے۔ روح القدس

تحت ہیں (۱۳۰) ”مسیح نے ہمیں مول لے کر شریعت کی لعنت سے چھڑا یا کہ وہ ہمارے بدلے میں لعنتی ہوا کیوں کہ لکھا ہے جو کوئی (یعنی مسیح) کا ٹھہر (صلیب پر) لٹکا یا گیا سو لعنتی ہے (۱۳۱) پر شریعت کو ایمان سے کچھ نسبت نہیں۔ یہ حضرت پولس کے اس خط کے فقرے ہیں جو آپ نے گلیٹیوں کو لکھا تھا، یہ اس کے تیسرے باب میں مذکور ہیں۔ پھر اس خط میں جو عبرانیوں کو لکھا تھا اس کے ساتویں باب میں پولس صاحب توریث کی بابت یہ فرماتے ہیں قولہ ”اگلا حکم اس لیے کہ کمزور اور بے فائدہ تھا اٹھ گیا“ یعنی توریث جو کمزور اور بے فائدہ تھی اٹھ گئی۔

وارڈ صاحب اپنی کتاب اغلاط نامہ (مطبوعہ ۱۸۴۱ء) کے صفحہ ۲۷ میں مارٹین کو تھر کا قول اس کی کتابوں سے نقل کرتا ہے۔ مارٹین فرماتا ہے (اپنی ایک کتاب کی تیسری جلد صفحہ ۴۰، ۴۱ میں) قولہ ”ہم نہ سنیں گے اور نہ دیکھیں گے موسیٰ کو اس لیے کہ وہ صرف یہودیوں کے لیے تھا اور اس کو ہم سے کسی چیز میں علاقہ نہیں“ پھر دوسری کتاب میں لکھتے ہیں کہ ”ہم موسیٰ کو قبول نہ کریں گے اور نہ اس کی توریث کو اس لیے کہ وہ دشمن عیسیٰ ہے“ پھر لکھتے ہیں ”موسیٰ تو جلا دوں کا استاد ہے“ پھر لکھتے ہیں توریث کے دس حکموں کو عیسائیوں سے کچھ علاقہ نہیں ان کو دہر کرنا چاہیے تمام برعات ان سے موقوف ہو جائیں گی۔ حالانکہ ان دس حکموں میں یہ باتیں بھی ہیں بت پرستی نہ کرو، ماں باپ کی تعظیم نہ کرو، ہتھیار کو ایذا نہ دو، ناحق خون نہ کرو، زنا نہ کرو، جھوٹی گواہی نہ دو وغیرہ۔ گویا تو تھر فرماتے ہیں ”حرام و حلال کی قید سے آزاد ہو جاؤ حرام کاری کرو خون کرو جس قسم کی چاہو بدمکاری کرو

ملے اور یہ مارٹین کو تھر فرقتہ پرائسٹنٹ کا جو آج کل ہندوستان میں حکومت کر رہا ہے پیشوا اور مصلح دین اور مجتہد

کسی خاص شکل میں دکھلائی نہیں دیا تھا بلکہ ان پر اس کا ایک ایسا اثر ہو گیا تھا جیسا کہ کسی کے سر پر شیخ سے تو دیا کوئی جتن چڑھ کر بولتا ہے۔ اور یہ معاملہ تھوڑی دیر تک ہا تھا۔ اس سے مراد کوئی نبی نہیں جیسا کہ اہل اسلام سمجھتے ہیں۔

قبل اس کے کہ میں فاطمہ کی تحقیق کروں اور اس کے ساتھ جو اور بھی الفاظ ہیں جو کسی طرح روح القدس کے نازل ہونے پر دلالت نہیں کرتے اور روح القدس پر چسپاں نہیں ہو سکتے ان کو بیان کروں عیسائیوں کی دینی کتابوں پر بحث کرتا ہوں کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے بعد سے ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تک ان کا کیا حال تھا؟ آیا وہ اصلی کتابیں بغیر تحریف تبدیل کے سب کلیساؤں میں موجود تھیں یا نہیں؟

اہل کتاب موسیٰ علیہ السلام کی پانچ کتابوں کو تورات کہتے ہیں اور پھر حضرت یوشع بن نون خلیفہ حضرت موسیٰ اور دیگر انبیاء علیہم السلام کی تصنیف کردہ کتابوں کو ملاکہ عمدہ عتیق اور انجیل اربعہ اور حواریوں کی تاریخ اور ان کے ملفوظات و مکاشفات کو عمدہ جدید کہتے ہیں، اور کبھی عمدہ عتیق کو کہ جس کو پورا نامہ یا "اولڈ ٹیسٹمنٹ" بھی کہا کرتے ہیں سب کو "توریت" کہہ دیتے ہیں اور عمدہ جدید کہ جس کو نیا عمدہ نامہ یا "نیو ٹیسٹمنٹ" بھی کہتے ہیں سب کو "انجیل" کہہ دیتے ہیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام پر جو کلام الہی الہام ہوا تھا اب خواہ ان کو کوہ طور پر ہوا ہو یا دیگر مقامات پر اصل توریت جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے وہی ہے اور ہونا بھی چاہیے اور اس کے برحق ہونے میں کچھ بھی کلام کسی

ایمان دار کو نہیں۔ موسیٰ علیہ السلام نے اس توریت کو کاغذ پر لکھوایا تھا یا لکھڑی کے تختوں پر یا اور کسی چیز پر اس کا پورا پورا دریاقت کرنا مشکل بات ہے۔ خواہ کسی چیز پر لکھوایا ہو مگر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے صدیوں بعد تک وہ کتاب (جس کا غالباً ایک ہی نسخہ ہو گا کاغذ و کتابت کی قلت کی وجہ سے) بنی اسرائیل میں رہی کسی خاص دن میں لوگ اس کو پڑھا بھی کرتے تھے اور اس کا وعظ بھی سنتے تھے اور وہ کتاب حضرت موسیٰ نے صندوق شہادت میں رکھوادی تھی جیسا کہ توریت سفر استثنائے اکتیسویں باب کے چوبیسویں جملہ میں ہے قولہ "اور ایسا ہوا کہ جب موسیٰ اس شریعت کی باتوں کو کتاب میں لکھ چکا اور وہ تمام ہوئیں تو موسیٰ نے لاویوں کو جو خداوند کے عہد کے صندوق کو اٹھاتے تھے فرمایا کہ اس شریعت کی کتاب کو لے کے خداوند اپنے خدا کے عہد کے صندوق کے ایک نفل میں رکھو تاکہ وہ تمہارے برخلاف گواہ رہے۔" شریعت کی کتاب توریت ہی تھی ورنہ اس کے سوا اور کوئی کتاب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عہد میں ثابت نہیں ہوتی۔

پھر جب عام بادشاہ یہود کے عہد میں ایک بار مصر کا بادشاہ سیسق بنی اسرائیل پر چڑھا آیا وہ بیت المقدس کا تمام سامان لوٹ کر لے گیا جو اس کے باپ حضرت سلیمان علیہ السلام نے تیار کیا تھا اور اسی حادثہ میں وہ کتاب اور صندوق بھی غارت ہوا۔ مگر اول کتاب استلاطین کے آٹھویں باب نویں ورس سے یوں ثابت ہوتا ہے کہ وہ کتاب حضرت سلیمان کے عہد سے پہلے ہی حادثوں میں جاتی رہی تھی کیوں کہ اس میں لکھا ہے کہ "سلیمان نے جب وہ صندوق کھولا تو بجز دو لوگوں کے اس میں سے اور کوئی چیز

۱۔ اس میں حضرت داؤد علیہ السلام کی زورلت اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی امثال اور غزلیں بھی شامل ہیں جو استعارات و تشبیہات سے پُر ہیں ۱۲ منہ

نہیں لگی۔

یہ تحقیقات ہوتی تھی۔

اس حادثہ میں حضرت عزیر علیہ السلام وغیرہ انبیاء تصانیف یا ان کے بعد جو شمعون صادق نے ٹھینڈا دوسو بانوے برس مسیح علیہ السلام سے پہلے یادداشت کے طور پر یا سنی سنائی باتیں لکھیں اور اسی کو یہود توہیت سمجھتے تھے وہ بھی سب کچھ اس حادثہ میں تلف ہو گیا اور یہ بالکل وہی کتابوں اور احکام شریعت سے بے بہرہ ہو گئے، یہ عہد عتیق پر تیسرا حادثہ تھا جو بہت بڑا حادثہ تھا۔

اس کے بعد یہوداہ مقاب میں نے سن عیسوی سے ٹھینڈا ایک سو پینسٹھ برس پہلے پھر بیت المقدس کی تعمیر شروع کی اور حضرت عزیر علیہ السلام کی طرح یادداشت پر عہد عتیق کی نقل جمع کی، پھر یہی نسخہ بنی اسرائیل میں حضرت مسیح علیہ السلام کے عہد تک بلکہ ان کے بعد تک توہیت اور کتب انبیاء چھجا جاتا تھا، اور یہ صرف ایک ہی نسخہ تھا جو بیت المقدس میں دھرا رہا کرتا تھا، مگر شکہ عیسوی میں روم کا شہزادہ یہودیوں کی سرکشی اور بدعہدی کی وجہ سے بڑے طیش میں آکر شہرِ یروشلم پر چڑھ آیا اور محاصرے کے بعد شہر کو غارت کیا اور بیت المقدس کو بالکل مسمار کر دیا، اور گیارہ لاکھ یہودیوں کو قتل کیا اور بہت کو غلام بنا یا اور کتابوں اور بے شمار اسباب اور بیت المقدس میں آگ لگا دی جس کا شعلہ آسمان تک بھڑک اٹھا اور اس نسخے کو اپنے ساتھ روم میں لے گیا جیسا کہ بعض اہل کتاب کا خیال ہے۔ پھر جب توہیت کا یہ حال ہوا تو اور کتب انبیاء علیہم السلام زبور وغیرہ کیوں کر ان حوادث میں بچ رہی ہوں گی؟

اس عہد سے لے کر دو سو سیاہ بادشاہ کے عہد تک جو حضرت مسیح علیہ السلام سے ٹھینڈا چھ سو پینسٹھ برس پہلے تھا توہیت کا کہیں پتہ نہ تھا مگر اس کے عہد میں اٹھارویں سال خلیفہ سردار کاہن نے دعویٰ کیا کہ میں نے خداوند کے گھر میں توہیت کی کتاب پائی ہے (۲۔ کتاب لاطین باب ۲) اس کے بعد دو سو سیاہ نے تمام قوم کو جمع کر کے یہ کتاب جس میں احکام مشرعی تھے سوائے اور اسی کا نام توہیت تھا پڑھا

قرض کر لو کہ اس عرصہ دراز تک کوئی توہیت سے واقف بھی تھا، صرف خلیفہ کو کسی جگہ سے مل گئی اور اس میں کوئی کمی بھی نہ ہوئی نہ کوئی ورق کم ہوا، نہ جہاتیں مٹیں، مگر یہ بھی اس کے بعد تخت نصر کے حادثہ میں دنیا سے معدوم ہو گئی جیسا کہ کتب تواریخ شاہد ہیں۔ پھر شتر برس کے بعد حضرت عزیر علیہ السلام اور دیگر انبیاء نے احکام شریعت و دستورات عبادت و بعض روایات کو اپنی یادداشت سے لکھا۔ عام اہل کتاب اسی کو توہیت کہتے ہیں کہ از سر نو اس کو لکھوایا، مگر یہ نہیں ثابت ہوتا، بلکہ یہی کہ وہی دستورات و روایات کو یادداشت کے موافق جمع کیا تھا مگر اس کے بعد انیسویں ابی فلنس سربیا کے بادشاہ نے سن عیسوی سے ایک سو شتر برس آگے یروشلم پر کئی بار چڑھائی کی، ایک بار اس نے پچیس ہزار یہودیوں کو قتل کیا اور تمام کتابوں کو تلاش کر کے جلا دیا اور بیت المقدس کو مسمار کر کے اس کی جگہ بت خانہ بنا دیا اور کئی کروڑ کا قیمتی اسباب لے گیا۔ مقاب میں کی پہلی کتاب کے اول باب میں ہے کہ انیسویں نے یروشلم کو فتح کر کے عہد عتیق کی کتابوں کے جتنے نسخے اسے ملے پھاڑ کر جلا دیے اور حکم دیا کہ جس کے پاس کوئی کتاب عہد عتیق کی کھلے گی یا وہ شریعت کی رسم بجالائے گا تو مارا جائے گا اور ہر عہد میں

لے ملاحظہ ہو مفتاح الکتاب روس، مطبوعہ مرزا پور ۱۳۵۶ء

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کا توریت کی تصدیق کرنا اور وعظ فرمانا اور اسی طرح حواریوں کا اس سے سند لینا اکثر تواریخ سے ثابت ہے، پھر جب اصل توریت دنیا میں موجود نہ تھی تو یہ کیوں کر ہوا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ کسی تاریخ اور قومی روایت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت مسیح علیہ السلام اور ان کے حواری حرام نے یہ شہادت دی ہو کہ یہ وہی توریت اور وہی صحف انبیاء علیہم السلام ہیں اور ان میں کسی جگہ تحریف و تبدیل نہیں ہوئی، نہ کمی زیادتی، اور یہ ہرگز ہرگز وہ حضرات نہیں کہہ سکتے تھے کس لیے کہ کیا حضرت مسیح علیہ السلام کو یہ بھی نہیں معلوم تھا کہ موسیٰ کا جنگ نامہ اور یا ہونع بن کئی کتاب اور اسی طرح اور کتاب میں جن کی تعداد دہندہ میں کے درمیان ہے مفقود ہو گئیں اور کیا آپ کو اتنی بھی خبر تھی کہ کتاب استثنائاً کا اخیر باب اور کتاب بیسوع کا اخیر باب اور دیگر مقامات کہ جن میں ان چیزوں کا ذکر ہے کہ جو حضرت موسیٰ و بیسوع علیہما السلام کے سیکڑوں برس بعد پیدا ہوئیں ہرگز ہرگز موسیٰ و بیسوع کا کلام نہیں بلکہ بعد میں کسی اور نے ملا دیا، اور اس ملانے والے نے متن اور حاشیہ و تفسیر کا بھی کوئی امتیاز نہیں رکھا اور نہ اپنا نام ظاہر کیا، یوں خوش اعتقادی سے چاہو حضرت عزیر علیہ السلام کا نام لے لو یہ اور بات ہے اسی طرح زبور اور دیگر صحف انبیاء کے مصنفین میں آج تک علمائے اہل کتاب کو اختلاف ہے پھر کیوں ان کی بابت حضرت مسیح علیہ السلام نے فیصلہ نہیں کر دیا؟ اور سامریوں نے اپنی توریت میں عیسائیاں پہاڑ کی جگہ جرزین بنا لیا اور ہر ایک دعویٰ کرتا تھا کہ توریت میں ہمارے موافق ہے۔ سامری کہتے تھے کہ جرزین پہاڑ پر حکم ہوا تھا، اصلی پہاڑ ہماری ہے اور یہ کہتے تھے نہیں بلکہ عیسائیاں پہاڑ پر اپنے کا حکم ہوا تھا وہ اصلی پہاڑ تھیں۔

پھر حضرت مسیح علیہ السلام نے جب کہ ایک ایک مری عورت نے آپ کے اس کا فیصلہ پوچھا پوچھا۔ باب ۱۹، تو اس کا بھی کوئی فیصلہ نہ کیا اور دونوں میں کو کسی ایک کو بھی جھوٹا یا سچا نہ بتایا، مگر ہر انہوں نے توریت کی تحریف اور اس کا صلہ ہی کھولنا یا ہو کر کھنڈے والوں نے کھنڈے کیونکہ آپ کی بہت سی باتیں ہیں جن کی جیسے کہ انجیل بخانا، باب ۳۰، ورس ۲۱، باب ۲۵، میں تصریح ہے۔

اور جب کہ حال کے روشن و داغ توریت کے طرز کلام کو دیکھ کر فوراً یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ کتاب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بہت دنوں بعد تاریخ کے طور پر کسی نے جمع کی ہے۔ چنانچہ لندن میں ایک بشرپے (پادری) نے توریت کی بابت اپنی یہی رائے ظاہر کی جس پر وہ اس عہدہ سے معزول کیا گیا پھر اس کی اپیل اس نے کی۔ پھر کیا حضرت مسیح علیہ السلام کو معلوم نہ ہوا ہوگا خصوصاً جب کہ یہودی دیانت داری اور سخن پردی اور حتی پوشی کا ان کو صد ہا باتوں سے یقین کامل ہو گیا تھا اور عیسائیاں اور جرزین کے مقدسے میں ایک گروہ دوسرے پر تحریف کا الزام لگا تھا۔

طبیطس کے بعد روم کے بت پرستوں کی طرف سے جو سخت سخت حادثے اہل کتاب پر پڑے وہ ایسے تھے کہ ان میں جان بچانا بھی مشکل تھا پھر ایسی کتاب کہ جس کے متعدد نسخے نہ ہوں اور سامان کتابت میں نہ آنے کے سبب تختیوں یا موٹے برد یا کاغذوں پر لکھی ہوئی ہو کہ جو کئی اونٹوں پر لاد دی جائے کیوں کھینچ سکتی تھی؟ اور جو کئی بھی تو یہ کیوں کر یقین ہو سکتا ہے کہ اس میں سے کوئی جزویا ورق یا حصہ کم نہیں ہوا۔

اب ایک اور سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب یہ تھا تو یہ کتابیں جو اہل کتاب کے پاس بالفعل موجود ہیں اور موسیٰ

علیہ السلام اور دیگر انبیاء علیہم السلام کی بھی استشہاد کی نظر منسوب ہیں وہ کہاں سے آئیں؟ اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے عند تک بھی اہل کتاب کے پاس تھیں جن کا قرآن میں متعدد جگہ ذکر ہے اور ان حضرت علیہ السلام نے بھی استشہاد کے طور پر ذکر کیا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح علمائے اہل کتاب پچھلے حادثوں میں جہاں تورات کا دنیا سے مفقود ہو جانا یقیناً ثابت ہوتا ہے (بادداشت کے طور پر بنام نہاد ان اصلی کتابوں کو جمع کرتے رہے اسی طرح ان حادثات کے بعد کسی نے اصل توریت کے مطالب جو پچھلے نسخوں میں جمع تھے اور مسائل شریعت اور حکایات دروایات کو اپنی یادداشت سے اور کسی سے سن سنا کر یا کوئی شکستہ دہر باد شدہ پتلے نسخوں کا حصہ ہم پہنچا کر جمع کیا اور اس کا نام توریت و زبور وغیرہ رکھا۔ یہ سب اہل کتاب میں نیا نہیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے بعد خلقیہ سردار کاہن نے کیا جب کہ دنیا میں کوئی بھی توریت کا واقف کار نہ رہا تھا۔ اس کے بعد بابل کی اسیری کے بعد حضرت عزیر علیہ السلام وغیرہ انبیاء نے مل کر کیا اس کے تلف ہوجانے کے بعد شمعون صادق نے کیا۔ جب انٹیوکس گردی میں یہ بھی جانا رہا تو مقابیس کا جمع کردہ ذخیرہ طیس گردی میں جانا رہا تو پھر اور کسی نے جمع کر لیا ہوگا۔

توریت موجودہ میں اور اسی طرح زبور وغیرہ دیگر صحف انبیاء علیہم السلام میں اصل توریت وغیرہ کے الہامی مطالب بھی ہیں اور دیگر طب و یا بس روایات و حکایات بھی ہیں اس لیے جہاں تک یہ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کے موافق ہیں ٹھیک ہیں ورنہ غلط یا منسوخ۔ چنانچہ نور الانوار وغیرہ کتب اصول فقہ میں علمائے اسلام نے اس کی تصریح کر دی ہے اور صحیح بخاری کی ایک حدیث بھی یہی کہہ رہی ہے کہ لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تکذبوہم الحدیث۔ کہ نہ ان کی تصدیق کرو نہ تکذیب۔ یہ وہاں ہے

جہاں کتاب و سنت ساکت ہو اور چونکہ اس مجموعے میں اصل توریت کا خصوصاً احکام شریعت میں ایک بڑا حصہ تھا۔ پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہود کو احکام شریعت کی مخالفت پر الزام دینے کے لیے ان کے زعم کے موافق اس کو استشہاد میں لانا اس کا حوالہ دینا یا اس کی تعظیم کرنا اس بات کی شہادت نہیں ہو سکتی کہ ان بزرگواروں نے بلا کم و کاست اس کتاب کو اصلی اور غیر محرف مان لیا ہے، یا کسی مورخ کا ان کے حوالے دینے سے بھی اس بات کی شہادت نہیں ہو سکتی۔ لا تصدقوا کا فقرہ جو خاتم المرسلین کے منہ مبارک کا کلام ہوا ہے اور اسی طرح حضرت مسیح علیہ السلام کا یہود کے حتی میں یہ فرمانا قولہ ”پس تم نے اپنی روایت سے خدا کے حکم کو باطل کیا“ اتھی (انجیل متی ۱۵ باب ۶ ورس) اس بات کی طرف صاف صاف اشارہ کر رہا ہے۔ اور حضرت مسیح علیہ السلام کا یہ قول کہ میں توریت کو مٹانے نہیں آیا بلکہ پورا کرنے آیا ہوں اس بات کی شہادت نہیں کہ وہ موجودہ کتاب کو اصلی اور غیر محرف کہہ رہے ہیں، یہ اس کے احکام کی بابت ہے کہ جن کو یہود نے ترک کر دیا تھا خواہ وہ احکام کسی کتاب میں کسی نے درج کیے ہوں یا سینہ بسینہ چلے آتے ہوں۔

اس کے علاوہ عیسائیوں کے قدامت محققین بوقت مباحثہ یہود پر یہ بھی الزام قائم کرتے تھے کہ تم نے بہت سی بیٹھیں گویاں کتاب مقدس سے نکال ڈالیں۔ چنانچہ جیمٹن نے جو عیسائیوں کا بڑا عالم تھا طریفون سے جو ایک یہودی عالم تھا مباحثہ کے وقت یہ کہا (اس بات کو یوسی ملیس مورخ اپنی کتاب چہارم کے ۱۸ باب میں لکھتا ہے) اور علاوہ اس کے صد ہا مقامات میں اختلاف اور غلط ہونا جس کی تفصیل علماء اسلام نے کتب مناظرات میں کی ہے اس بات کی صاف دلیل ہے کہ یہ وہ توریت نہیں اگر اس میں اصلی حصہ بھی ہے تو اس کے ساتھ لوگوں کا کلام بھی اس طرح مخلوط

مگر پلوس کے خطوط سے معلوم ہوتا ہے کہ ضرور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے عہد میں حضرت کی کوئی کتاب تھی، پلوس اس خط میں جو گلیٹیوں کو لکھا ہے اس کے اول باب کے ۶ جملے سے۔ ایک لکھا ہے۔ قولہ میں تعجب کرتا ہوں کہ تم اتنی جلدی اس سے جس نے تمہیں مسیح کے فضل میں ملا دیا پھر کے دوسری انجیل کی طرف مائل ہوئے سو وہ دوسری انجیل تو نہیں مگر بعض ہیں جو تم کو گھبراتے ہیں اور مسیح کی انجیل الٹ دینا چاہتے ہیں لیکن اگر تم یا کوئی آسمان کا فرشتہ سوائے اس انجیل کے جو ہم نے سُنائی دوسری انجیل تمہیں سُنائے سو ملعون ہو۔“

یہ لوگ کہ جن سے پلوس خطاب کر رہا ہے دوسرے عیسائی واعظوں کے تابع ہو کر بدعات کی طرف متوجہ ہوئے تھے جن کو پلوس انجیل حضرت عیسیٰ کی پڑھی پر آمادہ کرتا ہے۔ اُس عہد میں ان چاروں اناجیل کا جو اب انجیل متی و انجیل مرقس و انجیل لوقا و انجیل یوحنا کے نام سے نام زد ہیں وجود بھی نہیں تھا کس لیے کہ یہ انجیلیں اس خط کے لکھنے کے بعد لکھی گئیں جیسا کہ تواریخ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔ پھر بتلاؤ کہ وہ کون سی انجیل اس وقت پلوس کے پاس تھی جس کو وہ حضرت مسیح علیہ السلام کی انجیل کہتا اور اس کی پابندی پر مامور کرتا ہے؟ معلوم ہوا کہ وہی انجیل کہ جس کا ہم نے ذکر کیا۔ اور اسی طرح انجیل مرقس کے ۱۶ باب ۱۵ اور س میں بھی اس انجیل کا ذکر ہے۔ قولہ ”اور اس نے کہا تم تمام دنیا میں جا کے ہر ایک مخلوق کے سامنے انجیل کی منادی کرو۔“

اور یہ بھی تعجب کی بات ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس مصیبت کے سفر میں تورات لکھتیں، حضرت یوشع کو اس لڑائی کے وقت کتاب لکھنے کی فرصت ملے اسی طرح اور انبیاء علیہم السلام کے

ہوا ہے کہ امتیاز کمرنا شکل ہے۔ پھر اس کے بعد بھی جو کچھ تبدیل و تغیر اہل کتاب کی غفلت یا بردیانتی سے اس میں واقع ہوئی وہ بھی کتاب مذکور کو قابل اعتبار نہیں ہونے دیتی اور اس بات کا ذکر ابھی کسی قدر آتا ہے، اسی لیے سیکرٹوں محققین یورپ اور دیگر موزمن نے اقرار کر لیا ہے کہ اصلی توریت جاتی رہی۔

انجیل شریف

اس کا حال تو توریت مقدس سے بھی زیادہ افسوس ناک ہے۔ اس میں کوئی شبہ بھی اہل اسلام کو نہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اللہ تعالیٰ نے کتاب نازل کی تھی لکن انا انجیل کے نام نے عیسیٰ کو دیا کہ کسی اور کو انجیل عطا کی۔ انجیل کے حضرت مسیح علیہ السلام کو دیے جانے سے ان کو صرف قوت الہام و بشارت دیا جانا مراد لینا ایک بے کار توجیہ اور سست تاویل ہے اب ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ وہ کتاب کتنی بڑی تھی اور کس طرح اور کس وقت لکھی گئی تھی؟ اور حضرت مسیح علیہ السلام کی موجودگی میں کس کے پاس رہا کرتی تھی؟ مگر یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے اپنے الہامات کو جمع کر لیا تھا اور یہی وہ کتاب مقدس انجیل تھی کہ جس پر اہل اسلام کو ایمان لانا ضرور ہے۔

مگر نصاریٰ اس بات کو نہیں مانتے وہ کہتے ہیں مسیح علیہ السلام پر کوئی خاص کتاب نازل نہیں ہوئی تھی نہ آپ نے اپنے اہتمام سے ان الہامات کو جمع کر لیا تھا کہ جس کے گم کر دینے کا الزام ہم پر لگایا جاتا ہے بلکہ الہامات کو حواریوں نے ان کے بعد جمع کیا اور حواریوں کی جمع کردہ کتابیں ہی انجیل ہیں۔

مخالفت بھی پائی جاتی ہے۔

ان کتابوں کو عیسائی منہ پر من اندر جانتے ہیں۔ مگر لطف یہ ہے کہ نہ ان کے مصنفوں کی نبوت ثابت ہے نہ کوئی معجزہ ان سے سرزد ہوا ثابت ہوتا ہے۔ اور اس سے بھی بڑھ کر یہ تعجب ہے کہ لوقا اور مرس حواری نہیں اور متی اور یوحنا جو حواری ہیں تو حواریوں میں بڑے سنبے کے نہیں، ان سے بڑے بڑے مقرب حواری شمعون پطرس وغیرہ تھے، ان کی کوئی انجیل نہیں۔

ان کتابوں کے علاوہ تینوں ایک تیسویں اور کتابیں ہیں کہ جن میں عیسائیوں کے ہاں اختلاف ہے یا یوں کہو کہ اختلاف تھا، قرار نے ان میں بعض کو الہامی اور بعض کو غیر الہامی مانا اور مشاخرین نے اس میں خلاف کیا اور بعض کتابوں کو الہامی تو نہیں مگر جس طرح اہل اسلام حدیث کی کتابوں کو مانتے ہیں وہ بھی ان کو اسی مرتبے میں سمجھتے ہیں انہیں میں سے بزنیاس حواری کی انجیل ہے۔

متی نے انجیل عبرانی زبان میں لکھی تھی، لارڈز نے اپنی کتاب (مطبوعہ ۱۸۵۷ء بمقام لندن) کے صفحہ ۴۷۷ جلد دوم میں ارجن کے تین قول نقل کیے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کی انجیل عبرانی میں تھی۔ اور اسی طرح یوسے میں اور جروم وغیرہ عیسائیوں کے بڑے بڑے عالم اس کے قائل ہیں اور ہارن مفسر نے اپنی تفسیر کی جلد چہارم میں ان کے اقوال نقل کیے ہیں اور یہ بھی لکھا ہے کہ اس کی تصنیف ۳۰ء یا ۳۱ء میں ملک یہودیہ میں ہوئی۔ اور ۶۱ء میں پھر اس کا عبرانی سے یونانی زبان میں ترجمہ ہوا۔ مگر تحقیق یہی ہے کہ متی نے نہیں بلکہ کسی اور شخص نے اس کا ترجمہ کیا۔ پادری فنڈر "اختتام دینی مباحثہ" (مطبوعہ سکندریہ اکبر آباد ۱۸۵۷ء) کے صفحہ ۲۷ میں کہتا ہے کہ "یا حواریوں کے کسی مرتب نے اس کا

ترجمہ یونانی میں کیا ہے۔"

اصل عبرانی انجیل متی کا اب کیا صدیوں سے دنیا میں نشان نہیں کسی کلیسا میں نہیں اور اس کے مفقود ہونے پر کام عیسائی متفق ہیں، اب اس کے مفقود ہونے کی جو وجہ خیال میں آئے وہی اصل انجیل کی سمجھ لینی چاہیے۔ اب رہا ترجمہ یونانی اول تو مترجم کا حال یقینی طور پر معلوم نہیں کہ وہ کس لیاقت اور کس دیانت کا آدمی تھا؟ پھر یہ بھی معلوم نہیں کہ دراصل یہ اس کتاب عبرانی کا ترجمہ ہے یا کوئی اور نئی کتاب ہے؟ اور پھر یہ بھی نہیں معلوم کہ ترجمہ صحیح ہے یا غلط اور غلط ہے تو کس قدر؟ کیوں کہ یہ باتیں اصل سے مطابقت کیے بغیر معلوم ہو نہیں سکتیں، اور اصل کا دنیا میں نشان بھی باقی نہیں۔ اس انجیل یونانی کے اول اور دوسرے باب کو عیسائیوں کے محقق ڈاکٹر ڈیمس وغیرہ اور نیز عیسائیوں کا ایک فرقہ جس کو یونانی کہتے ہیں الحاقی اور جعلی کہتے ہیں۔ خصوصاً باب اول میں جو نسب نامہ ہے مسیح علیہ السلام کا اس میں تو ایسی فاحش غلطیاں ہیں جن کی بابت مفسرین انجیل کو کوئی جواب بھی نہیں پڑتا مگر اور عیسائی اس کو بھی الہامی مانتے ہیں۔ پھر فارقلیط کی بشارت میں الحاق ہونا کون بڑی بات ہے؟۔

انجیل مرس

مرس کا اب تک صحیح حال بھی عیسائیوں کو معلوم نہیں کہ وہ کس ملک میں پیدا ہوا اور کس برس میں عیسائی ہوا، صرف اتنی بات کہتے ہیں کہ وہ پطرس حواری کا شاگرد ہے اور اس نے پطرس وغیرہ لوگوں سے سن کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حالات لکھے اور اس کتاب کا سن تالیف بھی بخوبی معلوم نہیں۔

پادری اسکاٹ دیباچہ تفسیر رومن (صفحہ ۲۳۹، ۲۴۰) میں کہتا ہے "ٹیک معلوم نہیں کہ کس وقت یہ صحیفہ لکھا گیا مگر

گمان غالب ہے کہ اس کی تصنیف ۱۵۶ھ اور ۱۶۳ھ کے درمیان ہوئی اور بالاتفاق شہر روم میں اس نے یہ کتاب تصنیف کی اور رومیوں کے لیے لکھی۔ "تولاطینی یعنی رومی زبان میں لکھی گئی کسی لیے کہ رومی لوگوں کی زبان لاطینی ہے مگر اس اصل نسخے کا اب تک پتہ نہیں ہاں اس کا ترجمہ یونانی موجود ہے۔

اب اول تو مرقس کی نبوت ثابت نہیں پھر الہام تو درکنار۔ دوم پطرس اور پوس اس کے راوی ہیں۔ لیکن وہ اپنے شیوخ کا ذکر تک بھی نہیں کرتا اور یہ بات پوری شبہ پیدا کرنے والی ہے۔ سوم اصل کتاب مفقود ہے ترجمہ میں کلام ہے۔

انجیل لوقا

یہ بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں میں سے نہیں بلکہ ہوس کا شاگرد ہے، نہ اس شخص کا پورا حال دریا ہوا کہ کہاں کا باشندہ تھا اور کس کے ہاتھ پر دین میں داخل ہوا۔ اور اس کی اصل زبان کیا تھی اور یہ انجیل اس نے کب لکھی اور کس زبان میں لکھی اور جب کہ متی اور مرقس کی انجیل تصنیف ہو چکی تھی تو پھر اس کو انہیں باتوں کے ظم بند کرنے کی کیا ضرورت پڑی تھی۔ کیا وہ اس کے نزدیک پایہ نبوت کو نہیں پہنچی تھی؟ اس کا سن تالیف بھی قیاسی طور پر ۱۶۳ھ بیان ہوا ہے۔

یہ کہیں نہیں کہتا کہ میں رسول ہوں اور میں جو کچھ لکھتا ہوں الہام سے لکھتا ہوں۔ اس کی روایت بھی مقطوع ہے کیونکہ یہ اپنے شیوخ کا ذکر تک بھی نہیں کرتا۔

انجیل یوحنا

یہ یوحنا حواری کی طرف منسوب ہے، اس کی تالیف کا زمانہ بھی تخمیناً ہے یعنی تخمیناً سوئس عیسوی میں یعنی عروج مسیح سے شتر برس بعد۔ مگر یہ بھی الہام اور رسول ہونے کا مرعی نہیں۔ اس کے طرز بیان سے ثابت ہوتا ہے کہ مبالغہ بھی اس کے کلام میں ہے چنانچہ اسی انجیل کے ۲۱ باب ۲۵ درس میں یہ ہے کہ "مسیح کے حالات میں کتابیں جو لکھی جاتیں تو دنیا میں نہ سماتیں ہر مگر یہ صحیح نہیں کس لیے کہ اگر کوئی حضرت مسیح کا روز تولد سے آخر تک روز نامہ بھی لکھتا اور فرض کر لو کہ ایک روز کے حالات ایک کتاب میں درج ہوتے تو بھی وہ سب کتابیں برشلہ میں سما سکتی تھیں دنیا تو بڑی وسیع ہے۔ اور ایک عجیب بات یہ ہے کہ دوسری صدی میں لوگوں نے انجیل یوحنا کی بابت کلام کیا کہ یہ ان کی تصنیف نہیں۔ اس وقت آرنیوس موجود تھا اور یہ بولی کا رب کا شاگرد تھا اور بولی کا رب یوحنا حواری کا۔ مگر آرنیوس نے اپنے دادا استاد کی کتاب پر شہادت نہ دی، معلوم ہوا کہ اس کو بھی شک تھا یا اس کے استاد نے ذکر بھی نہیں کیا تھا وگرنہ ایسے موقع پر سکوت کرنا کوئی وجہ نہیں رکھتا، اس کے علاوہ کاناک ہر لڈ کی چوتھی جلد (مطبوعہ ۱۸۳۳ء صفحہ ۲۰۵) میں یہ ہے۔ استاد لن نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ "انجیل یوحنا درمہ اسکندر یہ کسی طالب علم کی تصنیف ہے اس میں کوئی بھی شبہ نہیں" اور اسی طرح محقق تیریشینڈر کہتا ہے کہ "یوحنا کی تصنیف سے نہ یہ انجیل ہے نہ اور رسائل بلکہ دوسری صدی عیسوی میں کسی اور شخص نے تصنیف کر کے ان کے نام سے مشہور کر دیے کہ لوگوں میں اعتبار ہو۔"

جب ان چاروں انجیلوں کی یہ کیفیت ہے تو اور کتابوں کا کیا ذکر ہے۔ پوس کے خطوط اور بعض دیگر

رسائل جواب عمدتین میں شامل ہیں مدتوں عیسائیوں میں غیر معتبر مانے گئے۔

تخریف

تخریف نے جو بعد میں ان کتابوں میں ہوتی اور بھی اعتبار رکھو دیا اور عیسائیوں کے مقدس لوگوں میں خاص پہلی ہی صدی سے اس بات نے کہ جھوٹ، بول کر بھی دین میں کوشش کرنا امر محمود ہے جیسا کہ پولوس کہتا ہے اور بھی کتب مقدسہ کی بے اعتباری کر دی اور جب کہ یہ طوفان بے تیزی موج زن تھا کہ آپ تصنیف کرنا اور رواج دینے کے لیے کسی مشہور اور معتبر آدمی کے نام سے منسوب کر دینا جیسا کہ یونانیوں کا قدیم شیوہ تھا ان عیسائیوں کا بھی انہیں یونانی نسلوں کی جماعت میں داخل ہو جانے سے بائیں ہاتھ کا کرتب ہو گیا تھا اور جس وقت عیسائیوں پر مصیبت کا پہاڑ ٹوٹ رہا تھا اور زمین میں ان کے لیے کوئی جگہ امن کی نہ تھی اور یہ بات روم کے بت پرست ظالم بادشاہوں اور ان کے عمال اور رعایا سب کی طرف سے صدیوں تک رہی ہے اور اس وقت جان بچانا ہی غنیمت تھا، تلاش کر کر کے کتابیں جلائی جاتی تھیں اور جس کے پاس کوئی ورق بھی نکلتا تھا تو شکنجے میں پھینچ دیا جاتا تھا اس وقت اس کام کا ایسے چالاکوں کے لیے بڑا موقع تھا کہ آپ تصنیف کر کے جس حواری کے نام چاہا لگا دیا، پوچھنے والا اور تحقیق کرنے والا ہی کون تھا اور جس کتاب میں جو چاہا کم زیادہ کر دیا۔ درحقیقت اس طوفان کے زمانے میں کتب سابقہ کو جیسا کہ صدر مہینچا بیان سے باہر ہے۔ پرانے یونانی اور سریانی زبان کے ترجمے پختہ وغیرہ سب ہی پر تو آفت آئی۔

جب امن کا زمانہ چوتھی صدی عیسوی میں آیا اور عیسائیوں کے ہوش و حواس بجا ہوئے تو اب کتب مقدسہ کی تلاش

کرنے لگے اور جو کوئی کتاب ہم پہنچاتا تھا تو تیزی قدر دانی سے لی جاتی تھی۔ اس میں کوئی بھی شبہ نہیں کہ ان کتابوں کے بھی (جو اس طوفان کے پہلے تھیں خواہ وہ کیسی ہی ہوں جیسا کہ پہلے معلوم ہوں) کچھ نسخے ہاتھ لگے ہوں گے کیونکہ استیصال کلی غلامی تجربہ ہے اور ان میں سے بہت مفقود بھی ہو گئی ہوں گی اسلامی مصنفوں کی بہت سی کتابیں مفقود ہیں اور جو کتاب حفظ کے ذریعے سے صد ہا آدمیوں کے سینے کے صندوقوں میں محفوظ نہ رکھی جائے جیسا کہ قرآن مجید اور صرف دو ایک قلمی نسخوں ہی پر اس کے وجود کی بنیاد ہو جیسا کہ کتب مقدسہ ان کا ایسے حوادث میں پورا رہ جانا سمجھ میں نہیں آ سکتا۔ پھر کسی کتاب کا جو ہم پہنچی ہوگی اول و آخر زرد کسی کا اول نہیں اخیر ہے کسی کا اخیر نہیں اول ہے کوئی درمیان سے کم ہے کسی کے چند اوراق کو کثیر اچاٹ گیا کسی کے کچھ اوراق پانی سے بھیگ کر باہم مل گئے اور اب جو چھڑائے گئے تو کچھ بڑھا نہیں جاتا اور کبھی کچھ بڑھا بھی جاتا ہے تو صاف نہیں پھر اس نقصان کو بھرا کرنے کے لیے کسی کا اول بنایا گیا کسی کا اخیر کسی کے بیچ میں سے جملے بنا کر ملائے گئے، اور کہیں جو یہ معلوم نہیں ہوا کہ کس کی تصنیف ہے اس کے مطالب کی شان پر نظر کر کے ایسے ہی شخص کی طرف منسوب کر دی گئی یہی سبب ہے کہ کتب عمدہ کے مؤلفوں میں علماء اہل کتاب کا اختلاف ہے۔ ایک کتاب ہے کوئی کتاب ہے یہ فلاں شخص کی تصنیف ہے کوئی کتاب ہے دوسرے شخص کی ہے۔ یہی اسباب ہیں جن سے ان انجیلیوں اور پرانی کتابوں کے باہم نسخوں میں اس قدر اختلاف ہے کہ جس کا ٹھکانا نہیں ان کتابوں کی توہوں ترمیم کی، اور جو نہ ملیں اور نام یاد تھے ان کی جگہ نئی تصنیف انہیں کے ناموں سے کی گئی کسی نے تصنیف کر کے کسی کے نام، کسی نے اور دوسرے کے نام لگائیں۔ پھر تو وہ بازار گرم ہوا کہ صد ہا مصنف اٹھ کھڑے ہوئے، ایک سو کسی ایک انجیلیں نکل پڑیں،

قولہ ”اگرچہ ہم لوگ قائل ہیں کہ بعض حروف الفاظ میں تحریف و وقوع میں آئی اور بعض آیات کے مقدم و مؤخر اور الحاق کا شبہ ہے تو بھی انجیل کو بے تحریف کہتے ہیں اس لحاظ سے کہ اس کا مضمون اور مطلب نہیں بدل گیا۔“

میکلس صاحب ڈاکٹر ٹبلی صاحب کا قول اپنے عمید جدید کے دیباچہ (جلد اول صفحہ ۲۶۳) میں نقل کرتے ہیں کہ ”جن لوگوں کے پاس صرف ایک ہی نئی نسخہ چھاپا ہوا تھا جیسے رومی اور ہونانی ان میں یہودی مسلمانوں کے ایسے قصور پائے گئے ہیں اور ان کی اصلاح میں ایسے عیب ملے ہیں کہ باوجود دو پہلوی صدیوں کے نہایت عالم اور تیز فہم محکمہ چینوں کی محنتوں کے وہ کتابیں اب تک غلطیوں کا انبار ہیں اور اسی طرح رہیں گی۔“

پادری صاحب کو اختیار ہے یاہوں اور کتابوں اور یہ قول کے تبدیل و تغیر و الحاق پر بھی اور مصنفوں کے نام معلوم نہ ہونے پر وہ اپنی کتاب کو بلا تحریف کہیں، مگر لطف یہ ہے کہ پادری فنڈر صاحب یہ بھی (صفحہ ۱۳۰) کہتے ہیں۔ قولہ ”کہ یہ بات سچ ہے وہ ہر دوسرے ریڈنگ (غلطی کتابت) بہت ہیں اور ہر حال میں تمام یقین سے نہیں کہہ سکتے کہ صحیح کون ہے“ (صفحہ ۱۳۱)

”پہلے یوحنا کے ۵ باب کی ۷-۸ آیتیں اور یوحنا کے ۵ باب کی پہلی سے ۱۱ آیت تک اکثر صحیحین مشتبہ جانتے ہیں، ان کے علاوہ صرف دو آیات اور ہیں جن کی صحت پر شبہ ہے یعنی یوحنا کے ۵ باب کی ۴ آیت اور اعمال کے ۸ باب کی ۲۷-۲۸ آیت۔“

کیا اب بھی پادری صاحب کو انجیل کی تبدیل و تحریف میں کوئی شبہ ہے؟ اور عجیب تر یہ ہے کہ ان مشکوک اور الحاقی آیات کو اب تک انجیل میں لکھ رکھا ہے۔

حوارہوں کے خطوط و ملفوظات کا تو کچھ شمار ہی نہ رہا، کسی جو ان مردوں نے ایک خط گھر کے یہ بھی اڑادی کہ یہ آسمان سے گرا ہے حضرت مسیح نے لکھ کر بھیجا ہے۔ علماء کی مجالس اس تحقیق کے لیے آباد ہوئیں اور جہاں تک ہو سکا تحقیق کی مگر پھر بھی بہت جگہ پتہ نہ چلا۔ اس بیان کی تصدیق کے لیے شہ نائس اور دیگر شہروں میں جو مجلسیں ہوئیں ان میں فہرست کتب مقدسہ جو پیش ہوتی رہی وہ غور کے قابل ہے کہ کسی مجلس میں کوئی کتاب کسی مجلس میں اور دوسری معتبر ٹیبری، پھر دوسری مجلس میں پہلی مجلسوں کے حکم کو رد کر کے اور چند کتابیں داخل کر دیں اور بعض کتاب اور بعض کے چند ابواب و فقرات پر خط کھینچ دیا۔

اسی لیے عیسائی مذہب کے بت سے فرتے ہو گئے اور ان کا اصل کتب مقدسہ میں بھی اختلاف ہے۔ مانی کا فرقہ اور یونانی ٹیرین وغیرہ چند ان کتابوں کو نہیں مانتے جن کو اور عیسائی مانتے ہیں اسی طرح رومن کیتھولک اور پروٹسٹنٹ فرقے میں اختلاف ہے اور بہت سے محققین تو بول اٹھے کہ صرف نطنی اور قیاسی طور پر یہ کتابیں حواریوں اور ان کے شاگردوں کی طرف منسوب کی جاتی ہیں، ورنہ ثبوت یقینی کچھ بھی نہیں۔“

اس بیان کی شہادت نسخوں کے اختلاف سے بھی ہو سکتی ہے۔ وارڈ اپنی کتاب غلط نامہ میں کہتا ہے کہ ڈاکٹر آٹل نے جو عمید جدید کے نسخے ملائے تو تیس ہزار اختلاف پاے اور ڈاکٹر گریسیا نے جو اور زیادہ نسخوں کا مقابلہ کیا یعنی تین سو پچاس کا تو ڈیڑھ لاکھ اختلاف ملے، اگر اور زیادہ نسخوں کا مقابلہ کیا جاتا تو اور بھی اختلاف نکلتے۔ یہ صرف انجیل کے اختلافات ہیں۔ اس بات کو پادری فنڈر نے بھی تسلیم کر لیا ہے۔ (اختتام مباحثہ دینی مطبوعہ اکبر آباد) ہم پادری مذکور کی عبارت نقل کر کے اپنے تمام بیان کی تصدیق کر لے دیتے ہیں :-

۱. Various Reading یعنی اختلاف نسخہ۔

جب کسی کے طریقے کی پیروی کرتے تھے تو اس کے نام سے ایک کتاب تصنیف کر کے مشہور کر دیتے تھے، یہ دستور کئی سو برس تک رہا اور رومی کلیسا میں جاری رہا جو بہت ہی خلاف حق اور قابل الزام شر بدتھا۔ (تاریخ کلیسا) ہارن صاحب اپنی تفسیر کی دوسری جلد (مطبوعہ لندن ۱۸۲۲ء صفحہ ۳۳) میں لکھتے ہیں کہ بلاشبک بعض خرابیاں (تحریفیات) جان بوجھ کر ان لوگوں نے کی ہیں، جو کہ دین دار مشہور تھے اور اس کے بعد انہیں تحریفیات کو ترجیح دی جاتی تھی تاکہ اپنے مطلب کو قوت دیں یا اعتراض اپنے اوپر آنے نہ دیں۔

اب میں ان پرانے نسخوں کا کہ جن پر اہل کتاب کو ناز ہے اختلاف باہمی اور ایک کی دوسری سے کمی زیادتی چھوڑ کر جو تفصیل طلب بیان ہے اہل کتاب کی ایک تھوڑی سی خیانت بتاتا ہوں، وہ یہ کہ اگر آپ جب سے مطبوع ہونا شروع ہوا ہے مطبوعہ نسخے صرف انجیل کے ملا کر دیکھیں پھر جرمن اور انگریزی اور فرینچ زبان کے مطبوعہ اور ان کے ساتھ اردو فارسی عربی کے ترجمے بھی رکھ لیں پھر دیکھیے کیا کچھ تفاوت نہ صرف الفاظ میں بلکہ مطالب و معانی میں آپ کو معلوم ہوگا اور قلمی نسخوں کو بھی سامنے رکھ لو تو پریشان ہو جاؤ گے صرف اردو کے نسخے اور پرانے چھپے ہوئے نسخوں کو ملاحظہ فرمائیے کہ پہلے لفظ فار قلیط لکھا جاتا تھا۔ جب دیکھا کہ اہل اسلام اس سے سند پکڑتے ہیں تو یہ لفظ ہی نکال ڈالا اور اس کی جگہ روح کا لفظ لکھ دیا۔ کسی نے وہیں "یعنی" کے تفسیر بھی کر دی اور اس کو متن میں شامل کر دیا تاکہ کسی کو کچھ پتہ نہ لگے۔ اور یہ جو آج کل پادری انجیل چھپی ہوئی اور صاف اور عمدہ کاغذ پر لکھی ہوئی جاہلوں کو دکھا کر کہا کرتے ہیں کہ "تمام انجیل اس موافق ہے اس میں تحریف دکھاؤ کہ کہاں ہے اور اگر یہ محرف ہے تو تم اصلی اور غیر محرف دکھاؤ یہ خداوند مسیح کا انجیل ہے" محض دھوکہ اور

نجیر یہ تو جو کچھ تھا سو تھا اس کے بعد جب پوپوں کا دور دورہ ہوا اور بت پرستی اور جہالت کی گھٹا عیسائیوں پر چھائی اور ستہ عیسوی کے قریب شمال کی جانب سے بت پرست اور وحشی اور ظالم و جاہل قوموں نے قیصروں پر حملہ کیا اور جہاں ان کا غلبہ ہوا انہوں نے مدرسوں اور کتب خانوں اور علم اور دین کی کتابوں کو جلا کر نیست و نابود کر دیا اس پر آشوب حادثے سے شب تاریک سے زیادہ تاریکی عیسائیوں پر زمانہ دراز تک چھائی رہی اور اسی زمانے میں آفتاب ہدایت کے سے جلوہ گر ہوا۔

اس حادثے کے بعد جب برعکاسی دور ہوئی تو پھر کتابوں اور علم کی درستی کی طرف التفات ہوا۔ اب خود غرضوں کو اور بھی تحریف و تبدیل کا موقع ہاتھ آیا۔ دیدہ و دانستہ کتاب میں حمز زیاد کرنا اہل کتاب کا قدیم دستور ہے، بلکہ اپنے اغراض کے خلاف کتابوں کو جلا دینا بھی ان کا پیشہ قدیم ہے چنانچہ ڈاکٹر کننی کاٹ کہتا ہے کہ عمیقین کے عبری تمام قلمی نسخے جن کا موجود ہونا اب ہم کو معلوم ہے ایک ہزار اور ایک ہزار چار سو ۱۳۵۰ء میں تاون عیسوی کے درمیان کے لکھے ہوئے ہیں۔ اس سے وہ یہ بات ثابت کرتے ہیں کہ اس سے پیشتر کے نسخے یہودیوں نے معدوم کر دیے اور شاپ و آٹن اس بیان کی تصدیق کرتے ہیں۔

عیسائیوں میں جعل سازی کا بازار تو پہلی ہی صدی عیسوی سے گرم ہو گیا تھا۔ چنانچہ پولوس کے عہد میں جھوٹی انجیل اور جھوٹے واعظ پیدا ہو گئے تھے اور خود پولوس بھی دین کے رواج دینے کے لیے جھوٹ، بولنا پسند کرتا ہے (دیکھو وہ خط جو رومیوں کو لکھا تھا اس کا ۳۔ باب) اور جب دوسری صدی میں مباحثے کے بعد ارجن کی رائے کو مان لیا گیا کہ غیر قوموں سے مباحثے کے وقت حکماء کا طور اختیار کر لینا چاہیے اس سے عیسائیوں کی راستبازی میں فرق آنے لگا اور اسی سبب سے جعلی تصانیف پیدا ہونے لگیں کیونکہ فیلسوف

جاہلانہ گفتگو ہے۔ جب وہ اصلی انجیل اول اور دوسری صدی عیسوی میں ہی مفقود ہو گئی جس طرح کہ متنی حواری کی عبرانی انجیل مفقود ہو گئی اور اب جو عبرانی انجیل متنی ہے تو یہ یونانی ترجمہ کا ترجمہ ہے تو تم کہاں سے دکھائیں۔ جو لوگ دنیا میں نہیں رہے اور عالم ہستی سے ان کا نام و نشان ہی مٹ گیا تو اب ان کو کوئی کہاں سے لاکر دکھائے، پھر کیا کوئی فرضی شخص ان کے نام سے وہی ہو سکتا ہے؟ اور خداوند کی یہ انجیل نہیں یہ متنی۔ مرسس۔ لوقا۔ یوحنا کی ہے۔ خداوند کی تو وہ انجیل تھی جس کو پولس کہتا ہے کہ میرے پاس ہے اور قطعاً وہ ان چاروں انجیلوں کے سوا تھی کس لیے کہ ان کا تو دیکھنا بھی پولس کو ثابت نہیں اور قرآن مجید میں اس انجیل کا ذکر ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی قرآن مجید میں متنی مرسس لوقا یوحنا کی انجیل کا ذکر تک نہیں پھر یہ مسلمانوں پر کس طرح حجت ہو سکتی ہیں؟ ہم ان سے جو مضامین نقل کرتے ہیں تو محض تمہارے قائل کرنے کو کیوں کہ تم ان کو مانتے ہو ورنہ ہمیں کچھ ضرورت نہیں اور جو کوئی گورنر مغرب مسلمان ان کو انجیل سمجھے یہ اس کی جہالت ہے جس کا وہی ذمہ دار ہے نہ کہ اور مسلمان۔ اور ان متعدد انجیلوں کے منکر کو انجیل شریف کا منکر قرار دینا جہالت پر جہالت ہے۔

اب ہم مبشرًا برسول یاتی من بعدی اسمہ احمد کی تفسیر کرتے ہیں۔ ان انجیل میں بھی کہیں اس کا نام و نشان ان دین دار عیسائیوں کے ہاتھ سے جو قصد تحریف کیا کرتے تھے باقی رہ گیا ہے کہ نہیں؟ انجیل یوحنا میں جانے کیوں کہ اس بشارت کو ان دین داروں نے باقی نہ رہنے دیا، اس انجیل میں متعدد جگہ اس بشارت کا پتہ ملتا ہے۔ اس انجیل یوحنا جو عربی زبان میں ترجمہ ہو کر شہر لندن میں ۱۸۲۲ء و ۱۸۲۳ء میں چھپی ہے اس سے نقل کرتا ہوں۔ جو دھویں باب کا سولہواں جملہ یہ ہے قولہ ”اور میں اپنے باپ سے درخواست کروں گا اور وہ تمہیں اور فارقلیط

مے گا کہ ہمیشہ تمہارے ساتھ رہے (یعنی روح حق جسے دنیا حاصل نہیں کر سکتی کیونکہ نہ اسے دیکھتی ہے نہ جانتی ہے لیکن تم اسے جانتے ہو کیوں کہ وہ تمہارے ساتھ رہتی ہے اور تم میں ہوئے گی) ۲۶۔ لیکن وہ فارقلیط (جو روح حق ہے) جسے باپ میرے نام سے بھیجے گا وہ تمہیں سب چیزیں یاد سکھا دے گا اور سب باتیں جو میں نے تم سے کہی ہیں یاد دلانے گا (۲۹) اور اب میں نے تمہیں اس کے واقع ہونے سے پیشتر کہا کہ جب وہ واقع ہو تو تم ایمان لاؤ (۳۰) بعد اس کے میں تم سے ہست کلام نہ کروں گا اس لیے کہ اس جہان کا سردار آتا ہے اور مجھ میں اس کی کوئی بات نہیں (۱۵ باب) ۲۶ ورس) پھر جب وہ فارقلیط جسے میں تمہارے لیے باپ کی طرف سے بھیجوں گا (یعنی روح حق جو باپ سے نکلتی ہے) آوے تو وہ میرے لیے گواہی دے گا اور تم بھی گواہی دو گے کیوں کہ تم شروع سے میرے ساتھ ہو (۱۶ باب) ۷ ورس) لیکن میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ تمہارے لیے میرا جانا ہی بہتر ہے کیونکہ اگر میں نہ جاؤں تو فارقلیط تمہارے پاس نہ آوے پس اگر میں جاؤں تو اس کو تمہارے پاس بھیج دوں گا (۸) اور وہ اگر دنیا کو گناہ پر اور راستی پر اور عدالت پر سزا دے گا گناہ پر اس لیے کہ وہ مجھ پر ایمان نہیں لائے، راستی پر اس لیے کہ میں باپ پاس جانا ہوں اور تم مجھے پھر نہ دیکھو گے عدالت پر اس لیے کہ اس جہان کے سردار پر حکم کیا گیا۔ میری اور بہت باتیں ہیں کہ جن کو تم سے کہوں لیکن تم ان کی اب برداشت نہ کر سکو گے پھر جب روح حق آوے گا تو ساری سچائی کی راہ تم کو بتا دے گا کس لیے کہ وہ اپنی طرف سے نہ کہے گا لیکن جو سنے گا وہی کہے گا اور تمہیں غیب کی خبریں دے گا اور میری بزرگی بیان کرے گا۔“

یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کلام یوحنا حواری نقل کرتا ہے جو حضرت نے اپنے ساتھ یہودی بڑے لو کی اور

میں گل کو گال، گیل ہر طرح سے پڑھ سکتے ہیں۔ پھر پیر کا تلفظ پارا اور کلوا کا کلابا کلمے کوئی بڑی بات یا زیادہ تفاوت نہیں۔

دوئم یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ یہ تفاوت تلفظ اور خط میں اعراب نہ ہونے کے سبب سے نہیں بلکہ دراصل یوں ہی ہے جیسا کہ کہتے ہیں تو بھی ہمارا مدعا ثابت ہے کس لیے کہ ہمارے حضرت کا نام معین اور وکیل بھی ہے۔ تو بھی ایک نام سے نہیں دوسرے نام سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بشارت دینا ثابت ہوتا ہے۔

سوئم جن دین داروں نے بقول ہارن صاحب عرض سے بچنے کے لیے یا مخالف کا مدعا ثابت نہ ہونے دینے کی وجہ سے یا اپنا مدعا ثابت کرنے کے لیے انجیل تورات میں بہت جگہ تحریف و تبدیلی کی ہے اور عبارت کو گھٹایا بڑھایا ہے تو یہ ذرا سی تحریف و تبدیلی ان سے کیا بعید ہے؟ ایسی کمی بیشی کرنے سے عیسائیوں نے فارقلیط کے آنے سے روح کا نازل ہونا مردے لیا اور پھر اس مطلب کو قوی کرنے کے لیے یہاں تک نجاست کی کہ منن ہیں یعنی کمر کے روح کی تفسیر کو بھی لا دیا۔ یہ ظاہر ہے کہ یہ یعنی تو حضرت مسیح کا کلام نہیں، نہ یوحنا نے بڑھایا، یہ تو بعد میں کسی دین دار پادری صاحب نے کاریگری کی ہے۔ مگر بڑے شرم کی بات ہے کہ عبارت میں تحریف آپ پکار رہی تھی کہ مجھ میں تحریف ہوتی ہے مگر پادری صاحب ہیں کہ انکار کر رہے ہیں، یہ وہی شکل ہے کہ غلامی کا داغ ماتھے پر موجود مگر غلامی کا انکار۔ اگر پادری صاحبوں کے اگلے بزرگواروں کو اتنی گنجائش اس بشارت میں نہ ملی کہ وہ اس کو نزول روح پر چسپاں کرتے تھے تو بخدا لائے لایزال اس کو کتاب ہی میں سے نکال ڈالتے مگر ان کو یہ کیا خبر تھی کہ اس بشارت میں جو اور بھی الفاظ ہیں وہ اس کو نزول روح پر چسپاں نہیں ہونے دیں گے اور

تدبیر قتل سے خبر پا کر حواریوں سے کیا تھا، اس کلام میں آپ اپنا دنیا سے تشریف لے جانا ظاہر فرماتے ہیں اور حواریوں کے غمگین دلوں کو ایک آنے والے فارقلیط سے تسلی دیتے ہیں اور یہ بھی ظاہر کرتے ہیں کہ وہ فارقلیط انکو میری بزرگی بیان کرے گا اور جن لوگوں نے مجھے نہیں مانا اور مجھ پر موت کا حکم لگایا یعنی ان کو ملزم اور سزاوار ٹھہرائے گا اور وہ فارقلیط جہان کا سردار اور مجھ سے زیادہ بلند مرتبہ ہے اس کی کوئی بات مجھ میں نہیں۔

ہم یہ کہتے ہیں بشارت ہمارے نبی پاک کی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے کی آپ بشارت دے رہے ہیں اور ان حضرت کا نام احمد بھی ظاہر کر رہے ہیں کس لیے کہ عیسیٰ علیہ السلام عبرانی زبان میں کلام کرتے تھے اور عبرانی میں صامت احمد کا لفظ ذکر کیا تھا۔ اہل کتاب کی عادت ہے کہ وہ جب کسی کلام کا ترجمہ کرنے بیٹھتے ہیں تو ناموں کا بھی ترجمہ کر دیا کرتے ہیں۔ اس کے بہت سے نظائر موجود ہیں؛ پھر جب یوحنا کے کلام کا یونانی میں ترجمہ کیا تو احمد کا ترجمہ بھی کر دیا۔ اور یونانی زبان میں پیر کلوطوس لکھ دیا جس کے معنی ہیں احمد یعنی بہت سراہا گیا بہت حمد کرنے والا پھر جب یونانی سے عبرانی میں ترجمہ کیا تو اس کا معرب فارقلیط کر دیا۔ عیسائی کہتے ہیں یونانی نسخوں میں پارا کلیطوس ہے جس کے معنی معین و وکیل کے ہیں۔ اگر پیر کلیطوس ہو تو بے شک احمد یا محمد کے قریب قریب اس کے معنی ہوتے ہیں۔

اول تو یہ کچھ بڑا تفاوت نہیں کس لیے کہ بعض زبانوں میں رسم الخط دیکھا جاتا ہے کہ وہ اعراب کی جگہ عروضا مفرودہ ہی لاتے ہیں اور بعض خطوط میں سکر سے اعراب ہی نہیں جیسا کہ ہندی خط اس میں ایسے اختلاف کو بڑی گنجائش ہے قدیم یونانی خط کا بھی یہی حال ہے۔ اس

مسلمانوں کے ہاتھ میں ایک حجت الزامی آجائے گی۔ اور ایک تعجب کی بات ہے کہ ستر برس بعد یوحنا حواری کو تو یہ بشارت یاد رہی کہ اس نے اپنی کتاب میں لکھ دی مگر متنی اور قریس اور لوقا کو ان سے پہلے یاد نہ آئی، ان میں سے کسی نے بھی اس کا ذکر تک نہیں کیا اور یہ کوئی ایسی چھوٹی بات نہیں تھی بلکہ اپنے سے زیادہ مرتبے والے کے آنے کی خبر تھی جس پر ایمان لانے کے لیے حضرت مسیح علیہ السلام نے کیسا اہتمام کیا۔ ہمارے یقین ہے کہ فرس و ذکر کیا ہوگا مگر اس وقت یا اس کے بعد یاروں نے اس کا باقی رکھنا مصلحت نہ سمجھا جس لیے کہ ان کی بشارتوں میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کا پورا پورا پتہ ہوگا۔ تاویل کی گنجائش نہ ہوگی۔ اس کتاب میں تاویل کی گنجائش دیکھی تو اس کو رہنے دیا مگر کسی قدر ادھر ادھر سے ترش کر اپنے موافق کر لیا مگر تو بھی موافق نہ ہوئی۔ اور ان الحافات اور کتابوں میں گھٹاؤ بڑھاؤ کرنے کا حال ہمارے بیان سابق سے جو کتب مقدسہ کی بابت تھا آپ کو بخوبی معلوم ہو گیا ہوگا۔

دوام اور بھی غور طلب ہیں۔

اول یہ کہ ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سے پہلے تک اس فارقلیط کو عیسائی کوئی آدمی اور اولو العزم شخص خیال کرتے تھے کہ ضرور ایک ایسا شخص جو دین عیسوی کا مددگار و معین اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا طرف دار ظاہر ہوگا اور اس لیے دوسری صدی عیسوی میں منس عیسائی نے جو بڑا پرہیزگار اور عالم تھا یہ دعویٰ کیا تھا کہ جس کے آنے کی حضرت مسیح تے خبر دی ہے وہ میں ہوں اور ایشیا سے کوچک میں ہزاروں عیسائی اس پر ایمان لے آئے۔ (دیکھو تاریخ کلیسا از ولیم میو، مطبوعہ ۱۸۴۵ء) اس کے علاوہ دو سٹیوس، شمعون مجوسی وغیرہ جو یہی شخص نے آدرین قیصر کے

عہد سے لے کر ۱۶۸۲ء کے قریب تک فارقلیط ہونے کا دعویٰ کیا (تفسیر رومن اسکاٹ مطبوعہ الہ آباد صفحہ ۱۸۶)

پھر کیا ان کو انجیل یوحنا بھی معلوم نہ تھی اور پاروں کی بھی تاویل سے واقف نہ تھے کہ فارقلیط سے روح مراد ہے نہ کہ انسان۔ ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ جو ایک شے بقول پاروں سکرے ہی نہیں تو اس کا ان لوگوں نے کیوں کر دعویٰ کر لیا یہ بات اور ہے کہ وہ دراصل اس فارقلیط کے مصداق نہ تھے مگر اس زمانے میں یہ بات ہر ایک عیسائی جانتا تھا کہ فارقلیط کوئی انسان آنے والا ہے جیسا کہ اسلامیوں میں ہمدی آخر الزماں کے آنے کی ایک ایسی مشہور خبر ہے کہ جس کو سب جانتے ہیں اس بنا پر آج تک بہت سے بوالہوسوں نے ہمدی ہونے کا دعویٰ کر دیا، اگر مسلمان اس کو جانتے ہی نہ ہوتے یا وہ ہمدی سے مراد کسی فرشتہ کا نازل ہونا لینے کہ وہ صحابہ کے عہد میں نازل ہو چکا تو پھر کسی کو بھی اس عہد سے کی تمنا نہ ہوتی۔

لب التواتر کا مصنف لکھتا ہے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے معاصر یہودی اور عیسائی ایک نبی کے منتظر تھے اس بات نے محمد کو فائدہ بخشا اور آپ نے کہہ دیا کہ وہ میں ہوں۔ اس نبی کا حضرت عیسیٰ و یحییٰ علیہما السلام کے ظاہر ہونے کے بعد تک بھی انتظار کیا جاتا تھا۔

دوم بہت سے عیسائیوں نے جو اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں تھے اس بات کا اقرار کیا کہ آپ کا ذکر انجیل میں ہے من جملان کے جہنہ کا بادشاہ جاشی جو انجیل و توریت کا بڑا عالم تھا۔ من جملہ ان کے چار و دین علاوہ ہے جو عیسائی اور بڑا عالم تھا، اپنی قوم کے ساتھ حاضر خدمت ہو کر اسلام لایا اور اقرار کیا کہ آپ کا ذکر انجیل میں ہے۔ معلوم ہوا کہ اُس وقت تک یہ بشارت ان صیہی اور عربی عیسائیوں میں برنی نہیں گئی تھی۔

اب ہم لفظ فارقلیط پر اور دیگر الفاظ پر بحث کرتے ہیں اور عیسائیوں کے شبہات کا جواب دیتے ہیں۔

بحث اول فارقلیط

یہ کس زبان کا لفظ ہے۔ اس میں کئی اقوال ہیں۔ بعض کہتے ہیں یہ زبان خالدیہ کا لفظ ہے جو بابل اور اس کے اطراف کی زبان تھی اور اسی کو کلدانیہ اور کلدانی بھی کہتے ہیں۔ مگر مجھے اس میں کلام ہے کس لیے کہ یہ بشارت حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی زبان مبارک سے فرمائی تھی اور مسلم ہے کہ حضرت کی زبان عبرانی تھی جو ملک یہودیہ کی زبان ہے، آپ کو کلدانی زبان کا لفظ ہونے کی کیا ضرورت تھی۔ مگر یہ ممکن ہے کہ کلدانیوں کے غلبہ سے اور بنی اسرائیل کے مدت دراز تک ان میں رہنے سے اس زبان کے الفاظ بھی عبرانی میں شامل ہو گئے ہوں جیسا کہ اور زبانوں میں اختلاط ہوا اور ہونا رہتا ہے، اس تقدیر پر یہ لفظ خاص حضرت کے منہ مبارک کا نکلا ہوا ہے، پھر یونانی میں یا تو اس کا ترجمہ پیرکلوٹس کیا گیا یا تغیر کر کے لایا گیا جس کے معنی احمد کے ہیں۔ بشپ مارش اس کے قائل تھے جو عیسائیوں میں مسلم شخص تھے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ یہ سریانی لفظ ہے یعنی ملک سیریا یا ایشام کی زبان کا۔

تیسرا یہ کہ یہ عربی لفظ ہے۔ بشپ مذکور ان دونوں قولوں کو بھی مانتے ہیں۔ مگر زبان عرب میں اس کا پتہ نہیں معلوم ہوتا۔

چوتھا قول وہ ہے کہ جس کو ہم نے پہلے فاضل صفتی مولانا مولوی محمد رحمت اللہ صاحب مرحوم کی کتاب اظہار الحق سے نقل کیا تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے عبرانی زبان میں پیشین گوئی کی اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص

نام احمد لیا مگر جب اس کا یونانی زبان میں ترجمہ ہوا تو اس کے ہم معنی لفظ پیرکلوٹس کا ذکر کیا جس کا معرب فارقلیط ہوا اور یونانی زبان میں پیرکلوٹس ہونے کی ایک بڑی دلیل ہے کہ سینٹ جرمن نے جب انجیل کا ترجمہ لاطینی زبان میں لکھنا شروع کیا تو پیرکلوٹس کی جگہ پارکلوٹس لکھ دیا، اس سہانہ ہونا ہے کہ جس کتاب سے نقل کیا تھا پیرکلوٹس تھا۔ دستی تحریروں کا غارت ہونا اس گمان کی اور بھی تائید کرتا ہے۔ اور لفظ پیرکلوٹس ہومر وغیرہ شعراء و فضلاء کے استعمال میں آیا ہے جس کے معنی ستوہ میں جو محمد یا احمد کا ٹھیکہ ہم معنی ہے۔

اس کے علاوہ ایک بڑی تائید اور بھی ہے وہ یہ کہ بعض عبرانی نسخوں میں اب تک آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک موجود ہے دیکھو یاوری پاکھرت صاحب کی یہ عبارت ”و باد محمدہ خل بگو نیم“ اور حمایت الاسلام مطبوعہ بریلی ۱۹۲۳ء صفحہ ۸۱-۸۲ ترجمہ اپالوجی انڈیا ڈفرس پبلس صاحب مطبوعہ لندن ۱۸۲۹ء۔

واضح ہو کہ عرب میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں عیسائیوں کا ایک فرقہ تھا جو آج کے ہر اسٹنٹ فرنی اور رومن کیتھولک سے بھی علیحدہ تھا، وہ نسطور کا فرقہ کہلاتا تھا، ان کے پاس ان چاروں انجیلوں کے علاوہ ایک اور بھی انجیل تھی جس کو اب کے عیسائی انجیل طفولیت کہتے ہیں جو ان کی کتب الہامیہ کی فہرست سے خارج شمار ہے۔ خیر یہ جو چاہیں کہیں اس کی تحقیق پورے عیسائیوں کو ہوتی ہوگی مگر وہ تو اس کو اصلی اور الہامی انجیل کہاتے تھے۔ اس کے سوا اور کسی انجیل کے معتقد نہ تھے۔ یہ چاروں انجیلیں تو انہوں نے آٹھ سے بھی نہیں دیکھی تھیں، پھر جب انہوں نے نہیں تو مسلمانوں کو خصوصاً ایسی حالت میں جو ان پر طاری تھی کہاں سے مل گئی ہوں گی؟ جو یہ گمان کیا

برنباںس کو دیکھیے اس میں یہ بشارت ہے اور ملحد کو پہلے سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک کہاں سے معلوم ہو گیا تھا جو اس نے انجیل میں داخل کر دیا؟ یہ سب جھوٹے جیلے ہیں جن کو عقل سلیم سرگرم قبول نہیں کرتی، اس کے علاوہ اور بہت جگہ بائبل میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئیاں ہیں جو بحجرت بائبل کے اور کسی پر صادق نہیں آئیں پھر کیا وہ بھی کسی مسلمان نے لکھ دیں یا کسی محدث نے داخل کر دیں؟ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پادریوں کی کتابوں میں محدث آمیزشس کر دیا جاتے ہیں۔

دوسری بحث

اب ہم انجیل پوخاکی پیشین گوئی کے اور الفاظ بمر بحث کرتے ہیں جو نزول روح القدس پر کسی طرح صادق نہیں آتے۔

(۱) "میں اپنے باپ سے درخواست کروں گا اور وہ تمہیں اور فار قلیط لے گا کہ ہمیشہ تمہارے ساتھ ہے" اس سے مراد روح القدس نہیں ہو سکتا کس لیے کہ وہ ہمیشہ ان کے ساتھ نہیں رہا بلکہ ایک دن تھوڑی سی دیر تک پھر عمر بھر وہ بات نصیب نہیں ہوئی۔

(۲) "روح حق تمہیں وہ سب باتیں جو میں نے کہیں بتا دیے گا۔" روح القدس جب حواریوں پر اترتا اس نے ان کو وہ سب باتیں جو شیخ نے کہی تھیں یاد نہیں دلائیں اور نہ وہ بھولے ہوئے تھے کہ یاد دلانا پڑتا بلکہ مختلف زبانیں بولنے لگے تھے۔ البتہ بھولی ہوئی باتیں توحید و عبادات الہی ترک شہوات و آراخت کی رغبت وغیرہ نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم نے یاد دلائیں۔

(۳) "میں نے واقع ہونے سے پہلے تم کو خبر کر دیا تاکہ جب واقع ہو تو ایمان لاؤ۔" اس سے بھی معلوم ہوا کہ ایک

جانے کہ ان سے دیکھ کر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عیسیٰ کی طرف سے اپنے لیے پیشین گوئی بنائی ہو یہ گمان محض فاسد ہے اور بالکل بے اصل بر گمانی ہے عرب کے عیسائیوں میں سے اس پیشین گوئی کے اظہار سے پہلے ایسے لوگ اسلام میں داخل ہو چکے تھے جنہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اس پیشین گوئی کو آپ کے حق میں پورا پورا مطابق پایا تھا۔ اور اس پیشین گوئی کے اظہار کے بعد ان عیسائیوں کو بھی یہ حوصلہ نہ ہوا جو کہ ابھی اسلام میں داخل نہیں ہوئے تھے اور اسلام کی تکذیب میں نہایت سرگرم تھے کہ وہ کہتے یہ غلط بات ہے، ہرگز حضرت عیسیٰ نے آپ کی پیشین گوئی نہیں کی۔ اگر ان کی انجیل میں آپ کے نام سے یہ پیشین گوئی نہ ہوتی یا ان کو ذرا بھی تامل کرنے کی گنجائش ملتی تو وہ بغیر غل شہوہ چمکے کبھی چپ نہ رہتے۔ نہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دعوے سے پیشین گوئی کا اظہار فرماتے۔ یہ بات حیطہ ادراک سے باہر ہے۔ کوئی دانش مند بھی ایسا نہیں کر سکتا۔

عیسائیوں میں برنباںس جواری کی بھی ایک انجیل ہے۔ گو یہ عیسائی اس کو الہامی نہیں جانتے، یہ ان کو اختیار ہے کہ لوقا اور فرسیس کی کتاب کو الہامی مانیں اور اس کو نہیں اس کی کوئی کھلی ہوئی دلیل بجز گمان اور قیاس باحسن ظن کے اور کوئی بات ہم کو نواب تک معلوم نہیں ہوئی لیکن بائیں ہمہ وہ اس کو معتبر جانتے ہیں اس انجیل میں صاف آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پاک کی تصریح ہے۔

اس کے جواب میں عیسائی یہ کہہ دیا کرتے ہیں کہ یہ کسی مسلمان کی تحریف ہے یا کسی ملحد نے بات بنائی مگر تعجب ہے کہ مسلمان کو دنیا بھر کے نئے نئے کہاں سے مل گئے کہ اس نے سب میں تحریف کر دی۔ جس انجیل

حضرت عیسیٰ اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں تقدم اور تاخر زمانی ہے آپ کا دور تمام نہ ہوئے تو دوسرا شروع نہ ہو۔

(۷) ”روح الحی آکر دنیا کو گناہ اور راستی اور عدالت پر سزا دے گا۔“ یہ بھی صرف آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صادق آتا ہے کس لیے کہ روح نے کسی کو کچھ سزا تو کیا ملوم بھی نہیں کیا، مگر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منکرین سب علیہ السلام کو خطا کار ہی ثابت نہیں کیا بلکہ انتقام بھی لیا اور اس فقرے کے لفظ ہی اشارہ کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے کسی ذمی شوکت منقسم کے آنے کی خبر سے حرجواروں کو یہودی کی جفاکاری اور ستم پروری پر تسلی سے بے ہیں۔

(۸) ”روح حق تم کو ساری سچائی کی باتیں بتا دے گا۔“ روح القدس نے کوئی بات حواروں کو نہیں بتائی ہاں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھولے نصاریٰ کو ضرور راستہ بتایا۔

(۹) ”جو سنے گا وہی کہے گا اور غیب کی خبریں بتا دے گا۔“ روح القدس تو عیسائیوں کے نزدیک عین خدا یا جزو خدا ہے پھر سننا چھٹی؟ ہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہ خدا ہیں نہ اس کے جزو وہ اپنی طرف سے کچھ نہیں کہتے تھے (وہا یضنق عن الیومی) آپ نے دار آخرت اور صفات کے متعلق جو غیب ہے سیکڑوں خبریں بتائیں جن کی ضرورت تھی مگر عیسائیوں کے روح القدس نے اس روز کچھ نہ بتائیں۔ باایں ہمہ جب وہ فارقلیط صلی اللہ علیہ وسلم آیا اور اپنے ساتھ معجزات و آیات بینات بھی لایا لایا کہا قال اللہ تعالیٰ فلما جاءهم بالبینات تو ازیں گمراہوں نے بجائے اس کے کہ اس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وصیت کے مطابق قبول کرتے ہی کہہ یا ہذا اصغر مبین کہ یہ تو گھٹا ہوا سحر ہے اور صاف جادو ہے۔

ایسی چیز کے واقع ہونے کی خبر دیتے ہیں کہ جس کا انکار ان سے قریب الوقوع تھا۔ اس لیے تاکید اور بندہ دست کر دیا کہ ایمان لائیں انکار نہ کریں۔ یہ روح القدس کے نازل ہونے پر صادق نہیں آتا کس لیے کہ اول تو روح القدس کا نازل ہونا حواری پہلے بھی دیکھ چکے تھے۔ دوم وہ ایک حالت سی تھی جس پر طاری ہوا اس کا کوئی انکار نہیں کر سکتا، ہاں خاتم المرسلین کا انکار بہت قریب القیاس تھا اور اب تک ہو رہا ہے جیلے بہانے بنا ہے ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کہنے کو بھی مال دیا۔

(۴) ”اس جہان کا سردار آتا ہے اور مجھ میں اس کی کوئی بات نہیں۔“ روح القدس اور باپ یعنی خدا اور بیٹا یعنی عیسیٰ، یہ تینوں تو عیسائیوں کے نزدیک ایسے ایک ہیں کہ مجسمہ مرکب بنا کر خدا کہا جاتا ہے، پھر روح القدس عیسیٰ اور عیسیٰ روح القدس ہیں، اگر وہ جہان کے سردار ہیں تو اب بھی جو کچھ ایک میں ہے وہ دوسرے میں ہے، پھر یہ جملہ اس پر کس طرح صادق آسکتا ہے؟ ہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر صادق آتا ہے کس لیے کہ وہ جہان کے نبی تھے اور نبی سردار ہوتا ہے، یہ اوصاف حضرت مسیح علیہ السلام میں کہاں تھے؟

(۵) ”فارقلیط آکر میرے لیے گواہی دے گا۔“ روح القدس نے اول تو گواہی نہیں دی اور یہودی بھی تو صرف حواریوں کے سامنے جس کی کوئی ضرورت بھی نہ تھی برخلاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ نے تمام دنیا کے سامنے عیسیٰ علیہ السلام کی گواہی دی۔ یہود کو طرم کیا۔

(۶) ”میں نہ جاؤں تو فارقلیط تمہارے پاس نہ آئے۔“ یہ بھی روح القدس پر صادق نہیں آتا کس لیے کہ روح القدس اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تو اتحاد مانا جاتا ہے، پھر اگر نہ جاؤں تو نہ آئے کہا معنی رکھتا ہے؟ البتہ یہ بات آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہووری صادق ہے کس لیے کہ

حکایت

ایک بار ایک بوڑھے پادری سے سفر میں ملاقات کا اتفاق پڑا۔ مذہبی گفتگو بھی چھڑ گئی۔ کفارہ اور الوہیت مسیح اور تثلیث پر بڑی دیر تک بحث ہوئی رہی۔ پادری صاحب نرم دل اور خدا ترس تھے، آخر کار ہر بحث میں اقرار کر لیا کہ یہ نینویلا مسئلے حواریوں کے عہد تک نہ تھے اور نہ ان پر نجات موقوف ہے اگر ہوتی تو خدا تعالیٰ ان احکام کو اگلے نبیوں اور ان کی نجات یافتہ جماعت پر ضرور ظاہر کرتا اور اسی طرح ان کا شہر ہونا جیسا کہ عیسائیوں میں ہے۔

پھر میں نے کہا اب تمہارے نزدیک نجات کس اعتقاد پر موقوف ہے؟ کہا خداوند تعالیٰ اور روح القدس اور عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانے پر۔ میں نے کہا ہر مسلمان ان چیزوں پر ایمان رکھتا ہے، پھر فرمائیے ہماری نجات میں کیا کلام ہے؟ اس نے کہا کچھ نہیں۔ پھر اس نے پوچھا آپ کے نزدیک ہماری نجات میں کلام ہے؟ میں نے کہا کہ اگر بغیر حضرت مسیح پر ایمان لانے کسی یہودی کی نجات ممکن ہے تو بغیر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے آپ کی نجات بھی ممکن ہے۔ اس سے سر نہ بچا کر لیا اور کہنے لگا کہ ہم ضرور محمد صاحب پر ایمان رکھتے ہیں کہ وہ بھی خدا کا نبی ہے، ہمارا کوئی حق نہیں کہ اس کو بڑا کہیں، نہ ہم کو اس کی کوئی انجیل ہدایت کرتی ہے، بلکہ مغرور دیکھو تو یہ دونوں مذہب ایک ہی میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مذہب کے لیے ریاضہ ہیں اور ایک زمانہ آتا ہے کہ سب عیسائی اس ریاضہ کی طرف متوجہ ہوں گے۔

یہ بات عرب کے مشرکین نے بھی کہی اور عیسائی فرقے بھی ان کے ہم زبان ہو گئے۔ جہالت و وحشت میں یہ عیسائی ان مشرکین عرب سے کم نہ تھے۔

بعض مفسرین کہتے ہیں فلما جاء کی ضمیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف پھرتی ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان یہود کے پاس معجزات لے کر آئے تو کہنے لگے کہ یہ جاوہ ہے کھلا ہوا۔ مگر سب ان کلام پہلے معنی کی تائید کرتا ہے۔

آیات کی تفسیر کے بعد یہ بھی کہتا ہوں کہ انجیل یوحنا سے جو ہم نے فارغیت کی بشارت نقل کی وہ اس مقام کے مطابق تھی ورنہ اس کے علاوہ اب بھی جس قدر پیشین گوئیاں بائبل یعنی توریت و اناجیل و صحیف انبیاء علیہم السلام سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں پائی جاتی ہیں اور کسی کے حق میں نہیں، اس کے علاوہ صد ہا دلائل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر آفتاب سے زیادہ روشن موجود ہیں لیکن کوری باطن اور شقاوت ازلی کا کوئی علاج نہیں، وہ سب کی طرف سے آنکھوں پر پردہ ڈالتی ہے کانوں میں ٹینٹیاں ٹھونس دیتی ہے دلوں پر صحر کر دیتی ہے پھر ان کو ان گھری اندھیروں کی تہوں میں سے کون نور کی طرف لاسکتا ہے منے کے بعد یہی ظلمات جہنم بن کر ہمیشہ جلائیں گی۔

اگر ذرا بھی انصاف ہو اور کچھ بھی فہم سلیم ہو تو کسی عیسائی کو اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار اور عداوت کی گنجائش نہیں کس لیے کہ آپ اصل عیسوی مذہب کے سر مؤخالف نہیں، نہ حضرت عیسیٰ کے منکر، نہ حواریوں کے خلاف۔ ہاں اگر خلافت ہے تو ان ہی زیادتیوں میں جو مسیح علیہ السلام کے بعد لوگوں نے دین عیسوی کا جزو قرار دے لیں، اور پھر ان سے مقلد بن کر ان کی تحقیقات اور سمجھنے میں کوشش کرنا ممنوع قرار دے لیا۔ روشن دماغ عیسائی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دین عیسوی کا صلح سمجھتا ہے۔

سے انبیاء علیہم السلام جو خیر خواہ خلق ہیں ان کے لیے لوگوں نے جو کچھ سلوک کیے وہ ظاہر ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا کچھ نہیں کیا مگر جو لوگ دنیا میں ان کے نام لیوا ہیں کسی قدر حصہ ان کو بھی مل کر رہتا ہے (باقی بر صفحہ آئندہ)

عدی بالی لتضمین معنی الانتہار والانتساب والجملة حال من فاعل
افتری واللہ الجملة مقتررة لمضمون ما قبلها یسیدون جملة
مبنیة لغرضهم من الانتہار لیطفوا منصوب بان مقدر
واللام متوکدة مزیدة وحلت علی المفعول لان التقدير یرین
ان یطفوا (قارہ ابن عطیہ) والاطفار الانتہاد واصلہ فی النار
استیعرا لما یجرى مجراہا من الظهور والفراد من النور القرآن او
الاسلام او النبى صلی اللہ علیہ وسلم فتوسر اللہ استعارة
تصریحیة والاطفار ترشح واللہ مبتدأ متم نكرة خبرہ
قر الجہور متم نكرة بالاضافة وقری بالتیون واعرابا ظاہرہ
بالہکے حال من رسوله لیظہرہ ای یغیبہ اللام متعلقہ
بارسل الدین المراد بہ الجنس ای الادیان ولذا صرح تالکینہ بحکله
ولی الجملة مقتررة لما قبلها۔

تفسیر

پہلے ذکر تھا کہ جب وہ رسول کہ جس کے آنے کی خبر پہلی
آتی تھی ان لوگوں کے پاس نشانیوں لے کر آیا تو اس کو جادو
کہنے لگے۔ اب فرماتا ہے کہ اس سے بڑھ کر کون ظالم اور
جفا کار ہے کہ اللہ پر جھوٹ باندھے یعنی اس کی آیات کو سحر
کھے اور اس کے لیے بنیا اور بیوی قرار دے حالانکہ اس کو کسی
بڑی بات کی طرف نہیں بلایا جاتا بلکہ اسلام کی طرف یہ
جفا کار ہٹ دھرم لوگ ہدایت کا منہ نہیں دیکھیں گے محروم
رہیں گے اور رہتے ہیں۔

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ

اور سے زیادہ کون ظالم ہو سکتا ہو جو اللہ پر جھوٹ

الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَى الْإِسْلَامِ

باندھے حالانکہ وہ اسلام کی طرف بھی بلا یا جارہا ہو

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿۸﴾

اور اللہ (اڑنی) ظالم کو (تو) ہدایت نہیں کرتا

يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ

(اور) وہ چاہتے ہیں کہ اللہ کے نور کو اپنے منہ سے (چھوٹ کر) بجھا دیں

وَاللَّهُ مَتَمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿۹﴾

اور اللہ تو اپنا نور پورا ہی چمکے لے گا منکر پڑے بڑا مانا کریں۔

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ

اور وہی تو جو جسٹ اپنا رسول ہدایت اور

وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ

دین حق سے کج نہ بھی تاکہ اس کو سب دینوں پر

كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿۱۰﴾

غالب کرے مشرک اگرچہ پڑے بڑا مانا کریں۔

ترکیب

د لطف الجملة اول الاستيناف من مبتدأ اظلم
مع المفضل عليه وصلته خبره دهن بيد عی قر الجہور یرعی من
الدریاء مبنیا للمفعول وقری یرعی من الاداء مبنیا للفعل انما

بغیہ عاشیہ صفحہ گزشتہ اپنا پنجہ بر اتم الحروف عیشم برسول یاتی من بعدی اسمہ احمد کی تفسیر لکھ رہا تھا کہ کسی نے زہر دیا اور اس کے کئی دوڑنگ
جو کچھ تکلیف اور سختی طاری رہی وہ اس وقت کے دیکھنے والوں سے دریافت کرنی چاہیے کس لیے کہ میں تو بے پریش تھا اور آج پنجواں روز ہے اب تک
حالت اصلی نہیں عود کر آئی۔ سرد احمد کہ یہ بیچ کا وہ بھی اس زہر سے میں داخل کیا گیا (۲۵ ربیع الاول ۱۳۳۷ھ) ابھی چند روز کا عرصہ گزرا کہ مولانا
مولوی محمد لطف ام صاحب منظرہ کو بھی زہر دیا گیا تھا ۱۲ منہ

توضیح

دنیا میں جس قدر مذاہب موجود ہیں یا تھے خواہ ان کی اصل من اللہ تھی اور بعد میں لوگوں کے خیالات نے اس پر سر قطع کر کے ان کی اصلی صورت بدل دی یا وہ سلسلے سے جالانہ خیالات اور اوہام باطلہ کا ایک مجموعہ تھا جب ان سب کو حنفی مذہب سے جس کو اسلام کہتے ہیں مقابلہ کر کے دیکھیں گے تو ان میں سیکڑوں جھوٹی اور خیالی آمیزشیں ملیں گی جن پر ان مذاہب کے مروجین نے خدانو تعلمانے کی خوشنودی اور ناراضی اور نجات و عذاب کو منحصر کیا ہے یہی وہ خدانو تعالیٰ پر سبوت بانہضنا ہے۔ عیسوی مذہب کو دیکھو تثلیث اور کفارہ اور الوہیت بیچ اور اسی طرح عشارائی اور اصطبلان کا مسئلہ اور ان کے بعد یوں کے سبکڑوں ڈھکوسلے ایسے ہیں کہ جن پر وہ لوگ نجات کا مرہ سمجھتے ہیں۔ اسی طرح ہنود نے گائے کی پرستش اور برہمنوں کی پرستش کے علاوہ اور سیکڑوں غیر ذہنی چیزوں کی الوہیت مانع و ضار ہونے کی عقیدت اور خودکشی اور تغیر ہیئت جو ان کے جوگیوں اور گناہوں کا دستور ہے اور گوشت کا ترک اور بتوں کی پرستش اور سیکڑوں دور از قیاس افسانے جو ان کی کتابوں وید اور پورانوں کا سرمایہ سے نجات اور مکھی اور سعادت و آئین کا باعث اور نارائن کی خوشنودی کا سبب قرار سے رکھا ہے، اسی طرح عرب کے جاہلوں کے سیکڑوں غلط دستور اور بہت سے جھوٹے افسانے تھے جن کو مرضی الہی کا مدار بنا رکھا تھا۔ کہیں کہتے تھے کہ ہمارا نواسہ بت قیامت کے روز ہم کو بہنم سے بچالے گا اور فلاں کو رزق و ارزانی کا مختار بنا رکھا ہے وغیرہ وغیرہ۔

افسوس اس انسان کی یہ محنت شاقہ اور یوں رنگان گویا پانی کی باڑ، آخرت میں نجات کے بدلے عذاب کا باعث ہے۔ اس لیے اس رحیم کریم نے دنیا میں وہ رسول بھیجا جو

اس اہم مسئلہ کو حل کرے اور توہمات و تخیلات باطلہ کو دور کر کے مرضیات الہی اور نجات و سعادت آسانی کا سیدھا راستہ دکھائے۔ چنانچہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کام پورا کر دیا اور اس سیدھے رستے کا نام خدانو تعالیٰ نے اسلام رکھا جس کے ظاہری معنی خدا کی فرماں برداری اور اس کے آگے گردن جھکانے کی طرف اشارہ کر کے ہیں۔ پھر افسوس پر افسوس کہ جب اس گم گشتہ وادی کی توہمات کو اس سیدھے رستے کی طرف بلا یا جاتا ہے تو اس کو نئی بات جان کر چوکتا ہے اور اس پر لے دستور مالوت کا چھوڑنا اسحاق جاننا ہے، اگر اس کو خدا نے چراغ توفیق عطا کیا ہے تو وہ ادھر سیدھا چلا آتا ہے ورنہ اس داعی کے مقابلے میں ان جھوٹے افسانوں اور تخیلات باطلہ کو پیش کرتا ہے۔ درحقیقت اس سے بڑھ کر کون ظالم ہوگا اور اس کو ہدایت بھی نہیں ہوتی۔ یہ ہیں معنی و من اظلم من اخری علی اللہ الکذب و هو یدعی الی الاسلام و اللہ لا یھدی القوم الظالمین کے۔

اسی قدر بے بس نہیں بلکہ اپنے اس ناقص اور قابل ترک مذہب کے غالب کرنے کے لیے اس آسمانی طریقے کو جس کو پچھلا نبی دنیا میں لایا جو اس پر آشوب تاریکی اور پرخطر ظلمات کے لیے نور یعنی شمع ہے اس کو بجھانا بھی چاہتے ہیں پس یدن لیطفق انو اللہ اور بجھانا بھی کا سے سے بافواہم اپنے منہ سے یعنی بچو کہیں مارا کر بافواہم میں اشارہ ہے کہ وہ جو منہ سے من گھڑت افسانے بیان کرتے ہیں اسلام کے مقابل جس کو افترا علی اللہ کہنا چاہیے ان منہ کی نگلی باتوں سے اسلام کو مٹانا چاہتے ہیں۔ پھر کیا وہ ان سے مٹ سکتا ہے؟ کیونکہ اللہ مہم نورد و لو کہہ الکفر من اللہ تو اپنی روشنی پوری ہی کر کے رہے گا اس کے مشکوٰۃ شہرہ چشم گو نہ چاہیں۔

تاکہ اس کو سب دہنیوں پر غالب کرے یعنی ان غلط امیروں کے مذہبوں کو بے رونق کرے۔ ایسا ہی کردیا کوئی مذہب بجز اسلام کے دنیا کے عقل مندوں کے نزدیک تو ہمانت جاہلانہ سے پاک نہیں اور یوں بھی جہاں اس مذہب کے پاک اصول بیان کیے جائیں اور اس کے مقابلے میں دوسرے کے بھی تو یہی غالب آئے گا اور یہی وجہ ہے کہ ممالیک افریقہ میں اور دیگر بلاد میں بغیر کسی کوشش کے خود بخود اسلام پھیلنا جاتا ہے اور نصرا نیت شکست کھاتی جاتی ہے کوئی دن جاتا ہے کہ تمام دنیا کا مذہب اسلام ہو جائے گا۔ اور اس کے سچے پیروؤں بھی مخالفوں پر غالب رہے اور وہیں گے ولو کره المشرکون مشرکین علیہی کے پوجنے والے پادری اور بتوں اور عناصر کے پوجنے والے ہندو آریہ وغیرہ گوہر انامیں اور زبانی قیل وقال کریں اور اگر مگر کر کے باتیں بنائیں اور اسلام پر جھوٹے الزام لگائیں مگر کیا ہوتا ہے۔

بہر بات صادق آئی اور اس آسمانی شمع پر جس کا کتاب سیما کے ۴۱-۴۲-۴۱ بابوں میں اشارہ ہے۔ اس وقت کے مخالفوں کے پھونکنے سے نہ بچھی بلکہ وہ خود جل جل کر مر گئے اور یہ شمع اس قدر روشن ہوتی گئی کہ تمام بر عرب سے بھی اس کی روشنی نکل کر شام و ایران و خراسان و ممالیک یورپ و ایشیا و افریقہ تک پہنچی اور خلفائے راشدین کے عہد میں ان کی سچی کوششوں کی چینی نے اس کو حفاظت میں رکھ کر اور بھی تیز کر دیا انہوں نے رستہ پایا راہ ہدایت صاف دکھائی دینے لگی ان کے بعد جو جو تہذیبیں اس پر چلیں وہ اہل تاریخ سے مخفی نہیں۔ باہمی قتال و جدال پھر حرب صلیب کا فتنہ کہ صدیوں تک تمام عیسائیوں نے مل کر زور مارا اور کوئی دقیقہ اس کے گل کرنے میں اٹھا نہیں رکھا مگر آخر وہی جل کر خاکستر ہو گئے پھر جنگیز خانی مغلوں کا حملہ جس نے بغداد کے سے دار اسلام شہر کو نیست و نابود کر دیا اس کے کتب خانوں کی سیما ہی سے وجہ کا پانی سیاہ ہوا مسلمانوں کے خون کی ندیاں ہمیں تب بھی کچھ نہ ہوا نہ قرآن میں ایک حرف کی کمی زیادتی ہوئی نہ اصول اسلامیہ میں فرق آیا نہ اس کے علوم مندرس ہوئے اور اب بھی مخالف کوئی کمی نہیں کرے ہیں اور ہر ایسے نام مسلمانوں نے بھی کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا ہے کہیں سچری بن کر اس پر حملہ کیا کہیں تعزیر پرستی گورپرستی اور صد بار نسیم درون کو جڑو اسلام بنا کر اس شمع کے گل کرنے کا کافی بندوبست کیا مگر کچھ نہیں ہوا اب اس شمع کی روشنی امریکا اور یورپ کے دور دراز ملکوں تک بھی جا پہنچی چین و جاپان پر بھی پڑ تو آ ڈال دیا۔

یہ شمع چونکہ آسمانی شمع ہے اس کو کون بجھا سکتا ہے اس بات کو اس آیت میں بیان فرماتا ہے هو الذی ارسل رسوله بالهدی و دین الحق لیظہر علی الدین کہ لہ کہ اللہ نے دنیا میں اپنا رسول ہدایت اور دین حق دے کر بھیجا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ

ایمان والو! کہو تو میں تمہیں ایک ایسی سواکری

تِجَارَةٍ تَبْخِشُكُمْ مِّنْ عَذَابِ الْبُورِ ④

بتاؤں جو تم کو عذاب الیم سے بچائے

تَوْ مَنِونَ بِاللّٰهِ وَرِسَالِهٖ وَتَجَاهِدُونَ

وہیکہ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اور اللہ کی راہ

فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ

میں اپنے مال اور جان سے جہاد کرو

ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ⑤

یہ تمہارے لیے بہتر ہے اگر تم کچھ جانتے ہو

يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ

اللہ بخشتے گا تمہارے گناہ اور تم کو ایسے باغوں میں

جَنَّتْ بِحَرَمِيٍّ مِنْ نَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ
داخل کرنے گا کہ جن کے تلے نہریں بہتی ہوں گی اور عمارتوں میں

طَيِّبَةٌ فِي جَنَّتِ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ
رکھے گا جو جنت عدن میں ہیں یہ ہے بڑی

الْعَظِيمُ ۱۱ وَأُخْرَى تُحِبُّ نَهْأَ نَصْرٍ
کامیابی اور ایک چیز اور بھی ہے جسے تم پسند کرتے ہو وہ خدا

مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ الْمُؤْمِنِينَ ۱۲
کی مدد اور جلد فتح یابی اور شہداء کے ایمان داروں کو

ترکیب

ہل اذ لکم اللہ الجملة نداء هل الاستفهام ایجاب
و انجا معنی وقیل المعنی ساؤکم بتجیرکم الجملة صفة تجارة
قر۔ الجملة تجیرکم من الانجا۔ امی بالتخفيف وقری بالتشدید من
الفتحية تی منون تفسیر التجارة وقیل استیناف کانتم قالوا
کیف نعمل فقال تو منون باشر و ہونجر فی معنی الامر و یجز ان
تکون فی موضع جر علی البدل او فی موضع رفع علی تقدیر ہری و
ان مخذوفہ و لما خذفت بطل علما و تجاھدون عطف علی
تی منون ان کنتم شرط جوابہ مخذوف فافعلوہ
یعض مجزوم اما ہو جواب شرط مخذوف دل علیہ الکلام
تقدیرہ ان تو منوا یعض لکم و اما ان تی منون بمعنی
آمنوا الخیر بمعنی الامر ہذا قول الزجاج والمبرد و اما انہ جواب
لما دل علیہ الاستفهام والمعنی ان تقبلون ان ولیکم و اما انہ
جواب استفهام علی اللفظ ہذا قول الفراء ضعف بعض و صوبہ
الفراء الرازی فی تفسیرہ و یدخلکم معطوف علی یعض لکم
و مسکن جمع مسکن منصوب کو نہ معطوفاً علی جنت و اخوی
منصوب علی تقدیر و یطیکم اخوی امی نعمتہ اخوی۔ او علی تقدیر
تجیرکم المدلول علیہ نحو نہا و قال الفراء والاضحی ہی معطوفہ

علی تجارۃ فہی فی محل جرای و ہل اذ لکم علی خصلۃ اخوی و
قیل ہی فی محل رفع امی اذ لکم خصلۃ اخوی۔ نصر۔ و فتح
خبر مبتدأ مخذوف امی ہی۔ و بشر معطوف علی مخذوف
امی قل و بشر او علی تی منون بمعنی آمنوا۔

تفسیر

اگلی آیت میں تھا کہ اللہ اپنے دین کو سب دہنوں پر
غالب کرے گا اس میں اس بات کا تھا کہ عالم بالا دنیا پر ایک
آسمانی سلطنت قائم کرنے والا شکر تیار کرنے والا ہے
جس سے اس نور کے بچھانے والوں کو زیور کیا جائے اس لیے
ان آیات میں ایک بڑے اجر اور بیش بہا تحوہ پر جو دنیا
و آخرت کی سعادت کو شامل ہے اعلان دیتا ہے اور
اس کے ضمن میں اس ضروری کام سے پہلوتی کرنے پر عذاب
الہیم کا خوف بھی دلاتا ہے کہ بڑی مستعدی کے ساتھ ایک
شکر بھرا تیار ہو جائے جو دنیا کو تمام نجاستوں سے پاک
کروے۔ یا یوں کہو انسان اس دنیا میں ناحق نہیں آیا
ہے بلکہ اس عمر گراں مایہ میں کچھ حاصل کرنے کے ایک ابدی جہنم
میں جانا ہے۔ اس بات کو خدا تعالیٰ اس پیرا یہ میں بیان
فرماتا ہے کہ انسان تاہر ہے مگر تجارت کرنا نہیں جانتا
ہم اس کو تجارت سکھاتے ہیں فقال یا ایہا الذین آمنوا
ہل اذ لکم علی تجارۃ تفسیرکم من عذاب الہیم
کہ لے ایمان دارو تو تم کو میں ایسی تجارت بتاؤں جو تم کو
دروناک عذاب بچا دے۔

تجارت ایک شے کا دوسری شے سے معاوضہ۔
تجارت میں دو چیز ہوا کرتی ہیں ایک مال جس سے کوئی
پیچیر خریدی جائے۔ دوسری وہ چیز جس کو خریدتا ہے اور
تجارت میں نفع بھی ہوتا ہے اور نقصان بھی اور عقار کے
نزدیک وہ تجارت کہ جس میں ضرر کا احتمال ہی نہ ہو علی
درجہ کی ہے اور اس پر اور بھی خوبی ہو کہ جس سے وہ چیز

قلبی پر نظر کر لیا کرو۔

بعض مفسرین نے اس کے جواب میں یہ کہا کہ امنوا کے لفظ سے منافقوں کو خطاب ہے وہ بظاہر مومن تھے اس لیے ان کو باطن میں بھی ایمان لانے کی تاکید کی۔

مراتب جہاد کے

یہ اس تجارتی نقد کا ایک حصہ تھا۔ اب دوسرے کو بیان فرماتا ہے و تjahدun فی سبیل اللہ باموالکم و انفسکم کہ اپنے مالوں اور جانوں سے اللہ کی راہ میں کوشش کرو۔ یہ جملہ تکمیل توت علیہ کے لیے بڑا وسیع المعنی جملہ ہے کس لیے کہ جہاد کے کئی مرتبے ہیں۔

اول مرتبہ

اول اپنے نفس کشش کا مقابلہ مال سے اور جان سے مال سے اس طور کہ طمع نفسانی نہیں چاہتی کہ نیک کاموں میں کچھ خرچ کرے آثار بے نامی مسافر آفت زدہ اس کے ہاتھ تو تھکتے ہیں۔ نفس ہے کہ دورانہ ریشوں کی مہیب صورت میں دکھا دکھا کر اس کے ہاتھ کو روکے لیتا ہے اب اس کو لازم ہے کہ اس نفس بڑے کا مقابلہ کرے یا وہ نیک اور مفید کام جو قوم یا نبی آدم کے لیے نافع اور اس کی یادگار ہوں گے ان میں دینے سے روکتا ہے۔ یا بڑے کاموں میں ناچ تماشا، بیٹے ٹھیلے، ارباب نشاط کے جلسے، نمود اور تجمل کے کارخانے۔ دوسروں کی ایذا رسانی وغیرہ وغیرہ بے ہودہ کاموں میں صرف کرنے کو نفس قبضت اُبھارتا جو وہاں اس کو روکنا اور سخت مقابلہ کر کے شکست دینا چاہیے مال سے زیادہ جان عزیز ہے اس لیے اموالکم کے بعد انفسکم کا لفظ آیا۔ جان کا جہاد اس مرتبہ میں ہے کہ خواہشات نفسانیہ سے روکے اور عبادات و ریاضات

خربہ بی جائے وہ اپنی طرف سے معاوضے کی چیز کے سوا کچھ اور بھی نہی۔ اس جگہ سب سے پہلے دفع مضرت کا ذکر کر دیا تجیرکم من عذاب اللہ کہ عذاب الیم جو انسان کو اس گھراں مایہ زندگی کے عبث اور بے کار گناہوں کے کاموں میں صرف کرنے سے ہوتا ہے، اس سے تم کو یہ تجارت نجات دے گی۔ بڑا خاصا یہ انسان کے لیے آخرت میں عذاب الیم کا سے سوا اس وغیرہ سے پہلے ہی اطمینان کر دیا کہ اس تجارت میں گھاٹی نہیں۔ اس کے بعد تجارت کے لیے مال بیان فرماتا ہے تیمنون باللہ ورسولہ کہ اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ۔ جب اللہ اور اس کے رسول کو برحق جانے لگا اور ان کو ماننے کا توفرش توں اور قیامت اور اس کے سب رسولوں اور کتابوں کو بھی برحق سمجھے گا اور ان کے تمام اقوال کی تصدیق کرے گا تو تکمیل توت نظر بہ کو حاوی ہے۔

شہد یا ایہا الذین امنوا سے معلوم ہوا کہ آیت میں ایمان داروں سے خطاب ہے پھر جوان کو تو منون باللہ ورسولہ فرمایا پھر کیا وہ اللہ اور رسول پر ایمان نہ لائے تھے تو ان کو مومن کیوں کہا؟ اور اگر لائے تھے تو پھر اس کی کیا ضرورت کہ بار دیگر ایمان لائیں۔

جواب

ایمان داروں سے خطاب تھا مگر بار دیگر جو فرمایا کہ ایمان لاؤ تو اس سے اس پر دوام و ثبات مراد ہے یعنی اس ایمان پر ہر وقت قائم رہو۔ یہ ایک محاورے کی بات ہے کہ کسی کام کے کرنے والے کو جو کہا جاتا ہے ”کرتے رہو“ تو یہ مراد ہوتی ہے کہ خوب عمدہ طرح سے اور مضبوطی سے ہمیشہ کمر و غافل نہ ہو جاؤ۔ ایمان ایک بڑا بیشش، ہما جو ہر ہے اس کے چور بھی بہت ہیں اس لیے بار بار تاکید ہوتی ہے کہ اپنی جیب کو دیکھتے رہو ہر گھڑی اس کی تصدیق

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو ان لوگوں کے حق میں گناہوں کے معاف کرانے کے لیے نہ ہوگی بلکہ اور زیادہ انعام اکرام عطا کرانے کے لیے۔

دوسری بات وہیں خلک کہ تمہیں ایسی بہشتوں میں بسائیں گے کہ جہاں نہیں جاری ہیں اور عمدہ مکانوں میں جگہ دیں گے کہ جن کے آگے دنیاوی بادشاہوں کے محل بے حقیقت ہیں۔ مال بھی دو قسم کے تھے اس کے بدلہ میں چیز کیا بھی دو دیں۔

اب اپنی طرف سے ایک اور میسر چیز عطا فرماتا ہے وَاٰخِرِيْ لِمَنْ دَرَسَ الْجِدْوَ اَللّٰہِیْ اَوْرَسَاجْ جِس کو ہر ایک پسند کرنا ہے ہر مرتبہ کے جہاد میں فتح اور مدد غیبی ساتھ لگی ہوئی ہے صحابہ کرام نے بڑے بڑے دشمنوں پر کیسی کیسی جلد فحیابی حاصل کی۔ یہی مضمون قرآن میں ایک اور آیت میں بھی آچکا ہے اِنَّ اللّٰہَ اَشَدُّیْ مَنِ الْمُؤْمِنِیْنَ اَنْفُسِہُمْ وَاَمْوَالِہُمْ بَانَ لَہُمْ الْجَنَّةُ یَقْتُلُوْنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ فِیَقْتُلُوْنَ وِیَقْتُلُوْنَ۔ اس مبارک سوہ کے کامر وہ اسے نبی ایمان داروں کو دیرے۔

اور عمدہ کاموں میں اس کو لگائے۔ یہ نہیں کہ شتر بے ہمار کی طرح جس طرف اس کا نفس جھپٹ لے جائے دوڑا بھلا جائے۔

دوسرا مرتبہ

دوسرا مرتبہ حجابِ ظلمانیہ کو اٹھا کر انوارِ قربِ الہی میں مراقبہ و ذکر فکرِ اشغال بالعبادات سے آگے قدم رکھنا اور اس رستے میں جس قدر دشمن سامنے آئیں شمشیرِ محبت سے ان کو مار بھگانا اخیر مرتبہ جس کو اس جہاد کی شہادت کہتے ہیں یہ ہے کہ اپنی ہستی کو اس باقی کی ہستی میں فنا کر دے جس کے بعد اس کو حیاتِ جاودانی اور بقائے سرمدی عطا ہوتی ہے۔

کشتگانِ جنجیر تسلیم را
ہر زماں از غیب جانے دیگرست

تیسرا مرتبہ

تیسرا مرتبہ اس تکمیل نفس کے بعد تکمیل غیر کا ہے اس میں جان اور مال سے کوشش کرنا بدراہوں کو نرمی اور لینت سے راہ پر لانا ان کی ہدایت کے رستے کھولنا آخر کار جو کج رو اور بد نما اس راہ میں کانٹے بچھاتے ہیں ان کا جواں مردی سے مقابلہ کرنا، مال سے لشکر کے سامان تیار کرنا، جان سے لڑنا یہ جہادِ شرعی ہے، اس کے شہید کے بھی بڑے مرتبے ہیں وہ بھی ہمیشہ زندہ رہتا ہے۔

اس کے بعد تجارتی مال کو بیان فرماتا ہے جو ان دونوں مالوں سے خرید گیا ہے۔ فقال بَغَضُ لَکُمْ ذُو بَعْدِیْ نَمَارِے گناہوں کو معاف کر دے گا۔ لکم کے لفظ نے یہ بھی فائدہ دیا کہ یہ تمہارے گناہ کسی کے واسطے یا وسیلہ سے نہیں بلکہ تمہارے لیے بخش دیے جائیں گے۔ رہی شفاعت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارًا لِلَّهِ

ایمان والو! اللہ کے مددگار ہو جاؤ

كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِقَوْمِهِ إِنَّ

جیسا کہ عیسیٰ مریم کے بیٹے نے حواریوں سے کہا

مَنْ أَنْصَارًا حَقِّي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ

کہ کون ہے میرا مددگار اللہ کی راہ میں؟ حواریوں نے کہا

نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَاَمَنَّ طَائِفَةٌ

ہم اللہ کے مددگار ہیں پھر ایک گروہ تو یہی اسرائیل کا

مَنْ ابْنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ

ایمان لایا اور ایک گروہ کافر ہو گیا

حواری کا لفظ عربی زبان میں حواد سے مشتق ہے جس کے معنی خالص سفیدی کے ہیں اس لیے دھوبنی کو بھی حواری کہتے ہیں کہ وہ کپڑے سفید کرتا ہے اور مددگار اور خالص دوست کو بھی جس کے دل میں محبت و نصرت کی سفیدی یعنی روشنی ہے اور یہ جمع نہیں بلکہ ہر وزن حوالی ہے جو کثیر انجیل کو کہتے ہیں جمع اس کی حواریوں ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ شاگردوں کو حواریوں اول ان پر ایمان لانے اور بارہ مددگار ہوئے اس لیے حواری کہتے ہیں نہ اس لیے کہ وہ دھوبنی تھے جیسا کہ بعض کا خیال ہے۔ ان بارہ شخصوں کے یہ نام ہیں۔ شمعون جو پطرس کہلاتا تھا۔ اور اس کا بھائی اندریاس زبیری کا بیٹا یعقوب۔ اور اس کا بھائی یوحنا۔ فیلبوس۔ اور برتھولما۔ تھوما۔ اور محصول لینے والا مٹھی۔ ہلقا کا بیٹا یعقوب اور لوی جو تندی بھی کہلاتا تھا۔ اور شمعون کنعانی اور یوداہ اسکریوٹی جس نے ان کو کپڑے واہی دیا۔ (انجیل نئی بائبل)

یہ بنی اسرائیل تھے ان میں سے کچھ ماہی گیر تھے یا یہ کہ یہ ماہی گیری کرتے تھے ان کو حضرت مسیح علیہ السلام نے بلایا جیسا کہ انجیل مٹی کے چوتھے باب میں پہلے چاروں حواریوں کی بابت مذکور ہے۔ ان حواریوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دین کو سب سے اول قبول کیا اور حضرت کی ہمدردی و محبت میں نہایت سرگرم اور مستعد اور مخلصین تھے چنانچہ انجیل مٹی کے دسویں باب میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے بہت سی باتیں کہیں کہ ”پہلے اسرائیل کی بستیوں میں جاؤ اور چلتے ہوئے منادی کرو اور کہو کہ آسمان کی بادشاہت نزدیک آئی، سامان سفر کچھ ساتھ نہ لو اور میں نہیں بھیجے گا۔“ میں بھیجتا ہوں لوگ تمہیں کوڑے ماروں گے، عدالتوں کے حوالے کریں گے، میرے نام کے سبب تم سے سب دشمنی کریں گے، پھر جو آخر تک برداشت کرے گا وہی نجات پائے گا۔ یہ مدت خیال کرو کہ میں صلح کرانے آیا ہوں

فَاَيُّدُنَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا عَلٰى عَدُوِّهِمْ

تب ہم نے ایمان داروں کو ان کے دشمنوں پر غالب کر دیا

فَاَصْبَحُوْا ظٰهِرِيْنَ

پھر تو وہی غالب ہو کر رہے

ترکیب

انصار اللہ الانصار (جمع نصیر شریف و اشرف) منصوب مکونہ خبر کونوا قرئی انصار لہ بالثنویں وبالاضافۃ والرسم یجتمیل القرآئین کما والکاف فی موضع نصب علی اضا والقول ای اقول لکم کما قال قبیل ہو محمول علی المعنی اذ المعنی انصر والید کما انصر الحواریون عیسی بن مریم الی اللہ ای من یكون معی فی نصرۃ اللہ لیطابق السوال وحی اسری الرجال صفیہ وخصائہ من الحور وهو البیاض الخالص۔

تفسیر

اس تجارت کے بعد صاف صاف لاشکر آسمانی میں داخل ہونے کی تاکید فرماتا ہے اور اس کے ضمن میں ایک پہلی قوم سے تشبیہ پیدا کرنے کا ارشاد فرماتا ہے فقال یا ایہا الذین امنوا کونوا انصارا للذین انصروا اللہ لہ ایمان والوالو اللہ کے مددگار ہو جاؤ اللہ پاک و بے نیاز ہے اس کو کسی کی مدد کی کچھ بھی حاجت نہیں لیکن مراد یہ کہ دین الہی کے پھیلائے اور اس کی تعمیل میں سرگرم اور آمادہ ہو جاؤ اس کام کے لیے کھر بانہ کر تیار رہو کما قال عیسی ابن مریم اللہوا ربین من انصارا الی اللہ ایسے سرگرم ہو جاؤ جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواری سرگرم اور مستعد ہو گئے تھے جب کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حواریوں سے کہا میرا کون مددگار ہوتا ہے اللہ کی راہ میں تو قال اللہوا ربین نحن انصارا للذین انصروا اللہ حواری بول اٹھے کہ ہم ہیں اللہ کے کاموں میں آپ کے مددگار۔

نہیں بلکہ تلوار چلانے کو آیا ہوں کیوں کہ میں آیا ہوں کہ مرد کو اس کے باپ اور بیٹے کو اس کی ماں اور بہو کو اس کی ساس سے جدا کروں اور آدمی کے دشمن اس کے گھر ہی کے لوگ ہوں گے۔ جو کوئی ماں باپ بیٹے بیٹی کو مجھ سے زیادہ چاہتا ہے وہ میرے لائق نہیں، جو کوئی اپنی صلیب اٹھا کے میرے پیچھے نہیں آتا وہ میرے لائق نہیں، جو کوئی اپنی جان بچاتا ہے وہ اسے کھوئے گا اور جو اسے میرے واسطے کھوئے گا وہ پائے گا۔ جو تمہیں قبول کرتا ہے مجھے قبول کرتا ہے۔“ انتہی۔

اسی کے مطابق ان حضرات حواریں نے کیا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد ملک یہودیہ میں بھی منادی کرتے پھرے پھر سیر یا (شام) کے علاقوں میں سے گزر کر یونان اور روم کے شہروں میں پہنچے اور لوگوں کی بڑی بڑی مصیبتیں اٹھائیں اور طرز معاشرت بھی درویشانہ ہی تھا کسی سے کچھ لیتے دیتے نہ تھے۔ ان میں اس خلوص کی بردست خدا تعالیٰ نے کرامت بھی دی تھی ان کی دعا سے بیمار تندرست ہو جاتے تھے اور ہر طرح کی کرامات و برکات لوگ دیکھتے تھے آخر لوگوں کے ہاتھوں سے قتل ہوئے مگر دین عیسوی کو خوب پھیلادیا جیسا کہ قرآن مجید میں ہے فاعنت طائفتہ من بنی اسرائیل و کفرت طائفتہ کہ بہت سے بنی اسرائیل ایمان لے آئے اور بہت سے منکر ہے۔ مگر حواریوں کی کوشش اور جہاں کا ہی کا یہ نتیجہ ہوا کہ بحری اور بری بہت سے ممالک نے مذہب عیسوی قبول کر لیا اور اس عرصے میں گھر گھر لڑائی اور جنگ کی کشش بھی شکلہ زن ہوئی مگر آخر کار خدا تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کے ماننے والوں کو منکروں پر غلبہ دیا فایتنا

الذین امنوا علیٰ وعدہم فاصبحوا ظاہرین۔ یہ بات اور ہے کہ پھر ان عیسوی لوگوں میں اصلی دین محرف ہو گیا۔ ان آیات میں امت محمدیہ علیٰ صابجہا الصلوٰۃ والسلام کو اسد تعالیٰ عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں جیسے ہونے کی ترغیب دلاتا ہے کہ تم بھی اشاعت اسلام کے لیے ویسی ہی کوشش کرو اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حواری بن جاؤ۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو پچھلے نبی تھے جو حضرت عیسیٰ موسیٰ و ابراہیم علیہم السلام کے راستے کے پتھر اور کانٹے صاف کرنے آئے تھے اور وہ تو میں جو اگلے انبیاء کی مخالف تھیں میں اب تو یہ موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے نام لیوا یہود و نصاریٰ ہی سب سے بڑھ کر دشمن ہو گئے۔ کس لیے کہ حضرت موسیٰ و عیسیٰ کے بعد جو کچھ دین حق میں ان کے درویشوں اور مولویوں نے ملوئیاں ملا کر مجنون مرکب بنا یا جو حق کے سرسمر خلاف تھا، اس کا ترک کرنا ان کے نزدیک جان فیض سے بھی مشکل تھا اس لیے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی دنیا میں تلوار چلانے اور باپ بیٹے ساس بہو میں جنگ کرنے آئے۔ چنانچہ مکہ میں ظہور اسلام سے لے کر فتح مکہ تک یہی حال رہا بدر کی لڑائی میں ایک بھائی ایک طرف تو دوسرا دوسری طرف تھا، بیٹا ادھر تو باپ ادھر تھا اور جہاں جہاں اسلام پہنچا اس کے ساتھ اس کے رقیبوں اور پرانے دشمنوں نے کیا کچھ نہیں کیا۔

آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار و مہاجرین کی ایک عمدہ جماعت اس کام کے لیے منتخب کی اور پھر ایک عمدہ انتظام سے ان کو مختلف خدمات پر مامور کیا کچھ فرما رہے تھے

لے اس تلوار چلانے کے لیے شکر درکار تھا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو میسر نہ آیا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا ہوا جیسا کہ کتاب یسعیاہ کے

۱۳ باب میں وعدہ کیا تھا ۱۲ منہ

۱۴ صلیب: صولی، یہ ایک عمارت ہے کہ مرنے سے نہ ڈرے بلکہ سچے لے کہ سولی دیا جاؤں گا اور سولی ہی آپ ہی اٹھائے پھرے، ایسا مرنے کو تیار ہو جیسا کہ کہتے ہیں کفن سے باندھ کر میرے ساتھ آئے ۱۲ منہ

پھر غیر مذہب والوں کا ہدایت کرنا تو دوسری بات ہے
افسوس باہمی جزئیات مسائل پر کیسے جھگڑے اور اصول سے
کیا بے خبری؟

سورہ جمعہ

مذہب میں نازل ہوئی اس میں گیارہ آیات اور دو کوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

بِسْمِ اللّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ

آسمانوں اور زمین کے سہنے والے (ہر وقت) اللہ کی تقدیس کرتے ہیں

الْمَلِکِ الْقُدُّوْسِ الْعَزِیْزِ الْحَکِیْمِ

جو بادشاہ قدوس (اور) زبردست حکیم ہے

هُوَ الَّذِیْ بَعَثَ فِی الْاٰمِیْنِ رَسُوْلًا

وہ ہے کہ جس نے ان پڑھوں میں انہیں میں سے ایک رسول

مَنْهُمْ یَتْلُوْا عَلَیْهِمْ اٰیٰتِہٖ وَّیُزِکِّیْہِم

بھیجا پڑھ کر سنانا ہے ان کو اس کی آیتیں اور پاک کرتا ہے ان کو

وَّیُعَلِّمُہُمُ الْکِتٰبَ وَالْحِکْمَۃَ

اور ان کو کتاب اور حکمت سکھاتا ہے

وَ اِنْ کَانُوْا مِنْ قَبْلِ لَفِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ

اور اس سے پہلے تو وہ صریح گمراہی میں پڑے ہوئے تھے۔

تو کچھ قوموں میں جا کر تبلیغ کرتے تھے اور بوقت جنگ سپاہی
تو سب ہی تھے۔ یہ سب آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
حوار ہیں تھے۔ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی جو کچھ
انہوں نے اسلام کے لیے جان نثاری کی اور آل حضرت کو
حکمِ حدیث لایا من احد کو سختی ان کو احب الیہ من
و لذو الذر و الناس اجمعین (منفق علیہ) ایسا ہی محبوب
سمجھ کر فرمان دیا بلکہ الشاہد العائب پر عمل کیا اور فقرہ
فانذہبی اٹھا اور ان کی بے شمار کرامات دنیا نے دیکھیں اور
پھر تابعین و تابع تابعین کی کوششوں نے ادھر اسپین اور
یورپ و افریقہ کے ممالک تک ادھر ہندو چین ایران و
ترکستان تک اس سرعت کے ساتھ اسلامی جھنڈا
ملنے لگا جو عیسائیوں اور حواریوں سے صدیوں تک نہ ہو سکا
اس فرق بلکہ تفوق کو عیسائی موع بھی تسلیم کرتے ہیں۔ سر ولیم
میلور صاحب کہتے ہیں کہ عیسیٰ کے پیروکاروں کو اگر محمد کے
پیرواروں سے مقابلہ کر کے دیکھا جائے تو عیسیٰ کے پیروکاروں کو
ان سے کچھ بھی نسبت نہیں۔ اس وقت کے مسلمانوں نے
حواریوں کا مثل ہونے سے بڑھ کر کام کیا کہ ان سے بھی یاد
بڑھ گئے۔

مگر آج کل کے علماء و مشائخین و امراء کیا کر رہے ہیں؟
ہندستان کے علماء سے تو یہ بھی نہیں ہو سکا کہ ہندستان کے
دیہات و قریات میں پھر کج شرائع اسلام کی تعلیم کرتے،
لوگوں کو رسوم و فہم سے روکتے اور مشائخین و امراء مرد دیتے

ملہ صحابہ و تابعین و تابع تابعین نے خاص اسلام کے لیے عرب کے رنگستان سے نکل کر سفر کیا چین تک ادھر
انڈس تک پہنچے۔ ترک دنیا توکل اور ان کی کرامات کو اگر کچھ بھی لکھوں تو ایک دفتر کافی نہ ہو۔
دلائل النبوة اور شواہد النبوة وغیرہ کتابیں دیکھو اور اولیائے حرام کے تذکرے سُنو تو حیرت ہو
تو پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حواریوں کا موازنہ
کر سکو گے ۱۲ منہ سے ان پڑھ قوم سے مراد عرب ہے ان میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے اور
ان کے علاوہ اور آئندہ آنے والی قوموں کے لیے بھی خواہ عرب کی نسلیں میں سے یا اور قوموں میں سے ہوں ۱۲ منہ

وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَدْحَأُوا مِنْهَا بِمُط

اور دوئوں کے لیے بھی جو ہنوز ان سے نہیں لے

وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۳﴾ ذَلِك

اور وہ زبردست حکمت والا ہے

فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَ

ایسا فضل ہے جس کو چاہے لے اور

اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿۴﴾

اللہ بڑا فضل کرنے والا ہے

ترکیب

الملك القدوس العزيز الحكيم مجرور علی انہ صفة
لہ وقرنی بالرفع علی الاستیناف والجمهور علی ضم القاف من
القدوس وقرنی بفتحها وھا الشان - منہ صفة سوسلا او
حال وکذا ما بعدہ ینتلوا ویزکبھو وبعثھم وان مخففة
من الثقیلة واسما محذوف ای وانہم واللام لغی دلیل علیہا
واخرین مجرور عطا علی الایمیین ای بعثہ فی الایمیین الذین
فی عمدہ وبعثہ فی آخرین منہم لم یلحقوا بہم الی الان او منصوب
علی انہ عطف علی الضمیر المنصوب فی یعلمہم ای وعلیم آخرین
او انہ عطف علی مفعول یرزکبھم ای ویزکی آخرین ولما یلحقوا
صفة لاخرین -

تفسیر

قرطبی کہتے ہیں سب متفق ہیں کہ ابن عباس کا قول اس
سورت کی بابت یہ ہے کہ یہ سورہ میں نازل ہوئی اور ابن الزبیر
بھی یہی کہتے ہیں۔ مسلم و سنن اربع کے مصنفوں نے ابو ہریرہ
سے روایت کی کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز جمعہ میں
یہ سورت اور سورہ منافقون پڑھتے سنا ہے۔ ابن جان
اور بیہقی نے جابر بن سمرہ سے نقل کیا ہے کہ جمعہ کی رات

مغرب کی نماز میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم قل یا ایھا الکفرون اور
قل ھو اللہ پڑھتے تھے اور عشاء کی نماز میں سورہ جمعہ اور
سورہ منافقون پڑھتے تھے۔ مسلم اور اہل سنن نے ابو ہریرہ
سے نقل کیا ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ جمعہ کی
نماز میں سورہ جمعہ و اذا جازک المنافقون پڑھتے تھے۔

اس سے پہلے یہ ذکر تھا کہ دین و اطاعت الہی میں ہمیشہ
سرگرم اور ثابت قدم رہنا چاہیے۔ اس میں خیال پیدا ہونا تھا کہ
اللہ تعالیٰ کو بندوں کی مدد و اعانت اور دینی استقامت کی
حاجت ہے یا کوئی اس سے فائدہ ہے یا دفع مضرت ہے
اس لیے ان خیالات کا ابطال اول سورت میں کرتا ہے
فقال یسبح اللہ ما فی السموات وما فی الارض کہ آسمانوں
اور زمین کے رہنے والے اللہ کی ہر وقت پاکی بیان کرتے
رہتے ہیں اس کو کسی کی بندگی و اطاعت کی کوئی ضرورت نہیں
اب جو کچھ تم کو حکم دیا جاتا ہے وہ صرف تمہاری بھلائی کے
لیے ہے۔

پہلی سورت میں سب سے پہلے بلفظ ماضی ذکر کیا تھا یہاں سب سے
بلفظ مضارع تاکہ تجد دوام پر دلالت کرے۔ مضارع
کے سینے جیسا کہ تجد پر دلالت کرتے ہیں اسی طرح ہمیشہ
کرنے پر بھی بقرآن۔ یہ بھی ایک وجہ مناسبت اگلی سورت
سے ہے۔ سب سے پہلے معنی اور یہ کہ آسمان اور زمین کے رہنے والے
کیوں کر اس کی سچ کھتے ہیں (بہ زبان حال و بہ زبان مقال) اس
ہم کوئی بار بیان کرتے ہیں۔ اس جملے میں پہلے خیال کا ابطال ہے
اس کو کوئی حاجت نہیں تمام عالم اس کے آگے مسخر ہے۔ ہر چیز
کی قدرتی بناوٹ اور اس کے حالات کا تغیر اپنے خالق کی
یکجائی و بزرگی بیان کر رہا ہے جس کے کان ہوں گے اٹکھو
دیکھو لے، دل ہو سمجھ لے۔ اسی بات کو ایک جگہ فرماتا ہے۔
وان من شیء الا یسبح بحمداً و لا یکن الا تقویٰ
تسبیحہم

اس کے بعد فرماتا ہے الملك وہ بادشاہ بھی ہے۔

یعنی غنی اور بے پروا ہے اس کے معنی واجب الوجود کے قریب قریب اس موقع پر مراد ہیں۔ کس لیے کہ بادشاہت بغیر جمع ہونے تمام کمالات و اسباب سلطنت کے حاصل نہیں ہوتی

اس سے اشارہ ہے ثبوت صفات عالیہ کی طرف جس میں دو سکر خیال کار وہی القدس یعنی پاک ہے اس میں تیسرے خیال کی طرف اشارہ ہے۔ کوئی مضرت نقصان اس کی ذات پاک کی طرف عام نہیں ہو سکتا۔

خیالات کے ابطال کے علاوہ الفاظ قرآنیہ میں ایک اور مسئلہ بت ترتیب بیان فرمایا جاتا ہے بسبح اللہ مافی السموات و مافی الارض سے لے کر تک توجید کے مسئلہ کا عجیب لطیف کے ساتھ ثبوت ہے کہ تمام کائنات علوی و سفلی اسی کی تسبیح و تہلیل ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کسی کے مخرب ہیں۔ زمینوں کے حالات اور آفتاب و ماہتاب اور دیگر ستاروں کی حالت کہہ رہی ہے کہ کوئی ہے جو ہم کو مجبورانہ ایک خاص حرکت پر مجبور کر رہا ہے۔ جو لوگ کھڑے ہی کو باعتبار فوق ہونے کے سادات کہتے ہیں اب وہ بھی غور کریں کہ آفتاب و دیگر سیارات جو زمین سے ہزاروں حصے بڑے اور کروڑوں کوس دور ہیں اور اس سرعت کے ساتھ دورہ کرتے ہیں کہ منٹوں میں ہزاروں کوس کا فاصلہ طے کرتے ہیں اور پھر بہ بے شمار ہیں آپس میں ٹکرائے نہیں پاتے پھر ان کی یہ حالت اپنے خالق و مالک مدبر کی تسبیح ہی تو ہے۔

احادیث میں آیا ہے کہ آسمانوں پر ایک چپہ بھر بھی ایسی جگہ نہیں کہ جہاں ہزاروں روحانی و ملائکہ اس کی تسبیح و تہلیل نہ کرتے ہوں وہ ایک قسم کی غیر مرنی مخلوق ہے جس کے ادراک سے فلسفہ حال عاجز ہے۔ اس میں اس

طرف اشارہ ہے کہ پھر یہ انسان کیوں بے کار اور غیر معبودوں کی پرستش میں گرفتار ہے اس کو بھی اسی کی تسبیح چاہیے۔

الملک میں اس طرف اشارہ ہے کہ وہی حاکم مطلق ہے وہی قابل پرستش و اطاعت ہے اسی کی نافرمانی سزا کی مستوجب حرکت ہے۔ القدوس میں اس طرف اشارہ ہے کہ جو اودام باطلہ نے خدا کے لیے تخلیث اور بیٹے بیوی اور کارکن سمجھ رکھے ہیں وہ ان سب سے پاک ہے اس میں جمیع مذاہب باطلہ کا اجمالی رد ہے۔ العزیز وہ زہد و دست بھی ہے۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ عزت و غلبہ اسی کو ہے اسی کے احکام قابل پذیرائی ہیں۔ الحکیم وہ حکمت والا ہے۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ انتظام دنیاوی جس طرح اس کی حکمت بالغہ کا مقتضی ہے اسی طرح دنیا میں انبیاء علیہم السلام کا بھیجنا کتابوں کا نازل کرنا بھی بندوں کی معاد و معاش درست کرنے کے لیے اسی حکیم کی حکمت کاملہ کا مقتضی ہے۔

لہذا اس کے بعد مسئلہ نبوت کا اثبات کرتا ہے۔ فقال هو الذی بعث فی الامم من سواک ما نھمہ کہ اسی حکیم نے امتیوں یعنی ان پڑھوں میں جس سے مراد ملک عرب لیا گیا ہے انہیں میں سے ایک رسول یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث و ہر پکایا گیا۔ مگر امتیوں سے مراد تمام ممالک ہیں کس لیے کہ جن باتوں کی تعلیم کے لیے رسول آیا ان سب کی نسبت وہ اُمّی ان پڑھ اور جاہل ہی تھے اور جو کسی کو کچھ خبر بھی تھی تو اس پر سیکڑوں بہت کی تھیں چڑھی ہوئی تھیں پھر یہ کہنا کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاص عرب کے لیے نبی تھے غلط بات ہے اول

لے ریل گاڑیاں باوجود اس قدر محافظت اور ایسے ہیز مندوں کی کوشش کے ہر سال ٹکرائتی ہیں مگر اس مدبر و حکیم کے کرات نہیں ٹکرائے پاتے پھر اس سے زیادہ کون ثبوت اس کی توجید کے لیے ہو سکتا ہے۔ ۱۲ منہ

بالفرض امیوں سے مراد عرب ہی ہوں تو ان میں برپا کرنے سے یہ مراد نہیں کہ اور قوموں کے لیے نبی نہ تھے بلکہ یہ ایک واقعی بات کا بیان ہے جو دراصل اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملک عرب ہی میں پیدا ہوئے اور ظاہر ہوتے تھے۔

کیوں رسول بھیجا یتلوا علیہم آیتنا کہ ان کو خدا کی آیتیں پڑھ کر سناؤ۔ دین کے یہم اور ان کو اخلاقِ بد کی نچا ستوں سے پاک کرے، اپنی روحانی روشنی سے ان کے نفوس کو منور کرے۔ کوئی کیسا ہی پُر زور واعظ ہو ہزاروں وعظ و پند کرے جب تک اس میں روحانی کشش اور باطنی جاذبہ نہیں کچھ بھی اثر پیدا نہیں ہوتا اور ہوتا ہے تو جلد زائل ہو جاتا ہے وہ کیا نقش تھا جو عرب کے سحت و دل شہوت پرست مغرور جاہلوں کے دلوں پر قائم کر دیا تھا کہ جو صدیوں تک نہ مٹا اور ان کی دنیاوی اور دنی ترقی کا رہ نمابنا رہا، ہم نے زبان زور سے کھڑے دل واعظ دیکھے کہ جو بک بک کر تھک گئے پھر کچھ اثر نہ ہوا مگر حضرت نے تو یہ ہاڑوں کو موم کر دیا اس کو رسالتِ کبریٰ کہتے ہیں۔ اور صرف پڑھ کر سناؤ ہی نہیں بلکہ ہمیشہ سلسلہ جاری رکھنے کے لیے ان کو دیکھو الکتب کتاب یعنی قرآن سکھائے۔ واللحکمة اور حکمت بھی۔ کتاب سیکھنا اور چیز ہے اور اس کی برکات سے فائز اور دل میں جگہ دینا اور چیز ہے اسی لیے الکتب کے بعد للحکمة کا لفظ ارشاد فرمایا حکمت سے بعض نے سنت مراد رکھا ہے۔

ف تکمیل کا اول مرتبہ یہ ہے کہ کلام سنا یا جائے، جس کے بعد اس کے دل پر سے کثافت و جہالت کی تاریکی دور ہوتی ہے، یہ دوسرا مرتبہ ہے، ان دونوں کو یتلوا علیہم آیتنا دین کے یہم میں بیان فرمایا، تیسرا مرتبہ اس اثر پر ہونے کے بعد یہ ہے کہ کتاب الہی اس کو سکھا دیا جائے۔ سکھانے اور پڑھ کر سنانے میں بڑا فرق ہے، چوتھا مرتبہ یہ کہ اس کتاب کے اسرار و معانی اور اس کے احکام کے علل و اسباب اور مصلحتیں بھی وہ سمجھ لے ان دونوں کو یعلہم الکتب والحکمة میں بیان فرمایا۔

حکمت کے معنی

حکمت کا لفظ فلاسفہ کے نزدیک محتائق الاشیا کو ٹھیک ٹھیک طرح پر جاننے میں بولا جاتا ہے۔ اس لیے موجوداتِ خارجہ آسمان و زمین انسان و دیگر حیوانات وغیرہ کے حالات جاننے کا نام حکمت رکھا ہے پھر موضوع متعین کر کے حکمت کو تقسیم کر دیا کسی کا نام حکمت عملیہ کسی کا نظریہ رکھا اور پھر حکمت عملیہ اور نظریہ کے بھی بہت سے اقسام جدا گانہ ناموں سے نام زد ہوئے۔ نظریہ میں سو فلکیات و عنصریات و الہیات۔ اور عملیہ میں سے تدریس المنزل سیات مدن، تہذیب الاخلاق نام قرار دیے گئے اور پھر ہر ایک کی اور بھی شاخیں ہیں ریاضی اور طب پھر ریاضی کے اقسام ہیئت نجوم زچ آخر مرایا حساب ہندسہ وغیرہ۔

سے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ جو چوتھے خلیفہ تھے یہ بات ان کے بے جا طرف داروں کو بُری معلوم ہوئی لگے حضراتِ شیعین رضی اللہ عنہم تمام لگانے اور اس کے لیے انہیں تمام صحابہ کبار کو بُرا بھلا بھی کہنا پڑا جس لیے وہ اس کلمے پر مجبور ہوئے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی حکمت نہیں سکھائی نہ تزکیہ کیا نہ کتاب سکھائی اور آپ کا اثر ان سے شبہم کی طرح جلد زائل ہو گیا جس کے مخالف اسلام بھی قائل نہیں اور خلاف واقعہ بات بھی ہے۔ پھر ان مطالب کے اثبات کے لیے ان کو سیکڑوں چھوٹی احادیث و روایات بنانی پڑیں جن کو واقعہ اور تاریخِ زمانہ رد کرتی ہے اور انہیں کے بھروسے وہ قرآن مجید میں تاویل کرتے اور مجہول اہل اسلام سے جھگڑتے ہیں، افسوس ۱۲ منہ

حکمت شرعیہ کا بیان

شرع محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں یہ لفظ ان معنوں میں متعمل نہیں بلکہ اس میں کسی قدر تغیر کیا گیا۔ اور انہی اور مبدا و معاد رسالت اور اسرار حکمت نواہیہ اور احکام الہیہ اور ان کے اسرار و مصالح اور تزکیہ نفس اور اس کے متعلق امور اور اسی طرح قوانین عدل و انصاف سیاست و اخلاق طہارت باطنی و ظاہری کا جاننا نہ صرف دلائل عقلیہ سے بلکہ الہام الہی سے ہی مرسل اور اس کے سچے پیروؤں کے وسیلوں سے جاننا حکمت ہے۔ ان میں علم بالسنۃ المظہرہ بھی داخل ہے۔ دونوں حکمتوں میں فرق ہے اول کی بنیاد دلائل عقلیہ یا حکماء کے اشراق پر ہے جس میں بیشتر توہمات اور تخیلات کو دخل ہے اور اسی لیے یہ حکمت ہر زمانے میں نیا رنگ برتی رہتی ہے آج کل کا فلسفہ اور ہیئت کچھ اور اسی سے اور قدیم فلسفہ اور دیگر علوم پر ہرے زور شور کے حملے ہوئے ہیں اور شاہد اس کے بعد جو زمانہ ترقی کر جائے تو اس پر بھی حملے ہونے لگیں اور یہ خیالات باطل ثابت ہو جائیں۔ بخلاف دوسری حکمت کے کہ اس میں ان امور کو دخل ہی نہیں وہ ان کدورتوں سے پاک و صاف ہے زمانہ کیسا ہی بدلے پر وہ حکمت نہ بدلے گی۔ اسی فرق کی طرف اشارہ کرنے کے لیے حکیم دو جہاں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمادیا کہ الایمان میان والحکمت میانیۃ (متفق علیہ) کہ ایمان تو ایمانی ہے اور حکمت تو ایمانی ہے۔ یعنی میری امت میں سے جو اہل یمن ہیں میری حکمت وہ خوب جانتے ہیں۔ یا یوں کہو کہ حکمت الہیہ کا مدرسہ ایمان ہے نہ کہ یونان۔ اور دراصل لفظ ایمان میں یمن و برکت کی طرف بھی اشارہ ہے جس سے حکمت آسمانی مراد ہو سکتی ہے۔

فوائد حکمت

اس حکمت کے فضائل شرع محمدیہ میں بہت آئے ہیں ومن ینزل الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا کہ جس کو حکمت دی گئی اس کو بہت خیر دی گئی حضرات انبیاء علیہم السلام و اولیاء کرام کی حکمت میں دل پُر نور روح کو سرور ابدی ملتا ہے۔ حکمت یونانیہ میں انجام کار ترو دو و ضبط اور شک و ظلمات روحانیہ کے سوا کچھ نہیں اس لیے مولانا روم علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں

چند خوانی حکمت یونانیان

حکمت ایمانیان را ہم بخوال

یہ ذات بابرکات عرب جیسے امی اور جاہل ملک میں ظاہر ہوئی یعنی اس معلم کو ایسے سخت اور جاہل لوگ دیے گئے پھر دیکھیے کہ آپ نے ان کو حکمت کی تعلیم کہاں تک کی۔ مؤرخین با انصاف عرب کی اس حالت کا کہ جب آپ نے اظہار نبوت نہ کیا تھا اور اس کے بعد کی حالت سے خلفائے راشدین کے عہد تک جو مقابلہ کرتے ہیں تو ان کو ایک سخت حیرت ہوتی ہے۔ صحابہؓ اور ان کے بعد والوں کے علوم برکات اور ان کی بے حد ترقیاں اور بہاقتیں صاف صاف کہہ رہی ہیں کہ آپ نے حکمت سکھائی ہی نہیں بلکہ حکمت کا دریا بہا دیا۔

اب اسی کے ساتھ حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کی قوم کو بھی دیکھیے باوجود ان کے کہ وہ لوگ عرب جیسے اُجدان تھے لکھے پڑھے سائستہ بھی تھے مگر ان کو حکمت الہیہ سے کہاں تک حصہ ملا۔ کیا اسرائیلیوں کو گوسالہ پرستی اور بات بات پر سرکشی اور جلد جلد ہست پرستی و برکاری کی طرف رجوع کرنا جیسا کہ توریت سے ثابت ہے، یہ نہیں کچھ گا کہ عرب کے ان مقدس اور پاک باز اور مستقل اور مردانہ و فرزاندہ جماعتوں سے ان کو کوئی بھی مناسبت نہیں بڑے تعجب کی بات ہے کہ ان کے معلم تو جبرئیل کامل یعنی نبی مرسل قرار پائیں اور ان کے معلم جبرئیل کامل یعنی نبی مرسل قرار

نہ پائیں۔

عرب کی حالت گمراہی اور دنیا کی اقوام کی ضلالت

وان کا نام قبل لفظ ضلل مبین کہ اس سے پہلے وہ اُمی عرب بے شک صریح گمراہی میں پڑے ہوئے تھے۔ اس میں اسی مقابلہ حالت سابقہ کی طرف اشارہ ہے۔ عرب کی پہلی ضلل مبین کی جو کچھ توضیح نے شرح کی ہے اس کے ذکر کی تو یہاں گنجائش نہیں مگر اس قدر جاننا کافی ہے کہ علم و ہنر سے خالی تھے لکھنا پڑھنا بھی سیکھنے والے ہزاروں ہیں سے کوئی جاننا تھا، افلاس کی کوئی انتہا نہ تھی قرآنی اور پوری اور قتل و زنا شراب خواری کی کوئی انتہا نہ تھی، شہوت پرستی یہاں تک تھی کہ بڑا بیبا اپنے باپ کی بیویوں کو بھی تصرف میں لاتا تھا، سنگ دلی یہاں تک کہ معصوم بچوں کو زندہ دفن کر دینا ایک عام بات تھی، پھر سیکڑوں معبود اور سیکڑوں تھان جھنڈے پوجتے تھے، رتالوں، کاہنوں، عیاروں کے کرشموں پر ایمان تھا، فال و ٹگون پر سفر و اقامت منحصر تھی۔ گندے میلے وحشی بنے ہوئے تھے۔ یہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے کے وقت تک تھا۔ گو پہلے عرب میں شامانین کے ذریعہ سے شائستگی ہوتی ہوگی اور علم و ہنر کی چمک ان پر پڑی ہوگی مگر اب تو چاروں طرف سے جہالت کی گھٹائیں بھجائی ہوئی تھیں۔ ملت ابراہیمیہ بالکل مٹ گئی تھی اور اسی طرح تمام مذاہب اور جمیع اقوام کی حالت تھی۔

مجسوس کا مذہب اصل میں جو کچھ ہو مگر اب تو شہوت پرستی اور عناد پرستی کا مجموعہ رہ گیا تھا۔ اسی طرح اہل کتاب کی حالت خراب تھی یہود توریت اور انبیاء علیہم السلام کے اصل نسخے کھو بیٹھے تھے جو بخت نصر وغیرہ بادشاہوں

کے عہد میں ہوا۔ صرف کچھ مضامین اصل کتابوں کے باقی قصص و حکایات یا مذہبی دستورات تھے جن کو توریت و صحیف انبیاء کہتے تھے، اس کے علاوہ ان کے اجبار کی بے ایمانیاں اور قوم کی بے ہودگی تو اس درجہ تھی کہ جس کے حضرت مسیح علیہ السلام بھی شاک تھے اور دنیا سے شاک کی گئے۔ اور ملت سچیہ کا تو یوں یوں کی بددیانتی سے اور بھی خراب حال تھا، سیکڑوں فرقتے تھے اور سیکڑوں جہاد و خیالات۔ انجیل ان کے پاس بھی نہ رہی تھی، عجایب پرستی اور پیروں کی پرستش اور اوہام باطلہ کی پابندی اور معمولی دستورات کی بجائے آری ہی مذہب رہ گیا تھا۔ تو تاریخ کلیسا کے دیکھنے سے یہ بات ثابت ہو سکتی ہے۔ بسے ہنود و اہل چین و ستار تو اب تک بت پرستی اور توہمات باطلہ کے دریاں ڈولے ہوئے ہیں۔

اور صرف اُس عہد کے لیے یہ آفتاب ہدایت جلوہ گر نہیں ہوا تھا یا عرب کے لوگوں کے لیے ہی نہ تھا بلکہ آخرین مہنہ اور آئینہ آنے والے لوگوں کے لیے بھی۔ یہ مجرور ہے اس کا عطف امتین پر ہے یہ معنی کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے عہد کے امی لوگوں کے لیے بھیجا اور ان کے علاوہ اوروں کے لیے بھی جو ہنوز نہیں پیدا ہوئے یا پیدا ہیں مگر ان میں نہیں ملے، اور یہ منصوب بھی ہو سکتا ہے، تب اس کا عطف ضمیر منصوب پر ہوگا جو یعلیٰ ہم میں ہم سے، تب یہ معنی ہوں گے کہ آپ کو بھیجا کہ ان امیوں کو کتاب و حکمت سکھائے اور ان کے علاوہ اوروں کو بھی جو ہنوز ان سے نہیں ملے لیا یلحق اہم۔

امام ابو حنیفہ کی بشارت

بخاری و مسلم و ترمذی و نسائی و ابن ابی حاتم و ابن جریر نے ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے کہ جب آپ نے یہ جملہ

لما ليقولوا بصحة يرضاهم ولو لوگوں نے عرض کیا کہ وہ کون لوگ ہیں یا رسول اللہ؟ آپ نے جواب نہ دیا، پھر سوال کیا تیسری بار سلمان فارسیؓ پر جو قوم میں موجود تھے ہاتھ رکھ کر فرمایا کہ ”ایمان اگر شریا تک چلا جائے تو ان میں سے لوگ اس کو پالیں گے۔“ یعنی اگر دنیا سے ایمان و خیر اٹھ کر آسمان تک بھی جاپنچے۔ مطلب یہ کہ اس کا لینا مشکل ہو جائے تو ابنائے فارس کے لوگ اس کو حاصل کر لیں گے۔ مقصد یہ کہ آنے والے لوگوں سے غیر عرب صحیح اہم مراد ہیں خواہ اہل فارس ہوں یا اہل روم اور اسی لیے آپ نے قیصر و کس و غیرہ کو دعوت اسلام کے لیے نام لکھے۔

(عجائب وغیرہ سب کا یہی قول ہے) اس حدیث کی پیشین گوئی کے مطابق بالخصوص اہل فارس میں سے بڑے بڑے نام وراثت اسلام میں پیدا ہوئے جن کی مساعی جمیلہ کی اب تک امت محمدیہ مشکور ہے اور یشارت امام ابوحنیفہؒ اور ان کے ملازمہ پر صادق آئی جیسا کہ جلال الدین سیوطی وغیرہ محدثین نے بھی اقرار کیا ہے۔

ذالك فضل الله يثيبه من يشاء ليس من عنایت ہے جس کو چاہے نصیب کرے، یہود و نصاریٰ یا کسی اور کا کیا خدا تعالیٰ کو دینا آتا تھا کہ انجیرنی اور اس کے ایسے نام و رپیرو انہیں میں سے پیدا کرتا، اس کی حکمتیں وہی جانتا ہے کہ کس قوم میں اس خدمت کی بجا آوری کا مادہ ہے۔ واللہ ذو الفضل العظیم اللہ بڑا افضل کرنے والا ہے۔

أَسْفَارًا طِبْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ

اٹھائے پھرتا ہے کیا ہی بُری مثال ہے اس قوم کی کہ جس نے

كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي

اللہ کی آیتیں جھٹلائیں اور ظالموں کو اللہ

الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٥﴾ قُلْ يَا أَيُّهَا

ہدایت نہیں کیا کرتا (اے محمد) ان سے جو

الَّذِينَ هَادُوا وَإِن زَعَمْتُمْ أَن كُم

بیہوی ہو گئے ہیں کہہ دو اگر تم کو دعویٰ ہے کہ سب

أُولِيَاءَ اللَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَوُّا

لوگوں کے سوا ہمیں اللہ کے پیارے ہیں تو موت کی

الْمَوْتِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦﴾ وَ

خواہش کرو اگر تم سچے ہو او

لَا يَتَمَنَّوْنَكَ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ

اس کی تودہ کبھی بھی خواہش نہ کریں گے اپنے ہاتھوں ان کا مال کے سبب

أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٧﴾

جن کو کر چکے ہیں اور اللہ ظالموں کو خوب جانتا ہے

قُلْ إِنْ الْمَوْتِ الَّذِي تَفْرَوْنَ

کہہ دو وہ موت کہ جس سے تم بھاگتے پھرتے

مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلْقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ

ہو وہ ضرور تم کو آئے گی پھر تم کھلی اور

رَأَى عِلْمِ الْغَيْبِ الشَّهَادَةَ فَيُنَبِّئُكُمْ

چھپی چیزوں کے جاننے والے کے پس لوٹائے جاوے پھر جو کچھ تم

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾

کیا کرتے تھے وہ تم کو بتا دے گا

مَثَلُ الَّذِينَ حَمَلُوا التَّوَلَاةَ ثُمَّ لَمْ

ان لوگوں کی مثال کہ جن پر توریت لادی گئی پھر اس کو

يَحْمِلُوا هَاكُم مَثَلُ الْإِنْمَارِ يَحْمِلُ

انہوں نے اٹھایا نہیں اُس گدھے کی مثال ہے جو کتا ہیں

ترکیب

یہ جمل معنی اٹھانے کے نہیں بلکہ حمالہ بمعنی کفالہ و ضمان سے ہے (یہ زخم شری کا قول ہے) اور پھر انہوں نے اس کی پہوری ذمہ داری نہ کی ایک گدھے کی مثال ہے جس کی پیٹھ پر کتابیں لدری ہوں۔ پھر اس گدھے کو ان کتابوں سے کیا فائدہ بجز اس کے کہ ان کے بوجھ کی مشقت اٹھا رہا ہے۔

نہ محقق ہو نہ دانشمند

چار پارہ بر و کتاب چند

یہی حال ان یہود کا ہے۔ گدھا جو انسانیت میں سے بالخصوص بارکش اور بقل جانور ہے اسی لیے اس سے تشبیہ دی نہ کہ گھوڑے، خچر، گاڑی، چکر ٹے سے۔ اور تہذیباً یہود کا نام نہ لیا بلکہ یہ فرمایا کہ ان لوگوں کی مثال جن پر توریت لادی گئی ایک گدھے کی مثال ہے جو کتابیں اٹھائے پھرتا ہے۔ اسفار سفر کی جمع ہے اور سفر بڑی کتاب کو کہتے ہیں اس وجہ سے کہ اس کے اصلی معنی روشنی کے ہیں۔ کہتے ہیں اسفار الصبح چونکہ کتاب جب پڑھی جاتی ہے تو پڑھنے سننے والے کو علم کا نور اور روشنی بخشتی ہے اس لیے اس کو سفر کہنے لگے اور اس کی نظیر اشبا ہے جو شیر (باشت) کی جمع ہے۔

یہ ایک ایسی مثال ہے جس سے علماء امت محمدیہ کو بھی سُن کر ڈر آنا چاہیے اور علم پر عمل کرنے کی کوشش کرنی چاہیے ورنہ وہ بھی گدھے شمار ہوں گے جن پر کتابیں لدری ہیں۔

پھر فرماتا ہے کہ بئس مثل القوم الذین کذبوا بآیات اللہ کہ اس قوم کی جس نے آیات اللہ کو جھٹلایا یعنی ہو جو بری مثل ہے۔ مثل کے بڑے ہونے سے یہ مراد نہیں کہ یہ مثل بے جا اور نامناسب ہے بلکہ یہ تمثیل ٹھیک ہے اور ان پر چسپاں ہے مگر وہ بہت بری قوم ہے کہ جس کی پیش ہو آیات اللہ سے مراد آیات قرآنہ ہی نہیں بلکہ وہ دلائل بھی جو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور اسلام کے

مثل الذین مبتدوا کمثل الحمار تجرہ یحمل الجمالہ اما حال العاقل فیہا معنی المثل اوصفتہ للحمار اذ یس المراد بہ معنیافو فی حکم الفکرۃ کما فی ہذا القول ولقد امر علی اللئیم بئس مثل القوم فاعل بئس الذین فی موضع خبر نعمتا للقوم والمخصوص بالذم محذوف ای ہذا المثل ویکون ان یكون فی موضع رفع تقدیرہ بئس مثل القوم مثل الذین فمثل المحذوف ہو المخصوص بالذم وقد حذف وایم المضاف الیہ مقامہ (ابن الصانع) وقد راعی علامۃ ابو المسعود کما ای بس مثلاً مثل القوم الذین کذبوا علی ان التییز محذوف والفاعل المفسر بہ مستتر و مثل القوم ہو المخصوص بالذم والموصول صفتہ للقوم۔ فانہ ملقیکم الجمالہ خبر ان ودخلت الفاء لمانی الذی شبہ الشرط وقیل الفاء زائرة وفيہ ما فیہ۔

تفسیر

پہلے فرمایا تھا کہ اس حکیم کی حکمت کاملہ کا مقتضی ہے کہ اس نے رسول بھیجا تاکہ لوگوں کو پاک کرے اور علم و حکمت سکھائے اور یہ رسول عرب میں ظاہر کیا جو ان پڑھ لوگ تھے۔ یہود کی قوم کو اپنے علم و خاندان کا بڑا گھمنڈ تھا اور خاندانی آدمیوں کا جب اصلی کمال جاتا رہتا ہے تو ان میں یہی باقی رہ جایا کرتا ہے، ان کو اس نبی عوی صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع اور اس کے نور سے مستفید ہونے سے عار ہوا اور کہنے لگے کہ علم و حکمت کا خزانہ ہمارے پاس ہے بڑے بڑے کتابوں کے ذخیرے ہمارے ہاں موجود ہیں یہ جاہلوں کے سمجھانے کے لیے ہے نہ کہ ہمارے، اس لیے خدا تعالیٰ اس قوم پر نصیب کی اصلی حالت بیان فرماتا ہے اور ان کے علم بے عمل کی پوری تشبیہ دیتا ہے:-

فقال مثل الذین الذین کہ ان کی مثال جن پر توریت لادی گئی یعنی اس کی پابندی کی تاکید کی گئی گو یا توریت کو ان پر سوار کیا گیا۔ یا یہ معنی کہ توریت کے ذمہ دار ٹھہرائے گئے کیوں کہ

برحق ہونے پر دال ہیں خواہ وہ عقلمند ہوں خواہ نقلیہ یعنی وہ
بشارتیں جو ان کی کتابوں میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی بابت مذکور ہیں جب ان پر عمل نہ کیا بلکہ ان کے برخلاف
کیا تو ان کو جھٹلا دیا۔ یا یوں کہو کہ جب یہود نے تورات
وصحیف انبیاء کی ان ہدایات و تاکیدیں احکام کو پس پشت
ڈال دیا اور ان پر عمل نہ کیا بلکہ ان کو جھٹلا دیا۔ یہ بھی ایک
قسم کی تکذیب ہے لہذا نہ ہوا علی سہی۔ واللہ لا
یہدی القوم الظالمین ایسے متعصب لوگوں کو ہدایت
الہی سے حصہ نہیں ملتا ہمیشہ برصیبی و خسران و ضلال ہی کے
گڑھے میں پڑے رہتے ہیں۔

یہود کہتے تھے کہ تم پر یہ الزام غلط ہے کس لیے کہ ہم
خدا تعالیٰ کے خاص اور پیارے بندے ہیں خواہ کچھ ہی کریں۔
اس کے جواب میں فرماتا ہے قل یا ایہا الذین ہادوا
ان زعمکم لظلم کہ لے پیغمبر ہوں دیوں سے کہہ لے اگر تم کو

گمان ہے کہ ہم اللہ کے خاص دوست ہیں اور ابراہیم
علیہ السلام کی نسل ہونے کے سبب موروثی بزرگی اور
عزت اور دار آخرت میں جنت کے مستحق ہیں تو خدمت
الموت ان کے متقدمین موت کی تمنائیں و اگر تم
سچے ہو تاکہ تم مرنے کے بعد عیش و آرام اپنے ادماء کے
موافق پاؤ مگر دل بڑا منصف ہے اپنے اعمال بڑی شامت
اسے معلوم ہو جاتی ہے اس لیے دلا یتقنوا نہ ابدانہما
قد امت ایڈیہو (وہ اس کی ہرگز تمنائیں نہیں کریں گے اپنے
اعمال بد کے خوف سے) ملزم عدالت میں جانے سے
ڈرتا ہے، پاک کو کوئی خوف نہیں ہوتا۔ نیک اور باخدا
لوگ جن کو دار آخرت کے نعمات پانے کا ان کے رب کی
طرف سے یقین دلا یا گیا ہے مرنے کے مشتاق رہا کرتے
ہیں وہ دنیا کے عیش و آرام کو قید خانہ کے آب و دانہ سے
کھ نہیں سمجھتے مگر خدا تعالیٰ کے ملزم زبان سے لاکھ لاکھ

لے ہندو میں برہمن ایک قوم ہے وہ بھی مرے ہے کہ ہم برہمنی بیٹے ہیں ہماری سکتی یعنی نجات ہر حال میں ہے۔ خیرات دو تو
برہمن کو دینی کرو تو برہمن سے کرو برہمن کسی کو مارے تو اس سے بلہ لینا روانہیں اور قومیں کسی باجمہ کے برہمنی تنازع کے میدانوں میں
ٹھوکریں کھا کر نجات کے لیے برہمن کے گڑھم لیتے ہیں۔ برہمن سے لفظ حاصل کرنا بھی فخر سمجھا جاتا تھا۔ برہمنوں میں ایک گڑھ کو پروہت
کہتے ہیں وہ نواب تک ہندو کے نکاح بیاہ موت و سفر کے مالک ہیں اور مرنے کے بعد نرگ نرک (بہشت و دوزخ) کی کنجی مڑھے
کے لیے انہیں کے ہاتھ میں رہتی ہے۔ مردے کے وارثوں سے کہتے ہیں اس قدر دو تو نرگ میں ورنہ نرک میں بھیجتا ہوں بے چاروں کو
دنیا ہی پڑتا ہے پھر جو چیزیں اس عالم میں مردے کو درکار ہوتی ہیں لحاف رزائی پھوننا اور حنا پانی پینے کا لوٹا ٹوکورا وغیرہ سب پر بہت
جی لے کر مردے کے پاس پہنچانے کا ذمہ کرتے ہیں اگر ہر وہمت جی کے گھر دودھ پینے کو گائے نہیں تو فرماتے ہیں گنوا تا میں کرو کہ اس کی
ڈم پکا کر یہ مرنے والا نرک کی جھیل سے پار اترے۔ ہر موسم کی نرکاریاں اور میوے بھی پہنچا دینے کے لیے لیتے ہیں۔ ہندستان میں جب
باہر سے مسلمان آئے اور ان سے ہندو کا میل جول ہوا تو لالچی مسلمانوں کے منہ میں یہ شکار دیکھ کر پانی بھرا یا اور جو ہندو مسلمان ہوئے ان
کے دل میں بھی پُرانا چسکا باقی تھا۔ ان حضرات نے دیکھا کہ ہندو تو ہمارے دام میں کیوں آنے لگے وہ برہمن کا شکار ہیں جاہل مسلمانوں کو گھبرو پھر
تو انہوں نے بھی اپنے دنیا کے انہیں رسوم کے قوالب میں ڈھالنا شروع کر دیا کہ دسہرہ کے جواب میں محرم کا سوانگ بنایا۔ دیوالی کے
جواب میں شہرت کی روشنی اور آتش بازی کالی، مڑے کی ریح کالنے اور اشیا مے مرغوب کو میت تک پہنچانے کا لادھی نے سمیر کرنا شروع کیا اور
اسی طرح شادی غمی کے رسوم انہیں سے ملنے لگے۔ بیوہ کا نکاح ممنوع ہو گیا میت پر سرخ دوشالہ ڈالنا بھی سکھا پر وہت کی جگہ جاہل پیر قائم ہوا۔

دوہرہ قوم میں ان کا لادھی جبریل کو بھی لکھا کرتا ہے کہ اس میت کو اتنے انار اتنے کھجور کے دھت دینا ۱۲ سنہ

مرنے سے ڈرتے ہیں ہمیں کی زندگی پر مرتے ہیں ہمیں کے سامان
 واسباب پیدا کرنے کی فکر میں رہا کرتے ہیں۔ واللہ علیہم
 بالظالمین (اور اللہ ظالموں کو خوب جانتا ہے) وہ بکراؤں کو
 ابرار کے درجے نہیں دیتا البتہ نیک نسل اپنے بزرگوں کے
 انعام کا حصہ پاتی ہے یہو داس امتحان سے بھاگ نکلے
 اور وہ موت سے ڈرتے تھے اس لیے فرماتا ہے قل ان
 الموت الذی تفرحون منه فانہ ملقىکم کہ کہہ نے
 جس موت سے تم بھاگ رہے ہو آخر وہ ایک فریب میں
 آپکڑے گی، اس سے بھاگ کر کوئی کہاں جا سکتا ہے؟ ثم
 تو ردون الی علم الغیب والشهادة فینبئکم بما
 کنتم تعملون مرنے کے بعد تم اس کے پس پہنچائے
 جاؤ گے جو چھپی اور کھلی باتوں کو جانتا ہے یعنی اس سے کوئی
 چیز مخفی نہیں پھر وہ تم کو تمہارے گا جو کچھ تم دنیا میں کرتے
 تھے۔

ان آیات میں مسئلہ معاد بھی کس خوبی کے ساتھ بیان
 کر دیا۔ اور ہر آیات انبیاء علیہم السلام سے بے خبر ہونے کا
 نتیجہ اور ان سے مفاخر آسانی کے غرور میں سرتابی کا انجام برے
 پراثر الفاظ میں ظاہر فرمایا گیا ہے۔

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صداقت النبیہ
 کے زور پر عیسائیوں سے بھی مباہلہ کیا اور یہود سے بھی مگر
 وہ ڈر گئے۔ بخاری اور ترمذی اور نسائی اور احمد نے
 روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر مکے
 میں ابوہل کعبے کے پاس مجھ پر حملہ کرتا (جیسا کہ وہ کہتا
 تھا کہ کعبہ میں پاؤں تو گر دن مروڑوں) تو سب کے
 روہرو اس کو فرشتے اچک لیتے اور اگر یہود موت کی تمنا
 کرتے تو فوراً مر جاتے اور اپنا گھر دوزخ میں دنگھ لیتے اور جو

لے اسلام میں انبیاء و اولیاء زیادہ ہونا بغیر ایمان و عمل صالح کے
 کچھ کام نہیں آتا ۱۲ منہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مباہلہ کرنے کو نکلتے تو گھرا کر
 مال و اہل کچھ نہ دیکھتے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ أُنذِرُوا

مسلمانو! جب جمعہ کے روز

لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا

نماز کے لیے اذان دی جائے تو اللہ کی

إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ مَاذِكُمْ

یاد کے لیے جلدی چلو اور سودا پھوڑ دو یہ

خَيْرَ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۱۰﴾

تمہارے لیے بہتر ہے اگر تم کچھ جانتے ہو

فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي

پھر جب نماز ہو چکے تو زمین پر چلو

الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَ

پھر اور اللہ کا فضل (روزی) ڈھونڈو اور

اذْكُرُوا وَاللَّهُ كَثِيرٌ الْعَلَمُ

اللہ کو بہت یاد کرو تاکہ تم

تَفْلِحُونَ ﴿۱۱﴾ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ

فلاح پاؤ اور جب کہ وہ لوگ تجارت یا تماشہ

لَهُوَ أَنْفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكَوْا

دیکھتے ہیں تو اس پر ٹوٹ پڑتے ہیں اور آپ کو داکبلا چھوڑ

قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِّنْ

دیتے ہیں کہ دو جو اللہ کے پاس ہے وہ تماشہ اور

اللَّهُمُّ مِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرٌ الرَّازِقِينَ ﴿۱۲﴾

تجارت کہیں بہتر ہے اور اللہ بہتر رزی مینے والا ہے

لے انفضاض شکتہ شدن۔ صراح ۱۲

ترکیب

اذا شرط من یوم من یعنی فی ای فی یوم الجمعۃ -
 فاسعوا جوابہ و ذکرہ عطف علی فاسعوا و الجمعۃ بضمین
 و اباسکان المیم مصدر یعنی الاجتماع فاذا قضیت شرط
 فانئتروا جوابہ کثیرا ای ذکر کثیرا و اذا ساروا شرط
 انفضوا جوابہ و ترکوا معطوف علیہ قائما حال من المفعول
 فی ترکوا ک ما موصولۃ عند اللہ صلۃ خیر خبر للموصول
 والصلۃ -

تفسیر

یہود پر تین زجر و توبیح ہوئیں۔ اول جب انہوں نے
 اپنے علم و فضل کا فخر کیا اور عرب اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کو جاہل قرار دیا تو ان کو گھر سے تشبیہ دی اور جب
 انہوں نے یہ فخر کیا کہ تم حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد
 ہونے کے سبب خدا تعالیٰ کے نزدیک سب سے بہتر اور
 خاص دوست ہیں۔ دار آخرت کی نعمت ہمارے لیے تیار ہیں
 تو ان کی تکذیب کی اور فرمایا کہ اگر سچے ہو تو موت کی آرزو
 کرو کہ وہ چیزیں تمہیں تیار ملیں۔ تیسرا ان کا ایک اور فخر
 تھا کہ خدانے ہمارے دین میں سبت (ہفتہ کا دن) رکھا ہے
 جس کی تعظیم و حرمت ہم پر واجب ہے اور اس میں بڑی
 برکات ہمارے لیے ہیں۔ مسلمانوں کے لیے یہ نعمت نہیں۔
 اس تفاخر کے مقابلے میں یا اس کی جگہ خدا تعالیٰ مسلمانوں کے
 لیے جمعہ کا دن مقرر کرتا ہے جو ہفتہ اور اتوار سے بھی
 مقدم ہے اس لیے اس دن کی خاص عبادت کے لیے
 حکم دیتا ہے:-

فقال یا ایہا الذین امنوا۔ الی۔ ان کنتم تعلمون۔
 کہ لے ایمان دارو! جب جمعہ کے دن نماز کے لیے اذان
 دی جائے تو اس کی طرف چلو اور جا کر یا د الہی کرو اور
 سو داگری یا اور کوئی دنیاوی کام ہو اس کو چھوڑ دو، یہ تمہارے
 لیے بہتر ہے اگر تم جانو۔ کس لیے کہ دنیا اور اس کے نثار جن کے
 حاصل کرنے میں تم سرگرمی اور کوشش کرتے ہو فانی ہیں تم کیا
 یہاں سدا رہو گے اور کیا تمہارے کام یہ چیزیں ہمیشہ
 آئیں گی؟ جہاں تمہیں جانا اور وہاں جا کر سدا رہنا ہے
 اس کے لیے کوشش کرنا بہتر ہے اور من جملہ ان کے جمعہ کے
 لیے چلنا اور تیار ہونا اور کار دنیاویہ کو چھوڑ دینا ہے۔

مباحث

(۱) فضائل جمعہ

فضائل جمعہ احادیث صحیحہ میں بہ کثرت وارد ہیں۔ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم پچھلے ہیں مگر قیامت میں
 سب سے آگے رہیں گے، یہی بات ہے کہ ان کو ہم سے
 پہلے کتاب ملی اور ہم کو بعد میں پھر یہ دن جمعہ کا ان پر فرض
 ہوا وہ اس میں جھگڑے، اس نے ہم کو بتا دیا سب لوگ اس
 میں ہمارے پیچھے ہیں یہود اس کے ایک روز بعد نصاریٰ ان کے
 ایک دن بعد (متفق علیہ)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ سب دنوں سے جمعہ
 افضل ہے اسی دن آدم پیدا ہوئے اسی دن جنت میں
 گئے اسی دن وہاں سے نکلے اسی دن قیامت ہوگی۔
 (رواہ مسلم)

آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جمعہ کے روز

سہ یہود ہفتہ کے دن کی تعظیم کرتے ہیں اس دن کاروبار دنیاوی ان کے ہاں حرام ہے۔ نصاریٰ کے نزدیک اتوار کے دن کی تعظیم ہے وہ کہتے ہیں اس
 دن حضرت شیخ قبر سے اٹھ کر آسمان پر گئے اور لوگوں کو دکھائی دیے۔ ہنود بھی اتوار کو مانتے ہیں ۱۲ منہ

جس میں بازار وغیرہ ہوں کس لیے کہ دیہات میں جمعہ واجب نہیں۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں یہ شرط ثابت نہیں بلکہ جس بستی میں چالیس آدمی جمعہ میں آسکتے ہوں وہاں جمعہ واجب ہے۔ اور یہی امام احمد حنبلؒ کا قول ہے۔ اور امام مالکؒ کہتے ہیں کہ چالیس سے بھی کم ہوں تو بھی واجب ہے۔

سلطان یا اس کا نائب منظم بھی ہو۔ اس شرط میں بھی دیگر ائمہ کو کلام ہے۔

جماعت۔ اگر جماعت میسر نہ آئے تو جمعہ واجب نہیں۔ امام اعظمؒ کے نزدیک کم از کم امام کے سوا تین آدمی اور ہوں گے تو جماعت ہو جائے گی۔ صاحبین کہتے ہیں امام کے سوا دو اور ہوں تو کافی ہے۔

وقت۔ ظہر کے وقت پر ہونا چاہیے۔ ظہر کے وقت سے پہلے یا اس کے بعد جمعہ نہ ہوگا۔ مگر حنبلیوں کے نزدیک زوال سے پہلے بھی جمعہ پڑھنا جائز ہے۔ احادیث سے ثابت ہوا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اول وقت جمعہ پڑھا اس کو دیواروں کے سائے دیکھ کر بعض نے زوال کا وقت سمجھ لیا ہوگا۔

انہما یعنی محضی اور یلوشیدگی کی حالت میں جمعہ نہیں، شہرت اور اذن عام ہونا چاہیے۔

خطبہ بھی ہونا نماز سے پہلے شرط ہے اگر خطبہ نہ ہوگا جمعہ صحیح نہ ہوگا۔ (مخلص از ہدایہ و شہر و صومن درر الحکام)۔

باقی طہارت مصلیٰ وغیرہ اور نماز کی سب شرطیں ہیں۔ جب یہ شرط پائی جائیں تو جمعہ واجب و فرض ہے اس کا ترک کرنے والا گنہگار ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر چڑھے ہوئے فرماتے تھے کہ لوگ جمعہ ترک کرنے سے باز آئیں، ورنہ اللہ ان کے دلوں پر مہر کر دے گا کہ وہ غافل ہو جائیں گے (رواہ مسلم) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو سستی سے

ایک ایسی ساعت آتی ہے کہ جو کچھ بندہ اس ساعت میں مانگتا ہے پاتا ہے۔ (متفق علیہ)

مسلم کی روایت میں جو ابی بردہ سے ہے وہ ساعت امام کے منبر پر بیٹھنے سے لے کر نماز تمام کرنے کے زمانے میں ہے۔ اور ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی اور احمد کی روایات سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حسب قول عبداللہ بن سلام وہ ساعت آخر ساعت ہے یعنی غروب کے قریب تک عصر سے لے کر۔ ابو داؤد و نسائی وغیرہ نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں یہ دن تمہارے سب دنوں سے افضل ہے اس دن مجھ پر درود بھیجا کرو وہ میرے سامنے لایا جاتا ہے۔

(۲) احکام جمعہ

(۱) یہ نماز ہر مسلمان عاقل بالغ غیر معذور پر واجب ہے۔ مگر علمائے احادیث و آثار میں غور کر کے اس نماز کے وجوب کے لیے بارہ شرطیں قائم کی ہیں چھٹے خاص پڑھنے والے کے لیے وہ یہ ہیں:-

حریت یعنی آزاد ہو کسی کا غلام نہ ہو کس لیے کہ وہ بیگانہ تابع و معذور ہے۔

ذکوٰۃ یعنی مرد ہو عورت پر واجب نہیں۔ اقامتہ یعنی میقیم ہو مسافر نہ ہو کس لیے کہ مسافر پر واجب نہیں۔

صحت تندرستی کس لیے کہ بیمار پر واجب نہیں۔ سلامۃ الریحین یعنی پاؤں ہوں لنگڑا یا بیچ نہ ہو کس لیے کہ اس پر بھی واجب نہیں۔

سلامۃ البصر، بینا ہو۔ کس لیے کہ اندھے پر واجب نہیں۔ بعض کہتے ہیں جب اندھے کو لے جانے والا ہو اس پر بھی واجب ہے۔

اور چھٹے دوسری شرطیں ہیں:- مضر جامع کہ شہر ہو

ان کو تہجمہ کر کے سمجھا دینے میں کوئی مضائقہ نہیں، خطبہ کے بعد امام منبر سے اتر آئے اور اقامت کے بعد دو رکعت نماز پڑھائے پکار کر الحمد اور اس کے ساتھ اور سورت یا آیات قرآنیہ پڑھے، سلام کے بعد چار رکعت اور پھر دو رکعت یا صرف چار علی حسب اختلاف الروایات اور بھی ہر ایک جدا گانہ پڑھے یہ سنون ہے واجب نہیں۔ جمعہ کی نماز سے ظہر کے چار فرض ساقط ہو جاتے ہیں۔ اور مسافر وغیرہ جو جمعہ میں شریک ہو جائیں تو ان سے بھی ظہر کی نماز ساقط ہو جاتی ہے۔ اور جو کوئی بلا عذر شریک نہ ہو گو شریک نہ ہونے سے گنہ گار ہو گا مگر وہ ظہر پڑھے لیکن جماعت نہ کرے۔ جمعہ سے پہلے اور نماز کے بعد کاروبار دنیا و دیر کی ممانعت نہیں۔ ہاں جو اس تمام روز متبرک میں خیرات و عبادت کے لیے تقبیل کرے تو بڑی برکت ہوگی۔

(۳) جمعہ کو اس لیے جمعہ کہتے ہیں کہ اس دن لوگ نماز کے لیے جمع ہوتے ہیں۔ جس نے سب سے اول اس دن کا جمعہ رکھا ہے بعض کے نزدیک کتب بن لوی ہے اور عرب پہلے اس دن کو عربہ کہا کرتے تھے۔ بعض کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق انصاف سے ہجرت سے پہلے حج ہونے کا اور اہل مکہ عبادت کرنے کا یہ دن مقرر کیا تھا۔ اس لیے کہ ہفتہ بہود کے لیے، اتوار

تین جمعے ترک کرے گا اللہ اس کے دل پر مہر کر دے گا (رواہ ابو داؤد والنسائی والترمذی وابن ماجہ والدارمی و مالک و احمد)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے قصد کیا تھا کہ کسی کو جمعہ پڑھانے کے لیے کہوں پھر دیکھوں جو شریک نہیں ہوتے ان کے گھروں میں آگ لگا دوں (رواہ مسلم)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جمعہ حتی اور واجب ہے ہر مسلمان پر واجب کے ساتھ مگر چار شخص غلام عورت لڑکے بیمار پر نہیں (رواہ ابو داؤد)

(۲) سنون یہ ہے کہ جمعہ کے روز غسل کرے اچھے اور صاف کپڑے پہنے خوشبو لگائے اور جب اول اذان ہو تو خرید و فروخت سب کاروبار بند کرنے اور مسجد میں جا کر جہاں جگہ ملے چار رکعت سنت پڑھے پھر جب امام منبر پر بچرٹھے اور اذان ثانی شروع ہو تو بات چیت بند کرنے اور نوافل و سنن بھی نہ پڑھے متوجہ ہو کر خطبہ سنے۔ امام خطبہ منبر پر کھڑے ہو کر پڑھے اور بیچ میں تھوڑی دیر بیٹھ جائے پھر شروع کرے۔ خطبہ میں خدا کی حمد و ثنا اور پیغمبر علیہ السلام پر درود کے بعد وعظ و پند اور احکام النہی کی تعلیم و ترغیب ہو۔ رکنی میں نہ ہو صاف اور سادگی وضع پر ہو۔ اور خطیب لباس سنون پہنے ہاتھ میں عصا لے اس پر سہارا کیے ہو۔ خطبہ عربی زبان میں ہو اور جو قوم بالکل نہ سمجھے

سے قبل الجمعة اربع بلا خلاف و بعدہ اربع بتسلمتہ و عندانی۔ یوسف بعد الجمعة یصلی اربعاً و بعدہ رکعتین تسلیتین و بہ اخذ الطحاوی و اکثر المشائخ منادوہ یوم (جمع الاثر) یعنی چار رکعت جمعہ کے پہلے بلا خلاف اور چار اس کے بعد ایک سلام سے ابو یوسف کے نزدیک بعد جمعہ کے چھے رکعت ہیں چار رکعت پڑھ کر دو اور پڑھے۔ امام احمد حنبل کے نزدیک اول جمعہ کی کوئی تعداد نوافل کی مخصوص نہیں اور محدثین اقل دو رکعت ہیں لانه علیہ السلام کان یصلی بعد الجمعة رکعتین متفق علیہ اور زیادہ چھے۔ کما رواہ ابو داؤد ۱۲ منہ

کعب کے عہد میں اسلام نہ تھا، اس نے اس دن کا نام جمعہ شایرہوں رکھا ہو گا کہ اس دن بازار لگتا ہو گا جس میں خرید و فروخت کے لیے جمع ہوتے ہوں گے ۱۲ منہ

نصاری کے لیے تھا تب وہ سعد بن زرارہ کے پاس جمع ہوئے انہوں نے ان کو دو رکعت نماز پڑھائی اور اس سے پہلے کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا جس میں وعظ و نصائح تھے تب سے اس دن کا نام جمعہ قرار پا گیا یہ پہلا جمعہ اسلام میں ہوا۔ جب ہجرت کر کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے اور قبائیں بنی عمرو بن عوف کے ہاں اترے اور پیر اور منگل اور بدھ اور جمعرات کے روز وہیں سے اور مسجد کی بنیاد ڈالی پھر جمعہ کے روز وہیں سے اور مسجد کی بنیاد ڈالی پھر جمعہ کے روز ننگے مدینہ میں آنے کے لیے تو آپ نے جمعہ بنی سالم ابن عوف میں پڑھا خطبہ پڑھ کر نماز پڑھائی یہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا جمعہ تھا۔ یہاں تک کہ جمعہ کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی اذ انجی للصلوٰۃ من یوم الجمعۃ کہ جب جمعہ کے روز نماز کے لیے آواز دی جائے۔ اس سے مراد وہ اذان ہے جو امام خطبہ کے لیے منبر پر بیٹھتا ہے اس وقت دی جاتی ہے کس لیے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر کے عہد تک صرف یہی ایک اذان تھی مگر عثمان کے عہد میں جب آبادی بڑھ گئی اور لوگ زیادہ ہو گئے اور یہ اذان کافی تنگ بھی گئی تو حکم دیا کہ اس سے پہلے ایک اور اذان دیا کر و جو ان کے مکان پر دی جایا کرنی تھی جس کو زوراء کہتے تھے اس کو سن کر لوگ نماز کے لیے آنے لگتے تھے۔ پھر جب سب جمع ہو جاتے تھے تو

امام جب منبر پر بیٹھتا تھا تو دوسری اذان بدستور ہوتی تھی۔ گو یہ حضرت عثمان کا فعل تھا مگر اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما دیا تھا کہ علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین من بعدی کہ میرے طریقے کو اور میرے سچے جانشینوں کے طریقے کو لازم پکڑو اس لیے یہی مسنون ہو گئی اور اس وقت صحابہ میں سے کسی نے اس میں کلام نہ کیا تو آج تک یہ دستور چلا آیا۔ اس پہلی اذان سننے سے بھی نماز جمعہ کا علم حاصل ہو جاتا ہے۔ اس لیے علمائے احناف فرماتے ہیں کہ اس اذان سننے کے بعد بیچ و شرار کا دوبارہ دنیاوی ممنوع ہیں۔

فاسعوا الی ذکر اللہ تو ذکر اللہ یعنی خطبہ اور نماز کے لیے چلو۔ ذکر اللہ سے دونوں چیزیں مراد ہیں خطبہ اور نماز۔ بعض کہتے ہیں نماز بعض کہتے ہیں خطبہ۔ اور سعی سے مراد دوڑنا بھاگنا نہیں کہ دوڑ بھاگ کر آؤ ملکہ چلنا اور قصد کرنا اور کوشش کرنا کافی قولہ وان لیس للانسان الا ما سعی۔ فلما بلغ معہ السعی غسل کرنا، کپڑے پہننا بھی اس سعی میں داخل ہے۔

وذمرد البیوع اور خرید و فروخت چھوڑ دو۔ مراد کاروبار دنیاوی ہیں۔ چونکہ اس دن لوگ اس کاریں زیادہ مصروف رہتے تھے اس لیے اس کا ذکر کیا کہ اذان سننے کے بعد خرید و فروخت حرام ہے۔ کشاف

سنة اسلام نے عبادات میں بھی قوت اجتناعیہ ملحوظ رکھی ہے نماز باجماعت جس میں مسلمانوں کو پانچ وقت میں بوجہ حجت ہمدی کا موقع ملتا ہے۔ جمعہ میں شہر بھر کے مسلمانوں کا مجمع ہے خطیب کو قومی مصالح کی تعلیم اور وعظ و پند کا موقع ہے۔ اسی طرح عیدین میں اور حج میں تمام ملکوں کے مسلمان باہم مل جل سکتے ہیں سب ایک مشورت و تدبیر سے مطلع ہو سکتے ہیں مگر افسوس کہ ہم نے ان باتوں سے برکات حاصل کرنا چھوڑ دیا۔ مجموعی عبادت میں انوار کا انکس اور جماعت خدا پرستوں کا غلبہ و شوکت بھی غیر جماعتوں پر اثر ڈالنے والی چیز ہے اب جمعہ کو سبت اور اتوار سے مقابلہ کیجیے کہ جو اس کے کہ نام دن بازار و کاروبار بند کر کے آرام کروا دیا گیا ہے تو سبت میں سبت کے دن کوئی نماز نہیں ہاں بعد میں بنائی ہو تو جمعہ میں پوری سبت کی اصلاح ہے اور حضرت مسیح علیہ السلام نے بھی سبت کے دن بعض کام کر کے معطل رہنے کی رسم کو اٹھانا چاہا تھا مگر یہود نے بڑا زہرہ کیا آنے والے صلح پر تقرر کرنے اس کو بھی چھوڑ دیا ۱۲ منہ

ہیں ہے کہ عاتقہ علماء کے نزدیک باوجود ممنوع ہونے کے جو کوئی بیع کرے گا تو یہ فاسد نہ ہوگی کہ حرمت لعینہ نہیں بلکہ نماز سے روکنے کے لیے ہے چنانچہ اذان کرحیلے ہوئے جو کوئی رستہ میں بیع و شرا کرے اس میں کچھ بھی قباحت نہیں۔ مگر امام مالکؒ کہتے ہیں بیع فاسد ہوگی۔

ذالکم خیر لکم ان کنتم تعلمون اس وقت خرید و فروخت چھوڑنا تمہارے لیے بہتر ہے اگر تمہیں علم ہے کس لیے کہ دنیا فانیہ کی تجارت سے آخرت باقیہ کی تجارت بہر حال بہتر ہے۔

فاذا قضیت الصلوٰۃ فانثروا فی الارض وابتغوا من فضل اللہ پھر جب نماز سے فارغ ہو چکو تو زمین پر چلو پھرو اور اللہ کے فضل و رزق روزی کی تلاش کرو۔ فضل اللہ سے مراد روزی ہے۔ حکم و جو بی نہیں بلکہ پہلے جو ممانعت کی تھی اس کی اجازت ہے۔

واذکرہ اللہ کثیرا لعلکم تفلحون اور صرف روزی ہی کی تلاش میں بے ہوش نہ ہو جاؤ بلکہ اللہ کو یاد کرو تاکہ فلاح پاؤ۔ تسبیح و تہجد استغفار و ذکر قلبی و لسانی سے ہر حال میں اللہ کو نہ بھولو دست بہ کار دل بہار سے نماز کے باہر بھی ذکر الہی جاری ہے۔

بخاری و مسلم وغیرہ جاتے جاہلین عبد اللہ سے نقل کیا کہ ایک وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن کھڑے ہوئے خطبہ پڑھ رہے تھے کہ مدینے کا کارواں آیا (شام سے غلہ لے کر آیا اور دن قحط سالی کے تھے اور اس کی ڈگڈگی بھی) تو لوگ اس کے دیکھنے کو چلنے لگے یہاں تک کہ صرف بارہ آدمی

خطبہ و نمازیں) رہ گئے کہ جن میں ابو بکرؓ و عمرؓ بھی تھے۔ تب یہ آیات نازل ہوئیں و اذا سراوا تجارۃ اولھوا انفضوا الیھا کہ جب تجارت یا لہو یعنی ڈونڈی پٹتی دیکھتے ہیں تو اس کی طرف دوڑ پڑتے ہیں) و ترکوا قائما (اور جگھے لے نہی کھڑا چھوڑ جاتے ہیں) شاید اس وقت خطبہ عبیدہ کی طرح بعد میں تھا یہ سمجھے کہ نماز تو ہو چکی قل ما عند اللہ خیر من اللھو و من التجارۃ کہ لے جو کچھ اللہ کے پاس ہے ثواب اور وار آخرت کی نعمتیں جو خطبہ اور نماز سے حاصل ہیں وہ کتو ڈگڈگی کی آواز اور تجارت سے بہتر ہیں کس لیے کہ وہ نعمائے باقیہ ہیں پھر عمدہ چیز چھوڑ کر بری کی طرف دوڑنا کون عقل ہے۔

واللہ خیر الرازقین اللہ بہتر ہے روزی دینے والوں سے۔ دراصل وہی روزی دینا ہے نہ تجارت نہ زراعت نہ نوکری۔

سورہ منفقون

مدینہ میں نازل ہوئی اس میں گیارہ آیات دو رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

اِذَا جَاءَكَ الْمُنْفِقُونَ قَالُوا اِنشَہِدْ

جب آپ کے پاس منافق آتے ہیں تو کہتے ہیں تم کو ہم یہی ہیں

اِنَّكَ لَرَسُولُ اللّٰهِ وَاللّٰهُ یَعْلَمُ

کہ آپ ضرور اللہ کے رسول ہیں اور اللہ تو جانتا ہی ہے کہ

لے ایک بار کے معاملہ پر تو بیجا بولا گیا فتادہ کہتے ہیں میں بارگاہ کیا گیا تین بار تا فلا آیا اور لوگوں نے اپ ایک بار کشف ۱۲ منہ لے و اذا لہ ابن جبر نے نقل کیا ہے کہ ایک نکاح میں جب لونڈیاں گانے بجانے لگیں تو لوگ خطبہ میں سے اٹھ کر چلنے لگے اور ایک بار تا فلا کے لیے بھی چل دیے تو دونوں معاملوں کے بارے میں آیت نازل ہوئی۔ تم سے مراد لونڈیوں کا گانا بجانا۔ تجارت سے

إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ

آپ ضرور اس کے رسول ہیں اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ جسے

الْمُتَّقِينَ لَكِن بُونَ ۝۱۰ اخذوا

منافق جھوٹے ہیں انہوں نے اپنی

أَيَّمَا لَهُمْ جَنَّةٌ قُصِدُوا وَعَنْ سَبِيلِ

قسموں کو آڑ بنا رکھا ہے پھر لوگوں کو اللہ کی راہ سے روکتے

اللَّهُ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝۱۱

ہیں (یہ) بہت ہی بُرا کر رہے ہیں

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا

یہ اس لیے کہ یہ (ظاہر میں) ایمان لائے پھر منکر ہو گئے

فَطَبَعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ قُلُوبًا

پھر ان کے دلوں پر مہر کر دی گئی جس لیے وہ

يَفْقَهُونَ ۝۱۲ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادُ

سمجھتے ہی نہیں اور (نے مخاطب) تو ان کو دیکھتے تو سمجھتے (ان کو پہلے تو ان کی

أَجْسَامَهُمْ وَإِن يَقُولُوا تَسْمَعُ

بھلے معلوم ہوں اور اگر وہ کچھ کہیں تو ان کی

لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خَشْبٌ مُّسْنَدَةٌ ۝۱۳

بات سنے گویا کہ وہ (دیوار کے سہا) لگائی ہوئی لکڑیاں ہیں

يُحْسَبُونَ أَنَّ صَوْتَهُ عَلَيْهِمْ

ہر ایک آواز کو اپنے ہی اوپر سمجھتے ہیں

وَهُمُ الْعَادُوتُ فَاذْرِهِمْ فَاتْلُكُمْ اللَّهُ

وہی دشمن ہیں پس ان سے بچتے رہو انہیں اللہ کی مار

أَنِّي يَوْمَ فُكُونٍ ۝۱۴

کو صحرانگے چلے جا رہے ہیں

ترکیب

اذا شرط قالوا جوابہ وقيل مخذوف وقالوا
حال ای جاؤ کہ قائلین کبیت وکبیت فلا تقبل منهم وقيل
جوابہ اتخذوا وفيه ما فيه - واللہ يعلم لاجلہ معترضہ مقررہ
لمضمون ما قبلها وهو الشهادۃ باللسان مع الالکار فی القلب
اخذوا واللام الجملۃ مستانفۃ لبیان کذبہم وطمعہم علیہم ایانہم
عند الجمهور یفتح المجرۃ جمع الیمین وقری بکسر اللام والخینۃ الترس
سیر - ساء نہنا بمعنی بس فی افادۃ الذم قطع قرۃ
الجمهور مبنی للمفعول وقری مبنی للفاعل اذا اسرایتہم شرط
تعجبک جوابہ وان یقولوا شرط تنمع جوابہ وقری
یسمع علی النار للمفعول کانہم خشب مسندۃ فی خبر الرفع
علی انہ خبر مبتدأ مخذوف او کلام مستانف لا محل لہ - و
قری خشب علی انہ جمع خشبۃ کبدن جمع برنۃ وقيل جمع خشباً و
ہی الخشبۃ المجوزۃ وقری بالتثقیل مسندۃ من الاسناد
بمعنی الامانۃ والتشدید للبالغۃ وقری خشب بضمین و
قری باسکان الیمین وقری بفتحین -

تفسیر

یہ سورت بھی مرینے میں نازل ہوئی ابن عباس وغیرہ
اکثر اسی کے قائل ہیں - جمعہ کی نماز میں اول رکعت میں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم سورہ جمعہ پڑھتے تھے ایمان داروں کو بیدار
وہوشیار کرنے کے اور دوسری رکعت میں اس سورت کو
پڑھتے تھے منافقوں کی سرزنش کے لیے (اس مضمون
کو سعید بن منصور نے اور اوسط میں طبرانی نے نقل کیا
ہے -

بخاری اور مسلم وغیرہ نے زید بن ارقم صحابی سے نقل کیا ہے
کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں نکلے

۱۰ بعض کہتے ہیں عرۃ تبوک میں یہ واقعہ ہوا - بعض کہتے ہیں
نہیں بلکہ عرۃ بنی المصطلق تھا ۱۲ منہ

فرمایا زبیر خدائے مجھے سچا کر دیا خلاصتہ الروایات) یہ ہے ان آیات کا شان نزول۔

ان آیات میں خدائے منفقوں کے اس قول کو بھی نقل کرتا ہے اور پھر ان کے قسمیں کھانے اور اخلاص ظاہر کر کے جان بچانے کا بھی حال بیان فرماتا ہے مگر شان الہامی اور رحمت خداوندی یہ ہے کہ کسی کا نام نہیں لیا جاتا۔ فرماتا ہے اذ اجاءك المنفقون قالوا انشهد انك لمرسول الله جب کہ آپ کے پاس منافق آتے ہیں تو کہتے ہیں ہم گواہی دیتے ہیں کہ تو لے محمد اللہ کا رسول ہے۔

منافق شرع میں اس کو کہتے ہیں کہ جو بظاہر مسلمان اور در پردہ کافر ہو۔ وہ عند اللہ بھی کافر ہے گو شرع ظاہر سے اسلام کے ظاہر ہی احکام میں شریک ہے۔ اس پر نماز، عتقہ، زکوٰۃ بھی پڑھی جائے گی میراث کا حصہ بھی پائے گا لیکن مرنے کے بعد بیٹہ کے لیے جہنم میں لے گا اور جس کا ظاہر کچھ ہو باطن کچھ ہو اس کو بھی منافق کہتے ہیں مگر حقیقی منافق نہیں۔ اسی طرح جس میں منافقوں کی عادات ہوں جھوٹا بولنا وعدہ خلافی کرنا امانت میں خیانت کرنا گالی بکنا، نماز میں سستی کرنا وہ حقیقی منافق نہیں بشرطیکہ دل میں کلمہ کی تصدیق ہو مگر ان بری باتوں کے سبب گناہ گار اور نفاق کے رنگ میں رنگا ہوا ہے مدینے میں ابتداء اسلام کے وقت چند لوگ ایسے تھے جن کا سر دار عبد اللہ ابن ابی تھا وہ اور اس کا گمروہ آپ کے سامنے آکر گواہی دیتے تھے۔

تو وہاں لوگوں کو تکلیف پہنچی (بھوک پیاس کی) اور بخاری کی کی روایت میں یہ بھی ہے کہ ایک مہاجر نے ایک انصاری کے کسی بات میں خطا ہو کر تھپڑ مار دیا تھا انصاری نے انصاری کو مدد کے لیے پکارا اور مہاجر نے مہاجرین کو اور اس وقت مہاجر تھوڑے اور انصار بہت تھے۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سن کر فرمایا کہ کیا گندی بات ہے۔ بات گئی گزری ہوئی۔ مگر عبد اللہ بن ابی نے کہا کیا مہاجر نے ایسا کیا ہے تب تو اس کو دلی بغض نکالنے کا موقع مل گیا جو جس میں آکر کھنے لگا کہ لو ہمارے ٹکڑے کھا کر ان لوگوں کو یہ دن لگے ہیں بخدا مدینہ پہنچ کر تم شہر کے رئیس ان ذلیل پر دیسیوں کو نکال دیں گے اور لوگوں سے کہا کہ جو اس نبی کے پاس ہیں یعنی مہاجرین ان کو آئندہ سے کچھ دیا لیا نہ کرو و پریشان ہو کر بھوک کے مارے آپ بھاگ جائیں گے۔ یہ بات زبردستی میں ہی نے سن لی اور میں نے اپنے چچا یا عمر سے ذکر کر دیا انہوں نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جا کہا آپ نے مجھے بلا کر پوچھا میں نے صاف صاف کہہ دیا پھر عبد اللہ بن ابی سردار منافقین کو بلا کر پوچھا اس نے انکار دیا اور قسمیں کھانے لگا اور بڑی باتیں اخلاص مندی کی کرنے لگا۔ زبردستی میں لوگوں نے مجھے جھوٹا سمجھ کر بڑی ملامت کرنی شروع کی یہاں تک کہ میں شرمندگی کے مارے گھر میں بیٹھ رہا مگر خدائے تعالیٰ سے امید تھی کہ قرآن میں میری بابت کوئی بات ضرور نازل فرمائے گا پھر جب یہ آیات نازل ہوئیں تو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بلا کر

لے انصاری اوس و بنی خزیمہ کے اصلی باشندے اور ہماجر وہ لوگ جو باہر سے وطن چھوڑ کر آئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے تھے ۱۲ منہ

آن عبد اللہ بن ابی انصاری میں بڑا شخص تھا اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینے تشریف لانے سے پہلے اسی کو سرداری کی پگڑی بندھنے والی تھی جو آپ نے نئے سے خاک میں مل گئی اس کے دل میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مہاجرین کی عداوت تھی اور منافقوں کا سر دار تھا ۱۲ منہ

سے طبرانی کے نزدیک چچا سے مراد سعد بن عبادہ ہیں جو قوم خزیمہ کے سردار تھے ۱۲ منہ

ان کو خدائے پاک نے جھوٹا کہا۔ بعض کہتے ہیں خدائے جو انہیں اس سچی بات کے کہنے میں جھوٹا کہا تو اس کے بیسی ہی ہیں کہ وہ اپنے نزدیک جھوٹے ہیں کس لیے کہ وہ انک لہ رسول اللہ کو جھوٹ جانتے تھے نہ یہ کہ وہ دراصل جھوٹے تھے کس لیے کہ بات تو سچی تھی۔ اشہد اور شہد یا اس کا ترجمہ بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہیں اور حلف کے کچھ قسم کھا کر کہنے پر موقوف ہیں

بھرا ماتا ہے کہ یہ جھوٹی قسمیں اس لیے کھاتے ہیں۔
 اتخذوا ایمانہم حنۃ فصدوا عن سبیل اللہ کہ
 اپنی قسموں کو آڑ بنا رکھا ہے الزام سے بچنے کے لیے پھر
 وہ اس کے رستے سے روکتے ہیں یا خود مرگ گئے۔
 ایمان میں کی جمع۔ ایمین کے لغت میں معنی قوت کے
 ہیں اور شریعت میں اس کلام کو کہتے ہیں جس کو حلف اور
 قسم سے قوی کیا جائے خواہ لفظ اللہ یا اس کے کسی
 اور نام یا صفات سے صادر ہو جیسا کہ عربی میں باللہ
 تاللہ بالرحمن بالرحیم بقرۃ اللہ و جلالہ کہہ کر
 کوئی بات کہے۔ اردو میں خدائی یا اللہ کی قسم یا اس کو

واللہ یعلم انک لہ رسولہ فرماتا ہے ان کی گواہی پر
 موقوف نہیں اللہ جو جانتا ہے کہ تو اس کا لے محمد رسول ہے۔
 یعلم اللہ کا لفظ عرب کے محاورہ میں قسم میں بھی مستعمل ہوتا
 ہے۔ تب اس جملہ میں قسم سے تاکید اور زیادہ ہو جائے گی۔
 مگر ان کی گواہی دل سے نہیں اور گواہی میں دل اور زبان کا
 موافق ہونا ضرور ہے اگر دونوں موافق نہیں تو وہ شہادت
 جھوٹی ہے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے واللہ یشہد ان
 المنافقین لکذابون کہ اللہ گواہی دیتا ہے کہ منافق
 اپنی شہادت میں ضرور جھوٹے ہیں۔ نہ اس کہنے میں کہ
 آپ اللہ کے رسول ہیں کیوں کہ یہ خبر تو صادق سے
 واقع کے مطابق ہے۔ اور خبر کے صدق و کذب کا اسی پر
 مدار ہے اگر واقع کے مطابق ہے تو خبر صادق ہے ورنہ
 کاذب ہے۔ مخبر کے اعتقاد کا اعتبار جمہور کے نزدیک
 نہیں ہے مگر جاہظ کتاب ہے کہ جس طرح شہادت کے سچے
 ہونے میں واقع سے مطابق ہونے کے ساتھ اعتقاد سے
 مطابق ہونا بھی شرط ہے اسی طرح خبر میں بھی، کس لیے
 کہ شہادت بھی خبر ہے یہاں لے موکہ ہے چون کہ ان کی خبر
 اعتقاد کے مطابق نہ تھی گو واقع کے مطابق تھی اس لیے

۱۔ جمہور کے نزدیک خبر کا سچا اور جھوٹا ہونا واقع سے مطابق ہونے نہ ہونے پر منحصر ہے آیت میں خبریں کاذب
 نہیں نہر مایا بلکہ شہادت میں جن کو وہ اشہد اور ان اور ل سے موکہ کر کے ادا کرتے تھے یا کاذب اپنے
 اعتقاد میں یا اس قول میں نہیں بلکہ وہ جو کہتے تھے کہ ہم نے یہ نہیں کہا کہ ہماروں کو نہ دو اور ہرے
 سے نکال دو اس میں جھوٹے ہیں کیوں کہ انہوں نے یہ بات ضرور کہی ہے۔ نظام معتزلی کہتا ہے خبر
 کے صدق و کذب کا مدار صرف اعتقاد پر ہے اگر اعتقاد کے موافق خبر دی تو سچ گو واقع کے مطابق
 نہ ہو۔ اسی طرح اگر اعتقاد کے موافق نہیں گو واقع کے مطابق ہے وہ خبر جھوٹی ہے جیسا کہ اس آیت میں خدائے
 منافقوں کی خبر انک لہ رسول اللہ کو جھوٹا کہہ دیا اعتقاد کے مطابق نہ ہونے کے سبب گو واقع سے مطابق تھی جاہظ دونوں
 کی مطابقت صدق میں اور دونوں کی عدم مطابقت کذب میں مستتر جانتا ہے۔ اس کے نزدیک بھی آیت
 میں جو منافقوں کو انک لہ رسول اللہ کہنے میں کاذب کہا اس لیے کہ اعتقاد کے مطابق خبر نہ تھی ۱۲
 ابو محمد عبدالحی

حاضر ناظر جان کر کہتا ہوں۔ ان الفاظ سے جو کہے۔
پھر مبین کی تین قسمیں ہیں۔

اول مبین غموس جو کسی گزشتہ بات پر ایسی قسم کھا کر
کہے اور مقصود جھوٹ کہنا ہو کہ واشر یہ بات یوں تھی۔ او
جانتا ہے کہ یوں نہ تھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو جھوٹی
قسم کھائے اللہ اس کو دوزخ میں داخل کرے گا اس کا
بجز توبہ و استغفار کے اور کوئی کفارہ نہیں۔ منافق بھی
مبین غموس میں مبتلا تھے۔ اس سورت میں آگے ان کے
لیے استغفار ہی کی تاکید ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں
کفارہ ہے۔

دوم مبین منعقدہ کہ آئینہ کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر
قسم کھائے کہ واشر ہوں کروں گا یا بخدا ایسا نہ کروں گا۔
اس کے خلاف کرنے میں کفارہ ہے۔

سوم مبین لغو کہ کسی گزشتہ بات کی قسم کھا کر
خلاف خبر دی مگر یہ اس کو خلاف نہیں جانتا لایوں
ہی بلا قصد واشر کہا کرے جیسا کہ بات بات پر عوام
واشر باشر کہا کرتے ہیں۔ اس میں کفارہ نہیں مگر ایسی قسم نہ کھانا
چاہیے (الشافعی)

فرمایا تھا کہ اپنی جھوٹی قسموں کو ڈھال بنا رکھا ہے پس
لوگوں کو اللہ کے رستے جہاد ایمان اعمال صالحہ سے روکتے
ہیں دلوں میں شبہ ڈال کر اور اسلام میں جھوٹے عیب انہما
لگا کر اور جو ان کا یہ جرم کسی نے ظاہر کر دیا تو قسمیں کھا کر سزا
سے بچ گئے یہ دستور رکھا ہے۔ لیکن ساء ما کافا یعملون
یہ بہت بری بات ہے۔

اب ان کے اس جرم کے ارتکاب کا سبب بیان
فرماتا ہے ذلک بانہو امنوا ثم کفروا کہ وہ زبان
سے ایمان لائے پردوں سے منکر ہو گئے یا یوں کہو کہ اول
ایمان لائے پھر ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عدالت میں
کافر و مرتد ہو گئے قطع علی قلب بھہ پھر تو ان کے دلوں پر

مہر ہوئی فصلا یفقدون پھر کچھ نہیں سمجھتے حق و باطل میں
امتیاز نہ رہا۔ اب اس کے بعد ان کے ظاہری حالات بیان
فرماتا ہے واذا امرایتمہ تعجبک اجسامہم کہ بڑے بچڑے
پچکنے ویل ڈول کے خوب صورت بھلے ماس معلوم سمجھتے ہیں
کہ دیکھنے سے بھلے معلوم ہوں یا تعجب ہو وان یقولوا لسمع
لقولہم اور خوش بیان چرب زبان بھی ہیں کہ مجلس میں بات
کریں تو ان کی بات کان لگا کر دھیان سے سنی جائے مگر
یہ ظاہری ڈھول ہے اندر سے خالی ہیں کافہو خشب مستدہ
گویا وہ دیوار سے لگی ہوئی لکڑیاں ہیں۔
تشبیہ اس بات میں ہے کہ:-

(۱) خشک لکڑی جب جلنے کے سوا اور کسی کام میں نہیں
لائی جاتی نہ عمارت میں نہ کسی چیز کے بننے میں تو اس کو دیوار
کے سہارے کھڑا کر دیتے ہیں ان میں خود کھڑے ہونے کی بھی
طاقت نہیں۔ یہی حال ان منافقوں کا ہے نکتے ہیں دل خالی
ہیں خیر و ایمان سے صرف جہنم میں جلانے ہی کے قابل ہیں
اپنے پاؤں پر کھڑے ہونے کی طاقت نہیں کس لیے کہ دلوں پر
مہر ہے کوئی بات خود حق و باطل کی سمجھ نہیں سکتے۔

(۲) یہ بھی ہے کہ وہ خشک لکڑیاں اصل میں تروتازہ
تھیں کٹ کر خشک ہو گئیں اسی طرح اصل فطرت انسانیت
کے لحاظ سے یہ بھی اچھے اور ایمان دار تھے مگر جب اس سے
کٹ گئے خشک ہو گئے۔

(۳) اب جس طرح جلانے کے سوا ان لکڑیوں سے اور
کوئی مقصود نہیں اسی طرح ان کفار و منافقین کو جہنم کا آئینہ صحن
سمجھنا چاہیے۔

(۴) لکڑی کٹی ہوئی کے دو سر ہونے میں ایک اوپر
دیوار سے ملا ہوا دوسرا زمین سے لگا ہوا۔ اسی طرح منافقوں
کے بھی دو رخ ہیں ایک اوپر ظاہری ایمان چرب زبانی کا
دوسرا کفر و بد باطنی کا سرنگوں اور ذلت انور
ہے۔

<p>وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنْفِقِينَ لَا</p>	<p>(۵) دیوار سے لگے ہوئے خشک لٹھے سے ان کے قد و قامت میں بھی تشبیہ ہے۔ نام و ایسے ہیں یحسدوں کل صحیحۃ علیہم کہ جو کوئی آواز ہو گھوڑا پھوٹ جائے یا کوئی کھر کا ہو یا کوئی کسی کو پکائے تو سمجھتے ہیں کہ ہم ہی پر بلا آئی فوراً اچھل پڑتے ہیں۔ فرماتا ہے ان کی چکنی پوچھری باتوں پر نہ جاؤ وہ العدا اصل دشمن اسلام بھی ہیں ان سے بچو۔ آپ ہی برا کرتا ہوا جو قوع کے مطابق قالہم اللہ اسرار کی گردن مارے آتی بیٹھن کون کہاں سے پھرے جاتے ہیں ہدایت کے چشمے سے پیائے جاتے ہیں۔</p>
<p>ہیں سب سے ہی کے ہیں لیکن منافق نہیں</p>	
<p>يَقُولُونَ ۝۵۱ يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعْنَا</p>	<p>سجھتے کہتے تھے کہ اگر ہم لوٹ کر</p>
<p>إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا</p>	<p>مدینہ لگے تو عزت دار وہاں سے ذبیوں کو نکال کر</p>
<p>الْأَذَلَّ ۚ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ ۚ وَ</p>	<p>رہیں گے حالانکہ عزت تو اللہ اور اس کے رسول اور</p>
<p>لِلْمُؤْمِنِينَ ۚ وَلَكِنَّ الْمُنْفِقِينَ</p>	<p>اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ لو آؤ رسول اللہ تم کو</p>
<p>لَا يَعْلَمُونَ ۝۵۲</p>	<p>رسول اللہ لو آؤ و سہم ورايتہم</p>
<p>ایمان داروں کو ہی ہے لیکن منافق</p>	<p>معاف کرائیں تو اپنے سر ہلانے لگتے ہیں اور آپ</p>
<p>يَصِدُّونَ ۚ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ۚ</p>	<p>ان کو روکے ہوئے اور متکبر بنے ہوئے دیکھو گے</p>
<p>سَاءَ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ</p>	<p>برابر ہے خواہ آپ ان کے لیے معافی مانگیں</p>
<p>أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ</p>	<p>یا نہ مانگیں اللہ ان کو ہرگز بخشنے کا ہی</p>
<p>لَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ</p>	<p>نہیں بے شک اللہ بدکار قوم کو ہدایت</p>
<p>الْفَاسِقِينَ ۚ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ</p>	<p>نہیں دیتا (یہ) وہی تو ہیں کہ جنہوں نے کہا تھا</p>
<p>لَا تَفْقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ</p>	<p>کہ جو لوگ رسول کے پاس رہتے ہیں ان کو مت دیا کرو</p>
<p>حَتَّى يَنْفَضُوا ۚ وَ لِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ</p>	<p>جہاں تک کہ تتر بتر ہو جائیں حالانکہ آسمانوں اور زمین میں تتر بتر</p>

ترکیب

واذا قيل شرط يستغفر مجزوم لوقوعه في جواب الامر ای تعالوا لئو و اجواب الشرط وهه مستكبرون الحكمة حال من فاعل يصدون و ساريت لو كان من الروية البصرية فيصدرن حال والافهو مفعول ثان حتى ينفضوا قرأ الجهور من الانفضاض وهو التفرق و قرئ ينفضوا من انفض القوم اذا فقتت ازواؤهم۔

تفسیر

اور جب ان کی جھوٹی قسمیں کھانے اور ان کے کذب ثابت ہو جانے یا منہ سے وہ نالائق باتیں کہنے پر چون کاؤ کر بھی آیا ہے یہ کہا جاتا ہے کہ چلو رسول اللہ پاس کہ تمہارا لیے خدائے بخشش اور معافی مانگئے تو اڑھتے اور سر ہلانے ہیں۔ اے رسول خواہ ان کے لیے آپ بخشش مانگیں یا نہ مانگیں اللہ

۱۱۳

الْمَوْتُ فَيَقُولُ رَبِّ لِي لَأَآخِرْتَنِي

موت آجائے تو پھر کہنے لگے کہ اے رب مجھے ذرا تو

إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقُوا كُن

دی ہوتی کہ میں خیرات دے لیٹھا اور

مِّنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَلَٰكِن يُؤَخِّرُ اللَّهُ

نیک ہو جاتا اور اللہ تو کسی کو ہرگز

نَفْسًا إِذْ آجَاءَ أَجَلُهَا ۗ وَاللَّهُ خَبِيرٌ

مہلت نہیں دیتا جب کہ اس کا وقت آجاتا ہے اور اللہ خوب جانتا ہے

ان کو نہ بختے گا۔ ہم الذین سے لے کر آخر تک وہ کلمات ہیں جو عبد اللہ بن ابی نے کہے تھے کہ اے حضرت کے لوگوں کو چھ نہ دو کہ چلے جائیں اس کے جواب میں فرماتا ہے وہ کیا دیں گے زمین و آسمان کے خیر لے کر اللہ کے ہاتھ میں ہیں اور یہ بھی کہتا تھا کہ میرے چل کر عزت دار یعنی میں ذیلیوں یعنی مہاجرین کو نکال دوں گا اس کے جواب میں فرماتا ہے۔ عزت اللہ اور اس کے رسول ہی کو ہے یعنی مہاجرین ذلیل نہیں آئے تم ذلیل ہو مگر تم جانتے نہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ

اے ایمان والو! تم کو تمہارا

أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ

مال اور اولاد اللہ کی یاد سے غافل

ذِكْرِ اللَّهِ ۗ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ

نہ کرنے پائے اور جس نے ایسا کیا تو وہی

هُمُ الْخَسِرُونَ ۗ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا

خارے میں بھی پڑ گیا اور ہمارے دیے میں سے

رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ

اس دن سے پہلے دے لو کہ تم میں سے کسی کو

بِمَا تَعْمَلُونَ ۝

جو تم کر رہے ہو

ترکیب

فیقول بالنصب بالفار الواقعة فی جواب الامر وهو انفقوا لولا حرف التحذیر معناه حصل علی الفضل ان دخلت علی المضارع ولوم ان دخلت علی الماضي فاصدق بالنصب لوقوعہ فی جواب لولا۔ واصله الصدق والجهول علی اوغنام النار فی الصاد۔ واکن اصله لکن سقطت الواو بالجرم۔ وقر الجہول بالجرم عطفًا علی محل فاصدق

لے ترمذی نے نقل کیا ہے کہ جب عبد اللہ بن ابی نے یہ کلمات کہے تو زید نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خریدی اور عبد اللہ بن ابی سے جو پوچھا گیا تو قسمیں کھا کر انکار کر گیا مگر اس کے بیٹے عبد اللہ جو فاسل ایمان دار تھا باپ کو پکڑ لیا کہ بڑا شہرے نہ جانے دوں گا جب تک تو یہ اقرار نہ کرے کہ میں ذلیل اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عزت دار ہیں آخر اس نے کہا۔ اور یہ جہاد جس میں عبد اللہ بن ابی نے یہ باتیں کہیں چوتھے سال ہجری میں تھا۔ بعض کہتے ہیں چھٹے میں۔ درحقیقت عزت اللہ اور اس کے ماننے والوں کو ہے۔ صحابہ کی عزت کو غور کر لو اور خزانے بھی اللہ کے پاس ہیں دیکھ لو صحابہ کو کیسے خزانے عطا کیے اور یوں بھی بارشس ہوا گرجی سردی جس قدر رزق کے اسباب ہیں اسی کے ہاتھ میں ہیں ۱۲ منہ

۲ بعد الفار الواقعة فی جواب الامر والنہی والاستفہام والنفی والتمنی والغرض بقدر ان ناصبہ ۱۲ منہ

کانہ قبیل ان اخرتہ و اکن و قری کون بالنصب عطف علی لفظہ فاصدق۔ لن یؤخرکم الجملۃ تدر علی جواب اذا جاء۔

تفسیر

منافقوں کی افسوس ناک حالت بیان فرما کر مسلمانوں کو یاد دہانی اور خیرات کی طرف ابھارتا ہے اور ایک ناگمانی آجانے والے وقت سے ڈراتا ہے فقال یا ایہا الذین آمنوا کہ لے ایمان دارو! مال اور اولاد کے مشغلہ میں اللہ کی یاد سے غافل نہ ہو جانا اور جو غافل ہو گیا فاولئک ہم الخسران تو وہ بڑے نقصان میں ہے۔ یہ مانا کہ حق سے غافل ہو کر آپ نے بہت مال جمع کیا بڑی جائیداد حاصل کیں نقد و زرہ اور جواہرات ہاتھی گھوڑے مثال و مثالوں تقریبی و طوائی برتنوں کی کوئی کمی نہیں رہی مکان بھی اور ان میں باغ بھی بہت آراستہ کیے نہ رہیں پڑی بہہ رہی ہیں حوض چھلک رہے ہیں عیش و نشاط کے ہزاروں

سامان موجود ہیں خوب صورت ماہ رُو عورتیں بھی بناؤ سنگار کیے ان باغوں میں آپ کے ساتھ گاجا کر دل بھاری ہیں اور اب بھی سے حکم عمر گراں مایہ کہاں وہ جوانی اور طبیعت کے جوڑ نہ رہے تو سب ہیج دنیا ہی میں معلوم ہونے لگا پھر ایک دن چل فیے سب نہیں پڑا رہا خود ایک کرم حصے میں بیڑے میں چند روز بعد مہینوں کے رہنے سے ریزے ہو گئے یہ سب عیش خواب پریشاں معلوم ہونے لگا، گناہوں کا بوجھ سر پڑا اور وہاں ہمیشہ رہنا ہے اس کا کوئی سامان نہیں پھر ہمیشہ طرح طرح کی ذلت اور آفت اور حسرت و ندامت اگر خسارہ نہیں تو اور کیا ہے؟ لعنت ہے اس تھوڑی دیر کے عیش پر جس کے بعد ہمیشہ کی یہ مصیبت ہو۔

بس دار آخرت کا گوشہ لو۔ وہ کیا ہے؟ یاد الہی اس سے ایک گھڑی نہ بھولو۔ روح جو ہر لطیف ہے آلودگی جسمانی سے یہ اس فور حقیقی کی طرف متوجہ ہونے میں پس پیش کرتی ہے اور لذت دنیا پر گری پڑتی ہے یہ

۱۔ گئے دن ٹھیکگی کے بانہنے کے :- اب آنکھیں دہلی ہیں دو دو بہرند

۲۔ کسی شاہی اجرٹے ہوئے دار الامارت کو دیکھ لو کہ کبھی یہاں کس قدر مہجین عورتیں جواہرات میں مغرق پھرتی ہوں گی مکان اور باغوں کی روشیں کیسی آراستہ ہوں گی باہر سیکڑوں سپاہی کمر بستہ کھڑے ہوں گے اور کیا کیا ہوگا ہائے آج کچھ بھی نہیں، ان عورتوں اور ماہ روہوں میں سے کوئی بھی باقی نہیں کہ اس محل کا حال اس سے پوچھتے نہ کوئی اس عہد کا کپڑا ہے کہ وہاں کے لباس کی طرز معلوم ہوتی۔ ہائے یہ بے شمار سپاہ کہاں غائب ہوگی یہ ہزاروں ہاتھی گھوڑے، جو سنہری جھولیں اور زرہیں پوششوں سے آراستہ صف بستہ کھڑے تھے اور وہ بانگے جوان جو جب سچ و سچ سے ان کی رکاب میں تھے کس رستے سے گئے ہیں کہ جا پکڑوں ہائے ان کی تو آواز بھی نہیں آتی ان تیز رد گھوڑے ہاتھیوں کی گرد بھی دکھائی نہیں دیتی۔ لے کوٹناک اور لے بام شکستہ اور لے اس کے صحن بے رونق پر آگندہ ذرا یہ تو بتا دے کہ یہاں کون کون رہتے تھے اور کیا کیا عیش و نشاط کے سامان تھے کون ماہ روہ، یہاں ناز سے خرا ماں پھرا کرتے تھے ذرا ان کا حلیہ یا ان کی پیدائش اور رہنے کا مکان یا محلہ یا ان کی برادری کنبہ بھی تم بتا سکتے ہو کیا ان دنوں میں ایسے ہی رات دن تھے ایسی ہی گرمی جاڑا برسات ہوتی تھی۔ پھر ہر موسم میں کیا کیا ہمارے تھیں خدا کے لیے اتنے لوگوں میں سے کوئی تو بولے۔ لے محل تیرے بڑے چھوٹے لنگولے کن ہاتھوں نے بنائے تھے وہ اب کہاں ہیں جس عیش کو یہ فنا تو اس پر تھ ہے اور اس پر مرنے والے پر بھی تھ ہے ۱۲ منہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

یَسْبِحُ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی

آسمانوں اور زمین والے سب اللہ کی تفریس کرتے

الْاَرْضِ لَهٗ الْمَلٰٓئِکَةُ وَ لَهُ الْحَمْدُ وَ

رہتے ہیں اسی کی بادشاہی ہے اور اسی کی تعریف ہے اور

هُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝ ۱ ۝ هُوَ

وہ ہر چیز پر قادر ہے اسی نے

الَّذِیْ خَلَقَکُمْ فِیْذَکُمْ کٰفِرًا وَّ

تو تم کو پیدا کیا ہے پھر کوئی تم میں سے کافر ہے اور

مِنْکُمْ مُّوْمِنٌ وَّ اللّٰهُ یَعْلَمُ

کوئی مومن اور جو کچھ تم کہتے ہو اللہ اس کو

بَصِیْرٌ ۝ ۲ ۝ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ

(خوب) دیکھتا ہے اسی نے آسمانوں اور زمین کو ٹھیک طور پر

بِالْحَقِّ وَصَوَّرَکُمْ فَاَحْسَنَ صُوْرَکُمْ ۝

بنایا ہے اور صحت بنائی تمہاری پھر اچھی صورت بنائی تمہاری

وَ اِلَیْهِ الْمَصِیْرُ ۝ ۳ ۝ یَعْلَمُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ

اور جس پاس پھر کر جانا بھی ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے وہ

وَالْاَرْضِ یَعْلَمُ مَا تُسْرُوْنَ وَمَا

سب کو جانتا ہے اور جو تم مخفی تھے ہواں کو بھی جانتا ہے اور جو تم

تَعْلَمُوْنَ وَّ اللّٰهُ عَلِیْمٌ بِذٰتِ الصُّدُوْرِ ۝ ۴ ۝

ظاہر تھے ہواں کو بھی اور اللہ دلوں کی بات بھی جانتا ہے

اَلَمْ یَاْتِکُمْ نَبِیُّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا

کیا تم کو ان کافروں کا حال معلوم نہیں ہوا جو تم سے پہلے

مِنْ قَبْلِ فَاْتَوْا بِالْاَمْرِ هُمْ

ہو گزرے ہیں کہ انہوں نے اپنے کام کی سزا چھی تھی

اس کے حق میں زہر ہے اس لیے اس کو روک تھام کر اس کی یاد میں لگانا سعادت ہے، اس کے بعد اس کی رضامندی کے لیے مال جو تمام آسائش دنیا اور جملہ غفلت کا ذریعہ تھا اس کے دینے کا حکم دیتا ہے و انفقوا مما سارنہ تقدیر کہ ہمارے لیے ہیں سے دو جس طرح ذکر اللہ میں نماز فرماؤ یا نوافل حج وغیرہ کی تخصیص نہ تھی بلکہ عام مرادھی نماز روزہ حج بھی اور ایسے ذکر و فکر و مراقبہ بھی ہو۔ اسی طرح یہاں خرچ کرنے سے خاص زکوٰۃ و صدقات واجبہ مراد نہیں بلکہ عام ہے۔

پھر فرماتا ہے کہ یہ کام بہت جلد کرو، رسول کے آنے والے سامانوں پر منحصر نہ رکھو کہ یوں ہوگا اور اس قدر ہوگا تب وہیں گے اور فرصت سے اللہ کو یاد بھی کیا کریں گے کس لیے کہ موت کا کوئی وقت مبین نہیں ہر وقت کھٹکا لگا ہوا ہے

اجل لگائے ہوئے گھات ہر کسی پر ہے ہوش باش کہ عالم رواروی پر ہے پھر عمر بھر تو یاد الہی نہ کی۔ حتیٰ کہ نماز بیخ گانے سے بھی غافل پڑے ہے۔ اللہ کی راہ میں کوڑی تک نہ دی، زکوٰۃ و صدقات واجبہ بھی نہ دیے، اور خیالات میں بے فکر تھے کہ موت کے سامان پیدا ہو گئے اور یقین ہو گیا کہ اب ان سب نیتوں کو چھوڑتے ہیں ایسا کہ پھر کبھی یہاں آنا نہ ہوگا تو اب گئے حسرت و افسوس سے یہ کہنے کہ لے خدا مجھے ذرا تو مہلت دے کہ میں خیرات دے لوں نیک ہو جاؤں مگر اس وقت کسی کو ایک ذرا بھی مہلت اللہ نہیں دیتا، اب تم کو مہلت بہت ہے، جو کرنا ہو کر لو، وہ تمہیں دیکھ رہا ہے تمہارے کاموں سے خبردار ہے۔

سُورَةُ تَعَابِن

مرتبہ میں نازل ہوئی اس میں اٹھارہ آیات دور کوغ ہیں

یہ سورت بھی اکثر کے نزدیک مریے میں نازل ہوئی ہے چنانچہ صحاح بھی کہتے ہیں ابن عباس اور ابن زبیر بھی یہی فرماتے ہیں۔ مگر کبھی کہتے ہیں کہ یہ سورت کچھ مکے میں کچھ مدینے میں نازل ہوئی یعنی اخیر کی چند آیات یا ایھا الذین آمنوا ان من ازواجکم و اولادکم عندکم فاحذروہم مریے میں نازل ہوئیں جب کہ عوف بن مالک جمعے نے اپنی اولاد اور بیوی کی بدسلوکی اور زیادتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کی تھی۔ عطار بن یسار بھی ایسا ہی کہتے ہیں بخاری نے اپنی تاریخ میں اور ابن حبان نے ضعفا میں اور طبرانی وابن مردودہ و ابن عساکر نے روایت کی ہے کہ ہر پچھ جو پیدا ہوتا ہے اس کی پیشانی پر اس سورت کی پانچ آیتیں اول کی کھی ہوئی ہوتی ہیں ابن کثیر فرماتے ہیں یہ روایت صحیح نہیں۔

مناسبت

اس سورت کو اول سورہ منافقون سے مناسبت یہ ہے کہ اس میں منافقوں کی مذمت تھی اس میں صادقوں کی مدح و خوبی ہے۔ اور یہ بھی ہے کہ اس سورت کے اخیر میں یہ تھا کہ تمہارے مال و اولاد تمہیں یاد الہی سے غافل نہ کریں جو کسرا سر خسران ہے۔ اور موت کا ہر وقت کھٹکا ہے پھر اس وقت مہلت نیکی کرنے کی نہیں ملے گی۔ اس مضمون پر ہدایت کی اس سورت میں تاکید فرماتا ہے کہ اس کی یاد کچھ

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ ذٰلِكَ بِاَنَّهُ

اور ان کو (آخرت میں) سخت عذاب ہوگا یہ اس لیے کہ ان کے

كَانَتْ تَارِيَهُمْ رَسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ

پس ان کے رسول نشانیاں لے کر آئے تھے

فَقَالُوا الْاَبْسَرُ يَهُدُوْنَ اِنَّا كَفَرْنَا وَ اُو

تو وہ ہی کہتے تھے کہ کیا آدمی ہم کو ہدایت کریں گے؟ سو انہوں نے انکار کیا اور

تَوَلَّوْا وَاَسْتَغْنَوْا اللّٰهَ ط وَاللّٰهُ

منسوٹ لیا اور (پھر تو) اللہ نے بھی پروا نہ کی اور اللہ

عَنِ حَمِيْدٍ ۝

یہی ہے پر و اسب خوبصورت ہوسکتا

ترکیب

وہی الجملہ معطوفہ علی ما قبلہا۔ لیکن ان تکون حالاً من الضمیر فی لہ فمتکو خبر مقدم کافرا مبتدأ۔ والجملة تشریح و تفصیل لخلق و منکو مؤمن الجملة معطوفہ علی الجملة السالفة۔ واللہ مبتدأ۔ بصید خبرہ بما تعملون متعلق بہ بالحق حال من فاعل خلق ای خلق متلبساً بالحق بشر مبتدأ جہد ونا خبرہ ۝

تفسیر

لہ پیشانی پر ان آجوں کے لکھے ہونے سے یہ مراد نہیں کہ سیاہی اور قلم سے خط نسخ میں لکھی ہوئی ہوتی ہیں بلکہ یہ مراد ہے کہ ہر پچھ ہونہ زنگ جہالت و بت پرستی سے عاری ہوتا ہے اب تک اس کی وہی اصل فطرت ہوتی ہے اس کا چہرہ بزبان حال کہہ رہا ہے کہ آسمانوں اور زمین والے اسی کی تسبیح و تقدیس کرتے ہیں واللہ الغرض یہ ایک استعارہ ہے۔ اس کی حالت اصلہ سے جس کو بلفظ کتابت تعبیر کیا ہے۔ سبحان اللہ کیا راز حقیقت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے ۱۲ منہ

کرتا ہے اور نبوت کا یہ فرض منصوص ہے۔ فقال هو الذی خلقکم کہ اللہ جس کی ہمہ وقت تسبیح و تقدیس آسمانوں اور زمین پر ہو رہی ہے وہ ہے کہ جس نے تم کو بھی پیدا کیا۔ اس لیے وہ لائق ہے کہ تم بھی اسی کی تسبیح کرو مگر تمہاری یہ حالت ہے فنمکہ کافر ہمنمکہ مؤمن کی تم میں سے کچھ کافر و ناشکر ہیں نہ اللہ کو جانتے ہیں نہ مانتے ہیں تسبیح و تقدیس کیسی بجائے اس کے غیر معبودوں کی طرف رجوع ہیں اور بعض مؤمن ہیں اسی کی پرستش کرنے ہیں اسی کو مانتے ہیں۔ اس دنیا میں جو کچھ تم جانتے ہو اللہ اس کو دیکھ رہا ہے ضرور سزا و جزا دے گا واللہ بسما تعلمون بصیر۔

بندہ کا سب سے نہ خالق

اہل سنت کے نزدیک بندہ اور اس کے جملہ فعال و کفر و ایمان و نیکی بدی اللہ کے مخلوق ہیں بئیل قولہ تعالیٰ واللہ خلقکم و ما تعلمون چون کہ بندہ کا سب سے اس لیے اس کے اعمال کی جزا و سزا اس کو ملتی ہے اور کا سب و خالق میں فرق ہے۔ معتزلہ کہتے ہیں خدائے پاک کفر وغیرہ قبائح کا خالق نہیں کیوں کہ یہ اس کی تقدیس میں فرق ڈالتا ہے اس لیے اس آیت کو معتزلہ نے یوں بیان کیا کہ اللہ نے تم کو پیدا کیا بعد میں از خود کچھ کافر کچھ مؤمن ہو گئے سستی مفسرین نے کہا نہیں بلکہ اس کے یہ معنی ہیں کہ اللہ نے تم کو پیدا کیا پھر کچھ پیدا کیا کہ کچھ کافر پیدا کیے کچھ مؤمن۔ اس آیت کے معنی عطار و حسین بن فضیل وغیرہ کے نزدیک یہی ہیں کہ تم میں سے کچھ کافر کچھ مؤمن بن گئے اور یہی سیاق کلام کے مناسب ہے اہل سنت کا استدلال کچھ اس پر موقوف نہیں۔

پھر فرماتا ہے کچھ تمہیں کو پیدا نہیں کیا بلکہ خلق السموات و الارض آسمانوں اور زمین کو بھی اسی نے پیدا کیا۔ یہ نہیں کہہ سکتے فکیر اور لوگب کی تاثیرات سے حوادث ظہور کرتے ہیں اور اچھی بری صورتیں بھی تاثیرات فکلیہ سے ہوتی ہیں حتیٰ کہ سعادت

تم پر موقوف نہیں بلکہ یسبحہ اللہ ما فی السموات و ما فی الارض کہ آسمان و زمین کے رہنے والے اس کی ہر وقت تسبیح و تقدیس کیا کرتے ہیں اور وہ اسی کے لائق بھی ہے (۱) اس لیے کہ لا ملئک ولا لحداد بادشاہت اور ستائش اسی کو ہے، بادشاہت حقیقی کے تو کیا کہنے ہیں مجازی بادشاہت جس کو حاصل ہوتی ہے سب اسی کی طرف جھکتے ہیں اسی کا ذکر خیر کرتے ہیں ہر ایک رعیت اسی کی طرف دوڑتی ہے۔ پھر جب کہ بادشاہ میں صفات جمید بھی ہوں (جن کی طرف لہ الحمد میں اشارہ ہے کس لیے کہ حمد کسی نہ کسی ذاتی یا صفاتی خوبی پر ہوا کرتی ہے اور اسی لیے اس جملہ کو بعد میں ذکر کیا) تو اور بھی مرغوب و محمود ہوتا ہے چہ جائے کہ بادشاہ حقیقی ہو اور اس میں تمام خوبیاں بھی ہوں غصہ کا دھبہ، جو اد، کریم، آنکھوں میں بے انتہا نرمت جب کوئی سانسے جا کر عذر آور ہو معاف کر دے اور

پھر :- (۲) وهو علی کل شیء قدیر ہر چیز قادر بھی ہو بھلا کرنے پر بھی، مضرت پہنچانے پر بھی جیسا کہ وہ صاحب نعمت و جود ہے ویسا ہی صاحب ہدیت و جبروت بھی ہے۔ ہر بادشاہ ہر بات پر قادر نہیں ہوتا ہے لیکن وہ ہر بات پر قادر ہے اس لیے اور بھی ہر ایک مخلوق اس کی تسبیح و تہلیل کر رہی ہے، غیر ذوی العقول کی صرف حالت امکانیہ صوت اختیار جیہ ہی زبان حال سے پکار پکار کر کہہ رہی ہے سبح قدوس لک الملئک و لا لحداد۔ اور ذوی العقول میں سے ایمان دار تو زبان سے بھی ثنا خواں ہیں خصوصاً ملائکہ جو بڑی جان نثار رعیت ہے ہمہ وقت اسی میں رہتے ہیں۔ پھر اے انسان تو کیوں غافل اور مہلت چند روزہ میں دنیاوی لذات و شہوات میں شاعل ہے۔

اس کے بعد حضرت انسان کی طرف خطاب کر کے اپنے انعام و افضال سابقہ و لاحقہ یاد دلا کر تسبیح و تقدیس پر آمادہ

نخواست بھی انہیں سے ہے جیسا کہ بہت حکماء اور عرب یونان و ہند وغیرہ کے لوگوں کا خیال تھا ان کا رد کرتا ہے۔
 وصیو لکم فاحسن صبح کہو کہ تمہاری صورتیں بھی اسی کے یہ قدرت نے بنائیں پھر دیکھو کیا عمدہ نقشہ کھینچا، ناک کی جگہ کان اور منہ کی جگہ شانے ہوتے تو کیا ہی بدناما معلوم ہوتا یہ اور بات ہے کہ انسانوں میں بھی تفاوت ہے کوئی خوبصورت کوئی اس کے لحاظ سے بدصورت، مگر بدصورت بھی مناسبت و اعتدال فطری کے لحاظ سے خوب صورت ہے۔ اس کی شکل کو طبعی مناسبت و اعتدال کے خلاف تصور کر کے دیکھو تو کیسا برا معلوم ہوگا۔

پھر فرماتا ہے کہ پیدا کر کے آزاد نہیں کر دیا کہ آئندہ اس سے کوئی سروکار نہیں رہا بلکہ والیہ المصید اسی کی طرف پھر کر جاتا ہے۔ دنیا میں بھی جب اسباب منقطع ہو جاتے ہیں بندہ اسی کی طرف پھر کر جاتا ہے۔ پھر وہی سوجھتا ہے۔

اس کے بعد اپنے وصف علم کا ثبوت کرتا ہے۔ فقال یعلم ما فی السموات لہما کہ آسمانوں اور زمین کی اور تمہارے دل کی مخفی باتیں جانتا ہے۔ اس میں تشبیہ سے منافقوں پر کہ دل میں نفاق رکھ کر خدا سے کہاں چھپاؤ گے؟ یہ تمام امور اس بات کی دلیل ہیں کہ وہی سبج و تقدیس کے لائق ہے اور

جو کوئی احسان فراموشی کر کے خدا تعالیٰ سے سرکشی کرتا ہے تو وہ دنیا میں بھی گھر دن مرور دیتا ہے۔ اس لیے پہلی بڑا دُشمن قوموں کے حالات کی طرف اجمالاً اشارہ فرماتا ہے اللہ یا تاکم الخ کہ تمہیں پہلے لوگوں کی خبر نہیں معلوم ہوئی کہ دنیا میں بھی انہوں نے اپنے کردار کا مزہ چکھا اور آخرت میں عذاب الیم کے حوالے ہوئے اور یہ کیوں ہوا اس لیے کہ ان کے پاس سول نشانیوں اور معجزے لے کر گئے تو وہ منکر ہو گئے اور کہنے لگے کہ یہ بھی آدمی اور ہم بھی ان میں کیا فوقیت ہے جو یہ ہم کو ہدایت کرنے لگے ہیں؟ منہ موڑ لیا اور نخوت و تکبر سے بے پروائی کی، پھر تو اللہ نے ان سے بے پروائی کی چاہتا تو ان کو براہ راست یہ لاتا ان کے دلوں کو روشن کرتا، مگر متکبر سے وہ بھی متکبر رہا پیش آیا کرنے ہیں اور اس کو خاک میں جلد ملایا کرتے ہیں اُسے کسی کی کچھ پروا بھی نہیں ہے۔

زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن لَّنْ يُبْعَثُوا قُلْ

کافروں نے سمجھ لیا کہ قبروں کا ٹھکانہ نہ جائیں گے کہو

بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ

کیوں نہیں قسم مجھے اور رب کی خضر اٹھائے جاؤ گے پھر تم کو بتلایا جائے گا

بِمَا عَمِلْتُمْ ۗ وَذٰلِكَ عَلٰی اللّٰهِ يَسِيرٌ ۝۴

جو کچھ تم نے کیا تھا اور یہ بات اس پر آسان ہے۔

سے آیات میں الفاظ کی ترتیب و تقدیم و تاخیر میں جو کچھ اسرار ہیں ان کے بیان کے لیے دفتر چاہیے۔ اور کس خوبی کے ساتھ مسئلہ توحید اور اثبات ذات و صفات علیم بذات الصدور تک بیان فرمایا ہے۔ اور الہیات تکم اللہ سے مسئلہ نبوت شروع کیا، منکرین نبوت کا شبہ اور ان کی سرزنش اور اس کا انجام بد بھی نہایت پر اثر الفاظ میں کس اختصار کے ساتھ بیان فرمایا اور بندے کو عبادت و خلوص اور نیک رائی پر الیہ المصید و علیم بذات الصدور و یسبح للہ ما فی السموات ملا جملوں میں کیسا آدہ کیا۔ زمانہ گزشتہ کی عبرت ناک اجمالی تاریخ بھی بیان فرمادی۔ یہ ہے اعجاز قرآنی ۱۲ منہ

سے کس لیے کہ خوب صورتی اور بدصورتی اضافی بات ہے۔ ایک خوب صورت ہے مگر اس کی نسبت جو اس سے بھی بڑھ کر ہے بدصورت کہلاتا ہے اور اسی لیے کہتے ہیں حسن کی انتہا نہیں اور یہی حال بدصورتی کا ہے ایک بدصورت اپنے سے زیادہ بدصورت کی نسبت خوب صورت خیال کیا جاتا ہے ۱۲ منہ

سے یعنی رسول بشر نہیں ہونا چاہیے مگر خدا جگر ہو جائے تو مضائقہ نہیں ۱۲ منہ

داخلتہ تخت الامر و ارادة لتاكيد ما افاده كلمة بسلى من اثبات البعث فامضوا الفاء فصحة تدل على شرط حذف لظهوره اى اذا كان الامر كذا فامضوا. والله لا والجملة تنزيهية مقرر لما قبله من الامر يوم قال الخاس الناصب فيه لتبنيث فيوم ظرفه وتبيل خبره وتبيل محذوف هو وذكر قبيل اول عليه الكلام اى تتفادون يوم يجمعكم خلدن فيها ابدا حال مقدرة وفيه مراعاة معنى من والذين الموصول وصلته مبتدا اولئك الخ الجملة خبره وبس الخ بيان كيفية التغابن.

تفسیر

ذکر معاد

مسئلہ توحید و نبوت کے بعد مسئلہ معاد کو بیان فرماتا ہے تاکہ بیان پورا ہو جائے۔ فقال ذم الذین کفر الذلہ کہ کافروں کو گمان سے مکر اٹھائے نہ جائیں گے کیوں کہ وہ حشر کے منکر تھے اور سمجھتے تھے کہ بس مکر خاک ہو گئے گویا روح بھی مر گئی بار دیگر زندہ ہونا اور حساب و کتاب کیسا؟ اس کے جواب میں فرماتا ہے قل لے محمد کہہ دیجیے بسلی کیوں نہیں۔ قیامت ہوگی اٹھائے جاؤ گے پھر قسم کھا کر بسلی کی تاکید کرتا ہے و سب لی لتبعثن لے محمد! کہہ نے مجھے اپنے رب کی قسم ضرور زندہ کر کے قبروں سے اٹھائے جاؤ گے۔ ثم لتنبون بما عملتم۔ پھر تم کو بتایا جائے گا کہ تم کیا کرتے تھے یعنی نیک و بد کاموں کی جزا و سزا ہوگی۔

مکہ لکھنؤ اور دیگر ممالک کے باشندے یہ سمجھے ہوتے تھے کہ مکر پھر جینا نہیں ہاں اعمال کی جزا و سزا اگر ہے تو اسی زندگی میں ہے برے کام کیے کسی کو سنا یا بیمار ہو گیا یا اولاد مر گئی یا مال کا نقصان ہو گیا۔ اور اچھے کام کیے تو تندرستی مال و اولاد کی ترقی عزت و آبرو حاصل

فَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي

پس ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسول پر اور اس نور پر کہ جس کو

أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝۸

ہم نے نازل کیا اور اللہ کو خبر ہے جو کچھ تم کرتے ہو

يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ

جس دن تم کو جمع کرے گا جمع ہونے کے دن وہ

يَوْمِ التَّغَابُنِ وَمَنْ يُوْنِ مِنَ اللَّهِ وَ

دن ہے ہارجیت کا اور جو ایمان لایا اللہ پر اور

يَعْمَلُ صَالِحًا يُكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَ

اس نے اچھا کام کیا اس کی برائیوں کو مٹا دے اور

يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ نَجْرِيٍّ مِنْ تَحْتِهَا

اس کو ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں

الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ

ہستی ہیں ان میں سدا رہا کریں گے یہ ہے

الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝۹ وَالَّذِينَ كَفَرُوا

بڑی کامیابی اور جنہوں نے انکار کیا

وَكَذَّبُوا بآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ

اور ہماری آیتیں جھٹلائیں وہ ہیں

النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَيَسَّ الْمَصِيرُ ۝۱۰

دوزخی اس میں رہا کریں گے ہمیشہ اور وہ بری جگہ ہے

ترکیب

زعم۔ يتعدى الى المفعولين كالعلم ان مخفضة واسما ضمير الشان محذوف اى انهم لن يبعثوا فان المخفضة مع اسما ونحوه باقاست مقام المفعولين۔ قل بسلى لا لايجاب النفي و سب لي لتبعثن جواب القسم ثم لتنبون جملہ مستقلة

ہوگی یا دوسرے جہنم میں برائی بھلائی ظاہر ہوگی۔ بعض کا یہ خیال تھا کہ یہ سزا و جزا بھی کسی کے ہاتھ میں نہیں کیوں کہ خدا تعالیٰ کے تو وہ قائل نہ تھے۔

دہریے کہتے تھے کہ طبیعت اجسام ہی مدبر ہے جس کو آج کل پتھر کہتے ہیں پس اگر خدا بھی کچھ ان کے اعتقاد میں تھا تو وہی پتھر جیسا بے اختیار کہ عالم میں خلاف قانون پتھر پتھر نہیں کر سکتا جیسا کسی کل کا محرک کہ اب ہلانے کے بعد اس کو کچھ اختیار نہیں۔

آریادھرم کا ایشہ یعنی خدا بھی اسی کے قریب ہے اس لیے وہ لوگ شہوت پرستی جفاکاری عیاری وغیرہ افعال فبیحہ کی مضرت کا کچھ زیادہ اندیشہ نہیں کرتے تھے۔ اور افعال کا حسن و قبح بھی انہیں کے خیالات و رسم و عادات پر منحصر تھا۔ مخلوق خدا پر رحم کرنا نفع پہنچانا بڑوں کی تعظیم محسن کی شکر گزاری کو وہ بھی سمجھتے تھے اور اس کے برخلاف کو بدی اور اس قدر سمجھنے میں ان کا خیال غلط نہ تھا مگر اور بہت سے بد اور بے ہودہ کام تھے جن کو وہ یا تو بد اور بے ہودہ ہی نہیں سمجھتے تھے یا اس کے برعکس عبادت جانتے تھے جیسا کہ بت پرستی شراب خوری عیاری کھیل کود گانا بجانا ناچنا کودنا شادی غمی کے بے ہودہ مصارف اولاد کا قتل کرنا وغیرہ اسی طرح بہت سے نیک کاموں کو بد یا عبث سمجھتے تھے۔ ان سب باتوں کے فیصلے کے لیے بھی الہام و نبوت کی ضرورت تھی اور پھر دار آخرت اور وہاں ان اعمال کی جزا و سزا و سزا و سزا زندگی میں پانا وغیرہ امور بیان کرنا بھی الہام ہی کا کام تھا اس لیے مسئلہ نبوت کے بعد مسئلہ حشر شروع کیا اور ان جملہ امور کی طرف تشریح لسنڈیون ہما عملتہ میں اشارہ کر دیا اور اس کے ساتھ یہ بھی فرمایا و ذلک علی اللہ یسیر کہ بار و گز نہ کرنا اللہ کو آسان ہے کچھ مشکل نہیں۔

بھرجب یہ ہے تو فاما نوا باللہ ورسو لہ والنور الذی انزلنا۔ اللہ اور اس کے رسول اور اس نور پر کر جس کو ہم نے نازل کیا ایمان لاؤ تاکہ تم کو اس جہان کی خوبی حاصل ہو اور وہ کس دن حاصل ہوگی؟ یوم یجمعکم لیوم الحجۃ کہ جس دن وہ سب کو جمع کرے گا جمع کرنے کے دن یعنی قیامت میں، ذلک یوم التغابن وہ دن خسارے کا ہے کس لیے کہ دنیا میں جن کاموں کو عمر بھر محنت اٹھا کر نیکی سمجھ کر کیا تھا آج عدالت آسمانی میں وہی سزا اور نافرمانی کا سبب ہو گئے۔ محنت بر باد گناہ لازم ہو گئے۔ اسی خسارے کو ایک اور آیت میں فرماتا ہے

هل انبئکم بالاحسین اعمالا الذین ضل سعیم فی الحیوة الدنیاء وہم یحسبون انہم یحسنون صنعا کہ کہو تو میں تم کو سب سے زیادہ نقصان پانے والوں کو بتاؤں؟ کہ جن کی دنیا کی کوشش بے کار گئی اور وہ سمجھتے رہے کہ ہم اچھا کر رہے ہیں۔ اس دن سیکڑوں خیالات اور ہزاروں غلط مذاہب کا فساد معلوم ہو جائے گا پھر اس سے بڑھ کر اور کیا خسارہ اور نین ہوگا۔ ۱۔ والتغابن

تفاعل من الغبن فی المجازاة والتجارات کبیرا اور اسی تغابن کے لفظ کی وجہ سے اس سورت کا نام تغابن ہو گیا۔

یوم یجمعکم لیوم الحجۃ کہ جس دن وہ سب کو جمع کرے گا جمع کرنے کے دن یعنی قیامت میں، ذلک یوم التغابن وہ دن خسارے کا ہے کس لیے کہ دنیا میں جن کاموں کو عمر بھر محنت اٹھا کر نیکی سمجھ کر کیا تھا آج عدالت آسمانی میں وہی سزا اور نافرمانی کا سبب ہو گئے۔ محنت بر باد گناہ لازم ہو گئے۔ اسی خسارے کو ایک اور آیت میں فرماتا ہے

هل انبئکم بالاحسین اعمالا الذین ضل سعیم فی الحیوة الدنیاء وہم یحسبون انہم یحسنون صنعا کہ کہو تو میں تم کو سب سے زیادہ نقصان پانے والوں کو بتاؤں؟ کہ جن کی دنیا کی کوشش بے کار گئی اور وہ سمجھتے رہے کہ ہم اچھا کر رہے ہیں۔ اس دن سیکڑوں خیالات اور ہزاروں غلط مذاہب کا فساد معلوم ہو جائے گا پھر اس سے بڑھ کر اور کیا خسارہ اور نین ہوگا۔ ۱۔ والتغابن

تفاعل من الغبن فی المجازاة والتجارات کبیرا اور اسی تغابن کے لفظ کی وجہ سے اس سورت کا نام تغابن ہو گیا۔

یوم یجمعکم لیوم الحجۃ کہ جس دن وہ سب کو جمع کرے گا جمع کرنے کے دن یعنی قیامت میں، ذلک یوم التغابن وہ دن خسارے کا ہے کس لیے کہ دنیا میں جن کاموں کو عمر بھر محنت اٹھا کر نیکی سمجھ کر کیا تھا آج عدالت آسمانی میں وہی سزا اور نافرمانی کا سبب ہو گئے۔ محنت بر باد گناہ لازم ہو گئے۔ اسی خسارے کو ایک اور آیت میں فرماتا ہے

هل انبئکم بالاحسین اعمالا الذین ضل سعیم فی الحیوة الدنیاء وہم یحسبون انہم یحسنون صنعا کہ کہو تو میں تم کو سب سے زیادہ نقصان پانے والوں کو بتاؤں؟ کہ جن کی دنیا کی کوشش بے کار گئی اور وہ سمجھتے رہے کہ ہم اچھا کر رہے ہیں۔ اس دن سیکڑوں خیالات اور ہزاروں غلط مذاہب کا فساد معلوم ہو جائے گا پھر اس سے بڑھ کر اور کیا خسارہ اور نین ہوگا۔ ۱۔ والتغابن

تفاعل من الغبن فی المجازاة والتجارات کبیرا اور اسی تغابن کے لفظ کی وجہ سے اس سورت کا نام تغابن ہو گیا۔

ایمان کے ساتھ نیک کام بھی

ہونے چاہئیں

پھر اس دن کام آنے والی چیزیں بیان فرماتا ہے ومن ینؤمن باللہ ویعمل صالحا کہ جو دنیا میں اللہ پر ایمان لایا اس کو حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے کے موافق ویسا ہی جانا اور یقین کیا اور اس کے ساتھ نیک کام بھی کیے۔ نیک ہی کام ہیں جو اللہ تعالیٰ کی مرضی کے موافق ہیں جن کی رسول نے

(۲) دیداخلہ جنت تجری من تحتها الا نظر خلدین فیہا ابداً کہ اس کو صاف کرنے کے بعد ہم ایسے باغوں میں داخل کریں گے کہ جہاں نہر میں بہتی ہوں گی اور وہ وہاں ہمیشہ رہا کریں گے نہ وہاں سے کبھی باہر کیے جائیں گے نہ موت و بیماری دیکھیں گے، وہ باغ اس جہان کے باغ نہیں بلکہ دوسرے جہان کے، جہاں مرنے ہی آدمی جاتا ہے وہاں نہ تم ہے نہ کوئی اندیشہ ہے ہمیشہ سرور و فرحت ہے۔ اور یہ بڑی مراد کا پانا ہے۔ اس سے زیادہ اور کون سی مراد اور کامیابی ہوگی۔

اس کے بعد فریق مخالف کا حال بیان فرماتا ہے والذین کفروا اور جنہوں نے کفر کیا یعنی اسرار اور اس کے رسول کو نہ مانا یہ ایمان کے مقابلہ میں کیا۔ وکنوا بآیتنا اور ہمارے آیتوں کو جھٹلایا، یہ اعمال صالحہ کے برعکس میں کیا۔ آیت سے عام مراد ہے خواہ آیات الہامیہ یعنی کتاب اللہ کے مطالب اور جملے ہوں، خواہ اس کی قدرت و بختی کے وہ دلائل جو شب و روز بندے کے سامنے آتے ہیں اور یہ ان سے آنکھیں بند کر لیتا ہے۔ اور یہی جھٹلانا ہے۔ ان کی اس جہان میں کیا حالت ہوگی؟ اولئک اصحاب النار یہ آگ والے ہوں گے یعنی جہنم کی آگ میں جلا کریں گے۔ خلدین فیہا ہمیشہ اس میں رہا کریں گے۔ ولس المصید اور وہ بڑا ٹھکانا ہے۔

پھر اس دن سے زیادہ کون سا دن حسرت اور نغابن کا ہوگا کہ ایک فریق عزت و شادمانی کے ساتھ حیات ابری پاکر شادمانی کے تحت پڑھایا جاتا ہے اور دوسرا فریق ابری قید خانہ میں ڈالا جاتا ہے جہاں سولے رٹے پیٹنے چیخنے چلانے کے کوئی آرام نہیں۔

نبردی اور عقل سلیم نے بعض کی تصدیق کی۔ خالی ایمان بغیر نیک کاموں کے دوزخ بے برگ و بے ثمر ہیں۔ بیوقوف حواری اپنے خط میں یہی کتا ہے اور اعمال کی بڑی تاکید کرتا ہے مگر پلوٹس اعمال صالحہ کو بے کار ہی نہیں بلکہ ملعون ہونے کا سبب مکتا ہے۔ پھر عیسائیوں نے پلوٹس ہی کی بات کو مزہ دار سمجھ کر مانا۔ معاذ اللہ جس مذہب میں اعمال کوئی چیز نہ ہوں صرف ایمان کافی سمجھا جائے ان کی برکاری ظلم و عیاری جس قدر ہو کم ہے جس کی نظیر عیسائی ممالک ہیں جہاں شراب و زنا کی انتہا نہیں۔

شفاعت و کفار میں فرق ہے

پھر اس ایمان اور اعمال صالحہ کا کیا نتیجہ ہوگا یکقر عنہ سیئاتہ (۱) پہلی بات یہ ہوگی کہ اس کے گناہ اس سے مٹا دیے بشریت سے گناہ بھی ہو گئے ہیں تو ان کے لیے کفارہ اسی کے اعمال صالحہ اور ایمان ہے نہ کہ حضرت مسیح علیہ السلام جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں اور یہ سمجھ میں بھی آتا ہے کس لیے کہ دل سے خلوص و محبت رکھ کر اطاعت کرنے والے غلام کے قصور معاف ہونے کا سبب اگر ہے تو اسی کا خلوص و اطاعت ہے نہ کہ کوئی اور، ہاں اس خلوص و اطاعت پر نظر کر کے شہی متشدد کیجئے اور کوئی مقرب سفارش کر سکتا ہے۔ یہاں سے شفاعت و کفارہ کافر بھی معلوم ہو گیا۔

گناہوں کو مٹا دینا فرمایا بخشنا نہیں کہا۔ اس میں یہ ستر ہے کہ گویا سکر سے گناہوں کا وجود ہی اس کے نامہ اعمال میں نہ رہے گا وہ دفتر دھو دیا جائے گا، اور بخشنے میں یہ ہونا ہے کہ گناہ تو ہیں مٹے نہیں مگر ان کی سزا سے درگزر کیا گیا۔ بلکہ ایسے مخلصین کے وہ قصور کہ جن کے بعد وہ گریہ و زاری کر کے معافی مانگتے ہیں نیکیاں بن جاتے ہیں کما قال فاؤلئک یبدل اللہ سیئاتہم حسنت اور کتاب یسعیاہ کے اول باب ۱۸ اور میں بھی یہی مضمون ہے۔

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ

اللہ کے علم بغیر کوئی بھی مصیبت نہیں پڑتی

من شرطیۃ یهد قلبہ جوابہ قلبہ بالنصب
والرفع فالرفع علی الفاعلیۃ والنصب علی انہ مفعول لیهد
شئ سفہ نفسہ فان تولیتم شرط فاعلاً الجملة جوابہ و
علی اللہ متعلق بمتوکل قدم للتخصیص۔ عدلاً بالنصب
علی انہ اسم ان وجرہ من ازواجکم واولادکم۔

تفسیر

ابھی فرمایا تھا کہ اللہ ہر ایمان لانے والے نیک کام کرنے
والے فائز المرام اور کامیاب ہوتے ہیں۔ اس پر خیال گھڑنا
تھا کہ بہت سے ایمان داروں نے جو کچھ مصائب میں مبتلا
دیکھتے ہیں پھر وہ کامیابی کہاں؟ اس کے جواب میں فرمانا
سے ما اصاب من مصیبة الا باذن اللہ کہ کوئی
مصیبت (بیماری تنگ دستی آوارگی کی موت و دشمنوں کا
غلبہ مال و جاہ کا زوال یا اس میں کوئی فرق وغیرہ) بغیر علم الہی
انسان پر نہیں پڑتی۔

اذن اللہ کے معنی ابن عباس نے امر اللہ کے بیان فرمائے
یعنی اس کی تقدیر و مشیت سے۔ غرض یہ کہ اس میں کوئی
مصلحت ہوتی ہے یا اس کے بعد کوئی سامان عمدہ پیدا ہونے
والا ہوتا ہے جس کو یہ نعمت موجودہ حاصل تھی یا مومن کا
تعلق قلبی اس چیز سے اٹھانا مقصود ہوتا ہے۔ یا اس کو خدا
تعالیٰ کی طرف سے اجر دینا مقصود ہوتا ہے۔ چنانچہ اس کی
غفلت و معصیت کا نازیبا نہ ہوتا ہے کہ جلد ہوشیار ہو جائے
اس سے فائز المرام ہونے میں کوئی فرق نہیں آتا کیونکہ دنیا کا
توزرہ انہیں بلکہ آخرت کا ہے۔ ومن

ومن یؤمن باللہ یهد قلبہ اور جو اللہ پر ایمان
لاتا ہے اللہ اس کے دل کو ہدایت دیتا ہے، وہ اس
مصیبت کی رمز آگاہ ہو جاتا ہے، مومن جان جاتا ہے
کہ یہ مصیبت میری فلاں گناہ یا غفلت کی سزا دنیا ہی
میں مجھے دیدی، عقبی کے عذاب سے پاک کر دیا۔ اور

وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ
اور جو اللہ پر ایمان رکھتا ہے وہ اس کے دل کو ہدایت دیتا ہے (مصیبت ثابت قدم رکھتا ہے)

يَكُلُّ شَيْءًا عَلَيْهِ ۝۱۱ وَأَطِيعُوا اللَّهَ
اور اللہ ہر بات جانتا ہے اور اللہ کی اطاعت کرنے لگو

وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا
اور رسول کی بھی اطاعت کرو پھر اگر تم نے منہ موڑ لیا تو

عَلَى رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ۝۱۲ اللَّهُ
ہمارے رسول پر بھی صرف کھول کر پہنچا دینا ہی ہے اللہ کے

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
جس کو اور کوئی معبود نہیں اور اللہ ہی پر ایمان داروں کو

الْمُؤْمِنُونَ ۝۱۳ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
نہرو سے رکھنا چاہیے اے مسلمانو!

إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ
تمہاری بیویوں اور اولاد میں سے بعض

عَدُوٌّ لَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِن
تمہارے دشمن بھی ہیں سون سے بچتے رہو اور اگر

تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ
تم معاف کرو اور درگزر کرو اور بخشو تو اللہ بھی

غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝۱۴ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ
بخش دینے والا مہربان ہے تمہارے مال سے

وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ
اور اولاد تمہارے لیے آزمائش ہے اور اللہ کے پاس تو

أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝۱۵

بڑا اجر ہے۔

ترکیب

کے ساتھ اپنے خدائے ذوالجلال کی طرف بڑھتی ہے اور مصیبت واقع ہو جانے کے بعد دل ٹھہرا ہوا ہے کہ یوں ہی مقدر الہی تھا یہ ہائے ولے شور و فغان بیخ۔ یہ باتیں تیرہ سو برس تسل ہوئے عرب کے وحشیوں کو نبوت نے تعلیم کی تھیں جن پر ان کا پورا عمل تھا آج ترقی یافتہ اور مذہب تو ہیں ان سے حصہ لینے کا قصد کر رہی ہیں۔ واہ اسلام کی کیا کیا برکات ہیں جن سے ہم قدیمی مسلمان محروم رہے جاتے ہیں۔

ان جملہ امور کی پابندی مذہب اسلام کا ایک عمدہ رکن ہے اس لیے فرماتا ہے واطیعوا اللہ واطیعوا الرسول کہ اللہ اور اس کے رسول کی تابع داری کرو اور کسی دوسرے طریقے پر نہ چلو فان تولیتہم فانا علیہم رسولنا البلغ المبین اگر تم نہ مانو گے تو تمہارا ہی نقصان ہے، ہمارے رسول پر کوئی الزام نہیں کس لیے کہ اس کا کام تو صرف کھول کر حکم پہنچا دینا ہے۔

اور یہ بھی جان لو کہ اللہ لا الہ الاہو اللہ بھی وہ ہے کہ جس کے سوا اور کوئی معبود نہیں۔ پھر اس سے سرتابی اور عدول کی حکم کے جاؤ گے کہاں اور کرو گے کیا؟۔ بعض احادیث قدسیہ میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جو میری کبھی ہوئی مصیبتوں پر صبر نہ کرے اور میری دی ہوئی روزی پر قناعت نہ کرے تو وہ میرے آسمان کے تلے سے نکل جائے میری زمین پر نہ رہے اور کوئی خدا تلاش کرے۔

لے جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت کے معاملے میں عسکر و ابو بکر کے خانہ یا خوف کے سبب علیؑ کی خلافت کو صاف بیان نہ کیا تھا تو ان کو مان لینا چاہیے کہ خلافت علیؑ کوئی آسمانی حکم نہ تھا اور نہ ضرور بلاغ میں نہ تھی۔ بلکہ انتظامی بات تھی جس کو لوگوں کی رائے اور مصلحت وقت پر چھوڑنا مناسب جانا ۱۲۸ء

یہ بھی جان جاتا ہے کہ میرا کیا تھا اس نے دیا تھا اسی نے لے لیا ہے، اب جزع و فزع لگاؤ شکایت کیا؟ اس لیے مصیبت کے وقت مومن ان اللہ وانا الیہ راجعون کہتا ہے کہ ہم اللہ کے ہیں اور اللہ ہی کے پاس جانے والے ہیں۔ اور بہت سی سختیاں ہیں جن کی طرف واللہ بکل شیء علیم میں اشارہ کرتا ہے۔

ایک شخص آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر بوچھنے لگا کہ سب سے افضل کون سا کام ہے؟ آپ نے فرمایا اللہ پر ایمان لانا اور اس کی تصدیق کرنا اور اس کی راہ میں جہاد کرنا، اس نے عرض کیا اس سے آسان بتائیے، آپ نے فرمایا تو اللہ کو کسی کام میں جو تیرے لیے فیصلہ کرنے متم نہ کر۔

ایمان باللہ اور نور معرفت کے دو رستے ہیں نعمت کا شکر اور مصیبت پر صبر۔ انسان جس طرح حصول نعمت کے لیے بجا اور بے جا کوششیں کر کے اپنے وقار و قرار کو برباد کرتا ہے اسی طرح دفع مضرت کے لیے بھی پہلے سے پہلے ہزاروں تدابیر عمل میں لاتا ہے۔ آپ نے دیکھا ہوگا بیٹا بیمار پڑا تو پھر علاج وغیرہ جائز تدابیر کے سوا کوئی نا جائز اور خلاف عقل طریقہ بھی نہیں چھوڑا رسالہ جفا آرٹنگ بیٹنگ کرنے والے ملاں سیانے جا دو گھر بھرتی والے برہمن کے آگے ہاتھ جوڑے بیٹھا ہے پھر خلاف عقل جو کچھ وہ کہتے ہیں عمل میں لا رہا ہے گھوٹ گھٹنیاں کھلا رہا ہے چور اے پیر چراغ جلاتا ہے، کھانا پکا کر رکھتا ہے چیل کوٹوں کو گوشت کھلا رہا ہے، منافق بر حضرات اولیاء کرام سے التجائیں ہو رہی ہیں، عرصیاں لکھ لکھ کر لٹکانی جا رہی ہیں اور کیا خرافات کر رہا ہے دیوانہ بنا ہوا ہے نہ دن کو چین نہ رات کو خواب کھانا پینا کیسا مگر ہونا وہی ہے جو مقدر ہو چکا ہے، پھر جس کو یقین کامل نصیب ہو جائے کہ ما اصاب من مصیبت الا باذن اللہ وہ کس اطمینان

قطع کرتا ہے۔

فقال یا ایہا الذین امنوا ان من اولادکم عدوا لکم کہ لے ایمان والو! تمہاری اولاد

اور بیویوں میں سے تمہارے دشمن بھی ہیں۔ مجاہد کہتے ہیں کہ یہ آدمی کو محصیت اور قطع رحم پر ابھارتے ہیں، ہر چند نہیں کرنا چاہتا مگر پھر کرنا ہی پڑتا ہے۔ مثلاً میاں میں چاہتا کہ شادی میں رنڈیاں نچولے بھانڈا کو بلا کے دولت لائے مگر بیوی صاحبہ کے حکم سے مجبور ہے اور صدر ماخرافات میں مبتلا کرتے ہیں، بیٹا مصر ہے کہ میری شادی میں ناچ ہو، باوا کرتا ہے۔ ابن ابی حاتم نے نقل کیا ہے کہ ابن عباس سے کسی نے اس آیت کے معنی پوچھے فرمایا مکے میں کچھ لوگ اسلام لائے تھے، وہ ہجرت کرنا چاہتے تھے ان کے بال بچے اور بیویوں نے نہ چھوڑا، رونے لگے چٹ گئے، ایسا ہی ترمذی وابن جریر نے نقل کیا ہے۔

فرماتا ہے فاحذر ذمہ کہ ان سے بچو نہ یہ کہ قتل کرو مارو، بیٹو، اور دلی نجش جو خلاف کرنے میں بیوی بچوں سے پیدا ہو جاتی ہے اس کی نسبت فرماتا ہے و ان تغفوا انگر تم معاف کرو و دگر زکر و بخش دو تو بہتر ہے اللہ غفور رحیم ہے۔ انما اموالکم و اولادکم فتنۃ مال اور اولاد آزمائش کی جگہ ہے ان میں مسلمانوں کو اللہ سے غافل نہ ہونا چاہیے اور نہ ان کے سبب برے کام کرنے چاہئیں نہ مکارم اخلاق اور حسنات باقیات سے رکننا چاہیے۔ یہ دنیا کے جھگڑے ہیں ان میں بقدر ضرورت مصروف ہونا چاہیے کس لیے کہ جانا دو کر جہان میں ہے یہ نورستہ میں شب باشی کے سامان ہیں۔ واللہ عندہ اجر عظیم اجر عظیم جس کو حیات جاودانی

کس قدر توکل کی تاکید ہے اس لیے فرماتا ہے وعلی اللہ فلیتوکل المؤمنون اور اللہ پر (نہ کہ کسی اور پر) ایمان دار بھروسہ رکھا کرتے ہیں۔

ایمان کی یہی شان ہے کہ ہر کام میں اس کا اللہ پر بھروسہ ہو اور اسباب کو صرف اسباب ہی سمجھے اور جانے کہ کبھی اسباب ہوتے ہیں اور کام نہیں ہوتا اور کبھی اسباب ہی پوسے ہونے نہیں دیتا اسباب بنانے اور لگاڑتے اس کو دیر ہی کیا گنتی ہے؟ یہی اعتقاد عرب کے غریب اور بے کس مسلمانوں کا رہا تھا جو وہ قیصر و کٹر جیسے تھار بادشاہوں پر غالب آئے، یہی وہ شراب ہے کہ جس کو پی کر تیس مسلمانوں نے جنگ یرموک میں تیس ہزار سپاہ مخالف سے بڑی جوان مردی کے ساتھ مقابلہ کیا۔ یہی اعتقاد آدمی کو قومی کاموں میں محنت صرف کرنے پر آمادہ کر دیتا ہے۔ ایسے لوگ دنیا میں بھی شاہانہ زندگی بسر کرتے ہیں۔ توکل اور غفلت میں فرق ہے۔ اسباب کو ترک کر کے بیٹھنا غفلت ہے نہ کہ توکل۔ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ نے تہذیب حستہ عمل میں لاتے تھے۔ ہمارے اجداد اور سنت لوگوں نے جو کالمی اور عیاشی کے سبب نکتے بنے پڑے بہتے ہیں اس بے ہودہ صفت کا نام توکل رکھا ہے۔ یہ ہرگز توکل نہیں۔ جس میں یہ صفت توکل نہیں مومن کامل نہیں ایمان کامل کا مزا اسے نصیب نہیں۔ رسمی اسلام کچھ کام نہیں آتا حقیقی اسلام حاصل ہونا چاہیے۔ توکل ترک کر کے بے قرارانہ کوششوں کی طرف اکثر انسان کی اولاد اور بیوی مجبور کیا کرتی ہے ان کی خواہشیں اور خانگی مصارف توکل چھڑا دیتے ہیں نیک کاموں سے روک دیتے ہیں اس لیے خدا تعالیٰ ان کے بے جا تعلق کے رشتہ کو

۱۳۰ وعلی اللہ فلیتوکل المؤمنون کا مخالف مفہوم یہی ہے کہ مومن توکل کرتے ہیں نہ کہ کافر جیسے میں توکل نہیں گویا وہ کافر ہے ۱۲ منہ

۱۳۱ مصائب پر صبر و برداشت کا ذکر تھا بیوی اور اولاد کا دشمن اور نہ خواہ ہو جانا بھی مرد کے لیے بڑی مصیبت ہے اس لیے اس کے بعد اس کا ذکر کیا اور ان کے ساتھ رفت و گزشت کرنے کا حکم دیا اور یہ بھی بتا دیا کہ یہ فتنہ ہے اور اجر عظیم اللہ کے پاس ہے ۱۲ منہ

کہنا چاہیے اللہ کے پاس ہے مرنے کے بعد ملے گی۔
ان میں کے لفظ میں اشارہ ہے کہ سب اولاد اور
بیویاں ایسی نہیں بلکہ بعض دین و دنیا میں معین و محب انصار
و مددگار بھی ہوتے ہیں۔

فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاَسْمِعُوا

پھر جہاں تک ہو سکے اللہ سے ڈرتے رہو اور دیکھو

وَأَطِيعُوا وَاَنْفِقُوا خَيْرًا لِّانْفُسِكُمْ

اور مانو اور اپنے بچنے کے لیے اللہ کی راہ میں خرچ کرو

وَمَنْ يُؤَقِّضْ نَفْسَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ

اور جو شخص اپنے دل کے لالچ سے محفوظ رکھا گیا سو وہی

السَّالِحُونَ ﴿۱۶﴾ اِنْ تَقْرَضُوا لِلَّهِ قَرْضًا

فلاح بھی پانے والے ہیں اگر تم اللہ کو اچھی طرح سے قرض

حَسَنًا يَضْعَفْ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ

دوگے تو وہ تم کو دوگنا کر کے دے گا اور تم کو بخش دے گا

وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ﴿۱۷﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ

اور اللہ قدر دان سہاوی والا ہے وہ سچے

وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿۱۸﴾

اور کھلے جاننے والا (اور) زور اور حکمت والا

ترکیب

خیر انصوب بفعول مضمول علیہ اتفقوا لانه قال اتوا
فی الاذقان خیراً لانفسکم او قدموا خیراً لہا بذات قول سیبویہ۔ وعند
الکسائی والقرطبی ہونعت لمصدر مخدوف ای انفاقاً خیراً و
قال ابو عبیدہ ہونعت بکن مقدرۃ فی جواب الامر۔ وقال الکوفیون
منصوب علی الحال وقیل ہونعت بکن مقدرۃ فی جواب الامر۔ وقال الکوفیون
فادلتک الجملة جوابہ ان تقرضوا شرط یضعفہ جوابہ و

لذا صار محذوفاً ما یغضی معطوف علیہ علم الغیب بالرفع علی
انہ خیر بعد خیر۔ العزیز موصوف للحکیم صفته وکلا ہما خبر مبتدا
او واحد ہما مبتدا۔ والآخر خبر۔

تفسیر

پہلے فرمایا تمہارے مال و اولاد و فتنہ ہیں اور اجر عظیم اللہ
کے پاس ہے، اور انسان پھر انسان ہے اس فتنہ میں پڑ ہی
جاتا ہے، اس لیے فرماتا ہے خیر اگر تم مال و اولاد کے سبب
معاصی میں مبتلا بھی ہو جاؤ تو فاتقوا اللہ ما استطعتم۔
اسمعوا واطیعوا۔ تو جہاں تک ہو سکے اللہ سے ڈرو اور اللہ اور
اس کے رسول کا حکم سنو اور سنو کر مانو۔ یہ کفارہ زن و فرزند
کی بے جا محبت کا ہے اور مال کی محبت کا یہ کفارہ ہے کہ وہ
انفقوا خیراً لانسفکم اس کو اپنی بھلائی کے لیے خرچ
کرو و کس لیے کہ جوئے لوگے وہ تمہارے ساتھ چلے گا جس کا
اجر یقیناً ملے گا اور جو چھوڑ گئے وہ تمہارے پاس سے
جاتا رہا۔

یا یوں کہو کہ اجر عظیم جو اللہ کے پاس ہے اس کے حاصل
کرنے کے طریقے بتلاتا ہے (۱) اللہ سے ڈرو جہاں تک ہو سکے
یہ قوت نظریہ کی تکمیل ہے (۲) سنو اور عمل کرو۔ یہ قوت
عملیہ کی تکمیل ہے مگر دونوں بدنی عبادت ہیں (۳) اللہ کی
راہ میں خرچ کرو۔ یہ مالی عبادت ہے۔ خرچ کرنا عام ہے
زکوٰۃ ہو یا صدقات نافلہ ہوں، اقارب ویتامی وغیرا۔ و
مسافروں وغیرہ اس کے مستحق ہیں پہلے کسی بار مبتلا چکا اس لیے اس کا
ذکر نہیں کیا۔

قتادہ وریح بن انس و سدی وابن زبیر وغیرہ علماء
فرماتے ہیں کہ یہ آیت فاتقوا اللہ ما استطعتم ناسخ ہے
اس آیت کی اتقوا اللہ حتی تقفتم کہ اللہ سے ڈرو
جیسا کہ ڈرنا چاہیے۔ ابن ابی حاتم نے اسی کی تائید میں ایک
روایت کی ہے کہ جب اتقوا اللہ حتی تقفتم نازل ہوئی

تو لوگوں نے اعمال کی سخت مشقت اختیار کی یہاں تک کہ نماز میں کھڑے رہنے سے پاؤں سوج سوج گئے تب اللہ نے مسلمانوں پر تخفیف کرنے کے لیے یہ آیت فاقعاً اللہ ما استطعت نازل فرمائی کہ جہاں تک طاقت ہو وہاں تک ڈرو۔ مگر ابن عباسؓ وغیرہ علماء فرماتے ہیں یہ ناسخ نہیں دونوں آیتوں میں کوئی تضاد نہیں کس لیے کہ حق تعالیٰ کے یہ معنی نہیں کہ اپنی طاقت سے زیادہ ڈرو کیوں کہ خدا تعالیٰ بندے کو اس کی طاقت سے زیادہ کوئی حکم نہیں دیتا بلکہ دونوں کا ایک ہی مطلب ہے کہ جہاں تک طاقت ہو اور یہی ڈرنے کا حق بھی ہے۔ ابن عطاء فرماتے ہیں کہ ما استطعتم اس کے لیے ہے جو اسے ثواب پر راضی ہو اور جو راضی نہ ہو تو اس پر وہی حکم حق تعالیٰ ہے۔

پھر فرماتا ہے کہ خرچ کرنا ان کا کام ہے جو لالچی اور حرص نہیں اور جو لالچ اور حرص سے بچے ہوئے ہیں وہی دنیا اور آخرت میں کامیاب بھی ہیں (سچ بخل اور لالچ۔ یہ عام ہے مال کا ہو یا جاہ کا ہو یا عورت کا ہو) انسان کے اوصافِ مذلیلہ میں سے یہ بھی ایک ایسی بُری خصلت ہے کہ عزت سے محروم کرتی ہے اور نیک کاموں سے روکتی ہے بری باتوں پر چوری قتل غصب بھوٹ بولنے بدعہدی گھنے پر ابھارتی ہے عصمت پارسانی کو کھو دیتی ہے۔ پھر اللہ کی راہ میں صرف کرنے کو فرض دینا فرما کر

اطمینان دلاتا ہے اور اس کے فوائد ظاہر کرتا ہے۔ (۱) یضعفہ لکھو اس کا دو چند ثواب دے گا یہاں تک کہ ایک کے سات سو تک ملیں گے اور اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ اس مال کو بڑھانے کا یہ تجربہ ہے کہ سخی کے مال میں برکت ہوتی ہے۔ (۲) تم کو بخش دے گا اور اللہ قدر دان ہے علم بھی ہے سزا دینے میں جلدی نہیں کرنا پھر بندے کے اجر ضائع کرنے میں کیوں کرجلدی کھے گا مگر صدقہ میں نیرت اور خلوص بہر مدار ہے اس لیے قرض حسن فرمایا تھا اس کی طرف علم الغیب الشہادۃ میں اشارہ کرنا ہے کہ وہ سب کچھ جانتا ہے اور اس کہنے سے کہ اللہ کو قرض دو یہ نہ سمجھو کہ وہ عاجز ہے بلکہ العزیز زبردست اور قادر ہے یوں نہ دو گے تو وہ برباد بھی کر سکتا ہے الحکیم اس دینے میں تمہارے لیے صدہا کھنتیں ہیں۔

سورہ طلاق

مدینہ میں نازل ہوئی اس میں بارہ آیات دو رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ

اے نبی (لوگوں کہہ دو کہ) جب عورتوں کو طلاق دو

اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر صبح فرشتے نازل ہوتے ہیں ایک کہتا ہے کہ الہی دینے والے کو عوض دے دوسرا کہتا ہے بئیں کو برباد کر۔ (متفق علیہ) نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ فرماتا ہے اے ابن آدم تجھے دیا جائے گا (متفق علیہ) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ظلم سے بچو کہ وہ قیامت کے دن ظلمات ہے اور لالچ سے بچو کیوں کہ پہلے تم سے جو ہلاک ہوئے ہیں اس لالچ سے ہوئے اس نے ان کو خون کرنے اور حرام چیزوں کے حلال کرنے پر آمادہ کیا تھا۔ (رواہ سلم) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صدقہ غضب الہی کو بچھا دیتا ہے اور بری موت سے بچاتا ہے (رواہ الترمذی) معلوم ہوا کہ بئیں بری موت مرتا ہے اور فی بات یہ ہے کہ مرتے وقت مال و اسباب کی جدائی کا ایسا رخ ہوتا ہے کہ وہ اللہ کو بھی بھول جاتا ہے ۱۲ منہ

۱۲ منہ قرض حسن یعنی اچھا ہونا اور خلوص نیرت سے ۱۲ منہ

فَطَلَّقَهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ	توان کی عدت کے موقع پر طلاق دو اور عدت گنتے رہو
مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ كُلَّ	رزی دیکھا جہاں کا اس کو تو گمان بھی نہ ہوگا اور جو اللہ پر جوسہ
عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ	اور اللہ ڈرتے رہو جو تمہارا رب ہے نہ تم ہی ان کو ان کے
أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا	گھروں سے نکالو اور نہ وہ خود ہی نکلیں مگر جب

ترکیب

اذا طلقتم شرط والمراد اذا اردتم تطليقهن على تنزييل
المقبل على الامر المشارف له منزلة الاشراغ فيه كقولهم عليه السلام
من قتل تقبيلاً فله سببه ومنه الماشي الى الصلوة والمنتظر لما
في حكم المصلی اركات بطلقهن لعدتهن اجملة جواب
اشرط والجاري لعدتهن متعلق بطلقوا اي مستقبلات
لعدتهن كقولك آتيتك ليلة بقيت من الحرم اي مستقبلات
والمراد ان يطلقن في طهر لم يجامعن فيه ثم نكحن حتى تنقضي عدتهن
الا استثناء من قوله لا تخرجوهن فاذا اشرط فامسكوا
او فارقوا جواب الشرط والاشهاد واقصوا جملة تنافضة
ذالك مبتدأ بين عطف فعل مجهول من موصولة مع صلته
مفعول مالم يسم فاعله والجموع خبره ومن شرطية يجعل
ديرتة جوابه وكذا من يتكلم بحب المصدر بمعنى الفاعل بالغ
امرہ قرئی بتنوين بالغ ونصب امره وقرئی بالاضافة وقرئی
بتنوين بالغ ورفع امره لانه فاعل بالغ اوعلى ان امره مبتدأ
مؤخر وبالغ خبر مقدم وقرئی بالغا بالنصب على الحال و
يكون خبر ان قوله قد جعل

تفسیر

اس سے پہلی سورت کے اخیر میں فرمایا تھا کہ من
ربط ازواجکم واولادکم عندکم فاحذوہم

بَيَاتَيْنِ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ وَتِلْكَ	کلم کھلا کوئی بے حیائی کا کام کریں اور یہ
حُدُودَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ	اللہ کی حدوں سے بڑھا
فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهُ	تو اس نے اپنا بڑا کیا آپ کو کیا معلوم کہ تیرا اللہ
يُحَدِّثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ۝	اس کے بعد اور کوئی نئی بات پیدا کرے پھر جب
بَلَّغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ	وہ اپنی عدت پوری کر لیں تو ان کو دستوں کے موافق (زوجیت میں) رکھ لو
أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا	یا دستوں کے موافق چھوڑ دو اور اپنے میں سے
ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ	دو معتبر شخصوں کو گواہ بھی کر لو اور اللہ کے لیے گواہی
لِلَّهِ ذَلِكُمْ يَوْعُظُ بِهِ مَنْ كَانَ	پوری دو یہ نصیحت کی باتیں ان کو سمجھانی جاتی ہیں کہ جو
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ	اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہے اور جو
يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۝	اللہ سے ڈرسے گا تو وہ اس کے لیے مخلصی کی صورت بھی نکالے گا اور اس کو وہاں

کہ بعض اولاد اور بیویاں تمہاری دشمن ہیں ان سے بچو۔ اور بعض مواقع پر یہ پورا پورا پیمانہ پڑتا ہے یعنی طلاق دینی پڑتی ہے۔ اس لیے اس سورت میں طلاق کے احکام نازل فرمائے اور عرب میں جو طلاق کے بُرے دستورات تھے ان کو اٹھا کر عمدہ دستور قائم کیا۔

یا ایہا النبی اذا طلقتہم النساء فطلقہن لعدتھن واحصوا العدة کہ لے نبی جب تم اپنی بیویوں کو طلاق دینا چاہو تو عدت کے موقع پر طلاق دو اور عدت کو گنتے رہو۔

ابحاث

اول یا ایہا النبی سے کیا مراد ہے؟ بعض کہتے ہیں خطاب آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے مگر مراد امت ہے کہ لے مسلمانو! جب تم طلاق دینا چاہو اور جب کسی قوم سے خطاب کرنا ہوتا ہے تو اس کے رئیس سے خطاب کر کے اس قوم سے کہا جاتا ہے کہ تم ایسا کرو۔ بعض کہتے ہیں کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و امت دونوں کی طرف خطاب ہے کس لیے کہ اس حکم میں جس طرح امت پر پابندی ہے ویسی ہی آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ہے۔

دوم اذا طلقتہم النساء سے یہ مراد نہیں کہ بے ضرورت و بے تصور جب چاہو عورت کو طلاق دے دو جیسا کہ یہودی شریعت میں تھا۔ جس پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے یہودی سخت دلی پر کمال نفرت ظاہر فرما کر طلاق دینے سے روکا اور فرمایا کہ ”جو کوئی اپنی جو رو کو سوائے زنا کے اور

سبب سے چھوڑ دے اور دوسری سے بیاہ کرے تو وہ زنا کرتا ہے اور جو کوئی اس چھوڑی ہوئی کو بیاہے زنا کرتا ہے اور موسیٰ نے جو تمہیں حکم دیا کہ طلاق نامہ دے کے اسے چھوڑ دے تو تمہاری سخت دلی کے سبب سے تھا۔“ (انجیل متی، ۱۹ باب)

عرب کا دستور بھی یہودی شریعت کے قریب قریب تھا۔ عورت گاتے جینس کی طرح سمجھی جاتی تھی، چاہا رکھا چاہا اپنی خواہش کے موافق چھوڑ دیا۔ ہمارے بعض علماء نے بھی لفظ اذا کی تعیم سے شاید ایسا خیال کیا ہو اور دستور عرب اور دلی خواہش نے اس کی تائید کی ہو۔ اسی خیال فاسد کو یورپ کے ناواقف عیسائیوں نے اسلام کا حکم قرار دے کر اسلام کو تیروں کافرانہ بنایا اور لوگوں کو بالخصوص عورتوں کو اسلام سے نفرت دلانے کا کافی بندہ بست کیا۔

اسلام نے نہ عیسوی مذہب کی طرح طلاق کا جواز صرف زبان پر منحصر کر کے دائرہ معیشت کو تنگ کیا اور نہ یہودی کی طرح ادنیٰ ادنیٰ بات پر طلاق روا رکھ کر یہودی انسانی پر دھتہ لگایا، اس عمدہ میں جو یہودیوں کا دستور طلاق کے بارے میں سخت نفرت خیز اور وحشیانہ تھا حضرت مسیح علیہ السلام نے طلاق کا دروازہ بند کرنا مناسب جانا اور صرف ایک ہی سبب طلاق کے لیے جائز سمجھا مگر حکم عام نہیں ہو سکتا کس لیے کہ زنا کے سوا اور بھی بہت سے ایسے اسباب پیش آجاتے ہیں کہ جہاں بغیر طلاق کے مرد اور عورت کے لیے جاں بری اور رستگاری اور عافیت کی اور کوئی صورت نہیں ہوتی اور فریقین کو ایک دوسرے کی موت کا بندہ بست

لے طلاق دینے میں بھی جو کچھ اسلام نے باہمی ملاپ ہو جانے کو ملحوظ رکھا ہے وہ طلاق کے دستور اور قاعدہ سے آپ ظاہر ہو رہا ہے اور ان کو عدت کے لیے طلاق دو اور عدت گنتے رہو حیض کی حالت میں طلاق نہ دو یہ اس لیے کہ حیض میں عورت کی طرف دل رانج نہیں ہوتا شاید اس نفرت طبعی نے کسی نجش کو طلاق دینے پر بار بار دیا ہو۔ عدت کا شمار کرتے رہو کہیں عدت ہیں (باقی بر صفحہ آئندہ)

یہ فرق ہے اور اس کو زمانہ اور ملکوں اور قوموں کی مصلحتوں پر لحاظ رکھنے والے ضرور پسند کریں گے۔ باقی حسن معاشرت اور عورتوں سے نرمی و اخلاق سے پیش آنا اسلام کی بڑی ہدایت ہے مگر اس میں بھی اس قدر ترمیم ضرور کی ہے کہ میاں کو بیوی کا غلام نہیں بنا دیا اور عورت کے اس قدر اختیارات وسیع نہیں کیے کہ جن کو کوئی بھی غیرت مند طبیعت پسند نہیں کر سکتی۔ باقی اور کوئی فرق نہیں اور وہ جھوٹے الزامات ہیں جن کے ذمہ دار وہی وحشی اور جاہل مسلمان ہیں جو ایسا ظالمانہ بڑا واپینی بیویوں سے کرتے ہیں نہ کہ اسلام۔ اب طلاق دینے میں جو کچھ اسلام نے باہمی ملاپ ہو جانے کو ملحوظ رکھا ہے وہ طلاق کے دستور اور قاعدے سے آپ ظاہر ہو رہا ہے فقال فطلقوہن لعدتھن واحصوا العدۃ کہ ان کو عدت کے لیے طلاق دو اور عدت گنتے رہو۔ اس جملہ کی شرح اس حدیث سے بخوبی ہو جاتی ہے:-

عبدالرحمن بن عسٹر کہتے ہیں کہ میں نے اپنی بیوی کو حیض میں طلاق دے دی تھی اس کی عسٹر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر کر دی آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سن کر بہت خفا ہوئے پھر فرمایا اس سے رجوع کر کے رکھے یہاں تک کہ وہ حیض سے پاک ہو جائے، پھر حیض آئے اور پھر پاک ہو جائے اس کے بعد اگر طلاق ہی دینا ضرور ہو تو پاکی کی حالت میں طلاق دے قبل اس کے کہ اس کو ہاتھ لگایا ہو۔ یہ ہے وہ عدت کہ جس پر اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو طلاق دینے کو کہا ہے۔ (متفق علیہ)

نہیں کرنا پڑتا۔ اسلام نے بھی طلاق کو بہت بند کیا اور بجز قوی سبب کے اجازت نہیں دی اور عورتوں کی کج خلقی پر صبر و برداشت کی تاکید فرمائی چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں عورتوں کے حق میں نیکی کرنے کی تاکید کرتا ہوں وہ تو انسان کی پہلی سے پیدا ہوئی ہے اور پھر ٹھہری پہلی اور پھر ہی رہا کرتی ہے اگر سیدھا کرنا چاہو گے ٹوٹ بھی جائے گی اور اگر توڑنا چاہو تو پھر ٹھہری ہے گی پس عورتوں سے نیکی کرنے کی تاکید کرتا ہوں (متفق علیہ) پھر فرمایا ایمان دار مرد ایمان دار عورت سے نفرت نہ کرے اگر اس کی کسی بات سے ناخوش ہو گا تو دوسری بات سے خوش بھی ہو جائے گا۔ (مسلم) پھر فرمایا تم میں سے کوئی اپنی بیوی کو لونڈی کی طرح نہ مائے پیٹے کہ پھر تھام کو گلے لگا کر سٹھے۔ (متفق علیہ) پھر فرمایا خدا کے نزدیک طلاق سب سے زیادہ مکروہ ہے۔ (دارقطنی) ابو موسیٰ اشعری کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورتوں کو طلاق نہ دو بغیر زمانا کے شبہ کے بے شک اللہ تعالیٰ کو مزہ لینے والے مرد اور عورتیں پسند نہیں (طبرانی و دارقطنی) یہ حدیث تو حضرت مسیح علیہ السلام کے مقولہ کے قریب قریب ہے اور اس میں اس بات کی صفات تشریح بھی ہو گئی کہ جو کوئی بغرض شہوت طلاق دے کہ اس کو چھوڑ کر دوسری کو لے یا عورت ایک مرد کو چھوڑ کر مرغوب دل مرد کو لینے کے لیے طلاق حاصل کرے۔ یہ امر خدا کے عظیم کے نزدیک سخت ناپسند ہے اسی کو حضرت مسیح علیہ السلام نے زنا کاری سے تعبیر کیا ہے۔

لیکن اسلام نے زنا کی قید پر انحصار نہیں رکھا صرف

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) میعاد نہ گزر جائے اور پھر رجوع کرنے کا موقع ہاتھ سے نہ جاتا رہے، جاہلیت میں عورت پر ظلم کرتے تھے طلاق دے کر عدت میں بھگڑا ڈال دیتے تھے اور عدت کو بڑھا دیتے تھے علاوہ ازیں عدت میں نفقہ مکان بھی نہیں دیتے تھے ان امور کو اسلام نے منسوخ کر دیا ۱۲ منہ

احکام

اول حکم

حیض میں طلاق نہ دے جو طفلقون لعدتھن کا خلاصہ مطلب ہے۔ اس بات پر جمہور کا اتفاق ہے اور حدیث مذکور اس پر بیوری دلیل ہے کہ عبدالسدر بن عیشر کو رجوع کرنے کا حکم دیا اور خفا ہوئے۔ یہ اس لیے کہ حیض میں عورت سے دل راغب نہیں ہوتا اور وہ میلی یچکی بھی ہوتی ہے شہیرا اس نفرت طبعی نے کسی بخش کو طلاق دینے پر ابھار دیا ہو اس لیے طہر میں طلاق دینی چاہیے تاکہ اصلی نصیحت کا تقاضا معلوم ہو۔

قرآن مجید میں عدت طلاق ثلاثہ قہرہ بیان ہوئی۔ صدر اول کے بعد جب علماء نے احکام میں زیادہ غور و تامل کرنا شروع کیا تو اس لفظ کے معنی میں بھی غور کیا گیا۔ امام ابوحنیفہ اور بہت سے علماء نے یہ فرمایا کہ اس کے معنی ہیں تین حیض اور پھر اس قول کو لغت اور صحابہ کبار کے اقوال سے مستند کیا۔ امام شافعی اور ان سے آگے اور علماء نے کہا اس کے معنی ہیں تین طہریں وہ زمانہ کہ جس میں عورت حیض کے بعد پاک ہوتی ہے۔

امام شافعی کے دلائل میں سے یہ آیت بھی جو طفلقون لعدتھن کس لیے کہ لام لعدتھن میں وقت کے معنی دیتا ہے یعنی عدت کے وقت میں طلاق دو۔ اور یہ ظہر ہے کہ طلاق کا وقت طہر ہے۔ بس معلوم ہوا کہ عدت بھی طہر ہے نہ کہ حیض۔ اس کے جواب میں امام ابوحنیفہ کی طرف سے ایک آیت پیش کی جاتی ہے وہ یہ ہے والمطلقات یتربصن بانفسھن ثلاثہ قہرہ کہ طلاق دی ہوئی عورتیں تین قہرہ تک اپنے آپ کو روکیں۔ معلوم ہوا کہ عدت تین قہرہ ہیں اور قہرہ حیض کو کہتے ہیں گو طہر پر بھی استعمال ہوتا ہے مگر شلا تہ کا لفظ کہے دیتا ہے کہ تین حیض مراد ہونے چاہیں کس لیے کہ طلاق تو بالاتفاق طہر میں ہوئی

چاہیے پھر اگر اس طہر کو بھی عدت میں شمار کیا گیا تو تین پورے نہ ہونے کس لیے کہ کچھ زمانہ اس طہر کا طلاق دینے سے پہلے ضرور گزر گیا تھا اور اگر اس کے سوا اور تین طہر کیے گئے تو یہ تین کچھ تین سے زیادہ بڑھ گئے ہاں حیض مراد لینے میں یہ خرابی پیش نہیں آتی۔ اور لام انھا فت کے لیے بھی آتا ہے اور بیان علت و سبب کے لیے بھی جیسا کہ اس آیت میں آنا نطعمکم لوجه اللہ اور عند کے معنی بھی دیتا ہے جیسا کہ اس آیت میں اقوا الصلوٰۃ لداولک الشمس کہ نماز قائم کرو نزدیک آفتاب ڈھلنے کے۔ اور استقبال کے لیے بھی آتا ہے جیسا کہ عرب کہتے ہیں اتینتہ للیلۃ بقیت من اللہ مر آیت میں لام اسی معنی میں ہے کہ عدت کے موقع پر طلاق دو یعنی طہر میں دو اس کے بعد عدت حیض سے شروع ہوگی اور اس کی مؤید بہت احادیث ہیں۔ من جملہ ان کے یہ ہے ابن عیشر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعدتھن کے موقع پر قبل عدت میں پڑھا ارواہ عبدالرزاق فی المصنف و ابن المنذر والحاکم وابن مردویہ ابن عیشر و مجاہد و ابن عباس سے بھی یہ قرأت منقول ہے۔ یہ تفسیر کے طور پر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا ہوگا۔ اور ایک حدیث بھی اس بات کی دلیل ہے کہ عدت حیض ہے نہ کہ طہر اور وہ یہ ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے سلم سے نقل کرتی ہیں کہ لونڑی کے لیے دو طلاق ہیں اور اس کی عدت دو حیض ہیں ارواہ الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ والدارمی و لونڈی کا نصف مرتبہ حرہ سے رکھا گیا مگر تین طلاق کا نصف ڈیڑھ حیض، شرع میں کوئی تعداد صحیح نہ تھی اس لیے پورے دو کر دیے۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ حرہ کی بھی عدت تین حیض ہیں کہ نہ طہر۔

۱۔ یعنی جہاں حرہ کو تین طلاق دے کر مغلظ کیا جاتا ہے لونڑی کے لیے دو طلاق کافی ہیں ۱۲ منہ

دوسرا حکم

واصحوا العدة کہ عدت کا شمار کرتے رہو کہیں غفلت میں مبعاد نہ گزر جائے اور پھر رجوع کرنے کا موقع ہاتھ سے نہ جاتا ہے۔ جاہلیت میں عورت ہر طرح طرح سے ظلم کرتے تھے طلاق دے کر عدت میں جھگڑا ڈال دیتے تھے۔ اور عدت کو بڑھادیتے تھے اور عدت میں نفقہ اور مکان بھی نہیں دیتے تھے۔ ان باتوں کو اسلام نے منع کر دیا۔ یہ بات قابل بحث باقی رہ گئی کہ طلقتم النساء میں نساء سے کون عورتیں مراد ہیں؟ گو لفظ میں کوئی تخصیص نہیں مگر لقرینہ کلام آئندہ وہ عورتیں مراد ہیں کہ جن کو حیض آتا ہو۔ (صغیرہ اور آسہ اور حاملہ نہ ہوں) اور ان سے کم از کم ایک بار صحبت بھی کی ہو۔ یہ اس لیے کہ جس سے صحبت نہ کی ہو اس کے لیے طلاق کے بعد عدت ہی نہیں جیسا کہ قرآن میں آچکا ہے من قبل ان تمسوهن فخالک علیہن من عدة تعتدنهآ۔ حاملہ کی اور جن کو حیض نہیں آتا ان کی عدت بعد میں مذکور ہے بقولہ والیٰ یتسن الخ۔

اقسام طلاق

طلاق تین قسم پر ہے:-

(۱) احسن یہ کہ جس طہر میں وطی نہیں کی ہو اس میں صرف ایک طلاق دے یہاں تک کہ عدت گزر جائے کس لیے کہ صحابہ ایک طلاق سے زیادہ دینا پسند نہیں کرتے تھے

اور اس میں بغیر مرضی عورت کے عدت کے اندر مرد کو رجوع کر لینے کا اختیار باقی رہتا ہے۔

(۲) حسن وہ یہ کہ وطی کی ہوئی عورت کو تین طہر میں تین طلاق بتفریق دے اس کو بھی حنفی طلاق مسنون کہتے ہیں۔ مگر امام مالک اس کو بدعت کہتے ہیں کیوں کہ ان کے نزدیک ایک طلاق سے زائد دینا کسی حال میں سنت نہیں خواہ ایک طہر میں ہو خواہ کئی میں مگر امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب ایک طہر میں ایک طلاق سے زیادہ دینا بدعت جانتے ہیں نہ کہ کئی طہر میں۔ اور امام شافعی کے نزدیک ایک بار تین طلاق دینے میں بشرطیکہ طہر میں ہوں کچھ ہرج نہیں کس لیے کہ وہ کہتے ہیں طلاق کی تعداد میں بدعت و سنت کچھ نہیں ایک مباح بات ہے۔ پس امام مالک صرف ایک طلاق دینا مسنون جانتے ہیں طہر میں اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک تفریق اور وقت طہر کی رعایت ہے مگر امام شافعی کے نزدیک صرف وقت طہر کی رعایت ہے (کشاف)

(۳) طلاق برعی یہ وہ ہے جو حالت حیض میں ہو یا ایک طہر میں ایک سے زائد ہو یا اس طہر میں ہو کہ جس میں وطی کی ہو، گو ایک ہی طلاق ہو۔ عام ہے کہ وہ منجولہ ہو یا نہ ہو اور جس کو صغیر یا کبر کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو اس کو ایک مہینے میں ایک طلاق سے زیادہ دینا بھی بدعت ہے۔ اسی طرح حاملہ کو بھی ایک مہینے میں ایک سے زیادہ طلاق دینا بدعت ہے۔ یہ طلاق برعی بھی پڑھائی ہے مگر طلاق دینے والا گنہ گار نہ ہوتا ہے۔ (مخص انہداریہ)

۱۔ بغیر وطی کی ہوئی کو ایک ہی طلاق دینا حسن ہے گو حیض میں ہو۔ اور اسی طرح جس کو حیض نہیں آتا اس کو ہر مہینہ کے بعد ایک طلاق دینا حسن ہے اگرچہ وطی کے بعد ہو۔ تفسیر احمدی ۱۲ منہ

۲۔ اصل آیت سورہ احزاب میں یوں ہے یا ایھا الذین امنوا اذا حکمتم المؤمنت تم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فخالک علیہن من عدة تعتدنهآ۔ ۱۲ منہ مسنون تو اس میں بھی مگر اس میں امام مالک کا اختلاف ہے۔ وہ اس کو برعی کہتے ہیں اس لیے حنفی اس کا نام طلاق اسنہ رکھتے ہیں ۱۲ منہ

الفاظ طلاق

یہ دو قسم کے ہیں۔

ایک صریح لفظ طلاق استعمال کیا جائے اس سے طلاقِ جمعی پڑتی ہے کہ اس کے بعد رجوع کر سکتا ہے اس میں نیت کو نہ دیکھا جائے گا۔

دوسری قسم کنائی ہے کہ کنایہ سے طلاق ہے صریح الفاظ کا استعمال نہ کرے البتہ اس میں اس کی نیت دیکھی جائے گی ان الفاظ سے جو مرد وہ کہے گا وہی عدالتِ شرع منظور کرے گی جھوٹ سچ اس کی گردن پر۔ پھر کنایات بھی دو طرح کے ہیں۔ تین لفظ تو ایسے ہیں کہ جن سے طلاقِ جمعی پڑتی ہے وہ یہ ہے۔ عدت کر۔ رحم پاک کر۔ تو کبلی ہے۔

اور باقی الفاظ سے طلاق بائن پڑتی ہے کہ بغیر نکاحِ جدید شوہر رجوع نہیں کر سکتا، جیسا کہ ”میں نے تجھے چھوڑ دیا“ ”تو حرام ہے“ ”تیری رسی چھوڑ دی“ وغیر ذلک۔

احکام

اگر عورت غیرِ مذکورہ ہے تو اس کو ایک ہی طلاق کافی ہے، اب یہ اس کی ہرگز بیوی نہیں رہی، عدت کے بعد اس کو اختیار ہے جس سے چاہے نکاح کرے خواہ اس سے کھرے یا غیر سے۔

اسی طرح مذکورہ کو اگر طلاق بائن دی ہے یا بین طلاق دے چکا ہے تب بھی کوئی حق شوہرِ اول کا نہیں رہتا عدت کے بعد اس کو اختیار ہے۔

ہاں اگر ایک یا دو طلاق دی ہیں خواہ ایک ظہر میں خواہ دو میں تب زوج کو اختیار ہے کہ عدت سے پہلے رجوع کرے خواہ بیوی راضی ہو یا نہ ہو۔

اور رجوع یہ ہے کہ زبان سے کہے کہ میں نے رجوع

کیا، یا وہ افعال کرے جن سے زن و شوہر ثابت ہوں بوسہ لینا صحبت کرنا شہوت سے لگانا وغیرہ۔ امام شافعی فرماتے ہیں بغیر زبان سے کہے رجوع کرنا معتبر نہ ہوگا اور رجوع کے لیے دو گواہ کر لینا بہتر ہے۔ مگر امام شافعی کہتے ہیں واجب ہے۔

اور عدت کے بعد بھی ہر طلاق کے بعد بار دیگر نکاح کر سکتا ہے مگر تین طلاق کے بعد نکاح بھی بغیر حلالہ کے نہیں کر سکتا۔ وہ یہ کہ بیوی پہلے کسی اور سے نکاح کرے اور وہ اس سے صحبت کرے پھر وہ طلاق ہے پھر عدت کے بعد زوجِ اول نکاح کرے۔ یہ سزا اس لیے مقرر کی کہ تین طلاق دینے سے باز آئے یہ سخت مکروہ ہے۔ ایک بار تعلق منقطع کرنا شرع نے پسند نہیں کیا۔ اس لیے بتدریج طلاق دینا مسنون ہوا کہ پھر کہیں گھر بس جائے تو بہتر اور طلاق کے موقع سے پہلے باہمی پناہیت کے ذریعہ سے ملاپ کی تاکید کی گئی ہے۔

ف طلاقِ جمعی کی عدت میں بیوی کا شوہر کے سامنے آنا بنا و سنگار کرنا رغبت دلانا ممنوع نہیں بلکہ محمود ہے۔ کس لیے کہ منہ زنجار باقی ہے اور ملاپ مقصود ہے۔ اور طلاقوں کی عدت میں یہ حکم نہیں بلکہ زینت کے ساتھ مرد کے سامنے آنا اختلاطِ کراہم ہے۔

اس کے بعد فرمایا و اتقوا اللہ س بکھو کہ اللہ سے ڈرو جو تمہارا پرورش کرنے والا ہے۔ لفظ اللہ ذات پر دال ہے جس کی جبروت سے ہر عقل مند کو ڈرنا اور اس کی مخالفت سے بچنا لازمی ہے مگر عقولِ سافلہ کو وہاں تک بغیر کسی صفت کے رسائی نہیں۔ اس لیے اس کے بعد سبکھ بھی بیان فرمادیا کہ اللہ کون ہے؟ تمہارا رب جو تم کو پرورش کرتا ہے رزق کے سامان بھی وہی پیدا

لہ یعنی یکایک، فوراً۔

کہتا ہے ہر گھڑی تمہارے وجود کا وہی محافظ و مرتی ہے۔
البتہ مرتی اور محسن کی مخالفت سے عام طبائع ڈر سکتی ہیں
اس لیے کہ وہ کہیں اپنے یہ انعام بند نہ کر لے اسی لیے ایسی
صورت کا ذکر کیا۔

تیسرا حکم مطلقہ کو مکان دینا واجب ہے

یہ جملہ آئینہ حکم کے لینے کا کید ہے۔ اس لیے اس کے
بعد تیسرا حکم ذکر کرتا ہے۔ لا تحرجوہن من بیوتہن
ولا یخرجن الا ان یاتین بفاحشۃ مبینۃ کہ ان مطلقہ
عورتوں کو ایام عدت میں ان کے گھروں سے نہ نکالو نہ وہ
آپ نکلیں مگر جب صریح فحش کریں تو نکال دینے میں مضائقہ
نہیں۔

مطلقہ کو اسی گھر میں رہنا چاہیے جہاں وہ طلاق سے
پہلے رہتی تھی گو وہ خاوند کا گھر تھا مگر گھر عورت ہی کی طرف
منسوب ہوا کرتا ہے اس لیے بیوتہن فرمایا۔ اضافت
بیت کی ان کی طرف کی جیسا کہ سورہ احزاب میں ازواج
مطہرات کو قرآن فی بیتکن سے مخاطب کیا تھا،
اور بیت کو ان کی طرف مضاف کیا تھا۔ اضافت تملیکہ
نہیں بلکہ سکونت کے سبب ہے۔

فاحشۃ مبینۃ بالکسر فاعل کا صیغہ جس کے معنی
بیان کرنے والی یعنی وہ فاحشہ بات اپنی برائی آپ بیان
کر رہی ہے اور مبینۃ بالفتح بھی پڑھا ہے کہ اس کی
برائی براہین و دلائل سے بیان ہوگی ہے۔ فاحشۃ مبینۃ
کے معنی اکثر مفسرین نے زنا کے بیان کیے ہیں کہ جب عورت
بدکاری کرے تو اس کا نکالنا ممنوع نہیں۔ بعض نے اس کی
اور بھی تفسیر کی ہے کہ وہ عدت گزارنے کے لیے نکالی جائے
اس کے بعد چھوڑ دیں رکھی جائے۔ (وفیہ ما فیہ) امام شافعیؒ

فرماتے ہیں فاحشۃ مبینۃ سے مراد بزرگانی فحش
گوئی ہے کیوں کہ مطلقہ کو خاوند سے طلاق کے بعد رنج پیدا
ہونا طبیعی بات ہے پھر عورتوں سے ایسے وقت بزرگانی
فحش گوئی کچھ بھی بعید نہیں پھر جب ایسی نوبت ہو تو آئینہ
اور فسادات کے اندیشے ہیں اس صورت میں نکال دینا
مصلحت سے اس کے سوا اور ضرورتوں کے سبب بھی
جیسا کہ مکان گرنے کو ہو یا دشمن کا خوف ہو یا مکان کرایہ کا
تھا مالک اٹھاتا ہو، باہر نکلنا ممنوع نہیں۔ مگر ان صورتوں
میں خاوند کو لازم ہے کہ اور مکان عدت گزارنے کو
دے۔

سکنی اور نفقہ بھی دینا چاہیے

قرآن مجید کے الفاظ میں کوئی قید نہیں طلاق رجعی یا بائن
یا مغلظ کوئی ہو اور مطلقہ حائض ہو یا حاملہ یا آئسہ یا صحیحین
سب کے لیے سکنی یعنی سکونت کا مکان دینا شوہر کا ذمہ
ہے اور چند آیات کے بعد اور بھی تاکید فرماتا ہے :-
اسکننہن من حیث سکنتم من وجہ کہ جوہر لائمہ
کا یہی قول ہے مگر حسن بصری و عطاء بن ابی رباح و شعبی
و احمد و اسحاق تخصیص کرتے ہیں کہ جس عورت سے شوہر
طلاق کے بعد رجوع نہیں کر سکتا (طلاق بائن یا تین
طلاقوں کے بعد) تو وہاں خاوند پر مکان دینا واجب ہے
نہ روٹی نہ کپڑا۔ کس لیے کہ شوہر کا کوئی تعلق نہیں رہا اور دیل
تعلق ان کی حدیث فاطمہ بنت قیس ہے وہ کہتی ہیں کہ آن
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں میرے خاوند نے مجھے
تین طلاق دی تھیں حضرت نے مجھے نہ مکان دلوا یا نہ روٹی کپڑا
اور ابن ام مکتومؓ کے گھر عدت گزارنے کا حکم دیا۔ اس کو
محدثین کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے جن میں اصحاب
سنن اربعہ اور سلم بھی ہیں۔ جمہور کہتے ہیں اس حدیث کو
حضرت عثمانؓ نے رد کر دیا تھا کہ کیا ہم ایک عورت کے

رکھا ہے۔

ان احکام کے استحکام کرنے کے لیے فرماتا ہے و تَلَکَ حَدُّهُ اَللّٰهُ کہ یہ اس کی بانہی ہوئی حدود ہیں وہن یتعدا حدُّہ اَللّٰهُ فقد ظلم نفسه اور جس نے اللہ کے حدود سے تجاوز کیا اس کا کیا بگاڑا اپنا ہی نقصان کیا کس لیے کہ ان احکام میں حدود بانہی مصلحتیں خدا تعالیٰ نے ودیعت رکھی ہیں، اس کو کیا معلوم کہ ان احکام کی پابندی کے بعد خدا کہاں تک نتیجہ دکھاتا ہے۔ لعل اللہ یحدث بعد ذلک امراً کے یہی معنی ہیں۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ یہ جملہ صرف عدت اور مکان دینے کی طرف راجح ہے جس سے مراد یہ ہے کہ شاید بعد میں اس ارتباط و حسن سلوک سے ملاپ ہو جائے۔

چوتھا حکم

فاذ بلغن اجمالہن فامسکوهن بمعرف او فادقوهن بمعرف کہ جب ان مطلقات کی اجل یعنی عدت پوری ہونے کو ہو (بلغن کے یہی معنی ہیں) تو ان کو دستور کے موافق رکھ لو، یا دستور کے موافق چھوڑ دو۔ آیت کا سیاق یہ ہے کہ یہ حکم طلاق رجعی کی عدت سے متعلق ہے کہ ہنوز خاندان کو رجوع کرنے کا اختیار ہے پھر عدت تمام ہونے کو آئے تو عدت کو پھر بدستور سابق بغیر نکاح جدید اپنی بیوی حملے مضرت کا قصد نہ کرے کہ بار دیگر گھر میں ڈال کر خوب دل کے بخار نکالے بلکہ حسن معاشرت سے پیش اور جو اپنے مصالحت کے مناسب نہ سمجھے تو ترک کرے یہاں تک کہ عدت تمام ہو جائے اس کا مہر وغیرہ دیرے اور دوسرے شخص سے نکاح کرنے میں حرج نہ ہو۔ مگر طلاق بائن اور ثلاثہ میں بھی امسالۃ بمعرف اور تسبیح باحسان ہو سکتا ہے کہ

کھنے سے کتاب اسرار سنت رسول اللہ کو چھوڑ دیں گے؟ کیا معلوم بھول گئی یا یاد سے کھتی ہے۔ یہیں حضرت عمرؓ فرمائی کہ اور نفقہ دونوں دلاتے تھے (اس بات کو بھی مسلم وابوداؤد و ترمذی و نسائی و طحاوی و دارقطنی نے روایت کیا ہے)۔ جمہور کا مکان دینے میں اتفاق ہے۔ اور مکان کے ساتھ نفقہ بھی خاندان پر واجب ہے کس لیے کہ رجعی طلاق میں تو خاندان کا تعلق ہی قائم ہے اس سے صحبت کر سکتا ہے اور بائن میں عورت نکاح ثانی سے خاص شوہر اول کی وجہ سے روکی گئی کہ اس کا حمل بخوبی معلوم ہو جائے اور جلد دوسرے کے پاس جانے میں منقطع نہمت تھا پس اس کو مکان اور نفقہ دونوں دینے چاہئیں۔ اور نیز چند آیات کے بعد مطلقہ حامل کے لیے نفقہ دینے کا صاف حکم ہے۔ وان کن اولات حمل فانفقوا علیہن الایۃ اور حامل اور غیر حامل کا اس بارے میں کوئی فرق معلوم نہیں ہوتا۔ عشر وعبداللہ بن عمر وغیرہ کہاں صحابہ کا یہی قول تھا اور سفیان ثوری و امام ابوحنیفہ اور ان کے تلامذہ اور علماء کوفہ کا یہی قول ہے۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ غیر طلاق رجعی میں بھی شوہر کو مکان دینا ضرور ہے اس آیت کے بموجب لیکن اس میں نفقہ کا ذکر نہیں صرف حامل کے لیے نفقہ کا ذکر ہے اس لیے نفقہ نہ دیا جائے گا یعنی خریج۔ یہ امام مالک و لیث بن سعد امام شافعی کا قول ہے۔

امام شافعی کہتے ہیں فاحشۃ مبینۃ سے مراد بگونی و فحش زبانی ہے فاطمہ بنت قیس بزرگان اور فحش گو عورت تھی اس لیے اس کے لیے مکان بھی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ دلایا یا غیر کے گھر عدت گزارے اور نفقہ بھی نہ دلایا۔ ان سب احکام میں غور کرنے سے ظاہر ہو گا کہ اسلام نے طلاق کو کہاں تک محدود کیا ہے اور پھر ملاپ ہو جانا ملحوظ

نہیں کس لیے کہ سورہ ماائدہ میں گواہی وصیت کے باب میں تھی یہاں رجعت کے بارے میں ہے۔

پھر ان احکام کی پابندی پر تاکید فرماتا ہے ذلکم یہ احکام بنی عظیمہ من کان بنی من باللہ والیوم الآخر وہ ہیں کہ جن سے نصیحت پکڑتا ہے یا فائدہ اٹھاتا ہے وہ شخص جو اسٹار اور پھلے دن پر ایمان رکھتا ہے۔ اشارۃً یہ کہہ دیا کہ جو ان احکام کی پابندی نہیں کرتا گویا وہ اسٹار اور قیامت پر ایمان نہیں رکھتا۔ اس میں ایسا عرب کی جاہل قوموں کی طرف ہے کہ وہ طلاق دے کر عورت کو معطل کر دیتے تھے بے چاری یوں ہی بیچ میں چھوٹی رہتی تھی نہ تو آپ اس کی خبر گیری کرتا تھا نہ اور سے نکاح ہونے دیتا تھا۔ یہ بڑا ظالمانہ بڑناؤ تھا۔ اب بھی بعض مہرنہ الحال لوگ جو عورت وغور کے لشہ میں پور ہیں ایسا ہی کرتے ہیں، نکاح اور طلاق میں قانون محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ان کا مطلقاً عمل نہیں، وہ کہتے ہیں اشرف ایسا نہیں سمجھتے معاذ اللہ یہ کلمہ حد کفر تک پہنچاتا ہے قیامت کو جب کہ اللہ جبار و قہار تخت پر بیٹھ کر عدالت کرے گا شرافت معلوم ہو جائے گی۔

یہ ساری بے اعتباریاں خوفِ خدا نہ ہونے کے سبب ہیں اور ان احکام میں غفلت و اعراض کا باعث طمع یا فحشہ ہوتی ہے کہ اس کو کہاں سے کھلائیں گے مہر کیوں کر دیں گے روک رکھو کہ مہر نہ مانگے بلکہ جو کچھ لیا ہے واپس کر لو۔ اس لیے سب سے پہلے خوفِ خدا کی تاکید اور اس کے فوائد بیان فرماتا ہے ومن یتق اللہ یجعل لہ مخرجاً و یرزقہ من حیث لا یحتسب کہ جو کوئی اللہ سے ڈرتا ہے آخرت میں تو اس کو اس کے ثمرات ملیں گے مگر دنیا میں بھی اس کو دو چیزیں عطا کرتا ہے :-

نکاح جدید کے بعد حسن معاشرت سے رکھے یا اس کو بالکل چھوڑے کہ جس سے چاہے نکاح کرے اس کا مہر وغیرہ سب دیدے یہی مضمون سورہ بقرہ میں بھی آچکا ہے۔

پانچواں حکم

واشہد اذوی عدل منکم واقیموا الشہادۃ اللہ کہ اس مہاجرت یا ترک پر اپنے لوگوں یعنی مسلمانوں میں سے حکم از کم دو شخص نضر اور نیک بختوں کو گواہ بھی کر لو۔ کہ پھر کسی طرح کا باہمی جھگڑا نہ پیدا ہو۔ مثلاً دونوں میں سو ایک مرحاٹے اور دوسرا وراثت کا دعویٰ کرے اور وراثت جھٹلانے لگیں کہ تم نے رجوع نہیں کیا تھا یا باہم نکاح باقی نہیں رہا۔ اور نیز یہ بھی ہے کہ مرد نے رجوع کیا کسی کو خبر تو کی نہیں عدت گزر گئی اس نے دوسرے نکاح کی ٹھان لی جھگڑا پڑا اور بھی مصلحتیں ہیں! بل معاملہ کو گواہ کرنے کا حکم دیا تو لوگوں کو اس کے لیے بلا کم و کاست گواہی ادا کرنے کا بھی حکم دیا یہ حکم امام شافعیؒ کے نزدیک ضروری التعمیل یعنی واجب ہے رجوع کرنے کے وقت ضرور گواہ بنائے۔ امام ابو حنیفہؒ اور دیگر علماء فرماتے ہیں ہاں گواہ کرنا بہتر ہے لیکن واجب نہیں اور یہ امر ایسا ہی ہے جیسا کہ اس آیت میں و اشہد اذا تبايعتم۔ حالانکہ بیع کے وقت گواہ بنانا واجب نہیں۔

ف صاحب اتقان فرماتے ہیں کہ اس آیت میں ذوی عدل منکم گواہوں کی تخصیص نے سورہ ماائدہ کی تعیم ذوی عدل منکم و اخران من غیرہ کو منسوخ کر دیا۔ یعنی سورہ ماائدہ میں تو یہ حکم تھا کہ دو ثقہ شخص تم میں سے ہوں یا اولیوگوں میں سے ہوں اور یہاں یہ کہہ دیا کہ تم میں سے ہوں اس تعیم کو منسوخ کر دیا لیکن یہ قول چنداں قوی

لے کس لیے کہ جاہلیت میں طلاق بان کے بعد بھی عورت کو اور کسی سے نکاح نہیں کھنڈتے تھے نہ مہر دیتے تھے نہ روٹی کپڑا ۱۲ منہ

ابن فضلؒ کہتے ہیں کہ جو اللہ سے ڈرے گا اور ادا کرے گا اس کو عذاب سے خلاصی دے گا اور اسی طرح ثواب دے گا کہ اس کو گمان بھی نہ ہوگا تخصیص کی کوئی وجہ نہیں بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بندہ گناہوں کے سبب رزق سے محروم کیا جاتا ہے اور تقدیر کو دعا کے سوا اور کوئی چیز رد نہیں کرتی اور عمر کی زیادتی کا باعث نکوئی ہی ہوتی ہے۔ (رواہ الامام احمد)

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ایمان داروں کے لیے خدا تعالیٰ گناہوں سے تنگ دستی دیتا ہے اور نیکی سے فراخ دستی اور نیکی واحسان کرنے والے کی عمر میں برکت ہوتی ہے اور بندہ جب اللہ سے بچر و زاری سے مانگتا ہے تو عطا کرتا ہے آئی مصیبت کو ٹال دیتا ہے۔ نوریت میں جا بجا بنی اسرائیل کی تنگ دستی اور فراخ بالی کو ان کی نیکی کاری و بدکاری پر محمول کیا ہے۔ ہاں کبھی ازلی بد بختوں اور کفار کو ان کی سرکشی اور بدکاری پر بھی افزائش مال و جاہ کرتا ہے یہ اس کا امتحان و ابتلا ہے۔ آخر کار دنیا میں بھی ایک روز بدکار قوم کو اقبال و عزت کو نصرت کرنا پڑتا ہے اور نکت و بد بختی کا منہ دکھنا پڑتا ہے۔ فلسفہ حال اس بات کو بھی لچر و بلوچ اور ہرانا خیال سمجھتا ہے اس لیے پاک دامنی خدا پرستی ان کے نزدیک ایک عبت کا کام ہے جس پر وہ بھٹھے لگاتے ہیں عن قریب ان پر بھٹھے لگیں گے۔

اس کے بعد توکل کے فوائد اور اس کی تاکید فرماتا ہے ومن یتوکل علی اللہ فہو حسبہ کہ جو اللہ پر بھروسہ کرتا ہے اللہ اس کے لیے کافی ہوتا ہے۔ توکل اللہ پر اعتماد اور اسباب کی فراہمی اور ان پر کامیابی سب کو اسی کے دست قدرت میں سمجھنا جس میں یہ صفت پیدا ہو جاتی کہ تو بڑی جوان مردی سے معاملات میں لوگوں سے پیش آتا ہے یہ چہ چہی کرتا ہے جو اس کی عزت و حرمت بڑھانے کا

اول یجعل لہ مخرجاً کہ اس کے لیے ہر مشکل میں خلاصی دیتا ہے رنج و غم سے رستگاری عطا کرتا ہے۔ یہ اس لیے کہ جب انسان اللہ سے ڈرا اور ہر مصیبت کو اسی کی طرف سے سمجھ کر اس کی طرف رجوع کیا اول تو اس کے دل کو اطمینان و انشراح پیدا ہو جاتا ہے اور وہ مصیبت اس کے نزدیک بہت ہلکی ہو جاتی ہے۔ اور واقعی لوگوں کے قلوب کے موافق مصیبت کا اثر بڑھتا ہے بعض ایسے بھی ہیں کہ ذرا سی بات سے دست آنے لگتے ہیں بے قرار ہو جاتے ہیں اور بعض کو یہ بھی نہیں معلوم ہوتا کہ یہ حادثہ کس پر گزرتا گیا؟ الغرض استقلال و جوان مردی تقویٰ سے پیدا ہو جاتی ہے۔ اور یوں بھی عالم بالا سے اس کی مشکل کشائی کے اسباب پیدا ہو جاتے ہیں۔ خدا ترس لوگوں کو جو مدد غیبی حوادث میں پہنچی ہے ان سے کوئی ایمان دار جو کتب سماویہ پر یقین رکھتا ہے انکار نہیں سکتا البتہ حال کا فلسفہ اس کو کچھ نہیں سمجھتا یہ ان کی جہالت ہے۔

بعض مفسرین نے ہجر جاکو خاص بھی کیا ہے۔ چنانچہ کبھی کہتا ہے کہ جو اللہ سے ڈر کر مصیبت پر صبر کرتا ہے تو اللہ اس کو آتش جنم سے خلاصی دیتا ہے شعبی اور صحاک کہتے ہیں یہ خاص طلاق کی بابت ہے کہ جس نے حکم الہی کے موافق طلاق دی اس کے لیے رسنہ رجوع کرنے کا عدت میں خدا نکال دیتا ہے۔

دوم ویرزقہ من حیث لا یحسب کہ جہاں سے گمان بھی نہ ہوگا روزی دے گا۔ وہ قادر مطلق اپنے پاک باز بندوں کے لیے ایسے سامان پیدا کر دیتا کہ جن کا گمان بھی نہیں ہوتا۔ اس میں خاوند کو تسلی ہے کہ رزق روزی کے فکر سے طلاق نہ دو نہ طلاق کے بعد بردی روک رکھو ہم بے گمان روزی دیتے ہیں۔ بعض مفسرین نے اس کو بھی خاص کیا ہے حسین

نِسَائِكُمْ اِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ

رہی ہے اگر تم کو شبہ ہو تو ان کی عدت

ثَلَاثَةُ اشْهُرٍ وَالْحَيْضُ لَمْ يَحْضُنَّ ط وَ

تین مہینے ہیں اور یہی مدت ان کی بھی جن کو حیض نہیں آیا اور

اُولَاتِ الْاَحْمَالِ اَجَلُهُنَّ اَنْ يَضَعْنَ

حمل والیوں کی عدت ان کے بچہ

حَمَلُهُنَّ ۚ وَمَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لَهٗ

جتنے تک ہے اور جو اللہ سے ڈرتا ہے وہ اس کے کام

مِنْ اَمْرٍ اٰیْسًا ۝ ذٰلِكَ اَمْرُ اللّٰهِ

آسان کر دیتا ہے یہ اللہ کا حکم ہے

اَنْزَلَهٗ اِلَيْكُمْ ط وَمَنْ يَتَّقِ اللّٰهَ يَكْفُرْ

کرجس کو اسے تمہارے پس بھیجے اور جو اللہ سے ڈرتا ہے تو وہ اسکی

عَنْهُ سَيَاتِهٖ وَيَعْظُمَ لَهٗ اَجْرًا ۝

بڑائیاں ملتا دیتا ہے اور اس کو بڑا اجر بھی دیتا ہے

اَسْكِنُوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ

(اور) طلاق دی ہوئی عورتوں کو وہیں رکھو جہاں تم رہتے ہو

مِنْ وُجُوْدِكُمْ وَلَا تَضَارُّوْهُنَّ

اپنے مقدر کے موافق اور ان کو ستاؤ نہیں

لِتَضِيْقُوا عَلَيْهِنَّ ط وَاِنْ كُنَّ

کہ ان کو تنگ کر دو اور اگر ان طلاق

اُولَاتٍ حَمِلْنَ فَلْيَقْوُوا عَلَيْهِنَّ ۚ

دی ہوئی عورتوں کو حمل ہو تو جب تک جنین

حَتّٰى يَضَعْنَ حَمَلَهُنَّ ۚ فَاِنْ اَرْضَعْنَ

ان کا خرچ اٹھاؤ پھر اگر تمہارے بچے کو

لَكُمْ يَبْسُنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ

دودھ پلا نہیں تو ان کو ان کی اجرت دو اور آپس میں

عذر دے لیں جو اور جو کوئی مصیبت بھی اس پر آجاتی ہے تو اس کو من اللہ سمجھ کر

دل میں بے قراری پیدا ہونے نہیں دینا، محبت دانی سے زندگی بسر کرنا، یہ ہے

خدا تعالیٰ کا اس کے لیے کافی ہونا۔ اور یوں بھی غیب کے لیے لوگوں کے کام میں جایا

کرتے ہیں، مستبب اسباب، پیداکر دیا کرتا ہے، اس میں کوئی شبہ نہیں کہ توکل اور

تقویٰ روح کو منور کرنے والی چیز ہے، اس سے ظلمات ہر اولیہ جو اس کے دماغ کے دریا

جھا پکڑیں اٹھ جاتے ہیں۔ پھر روح کا بارگاہِ قدس تک

پہنچنا اور وہاں سے قوت پانا دنیا میں ایسے

ایسے حیرت انگیز کاموں کا باعث

ہو جاتا ہے جنہیں کم تر درجہ کے دماغ خلافتِ قانون قدرت

سمجھ کر خواہ مخواہ انکار کرتے ہیں۔ کیا حضرت مسیح علیہ السلام

کے حواریوں کے حیرت افرا کام اور ان کی برکات انجیل

میں نہیں؟ پھر کوئی عیسائی انکار کر سکتا ہے؟ اسی طرح صحابہ

کرامؓ و اہل بیت عظامؓ اور بعد میں حضرات اولیاء اللہؓ

کی کرامات اس قدر ہیں کہ جن کا انکار ہو نہیں سکتا۔

ف اس میں شوہر کو تسلی ہے کہ اللہ پر بھروسہ رکھو

بر معالکی نہ کرو، وہ تمہارے لیے کافی بندوبست کر دے گا،

ہر معاملے میں راستی اختیار کرنے کے لیے اس اعتقاد سے

بڑھ کر اور کوئی چیز محسوس نہیں۔ اس طرف کم تر درجے کے

لوگوں کا خیال جاسکتا تھا کہ خدا ہے کیا اور علم اسباب میں

کے کیا سکتا ہے کارخانہ دنیا اسباب پر مبنی ہے جیسا کہ آریہ

اور آج کل کے روشن دماغ یورپین کہا کرتے ہیں اس لیے

ان کے اطمینان کے لیے فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ بِالْغَاۤمِضِ عَلِيمٌ

اللہ اپنا کام پورا کر کے ہی رہا کرتا ہے اس کے یہ قدرت کو

کوئی روک نہیں سکتا مگر قبل الوقت نہیں کرتا کس لیے کہ

قد جعل اللہ لکل شیء قدرًا ہر چیز کا اس نے

اندازہ کر رکھا ہے جو مصالح پر مبنی ہے۔

بَيْنَكُمْ مَعْرُوفٍ وَإِن تَعَاَسَرْتُم
بَيْنَ بَاتِ كَسُو اوار اگر باہم ایک سے دوسری میں لے تو غیر

فَسْتَرْضِعْ لَهُ، آخِرِي ⑥ لِيُنْفِقْ ذُو
اور عورت اسے دودھ پلانے مقدور والا

سَعَةٍ مِّنْ سَعِيهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ
اپنے مقدر کے موافق خرچ کرے اور جو تنگ دست

رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَتْهُ اللَّهُ
ہو تو جو کچھ اللہ نے اسے دیا ہے اس میں سے خرچ کرے

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا
اللہ کسی کو تکلیف نہیں دیتا مگر اسی قدر جو اس کو شے رکھا ہے

سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ⑤
اور بہت جلد تنگ دستی کے بعد فراخ دستی دیتا ہے

واللّٰی یُشِنُ مِنَ الْمَحِيضِ مَنْ نَسِئْتُمْ
فعدتھن ثلثتہ اشہر کہ جو نا امید ہو جاوے تمہاری عورتوں

میں سے حیض آنے سے اگر تم کو شبہ ہو تو ان کی عدت تین
جینے ہیں۔

جو عورتیں سن رسیدہ ہو جاتی ہیں پھر ان کو حیض نہیں آتا
جو جسمانی قوت کے دنوں میں آیا کرتا تھا صرف کچھ رطوبت

سی آنے لگتی ہے اور بعض کو وہ بھی نہیں آتی بلکہ اور کسی خاص
بیماری کی وجہ سے ایام معتاد یا غیر معتاد میں خون آتا ہے

جس سے حیض کا دھوکا ہوتا ہے، اور گاہے انقطاع حیض
کے قریب زمانے میں وہ رطوبت بھی شبہ میں ڈال دیتی جو

الغرض ایسی عورت کو آئسہ کہتے ہیں یعنی حیض آنے سے
نا امید ہوگئی اور سن ایسا جسمانی اور ملکی قوی کے تفاوت

سے ضرور متفاوت ہوتے ہیں، گرم ملکوں میں عورتوں کو
جلد حیض آتا ہے اور بڑھاپا بھی جلد آجاتا ہے اور حیض بھی

چند برسوں کے بعد بند ہو جاتا ہے، یہاں تک کہ چالیس
برس کی عمر میں اچھی خاصی بڑھیا ہو جاتی ہے۔ لیکن سرد

ملکوں میں چالیس برس کی عمر میں جوان سمجھی جاتی ہے، اسی
طرح تو اسے جسمانی کا تفاوت ہے، اس لیے اس کا کوئی نمانہ

معیار نہیں ہو سکتا، نہ قرآن مجید نے کیا، ہاں فقہاء کرام نے
تخمینہ کیا ہے، بعض نے کہا ساٹھ برس کی عمر میں عورت

آئسہ ہو جاتی ہے، بعض نے کہا پچیس برس کی عمر میں۔

ترکیب

واللّٰی موصول یشئن صلتنہ من نسائکم بیان واللّٰی
ان اس تبتم شرط فعدتھن جوابہ والمجموع خبر واللّٰی و
الّٰی لہم یحضن مبتدا والخبر محذوف ای فعدتھن کذکرک
داولات الاحمال مبتدا اجملھن مبتدا ان یضعن خبرہ اجملہ
خبر اولات الاحمال من حیث قال الزمخشری من
المتبعیض ای بعض مکان سکناکم وقال الرازی والکسانی زائدۃ
ابو البقار والحوفی لا ابتداء الغایۃ من وجد کہ الوجہ یضم
اواو والفتح والکسر ومعناه من سعتکم وطاقمک وہو بدل من
حیث وانتم و اقال الکسانی معناه تشر اور وابدیل قولہ تعالیٰ
ان الملائمرون یک وقال مقاتل المعنی لیتراض الالب اللام
علی اجر سنی۔

تفسیر

عدت حیض آنے والیوں کی آیت سے پہلے مسلمانوں کو
معلوم ہو چکی تھی کہ وہ ثلثتہ قرء تین حیض ہیں۔ مگر جنہیں
حیض نہیں آتا عمر زیادہ ہونے یا کم ہونے کے سبب یا
حمل کے سبب سو یہ تین قسم کی عورتیں وہ ہیں کہ جن کی عدت
طلاق دریافت طلب تھی اس لیے حق سبحانہ ان تینوں قسموں
کی عدت بیان فرماتا ہے:-

قِسْمُونَ

واللّٰی یشئن من الماحیض من نسائکم ان التبتتم
فعدتھن ثلثتہ اشہر کہ جو نا امید ہو جاوے تمہاری عورتوں
میں سے حیض آنے سے اگر تم کو شبہ ہو تو ان کی عدت تین
جینے ہیں۔

جو عورتیں سن رسیدہ ہو جاتی ہیں پھر ان کو حیض نہیں آتا
جو جسمانی قوت کے دنوں میں آیا کرتا تھا صرف کچھ رطوبت
سی آنے لگتی ہے اور بعض کو وہ بھی نہیں آتی بلکہ اور کسی خاص
بیماری کی وجہ سے ایام معتاد یا غیر معتاد میں خون آتا ہے
جس سے حیض کا دھوکا ہوتا ہے، اور گاہے انقطاع حیض
کے قریب زمانے میں وہ رطوبت بھی شبہ میں ڈال دیتی جو
الغرض ایسی عورت کو آئسہ کہتے ہیں یعنی حیض آنے سے
نا امید ہوگئی اور سن ایسا جسمانی اور ملکی قوی کے تفاوت
سے ضرور متفاوت ہوتے ہیں، گرم ملکوں میں عورتوں کو
جلد حیض آتا ہے اور بڑھاپا بھی جلد آجاتا ہے اور حیض بھی
چند برسوں کے بعد بند ہو جاتا ہے، یہاں تک کہ چالیس
برس کی عمر میں اچھی خاصی بڑھیا ہو جاتی ہے۔ لیکن سرد
ملکوں میں چالیس برس کی عمر میں جوان سمجھی جاتی ہے، اسی
طرح تو اسے جسمانی کا تفاوت ہے، اس لیے اس کا کوئی نمانہ
معیار نہیں ہو سکتا، نہ قرآن مجید نے کیا، ہاں فقہاء کرام نے
تخمینہ کیا ہے، بعض نے کہا ساٹھ برس کی عمر میں عورت
آئسہ ہو جاتی ہے، بعض نے کہا پچیس برس کی عمر میں۔

تیسری قسم

ان کے بعد تیسری قسم کی عورتوں کی عدت بیان فرماتا ہے واولات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن کہ حمل والیوں کی عدت وضع حمل سے یعنی جننا عدت ہے جب وہ جنیں تو پوری ہوگی۔

ف اگر بوسے دنوں میں بچہ نہیں ہوا اور حمل ساقط ہو گیا کیا اس سے بھی عدت طلاق پوری ہو جائے گی؟ ظاہر الفاظ کہ ہے ہیں کہ عدت تمام ہو جائے گی۔ کسی نے آج طلاق دی اور اس کو مہینے بھر کا حمل تھا تو آٹھ مہینے تک عدت میں رہے گی، نو مہینے جتنے ہی عدت تمام ہو جائے گی۔

ہر ایہ میں ہے وان كانت من لا تحيض من صغر او کبر فعدتھا ثلاثۃ اشھر لقولہ تعالیٰ والیٰ یثنیٰ لہم و کذا من بلغت بالسن ولم تحض (بخاری) وان كانت حاملًا فعدتھا ان تضع حملها کہ اگر صغر ہئی یا کبر سنی سے حیض نہ آتا ہو تو اس کی عدت تین مہینے ہیں اس آیت سے والیٰ یثنیٰ لہم اور اسی طرح اگر بالغہ ہو جائے اور حیض نہ آتا ہو تو بھی عدت تین مہینے ہیں اور اگر حمل ہے تو عدت وضع حمل ہے۔

بحث

نظاہر آیت واولات الاحمال لہ عدت طلاق کے بارے میں ہے اور عدت وفات سورہ بقرہ میں اسر بعة اشھر وعشرًا چار مہینے دس روز کی آچکی۔ اس میں کوئی تخصیص نہیں آئی ہے سو ضعیفہ ہو جائے ہو لیکن جب عدت کی مصلحت کی طرف غور کیا گیا کہ وہ امتیاز نطفہ ہے کہ

اگر تم کو شبہ ہو حیض آنے میں تو ان کی عدت تین مہینے ہے۔ (ان اشرکتتم) کفری فرماتے ہیں یہ صفت کاشفہ ہو کوئی قید نہیں کس لیے کہ جو عورتیں آئسہ ہیں ان کی ہر حال میں یہی عدت ہے خواہ تم کو شک ہو یا نہ ہو۔ پھر ان اشرکتتم کے معنی میں کلام ہے کہ کہ ہے میں شک ہو اس میں دو قول ہیں:-

اول یہ کہ حیض منقطع ہو گیا اور اس کی ہم عمروں کو آتا ہے، اب تم کو شک ہے کہ ٹرک گیا یا آنا ہی بند ہو گیا، یا حیض منقطع ہونے کے بعد استحاضہ کا مرض ہو گیا، اس حیض نہیں معلوم ہو سکتا یا بعد انقطاع کے کوئی رطوبت آیا کفری سے جس سے حیض کا شبہ ہوتا ہے۔ یہ سلف کا قول ہے جیسا کہ مجاہد و زہری و ابن زبیر۔

دوسرا قول جس کی طرف ابن جریر و ابن سعید وغیر ہم کا رجحان ہے یہ ہے کہ تم کو ان کی عدت میں شبہ ہو کہ کیا کرے اور اس کی تائید میں ابن جریر ایک روایت نقل کرتے ہیں کہ ابی بن کعب رضی عنہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ چند عورتوں کی عدت معلوم نہیں ہوتی بڑی عمر والیوں کی اور چھوٹی عمر والیوں کی یعنی نابالغوں کی اور حمل والیوں کی۔ اس کے جواب میں یہ آیت والیٰ والنزل ہوئی۔ اور ابن ابی حاتم نے اس سے بھی تفصیل وار نقل کیا ہے۔

دوسری قسم

والیٰ لہ حیض وہ عورتیں کہ جن کو حیض نہیں آتا ہے کم سنی کی وجہ سے تو ان کی عدت بھی تین مہینے ہیں (یہ پہلے والیٰ پر محطوف ہے) یہ عدت طلاق ہے اس میں کسی کو بھی کلام نہیں۔

کس لیے کہ تیرے شوہر کو مرے چار مہینے دس دن نہیں ہونے
تنب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھنے گئی، آپ نے
فرمایا جب تیرا حمل وضع ہوا تیری عدت تمام ہوگئی اس کے بعد
اس نے نکاح کر لیا۔

اس حدیث مشہور کی صحت میں کسی کو کلام نہیں، یہ
مختلف طرق سے متعدد راویوں نے روایت کی ہے اور
اسی پر اکثر صحابہؓ و تابعین و ائمہ کا عمل رہا ہے، مگر ابن عباسؓ
اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے فرماتے تھے کہ دونوں عدتوں میں سے
جو زیادہ ہو وہ کرے یعنی اگر دس روز بعد وضع حمل ہوا تو چار
مہینے دس روز عدت کرے۔ مگر عبد اللہ بن مسعود نے
اس قول کو ہرگز نہ مانا اور کہا جو چاہے مجھ سے مباہلہ کر لے
کہ سورۃ طلاق قصری یعنی سورۃ طلاق کہ جس میں ادکات
الاحمال ہے سورہ بقرہ کے بعد نازل ہوئی ہے یعنی یہ اس کی
ناسخ ہے۔ اس بارے میں ہر ایہ میں ہے وعدۃ الوفاۃ فی
الحکمة اربعۃ اشہر عشرًا وعدۃ الامۃ شہران و
خمسة ایام وان کانت حاملًا فعدتھا ان تضع حملھا
علماء احناف کا بھی یہی قول ہے۔

اس حکم کے بعد اس کی تاکید فرماتا ہے ومن یتق اللہ
یجعل لہ من امرہ یسرا کہ جو اللہ سے ڈرے گا اللہ اس کا کام
آسان کرے گا یعنی ان احکام پر عمل کر و اللہ سے ڈر کر تاکہ
تمہیں نکاح و طلاق کے بارے میں کوئی مشکل پیش نہ آئے اور
خدا تمہارے سارے کام آسان کرے ذلک امر اللہ انزلہ
الیکم یہ حکم اللہ نے تمہارے لیے نازل کیا اللہ سے ڈرو
اور اس پر عمل کرو کس لیے ومن یتق اللہ یکفر عنہ سبائتہ
ويعظم لہ اجرًا کہ جو اللہ سے ڈرتا ہے خدا اس کے گناہ اس
سے مٹا دیتا ہے اور اس کے لیے بڑا اجر تیار کرتا ہے۔

ایک نطفہ کے ساتھ دوسرا مخلوط نہ ہو تو حاملہ کے پیٹ میں
اول شوہر کا نطفہ باقی ہے خواہ وفات کی عدت ہو خواہ طلاق
کی جب تک یہ الگ نہ ہو لے عدت قائم رہے گی اور تہنی
بھی چاہیے اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر کر دی
کہ طلاق پر موقوف نہیں وفات میں بھی یہی عدت ہے اور جمہور
علماء کا سلف سے خلف تک یہی قول ہے۔

سورہ بقرہ میں فرمایا تھا الذین یتوفون منکم وہن
ازواجًا یتروھن بانفسھن اربعۃ اشہر عشرًا کہ جن
کے خاوند مر جائیں وہ چار مہینے دس دن عدت کریں۔ اس
میں یہ قید نہ تھی کہ وہ حاملہ ہوں یا غیر حاملہ۔ اسی طرح اس
آیت و ادکات الاحمال میں یہ ہے کہ حمل والیوں کی عدت
وضع حمل ہے کوئی قید نہیں کہ وہ حمل والیاں مطلقہ ہوں یا
بیوہ ہوں۔ اب آن کر دونوں آیات میں حاملہ بیوہ کی عدت
میں متعارض ہوا۔ سورہ بقرہ کی آیت تو کہتی ہے کہ چار مہینے
دس دن عدت کرے خواہ حمل اس سے پہلے وضع ہو یا بعد میں
لیکن یہ آیت کہتی ہے کہ وضع حمل عدت ہے خواہ چار مہینے
دس دن کے بعد ہو خواہ دو سکر روز ہی وضع حمل ہو جائے
عدت تمام ہو جائے گی۔ مگر یہ آیت و ادکات الاحمال
بعد میں نازل ہوئی ہے لہذا اس بارے میں سورہ بقرہ کی آیت
منسوخ قرار دی جائے گی۔ بخاری و مسلم و ترمذی و ابوداؤد
وغیرہ محدثین نے مختصرًا و مطوّلًا ایک حدیث نقل کی ہے کہ
سبعیۃ اسلمیۃ سعد بن خولہ بدری کے نکاح میں تھی، سعد
حجۃ الوداع میں مر گئے اور سبعیۃ حاملہ تھی بعد چالیس روز
کے اس نے بچہ جنا پھر جب نفاس سے پاک ہوئی تو اپنے
آپ کو نکاح کے لیے آراستہ کیا، اس کے پاس ابوالسائب
ابن بلعک بھی گیا اس نے کہا تو نکاح کرنا چاہتی ہے؟ یہ نہ ہوگا

لہ کس لیے کہ حاملہ مطلقہ کی عدت تو بالاتفاق وضع حمل ہے اس میں پہلی آیت متعارض نہیں اور اسی طرح غیر حاملہ بیوہ کی عدت چار مہینے دس دن
ہیں اس میں بھی یہ آیت متعارض نہیں ۱۲ منہ

عدت کے احکام

طلاق کے بعد ایام عدت میں خاوند کو مطلقہ کے ساتھ کیا برتاؤ کرنا چاہیے؟ اس کا بیان فرماتا ہے۔

(۱) اسکنوہن من حیث سدکنتم من
اول حکم وجدد لکم کہ جہاں تم رہو اپنے مقدور کے موافق ان کو بھی وہیں رکھو کس لیے کہ طلاق کے بعد طرفین میں رنجش معمولی بات ہے اور انکال دینا قریب الوقوع بات ہے اس میں عورت کی کمال بے حرمتی اور معاملہ سابقہ کے لحاظ سے کمال بے مروتی ہے اس لیے مکان دینے کا حکم دیا اس پر علما کا اتفاق ہے مگر خرچ و خوراک میں کلام ہے جیسا کہ ابھی آپ کو معلوم ہوگا۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک خواہ طلاق بائن ہو خواہ جہی مکان کے ساتھ خرچ و خوراک بھی ضرور ہے۔ کس لیے کہ اگر صرف مکان مراد ہونا ہے تو پہلے بھی بیان ہو چکا لا شتر جہن من بیوتہن میں۔ دوم من وجد کہ کالفظ بھی یہی کہہ رہا ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں طلاق بائن میں خرچ و خوراک دینا واجب نہیں۔

(۲) ولا تضار دهن لتضيقوا علیہن۔
دوسرا حکم خدائے پاک مطلقہ پر تنگی کر کے ضرر پہنچانے سے منع کرتا ہے کہ مکان اور کھانے پینے میں تنگی نہ کر و کہ تنگ ہو کر نکل جائے اور ہر قسم کی ایذا کی ممانعت ہے سخت کلامی، لڑائی جھگڑا ترشش روتی۔ اور یہ بھی ہے کہ جب عدت تمام ہونے کو آئے مثلاً دور ذربائی رہ جائیں پھر رجوع کر لے اور پھر طلاق دیر سے تاکہ اور عدت بڑھ جائے اس سے بھی منع کیا۔ عرب ایسے ایسے معاملات عورتوں سے کرتے تھے جن سے اسلام نے روک دیا اور تنزیہ و شائستگی سکھا دی۔ معاملات میں مذہب رہنا بڑی

بات ہے۔

(۳) وان کن اولات حمل فانفقوا علیہن
تیسرا حکم حتی یضعن حملہن اگر وہ مطلقہ حمل والیاں ہیں تو وضع حمل تک ان کو خرچ و خوراک بھی دو اس قید سے امام شافعیؒ نے یہ سمجھ لیا کہ اگر مطلقہ کو حمل نہیں ہے تو صرف مکان دینا واجب ہے نہ کہ نفقہ۔ اس کا جواب پہلے کر گیا۔ مگر آیت میں ایک بات غور طلب یہ ہے کہ آیت مطلقہ کے بارے میں ہے۔ اگر خاوند مر جائے تو اس کے لیے مکان اور نان و نفقہ کا کیا حکم ہے؟ حضرت علیؓ و ابن مسعودؓ و شریح و نخعی و شجعی و حماد و ابن ابی بلیل و سفیان اور ان کے شاگرد کہتے ہیں کہ اس کو مکان و خوراک میت کے کل مال میں سے ملے گا۔ لیکن ابن عباسؓ و ابن زبیرؓ و جابر بن عبد اللہؓ و مالکؓ و شافعیؒ و ابوحنیفہؒ کہتے ہیں کہ اس کے حصہ میں سے خرچ ہوگا۔

سوال

جب ہر قسم کی طلاق میں خواہ بائن ہو خواہ جہی خواہ وہ عورت حاملہ ہو یا غیر حاملہ، امام ابوحنیفہؒ کے قول کے موافق مکان کے سوا نفقہ بھی واجب ہے تو دان کن اولات حمل کے ذکر کی کیا ضرورت تھی؟

جواب

اس لیے کہ حمل کی مدت معمولی عدت سے زیادہ ہوتی ہے کوئی بیوی نہ سمجھ لے کہ تین مہینے تک نفقہ دینا چاہیے پھر نہیں، اس لیے یہ ذکر کرنا پڑا۔

(۴) فان ارضعن لکم فانفقوا علیہن
چوتھا حکم اگر مطلقہ وضع حمل کے بعد تمہارے بچے کو دودھ پلائے تو اس کو اس کی اجرت دو یہ خیال نہ کرو کہ دودھ تو ہمارے ہی حمل سے تھا مجبور کر کے بغیر اجرت دودھ پلایا گیا

خیال کی جائے اور اوسط درجہ لیا جائے ومن قدس علیہ نہ قد فلینفق ما ائسہ اللہ اور جو ایسا ہے کہ اس کا رزق اس کے اندازہ کے موافق ہے یعنی تنگ دست ہے تو وہ اس میں سے دے جو اس کو اٹھنے دیا۔ یعنی وہی کے موافق دے۔

لا ینکف اللہ نفساً الا ما ائسہا اس کی کو زیادہ حکم نہیں دیتا مگر اسی قدر کہ جو اس کو دیا۔ یعنی قوت و مقدر سے بڑھ کر حکم نہیں دیتا۔ انسان پر کوئی حکم اس کی طاقت سے باہر ہی نہیں ہوتا۔ اس کے ساتھ کم مقدر لوگوں کو تسلی بھی دیتا ہے۔ سبجعل اللہ بعد عسر یسراً کہ تنگی کے بعد خد فرخ دستی بھی عطا کر دیتا ہے۔ اس میں مرضیہ کو سمجھایا جاتا ہے کہ کیا خبر یہ لڑکا تو ننگ ہو جائے یا اس شخص کو خدا کت ایش عطا کرے تو تیری وقت فلاں کی رفاقت کو ملحوظ رکھے اور ایسا ہوتا ہے۔ یہ کوئی ہر ایک کے لیے عام حکم نہیں کہ ہر تنگ دست کو فرخ دستی ملے گی۔ یوں بھی ہو سکتا ہے کہ ایمان داروں کو دنیا کی تنگ دستی اور تکلیف کے بعد فریض اور رحمت ضرور ملے گی اور جلد ملے گی۔ دنیا کی زندگی سیرج الزوال ہے۔ لیکن آیت میں صحابہؓ کی طرف خطاب ہے اور وہ اس وقت بہت تنگ دست تھے اپنے وعدے کے موافق خدانے بہت جلد ان پر فرخ دستی کے دروائے کھول دیے قبصر دکسری کے خزان اور عمدہ اشیاء اور ان کے سامان ان کے پاؤں تلے ڈالے گئے۔ یہ بشارت پوری ہوئی۔

وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أُمَّرِهَا

اور کتنی ایک بستیاں اپنے رب اور اس کے رسول کے حکم سے

اس حکم کی کئی صورتیں ہیں۔ اول یہی جو بیان ہوئی۔ دوسری یہ کہ عورت بچے کو دودھ پلا رہی تھی کہ خاندان نے طلاق پڑی اب عدت کے ایام میں نفقہ جلد دینا ہوگا اور دودھ کی اجرت جدا دینی ہوگی اطلاق سے کس خوب صورتی سے روکا گیا ہے) تیسری یہ کہ تمہاری دوسری بیوی کے بچے کو دودھ پلائے یعنی اس کے شکم کا نہ ہو تو بھی اجرت کی مستحق ہے (سب صورتوں میں جب اسی اجرت دینا واجب ہے اگر وہ طلب کرے)۔

واتمروا بینکم معاہدات اور باہم مشورے کام کرو یعنی رضامندی ایک دوسرے کی ملحوظ رکھے۔ نہ خاندان بہت کم اجرت دے نہ یہ زیادہ طلب کرے دستور معمول کے موافق دے اور لے۔ وان تعاسر تهر فسو تضع لہ اخری اور اگر باہم ایک دوسرے کو تنگی میں ڈالے تو خیر اور عورت سے دودھ پلائے۔

ف اور اگر اور عورت نہ ملے یا بچہ دودھ اور کا نہ پیے تو عورت کو مجبوراً دودھ پلانا پڑے گا اور دستور کے موافق اجرت دی جائے گی۔

ف غیر مطلقہ جو اپنے بچے کو دودھ پلائے اس کی اجرت جدا گانہ خاندان پر واجب ہے کہ نہیں؟ اس کا کوئی حکم قرآن مجید میں مذکور نہیں۔ جو کچھ ہو قیاسی حکم ہوگا۔

پانچواں حکم (۵) مگر اس اجرت اور زمان و نفقہ کی تعداد معین کرنا نظام عالم میں غلط انداز تھا کس لیے کہ ملک اور قوم اور رواج کے موافق ہر جگہ یکساں حکم جاری کرنے میں بڑی وقت تھی اس لیے اس کا فیصلہ بھی کر دیا۔ لیسفق ذو سعة من سعة کہ مقدر والا اپنے مقدر کے موافق خرچ کرے یعنی مذکی حیثیت

لے تنگ دست کو قدس علیہ سزا قہ سے تعبیر کرنے میں تسلی کے سوا ایک لطیفہ بھی ہے ۱۲ منہ

<p>فِيهَا ابْدًا طَقْدَ احْسَزَاللَّهُ لَكَ رِقْلًا ۝</p> <p>رہا کریں گے البتہ اللہ اس کو اچھی روزی دے گا</p>	<p>وَسُئِلَهُ فَمَا سَبَّهَا حَسَابًا شَدِيدًا</p> <p>سکڑتی ہو گئی ہیں پھر تو ہم نے بھی ان سے سخت حساب لیا</p>
<p>اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ</p> <p>اللہ وہ ہے کہ جس نے سات آسمان بنائے</p>	<p>وَعَدَّ بِنَهَا عَدَابًا زَكْرًا ۝</p> <p>اور ان کو بُری سزا دی پھر انہوں نے</p>
<p>وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ</p> <p>اور زمین بھی ان کے مانند بنائی ان میں</p>	<p>وَبَالَ أَمْرَهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا</p> <p>اپنے کیے کا مزہ چکھا اور ان کی انجام کار</p>
<p>الْأَمْثَلُ لِيَنْتَعِلُوا مِنَ اللَّهِ</p> <p>حکم نازل ہوا کرتا ہے تاکہ تم جان لو کہ اللہ</p>	<p>خُسْرًا ۝</p> <p>آخرت میں بھی اللہ نے ان کے لیے سخت عذاب</p>
<p>عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝</p> <p>ہر چیز پر قادر ہے اور (نیز) اللہ</p>	<p>شَدِيدٌ ۝</p> <p>تیار کر رکھا ہے پھر لے دانتھنڈا! اللہ سے ڈرتے رہا کرو</p>
<p>قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝</p> <p>نے علم سے ہر چیز کو گھیر رکھا ہے</p>	<p>الَّذِينَ آمَنُوا ۝ قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ</p> <p>عقلمندی ہیں جو ایمان لائے بے شک اللہ نے تمہاری طرف سچائے والا</p>
<h2>تفسیر</h2>	
<p>ان احکام کو بیان فرما کر ان کی باہدنی کی تاکہ پڑھنے والے من قریۃ عنت</p>	<p>ذِكْرًا ۝</p> <p>رسول بھیجا ہے جو تم کو اللہ کی کھلی کھلی آیت</p>
<p>عن امر بہا و س سلہ فحاسبنا حسابا شديدا و عدبنا</p>	<p>آيَةُ اللَّهِ مَبِينَةٌ لِّخَيْرِ الَّذِينَ</p> <p>پڑھ کر سنایا کرتا ہے تاکہ جو ایمان</p>
<p>عدا بان کرا کہ بہت سی بستیوں یعنی شہر والوں نے اپنے</p>	<p>آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ</p> <p>لائے اور انہوں نے نیک کام بھی کیے ہیں ان کو اندھیروں و نکال کر</p>
<p>رب سے سکڑتی اور اس کے رسول کی نافرمانی کی تھی جیسا کہ</p>	<p>إِلَى النُّورِ ۝ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَ</p> <p>رشتہ میں لے جائے اور جو اللہ پر ایمان لائے اور</p>
<p>لوٹ کی بستیاں وغیرہ تو خود نے ان سے سخت حساب لیا،</p>	<p>يَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ</p> <p>انہوں نے نیک کام بھی کیے تو اس کو ایسے باغوں میں داخل کرے گا</p>
<p>ان کے اعمال بدکار گن گن کر پورا بدلہ ان کی گودوں میں ڈالا اور</p>	<p>تَجْرِمِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ</p> <p>کہ جن کے تلے نہریں بہ رہی ہیں وہاں میں سدا</p>
<p>لے رسولاً منصوب لکونہ بلا من ذکر ابھنی ذکر دل و وجہ انحری ذکر القوم قد احسن المحلۃ حال ثانیۃ او مترادفہ لحدادین مشن بالنصب علی انہ عطف علی سبع سموات و قرئی بالرفع علی الابدانہ ۱۲ منہ</p>	

لئے ہوئے عقلمند و اعقل والو اللہ سے ڈرو اس کی نافرمانی سے بچو عینت
 کرو۔
 پھر آپ ہی بتلاتا ہے کہ عقل مند کون ہیں اللہ بن اہنوا
 وہ جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے۔ دراصل بھی لوگ
 عقل مند ہیں جن کی انجام پر نظر ہے اور یہی اللہ سے ڈرنے والے
 ہیں کا فر نے عقل کیا ڈرے گا کہ انہل اللہ الیکم ذکرا
 کہ تحقیق اللہ نے تمہارے پاس ذکر یعنی تم کو زیادہ دلانے والا
 سمجھانے والا بھیجا ہے وہ کون؟ ہر سو کلام رسول محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم يتلو علیکم آیت اللہ صیحت جو تم کو اللہ کی باتیں
 سنانا ہے جو صریح اور ظاہر ہیں جن میں کوئی پیچیدگی اور
 خرابی عقلمند بات نہیں۔ یا یہ معنی میں کہ آیات اللہ کے لیے
 مسائل طہنت و حرمت میدرد و معاد اخلاق و قصص سابقہ کو بیان
 کرتی ہیں لیکن اللہ بنوا و علو المصلح من الظلمت الی النور تاکہ تمہیں از حیرت
 سے نکالی کر خوشی میں لائے۔ نیز یہ باطن کی اندھیری انظار
 بردی اندھیری رسم و رواج کی پابندی کی اندھیری خدا اور
 آخرت سے بھلائی کی اندھیری ہاں عرب پر گھٹائی طرح چھائی
 ہوئی تھیں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے نکال کر نور
 میں لائے۔

ہرگز اسے کاجہاں نہیں ہوتی ہوں گی یعنی عالم قدس میں باغ اور
 نہیں اس کی قوت نظر بہ و عملیہ کا مظہر ہوں گی خلد میں فیہا
 ابتدا وہاں ہمیشہ رہا کرے گا۔ ایمان و اعمال بھی اس کے ساتھ
 ہمیشہ تھے ان کی نہیں جاہری رہا کرتی تھیں قد احسن اللہ لہ
 منہ فانا اللہ نے اس کے لیے عمدہ روشنی تیار کر رکھی ہے وہاں
 کے نعمات اور دیدار الہی۔ یہ قابل اختیار بات ہے کس لیے کہ
 اس اللہ نے جبردی جس نے خلق سبع سموات ساتھ آسمان
 و ارض مشاہد اور ان کے مانند زمین بنائی یہ نزل لاهر
 میں ان میں اس کا حکم نازل ہوتا ہے آسمانوں اور زمین میں
 نیز حکم تھا قدرت کے ذریعہ نہیں ملتا۔ یہ اس لیے لفظوا ان
 اللہ علی کل شیء قدیر و ان اللہ قد احاط بکل
 شیء علما کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور اللہ کے علم میں ہر
 چیز ہے پس وہ قادر بھی ہے کہ دار آخرت میں اپنے وعدے کو
 پورا کرے، دنیا میں مخالف کو تباہی آخرت میں دیوید ہی لے
 اور اس کا فرمانا جبر دینا اس کے علم کی وجہ سے صداقت پر مبنی
 ہے۔

سورہ تحریم

دینہ میں نازل ہوئی اس میں بارہ آیات دو رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عز و جبر پر ایمان نہایت حمد والہ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ

لے نبی! جو چیزیں اللہ نے آپ کے لیے حلال کر دی ہیں آپ کیوں

لَكَ تَنْتَهٰی عَنْ مَرٰضٍ اَزٰوَا حٰك

حرام رکھتے ہو (کیا) اپنی بیویوں کی رضامندی ڈھونڈتے ہو؟

و من یمن باللہ و یعمل صالحا پس جو اس نوید میں آگیا
 یعنی اللہ پر ایمان لایا اعتقاد درست کر لیا اور پھر اچھے کام
 کیے جن کا اللہ اور اس کے رسول نے حکم دیا۔ اور اصل یہی نور ہے
 جو قیامت میں آگے اور دامن بائیں دوڑتا ہوا چلے گا اور
 مرنے کے بعد عالم قدس میں پہنچائے گا تکمیل قوت نظریہ و
 عملیہ و فوٹو کی طرف اشارہ ہے) توید خلہ جنت خوری
 من تحتھا الا نہر اس کو دہنے کے بعد ایسے ناغوں میں

سے اہم رازی فرماتے ہیں اگر سائنس زمینوں سے سات اہم دواوی ہیں جن کا تاثیر سیارات مختلف طور پر نمایاں ہے تو ممکن ہے مگر وہ دوا
 رجن میں سات زمینوں کا ایک بعد دیگر ہونا اور ہر ایک میں پانسو برس کا مصلد ہونا اور اخیر زمین کا مجلی پر ہونا مگر سے اور اسی طرح آسمانوں کی سات
 ایک باقوت کا دوسرا زم کا وغیر ذلک یہ بات پایہ ثبوت کو نہیں پہنچی

ترکیب

تبتغی استیناف اور تفسیر لفظہ تخم احوال من
اضمیر فی تخمہ والمرضاة اسم مصدر واصلمه مرضوة -
وہو مضاف الی المفعول ای ان ترضی ازواجک والی
الفاعل ای ان یرضین ہن۔ ومعناه الرضاہ۔ ولیکن ان
تتكون الجملة للاستفهام الاثکاری فخله اصله تملکة فکن و
ادغم۔ واذ فی موضع نصب باذکر فلما شرط عرف
جوابہ فلما شرط قالت جوابہ ان تتعابا شرط و
الجواب محذوف ای فذاک واجب دل علیہ فقد صنعت
لان اصغارا القلب الی ذلک قریب قلبی بکما انما جمع
وہما اثنان لان کل انسان قلبا و ما یس فی الانسان الا
واحد جازان یجعل الاثنان فیہ بلفظ الجمع و جازان یجعل
بلفظ التثنیہ وقیل وجہہ ان التثنیہ جمع ہی مبتداء وخبرہ
ان و یجوز ان یکون ہو فصلا۔ فاما جبریل صالہ المؤمنین
فہیہ وبہما احد ہما ہو مبتداء۔ والخبر محذوف والثانی ان
یکون مبتداء۔ والملئکة معطوفہ علیہ وظہیر خبر الجمع و ہو
واحد فی معنی الجمع ای ظہار۔

تفسیر

یہ سورت بالاتفاق مدینے میں نازل ہوئی ہے۔ قرطبی
کہتے ہیں اس میں کسی کا بھی اختلاف نہیں۔ ابن عباس و
ابن زبیر یہی فرماتے ہیں۔

ربط اس کا اول سورت سے یہ ہے کہ اول سورت
میں طلاق کے احکام بیان ہوئے تھے جو عورتوں کے متعلق
تھے اور نیز طلاق کے بعد جو عورت حلال تھی حرام ہو جاتی
ہے اس لیے اس سورت میں بھی عورتوں کی ضد و خواہش
اور ہٹ اور اصرار سے مباح چیز کو اپنے اوپر ممنوع کر کے
معاشرت کے دائرہ کو تنگ کرنے کی ممانعت کا ذکر ہے

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ① قَدْ قَرَضَ اللَّهُ

اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے اللہ نے تمہارے لیے

لَكُمْ تَحْلَةً أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ ②

تسموں کا کھول پناہی فرض کر دیا ہے اور اللہ تمہارا مولا ہے

وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ③ وَإِذْ

اور وہ (انا) اور) حکیم ہے اور جب

أَسْرَ النَّبِيِّ إِلَى بَعْضِ أَرْوَاحِهِ

نبی نے چھا کر اپنی کسی بیوی سے ایک بات

حَدِيثًا ④ فَلَمَّا نَبَاتَ بِهِ وَأَخْضَرَهُ

کہہ دی پھر وہی بیوی اس بات کو گندہ یا اور اس نے اس کو

اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ

نبی پر ظاہر کر دیا تو نبی نے بعض کا اقرار اور بعض کا

عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَاتَ هَاهُنَا ⑤ قَالَتْ

انکار کیا پھر جب نبی اس عورت کو خبر دی تو کہنے لگی

مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَاتَنِي الْعَلِيمُ ⑥

مجھے یہ کس نے بتایا؟ نبی نے کہا مجھے بڑے انا خبر دار نے

الْخَبِيرُ ⑦ إِنَّ تَتُوبَ إِلَى اللَّهِ فَقَدْ

بتائی ہے اگر تم دونوں شہوت پروردگار (توبہ) اور نہ

صَغَتْ قُلُوبُكُمْ مَاءً وَإِنْ تَظْهَرَا

تمہارے دل تو مائل ہی ہو گئے اور اگر تم دونوں ہی پر

عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاكَ وَجِبْرِيلُ ⑧

پر حیا کی کوئی تو اس کا زمین ہے اللہ اور جبریل

وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ ⑨

اور نیک مسلمان ہیں اور فرشتے

بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ⑩

اس کے بعد مددگار ہیں۔

اس لیے فرماتا ہے :-

یا ایہا النبی لو تخم ما احل الله لك لے نہی کیوں
 حرام کرتے ہو اس چیز کو جو اللہ نے تمہارے لیے حلال کر دی
 ہے۔ بتدعی مرضاة از واجلت اس حرام کرنے میں اپنی
 بیویوں کی رضامندی چاہتے ہو۔ یعنی ایسا نہ کرو۔ یہ
 ایک قسم کی ناپسند بات ہے۔ اللہ غفور رحیم خدا
 معاف کرنے والا ہے۔ اور تم جو بیویوں کے کہنے سے قسم
 کھا بیٹھے ہو تو قد فرض اللہ لکم تحلہ ایمانکم
 تو اللہ نے تمہارے لیے ایسی قسموں کا توڑ دینا فرض کر دیا
 ضرورت توڑ دو کس لیے کہ اللہ مولدکم و هو العليم المحکم
 اللہ تمہارا رفیق و کارساز ہے۔ وہ جانتا ہے کہ اس میں نہیں
 دقت اور تنگی پیش آئے گی اور ہمیشہ کے لیے ایک
 مباح چیز امت میں حرام بھی جائے گی اور یہ اصول
 شریعت محمدیہ کے برخلاف ہے، اللہ علیم و حکم ہے کسی
 چیز کو حرام و ممنوع قرار دینا اس کے عواقب امور پر
 نظر کر کے اسی کا کام ہے پھر جس کو وہ حرام نہ بنائے تم
 نہ بناؤ۔ رہبانیت جس کو اسلام نے رد کر دیا اس میں
 بھی یہی بات تھی کہ نفس کو تکلیف دینے کے لیے حلال
 چیزوں کو اپنے اوپر حرام کر لیا جاتا تھا۔ اسی طرح ہنوز
 وغیرہ قوموں کے درویش کیا کرتے ہیں، کوئی دودھ پینا
 پیتا، کوئی بیٹھا نہیں کھاتا، کوئی نکاح نہیں کرتا۔ کوئی
 ایک قسم کی چیز جو بے مزہ ہو اور ایک قسم کا کپڑا
 جو بے قدر ہو پہننا شروع کرتا ہے اور اس کو تقرب
 الی اللہ اور سعادتِ آخرت کا ذریعہ سمجھا جاتا ہے۔
 شریعتِ مصطفویہ نے ان باتوں کو بے اصل قرار
 دے کر سچے اصولِ سعادت بیان کر دیے، وہ اخلاق
 و عقائد کی درستی کے بعد اللہ کی عبادت و مراقبہ و فکر و
 ذکر اور مخلوق کے ساتھ بھلائی اور احسان کرنا ہیں۔ فقرا
 اہل اسلام میں جو ریاضت ہے وہ اور معنوں پر

یعنی ہے، وہ ان چیزوں کو حرام و ممنوع نہیں قرار دیتا بلکہ
 مباح امور میں نفسِ برکی خواہش روکنے کی مشافی کرتا ہے
 اور ان دونوں باتوں میں بڑا فرق ہے۔

یہ بات کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیویوں کے کہنے یا ان کے
 خوشنود کرنے کو کون سی چیز اپنے اوپر ممنوع کر لی تھی اور اس
 کے لیے قسم کھا بیٹھے تھے اور پھر قسم توڑی، کیا تھی؟ اکثر
 مفسرین کہتے ہیں کہ یہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک
 حرم محترم کی بابت اسٹا رہے۔ پھر کسی نے کہا کہ وہ ماریہ
 قبطیہ ابراہیم کی والدہ ہیں کہ حصہ کے گھر میں ان سے جبکہ
 وہ اپنے والد ماجد کے ہاں گئی ہوئی تھیں، اختلاط کیا اور دونوں کو
 آکر حصہ نے اپنے حجرہ میں دیکھا اور دیکھ کر سچ کے آثار ان کے
 چہرہ سے ہو پرا ہوئے، تب ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ان کی خوشی کے لیے یہ فرمایا کہ میں اب سے ماریہ کے پاس
 رہی نہیں جاؤں گا، اس بات کو حضرت حصہ نے حضرت
 عائشہ سے کہہ دیا جو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی
 مبارک کے خلاف تھا، الہام سے ان حضرت کو یہ خبر دی گئی
 کہ اس نے عائشہ سے کہہ دیا ہے اور آپ نے عائشہ سے
 کچھ بات حصہ کی بتلائی ہوئی کہہ دی اور جو کچھ اور جو اس نے
 اپنی طرف سے کہی تھی اس سے سکوت کیا۔ عائشہ نے
 تعجب سے پوچھا کہ آپ کو کس نے بتایا؟ (کس لیے کہ اس
 مخفی بات کو یا عائشہ جانتی تھیں یا حصہ) آپ نے فرمایا
 اللہ نے جو علیم و خبیر ہے۔ اس کے بعد یہ آیات نازل ہوئیں
 جن میں ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تنبیہ ہے کہ ماریہ آپ
 کی حرم ہیں کس لیے ان کی خوشی سے آپ اس کو اپنے اوپر
 ممنوع کرنے میں قسم توڑ دیجیے۔ آپ نے قسم توڑ دی اور
 کفارہ ادا کر دیا۔ اس بات کو سائی و حاکم و ابن مردودہ و

لے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رازدارانہ بات حصہ نے عائشہ
 سے کہی ہے ۱۱ منہ

بزار و طبرانی و ابن سعد و ابن کثیر و سیرت ابن کلب نے اپنی مسند میں اور ضیاء مقدس نے مختار میں نقل کیا ہے مگر کسی نے کوئی جملہ زیادہ کیا ہے کسی نے کم اور پھر کسی کی سند ضعیف ہے کسی کی صحیح۔ لیکن امیر فارجمیر پر جو نظر ڈالی جاتی ہے تو یہ روایت ٹھیک نہیں معلوم ہوتی کس لیے کہ ماہرین آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حرم خیمیں جن کے پیٹ سے ابراہیم پیدا ہوئے تھے صرف حضرت شکر گھر میں جو دراصل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر تھا ان سے اختلاف کرنے سے نہ حضرت کے نزدیک کوئی بری بات تھی نہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بے تصور کو اپنے اوپر حرام کرنے والے شخص تھے۔

دوسری روایت اس کو بخاری سلم وغیرہ نہیں القدر محدثوں نے نقل کیا ہے اس آیت کی نشان نزول میں یہ ہے کہ حضرت زینب بنت جحش شکر کے ہاں شہداء ہوا تھا آپ کو شہد سے رحمت تھی یا آپ اس کو صحت جسمانی کے لیے مفید سمجھتے تھے، پھر صحیح آپ زینب کے گھر جاتے اور شہداء خوش فرماتے تھے اور یہ طبعی بات ہے کہ آخر وہ بھی بیوی تھیں تھوڑی دیوانہاں سمجھتے تھی ہوں گے یہ بات حضرت حصہ اور عائشہ کو جو باہم محبت رکھتی تھیں اور زینب کے مقابلے پر تلی ہوئی تھیں سب معلوم ہوئی اور یہ طبعی بات ہے دونوں نے شہد پھرنے کے لیے باہم کوئی تدریج نکالی کہیں ایک نے کہہ دیا کہ آپ کے منہ سے بوا آتی ہے آپ کو بوسے نفرت تھی۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے کوئی بد اور ابریز نہیں کھائی صرف زینب کے ہاں شہد ضرور کھایا ہے آئندہ نہیں کھاؤں گا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ یہ بات قرین قیاس سے کس لیے کہ عورتوں کی باہم رقابت معمولی بات ہے۔ زینب کے ساتھ یہ خصوصیت ہر روزہ شاق مگر ری۔ شہد میں کیکر وغیرہ کے بچوں کی اکثر خوشبو یا برو بھی ہوا کرتی ہے اس میں بھی ہوگی پھر ایک نے نفرت دلانے کے لیے اس بات کو بڑھا کر اور زور دیکر کہا اور اس کے ساتھ کچھ اور بھی کہا ہوگا اور رنجیدگی بھی ظاہر کی

ہوگی اور آپ نے اس کی تسلی بھی کی ہوگی بیویوں کی دل جوئی معمولی بات ہے، آپ نے زینب کے گھر جا کر تشدد کھانے کو اپنے اوپر ممنوع کیا اور قسم بھی کھائی ہوگی، پھر ایک نے دوسری سے خوب اظہار مسرت کیا ہوگا کہ لو دلاؤ چل گیا۔ یہ بات خدا تعالیٰ کے نزدیک ابھی نہ معلوم ہوئی اور شان اولو العزمی کے مخالف بھی ہے، اس لیے آپ کو تنبیہ ہوئی اور قسم کے توڑ ڈالنے کا حکم دیا گیا۔ اب مطلب آیات کا صفا ظاہر ہو گیا اور کوئی فوج بھی پیدا نہیں ہوا۔

پھر آگے اس معاملہ کا تذکرہ کرتا ہے و اذا سئل النبی الی بعض از واجہہ حلالاً بشاً او حراماً ہی نے اپنی کسی ایک بیوی سے مخفی بات کہی۔ اکثر مفسرین کہتے ہیں وہ حضرت سے اور مخفی بات شہداء مارنے کے حرام کرنے کی تھی اور اپنے بعد ابو بکر بنو عاصم کی خلافت کی بشارت بھی دی تھی۔ مگر یہ تحقیق کچھ کہ وہ مخفی بات کیا تھی شکل امر ہے کس لیے کہ اس کو اللہ نے ظاہر کیا نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو پھر کس طرح یقین ہوا کہ یہی بات تھی، لیکن قرینہ کتنا ہے کہ اسی قسم کی بات ہوگی کہ جو شوہر اپنی بیوی سے اس کی محبت اور دوسری پر فوقیت کے بارے میں کہا کرتا ہے۔ فلما بات بسہ پھر جب اس بیوی نے اس بات کو کہہ دیا کس سے کہا؟ اکثر مفسرین کہتے ہیں عائشہ سے۔ و اظہرہ اللہ علیہ اور خدانے یہ معاملہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر کر دیا صرف بعضہ داعرض عن بعض تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی توڑ کا عائشہ سے اظہار کیا کہ تجھ سے حضرت نے یہ کہا ہے اور کسی قدر سے اعراض و سکوت کیا۔ وہ کسی مناسب نہ جانی ہوگی۔ بہت سی باتیں خاوند ایک بیوی سے کہہ دینا ہے جو دوسری سے کہنی مناسب نہیں سمجھنا۔ بعض کہتے ہیں وہ خلافت ابو بکر و عمر کی بات تھی جس سے مصححت جان کر سکوت کیا۔ فلما سناھا با پھر جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عائشہ کو یہ بات بتادی کہ تجھ سے حضرت نے یہ کہا تو تعجب سے عائشہ نے کہا من انباتہ ہذا ایسکا

کس نے کہا کہ حفصہ نے مجھ سے یہ کہا ہے نال نبائی العلیہ
 الخبیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے علم خبیر نے بنا دیا قصہ
 تمام ہوا۔

اب حفصہ وعائش دونوں کو اس سائنس کرنے پر
 متنبہ کرتا ہے ان تنقبا الحی اللہ اکرم دونوں اللہ ہے
 تو برکھرتو بہتر کس لیے کہ فقد صفت قلبی بکما تمنا ہے
 دل تو ضرور مائل تھے کہ آپ زینب سے یہ خصوصیت ترک
 کر دیں شہدہ کھائیں یا ماریہ کو ترک کر دیں۔ خردار ایسے
 رشک و رقابت سے باز آؤ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر چڑھائی
 نہ کرو۔ وان نظاہم اور اگر چڑھائی کرو گی فإِنَّ اللہَ هُوَ مَوْلَانَا
 تو اس میں کاربش و چارہ گر ہے۔ وجہیں اور علم ملکوت میں
 جبریل بھی چارہ گر ہے، الہامات میں مویر ہے، اور ناسوت
 میں صالحہ المؤمنین نیک بندے ایمان دار و دگار میں
 خلفدار لبعہ وغیرہ اور اس کے سوا ہر وقت اور ہر جگہ
 فرشتوں کا باڈی گاڑ یا حفاظتی لشکر آپ کے ساتھ رہتا
 ہے۔ والمدتک بعد ذلک ظہیر کے یہی معنی ہیں۔

فت حلال پیچہ کا اپنے اور ہر حرام کھانا جیسا کہ آیت
 میں لہ ظہر ما احل اللہ لذت ہے امام ابو حنیفہ وغیرہ
 فقہاء کبار کے نزدیک یمن ہے کس لیے کہ بعد میں خدا تعالیٰ
 فرماتا ہے قد فرض اللہ لکم تحللہ ایمانکم کہ اللہ
 نے یمن کا کھولنا فرض کیا ہے اور یمن کا کھولنا کفارہ دینا ہے

اگر گناہ کی بات پر قسم کھائے یا خواہ مخواہ کسی مباح اور
 حلال چیز پر قسم کھا لیجئے کہ ایسا نہ کروں گا تو کفارہ دے کر
 اس قسم سے الگ ہو جانا چاہیے فرض اللہ کا لفظ تبارک
 ہے کہ ضرور اس قسم سے دور ہونا چاہیے۔ لفظ یمن غلام
 آزاد کرنا۔ یا دس مسکینوں کو اس قدر کھانا دینا کہ ہر ایک
 اور زیادہ دے تو توینق ہے یا دس مسکینوں کو کھانا پیٹ بھر
 کھلانا اور مفدور نہ ہو تو یمن روس کھانا۔ یہ منحل یمن ہے
 بعض کہتے ہیں یمن میں ان شراہہ کہ دینا بھی منحل ہے۔
 امام شافعی فرماتے ہیں کہ مباح کا حرام کر لینا یمن نہیں
 لیکن کفارہ دینا خاص اس صورت میں ہوگا کہ جب اپنی عورت
 کو اپنے اور ہر عوام قرار دے لے گا آیت میں بھی بات تھی۔
 اور اگر شہد کا معاملہ تھا تو آپ نے بعد میں اس پر حلف بھی لیا
 تھا اس لیے اس کو یمن قرار دیا گیا کہ محض اس لیے کہ مباح کو
 حرام کر لیا تھا۔

اس کے بعد آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کفارہ دیا
 ایک غلام آزاد کیا۔ (ابن کثیر) حسن کہتے ہیں کہ کفارہ نہیں
 دیا کس لیے کہ آپ مغفور تھے۔ کفارہ اور یمن میں جو ائمہ کے
 اقوال ہیں ان کی کتابوں میں مذکور ہیں۔

عَسَىٰ رَبُّهُ أَنْ طَلَّقَكَ أَنْ يُبَدِّلَ
 اگر نبی تم کو طلاق دیدیں تو بہت جلد ان کا بدلہ میں لے دے گا

بعض شیوخ یہاں سے حفصہ وعائش شہرا المرام لگاتے ہیں۔ مگر یہ غلط خیال ہے کس لیے کہ میاں بیوی میں ایسی باتیں طبعی ہیں کیا حضرت
 سیدہ فاطمہ زہرا و علی مرتضیٰ میں کبھی عجزی نہیں ہوئی؟ بات یہ ہے کہ ان حضرات نے علی و فاطمہ و حسن حسین کو ملائکہ میں ملا دیا بلکہ انبیاء
 علیہم السلام پر بھی وقت ویری۔ دیکھو اسی سورت میں خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا تعالیٰ ماحصل اللہ پر کبھی تنبیہ کر رہا ہے پھر کیا اس سے
 ان کی شان میں کوئی فرق آسکتا ہے؟ ۱۲ منہ

فقد صندت قلبی بکما کے معنی مفسرین نے یہ لکھے ہیں صحیح بخاری میں ہے صغوت واصفیت طت تصغی التلیل۔ مرجح ہے صفوی میل کون
 اس کے معنی مائل ہونے کے ہیں یمن تمنا کے دل مائل ہو گئے ہیں۔ عام مفسرین کا قول ہے کہ حق سے مائل ہو گئے بعض کہتے ہیں باہمی سازش کی طرف
 مائل ہو گئے ہیں اور یہی ٹھیک ہے مگر یہ کوئی ایسی بات نہیں جس سے ان کے ایمان یا دین میں خلل ہو ۱۲ منہ

أَزْوَابًا خَيْرًا مِنْكُمْ مُسْلِمَاتٍ

تم سے اچھی بیویاں دے دیں گے۔ فرماں بردار

مَوْءِمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَعْتَدْنَ عِبَادَاتٍ

ایمان دار دعا مانگنے والیاں تو رکھنے والیاں عبادت کرنے والیاں

سَلِيحَاتٍ تَيَّبَتْنَ وَأَبْكَارًا ۝

روزہ دار گھر برتی عورتیں اور کنواریاں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ

اے ایمان والو! اپنی جان کو اور اپنے گھر

وَأَهْلِيكُمْ نَارًا أَوْ قُودَهَا النَّاسُ

والوں کو آگ سے بچائے رکھو کہ جس کا ایندھن آدمی

وَالْحِجَابُ رَحْمَةٌ مِّنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ لِيُذَكَّرُوا

اور پتھر ہیں اس پر سخت تند خوئی سے

بَشَادًا ۚ لَّا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ

میں ہیں جس کا کہنا اور حکم دینا ہے اس میں اس کی نافرمانی نہیں کرتے

وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ۝

اور جو حکم دیا جاتا ہے وہی کرتے ہیں

ترکیب

عنی من افعال المقاربتہ سربہ فالعلما ان میدالہ لہ
 الجملۃ خبر ان طلق کن شرط وقع بین فاعل عسی و
 خبرہ و عسی مع اسمہا و خبرہا جواب الشرط میدال بالتخفیف
 والتشدید ازواجًا منصوب لکونہ مفعول بیدل خیرا و کذا
 مسندت و ما بعدہا صفات لازواجًا و اھلیکم عطف علی
 انفسکم و کلاہما مفعول اول لقا ناسا مفعول ثان
 و قواھا الناس الجملۃ صفتہ تناد و کذا علیہا ملئکۃ لایعصون اللہ
 الجملۃ صفتہ ملئکۃ تا امرہم ما موصولۃ و العاثر محذوف

ای لایعصون اللہ الذی امرہم بہ او مصدریۃ ای لایعصون
 اللہ امرہ علی ان یکون ما امرہم بکن اشتغال من اللہ و یفعلون
 مایئن مرثون بہ الجملۃ صفتہ ثانیۃ ملئکۃ۔

تفسیر

اس کے بعد ازواج مطہرات کو ڈرایا جاتا ہے، فقال
 عسی سہ لہ کہ تم کسی اور خیال میں نہ رہنا اگر نبی علیہ السلام نے
 تم کو طلاق دے دی تو اللہ تم سے بہتر اور عورتیں اس کو دے دیں گے
 جو مسندت حضرت کی دل سے مطیع ہوں گی یا ان کا ظاہر بھی
 اسلام ہوگا موعمنات دل میں بھی ایمان ہوگا یعنی ظاہر و
 باطن ایمان دار دین دار ہوں گی قانتات عبادت کرنے والیاں
 قنوت کے معنی طاعت ہیں۔ اس سے مراد تہجد اور پنجگانہ
 نماز پڑھنے والیاں دعا مانگنے والیاں۔ یعنی صرف ایمان
 و اسلام ہی پر بس نہیں بلکہ اس کے بعد عملی حصہ میں بھی بڑا
 حصہ پانے والیاں ہوں گی۔ ایمان و اسلام کے بعد اگر طاعت
 و عبادت نہیں تو ایمان میں رونق نہیں۔

اور اپنی طاعت پر نخر کرنے والیاں اور بشریت سے
 جو قصد ہو اس پر ہٹ اور ضد کرنے والیاں نہ ہوں گی بلکہ
 تشبہت توبہ کرنے والیاں ہوں گی۔ توبہ کے معنی رجوع کے
 ہیں گنہ گار گناہ سے توبہ یعنی رجوع کرتے ہیں اور بزرگوار دیر
 کی حق سبحانہ سے غفلت سے توبہ کرتے ہیں اور اس کی طرف
 رجوع کرتے ہیں۔ اور ان میں سے اعلیٰ ترین مقامات قرب کو
 طے کر کے ان سے توبہ کر کے اس سے بلندزینہ پر پاؤں
 دھرتے ہیں۔ ہر انسان بالخصوص عورت میں یہ نہایت
 عمدہ وصف ہے کہ وہ اپنے تصور پر نام ہو، ہٹ دھرم
 اور اڑیل سے امید نہیں کہ وہ اس بر بات سے باز آئے۔
 عبادت یہ تخصیص کے بعد تقسیم ہے کہ نماز و دعا کی عبادت
 پر بس نہیں بلکہ ہر قسم کی عبادت کرنے والیاں ہوں گی صدقہ
 و خیرات حج و زکوٰۃ خدمت شوہر و پیر و شش اولاد و عزت و

وجود کے منازل طے کر کے بارگاہِ قدس میں پہنچنے والیاں ہوں گی۔

نیابت و ابکاسراً ان میں سے کچھ خاوند برقی ہوئیں اور کچھ کنواریاں ہوں گی۔ شیب وہ مرد جو زندہ ہو اور نیتبہ وہ عورت جو خاوند بچھی ہو عام ہے کہ پھر خاوند نے طلاق دیر ہی ہو یا وہ مر گیا ہو۔ ابکار بچہ کی جمع جس سے مراد کنواری ہے بیان امر واقعہ کے لحاظ سے ہے کس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں بیوہ اور کنواریاں بھی تھیں، ان کے جواب میں یہ کلام صادر ہوا۔ اور اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ نکاح حظ نفسانی سے نہیں کرتے تھے بلکہ اشاعتِ دین کے لیے یہ جماعتِ زمرہ ازواجِ مطہرات میں داخل کی گئی اور شرفِ زوجیت عطا کیا گیا۔

ان صفات میں عجب لحاظ رکھ کر تقدیم و تاخیر کی گئی ہے اول اجمالی طور پر خیراً ممکن فرمایا گیا۔ اس پر پیشہ ہوتا ہے کہ ازواجِ مطہرات تمام دنیا کی عورتوں سے بہتر تھیں پھر ان سے بہتر اور کون عورتیں ہوں گی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اول میں ان طائفوں کو فرما دیا ہے طلاق کے بعد جب شرفِ زوجیت جاتا رہا تو پھر ان سے وہی عورتیں بہتر ہو سکتی ہیں جو آپ کے نکاح میں آئیں گی۔

ف ازطلقکن شریطہ کلام ہے تحقق شرط نہیں آئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر کسی بیوی کو طلاق نہیں دی۔

اجمالی کے بعد ازواج کے اوصاف جمید بیان فرماتا ہے اوصاف تین قسم پر ہیں :-

اول ایمان و اسلام جو تمام حسنت کی اصل ہے ایمان کے ساتھ اسلام کا لفظ ظاہری و باطنی دین داری کے لیے آیا ہے۔

قسم دوم اعمالِ حسنہ ان کو چار صفتوں میں محصور کیا

مال کی حفاظت صلہ رحمی خاوند سے ادب و خوش خلقی اور اس کی فرماں برداری اور اس کے ساتھ ہمدردی سب عورت کی عبادت ہے۔ عبادت کے معنی ہیں تذلل یعنی پستی اور جھکنا خداوند تعالیٰ کے آگے اور اس کے بعد اپنے دنیاوی آقا کے آگے جھکنا عبادت ہے۔ اس میں اشارہ ہے کہ نرم اور خوش خلق بھی ہوں گی۔ بعض عورتیں نیک بخت نمازی پر بیزار گارتی ہوتی ہیں مگر سخت بد مزاج سرکش شوخ بھی ہوتی ہیں یہ وصف خاوند کے حق میں زہر اور معاشرت کے لیے قمر ہے وہ اس سے بھی مبرا ہوں گی۔

سنتحت یہ سیاحت سے مشتق ہے جس کے معنی بہ نظر سیاحت مفسروں نے مختلف طور پر بیان کیے ہیں ابن عباس فرماتے ہیں روزہ رکھنے والیاں۔ روزہ میں صبح سے شام تک بھوک پیاس کے میدان کو طے کرنا پڑتا ہے اس لیے اس کو بھی ساج اور عورت کو ساج کہتے ہیں۔ زید بن اسلم اور حسن بصری فرماتے ہیں اس کے معنی ہیں ہجرت کرنے والیاں۔ کس لیے کہ ہجرت یعنی وطن چھوڑ کر خاص اللہ کے لیے دینے میں عورتیں آئی تھیں یہ ان کی سیر تھی۔ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ تم یہ نہ سمجھو کہ مرینے میں ہم سے زیادہ۔ اور کون ہے جو ہماری جگہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دائرہ زوجیت میں داخل ہوگی بلکہ ممکن ہے کہ باہر سے ہجرت کر کے آجائیں خدا کے ناک میں کیا کمی ہے۔ ہم کہتے ہیں معنی کو عام رکھنا بہتر ہے تخصیص کی کیا حاجت ہے۔ اب اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ وہ صرف زمین اور پہاڑوں کے میدان کی ہی سیر کرنے والیاں نہ ہوں گی بلکہ دنیا اور اس کے تجملات فانیہ کے میدانوں کی بھی سیر کرنے والیاں ہوں گی، ان کی نگاہوں میں یہ دنیا اور اس کی آسائش بیچ ہوگی، ہر حادثہ دہر اور انقلابِ جسمانی سے وہ سبق اور عبرت لینے والیاں ہوں گی اور اس کے بعد صحبتِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کو سیرِ آفاق و انفس بھی نصیب ہوگی وہ انکا

تفاوتت نسبتا مابرات ساکات۔ ان میں خدا تعالیٰ کی بندگی بھی آگئی اور خانہ دیک اطاعت و فرمانبرداری کی طرف بھی اتار دیا ہے۔

قسم سوم ان کی جسمانی خوبی اور حسن ظاہری اس کے لیے یہ دو لفظ کافی تھے نسبت و ایسا سرا۔ کنواری کی خوبی اور اس پر رغبت تو عام طبائع کا بھی فعل ہے مگر بہت سی بیویاں مطلقہ اپنے ذاتی کمالات اور حسن و خوبی کی وجہ سے گنواروں سے بدرجہا فائق ہوتی ہیں ان کا امور خانہ داری میں تجربہ اپنے ناز و اداسے درگزر کر کے مرد کی ناز بردار و اطاعت اور پھر ہم عمر کی عجیب لطف دہتی ہے۔

یہ ازواج مظهر است پر تہنیتی تھی اس کے ضمن میں مردوں کو بھی بصحبت دینا لازمی تھا کس لیے کہ عورتوں کی محبت و رغبت میں اور شہوت کی آگ میں مرد دیوانہ ہو کر اصول و خشونت سے غافل ہو جاتا ہے اور جو نہ کرنا ہو وہ کرتا ہے۔ فقال یا ایھا الذین امنوا قوا انفسکم و اھدکم ناسراً کہ اے ایمان دارو! اصراف ایمان پر تکیہ کر کے نہ بیٹھو بلکہ آپ کو اور اپنے گھر پیارمی بیوی اور مرغوب اولاد کو جنم کی آگ سے بچاؤ۔ ایسے کام نہ خود کھرو نہ ان کو کرنے دو جس سے جنم کی آگ میں جانا پڑے اور فرائض و واجبات کی تاکید کرو۔ صرف آپ ہی پر پرہیزگار ہونا کافی نہیں زن و فرزند کی تعلیم و تدبیر کرنی چاہیہ حتی محبت بھی یہی ہے کیوں کہ آپ جنت میں گیا یہ دنخ میں گئے تو جہان میں کیا لطف؟ احادیث صحیحہ میں بڑی تاکید ہے کہ اپنے گھر والوں کو بری باتوں سے روکو فرائض و واجبات پر مامور کرو۔

پھر وہ آگ بھی کیسی آگ ہے؟

۱۱) وقوھا الناس و الحجارة جسی کا ایندھن آدمی اور پتھر ہیں یعنی معمولی آگ نہیں بلکہ سخت اور تیز جس میں پتھر اور آدمی جلتے ہیں۔ یا یوں کہو بہت پرست اور گنہگار

اور ان کے چھوٹے معبود جو پتھر تھے سب جنم میں جائیں گے کسی کے کام نہ آئیں گے۔

(۲) علیہا ملکہ غلاظ شداد اس کے وار و غریبا محافظ فرشتے ہیں سخت بد مزاج سخت دل یا بڑے قد اور طاقت والے جن پر کوئی مجرم زور سے غالب نہیں آ سکتا نہ وہ کسی پر رحم و مہر کرتے ہیں۔

(۳) الا یعصون للہ ما امرہم خدا کے حکم میں ذرا بھی قصور کرنے والے نہیں نہ رشوت لیں نہ سفارش مانیں نہ کسی کی سنیں۔

(۴) و یفعلون ما ینھون وہ وہی کرتے ہیں جس کا نہیں حکم ہوتا ہے عصبیاں عیب تھا اس لیے اس کی اول نفی کی پھر طاعت کی خوبی ثابت کی اس میں مشرکین عرب کے خیالات باطلہ کا ابطال ہے وہ کہتے تھے فرشتے خدا کی بیٹیاں ہیں ہم ان کو بوجتے ہیں ہم پر ضرور رحم کریں گے اور ہمارے بت ہم کو آگ سے بچائیں گے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَدُوا الْيَوْمَ

اے کافر! (جنم میں کہا گیا) تم آج بائیس تہ بناؤ

لَتَأْتِيَخْرُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْتَدُونَ

تم کو وہی بدلہ دیا جاتا ہے جو تم کیا کرتے تھے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا توبوا إلى الله

سداؤ! اللہ کے سامنے توبہ نصوحاً عسی ربکم

خالص توبہ کرو شاید تمہارا رب

أَنْ يَكْفِرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَ يُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

تم کو ایسے باغوں میں داخل کرے کہ جن کے تلے نہریں

۱۹

أَلَا تَهْرَبُونَ مِمَّا خِزَى اللَّهُ النَّبِيَّ

میں وہی ہونے لگی جس نے ان کو اللہ نبی کو اور ان کے ساتھ ایمان

وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ

لائیے۔ والوں کو رسوا نہیں کئے گا ان کا نور (ایمان)

يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَيَأْتِيَانِهِمْ

ان کے آگے آگے اور دائیں طرف دوڑتا چلے گا

يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا نُورًا

کہتے جائیں گے کہ اے رب ہمارے لیے ہماری روشنی پوری کیجیو

وَاعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۸﴾

اور ہم کو بخندے۔ تو بے شک ہر بات پر قادر ہے

کہیں گے، ان کے جواب میں کہا جائے گا (ملائکہ کہیں گے) یا ایہا الذین کفرو! لکم لے منکر! آج عذر نہ کرو تا میں نہ بناؤ کس لیے کہ آج معذرت کا دن نہیں (معذرت تو ہے) اس کا موقع دنیا میں تھا سو گزر گیا۔ اور یہ بھی نہ سمجھو کہ تم کو ناحق عذاب دیا جاتا ہے کس لیے کہ اتنا تجزوں ما کفتمہ تعملون تم کو وہی بدلہ دیا جاتا ہے جو تم دنیا میں کیا کرتے تھے یعنی تمہارے اعمال بد کی سزا ہے جو ہو یا تھا اس کو کاٹ ہے ہو۔ دنیا میں اعمال بد کی برائی چنداں ظاہر نہ تھی اب حجاب کھل گیا، وہ برائی آنکھوں کے سامنے آگئی۔

توبہ نصوح

اس لیے ایمان داروں سے شفقت کی راہ سے فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا اتوبوا الى اللہ توبہ نصوحاً کہ لے ایمان والو! دنیا میں توبہ کا وقت ہے بشریت سے جو کوئی گناہ ہو جائے تو اس سے توبہ کرو، توبہ بھی کیسی توبہ نصوح یعنی خالص سچے دل سے۔ حسن کہتے ہیں توبہ نصوح یہ ہے کہ اس گناہ کو برا اور مکروہ جاننے لگے جس کو مرغوب جان کر کیا تھا اور جب یاد کرے تو استغفار کرے۔ کبھی کہتے ہیں توبہ نصوح دل میں ندامت زبان سے استغفار اور اس کام سے باز رہنا ہے۔ سعید بن جبیر کہتے ہیں توبہ نصوح کا نام توبہ نصوح ہے۔ حضرت عیسیٰ نے پوچھا کہ توبہ نصوح کیا ہے؟ فرمایا بڑے کام سے باز آنا اور پھر اس کو نہ کرنا۔ امام احمد و ابن مردودہ نے نقل کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا توبہ گناہ سے یہ ہے کہ پھر نہ کرے۔

ابطال کفارة حج

اس کے بعد توبہ کے نتائج بیان فرماتا ہے عسیٰ ربکم ان یکفر عنکم سبائکم کہ امید ہے اللہ

ترکیب

اليوم منصوب بہ لا تغذوا۔ نصوحاً النصوح بفتح النون و یقر بضمها علی الاول مصدر یقلل نصح نصحتاً و نصوحاً و قبل ہوا اسم فاعل ای ناصحاً و الاسناد مجازی و علی الثانی ہو مصدر لا غیر مثل القعود ثم اعراب علی ابو جبین النصب علی الوصف للتوبۃ ای توبۃ بالغفر فی النصح و یدخلک منصوب علی انہ معطوف علی یکفر منصوب بناصرہ و قرئی بالجرم عطف علی محل عسیٰ کا نہ قال توبوا یوجب تکلیف بانکم و یدخلکم یوم منصوب بیدخلکم او باذکر و الذین امنوا معہ معطوف علی النبی و قبل مبتدأ و خبرہ قولہ فی اللہ علی الاول الجملة (نوریم الہ) حالیه او مستأنفۃ لبيان عالمہ۔ بقولون خبر ثان او حال۔

تفسیر

یہ تتمہ ہے کلام سابق کا کہ ملائکہ اس روز عذاب کہیں گے اور سخت و تند ہوں گے، ان کے عذاب پر کفار معذرت

تمہارے گناہ تم سے مٹا ڈالے ان کو محو کر دے، تو یہ ہو گناہوں کا معاف ہو جانا یا ان کا مٹایا جانا قرآن و احادیث و ثابت ہے۔ اور قرین قیاس بھی ہے، اور پہلی کتابیں بھی اس کی شہادت دے رہی ہیں، کتاب یسعیاہ کے اول باب ۱۸ مجلی میں صاف تصریح ہے کہ ”اگر چہ تمہارے گناہ قرمزی ہوں پر برف کی مانند سفید ہو جائیں گے۔“ خود حضرت مسیح علیہ السلام نے لوگوں کو توبہ کا حکم دیا اور ناکید فرمائی ”توبہ کرو کیوں کہ آسمان کی بادشاہت نزدیک آئی“ (انجیل متی باب چہارم جملہ ۱۷) اگر توبہ سے گناہوں کے معاف ہونے کی امید نہ تھی تو پھر اس کا فائدہ کیا تھا؟ مگر بعد میں پولوس اور اس کی امت نے ایک عجب مسئلہ گھڑا کہ توبہ سے گناہ نہیں معاف ہوتے معافی کا صرف یہی ایک ذریعہ تھا کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے سب کے گناہ اپنے اوپر اٹھالیے اور پھانسی پائی اور ملعون ہوئے اور تین روز جہنم میں رہے۔ اب سب کے گناہ جو مسیح علیہ السلام پر ایمان لائے معاف ہیں، اس کو کسی عمل خیر کی بھی ضرورت نہیں، بلکہ اعمالِ حسنہ لعنت کا باعث ہیں۔ اس کو یہ کفارہ کہتے ہیں۔ معاذ اللہ کیا برا اعتقاد ہے۔ کیا ایسا شخص سفاکی، برداتی، حرام کاری میں کوئی دقیقہ اٹھا رکھے گا؟ پھر دنیا میں انبیاء علیہم السلام کے آنے کا فائدہ کیا ہوا؟

توبہ کے بعد حقوق العباد ذمہ سے سا قسط نہیں ہوتے۔ توبہ فرض ہے، دیر نہ کرے، موت کا ٹھیک نہیں کہ کب آجائے۔

پھر دوسرا نتیجہ توبہ کا ظاہر کرتا ہے دید خلد کہ جنت بھری من تختھا الانہر۔ اور تم کو ایسی بہشتوں میں داخل کرنے کا جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی۔ بہشت عالمِ قمر ہے، اس میں جانے سے انسان کی کثافت ہی مانع ہے جو توبہ کے بعد دور ہو جاتی ہے۔ یہ کس روز جی مکا یحزی اللہ النسبی والدین امنوا محلہ جس دن کہ اللہ نبی کو

اور اس کے ساتھ ایمان والوں کو رسوا نہ کرے گا۔ اس میں تعین ہے کہ نبی اور اس پر ایمان لانے والوں کے سوا اور لوگ رسوا ہوں گے۔ یہ جو آج تمہارے خیالی معبود اور گمراہ کندہ بڑے بڑے دعوے کر رہے ہیں کہ قیامت میں ہمارا جھنڈا ہوگا اور خیمہ ہوگا ہم اپنے ماننے والوں کو اس کے تلے لے کر عذاب سے بچالیں گے یہ غلط بات ہے، وہ خود رسوا ہوں گے اور ان کے ساتھ ان کے مرید بھی۔

قیامت کو ظلمت ہوگی اور کسی کے پاس کوئی روشنی نہ ہوگی مگر نبی اور اس کے متبعین کے پاس۔ اس میں نبی کریم اور دیگر حضرات انبیاء علیہم السلام بھی شامل ہیں۔ فقہ ہوسنی میں ایسا دیکھو وہ ایمان گناہ ان کی روشنی اور ایمان اور توبہ اور عمل خیر کی روشنی ہوگی، ان کے آگے آگے اور انہیں طرف سے دوڑنی ہوئی چلے گی اور اس ظلمانی راہ کو طے کر کے جنت میں چلے جائیں گے۔ آگے اور دایں کی قید سے یہ مراد نہیں کہ اور طرف روشنی نہ ہوگی بلکہ ہر طرف مگر یہ دو جہت عمدہ ہیں اس لیے ان کا ذکر کیا۔ اس کی کیفیت سورہ حدید میں بھی بیان ہوتی ہے۔ جب وہ دیکھیں گے کہ دنیا میں ریاکاروں منافقوں کی روشنی اس روز جھک کر گل ہوگئی تو دعا کریں گے۔ رہنا اقمہ لنا نادنا وغفر لنا انک علی کل شئی قدیور۔ کہ لے ہمارے رب ہماری روشنی پوری کیجیو۔ ستم میں گل نہ ہونے پائے اور ہم کو بخش دے تو ہر بات پر قادر ہے۔

یہ ہیں توبہ کے نتائج جن کی طرف ایمان داروں کو منکروں کی اندوہ ناک حالت بیان فرما کر ترغیب دلائی گئی ہے۔ قیامت کو اندھیل ہونا اور ایمان کی روشنی میں اس سے راستہ طے کرنا اور جنت میں جانا اور وہاں جیسا ابری اور ہمیشہ کی شادمانی حاصل کرنا ایک مسئلہ ہے جس کو تمام انبیاء علیہم السلام اور ان کے پیروں اور برگزیدہ بیان کرتے آئے ہیں جس میں کسی کو بھی شبہ نہیں کرنا چاہیے

<p>شَيْئًا وَقِيلَ اذْخُلُوا السَّرْمَعِ لَمْ تَكُنْ لَكُمْ اُولٰٓئِكَ اَوْلِيًّا</p>	<p>اس کے علاوہ خدا انسان کو عدم سے ہستی میں لایا ہے اور عدم ایک ظلمانی عالم ہے اس کے صفات کاملہ جو اس کو پروردگار کی طرف سے نصیب ہوتے ہیں وہ اس کا صحیح معاملات میں نور ہے جو اس کو تمام ظلمانی اور تاریک دلوں میں سے نکال کر راہ مقصود پر چلانے اور منزل مقصود تک پہنچانے کا عمدہ ذریعہ ہیں دنیا میں بھی اور مرنے کے بعد عالم قبر میں بھی اور حشر میں بھی۔ ایمان دار کو لازم ہے کہ ہر دم یہی دعا کرے۔ رہنا اتم لانا فونہ نا و اغضنا لانا انات علی کل شیئ قدیر۔ خدا نہ کرے کہ یہ نور کسی کا بجھ جائے اور وہ اندھیرہ لوں میں ہاتھ پاؤں مارتا پھرے اور فسق و فجور کے خطرناک گڑبگڑوں میں جاگرنے اور شاہ مقصود رب العزت تک نہ پہنچے۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں قبول فرما آمین</p>
<p>الذَّاخِلِينَ ۱۰ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا دُوْرَخِ فِيں دُوْرَال دُوْر اور اسد ایمان داروں کے لیے</p>	<p>میں سے نکال کر راہ مقصود پر چلانے اور منزل مقصود تک پہنچانے کا عمدہ ذریعہ ہیں دنیا میں بھی اور مرنے کے بعد عالم قبر میں بھی اور حشر میں بھی۔ ایمان دار کو لازم ہے کہ ہر دم یہی دعا کرے۔ رہنا اتم لانا فونہ نا و اغضنا لانا انات علی کل شیئ قدیر۔ خدا نہ کرے کہ یہ نور کسی کا بجھ جائے اور وہ اندھیرہ لوں میں ہاتھ پاؤں مارتا پھرے اور فسق و فجور کے خطرناک گڑبگڑوں میں جاگرنے اور شاہ مقصود رب العزت تک نہ پہنچے۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں قبول فرما آمین</p>
<p>لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَمْرًآتٍ فِرْعَوْنِ فرعون کی بیوی کی مثال بیان کرتا ہے</p>	<p>میں سے نکال کر راہ مقصود پر چلانے اور منزل مقصود تک پہنچانے کا عمدہ ذریعہ ہیں دنیا میں بھی اور مرنے کے بعد عالم قبر میں بھی اور حشر میں بھی۔ ایمان دار کو لازم ہے کہ ہر دم یہی دعا کرے۔ رہنا اتم لانا فونہ نا و اغضنا لانا انات علی کل شیئ قدیر۔ خدا نہ کرے کہ یہ نور کسی کا بجھ جائے اور وہ اندھیرہ لوں میں ہاتھ پاؤں مارتا پھرے اور فسق و فجور کے خطرناک گڑبگڑوں میں جاگرنے اور شاہ مقصود رب العزت تک نہ پہنچے۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں قبول فرما آمین</p>
<p>اِذْ قَالَتْ رَبِّ اٰبِنِ لِيْ عِنْدَكَ جہاں نے کہا کہ لے بیٹے میرے لیے اپنے پاس</p>	<p>میں سے نکال کر راہ مقصود پر چلانے اور منزل مقصود تک پہنچانے کا عمدہ ذریعہ ہیں دنیا میں بھی اور مرنے کے بعد عالم قبر میں بھی اور حشر میں بھی۔ ایمان دار کو لازم ہے کہ ہر دم یہی دعا کرے۔ رہنا اتم لانا فونہ نا و اغضنا لانا انات علی کل شیئ قدیر۔ خدا نہ کرے کہ یہ نور کسی کا بجھ جائے اور وہ اندھیرہ لوں میں ہاتھ پاؤں مارتا پھرے اور فسق و فجور کے خطرناک گڑبگڑوں میں جاگرنے اور شاہ مقصود رب العزت تک نہ پہنچے۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں قبول فرما آمین</p>
<p>بَيْتًا فِى الْجَنَّةِ وَبِخَنِيٍّ مِّنْ فِرْعَوْنَ جنت میں ایک گھر بنا اور مجھے فرعون اور اس کے کام</p>	<p>میں سے نکال کر راہ مقصود پر چلانے اور منزل مقصود تک پہنچانے کا عمدہ ذریعہ ہیں دنیا میں بھی اور مرنے کے بعد عالم قبر میں بھی اور حشر میں بھی۔ ایمان دار کو لازم ہے کہ ہر دم یہی دعا کرے۔ رہنا اتم لانا فونہ نا و اغضنا لانا انات علی کل شیئ قدیر۔ خدا نہ کرے کہ یہ نور کسی کا بجھ جائے اور وہ اندھیرہ لوں میں ہاتھ پاؤں مارتا پھرے اور فسق و فجور کے خطرناک گڑبگڑوں میں جاگرنے اور شاہ مقصود رب العزت تک نہ پہنچے۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں قبول فرما آمین</p>
<p>وَعَمَلِهٖ وَبِخَنِيٍّ مِّنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ ۱۱ سے بچائیو اور مجھے ظالموں سے رہائی دیجیو</p>	<p>میں سے نکال کر راہ مقصود پر چلانے اور منزل مقصود تک پہنچانے کا عمدہ ذریعہ ہیں دنیا میں بھی اور مرنے کے بعد عالم قبر میں بھی اور حشر میں بھی۔ ایمان دار کو لازم ہے کہ ہر دم یہی دعا کرے۔ رہنا اتم لانا فونہ نا و اغضنا لانا انات علی کل شیئ قدیر۔ خدا نہ کرے کہ یہ نور کسی کا بجھ جائے اور وہ اندھیرہ لوں میں ہاتھ پاؤں مارتا پھرے اور فسق و فجور کے خطرناک گڑبگڑوں میں جاگرنے اور شاہ مقصود رب العزت تک نہ پہنچے۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں قبول فرما آمین</p>
<p>وَمَرْيَمَ ابْنَتِ عِمْرَانَ الَّتِىْ اٰحْصٰتُ اور مریم عمران کی بیٹی (کی بھی مثال بیان کرتا ہے) جس نے اپنی عصمت کو</p>	<p>میں سے نکال کر راہ مقصود پر چلانے اور منزل مقصود تک پہنچانے کا عمدہ ذریعہ ہیں دنیا میں بھی اور مرنے کے بعد عالم قبر میں بھی اور حشر میں بھی۔ ایمان دار کو لازم ہے کہ ہر دم یہی دعا کرے۔ رہنا اتم لانا فونہ نا و اغضنا لانا انات علی کل شیئ قدیر۔ خدا نہ کرے کہ یہ نور کسی کا بجھ جائے اور وہ اندھیرہ لوں میں ہاتھ پاؤں مارتا پھرے اور فسق و فجور کے خطرناک گڑبگڑوں میں جاگرنے اور شاہ مقصود رب العزت تک نہ پہنچے۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں قبول فرما آمین</p>
<p>فَرَجٰهَا فَفَخَافَتْ فِىْهِ مِّنْ رُّوْحِنَا مخفوظ رکھا پھر ہم نے اس میں اپنی طرف کی روح پھونک دی</p>	<p>میں سے نکال کر راہ مقصود پر چلانے اور منزل مقصود تک پہنچانے کا عمدہ ذریعہ ہیں دنیا میں بھی اور مرنے کے بعد عالم قبر میں بھی اور حشر میں بھی۔ ایمان دار کو لازم ہے کہ ہر دم یہی دعا کرے۔ رہنا اتم لانا فونہ نا و اغضنا لانا انات علی کل شیئ قدیر۔ خدا نہ کرے کہ یہ نور کسی کا بجھ جائے اور وہ اندھیرہ لوں میں ہاتھ پاؤں مارتا پھرے اور فسق و فجور کے خطرناک گڑبگڑوں میں جاگرنے اور شاہ مقصود رب العزت تک نہ پہنچے۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں قبول فرما آمین</p>
<p>وَصَدَّقَتْ بِكَلِمٰتِ رَبِّهَا وَ اور اس نے اپنے رب کی باتوں کو اور اس کی کتابوں کو</p>	<p>میں سے نکال کر راہ مقصود پر چلانے اور منزل مقصود تک پہنچانے کا عمدہ ذریعہ ہیں دنیا میں بھی اور مرنے کے بعد عالم قبر میں بھی اور حشر میں بھی۔ ایمان دار کو لازم ہے کہ ہر دم یہی دعا کرے۔ رہنا اتم لانا فونہ نا و اغضنا لانا انات علی کل شیئ قدیر۔ خدا نہ کرے کہ یہ نور کسی کا بجھ جائے اور وہ اندھیرہ لوں میں ہاتھ پاؤں مارتا پھرے اور فسق و فجور کے خطرناک گڑبگڑوں میں جاگرنے اور شاہ مقصود رب العزت تک نہ پہنچے۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں قبول فرما آمین</p>
<p>كُتِبَ لَهَا وَكَانَتْ مِنَ الْقٰنِتِيْنَ ۱۲ سج جانا اور وہ عبادت کرنے والوں میں تھی</p>	<p>میں سے نکال کر راہ مقصود پر چلانے اور منزل مقصود تک پہنچانے کا عمدہ ذریعہ ہیں دنیا میں بھی اور مرنے کے بعد عالم قبر میں بھی اور حشر میں بھی۔ ایمان دار کو لازم ہے کہ ہر دم یہی دعا کرے۔ رہنا اتم لانا فونہ نا و اغضنا لانا انات علی کل شیئ قدیر۔ خدا نہ کرے کہ یہ نور کسی کا بجھ جائے اور وہ اندھیرہ لوں میں ہاتھ پاؤں مارتا پھرے اور فسق و فجور کے خطرناک گڑبگڑوں میں جاگرنے اور شاہ مقصود رب العزت تک نہ پہنچے۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں قبول فرما آمین</p>
<p>تَرْكِيْب</p>	<p>میں سے نکال کر راہ مقصود پر چلانے اور منزل مقصود تک پہنچانے کا عمدہ ذریعہ ہیں دنیا میں بھی اور مرنے کے بعد عالم قبر میں بھی اور حشر میں بھی۔ ایمان دار کو لازم ہے کہ ہر دم یہی دعا کرے۔ رہنا اتم لانا فونہ نا و اغضنا لانا انات علی کل شیئ قدیر۔ خدا نہ کرے کہ یہ نور کسی کا بجھ جائے اور وہ اندھیرہ لوں میں ہاتھ پاؤں مارتا پھرے اور فسق و فجور کے خطرناک گڑبگڑوں میں جاگرنے اور شاہ مقصود رب العزت تک نہ پہنچے۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں قبول فرما آمین</p>
<p>امراۃ نوح معطوف علیہ و امراۃ نوح معطوف و کلا ہما مفعول اول ل ضرب و مفعول ثانی و انما اخر المفعول الاول لیتصل بہ ما ہو تفسیر لہ و ایضاً لمعناہ۔ و لیکن ان کیون امراۃ نوح و ما بعدہ لہ بدل اعین مثلاً او بیان</p>	<p>میں سے نکال کر راہ مقصود پر چلانے اور منزل مقصود تک پہنچانے کا عمدہ ذریعہ ہیں دنیا میں بھی اور مرنے کے بعد عالم قبر میں بھی اور حشر میں بھی۔ ایمان دار کو لازم ہے کہ ہر دم یہی دعا کرے۔ رہنا اتم لانا فونہ نا و اغضنا لانا انات علی کل شیئ قدیر۔ خدا نہ کرے کہ یہ نور کسی کا بجھ جائے اور وہ اندھیرہ لوں میں ہاتھ پاؤں مارتا پھرے اور فسق و فجور کے خطرناک گڑبگڑوں میں جاگرنے اور شاہ مقصود رب العزت تک نہ پہنچے۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں قبول فرما آمین</p>
<p>نُوْحٍ وَّامْرَاٰتِ لُوٓٓطٍ اٰن تَاْتٰتُكَ اور لوط کی بیوی کی وہ ہمارے دو</p>	<p>میں سے نکال کر راہ مقصود پر چلانے اور منزل مقصود تک پہنچانے کا عمدہ ذریعہ ہیں دنیا میں بھی اور مرنے کے بعد عالم قبر میں بھی اور حشر میں بھی۔ ایمان دار کو لازم ہے کہ ہر دم یہی دعا کرے۔ رہنا اتم لانا فونہ نا و اغضنا لانا انات علی کل شیئ قدیر۔ خدا نہ کرے کہ یہ نور کسی کا بجھ جائے اور وہ اندھیرہ لوں میں ہاتھ پاؤں مارتا پھرے اور فسق و فجور کے خطرناک گڑبگڑوں میں جاگرنے اور شاہ مقصود رب العزت تک نہ پہنچے۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں قبول فرما آمین</p>
<p>عَبْدٰٓیْنِ مِّنْ عِبَادِ نٰصٰلِحِيْنَ نیک بندوں کے ماتحت تھیں</p>	<p>میں سے نکال کر راہ مقصود پر چلانے اور منزل مقصود تک پہنچانے کا عمدہ ذریعہ ہیں دنیا میں بھی اور مرنے کے بعد عالم قبر میں بھی اور حشر میں بھی۔ ایمان دار کو لازم ہے کہ ہر دم یہی دعا کرے۔ رہنا اتم لانا فونہ نا و اغضنا لانا انات علی کل شیئ قدیر۔ خدا نہ کرے کہ یہ نور کسی کا بجھ جائے اور وہ اندھیرہ لوں میں ہاتھ پاؤں مارتا پھرے اور فسق و فجور کے خطرناک گڑبگڑوں میں جاگرنے اور شاہ مقصود رب العزت تک نہ پہنچے۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں قبول فرما آمین</p>
<p>فَاْتٰنَهُمَا فَاَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللّٰهِ پھر ان دونوں کو بھیجتا کی سو وہ اللہ کی بارگاہ سے پہنچانے میں کچھ بھی</p>	<p>میں سے نکال کر راہ مقصود پر چلانے اور منزل مقصود تک پہنچانے کا عمدہ ذریعہ ہیں دنیا میں بھی اور مرنے کے بعد عالم قبر میں بھی اور حشر میں بھی۔ ایمان دار کو لازم ہے کہ ہر دم یہی دعا کرے۔ رہنا اتم لانا فونہ نا و اغضنا لانا انات علی کل شیئ قدیر۔ خدا نہ کرے کہ یہ نور کسی کا بجھ جائے اور وہ اندھیرہ لوں میں ہاتھ پاؤں مارتا پھرے اور فسق و فجور کے خطرناک گڑبگڑوں میں جاگرنے اور شاہ مقصود رب العزت تک نہ پہنچے۔ الہی میں بھی یہی دعا کرتا ہوں قبول فرما آمین</p>

کانتا ہرہ جملۃ مستانفۃ مفسرۃ لضرب المثل امرات
فروعہ مزارعہا اذ طرف لثلا اول ضرب عندک حال
من ضمیر المتکلم او من بیئتہ لتقدم علیہ فی الجنۃ بدل او
عطف بیان لقولہ عندک او متعلق بقولہ ابن۔ و مریم امی
اذکر مریم او مثل مریم من القنتین من التبخیض و یجوز
ان یکون لا بتدر الغایۃ۔

تفسیر

پہلے ذکر ہوا تھا کہ اے ایمان دارو توبہ خالص کرو
تاکہ تمہارا عاقبت میں بھلا ہو اور کفار اور منافقوں کی بھی
اصلاح مقصود تھی جس کا ذریعہ کھرو بدکاریوں سے توبہ و
استغفار ہے۔ مگر یہ بھی انسانی خاصہ ہے کہ وہ بڑی سے
کبھی محض وعظ و نصیحت سے باز نہیں آتے وہ ان مشفق
اور دردمند صالح کو بشرط قدرت یہ بھی کرنا ضرور ہے کہ
اس کو دھمکا کر ڈرا کر اس بڑی سے روکے۔ جب ناوان
شخص ہمارے سامنے سنجھیا ہاتھ میں لے کر کھانے کو تیار ہے
اور ہماری نصیحت سے باز نہیں آتا تو پھر ہماری دردمندی
کا یہ مقصد نہیں کہ چپ ہو کر بیٹھ رہیں اور اسے مرتے
دیکھیں بلکہ دھمکا کر ہاتھ مار کر ہاتھ سے چھین لیں اس لیے
خدا تعالیٰ اپنے نبی کریم کو ان نادانوں کی بابت حکم
دیتا ہے یا ایہا النبی جاہدا الکفار المنفقین و
اغلظ علیہم کہ اے نبی! ان کافروں اور منافقوں سے
جہاد کرو اور ان پر سختی کرو۔

جہاد عام لفظ ہے اس میں زبانی نصیحت اور دلیل و
حجت سے الزام قائم کرنا بھی شامل ہے اور جو مخالف
شہیر بکھٹ ہو کر مقابلہ میں کھڑا ہو تو وہاں اس کے
لیے تلوار سے بھی کام لینے کو شامل ہے۔ اور سختی کہنے
سے گالیاں دینا سخت کلامی یا بوجہ راجی کرنا مراد نہیں کیونکہ
یہ باتیں شان مصطفویہ و اخلاق محمدیہ سے بہت دور

ہیں اور اس سے کوئی نتیجہ بھی نہیں نکلتا بلکہ الطاف عنت
کے حصے سے محروم کرنا اور بے توجہی اور عدم التفاتی کے
چابک لگانا اس کا بڑا اثر پہنچتا ہے۔ جہاد کفار کے لیے
اور داخلہ سختی منافقوں کے لیے ہے۔ منافقوں سے
جہاد نہیں لگایا گیا کیونکہ وہ بظاہر مسلمان تھے اور جو
اس پر بھی وہ باز نہ آتے تو ماواؤہم جہنم ولسن المصیر
ان کا ٹھکانا جہنم ہے اور وہ بری جگہ ہے۔

کفار و منافقین میں سے ایسے سخی لوگ تھے جو نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم اور مقبول صحابہ کی قرابت پر نازاں تھے
اور اس قرابت اور ظاہری احتیاط و نجات کے لیے کافی
جانتے تھے۔ پاپوں کہو ایمان داروں کو توبہ خالص کا حکم
دیتا تھا مگر ممکن تھا کہ بعض ایمان دار آل حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی قرابت ہی کو بس سمجھ کر عمل صالح سے سست و
ازکامب منہیا سنتیں دلیر ہو بیٹھیں اس لیے اللہ کے لیے
خدا تعالیٰ حضرت نوح و حضرت لوط علیہما السلام کی
بیویوں کی مثال بیان کرتا ہے:-

فقال ضرب اللہ مثلاً لذن کفرہا امرات نوح
وامرات لوط کانتا تحت عبدین من عبادنا صالحین
کہ وہ باوجود بچہ ہمارے دونیک بندوں کے نیچے تھیں
یعنی حکم اور زوجیت میں تھیں اور یہ ایک بڑی قرابت
ہے جس میں امر و نوح اور بیرونی کوئی پیروہ بھی نہیں رہ جاتا
خاندان بیویوں میں جو کچھ اتحاد ہونا ہے اور جہاں تک انہیں
کی رسائی ہوتی ہے کسی کی بھی نہیں ہوتی یہ ایک فطری
بات ہے مگر جب کہ خانتھا ان کی خیانت کی ایہ
مراد نہیں کہ زنا کاری کی اس لیے کہ ابن عباس فرماتے ہیں
کسی نبی کی بیوی نے کبھی ایسا کام نہیں کیا بلکہ اطاعت
وانقیاد ایمانی و دینی کا حق ادا نہیں کیا جس کو خیانت سے
تجیر کرنا ایک عمدہ استعارہ ہے فلم یغنیاعنہما من
اللہ شیئاً پھر وہ نیک بندے نوح اور لوط علیہما السلام

اپنی بیویوں کے کچھ کام خدا کے مقابلے میں نہ گئے۔ عذاب الہی سے نہ بچا سکے۔ دنیا میں نوح کی بیوی طوفان میں غرق ہوئی، لوط کی بیوی نمک کا گھٹتا ہو گئی یعنی اس پر بھی وہی آفت آئی جو اس قوم پر آئی سب ہلاک ہوئے۔ یہ تو دنیا میں ہوا۔ آخرت میں حکم ہوا ادخلوا النار مع الداخلین کہ اور جنمیوں کے ساتھ تم بھی جہنم میں جاؤ۔ آگ میں مال دی گئیں۔

ہاں یہاں سے ثابت ہو کہ قیامت سے پہلے بھی مرنے کے بعد جہنم اور جنت ہے، اور وہی اپنی سنت کا عقیدہ ہے۔

فل اس میں ایک لطیف سا اشارہ حضرت عائشہؓ و حفصہؓ کی طرف بھی ہے کہ تم دونوں نے جو رسول کریمؐ کے مقابلے میں مشورہ کیا تھا، اور نوح اور لوط کی بیویوں کا حال سن کر عبرت کرو۔ اس کے بعد ان دونوں نیک بیویوں نے کبھی رشک و رقابت میں آکر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے انحراف نہیں کیا۔ یہاں تک کہ دم آخر تک حضرت ان سے خوشی ہے اور حضرت عائشہؓ کی گود میں سر مبارک تھا کہ روح اطہر نے ہر واز کی۔ صلوات اللہ علیہ وسلم ابدا۔

فل اولاد اولیاء کرام و بزرگان دین و حضرات سادات عظام کو بھی تنبیہ ہے کہ قرابت کے سزاور میں اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت سے متنبی نہ کریں ورنہ یہ قرابت کچھ بھی مفید نہ ہوگی۔ حدیث میں ہے لے فاطمہ! اس بات پر زکیہ نہ کرنا کہ میں محمدؐ کی بیٹی ہوں خدا کے معاملے میں ہیں کام نہ آؤں گا نیک کام کر۔ اس کے مقابلے میں مسلمانوں ایمان داروں کے لیے دو نیک بیویوں کی مثال بیان فرماتا ہے جو دنیا داروں کے بچے اور ظلم میں مبتلا تھیں مگر اپنی ایمان داری اور نیک

سے باز نہ آئیں۔ بعض مسلمان مرد یا عورتیں کفار کے بچے میں تھے اور اس کو ایک عذر سمجھتے ہوں گے ان کے لیے یہ مثال از حد نافع ہے۔ اس لیے تخصیص فرماتا ہے۔ و ضرب اللہ مثلاً للذین امنوا کہ ایمان داروں کے لیے مثل بیان کرتا ہے۔ کس کی مثال؟ امراۃ فرعون فرعون کی بیوی کی۔

توریت موجودہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا دریا سے نکال کر پرورش کرنا فرعون کی بیٹی کی طرف منسوب کیا ہے۔ یہ ممکن ہے کہ فرعون موجود کی بیوی اگلے فرعون کی بیٹی ہو، دونوں باتوں میں کچھ تضاد نہیں۔ بیجا سنت جو خاندانی اور بادشاہی نسلی کسی کی ہوتی ہیں ان کو شہزادی کہا کرتے ہیں۔ اگرچہ وہ ایک شاہ کی بیوی بھی ہوتی ہیں تو ریت میں فرعون کی بیوی کا ایمان لانا اور یہ دعا کرنا کہ نہیں۔ مگر مذکور نہ ہونا اس بات کی دلیل نہیں کہ یہ واقعہ گزرا نہیں۔ توریت میں سیکڑوں واقعات نہیں اور سیکڑوں واقعات میں مبالغہ اور غلطی بھی ہے جس کو اہل کتاب کی دیانت یا غصت سمجھنا چاہیے۔

موضوع اہل اسلام نے نقل کیا ہے کہ اس وقت کے یہود نے تسلیم کر لیا ہے کہ فرعون کی بیوی حضرت موسیٰ علیہ السلام بڑا ایمان رکھتی تھی پھر جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کا فرعون سے کلمہ کھلا مقابلہ شروع ہوا تو فرعون کو اس بیوی پر کمال غصہ آیا کہ اس نے اس کی پرورش کی تھی۔ وہ فرجست اس نیک بیوی کو طرح طرح سے ستاتا تھا مگر وہ سب تکلیفوں کو برداشت کر کے اپنے ایمان اور خدا پرستی پر قائم تھی، مگر جب از حد مجبور ہو گئی تو یہ دعائی سراب ابن لی عندک بیتانی للجنة کہ لے رہ مجھے دنیا سے اٹھا اور اپنے پاس بلا لے اور میرے لیے اس شاہی گھر کے بدلے ایسے پاس جنت میں گھر بنا کہ جس سے وہاں رہا کروں دیکھنی من فرعون

و عملہ اور مجھے فرعون سے اور اس کے کام سے نجات اور خلاصی دے۔ یعنی موت دے۔ فرعون کا کام کفر اور تکلیف دینا تھا یعنی من القوم الظالمین اور فرعون کیا تمام خاندان ہی ناپاک اور موزی ہے وہ بھی طرح طرح سے ایذا میں دیتے ہیں ان سے بھی نجات دے۔ یہ نہیں فرمایا کہ اس کی دعا قبول ہوئی یا نہیں؟ مگر روایات سے معلوم ہوا کہ قبول ہوئی اور خدا پاک نے اس کو خواب یا بیداری میں جنت کا گھر دکھا دیا اور اس کی روح پر واز کر کے وہاں چلی گئی۔

وصریحاً بنت عمران اور مریم عمران کی بیٹی کا حال بیان کرتا ہے اور اس کی بھی مثال دیتا ہے۔ مریم کون تھی؟ الستی احصنت فریحا جس نے اپنی عصمت کو محفوظ رکھا۔ یہ اس لیے فرمایا کہ یہود ان پر زنا کی تہمت لگاتے تھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو (توبہ تو بہ) حرامی کہتے تھے۔ اس کی پاک دامنی کے سبب فسخنا فیہ من مرقنا ہم نے اس میں اپنے ہاں کی روح پھونک دی جس سے وہ حاملہ ہو گئیں۔ قیہ کی ضمیر فرج کی طرف راجع ہے۔ اور فرج کا اطلاق اس جگہ عضو مخصوص پر نہیں کس لیے کہ محاورہ عرب میں کھرتے اور اس کے دامن یا گھر بیان کو بھی فرج سے تعبیر کرتے ہیں۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ جبریل نے ان کے گھر بیان میں پھونک دیا تھا۔ بعض کہتے ہیں قیہ کی ضمیر حضرت عیسیٰ کی طرف راجع ہے۔ اور بعض قرار دیتے ہیں قیہا مؤنث کی ضمیر ہے، اس کا مرجع نفس عیسیٰ علیہ السلام ہیں کس لیے کہ نفس مؤنث ہے، اور یہ حضرت مریم کی

طرف بھی رجوع ہو سکتی ہے کس لیے کہ حضرت مریم کے اندر روح پھونکی گئی تھی جس سے حمل ہوا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے۔

مراد یہ کہ روح ڈال دی گئی۔ چوں کہ روح جات کا باعث ہے وہ تمام جسم میں منتشر ہو جاتی ہے جس طرح کہ ہوا چھو بکھنے سے تمام ظرف میں منتشر ہو جاتی ہے اس لیے اس کو نفع سے تعبیر کیا جو ایک عمدہ تشبیہ ہے۔ من مرقنا کے یہ معنی ہیں کہ خدا تعالیٰ کی روح کا کوئی جزو مریم کے پیٹ میں ڈال دیا گیا جس سبب سے

عیسائی حضرت عیسیٰ کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں، بلکہ روح کی تاضیہ شکل کی طرف اصناف شریف و تعظیم کے لیے ہے جیسا کہ بیت اللہ خدا کا گھر۔ ناقۃ اللہ۔ اللہ کی اونٹنی۔ پھر کیا اللہ تعالیٰ کسی گھر میں رہتا اور کسی اونٹنی پر سوار ہوتا ہے۔ عت دینے کے لیے کسی چیز کو اپنی طرف منسوب کر لینا عام محاورہ ہے۔ بادشاہ عمدہ غلام یا عمدہ گھوڑے کو کہہ دیا کرتا ہے ہمارا غلام ہمارا گھوڑا۔

حضرت مریم کو بغیر باپ کے بیٹا جننے کی فرشتہ نے خبر بھی دی تھی، اس نیک عورت نے اس کی تصدیق کی و صدقت رکھتے سر تھا اپنے رب کی باتوں کو سچا جانا اور کتبہ اس کی فرستادہ کتابوں پر بھی ایمان لائی، پہلی کتابوں میں حضرت عیسیٰ کا بغیر باپ کے پیدا ہونا مذکور تھا۔ یہ اس کے ایمان کی کمال قوت ہے۔ و کانت من القناتین اور وہ عبادت کرنے والیوں میں سے تھی، بیت المقدس میں

لے ان چار عورتوں کی مثال میں بہت فوائد ہیں۔ ازاں جملہ یہ کہ کسی کی نیکی بد کو فائدہ نہیں دیتی اور بد کی بری نیکی کو مضرت نہیں پہنچاتی۔ ازاں جملہ یہ کہ نیکیوں کی صحبت کبھی بدوں پر کچھ بھی اثر نہیں کرتی۔ ازاں جملہ یہ کہ عورت کی عصمت و عفت نیک نتائج پیدا کرتی ہے جیسا کہ حضرت مریم کے لیے ہوا۔ ازاں جملہ یہ کہ حق سبحانہ کی طرف تضرع اور رجوع کرنا سیکڑوں و صاب سے نجات دیتا ہے اور ہر حال میں حضرت ازلیہ کی طرف رجوع کرنا لازم ہے (اداکریں) ۱۲۱

صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
مردوں میں سے بہت کامل ہوئے مگر عورتوں
میں سے آسیدہ فرعون کی بیوی و مریم عمران کی
بیٹی و خدیجہ بنت خویلد اور عائشہ کی فضیلت
تمام عورتوں پر ایسی ہے جیسا کہ تشریح کی سب
کھانوں پر ۛ

تمت

جو جماعت مردوں کی شب و روز عبادت میں رہتی
تھی مریم بھی ان میں سے تھی، یا یہ کہ گو عورت تھی مگر
مردانہ تھی اس لیے قننتین فرمایا نہ کہ قننت۔
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت کی عورتوں میں
افضل مریم بنت عمران آسیدہ بنت مزاحم فرعون
کی بیوی و خدیجہ بنت خویلد و فاطمہ بنت محمد صلی
اللہ علیہ وسلم ہیں۔ (اخر جہ احمد و الطبرانی و الحاکم)۔

الحمد للہ اٹھائیسویں پارے کی تفسیر تمام ہوئی



لے تشریح، روٹیاں توڑ کر شور بے میں بھگو کر عرب کھانے ہیں، اس کھانے کو تشریح کہتے ہیں۔ یہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
سب کھانوں سے مرغوب تر تھا اس لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس سے تشبیہ دی ۱۲ منہ

و سر آنی علوم و معارف کا بے بہا ذخیرہ

الاتقان

فی علوم القرآن

(اردو) *

دو جلدوں میں مکمل



قرآن فہمی کیلئے بنیادی کتاب

جس کے علاوہ جلال الدین سیوطی نے صدیوں تک علمی جواہر لے اور مفید نادر معلومات سے
موزن کیا اس میں قرآن مجید کے اسنی اروع علوم کا تذکرہ ہے، یہ کتاب اپنی نادریت اور
جامعیت کی وجہ سے ہر دور میں مقبول رہی ہے۔

ترجمہ مولانا عبد الحلیم انصاری، مولانا محمد عبدالحمید چشتی

میر محمد، کتب خانہ مرکز علم و ادب آرام باغ کراچی